

فتوح المكيه

جلد . اول

ابن عربي

۱۸۵۳ء - - - - -

(سلوك و اخلاق - عربي - ۱۹)

SARAJ-UL-JAM'IAH LIBRARY

(Oriental Section)

PERSIAN PRINTED BOOKS

Accession No..... Cat. No.....

Subject..... No.....

والله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي
سخر الأشياء عن عدم وعدمه * وأرقف وجودها على توجبه كله * ليتحقق بذلك
بعدمها من قدمه * وتنف عنده هذا التحقيق على ما أعلن به من صدق قدمه * فظهر
وأظهر وما بطن * ولكنه بطن وأبطن * وأثبت له الاسم الأول وجود عين له بعد *
كان ثبت * وأثبت له الاسم الآخر تقدير الفناء والنفد * وقد كان قبل ذلك ثبت * فلو لا العصور
والمعاصر * والجاهل والخابر * ما حقق أحدهم معنى اسمه الأول والآخر * ولا الباطن والظاهر *
وان كانت أسماءه الحسنى * على هذا الطريق الاسنى * ولكن ينهاتين في المنازل *
يتبين ذلك عندما تتخذ وسائل حلول التوازل * فليس عبد الحليم * هو عبد الكريم * وليس
عبد الغفور * هو عبد الشكور * وكل عبد له اسم هوريه * وهو جسم ذلك الاسم قلبه * فهو
العليم سبحانه الذي علم وعلم * والحاكم الذي حكم وحكم * والشاهر الذي قهر وأقهر *
والقادر الذي قدر وكسب ولم يقدر * الباقي الذي لم تقم به صفة البقاء * والمقدس عند المشاهدة
عن المواجهة والتلقاء * بل العبد في ذلك الموطن الانزله لاحق بالترزية * لانه سبحانه وتعالى
في ذلك المقام الانوّه بطه انتشبه * فتزول من العبد في تلك الحضرة الجهات * وينعدم عن قيام
التفرد به منه الالتفات * احدهم من علم انه غلا في صفاته وعلا * وجل في ذاته وجل *
وان حجاب العزة دون سبحانه مدل * وباب الوقوب على معرفة ذاته مقفل * ان خاطب عبده
فهو المسمع السميع * وان فعل ما امر بفعله فهو المطاع المطيع * ولما حيرني هذه الحقيقة
انتدت على حكم الطريقة للتليقه

بالت شعري من المكلف
أقلت رب أنى يكلف

الرب حق والعبد حق
ان قلت عبد قد التمت

فهو سبحانه يطيع نفسه إذا شاء بخائنه * وينصف نفسه مما تعين عليه من واجب حقه * فليبين
 الاشباج خالجه * على عروشها خاويه * وفي ترجيع الصدى * سرهما اشرفنا اليه لمن اهتدى *
 وأشكره شكور من تحقق ان باتكليف ظهر الاسم المعبود * وبوجود حقيقة لا حول ولا قوة
 الا بالله ظهرت حقيقة الجود * والا فاذ جعلت الجنة جزاء لما عملت * فأين الجود الا لله
 الذي عقلت * فأنت عن العلم بأنك لذاتك موهوب * وعش العلم بأصل نفسك محجوب *
 فاذا كلهم ما طلب به الجزاء ليس لك * فكيف ترى عملك * فارتكبا الاشياء وخالفها * والمرزوقات
 ورافزقهم * فهو سبحانه الواهب الذي لا يمل * والملك الذي عز سلطانه وجل * اللطيف
 بعباده انهم * الذي ليس كمثل شئ وهو السميع البصير * والصلاة على سر العالم ونفكته
 * ومطلب العالم ونفيعته * السيد الصادق * المدبج الى ربه الطارق * المحترق به السبع
 الطرائق * ليريه من اسرى به الله ما اودع من الايات والحقائق * فيما ابدع من الخلائق *
 الذي شاهدته معقد انشائي هذه الخطبة في عالم حقائق المثال * في حضرة الجلال * مكاشفة
 قلبه * في حضرة غيبية ولما شهدته صلى الله عليه وسلم في ذلك العالم سيدا * معصوم المقاصد
 محفوظ المشاهد منصورا مؤيدا * وجميع الرسل بين يديه مصطفون * وأنت التي هي خير أمة
 اخرجت عليه ملئون * وملائكة التدوير حول عرش مقامه حافون * والملائكة المولدة من
 الاعمال بين يديه صلفون * والصديق عن يمينه الانفس * والفلروق عن يساره الاعدس * والحم
 بين يديه قد جنى * يخبره بمحدث الانبياء * وعلى صلى الله عليه وسلم يترجم عن الحريم بلسانه *
 وذو النورين مشتمل برءاء حياته مقبل على شانه * فالتفت السيد الا ١٠ ١١
 والنور الاكشف الاجلي * فرأى وراة الختم * لاشترائه
 السيد هذا عديك * وابنتك وخليلك * انصب له منبر الطرقاتير
 يا محمد عليه فأتى على من ارسلني وعلى * فان فيك شعرة مني *
 السلطنة في ذاتيتك * فلا ترجع الى الابكيتك * ولا بدلهما من الرجوع
 ليست من عالم الشقاء * فما كان مني بعد بعثي شئ في شئ الاسعد * وكان من شكرك
 وجد * فنصب الختم المنبر * في ذلك المشهد الاخطر * وعلى جهة المبرم مكتوب بالموافاة
 هذا هو المقام المحمدي الاظهر * من رقي فيه فقد ورثه * وأرسله الحق في العالم فطاهر
 الشريعة وبعثه * ووهبت في ذلك الوقت مواهب الحسنى * حتى كفى اوتيت جوامع الكلام
 * فشكرت الله عز وجل وصعدت اعلاء * وحصلت في موضع وقوفه صلى الله عليه وسلم ومستواه
 * وبسط لي على الدرجة التي انا فيها كم قيص أبيض فوقفت عليه * حتى لا ياشر الموضع الذي باشره
 صلى الله عليه وسلم بقدميه * تنزيها له وتشريفا * وتبسيها لنا وتعريفا * ان المقام الذي شاهده
 من ربه * لا يشاهده الورثة الا من وراة نوبه * ولولا ذلك لكشفنا ما كشف * وعرفنا ما عرف
 * ألا ترى من تقفوا اثره * لتعرف خبره * لا تشاهد من طريق سلوكه ما شهد به * ولا تعرف
 كيف تخبر بلب الاوصاف عنه * فانه شاهد ثلاثا با مستويا لاصفة له فشي عليه * وانت
 على اثره لا تشاهد الا اثر قدميه * وهنا سر خفي ان يجنت عليه * وصلت اليه * وهو من اجل
 نه امام * وقد حصل له الامام * لا يشاهد اثره ولا يعرفه * فتدكشف ما لا تكشفه * وهذا
 ان مقامه يظهر * في انكار موسى صلى الله عليه وسلم الى الخضر * فلما وقفت ذلك الموقف
 الاسنى * بين يدي من كان من ربه في ايلة الصراة فوسى برأى * فت مشعا مجلا *
 ثم ايدت بروح القدس فانكصرت مرتجلا

ثم اشرت اليه صلى الله عليه وسلم وعظم وكرم قلت

ويكون هذا السيد العلم الذي وجعلته الاصل ما لكرم وادم ونقلته حتى استدار زمانه واقته عبدا ذليلا خاضعا حتى اتاه مبشرا من عندكم قال السلام عليك انت محمد باسيدي حقا اقول فقال لي فاجد وزدي حديت يا هذا وانزلنا من شان ربك ما انجلي من كل حق قائم بحقيقة	جردته من ذروة الخلفاء ما بين طينة خلقه والماء وعطفت آجره على الابداء دهرا يناجيكم بغار حراء جبريل المخصوص بالانبياء سرا العباد وخاتم النبيا صدقا نطق فانت ظل روائي فلقد وهبت حقا ثقي الاشياء لفؤادك المحفوظ في الظلماء يا تبيك مملوكا بغير شراء
--	--

ثم شرعت في الكلام * باللسان العلام * فقلت واشرت اليه * صلى الله عليه وسلم عليه * حدث من انزل
عليك الكتاب المكنون * الذي لا يحسه الا المطهرون * المنزل بحسن شيمك وتأييسك * وتزيهك
عن الآفاد * بتقديسك * فقال في سورة ن * (بسم الله الرحمن الرحيم) ن والقلم وما يسطرون
وان لك لاجرا غير ممنون * وانك لعلى خلق عظيم فستبصر
ة في سداد العلم وخط بين القدرة في اللوح المحفوظ المصون *
سيكون وما لا يكون * مما لو شاء وهو لا يشاء ان يكون * لكان كيف
الموزون * وعلمه الكريم المخزون * فسبحان ربك رب العزة عما يصفون *
الاحد فتعالى عما اشرك به المشركون * فكان اول اسم يكتبه ذلك القلم
دون غيره من الاسماء * اني اريد ان اخلق من اجلك يا محمد العالم الذي هو ملك لك
ن جوهرة الماء * نخلقتها دون حجاب العزة الاحي * وانا على ما كنت عليه ولا نبي معي
سما * نخلق الماء سبحانه برودة جامدة كالجوهرة في الاستدارة واليباض * وأودع فيها
بالتقوة ذوات الاجسام وذوات الاعراض * ثم خلق العرش واستوى عليه اسمه الرحمن *
ونصب الكرسي وتدت اليه القدمان * فنظر بعين الجلال الى تلك الجوهرة فذابت حياء *
وتحلت اجزاؤها فاسالت ماء * وكان عرشه على ذلك الماء * قبل وجود الارض والسماء *
وليس اذ ذلك الاحقائق المستوى عليه والمستوى والاستواء * فارسل النفس فتوج الماء
من زعره وأزبد * وصوت بمحمد المحمود الحق عند ما ضرب بساحل العرش فاهتز الساق وقال
اخذ * فجل الماء ورجع التهقري يريد نجه * وترك زبده بالساحل الذي اتجه * فهو مخضه
ذلك الماء * الحاوي على اكثر الاشياء * فأنشأ سبحانه من ذلك الزبد الارض *
مستديرة التشرمد حوة الطول والعرض * ثم أنشأ الدخان من نار احتكاك الارض عند فتقها
فتفتق في السموات العلى * وجعله محلا للانوار ومنازل للملائكة العلى * وقابل بنجومها
المرينة لها النيرات * ما زين به الارض من ازهار النبات * وتفرّد تعالى لادم وولديه * بذاته
جأت عن التشبيه وبيده * فأقام نشأة جسده * وسواها تسويتين انقضاء امدته وقبول ابدته *
وجعل مسكن هذه النشأة نقطة كرة الوجود وأخفى عينها * ثم تبع عبادته عليها بقوله تعالى
بغير عمد ترونها * فاذا انتقل الانسان الى برزخ الدار الحيوان * مارّت فيه السماء وانشعبت

١٣٤	الباب السابع في معرفة بدئ الحسوم الانسانية	١١٨	تنبيه اشار من اعز به بدلا من قوله الله في مقام الجمع .
١٤٠	الباب الثامن في معرفة الارض التي مستلقة من بقية بخيرة طينة آدم عليه السلام	١١٩	تتميم وانما فصل بالالف بين الميم والنون
١٤٥	الباب التاسع في معرفة وجود الارواح المارجية للمارية	١١٩	سؤال وجوابه
١٤٩	الباب العاشر في معرفة دورة الباب الحادي عشر في معرفة آيات الغويات وآياتنا الفليات	١٢٠	قيم لما نقلتنا باسم الله الرحمن الرحيم لم يظهر الفرق واللام وجود
١٥٣	الباب الثاني عشر في معرفة دورة فلان سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم	١٢٠	وصل في قوله الرحمن من السهلة
١٥٩	الباب الثالث عشر في معرفة دورة فلان سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم	١٢١	مفتاح ثم وعيدنا في الله وفي الرحان
١٦٤	الباب الثالث عشر في معرفة دورة العرش	١٢١	ألفين ألف الذات وألف العلم
١٦٦	الباب الرابع عشر في معرفة أسرة أبناء الاولياء وأقطاب الامم	١٢١	ايضاح لتبلي على ان الالف في قوله الرحيم ألف العلم وقوله ولا خمسة الا هو
١٦٩	الباب الخامس عشر في معرفة الانفاس ومعرفة اقطابها المحققين	١٢٢	سادسهم
١٧٥	الباب السادس عشر في معرفة المنازل الفقية والعلوم الكونية ووجه معرفة الله منها ومعرفة الاوتاد والابد	١٢٢	لطيفة اللطفتان الرحيمة موضع القدسين
١٧٨	فصل وأما معرفة الحق من هذا الملة	١٢٢	وصل في أسر أتم القراء أن من طريق خاص
١٧٨	فصل وأما حديث الاوتاد الذي يتبع بمعرفتهم في هذا الباب	١٢٤	تنبيه اللام تنفي الرسم كما ان الباء تنبيه
١٨٠	الباب السابع عشر في معرفة اتساق العلوم الكونية وبذم العلوم الالهية المدة الاصلية	١٢٥	وصل في قوله رب العالمين الرحان الرحيم
١٨١	فصل وأما انتقال العلوم الالهية الاسترسال	١٢٦	وصل في قوله تعالى ما لك يوم الدين
١٨٣	الباب الثامن عشر في معرفة المتجدين وما يتعلق به من المبادي	١٢٧	وصل في قوله جل ثناؤه وتقدس اياته نعبد والنا نستعين
١٨٤	الباب التاسع عشر في معرفة نقص العلوم وزيادتها وقوله تعالى ودلهم زدي عليا بقوله صلى الله وسلم ان الله لا ينقص العلم انما	١٢٧	وصل في قوله تعالى اهدنا الصراط المستقيم الى اسين
		١٢٨	فصول تأيس وقواعد تأسيس
		١٢٨	فصل ومن الناس من يقول آسنا بالله وباليوم الآخر
		١٢٩	وصل واذا قيل لهم لا تفسدوا الارض لا يشعرون
		١٢٩	وصل واذا قيل لهم آمنوا كما آمن الناس
		١٢٩	وصل في دعوى المدعين واذا لقوا الذين آمنوا قالوا آسنا الى آخر الآيات
		١٣٠	الباب السادس عشر في معرفة بدئ الخلق الوحي
		١٣٢	وصل كان الله ولا شيء معه وهو الآن على ما عليه كان

١٨٧ الباب الموفى عشرين في معرفة العلم العيسوي

١٨٩ الباب الحادى والعشرون في معرفة ثلاثة علوم كونية

١٩١ الباب الثانى والعشرون في معرفة علم المنزل والمنازل وترتيب جميع العلوم الكونية

٢٠٠ وصل اعلم انه لكل منزل من هذه المنازل التسعة عشر صنف من الممتلكات

٢٠١ وصل في نظائر المنازل التسعة عشر الباب الثالث والعشرون في معرفة

الاقطاب المصونين وأسرار منازل صونهم

٢٠٣ الباب الرابع والعشرون في معرفة جاءت عن العلوم الكونية وما تنمى من التجائب

٢٠٥ وصل وأما أسرار الاشتراك بين الشريعتين فتتل قوله أقم الصلاة لذرى

٢٠٧ الباب الخامس والعشرون في معرفة وتد مخصوص معمر وأسرار الاقطاب

المحتجبين بأربعة أصناف من العوالم وسر المنزل والمنازل ومن دخله من العالم

٢١٠ الباب السادس والعشرون في معرفة أقطاب الرموز وتلويحات من أسرارهم وعلومهم

٢١٤ الباب السابع والعشرون في معرفة أقطاب صل فقد نويت وصالك

٢١٦ الباب الثامن والعشرون في معرفة أقطاب ألم تر كيف

٢١٩ الباب التاسع والعشرون في معرفة سر سليمان الذى ألحقه بأهل البيت والافطاب الذين ورثه منهم ومعرفة أسرارهم

٢٢٢ الباب الثلاثون في معرفة الطبقة الاولى والثانية من الاقطاب الركائنية

٢٢٦ الباب الحادى والثلاثون في معرفة أصول الركبان

٢٣٠ الباب الثانى والثلاثون في معرفة الاقطاب المدبرين من الفرقة الثانية

الركائنية

٢٣٣ الباب الثالث والثلاثون في معرفة الاقطاب النياتيين وأسرارهم وكيفية أصولهم

٢٣٨ الباب الرابع والثلاثون في معرفة شخص تحتق في منزل الانفس

٢٤٣ الباب الخامس والثلاثون في معرفة هذا الشخص المحتق في منزل الانفس وأسراره بعد موته

٢٤٨ الباب السادس والثلاثون في معرفة العيسويين وأصولهم

٢٥٣ الباب السابع والثلاثون في معرفة الاقطاب العيسويين وأسرارهم

٢٥٥ الباب الثامن والثلاثون في معرفة من اطلع على المقام المحمدى ولم يثله من الاقطاب

٢٥٨ الباب التاسع والثلاثون في معرفة المنزل الذى يتخط اليه الولي اذا طرده الحق

٢٦١ الباب الاربعون في معرفة منزل مجاور لعلم جزئى من علوم الكون وترتيبه

وغرائب واقطابه

٢٦٥ الباب الحادى والاربعون في معرفة أهل الليل واختلاف طبقاتهم وتباينهم في مراتبهم وأسرار أقطابهم

٢٦٩ الباب الثانى والاربعون في معرفة الفتوة والفتيان ومنزلهم وطبقاتهم وأسرار أقطابهم

٢٧٣ الباب الثالث والاربعون في معرفة جماعة من أقطاب المورعين وعامة ذلك المقام

٢٧٦ الباب الرابع والأربعون في معرفة
الهاليل وأنتهم في الهلة

٢٧٩ الباب الخامس والأربعون في معرفة
من عاد بعد ما وصل ومن جعله يعود

٢٨٢ الباب السادس والأربعون في معرفة
العلم التليل ومن حصله من الصالحين

٢٨٤ الباب السابع والأربعون في معرفة
أسرار وصف المنازل السفلية ومقاماتها

٢٩٠ صورة شكل الاجنياس والأنواع
الباب الثامن والأربعون في معرفة

٢٩٦ الباب الثامن والأربعون في معرفة
انما كان كذا الكذا

٢٩٥ مسألة دورية وهذه صورتها
الباب التاسع والأربعون في معرفة

٢٩٧ قوله صلى الله عليه وسلم اني لا تجد نفس
الرجح من قبل اليمن ومعرفة هذا

المنزل ورباله
الباب الحسون في معرفة رجال الحيرة

٣٠١ والجزر
الباب الحادي والخمسون في معرفة

٣٠٤ رجال من أهل الورع قد تحققتوا بمنزل
نفس الرحمن

٣٠٦ الباب الثاني والخمسون في معرفة
السبب الذي يرب منه المكاشف من

٣٠٨ حضرة الغيب الى عالم الشهادة
الباب الثالث والخمسون في معرفة

٣١٠ ما يلقى المرید على نفسه من رطائب
الاعمال قبل وجود الشيخ

٣١٣ الباب الرابع والخمسون في معرفة
الاشارات

٣١٥ الباب الخامس والخمسون في معرفة
الخواطر الشيطانية

٣١٦ الباب السادس والخمسون في معرفة
الاستقراء وصحته من سقمه

٣١٨ الباب السابع والخمسون في معرفة
تحصيل علم الانبياء بنوع تام من أنواع

٣٢١ الباب الثامن والخمسون في معرفة
أسرار أغل الأنعام المستدلين ومعرفة

علم الهی فاض على القلب
الباب التاسع والخمسون في معرفة

٣٢٤ الزمان الموجود والمقدر
الباب الستون في معرفة

٣٢٦ وسلطان العالم العلوي على العالم
السفلي وفي أي دورة كان وجود هذا

العالم الانساني من دورات الفلك
الاقصى وأي روحانية تنظرنا

٣٣١ الباب الحادي والستون في معرفة
جهنم وأعظم اشتدادات عذابها فيها

ومعرفة بعض العالم المملوء
الباب الثاني والستون في معرفة

٣٣٥ مراتب أهل النار
الباب الثالث والستون في معرفة

٣٣٩ الناس في البرزخ بين الدنيا والبعث
الباب الرابع والستون في معرفة

٣٤٢ القيامة وشارها ركنية البعث
الباب الخامس والستون في معرفة

٣٥٣ الجنة ومنازلها ودرجاتها وما على هذا
الباب

٣٥٩ الباب السادس والستون في معرفة
سر الشريعة ظاهرا وباطنا وأي اسم

الهی أوجدها
الباب السابع والستون في معرفة

٣٦٣ لاله الا الله ثم رسول الله
الباب الثامن والستون في معرفة

٣٦٧ أسرار الطهارة
وصل وبعد أن تحققت هذا فاعلم

٣٧٠ ان الماء ما آن
وصل وبعد أن جهتك على ما جهتك

٣٧٢ عليهم مما تقع ليل به العاشة فاعلم ان الله
حاطب الانسان بجملته

صحيحة	صحيحة
٣٧٣ وصل نقول أولاً اجتمع المسلمون قاطبة	٣٩٥ فصل حكم النوم في نقض الوضوء
من غير مخألف على وجوب الطهارة	٣٩٥ فصل الحكم في لمس النساء
على كل من لمسته الصلاة إذا دخل	٣٩٦ فصل في مس الذكر
وقتها	٣٩٦ فصل الوضوء بماءاته النار
٣٧٥ وصل وأما أفعال هذه الطهارة فقد	٣٩٧ فصل الوضوء من الضحك
ورد بها الكتاب والسنة	٣٩٧ فصل الوضوء من جل الميت
٣٧٥ وصل اختلف علماء الشريعة	٣٩٧ فصل نقض الوضوء من زوال العقل
٣٧٦ وصل المنعضة والاستنشاق	٣٩٧ فصول الأفعال التي تشترط هذه
٣٧٧ فصل التحديد في غسل الوجه	الطهارة في فعلها
٣٧٨ وصل في حكم الباطن في ذلك	٣٩٨ فصل الطهارة لصلاة الجنائزة ولسجود
٣٧٩ فصل في مسح الرأس	التلاوة
٣٨٠ وصل في المسح على العمامة	٣٩٨ فصل الطهارة لمس المخفف
٣٨١ وصل في ترتيب المسح على الرأس	٣٩٨ فصل أيجاب الوضوء على الجنب
٣٨٢ فصل مسح الأذنين وغسل الرجلين	٣٩٨ فصل الوضوء للطواف
٣٨٣ فصل في ترتيب أفعال الوضوء	٣٩٩ فصل الوضوء لقراءة القرآن
٣٨٣ فصل في الموالاة في الوضوء	٣٩٩ فصل الاغتسال وأحكام طهارة الغسل
٣٨٤ فصل في المسح على الخفين	٤٠٠ فصل الاغتسال من غسل الميت
٣٨٥ وصل وأما من أجاز سفره ومنعه	٤٠٠ فصل الاغتسال للوقوف بعرفة
في الحضر	٤٠١ فصل الاغتسال لدخول مكة
٣٨٥ فصل تحديد محل المسح وما في معناه	٤٠٢ فصل الاغتسال للأحرام
٣٨٦ فصل في نوع محل المسح وهو ما يستربه	٤٠٢ فصل الاغتسال عند الإسلام
الرجل من خف وجوب	٤٠٢ فصل الاغتسال لصلاة الجمعة
٣٨٧ فصل في صفة المسح عليه	٤٠٣ فصل الاغتسال ليوم الجمعة
٣٨٨ فصل في وقت المسح	٤٠٣ فصل غسل المستحاضة
٣٨٨ فصل في شرط المسح على الخفين	٤٠٣ فصل الاغتسال من الحيض
٣٨٩ فصل في معرفة ناقض طهارة المسح على	٤٠٤ فصل الاغتسال من المني الخارج
الخف	على غير وجه اللذة
٣٨٩ فصل في مطلق المياه	٤٠٤ فصل الاغتسال من الماء يجده إذا هو
٣٩١ فصل ما تحالطه التماسه ولم تغير أحد	استيقظ ولا يد كراحلام
أوصافه	٤٠٤ فصل الاغتسال من لقاء الحائضين من
٣٩٢ فصل الماء بمخالطه شيء طاهر	غير أنزال
٣٩٣ فصل في الماء المستعمل في الطهارة	٤٠٤ فصل في الاغتسال من الجنابة على
٣٩٣ فصل في طهارة أسائر المسلمين وبهيمة	وجه الأذى
الأنعام	٤٠٥ فصل التدليك باليد في الغسل لجميع
٣٩٤ فصل الوضوء بنبيذ التمر	البدن
٣٩٤ فصول نواقض الوضوء	٤٠٦ فصل النية في الغسل

٤٠٦ فصل في الضميمة والاستنشق في الغسل

٤٠٦ فصل في ناقض هذه الطهارة التي هي

الغسل

٤٠٦ فصل في إيجاب الطهر من الوطئ

٤٠٧ فصل في دخول الجنب المسجد

٤٠٧ فصل من جنب المصنف

٤٠٩ فصل قراءة القرآن للجنب

٤٠٩ فصل الحكيم في الدماء

٤١٠ فصل في أقل أيام الحيض وأكثرها

وأقل أيام الطهر

٤١٠ فصل في دم النفاس

٤١٠ فصل في الدم تراه الحامل

٤١١ فصل في الصفرة والكثرة

٤١١ فصل فيما يمنع دم الحيض في زمانه

٤١١ فصل في مباشرة الحائض

٤١١ فصل ووطئ الحائض قبل الاغتسال

وبعد الطهر المحقق

٤١٢ فصل من أتى امرأته وهي حائض هل

يكفر

٤١٢ فصل حكم طهارة المستحاضة

٤١٢ فصل في ووطئ المستحاضة

٤١٢ فصل التيمم

٤١٣ فصل كون التيمم بدلا من الوضوء

باتفاق ومن اكبرى بخلاف

٤١٤ فصل فيمن تجوز له هذه الطهارة

٤١٤ فصل في المريض يجدد الماء ويحاف من

استعماله

٤١٤ فصل الحاضر بعد الماء ما حكمه

٤١٥ فصل في الذي يبيد الماء ويمنعه من

الخروج اليه خوف عدو

٤١٥ فصل اخفاق من البرد في استعمال

الماء

٤١٥ فصل النية في طهارة التيمم

٤١٥ فصل من لم يجد الماء هل يشترط فيه

الطلب أولا

٤١٦ فصل في اشتراط دخول الوقت في هذه

الطهارة

٤١٦ فصل في حد الأيدي التي ذكرها الله

تعالى في هذه الطهارة

٤١٦ فصل عدد ضربات علي الصعيد

للتيمم

٤١٦ فصل في إيصال التراب إلى أعضاء

التيمم

٤١٧ فصل فيما يصنع به هذه الطهارة

٤١٧ فصل في ناقض هذه الطهارة

٤١٧ فصل في وجود الماء لمن حاله التيمم

٤١٧ فصل في أن جميع ما يفعل بالوضوء

يستباح بهذه الطهارة

٤١٨ فصل الطهارة من النجس

٤١٨ فصل في تعداد أنواع النجاسات

٤٢٠ فصل في ميتة الحيوان الذي لا دم له

وفي ميتة الحيوان البحري

٤٢٠ فصل الحدم في اجراء ما اتفقوا عليه

انه ميتة

٤٢٠ فصل الانتفاع بجلود الميتة

٤٢١ فصل في دم الحيوان البحري وفي القليل

من دم الحيوان البري

٤٢١ فصل حكم أبوال الحيواناته كلها

وبول الرضيع من الانسان

٤٢٢ فصل حكم قليل النجاسات

٤٢٢ فصل حكم المني

٤٢٣ فصل في الممال التي ترال عنها النجاسة

٤٢٣ فصل في ذكر ما ترال به هذه النجاسات

من هذه النجاسات

٤٢٥ فصل في آداب الاستنجاء ودخول

المنزلة

٤٢٦ الباب التاسع والستون في معرفة

أسرار الصلاة وعمودها

٤٢٨ فصل في الاوقات

٤٢٩ فصل في أوقات الصلوات

٤٣٠ فصل صلاة الظهر

٤٣٢	فصل في وقت صلاة العصر
٤٣٤	فصل اختلف علماءنا في وقت صلاة المغرب
٤٣٥	فصل في وقت صلاة العشاء الآخرة
٤٣٦	فصل في وقت صلاة الصبح
٤٣٧	فصل في أوقات الضرورة والعذر
٤٣٨	فصل في الصلوات التي لا تجوز في هذه الاوقات المنهي عن الصلاة فيها
٤٣٨	فصول الاذان والاقامة
٤٣٨	فصل في صفات الاذان وهو على أربع صفات
٤٤٠	فصل في حكم الاذان
٤٤٠	فصل في وقت الاذان
٤٤١	فصول الشروط في هذه العبادة
٤٤٢	فصل فيمن يقول مثل ما يقول المزدن
٤٤٣	فصل في الاقامة
٤٤٤	فصل في التبليغ
٤٤٥	فصل الصلاة داخل الكتبة
٤٤٦	فصل في ستر العورة
٤٤٦	فصل في ستر العورة في الصلاة
٤٤٦	فصل في حد العورة
٤٤٦	فصل في حد العورة من المرأة
٤٤٧	فصل في اللباس في الصلاة
٤٤٧	فصل الرجل يصلي مكشوف الظهر والبطن
٤٤٧	فصل فيما يجزئ المرأة من اللباس في الصلاة
٤٤٧	فصل في لباس المحرم في الصلاة
٤٤٨	فصل الطهارة من النجاسة في الصلاة
٤٤٨	فصل في المواضع التي يصلي فيها
٤٤٩	فصل اشمال الصلاة على أفعال وافعال
٤٤٩	فصل النية في الصلاة
٤٥٠	فصل في نية الامام والمأموم
٤٥٠	فصل في التكبير في الصلاة
٤٥٠	فصل من قائل لا يجزئ الا الله اكبر

٤٥٠	فصل في التوجيه
٤٥١	فصل في سدات المصلي
٤٥١	فصل في البسملة
٤٦٣	فصل وأما قراءة القرآن في الركوع
٤٦٤	فصل في اختلاف العلماء في وجوب التشهد واختار منه
٤٦٧	فصل اختلفوا في الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في التشهد
٤٦٨	فصل في التسليم من الصلاة
٤٦٨	فصل فيما يقول الذي يرفع رأسه من الركوع وفي الركوع
٤٦٩	فصل في السجود
٤٦٩	فصل فيما يقول بين السجدين
٤٧٠	فصل في القنوت
٤٧١	فصول افعال الصلاة
٤٧٢	فصل اختلف الناس في الركوع وفي الاعتدال
٤٧٣	فصل في هيئة الجلوس
٤٧٣	فصل اختلف الناس في الجلسة الوسطى والاخيرة
٤٧٤	فصل في التكتف في الصلاة
٤٧٥	فصل في الانتهاء من وتر الصلاة
٤٧٥	فصل فيما يضع في الارض اذا هوى الى السجود
٤٧٥	فصل في السجود على سبعة أعظم
٤٧٦	فصل في الاقواء
٤٧٨	فصل في صلاة الجماعة
٤٧٨	فصل من صلى ثم جاء المسجد
٤٨٠	فصل فيمن هو أرى بالامامة
٨١	فصل في امامة المرأة
٤٨١	فصل في امامة ولد الزنى
٤٨١	فصل في امامة الاعرابي
٤٨٢	فصل في امامة الاعبي
٤٨٢	فصل في امامة المنقول

صفحة	
٤٨٢	فصل هل يقول الامام امين اذا فرغ من الشأمة اولا
٤٨٢	فصل متى يكبر الامام
٤٨٣	فصل في التبع على الامام
٤٨٣	فصل في موضع الامام
٤٨٣	فصل هل يجب على الامام ان ينوي الامامة اولا
٤٨٣	فصل في مقام المأموم من الامام
٤٨٤	فصل في البصوف ومن صلى خلف الصف وعده
٤٨٦	فصل الرجل أو المكلف يريد الصلاة فيسمع الإقامة هل يسرع في المشي الى المسجد
٤٨٧	فصل في وقت تكبيرة الاحرام للمأموم
٤٨٧	فصل فيمن رفع رأسه قبل الامام
٤٨٧	فصل فيما يحمله الامام عن المأموم
٤٨٨	فصل هل تحة انعقاد صلاة المأموم مرتبطة بحدثة صلاة الامام اولا
٤٨٨	فصول الجمعة فصل في الخلاف في وجوبها
٤٨٩	فصل فيمن يجب عليه الجمعة
٤٨٩	فصل وأما شروط الجمعة الى آخره
٤٨٩	فصل في الوقت
٤٩٠	فصل في الاذان للجمعة
٤٩١	فصل الشروط المختصة بالجمعة
٤٩٢	فصل في الشرط الثاني وهو الاستيطان
٤٩٢	فصل هل يتنام جمعتان في مصر واحد اولا
٤٩٣	فصل في الخطبة
٤٩٣	في اختلاف التأتين بوجوب الخطبة
٤٩٤	فصل في الانصات يوم الجمعة عند الخطبة
٤٩٥	فصل فيمن جاء يوم الجمعة والامام يخطب هل ركع اولا
٤٩٥	فصل فيما يقرأه الامام في صلاة الجمعة
٤٩٥	فصل في يقرأ يوم الجمعة

صفحة	
٤٩٧	فصل في وجوب الجمعة على من هو خارج المصر
٤٩٧	فصل في الساعات التي وردت في فضل الرواح
٤٩٨	فصل اختلفوا في البيع في وقت الزمان
٤٩٨	فصل في آداب الجمعة
٤٩٩	فصل في صلاة السفر والجمع والتقصير وفيه خلاف في خمسة مواضع
٤٩٩	فصل الموضع الاول من الخسة
٤٩٩	فصل الموضع الثاني من الخسة
٥٠٠	فصل الموضع الثالث من الخسة
٥٠٠	فصل الموضع الرابع من الخسة
٥٠١	فصل الموضع الخامس من الخسة
٥٠١	فصول الجمع بين الصلاتين
٥٠٢	فصل في صورة الجمع
٥٠٣	فصل الجمع في الحضر لعدد
٥٠٣	فصل في الجمع في الحضر لعدد المطر
٥٠٣	فصل الجمع في الحضر للمريض
٥٠٤	فصل صلاة الخوف
٥٠٤	فصل في صلاة الخائف في حال المسابقة
٥٠٥	فصل في صلاة المريض
٥٠٦	فصل في الاسباب التي تفسد الصلاة وتقتضي الاعادة
٥٠٦	فصل في الحدث الذي يتلغ الصلاة هل يقتضي الاعادة أو يبنى على ما مضى من صلاته
٥٠٦	فصل في الصلاة الى ستره أو الى غير ستره
٥٠٧	فصل التبع في الصلاة
٥٠٧	فصل التبع في الصلاة
٥٠٧	فصل صلاة الحاقن
٥٠٧	فصل في المعنى برز السلام على من يسلم عليه
٥٠٨	فصل في القضاء
٥٠٩	فصل وأما العائد والمغني عليه فاختلفوا فيه
٥٠٩	فصل في صفة النساء

صفحة

٥١٠	فصل وأما القضاء الثاني الذي هو قضاء بعض الصلاة الى آخره
٥١٠	فصل المأموم يفوته بعض الصلاة مع الامام
٥١١	فصل منه
٥١٢	فصل فان قلت هل اتيان المأموم بما فاته اداء أو قضاء في الظاهر الى آخره
٥١٣	فصل اختلفوا في سجود السهو هل هو فرض او سنة
٥١٣	فصل في مواضع سجود السهو
٥١٤	فصل في الافعال والاقوال التي يسجد لها القائلون بسجود السهو
٥١٤	فصل في صفة سجدة السهو
٥١٥	فصل اتفق العلماء على ان سجود السهو وانما هو للامام وللمنفرد
٥١٥	فصل اختلفوا متى يسجد المأموم اذا فاته مع الامام بعض الصلاة
٥١٦	فصل في التسبيح والتصفيق
٥١٦	فصل في سجود السهو لموضع الشك
٥١٦	فصل الصلاة منها ما هي فرض على الاعيان بلا خلاف الى آخره
٥١٧	فصل الوتر
٥١٨	فصل في صفة الوتر
٥١٩	فصل في رفته
٥١٩	فصل في القنوت في الوتر
٥٢٠	فصل في صلاة الوتر على الراحلة
٥٢٠	فصل فيمن نام على وتر ثم قام قبله ان يصلي
٥٢٠	فصل في ركعتي الفجر
٥٢١	فصل في القراءة فيها
٥٢١	فصل في سنة القراءة فيها
٥٢٢	فصل من جاء الى المسجد ولم يركع ركعتي الفجر فوجد الصلاة تقام
٥٢٢	فصل في وقت قضاها
٥٢٣	فصل في الاضطجاع بعد ركعتي الفجر

صفحة

٥٢٣	فصل في النافلة من ثلثي أو تربيع أو سدس
٥٢٤	فصل في قيام شهر رمضان
٥٢٦	فصل في صلاة الكسوف
٥٢٨	فصل في القراءة فيها
٥٢٨	فصل في الوقت الذي تصلي فيه
٥٢٨	فصل في الخطبة فيها
٥٢٨	فصل في كسوف القمر
٥٢٩	فصل في الاستسقاء
٥٣٥	فصل في ركعتي دخول المسجد
٥٣٥	فصل في سجود التلاوة
٥٣٩	فصل في وقت سجود التلاوة
٥٣٩	فصل أجمعوا انه توجه على القارئ في صلاة كان أو في غير صلاة السجود
٥٣٩	فصل في صفة السجود
٥٤٠	فصل في الطهارة له
٥٤٠	فصل في السجود للقبلة
٥٤٠	فصل في صلاة العيدين
٥٤٠	فصل ما أجمع عليه أكثر العلماء في هذا اليوم
٥٤١	فصل في التكبير في صلاة العيدين
٥٤٢	فصل في التسفل قبل صلاة العيد وبعدها
٥٤٢	فصل الصلاة على الجنائز
٥٤٣	فصل ومما يتعلق بالحى من الميت أيضا غسله
٥٤٤	فصل وأما الاموات الذين يجب غسلهم الى آخره
٥٤٥	فصل اتفقوا على ان الرجل يغسل الرجل اذا مات والمرأة تغسل المرأة اذا مات
٥٤٥	فصل اختلفوا في الرجل يموت عند النساء والمرأة يموت عند الرجال
٥٤٦	فصل في غسل من مات من ذوى الارحام

صفحة	
٥٤٧	فصل في فعل المرأة زوجها وغسله اياها
٥٤٧	فصل في المطاوعة في الغسل
٥٤٨	فصل في حكم الفاسل
٥٤٨	فصل في صفات الغسل
٥٤٨	فصل في وضوء الميت في غسله
٥٤٨	فصل في التوقيت في الغسل
٥٤٨	فصل منه
٥٤٩	فصل في الجلدث يخرج من بطن الميت
	بعد غسله
٥٤٩	فصل اختلفوا في عصر بطن الميت قبل ان يغسل
٥٤٩	فصل في الاكفان
٥٥٠	فصل في فضل المني مع الجنائزة
٥٥١	فصل في صفة الصلاة على الجنائزة
٥٥١	فصل في رفع الايدي عند التكبير في الصلاة على الجنائز والتكثيف
٥٥٢	فصل في القراءة فيها
٥٥٤	فصل في التسليم من صلاة الجنائزة
٥٥٤	فصل في الموضع الذي يقوم الامام فيه
٥٥٥	فصل في ترتيب الجنائز
٥٥٦	فصل فيمن فاته التكبير على الجنائزة
٥٥٦	فصل في الصلاة على القبران فاتته الصلاة على الجنائزة
٥٥٧	فصول من يصلي عليه ومن هو أولى بالتقديم
٥٥٧	فصل في حكم من قتله الامام حدا
٥٥٨	فصل فيمن قتل نفسه
٥٥٩	فصل في حكم الشهيد المقتول في المعركة
٥٥٩	فصل في حكم الصلاة على الطفل
٥٦٠	فصل في حكم الاطفال المسييين من أهل الحرب اذا ماتوا
٥٦٠	فصل اختلفوا فيمن هو أولى بالتقديم في الصلاة على الميت
٥٦٠	فصل في وقت الصلاة على الجنائزة
٥٦٠	فصل في الصلاة على الجنائزة في المسجد
٥٦١	فصل في شرط الصلاة على الجنائزة

صفحة	
٥٦١	فصل في صلاة الاستخارة
٥٦٢	فصول جوامع ما يتعلق بالصلاة
٥٦٢	فصل في اقامة الصلاة
٥٦٣	فصل قال الله تعالى هو الذي يصلي عليكم وملائكته
٥٦٤	فصل وأما صلاة الانسان والجن الخ
٥٦٤	فصل قال الله تعالى ألم تر ان الله يسجد له من في السموات والارض الآية
٥٦٥	فصل من غير الله ان تكون مخلوق على مخلوق منه
٥٦٥	فصل اعلم ان الله قد ربط اقامة الصلاة بازمان
٥٦٧	فصل ومن تاثيرها في الاحوال الى آخره
٥٦٩	فصل في اختلاف الصلاة
٥٧١	الباب السبعون في معرفة أسرار الزكاة
٥٧٢	وصل قال تعالى في حق ثعلبة بن حاطب ومنهم من عاهد الله الآية
٥٧٥	فصل وأما قوله تعالى فلا تزكوا أنفسكم الى آخره
٥٧٧	وصل في وجوب الزكاة
٥٧٧	وصل في ذكر من يجب عليه الزكاة
٥٧٩	وصل ثم اعلم ان الكفار مخاطبون بأصل الشريعة الى آخره
٥٧٩	وصل ومن ذلك المالكون الدين عليهم الديون الى آخره
٥٨٠	وصل ومن ذلك المال الذي هو في ذمة الغير وليس هو بيد المالك
٥٨٠	وصل في اعتبار هذا الباب
٥٨٠	وصل ومن هذا الباب اختلافهم في زكاة الثمار المحبسة الاصول
٥٨١	وصل ومن هذا الباب على من تجب زكاة ما يخرج من الارض المستاجرة
٥٨٢	وصل ومن هذا الباب أرض الخراج اذا انتقلت الى المسلمين

صحيحة	صحيحة
٥٩٤ وصل في فضل من رزقه الله ما لا من غير تعمل فيه ولا كسب	٥٨٢ وصل وأما أروض العشر اذا انتقلت الى الذمي فزرعها الى آخره
٥٩٤ وصل في فضل زكاة المدر	٥٨٣ وصل اذا أخرج الزكاة فضاقت
٥٩٤ وصل في فضل الصدقة قبل وقتها	٥٨٤ فصل اذا مات بعد وجوب الزكاة عليه
٥٩٥ وصل في فضل زكاة الفطر	٥٨٤ وصل في خلافهم في المال يباع بعد وجوب الصدقة فيه
٥٩٥ وصل في فضل وجوبها على الغني والفقير والعبد والحر والاثني والصغير والكبير	٥٨٤ وصل ومن هذا الباب اختلافهم في زكاة المال الموهوب
٥٩٥ وصل في فضل إخراج زكاة الفطر بمن كل من يمونه الانسان	٥٨٥ وصل في ذكر ما يجب فيه الزكاة
٥٩٥ وصل في فضل إخراجها عن اليهودي والنصراني	٥٨٦ وصل في زكاة الحلي
٥٩٦ وصل في فضل وقت إخراج صدقة الفطر	٥٨٧ وصل في ساعة الايل والبقرة وغير الساعة
٥٩٦ وصل في فضل المتعدي في الصدقة	٥٨٧ وصل في زكاة الجيوب وما اختلفوا فيه من الثبات
٥٩٦ وصل في فضل زكاة العسل	٥٨٨ وصل في ذكر من يجب لهم الصدقة
٥٩٦ وصل في فضل الزكاة على الاحرار لا على العبيد	٥٨٨ وصل في تعيين الاصناف الثمانية
٥٩٦ وصل في فضل أين تؤخذ الصدقات	٥٩٠ وصل ستم ثم لتعلم وقتك الله ان الامور التي يتصرف فيها الانسان حقوق الله
٥٩٧ وصل في فضل أخذ الامام شطر مال من لا يؤدى زكاة ماله بعد أخذ الزكاة منه	٥٩١ وصل في اعتبار الاقوات بالاوقات
٥٩٧ وصل في فضل رضى العامل على الصدقة	٥٩٢ وصل في مقابلته وموازنة الاصناف الذين يجب لهم الزكاة بالاعضاء المكافئة من الانسان
٥٩٧ وصل في فضل المسارعة بالصدقة	٥٩٢ وصل في معرفة المقدار كيلا ووزنا وعددا
٥٩٨ وصل في فضل ما تنضمه الصدقة من الاثر في النسب الالهية وغيرها	٥٩٢ وصل في توقيت ماسق بالنضح ومالم يسق به
٥٩٩ وصل في فضل من أنفق مما يحبه	٥٩٢ وصل في إخراج الزكاة من غير جنس المزكى
٥٩٩ وصل في فضل الاعلان بالصدقة	٥٩٢ وصل في فضل الخليلين في الزكاة
٦٠٠ وصل في فضل شكوى الجوارح الى الله النفس والشيطان عما يلحقان اليهم من السوء	٥٩٣ وصل فيما لاصدقة فيه من العمل
٦٠١ وصل في فضل الصدقة على الاقرب فلا اقرب ومراعاة الجوارح في ذلك	٥٩٣ وصل في فضل إخراج الزكاة من الجنس
٦٠١ وصل في فضل صلة أولى الاطهار	٥٩٣ وصل في ذكر ما لا يؤخذ في الصدقة
	٥٩٣ وصل في زكاة الورق
	٥٩٤ وصل في زكاة الركن

٦٠٢ وصل في فضل تصدق الآخذ على المعطى
الذي يأخذ منه
٦٠٢ وصل في فضل معرفة من هما ابوا
٦٠٢ وصل في فضل المتصدق بالحكمة على
من هو أهل لها
٦٠٢ وصل في العلم اللدني والمكتسب
٦٠٣ وصل في الفضل بين العبودية والحرية
٦٠٤ وصل في فضل من ترك صدقة بعد سوتة
جارية في الناس من مال أو علم
٦٠٤ وصل في فضل ما تعطيه النشأة الآخرة
٦٠٥ وصل في فضل إعطاء الطيب
في الصدقات عن طيب نفس
٦٠٦ وصل في فضل إخفاء الصدقة
٦٠٧ وصل في فضل من عيظه صاحب هذا
المال الذي يده قيل إن تصدق به عليه
٦٠٧ وصل في فضل ضرر الملك والملك
عند أهل الله
٦٠٨ وصل في فضل ما ينظره العارف في فضل
الله وعدله وسكر الله تعالى
٦٠٨ وصل في فضل حاجة النفس إلى العلم
٦١٠ وصل في فضل أخذ العلماء بالله العالم
من الله الموهوب
٦١٠ وصل في فضل إيجاب الله الزكاة
في المولات
٦١٢ وصل انما هي المال مالا
٦١٢ وصل في فضل قبول المال أنواع
العطاء
٦١٤ وصل في فضل ما لا تخار من شح النفس
ووجعها
٦١٦ وصل في فضل تقسيم الناس
في الصدقات في المعطى منهم والآخذ
٦١٧ وصل في فضل أحوال الناس في الجهر
بالبسطة والكنان
٦١٨ وصل في فضل صدقة التطوع
٦١٩ وصل في فضل استدرار المظهر الزكاة
من مخير الخفي في المال المزكى

٦١٩ وصل في فضل النصاب
٦٢٠ وصل في فضل زكاة الورق
٦٢١ وصل في فضل نصاب الذهب
٦٢١ وصل في فضل الاوقاص
٦٢٣ وصل في فضل ضم الورق إلى الذهب
٦٢٣ وصل في فضل الشريكين
٦٢٣ وصل في زكاة الابل
٦٢٣ وصل في صغار الابل
٦٢٤ وصل في فضل زكاة الغنم
٦٢٤ وصل في فضل زكاة البقر
٦٢٥ وصل في فضل الحبوب والتمر
٦٢٥ وصل في فضل الخرص
٦٢٦ وصل في فضل ما أكل صاحب الثمر
والزرع من ثمره وزرعه قبل الحصاد
والجداد
٦٢٦ وصل في فضل وقت الزكاة
٦٢٦ وصل في فضل زكاة المعدن
٦٢٧ وصل في فضل حول ربح المال
٦٢٧ وصل في فضل حول القوائد
٦٢٧ وصل في فضل اعتبار حول نسل المغنم
٦٢٨ وصل في فضل فوائدها المشية
٦٢٨ وصل في فضل اعتبار حول الديون
٦٢٨ وصل في فضل حول العروض عند من
أوجب الزكاة فيها
٦٢٩ وصل في فضل تقدم زكاة قبل الحول
٦٢٩ الباب الحادي والسبعون في معرفة
أسرار السيام
٦٣٢ وصل في فضل تقسيم الصوم
٦٣٢ وصل في فضل الصوم الواجب الذي هو
شهر رمضان لمن شهد
٦٣٤ وصل في فضل إذا غم عليه في رؤية
الهلال
٦٣٥ وصل في فضل اعتبار وقت الرؤية
٦٣٥ وصل في فضل اختلافهم في حصول
العلم بالرؤية بطريق البصر
٦٣٦ وصل في فضل زمان الامانة

صفحة	صفحة
٦٤٧ وصل في فصل من أكل أو شرب متعمدا	٦٣٧ وصل في فصل ما يمسك عنه الصائم
٦٤٨ وصل فيمن جامع ناسا لصومه	٦٣٧ وصل في فصل ما يدخل الجوف
٦٤٨ وصل في فصل هل الكفارة مرتبة	مما ليس بغذاء
كما هي في المظاهر وعلى التخيير	٦٣٧ وصل في فصل القبلة للصائم
٦٤٩ وصل في فصل الكفارة على المرأة إذا	٦٣٨ وصل في فصل الحجامة للصائم
طاوعت زوجها فيما أراد منها	٦٣٩ وصل في فصل القيء والاستقياء
٦٤٩ وصل في فصل تكرار الكفارة لتكرار	٦٣٩ وصل في فصل النية
الافطار	٦٣٩ وصل في فصل من هذا الفصل وهو
٦٥٠ وصل في فصل هل يجب عليه الإطعام	تعيين النية الجزئية في ذلك
إذا أيسر وكان معسرا في وقت	٦٤٠ وصل في وقت النية للصوم
الوجوب	٦٤٠ وصل في فصل الطهارة من الجنابة
٦٥٠ وصل في فصل من فعل في صومه ما هو	للصائم
مختلف فيه	٦٤١ وصل في فصل صوم المسافر والمريض
٦٥١ وصل في فصل من أفطر متعمدا في قضاء	شهر رمضان
رمضان	٦٤١ وصل في فصل من يقول ان صوم
٦٥١ وصل في فصل الصوم المندوب اليه	المسافر والمريض يجزئهما
٦٥٢ وصل في فصل الصوم في سبيل الله	٦٤٢ وصل في فصل الفطر الجائز للمسافر
٦٥٢ وصل في فصل تخيير الحامل والمرضع	٦٤٢ وصل في فصل المرض الذي يجوز فيه
في صوم رخصته مع الطاعة عليه بين	النظر
الصوم والافطار	٦٤٣ وصل في فصل متى يفطر الصائم ومتى
٦٥٣ وصل في فصل تبييت الصيام	يمسك
في المفروض والمندوب اليه	٦٤٣ وصل في فصل المسافر يدخل المدينة
٦٥٣ وصل في فصل وقت فطر الصائم	التي سافر اليها وقد ذهب بعض النهار
٦٥٤ وصل في فصل صيام شهر الشهر	٦٤٣ وصل في فصل هل يجوز للصائم بعض
٦٥٦ وصل في فصل حكمة صوم أهل كل بلد	رمضان ان يشئ سفره لا يصوم فيه
برؤيتهم	٦٤٣ وصل في فصل المغمى عليه ومن به جنون
٦٦٠ وصل في فصل السحور	٦٤٤ وصل في فصل صفة القضاء لمن أفطر
٦٦٣ وصل في فصل صيام يوم الشك	رمضان
٦٦٣ وصل في فصل حكم الإفطار في التطوع	٦٤٤ وصل في فصل من أخر قضاء رمضان
٦٦٣ وصل في فصل التطوع ينظرناشيا	حتى دخل عليه رمضان آخر
٦٦٣ وصل في فصل صوم يوم عاشوراء	٦٤٤ وصل في فصل من مات وعليه صوم
٦٦٤ وصل في فصل من صامه من غير تبييت	٦٤٦ وصل في فصل المرضع والحامل إذا
٦٦٥ وصل في فصل صوم يوم عرفة	أفطرتا ماذا عليهما
٦٦٧ وصل في فصل صيام الستة من شوال	٦٤٦ وصل في فصل الشيخ والعجز
٦٦٩ وصل في فصل غرر الشهر في الثلاث	٦٤٦ وصل في فصل من جامع متعمدا
الايام في أوله	في رمضان

٦٧٤ • وصل في فصل صيام الاثنين والخميس
 ٦٧٥ • وصل في فصل صيام يوم الجمعة
 ٦٧٧ • وصل في فصل صوم يوم الاحد
 ٦٧٨ • وصل في فصل ان لا تجلي المثالي
 الرمناني وغيره اذا كان فهو لوقته
 ٦٧٨ • وصل في فصل الشهادة في رؤيته
 ٦٧٩ • وصل في فصل الصائم يتنضي اكثر نهاره
 في رؤية نفسه دون ربه •
 ٦٧٩ • وصل في فصل حكم صوم اليوم
 السادس عشر من شعبان
 ٦٨٠ • وصل في فصل صيام ايام التشريق
 ٦٨١ • وصل في فصل صيام يومى النطر
 والاضحى
 ٦٨٢ • وصل في فصل من دعى الى طعام
 وهو صائم
 ٦٨٣ • وصل في فصل صيام الدهر
 ٦٨٣ • وصل في فصل صيام داود وحريم
 وعيسى عليهم السلام
 ٦٨٣ • وصل في فصل صوم المرأة التطوع
 وزوجها حاضر
 ٦٨٤ • وصل في فصل صوم المسافر
 ٦٨٤ • وصل في فصل عدد ايام الوجوب
 في الصوم
 ٦٨٤ • وصل في فصل السؤال للصائم
 ٦٨٦ • وصل في فصل من فطر صائما
 ٦٨٦ • وصل في فصل صوم الضيف
 ٦٨٧ • وصل في فصل استيعاب الايام السبعة
 بالصيام •
 ٦٨٧ • وصل في فصل قيام رمضان
 ٦٨٩ • اختلف الناس في ليلة القدر
 ٦٩١ • وصل في فصل التماسها مخافة النوت
 ٦٩٢ • وصل في فصل التماسها في الجماعة
 • • •
 ٦٩٢ • وصل في فصل الحاقها من قلمها برسول
 الله صلى الله عليه وسلم في المغفرة
 ٦٩٣ • وصل في فصل الاعتكاف

٦٩٣ • وصل في فصل المكان الذي يعتكف
 فيه
 ٦٩٣ • وصل في فصل قضاء الاعتكاف
 ٦٩٤ • وصل في فصل تعيين الوقت الذي
 يدخل فيه من يريد الاعتكاف •
 ٦٩٥ • وصل في فصل اقامة المعتكف مع الله
 تعالى ما هي
 ٦٩٥ • وصل في فصل ما يكون عليه المعتكف
 في نهاره
 ٦٩٥ • وصل في فصل زيارة المعتكف
 ٦٩٦ • وصل في فصل اعتكاف المستحاضة
 في المسجد
 ٦٩٦ • الباب الثاني والسبعون في الحج
 وأسراره
 ٧٠٠ • وصل في فصل وجوب الحج
 ٧٠٠ • وصل في فصل شروط صحة الحج
 ٧٠٢ • وصل في فصل حج الطفل
 ٧٠٢ • وصل في فصل الاستطاعة
 ٧٠٣ • وصل في الاستطاعة بالتيابة مع العجز
 عن المباشرة
 ٧٠٤ • وصل في فصل صفة النائب في الحج
 ٧٠٤ • وصل في الرجل يؤاجر نفسه في الحج
 ٧٠٥ • وصل في فصل حج العبد
 ٧٠٥ • وصل في فصل هذه العبادة هل هي على
 النور
 ٧٠٥ • وصل في فصل وجوب الحج على المرأة
 ٧٠٦ • وصل في فصل وجوب العمرة
 ٧٠٦ • وصل في فصل المواقيت المكانية
 للأحرام
 ٧٠٧ • وصل في فصل حكم هذه المواقيت
 ٧٠٨ • وصل في فصل من مر على ميقات وامامه
 ميقات آخر
 ٧٠٩ • وصل في فصل الاكفائي مر على الميقات
 • • •
 ٧٠٩ • وصل في فصل الميقات الزماني
 • • •
 ٧١٠ • وصل في فصل الاحرام

- ٧١٢ وصل في فصل اختلاف العلماء في المحرم
اذا لم يجد غير السراويل هل له لباسها
٧١٣ وصل في فصل لباس المحرم الخفيف
٧١٣ وصل في فصل من لبسهما مقطوعين مع
وجود الثعابين
٧١٤ وصل في فصل اختلاف الناس
في لباس المحرم المعصفر
٧١٤ وصل في فصل اختلافهم في جواز
الطيب للمحرم
٧١٥ وصل في فصل مجامعة النساء
٧١٧ وصل في فصل غسل المحرم بعد احرامه
٧١٨ وصل في فصل غسل المحرم رأسه
بالخطمي
٧١٨ وصل في فصل دخول المحرم الحمام
٧١٩ وصل في فصل تحريم صيد البر على المحرم
٧١٩ وصل في فصل صيد البر اذا صاده الحلال
هل يأكل منه المحرم أولا
٧٢٠ وصل في فصل المحرم المنظر هل يأكل
الميتة أو الصيد
٧٢٠ وصل في فصل نكاح المحرم
٧٢١ وصل في فصل المحرمين وهم ثلاثة
٧٢٣ وصل في فصل المقتنع
٧٢٤ وصل في فصل الفسخ
٧٢٥ وصل في الممتع
٧٢٦ وصل في فصل القران
٧٢٧ وصل في فصل الغسل للاحرام
٧٢٧ وصل في فصل النية للاحرام
٧٢٨ وصل في فصل هل تجزئ النية عن
التلبية
٧٣٠ وصل في الاحرام اثر صلاة
٧٣٠ وصل في فصل نسبة المكان الى الحج
من ميقات الاحرام
٧٣١ وصل في فصل المكي يحرم بالعمرة دون
الحج
٧٣٢ وصل في فصل متى يقطع الحاج التلبية

- ٧٣٣ وصل في فصل الطواف بالكعبة
٧٣٧ وصل اختلاف العلماء في أهمل مكة هل
عليهم اذا حجوا رمل أولا
٧٣٧ وصل في استلام الاركان
٧٣٧ وصل في فصل الركوع بعد الطواف
٧٤٠ وصل في فصل وقت جواز الطواف
٧٤١ وصل في فصل الطواف بغير طهارة
٧٤٢ وصل في فصل اعداد الطواف
٧٤٢ وصل في فصل حكم البيعة
٧٤٢ وصل في فصل صفة السعي
٧٤٤ وصل في فصل شروطه
٧٤٥ وصل في فصل ترتيبه
٧٤٥ وصل في فصل ما يفعله الحاج في يوم
التروية
٧٤٦ وصل في فصل الوقوف بعرفة
٧٤٧ وصل في فصل الاذان
٧٤٨ وصل فان كان الامام مكي الى آخره
٧٤٨ وصل في الجمعة بعرفة
٧٥٠ وصل في فصل توقيت الوقوف بعرفة
في يومه وليلته
٧٥٢ وصل في فصل من دفع قبل الامام من
عرفة
٧٥٢ وصل في فصل من وقف بعرفة من عرفة
فانه منها
٧٥٣ وصل في فصل المزدلفة
٧٥٤ وصل في فصل رمي الجمار
٧٥٩ حديث في فصل قوله تعالى يسألونك
عن الاهله هل هي مواقيت للناس
والحج
٧٦٢ وصل في فصل الاحصار
٧٦٤ وصل في فصل اختلافهم في آية قتل
الصيد في الحرم والاحرام فقه كقارنه
هل هي على الترتيب أولا
٧٦٥ وصل في فصل هل يقوم الصيد والمثل
٧٦٥ وصل في فصل قتل الصيد خطأ

صفحة	مؤلفه
٧٨٠	٧٦٥ وحصل في فصل اختلافهم في الجماعة المحرمين اشتراكوا في قتل صيد
٧٨١	٧٦٦ وصل في فصل هل يكون أحد الحكمين قاتلا للصيد
٧٨٢	٧٦٦ وصل في فصل اختلافهم في موضع الاطعام
٧٨٣	٧٦٦ وصل في فصل اختلافهم في الحلال يقتل الصيد في الحرم
٧٨٤	٧٦٦ وصل في فصل المحرم يقتل الصيد ويأكله
٧٨٥	٧٦٦ وصل في فصل فدية الاذى
٧٨٥	٧٦٦ وصل منه
٧٨٥	٧٦٧ وصل في فصل اختلافهم في توقيت الاطعام والقيام
٧٨٦	٧٦٩ وصل فصول الاحاديث النبوية
٧٨٦	٧٦٩ حديث في الحث على المتابعة بين الحج والعمرة
٧٨٧	٧٧١ حديث في فضل اتيان البيت شرفه الله
٧٨٧	٧٧٢ حديث في فضل عذبة والعقوبة فيه
٧٨٧	٧٧٣ حديث في الحاح وفد
٧٨٩	٧٧٣ حديث الحج للكمية من خضعت
٧٩٠	٧٧٣ هذه الائمة أهل الترة آن
٧٩٠	٧٧٣ حديث في فرض الحج
٧٩١	٧٧٤ حديث في الضرورة
٧٩١	٧٧٤ حديث في ذن المرأة زوجها في الحج
٧٩١	٧٧٤ حديث سفر المرأة مع العبد ضيعة
٧٩٢	٧٧٥ حديث في تلبيد الشعر بالعسل في الاحرام
٧٩٢	٧٧٥ حديث المحرم لا يطوف بعد طواف القدوم الإطواف الا فاضة
٧٩٢	٧٧٦ حديث بقاء الطيب على المحرم بعد احرامه
٧٩٢	٧٧٦ حديث في المحرم يدهن بالزيت غير المطيب
٧٩٣	٧٧٧ حديث في اختصاب المرأة بالحناء ليلة احرامها
٧٩٣	٧٧٧ حديث احرام المرأة في وجهها
٧٩٣	٧٨٠ حديث في بقاء الطيب على المحرمة

فكانت شجيرة نارسيانة كالدهان * فمن فهم حقائق الاضافات * عرف ما ذكرناه من
الاشارات * فيعلم قطعاً ان قلة لا تقوم من غير عمد * كما لا يكون والدمن غير ان يكون له ولد
فالعمد هو المعنى الماشك * فمن لم تر ان يكون الانسان فاجعله قدرة المالك * فبين انه لا بد
من ماسك يمسكها * وهي ملكة ولا بد لها من مالك يملكها * ومن مسكت من أجله فهو ماسكها *
ومن وجدت بسببه فهو مالكها * فلما ابصرت حقائق السعداء والاشقياء * عند قبض السدرة
عليها بين الهدم والوجود وهي حالة الانشاء * حس الهياه بعين الموافقة وانهديه * وسوء
الغاية بعين المخالفة والغوايه * سارعت العيدة الى الوجود ونهضت من الشقية استبط والابايه
* ولهذا اخبر الحق عن غاية السعداء فقال * اولئك يدارعون في اخيرات وهم لها سابقون
* يشير الى تلك السريره * وقال في الاشقياء * فليس لهم رزق قليل اقعدوا مع القاعد ينشرون
الى تلك الرجعة * فلولا هبوب تلك النفثات على الاجساد * ما ظهر في هذا العالم سالك غي
ولا رشاد * ولتلك الشرعة والتقط اخبرنا صلى الله وسلم عليك * ان رجعة الله سقت غسه هكذا
نسب الراوي اليك * ثم انشأ سبحانه الحقائق على عدد أسماء حقه * وأظهر ملائكة التسخير على
عدد خلقه * فجعل لكل حقيقة اسماء * مما ساء به بعده ويعلمه * ولكل سر حقيقة ملكا يخدمه
ويلزمه * فمن الحقائق من يبيته رؤية نفسه عن اسمه * فخرج عن تكليفه وحده *
فكان له من الجاحدين * ومنهم من نبى الله اقدامه * واتخذ اسمه امامه * وحقق بينه وبينه
العلامة * وجعله امامه * فكان له من الساجدين * ثم استخرج من الاب الاول اوارا الاقطاب
شموسا تسبح في افلاك المقامات * واستخرج انوار النجباء نجومات تسبح في افلاك الكرامات *
وثبت الاوتاد الاربعة للاربعة الاركان * فاحتفظ بهم الثقلان * وأرار المديد الارض وحركتها
* فسكنت وازينت بجلى ازهارها وحلل سائها وأخرجت رركتها * فتعنت ابدار الحلق بنورها
البهى * ومشايمهم بريحها العطرى * واحباكمهم بطلعها النضى * ثم ارسل الابدال السبعة
ارسال * كيم علم * ملوكا على السبعة الاقاليم لكل بدل اقليم * ووزر للقلب الاماميين
* وجعلهم ائمين على الزمانين * فلما انشأ العالم على غاية الاتقان * ولم يبق ابداع منه كما قال
الامام أبو حامد في الامكان * وبرز جسدك صلى الله عليك للعيان * اخبر عنك اراوى الملك
قلت يوما في مجلسك كان الله ولا شئ معه * وهو الآن على ما عليه كان * وهما داهى صلى الله
عليك حقائق الاكوان * ثم ارادت هذه الحقيقة على جميع الحقائق * الا يكونها مابسة وهى
لواحق * اذ من ليس مع شئ * فليس معه شئ * ولو خرجت الحقائق على غير ما كانت عليه في العلم
* لانمازت عن الحقيقة المترحة بهذا الحكم * والحقائق الآن في الحكم * على ما كانت
عليه في العلم * فلنقل كانت ولا شئ * معها من وجودها * وهى الآن على ما كانت عليه
في علم معبودها * فقد شمل هذا الخبر الذى اطلق على الحق * جميع الخلق * ولا تعترض
بتعدد الاسباب والمسببات * فانها تزد عليك بوجود الاسماء التى للخلق والاندسات * وان المعاي التى
تدل عليها مختلفات * فلولا ما بين البداية والنهاية من سبب رابط * ونسب صحيح صابط * ما عرف
كل واحد منهما ما بالآخر * ولا قيل على حكم الاول يأتى الآخر * وليس الا الرب والحمد
* وفى هذا غنية لمن أراد معرفة نفسه في الوجود وشما * ألا ترى ان الحاشية على
المسابقة * وهى كلمة راجية صادقة * فبالانسان يتجاهل ويتعاهى * ويمضى في درجة
ظلمة حيث لا نلل ولا ماء وان احق ما سمع من انشأ * وأتى به هدهداهم من رسا * وجود
القلب المحبط * الموجود في العالم المركب والبسيط * المنفى بالهواء * وأشبهه شئ به الماء
والهواء * وان كانا من جملة صور المفتوحة فيه * وما كان هذا العلم أصل الوجود وتبلى له
الاسم النور * من حفرة الجود كن الفهور * وقبلت صورتك صلى الله عليك من ذلك العلم

أول فيض ذلك النور * فظهرت صورة مثليه * مشاهدها عينيه * ومشاربها غيبه *
 وجنتها عدنيه * ومعارفها قلبه * وعلومها عينييه * وأسرارها مداديه * وأرواحها روحه
 * وطينتها آدميه * فانت أب لنا في الروحانيه * كما كان وأشرت الى آدم في ذلك لتجميع أبا لنا
 في الجسمانيه * والعناصر له أم ووالد * كما كانت حقيقة الهباء في الاصل مع الواحد * فلا يكون
 أمر الا عن أمرين * ولا نتيجة الا عن مقدمتين * أليس وجودك عن الحق سبحانه وكونه
 قادر موقوفا * واحكامك عليه من كونه عالما موصوفا * واختصاصك بامر دون غيره
 مع جوازك عليك عليه من كونه مريدا معروفا * فلا يصح وجود المعدوم عن وحيد العين * فانه
 من أين يعقل الاين * ولا بد ان تكون ذات الشيء اينا لا مرما * لا يعرفه من اصبح عن
 الكشف على الحقائق اعنى * وفي معرفة الصفة والموصوف * تبين حقيقة الاين المعروف *
 والافس كيف تسأل صلى الله عليك بأين وتقبل من المسئول فاء الظرف * ثم تشهد له بالايان
 الصرف * وشهادتك حقيقة لا يجاز * ووجوب لا جواز * فلو لا معرفتك صلى الله عليك
 بحقيقته ما * ما قبلت قولها مع كونها خرسا في السما * ثم بعد أن أوجد العوالم اللطيفة والكثيفة
 * ومهد المملكة وهيا المرتبة الشريفة * انزل في أول دورة العذراء الخليفة * ولذلك جعل
 سبحانه مدتنا في الدنيا سبعة آلاف سنة * ويحل بنا في آخرها حالة فناء بين يوم وسنة * فننتقل
 الى البرزخ الجامع للطرائق * وتغلب فيه الحقائق الطيارة على جميع الحقائق * فترجع الدولة
 للارواح * وخليفته في ذلك الوقت طائر له ستمائة جناح * وترى الاشباح * في حكم التبع
 للارواح * فننتقل الانسان في أي صورة شاء * لحقيقة صحته عند البعث من القبور في الانشاء
 * وذلك موقوف على سوق الجنة * سوق اللطائف والمنه * فانظروا راحكم الله وأشرت الى آدم
 في الزمرة البيضاء * قد أودعها الرحمن في أول الابداء * وانظروا الى التورالمبين * وأشرت الى
 الاب الثالث الذي سماه مسلمان * وانظروا الى البين الاخلاص * وأشرت الى من ابرأ الاكه
 والابرص * بأذن الله كما جاء به النص * وانظروا الى جمال حرة ياقوتة النفس * وأشرت الى
 من بيع ثمن بنجس * وانظروا الى حرة الابرز * وأشرت الى الخليفة العزيز * وانظروا الى نور
 الياقوتة المنفرا في الظلام * وأشرت الى من فضل بالكلام * فمن سعى الى هذه الانوار * حتى
 وصل الى ما يكشف طريقهما من الاسرار * فقد عرف المرتبة التي لها وجد * وصح له المقام
 الاعلى * وله سجد * فهو الرب والمربوب * والمحب والمحبوب

انظر الى بدء الوجود وكن به والشيء مثل الشيء الا انه ان اقسام الراي بأن وجوده أو اقسام الراي بأن وجوده	فطنا زالجود القديم المحدثا ابداء في عين العوالم محدثا ازلا فبسر صادق لن يحثنا عن فقد ه اجري وكان مثلنا
--	---

ثم اظهرت اسرارها * وقصصت اخبارا * لا يسع الوقت ارادها * ولا يعرف اكثر الخلق ابتدادها *
 فتركها موقوفة على رأس منبعها * خوفا من وضع الحكمة في غير موضعها * ثم رددت من ذاك
 المشهد النوى العلى * الى العالم السفلى * فجعلت ذلك الحمد المقدس خطبة الكتاب * واخذت
 في تقيم صدره ثم شرعت بعد ذلك في الكلام على ترتيب الابواب * والحمد لله الغنى الوهاب *
 هذه رسالة كتبها بالتماس بعض الفقهاء رضى الله عنه

لما انتهى للكعبة الحناء وسعى وطاف وثم عند متاعها من قال هذا الفعل فرض واجب	جمي وحصل رتبة الامناء صلى واثبته من العتقاء ذال المؤتمل خاتم الانباء
--	--

ورأى بها الملائكة الكريمة وأدما
ولا آدم ولدا اتقيا طائعا
والكل بالبيت المكرم طائف
يرخي ذل ذل برده ليريك في
وإني على الملائكة الكريمة مقدم
والعبد بين يدي أليه مطرق
يبدى المعالم والمناسك خدمة
فحجبت منهم كيف قال جميعهم
أذ كان يحجبهم بظلمة طينه
وبدا بنور ليس فيه غيره
أذ كان والدنا محلا بامعا
ورأى المويبة والنورية جاءتا
فبنفس ما قامت به اضداده
وأنى يقول أنا المسيح والذي
وأنا أنت قدس ذات نور جلالكم
لما رأوا جهة الشمان ولم يروا
ورأوا نفوسهم عبيدا خضعوا
لحقيقة جعت له أسماء من
ورأوا منازعه اللعين بجنده
وبذاته والدنا منافق ذاته
علموا بأن الحرب حق واقع
فلذلك ما نطقوا بما نطقوا به
فطروا على الخير الأعم جبله
ومتى رأيت أبى وهم في مجلس
وأما دقو لهمو عليهم رشا
فخرابة الملك الكريم عقوبة
أوما ترى في يوم بدر حرهم
بعر يشه متلق متسرّع
لما رأى ههذى الحقائق كلها
نادى فأسمع كل طالب حكمة
طوى الذى يرجو لقاء مراده
ياراحلا يقضى المهامه قاصدا
قل للذى تلقاه من شجراتهم
واعلم بانك خاسر في حيرة
ان الذى ما زلت اطلب منصفه
بالبلدة انزهراء ببلدة تونس
بجعله الاسنى المقدس تر به

قلبي فكان لهم من اقربنا
خضم الدسيسة اكرم الفكر ماء
وقد اختفى في الحلة السوداء
ذات التجتم نخوة الخيلاء
يمشى بأضعف مشية الزمان
فعل الاديب وجبريل ازانى
لا يلى ليو رثها الى الابناء
بفساد والدنا وسفك دماء
عما حوته من سنا الالهاء
لكنهم فيه من الشهداء
للاولياء معا وللأعداء
كرها بغير هوى وبغير صفاء
حكموا عليه بغلظة وبذا
ما زال يحمدكم صباح مساء
وأنا بحق أبى بكل جفاء
منه يمين انقضة البيضاء
ورأوه ربا طالبا استيلاء
خص الحبيب بلبلة الاسراء
برؤا اليه بمقلة الغصاء
حفظ العصابة وشهوات حواء
منه بغير تردد واباء
فاعذرهمو فهمو من الصفاء
لا يعرفون مواقع النجاء
كان الامام وهم من الندماء
عدلا فأنزلهم الى الاعداء
لقتالهم في اول الايام
ونينا في نعمة ورشاء
لا الهه في نصرة الضعفاء
معصومة قلبي من الاهواء
بطوى لها بشملة وجناء
فيحوب كل مظلة يدها
نحوى ليلى رتبة الدهراء
عنى مقالة انصح النعماء
لما جهت رسالتى وندانى
ألبيته بالرؤية الخضراء
الخضرة المزدانة الغراء
بجعله ذى القعدة الروراء

في عصبة مختصة مختارة
يمشي بهم في نور علم هداية
والذكر يتلى وانعارف تجتلي
بدر الاربعة وعشر لا يرى
وابن المرباط فيه واحد شانه
وبنوه قد حفوا بعرش مكانه
فكانت وكنهم في مجلس
واذا اتاك بحكمة علوية
فلزمته حتى اذا حلت به
حبر من الاحبار عاشق نفسه
من عصبة النظار والنقهاء
وافي وعندي للتنقلية
قتركته ورحلت عنه وعنده
وبدا يخاطبني بألك خنتي
واخذت نائبا الذي قامت به
والله يعلم نيتي وطوبى
فأنا على العهد القديم ملازم
ومنى وقعت على مفتش حكمة
متخير متشوف قلنا له
اسرع فقد ظفرت يد الجوامع
نظر الوجود مكان تحت تعاله
ما فوقه من غاية تعنوا لها
لبس الرداء تنزهها وازاره
فاذا أراد تمتعا بوجوده
شال الرداء فلم يكن متكبرا
قبدا وجود لا يقيدنا لنا
ان قيل من هذا ومن تعنى به
شمس الحقيقة قطبها وامامها
عبد تسود وجهه من همة
سهل الخلائق طيب عذب الجنى
جلت صفات جلاله وجماله
يعنى المشيئة في البنين مقسما
ما زال سائس امته كانت به
سرى اذا نازعته في ملكه
صلب ولكن لين لعناته
يغنى ويفقر من يشاء قامره
لانس اذ قال الامام مقالة

من صفة النجباء والنقباء
من هديه بالسنة البيضاء
فيه من الاسماء للاسماء
ابدا منور ليلة قمره
جلت حقائمه عن الافتاء
فهو الامام وهم من البدلاء
بدر تحف به نجوم سما
فكانه يبنى عن العنقاء
اشى لها تجل من اغرباء
حلوا الجنة سيد الطريقاء
لكنه فيهم من الفضلاء
في كل وقت من مجى وضواء
منى تغير غير الادباء
في عترتي وصحابتي القديماء
دارى ولم تخبر به سمراني
في امر نابه وصدق وفاني
فوداده صاف من الاقضاء
مستورة في الفضة الحوراء
يا طالب الاسرار في الاسراء
لحقائق الاموات والاحياء
من مستواه الى قرار الماء
الا فهو مصرف الاشياء
لما أراد تهوون الانشاء
من غير ما تنقل الى الرقباء
وارار تعظيم على التقرناء
صفة ولا اسم من الاسماء
قلنا المحقق امر الامراء
سر العباد وعالم العلماء
نور البصائر خاتم الخلفاء
غوث الخلائق ارحم الرحاء
وبهاء عزته عن النظراء
بين العبيد الصم والاجراء
محفوفة الانحاء والارباء
ارى اذا ما جثته لحباء
كالماء يجرى من صفاء
محي الولاة ويهلك الاعداء
عنها تقاصر أقص الحطباء

كنابنا وودآ وصلی جامع
فابظهور الى السر المكنم درة
حتى يحار الخلق في تكييفها
عبدالها لم تحقها اصد اخها
فاذا اتى بالسر عبيد هكذا
اذ كان يدي السر مستورا
لما اتيت ببعض وصف جلالة
قالوا لقد احققته بالهنا
فباي معنى تعرف الملق الذي
قلنا صدقت وهل عرفت محققا
فاذا مدحت فانما اتى على
واذا أردت تعمقها بوجوده
وعدمت من عيني وكان وجوده
جل الاله الحق ان يبدولنا
لو كان ذلك كان فردا عطايا
هذا محال فليصع وجوده
ففي ظهرت اليكموا خفيته
قالنا ظرون يرون نصب عيونهم
والشمس خلف الغيم تدي نورها
فيقول قد بجات على وانها
لتجود بالمطر الغزير على الترى
وكذلك عند شروقها في نورها
فاذا مضت بعد الغروب بساعة
هذا الميتها وذا الحيا
نخفاؤه من اجلنا وظهوره
كغفائنا من اجله وظهورنا
ثم التفت بالعكس رمز انانيا
فكاننا سبان في اعياننا
فالعلم يشهد مخلصين تألفا
والروح ملتذ بمبدع ذاته
والحس ملتذ برؤية ربه
فالله اكبر والكبير ردائي
والشرق غربي والمغرب مشرق
والنار غيبي والجنس شهادتي
فاذا أردت تنزهها في روضتي
واذا انصرفنا الى الامام وليس لي
فلنجد الله الذي انا جامع

لذواتنا فاننا نحيث ردائي
مجلوة في البهة العيماء
عينا لكيرة عودة الابداء
الشمس تخفي خندس الظلماء
قيل اكتبوا عبيدي من الاسماء
تدري به ارضي فكيف سماني
اذ كان عني واقفا بجذائي
في الذات والاوصاف والاسماء
سواء الخلق في دجى الاحشاء
من موجد الكون الاعم سواني
نفسى فنفسى عين ذات ثنائى
قممت ما عدى على الغرما
قطهوره وقف على اخفائي
فردا وعيني ظاهروا بثنائي
متجسسا متجسسا لفساني
في غيبي عن عينه وفناني
اخفاء عين الشمس في الانواء
سحبنا تصرفها يد الاهواء
للحجب والابصار في الظلماء
مشغولة بتحليل الاجراء
من غير ما نصب ولا اعياء
تعموطو العنجم كل سما
ظهرت لعينك انجم الجوزاء
في ذاتها وتقول حسن روا
من اجله والرمز في الاقباء
من اجلنا فسناء عين ضياء
جلت عوارفه عن الاحشاء
كصفنا الزباجدة في صفاء الصفاء
والعين تعطي واحدا للرائى
وبذاته من جانب الاكفاء
فان عن الاحساس بالنعاء
والنور بدري والنعاء ذكائي
والبعد قربي والدنو ثنائى
وحقائق الخلق الجديد امانى
ابصرت كل الخلق في مراني
احدا خلفه يـكون ورائى
لحقائق المنفى والانشاء

هذا قريضي مني . بعبائب
فاشكر معي عبد العزيز الهنا
شرعا فان الله قال اشكرنا

ضائق مسالكها على النصحاء
ولنشكرن ايضا أبا المذراء
ولو الديك وانت عين قضائي

وبعد حمد الله بحمد الحمد لاسبواه * والصلاة التامة على من اسرى به الى مستواه * فاعلم أيها
العاقل الاديب * والولي الحبيب * ان الحكيم اذا نأت به الدار عن قسيمه * وحالت سموف الدهر
بينه وبين حميمه * لا بد ان يعترف بما اكتسبه في غيبته * وما حصله من الامتعة الحكمية في عيبته *
ليسرّ وليه بما اسداه اليه البر الرحيم من لطائفه * ومنحه من عوارفه * وأودعه من حكمه *
واسمعه من كلمه * فكانت وليه ما غاب عنه * بما عرف منه * وان كان الولي ابقاه الله قد اصاب
صفاء ودم بعد كدر لعرض * وظهر منه انقباض عند الوداع لتتميم غرض * فقد غمض وليه
عن ذلك جنس الانتقاد * وجعله من الولي ابقاه الله من كريم الاعتقاد * اذ لا يهتم منك * ما لمن
يسأل ثم عنك * فلهنا الولي ابقاه الله تعالى فان القلب سليم * والود كما يعلم بين الجوانح مقيم *
وقد علم الولي ابقاه الله ان الود فيه كان أليا * لا غرضيا ولا نفسيا * وثبت هذا عنده قدما
عنى من غير عله * ولا فاقة اليه ولا قلة * ولا طلب لمثوبة * ولا عذر من عقوبة * وربما كان
من الولي حفظه الله تعالى في الرحلة الاولى التي رحلت اليه سنة تسعين وخمسمائة عدم التفتت فيها
الى جاني * ونفور عن الجري على مقاصدي وسذاهبي * لما لاحظ فيها رضى الله عنه من النقص *
وعذرتة في ذلك فانه اعطاه ذلك منى ظاهرا لحال وشاهدا للنص * فاني سترت عنه وعن يني
ما كنت عليه في نفسي * بما اظهرت لهم من سوء حال وشره حسي * وربما كنت اسألهم احيا نا
على طريق التنبيه * فيأبى الله ان يلظني واحد منهم بعين التنزيه * وان قد قرعت اجمعهم يوما
في بعض المجالس * والولي ابقاه الله في صدر ذلك المجلس جالس * بأبيات انشدتها * وفي كتاب
الاسراء اودعتها * وهي

انا القراءان والسبع المثاني
فؤادي عند معلومي مقيم
فلا تنظر بطرفك نحو جسمي
وغص في بحر ذات الذات تبصر
واسرارات آت مبهمات

وروح الروح لارواح الاواني
ينا جيه وعندكولاني
وعدت عن التعم بالمغاني
بعبائب ما تبثت للعيان
مسترة بأرواح المعاني

فوالله ما انشدت من هذه المقطوعة بيتا * الا وكاني اجمعته ميتا * وسبب ذلك حكمة كنت ابغى
رضاها * فما كان انشادي لهم مع معرفتي بتهلته حرمتي عندهم الاحاجة في نفس يعقوب قضاها *
وما احس بي من ذلك الجمع المكرم * الا أبو عبد الله ابن المرباط كاهم المبرز المتقدم * ولكن
بعض احساس * والغالبا عليه في أمرى الاتباس * واما الشيخ المسرة المرحوم جراح
فكنت قد تكاشفت منه على يني * في حضرة عليه * ولم ازل بعد مفارقتي حضرة الولي ابقاه
الله ذاكرا * ولا فعالة شاكرا * وبناقبه ناطقا * ولا حواله وآدابه عاشقا * وربما سطرت
من ذلك في الكتب ما سارعت به الركان * وشهر في بعض البلدان * وقد وقف الولي عليه * ورأي
بعض ماله * فقد ثبت له الود مني قبل سبب يتضيه * وغرض عاجل أو أجل يثبت في النفس
ويضيه * ثم كان الاجتماع بالولي - تولاة الله تعالى بعد ذلك بأعوام في محلة الاسنى * وكانت
الاقامة معه تسعة اشهر دون ايام في العيش الارغد الالهى * عيش روح وشيخ * وقد جاد
كل واحد من ابذاته على صفيه وسمي * ولي رفيق وله رفيق * وكلاهما صديق وسديق * فرفيقته

شيخ عاقل محصل ضابط * يعرف بأبي عبد الله ابن المرباط * ذو نفس آية * وأخلاق رضية
 * وأعمال زكية * وخلال مرضية * يقطع الليل تديماً وقرأته * ويذكر الله على أكثر
 أحيانه سرّاً * وأعلانه * بطل في ميدان المعاملات * فهم لما يديه صاحب المنازل والمنازلات
 * منصف في حاله * منفرد بين حقه ومحاله * وأما رفيق فنيهاً خالص ونور صرف * حبشي
 اسمه عبد الله بدر لا يلحقه خسف * يعرف الحق لأهله فيؤديه * ويوقفه عليهم ولا يعقديه * قد نال
 درجة التميز * وتخاص عبد السبك كالأذهب الأبريز * كلامه حق * ووعدته صدق * فكأن
 الأربعة الأركان * اتى قام عليها خض العالم والأندلس * فاقترقنا ونحن على هذه الحال *
 لا نخراف قام ببعض هذه الحال * فاني كنت نويت الحج والعمره * ثم أسرع الى محله الكريم
 الكثره * فلما وصلت الى أم القرى * بعد زيارتي أبا ناخيل الرحمن الذي سن القرى * وبعد صلاقي
 بعثني المقدس والاقصى * وزيارته سيد ولد آدم ديوان الاطحة والاحصا * أقام الله في خاطري
 ان اعترف الولي أبشاه الله بفنون من المعارف حصلت في عيبي * وأهدى اليه اكرمه الله من جواهر
 العلم التي اقتنيها في غربتي * فليدلت له هذه الرسالة اليتيمه * التي اوجدها الحق لأعراض الجهل تيممه
 * ولكل صاحب صفة * ومحقق صوفي * ولحبيبنا الولي واخينا الدكي * وولدنا الرضي *
 عبد الله بدر الحبشي النبي * معتق أبي الغنائم ابن أبي الفتوح الحراني * وسميته رسالة
 الفتوحات المكية * في معرفة الاسرار الملكية والملكية * اذ كان الاغلب فيما ودعته هذه
 الرسالة ما فتح الله به على عند طوافي بيته المكرم * أو قعودي مراقبته بحرمه المشرف المعظم *
 وجعلنا ابواباً شريفة * وأودعنا معاني لطيفة * فان الانسان لا يسهل عليه شدة البدايه *
 الا اذا وقع بصره على الغايه * ولا سيما ان ذاق من ذلك عذوبة الجنى * ووقع منه موقع المني *
 فاذا حصر الباب البصر * وردد عليه عين بصيرته الحكيم فنظر فاستخرج اللائي والدرر * يعطيه
 الباب اذ ذاك ما فيه بحكم روحانيه * ونكت ربانيه * على قدر نفوذ فهمه * وقوة عزمه
 وهمه * واتباع نفسه من اجل غطسه في اعماق بحار عله

لما زمت فرع باب الله	كنت المراقب لم اكن باللاه
حتى بدت للعين سجة وجهه	والى حلم لم تكن الاهي
فأحطت علماً بالوجود فمالنا	في قلبنا علم بغير الله
لو بسلت الخلق الغريب محجتي	لم يسألوك عن الحقائق ماهي

فلنقدم قبل الشروع في الكلام على ابواب هذا الكتاب باباً في فهرست ابوابه ثم يلوه مقدمة في تمهيد
 ما يتضمنه هذا الكتاب من العلوم الالهية الاسرارية وعلى اثرها يكون الكلام على الابواب ان شاء
 الله تعالى حسب ترتيبها في باب الفهرست

(باب في فهرست ابواب الكتاب وليس معدود في الابواب وهي على فصول ستة)

* (الفصل الاول في المعارف) *

(الباب الاول) في معرفة الروح الذي اخذت من تفصيل نشأته ما سطرته في هذا الكتاب
 وما كان بيني وبينه من الاسرار
 (الباب الثاني) في معرفة مراتب الحروف والحركات من العالم وماله من الاسماء الحسنى ومعرفة
 الكلمات التي توهم التشبيه ومعرفة العلم والعالم والمعلوم
 (الباب الثالث) في معرفة تنزيه الحق تعالى عما في طي الكلمات التي اطلقت عليه في كتابه وعلى لسان
 رسوله صلى الله عليه وسلم من التشبيه والتجسيم

(الباب الرابع) في معرفة سبب بدء العالم ونشئه ومراتب الاسماء الحسنى في العالم
(الباب الخامس) في معرفة اسرار بسم الله الرحمن الرحيم من جهة تالامن جهة جميع وجوه
(الباب السادس) في معرفة بدء الخلق الروحاني ومن هو أول موجود فيه ومم وبعد وفيه وجد وعلى
اي مثال وجد ولم وجد وما غايته ومعرفة افلاك العالم الاكبر والا صغر
(الباب السابع) في معرفة بدء الحسوم الانسانية وهي آخر موجود من العالم الاكبر
(الباب الثامن) في معرفة الارض التي خلقت من بقية خيرة طينة آدم عليه الصلاة والسلام وما فيها
من العجائب والغرائب وتسمى ارض الحقيقة
(الباب التاسع) في معرفة وجود الارواح النارية المارجية
(الباب العاشر) في معرفة دورة الملك وأول منفصل فيها عن أول موجود وآخر منفصل فيها عن آخر
منفصل عنه وبماذا عمر الموضع المنفصل عنه منها وبتمهيد الله لهذه الملكية حتى جاء ملكها
وما مرتبة العالم الذي بين عيسى عليه الصلاة والسلام وبين محمد صلى الله عليه وسلم
(الباب الحادي عشر) في معرفة آياتنا العلويات وانتهائنا السفليات
(الباب الثاني عشر) في معرفة دورة ذلك سيد العالم محمد صلى الله عليه وسلم ولما كان في وقته استدار
كهنته يوم خلقه الله
(الباب الثالث عشر) في معرفة حلة العرش وهم اسرافيل وادم وميكائيل وابراهيم وجبريل ومحمد
ورضوان ومالك عليهم الصلاة والسلام
(الباب الرابع عشر) في معرفة اسرار انبياء الاولياء وأقطاب الائمة من آدم الى محمد صلى الله عليه وسلم
وان القطب واحد منذ خلقه الله لم يمت وأين مسكنه
(الباب الخامس عشر) في معرفة الانفاس ومعرفة اقطابها المتحققين بها واسرارهم
(الباب السادس عشر) في معرفة المنازل السفلية والعلوم الكونية وسبداً بعرفة الحق تعالى منها
ومعرفة الاوتاد والاشخاص السبعة البدلاء ومن تولاهم من الارواح العلوية وترتيب افلاكها
(الباب السابع عشر) في معرفة انتقال العلوم الكونية وينبذ من العلوم الالهية الممتدة الاصلية
(الباب الثامن عشر) في معرفة علم التهجدين وما يتعلق به من المسائل ومقداره في مراتب العلوم
وما يظهر منه من العلوم في الوجود الكوني
(الباب التاسع عشر) في معرفة سبب نقص العلوم وزيادتها وقوله تعالى وقل رب زدني علماً وقوله
عليه الصلاة والسلام ان الله لا يقبض العلم انتزاعاً ينتزعه من صدور العلماء ولكن يقبضه بقبض
العلماء الحديث
(الباب المو في عشرين) في معرفة العلم العيسوي ومن اين جاء والى اين ينتهي وكيفيته وهل يتعلق
بطول العالم أو بعرضه أو بهما
(الباب الحادي والعشرون) في معرفة ثلاثة علوم كونية وتوابع بعضها في بعض
(الباب الثاني والعشرون) في معرفة علم المنزل والمنازل وترتيب جميع العلوم الكونية
(الباب الثالث والعشرون) في معرفة الاقطاب المصنوعين واسرار منازل صونهم
(الباب الرابع والعشرون) في معرفة جاءت عن العلوم الكونية وبما تنفع من العجائب ومن حصلها
من العوالم ومراتب اقطابهم واسرار الاشترال بين شر بعين والقلوب المتعشقة بالانفاس، ولصلها
والى كم تنتهي منازلها
(الباب الخامس والعشرون) في معرفة وتد مخصوص معبر واسرار الاقطاب المختصين بأربعة اصناف
من العوالم وسر المنزل والمنازل ومن دخله من العالم

(الباب السادس والعشرون) في معرفة اقطاب الرموز وتوحيحات من اسرارهم وعلومهم
(الباب السابع والعشرون) في معرفة اقطاب صل فقد تويت وصاكت وهو من منازل العالم
النوراني واهرارهم.

(الباب الثامن والعشرون) في معرفة اقطاب ألم تركيف . . .
(الباب التاسع والعشرون) في معرفة سر سمان الذي ألحقه بأهل البيت والاقطاب الذين ورثه
منهم ومعرفة اسرارهم

(الباب الثلاثون) في معرفة الطبقة الاولى والثانية من الاقطاب الركائنية
(الباب الحادى والثلاثون) في معرفة اصول اركان

(الباب الثانى والثلاثون) في معرفة الاقطاب المدبرين من الفرقة الثانية الركائنية

(الباب الثالث والثلاثون) في معرفة الاقطاب النياتيين واسرارهم وكيفية اصولهم

(الباب الرابع والثلاثون) في معرفة شخص تحقق في منزل الانفاس فعاب بها اسرار ذكرها

(الباب الخامس والثلاثون) في معرفة هذا الشخص المحقق في منزل الانفاس واسرار بعد موته

(الباب السادس والثلاثون) في معرفة العيسويين واصولهم

(الباب السابع والثلاثون) في معرفة الاقطاب العيسويين واسرارهم

(الباب الثامن والثلاثون) في معرفة من اطلع على المقام المحمدى صلى الله عليه وسلم ولم ينله
من الاقطاب

(الباب التاسع والثلاثون) في معرفة المنزل الذى ينحط اليه الولى اذا طرده الحق عافا ما الله من ذلك

واياك وما يتعلق بهذا المنزل من المجائب والعلوم الالهية ومعرفة اسرار هذا المنزل

(الباب الاربعون) في معرفة منزل مجاور لعلم جرحى من علوم الكون وترتيبه وغرائبه واقطابها

(الباب الحادى والاربعون) في معرفة أهل الليل واختلاف طبقاتهم ونياتهم في مراتبهم
واسرار اقطابهم.

(الباب الثانى والاربعون) في معرفة الفتوة والفتيان ومنزلهم وطبقاتهم واسرار اقطابهم

(الباب الثالث والاربعون) في معرفة جماعة من اقطاب الورعين وعامة ذلك المقام

(الباب الرابع والاربعون) في معرفة البهاليل وانتمهم في البهلة

(الباب الخامس والاربعون) في معرفة من عاد بعد ما وصل ومن جعله يعود

(الباب السادس والاربعون) في معرفة العلم القليل ومن جعله من المالحين

(الباب السابع والاربعون) في معرفة اسرار ووصف المنازل السفلية ومقاماتها وكيف يرتاح

العارف عند ذكره بدايته فيمن اليها مع علوم مقامه وما السر الذى يتجلى له حتى يدعوه الى ذلك

(الباب الثامن والاربعون) في معرفة انما كان كذا الكذا

(الباب التاسع والاربعون) في معرفة انى لا يجد نفس الرحمن من قل اليمن ومعرفة هذا المنزل ورباله

(الباب الخمسون) في معرفة رجال الحيرة والعجز

(الباب الحادى والخمسون) في معرفة رجال من أهل الورع قد تحققتوا بنزل نفس الرحمن

(الباب الثانى والخمسون) في معرفة السبب الذى يهرب منه المكاشف من حفرة الغيب
الى علم الشهادة

(الباب الثالث والخمسون) في معرفة ما يلحق المريد على نفسه من دلائل الالتمال دل وجود الشئ

(الباب الرابع والخمسون) في معرفة الاشارات

(الباب الخامس والخمسون) في معرفة الخواطر الشيطانية

(الباب السادس والخمسون) في معرفة الاستقراء وصحته من سقمه
(الباب السابع والخمسون) في معرفة تحصيل علم الالهام بنوع ما من انواع الاستدلال ومعرفة للنفس
(الباب الثامن والخمسون) في معرفة اسرار أهل الالهام والمستدلين ومعرفة علم الهى فاقض على
القلب فترقى خواطره وشتها
(الباب التاسع والخمسون) في معرفة الزمان الموجود والمقدر
(الباب الستون) في معرفة العناصر وسلطان العالم العلوى على العالم السفلى وفى أى دورة كان
وجود هذا العالم الانسانى من دورات الفلك الاقصى وأى روحانية تنظرنا
(الباب الحادى والستون) في معرفة جهنم وأعظم المخلوقات عذابا فيها ومعرفة بعض العالم العلوى
(الباب الثانى والستون) في معرفة مراتب النار
(الباب الثالث والستون) في معرفة بقاء الناس فى البرزخ بين الدنيا والبعث
(الباب الرابع والستون) في معرفة القيامة ومنازلها وكيفىة البعث
(الباب الخامس والستون) في معرفة الجنة ومنازلها ودرجاتها وما يتعلق بهذا الباب
(الباب السادس والستون) في معرفة سر الشريعة ظاهرا وباطنا وأى لاسم اوجدها
(الباب السابع والستون) في معرفة سر لاله الا الله محمد رسول الله
(الباب الثامن والستون) في معرفة اسرار الطهارة
(الباب التاسع والستون) في معرفة اسرار الصلاة
(الباب السبعون) في معرفة اسرار الزكاة
(الباب الحادى والسبعون) في معرفة اسرار الصيام
(الباب الثانى والسبعون) في معرفة اسرار الحج ومعرفة مناسكه وآيات بيته المكرم وما شهدنى الحق
سجانه عند طوافى بالبيت من اسرار الطواف
(الباب الثالث والسبعون) في معرفة عدد ما يحصل من الاسرار للمشاهد عند المقابلة والانحراف
وعلى كم ينحرف من المقابلة

(الفصل الثانى فى المقابلات)

(الباب الرابع والسبعون) فى التوبة
(الباب الخامس والسبعون) فى ترك التوبة
(الباب السادس والسبعون) فى المجاهدة
(الباب السابع والسبعون) فى ترك المجاهدة
(الباب الثامن والسبعون) فى الخلوة
(الباب التاسع والسبعون) فى ترك الخلوة
(الباب العاشر والسبعون) فى العزلة
(الباب الحادى والتمانون) فى ترك العزلة
(الباب الثانى والتمانون) فى القرار
(الباب الثالث والتمانون) فى ترك القرار
(الباب الرابع والتمانون) فى تقوى الله عز وجل
(الباب الخامس والتمانون) فى تقوى الجباب والسر
(الباب السادس والتمانون) فى تقوى الحدود والدينوية
(الباب السابع والتمانون) فى تقوى النار

(الباب الثامن والتمانون) في معرفة اسرار أحكام اصول الشرع
 (الباب التاسع والتمانون) في معرفة النوافل على الاطلاق
 (الباب العشرون) في معرفة الفرائض والسنن
 (الباب الحادي والتسعون) في معرفة الورع وأسراره
 (الباب الثاني والتسعون) في معرفة مقام ترك الورع
 (الباب الثالث والتسعون) في معرفة الزهد وأسراره
 (الباب الرابع والتسعون) في معرفة مقام ترك الزهد
 (الباب الخامس والتسعون) في معرفة اسرار الجود والكرم والسخاء والايتار على الخصاصة وعلى
 غير الخصاصة مع طلب العوض وتركه
 (الباب السادس والتسعون) في معرفة الصمت وأسراره
 (الباب السابع والتسعون) في معرفة مقام الكلام وأسراره
 (الباب الثامن والتسعون) في معرفة مقام السهر وأسراره
 (الباب التاسع والتسعون) في معرفة مقام النوم وأسراره
 (الباب المو في المائة) في معرفة مقام الخوف وأسراره
 (الباب الواحد ومائة) في معرفة مقام ترك الخوف وأسراره
 (الباب الثاني ومائة) في معرفة مقام الرباء وأسراره
 (الباب الثالث ومائة) في معرفة مقام ترك الرباء وأسراره
 (الباب الرابع ومائة) في معرفة مقام الحزن وأسراره
 (الباب الخامس ومائة) في معرفة مقام ترك الحزن وسببه
 (الباب السادس ومائة) في معرفة مقام الجوع وأسراره
 (الباب السابع ومائة) في معرفة مقام ترك الجوع وسببه
 (الباب الثامن ومائة) في معرفة الفتنة والشهوة وصحبة الاحداث والنسوان واخذ الارزاق منهن
 ومتى يأخذ المرء الارزاق
 (الباب التاسع ومائة) في معرفة الفرق بين الشهوة والارادة وبين الشهوة التي انا في الدنيا والشهوة
 التي انا في الجنة والفرق بين اللذة والشهوة ومعرفة مقام من يشتهي ويشتهى ومن لا يشتهي ولا يشتهى
 ومن يشتهي ولا يشتهي ومن لا يشتهي ويشتهي
 (الباب العاشر ومائة) في معرفة اسرار الخشوع والخضوع
 (الباب الحادي عشر ومائة) في معرفة مقام مساعدة النفس في اغرائها وأسراره
 (الباب الثاني عشر ومائة) في معرفة مخالفة النفس وامرارها
 (الباب الثالث عشر ومائة) في معرفة مساعدة النفس في اغرائها
 (الباب الرابع عشر ومائة) في معرفة مقام الحسد والغبطة ووجودهما وذهوميهما
 (الباب الخامس عشر ومائة) في معرفة مقام الغيبة مذمومها من محمودها
 (الباب السادس عشر ومائة) في معرفة مقام القناعة وأسرارها
 (الباب السابع عشر ومائة) في معرفة مقام الشراء والحرص
 (الباب الثامن عشر ومائة) في معرفة مقام التوكل وأسراره
 (الباب التاسع عشر ومائة) في معرفة مقام ترك التوكل وأسراره
 (الباب المو في عشرين ومائة) في معرفة مقام الشكر وأسراره

- (الباب الحادى والعشرون ومائة) فى معرفة مقام ترك السكر وأسراره
(الباب الثانى والعشرون ومائة) فى معرفة مقام اليقين وأسراره
(الباب الثالث والعشرون ومائة) فى معرفة مقام ترك اليقين وأسراره
(الباب الرابع والعشرون ومائة) فى معرفة مقام الصبر وتفصيله وأسراره
(الباب الخامس والعشرون ومائة) فى معرفة مقام ترك الصبر وأسراره
(الباب السادس والعشرون ومائة) فى معرفة مقام المراقبة وأسرارها
(الباب السابع والعشرون ومائة) فى معرفة مقام ترك المراقبة ومقامها وأسرارها
(الباب الثامن والعشرون ومائة) فى معرفة مقام الرضى وأسراره
(الباب التاسع والعشرون ومائة) فى معرفة مقام ترك الرضى وأسراره
(الباب الثلاثون ومائة) فى معرفة مقام العبودية وأسراره
(الباب الحادى والثلاثون ومائة) فى معرفة مقام ترك العبودية وأسراره
(الباب الثانى والثلاثون ومائة) فى معرفة مقام الاستقامة وأسراره
(الباب الثالث والثلاثون ومائة) فى معرفة مقام ترك الاستقامة وأسراره
(الباب الرابع والثلاثون ومائة) فى معرفة مقام الاخلاص وأسراره
(الباب الخامس والثلاثون ومائة) فى معرفة مقام ترك الاخلاص وأسراره
(الباب السادس والثلاثون ومائة) فى معرفة مقام الصدق وأسراره
(الباب السابع والثلاثون ومائة) فى معرفة مقام ترك الصدق وأسراره
(الباب الثامن والثلاثون ومائة) فى معرفة مقام الحياء وأسراره
(الباب التاسع والثلاثون ومائة) فى معرفة مقام ترك الحياء وأسراره
(الباب الاربعون ومائة) فى معرفة مقام الحرية وأسرارها
(الباب الحادى والاربعون ومائة) فى معرفة مقام ترك الحرية وأسرارها
(الباب الثانى والاربعون ومائة) فى معرفة مقام الذكر وأسراره
(الباب الثالث والاربعون ومائة) فى معرفة مقام ترك الذكر وأسراره
(الباب الرابع والاربعون ومائة) فى معرفة مقام الفكر وأسراره
(الباب الخامس والاربعون ومائة) فى معرفة مقام ترك الفكر وأسراره
(الباب السادس والاربعون ومائة) فى معرفة مقام الفتوة وأسراره
(الباب السابع والاربعون ومائة) فى معرفة مقام ترك الفتوة وأسراره
(الباب الثامن والاربعون ومائة) فى معرفة مقام القناعة وأسراره
(الباب التاسع والاربعون ومائة) فى معرفة مقام الخلق وأسراره
(الباب الخمسون ومائة) فى معرفة مقام الغيرة وأسراره
(الباب الحادى والخمسون ومائة) فى معرفة مقام ترك الغيرة وأسراره
(الباب الثانى والخمسون ومائة) فى معرفة مقام الولاية وأسراره
(الباب الثالث والخمسون ومائة) فى معرفة مقام الولاية الشريفة وأسراره
(الباب الرابع والخمسون ومائة) فى معرفة مقام الولاية الملكية وأسراره
(الباب الخامس والخمسون ومائة) فى معرفة مقام النبوة وأسراره
(الباب السادس والخمسون ومائة) فى معرفة مقام النبوة البشرية وأسراره
(الباب السابع والخمسون ومائة) فى معرفة مقام النبوة الملكية وأسراره

(الباب الثامن والخمسون ومائة) في معرفة مقام الرسالة وأسراره
 (الباب التاسع والستون ومائة) في معرفة مقام الرسالة البشرية وأسراره .
 (الباب الستون ومائة) في معرفة مقام الرسالة الملكية
 (الباب الحادي والستون ومائة) في معرفة المقام الذي بين النبوة والصدقية
 (الباب الثاني والستون ومائة) في معرفة مقام الفقر وأسراره
 (الباب الثالث والستون ومائة) في معرفة مقام الغنى وأسراره
 (الباب الرابع والستون ومائة) في معرفة مقام التصوف وأسراره
 (الباب الخامس والستون ومائة) في معرفة مقام التحقيق والمحققين
 (الباب السادس والستون ومائة) في معرفة مقام الحكمة والحكماء
 (الباب السابع والستون ومائة) في معرفة مقام كيمياء السعادة وأسراره
 (الباب الثامن والستون ومائة) في معرفة مقام الادب وأسراره
 (الباب التاسع والستون ومائة) في معرفة مقام ترك الادب وأسراره
 (الباب السبعون ومائة) في معرفة مقام الصعبة وأسراره .
 (الباب الحادي والسبعون ومائة) في معرفة مقام ترك الصعبة وأسراره
 (الباب الثاني والسبعون ومائة) في معرفة مقام التوحيد وأسراره
 (الباب الثالث والسبعون ومائة) في معرفة مقام التنية وهو الشرك وأسراره
 (الباب الرابع والسبعون ومائة) في معرفة مقام السفر وهو السياحة وأسراره
 (الباب الخامس والسبعون ومائة) في معرفة مقام ترك السفر وأسراره
 (الباب السادس والسبعون ومائة) في معرفة احوال القوم عند الموت على حسب مقاماتهم
 (الباب السابع والسبعون ومائة) في معرفة مقام المعرفة على الاختلاف الذي بين الصوفية فيها
 وبين المحققين .
 (الباب الثامن والسبعون ومائة) في معرفة مقام المحبة وأسرارها
 (الباب التاسع والسبعون ومائة) في معرفة مقام الخولة وأسرارها
 (الباب الثمانون ومائة) في معرفة مقام الشوق والاشتياق وأسرارهما
 (الباب الحادي والثمانون ومائة) في معرفة مقام احترام الشيوخ وحفظ قلوبهم
 (الباب الثاني والثمانون ومائة) في معرفة مقام السماع وأسراره
 (الباب الثالث والثمانون ومائة) في معرفة مقام ترك السماع وأسراره
 (الباب الرابع والثمانون ومائة) في معرفة مقام الكرامات
 (الباب الخامس والثمانون ومائة) في معرفة مقام ترك الكرامات
 (الباب السادس والثمانون ومائة) في معرفة مقام خرق العادات
 (الباب السابع والثمانون ومائة) في معرفة مقام المعجزة وكيف يكون ذلك الفعل المعجز كرامة
 لمن كانت له المعجزة لاختلاف الاحوال
 (الباب الثامن والثمانون ومائة) في معرفة مقام الرؤيا التي هي المبشرات
 (الباب التاسع والثمانون ومائة) في معرفة صور السات
 * (الفصل الثالث في الاحوال) *
 (الباب التسعون ومائة) في معرفة مقام السفر وأحواله
 (الباب الحادي والتسعون ومائة) في معرفة السفر والطريق

- (الباب الثاني والتسعون ومائة) في معرفة الحال وأسراره وموجاله
(الباب الثالث والتسعون ومائة) في معرفة المقام وأسراره
(الباب الرابع والتسعون ومائة) في معرفة المكان وأسراره
(الباب الخامس والتسعون ومائة) في معرفة مقام الشطح وأسراره
(الباب السادس والتسعون ومائة) في معرفة مقام الطوالع وأسراره
(الباب السابع والتسعون ومائة) في معرفة الذهاب وأسراره
(الباب الثامن والتسعون ومائة) في معرفة النفس بفتح الفاء وأسراره
(الباب التاسع والتسعون ومائة) في معرفة السر وأسراره
(الباب العاشر ومائتان) في معرفة الوصل وأسراره
(الباب الحادي عشر ومائتان) في معرفة الفصل وأسراره
(الباب الثاني ومائتان) في معرفة الأدب وأسراره
(الباب الثالث ومائتان) في معرفة الرياضة وأسرارها
(الباب الرابع ومائتان) في معرفة التخلي بالخاء المهملة وأسراره
(الباب الخامس ومائتان) في معرفة التخلي بالحاء المهملة وأسراره
(الباب السادس ومائتان) في معرفة التخلي بالجيم وأسراره
(الباب السابع ومائتان) في معرفة العلة وأسرارها
(الباب الثامن ومائتان) في معرفة الانزعاج وأسراره
(الباب التاسع ومائتان) في معرفة المشاهدة وأسرارها
(الباب العاشر ومائتان) في معرفة المكاشفة وأسرارها
(الباب الحادي عشر ومائتان) في معرفة اللوائح وأسرارها
(الباب الثاني عشر ومائتان) في معرفة التلوين وأسراره
(الباب الثالث عشر ومائتان) في معرفة الغيرة وأسرارها
(الباب الرابع عشر ومائتان) في معرفة الحرية وأسرارها
(الباب الخامس عشر ومائتان) في معرفة اللطيفة وأسرارها
(الباب السادس عشر ومائتان) في معرفة الفتوح وأسراره
(الباب السابع عشر ومائتان) في معرفة الوسم والرسم وأسرارها
(الباب الثامن عشر ومائتان) في معرفة القبض وأسراره
(الباب التاسع عشر ومائتان) في معرفة البسط وأسراره
(الباب العشرون ومائتان) في معرفة الفناء وأسراره
(الباب الحادي والعشرون ومائتان) في معرفة البقاء وأسراره
(الباب الثاني والعشرون ومائتان) في معرفة الجمع وأسراره
(الباب الثالث والعشرون ومائتان) في معرفة التفرقة وأسرارها
(الباب الرابع والعشرون ومائتان) في معرفة عين التحكم وأسراره
(الباب الخامس والعشرون ومائتان) في معرفة الزوائد وأسرارها
(الباب السادس والعشرون ومائتان) في معرفة الإرادة وأسرارها
(الباب السابع والعشرون ومائتان) في معرفة حال المرادوسر
(الباب الثامن والعشرون ومائتان) في معرفة المريد وأسراره

(الباب السابع والعشرون ومائتان) في معرفة المهمة وأسرارها
 (الباب الثلاثون ومائتان) في معرفة الغريبة وأسرارها
 (الباب الحادي والثلاثون ومائتان) في معرفة المكرو وأسرارها
 (الباب الثاني والثلاثون ومائتان) في معرفة الاصطلام وأسرارها
 (الباب الثالث والثلاثون ومائتان) في معرفة الرغبة وأسرارها
 (الباب الرابع والثلاثون ومائتان) في معرفة الرهبة وأسرارها
 (الباب الخامس والثلاثون ومائتان) في معرفة التواجد وأسرارها
 (الباب السادس والثلاثون ومائتان) في معرفة الوجد وأسرارها
 (الباب السابع والثلاثون ومائتان) في معرفة الوجود
 (الباب الثامن والثلاثون ومائتان) في معرفة الوقت وأسرارها
 (الباب التاسع والثلاثون ومائتان) في معرفة الهيبة وأسرارها
 (الباب الأربعون ومائتان) في معرفة الانس وأسرارها
 (الباب الحادي والأربعون ومائتان) في معرفة الجلال وأسرارها
 (الباب الثاني والأربعون ومائتان) في معرفة الجلال وأسرارها
 (الباب الثالث والأربعون ومائتان) في معرفة الكمال وهو الاعتدال وهو التبريد عن حكم
 الاوصاف عليه

(الباب الرابع والأربعون ومائتان) في معرفة الغيبة وأسرارها
 (الباب الخامس والأربعون ومائتان) في معرفة الحضرة وأسرارها
 (الباب السادس والأربعون ومائتان) في معرفة السكر وأسرارها
 (الباب السابع والأربعون ومائتان) في معرفة الصحو وأسرارها
 (الباب الثامن والأربعون ومائتان) في معرفة الذوق وأسرارها
 (الباب التاسع والأربعون ومائتان) في معرفة الشرب وأسرارها
 (الباب الخمسون ومائتان) في معرفة الري وأسرارها
 (الباب الحادي والخمسون ومائتان) في معرفة عدم الري لمن شرب رأسره
 (الباب الثاني والخمسون ومائتان) في معرفة المخو وأسرارها
 (الباب الثالث والخمسون ومائتان) في معرفة الانبات وأسرارها
 (الباب الرابع والخمسون ومائتان) في معرفة السترو وأسرارها
 (الباب الخامس والخمسون ومائتان) في معرفة الحق ومحقق الحق
 (الباب السادس والخمسون ومائتان) في معرفة الابداء وأسرارها
 (الباب السابع والخمسون ومائتان) في معرفة المحاضرة وأسرارها
 (الباب الثامن والخمسون ومائتان) في معرفة اللوامع وأسرارها
 (الباب التاسع والخمسون ومائتان) في معرفة الهجوم والبوادة وأسرارها
 (الباب الستون ومائتان) في معرفة القرب وأسرارها
 (الباب الحادي والستون ومائتان) في معرفة البعد وأسرارها
 (الباب الثاني والستون ومائتان) في معرفة الشريعة وأسرارها
 (الباب الثالث والستون ومائتان) في معرفة الحقيقة وأسرارها
 (الباب الرابع والستون ومائتان) في معرفة الخواطر وأسرارها

(الباب الخامس والستون وما تان) في معرفة الوارد وأسراره
(الباب السادس والستون وما تان) في معرفة الشاهد وأسراره
(الباب السابع والستون وما تان) في معرفة النفس بكون الفناء وأسرارها
(الباب الثامن والستون وما تان) في معرفة الروح وأسراره
(الباب التاسع والستون وما تان) في معرفة علم اليقين وعين اليقين وحق اليقين
* (الفصل الرابع في المنازل) *

(الباب السبعون وما تان) في معرفة منزل القطب والامامين من المناجاة المحمدية
(الباب الحادي والسبعون وما تان) في معرفة منزل عند الصباح يحمد القوم السرى من المناجاة المحمدية

(الباب الثاني والسبعون وما تان) في معرفة منزل تنزيه التوحيد
(الباب الثالث والسبعون وما تان) في معرفة منزل الهلاك للهوى والنفس من المقام الموسوي
(الباب الرابع والسبعون وما تان) في معرفة منزل الاجل المسمى من المقام الموسوي
(الباب الخامس والسبعون وما تان) في معرفة منزل التبري من الاوثان من المقام الموسوي
(الباب السادس والسبعون وما تان) في معرفة منزل الخوض وأسراره من المقام المحمدي
(الباب السابع والسبعون وما تان) في معرفة منزل التكذيب والجهل من المقام الموسوي وأسراره

(الباب الثامن والسبعون وما تان) في معرفة منزل الالفه وأسراره من المقام الموسوي والمحمدي
(الباب التاسع والسبعون وما تان) في معرفة منزل الاعتبار وأسراره من المقام المحمدي
(الباب العاشر وما تان) في معرفة منزل مالى وأسراره من المقام الموسوي والمحمدي
(الباب الحادي والثمانون وما تان) في معرفة منزل الضم واقامة الواحد مقام الجمع من الحضرة المحمدية

(الباب الثاني والثمانون وما تان) في معرفة منزل زيارة الموق وأسراره من الحضرة الموسوية
(الباب الثالث والثمانون وما تان) في معرفة منزل القواصم وأسرارها من الحضرة المحمدية
(الباب الرابع والثمانون وما تان) في معرفة منزل المحاورات الشريفة وأسرارها من الحضرة المحمدية
(الباب الخامس والثمانون وما تان) في معرفة منزل مناجاة الجهاد ومن حصل فيه حصل نصف الحضرة المحمدية والموسوية

(الباب السادس والثمانون وما تان) في معرفة منزل من قيل له كن فابي ولم يكن من الحضرة المحمدية

(الباب السابع والثمانون وما تان) في معرفة منزل التجلي الصمداني وأسراره من الحضرة المحمدية
(الباب الثامن والثمانون وما تان) في معرفة منزل التلاوة الاولى من الحضرة الموسوية
(الباب التاسع والثمانون وما تان) في معرفة منزل العلم الامي الذي ما تقدمه علم من الحضرة الموسوية
(الباب التسعون وما تان) في معرفة منزل تقرير النعم من الحضرة الموسوية

(الباب الحادي والتسعون وما تان) في معرفة صدر الزمان وهو الفلك الرابع من الحضرة المحمدية
(الباب الثاني والتسعون وما تان) في معرفة منزل اشتغال عالم الغيب وعالم الشهادة من الحضرة الموسوية

(الباب الثالث والتسعون وما تان) في معرفة منزل سبب وجود عالم الشهادة بسبب ظهور عالم الغيب من الحضرة الموسوية

(الباب الرابع والتسعون ومائتان) في معرفة منزل المجدى المكي من الحضرة الموسوية
(الباب الخامس والتسعون ومائتان) في معرفة منزل الاعداد المشرقة من الحضرة المجدية
(الباب السادس والتسعون ومائتان) في معرفة منزل انتقال صفات أهل السعادة الى أهل الشقاوة
من الحضرة الموسوية

(الباب السابع والتسعون ومائتان) في معرفة منزل بناء التسوية الطبيعية الادمية في المقام الاعلى
من الحضرة المجدية

(الباب الثامن والتسعون ومائتان) في معرفة منزل الذكر من العالم العلوى في الحضرات المجدية
(الباب التاسع والتسعون ومائتان) في معرفة منزل عذاب المؤمنين من المقام السريانى في الحضرة
المجدية

(الباب العاشر والتسعون ومائتان) في معرفة منزل انقسام العالم العلوى من الحضرات المجدية
(الباب الحادى وثلاثمائة) في معرفة منزل الكتاب المقسوم بين اهل النعيم واهل العذاب
(الباب الثانى وثلاثمائة) في معرفة منزل ذهاب العالم الاعلى ووجود العالم الاسفل
(الباب الثالث وثلاثمائة) في معرفة منزل العارف الجبريل من الحضرة المجدية
(الباب الرابع وثلاثمائة) في معرفة منزل ايتار الغنى على الفقر من المقام الموسوى وايتار انقصر على

الغنى من الحضرة العيسوية
(الباب الخامس وثلاثمائة) في معرفة منزل ترادف الاحوال على قلوب الرجال من الحضرة المجدية

(الباب السادس وثلاثمائة) في معرفة منزل اختصام الملا الاعلى من الحضرة الموسوية
(الباب السابع وثلاثمائة) في معرفة منزل تنزل الملائكة على الموتى المجدى من الحضرة الموسوية
(الباب الثامن وثلاثمائة) في معرفة اختلاط العالم الكلى من الحضرة المجدية

(الباب التاسع وثلاثمائة) في معرفة منزل الملازمة من الحضرة المجدية
(الباب العاشر وثلاثمائة) في معرفة منزل الصلصلة الروحية من الحضرة الموسوية
(الباب الحادى عشر وثلاثمائة) في معرفة منزل النواشى الاختصاصية العينية من الحضرة المجدية

(الباب الثانى عشر وثلاثمائة) في معرفة منزل كيفية نزول الوحى على قلوب الاولياء وحفظهم في ذلك
من الشياطين من الحضرة المجدية

(الباب الثالث عشر وثلاثمائة) في معرفة منزل البكاء والنوح من الحضرة المجدية
(الباب الرابع عشر وثلاثمائة) في معرفة منزل الفرق بين مدارج الملائكة والنبين والاولياء
من الحضرة المجدية

(الباب الخامس عشر وثلاثمائة) في معرفة منزل وجوب العذاب من الحضرة المجدية
(الباب السادس عشر وثلاثمائة) في معرفة منزل الصفات القاسمية المنقوشة بالقلم الالهى في اللوح
المحفوظ الانسانى من الحضرة الموسوية

(الباب السابع عشر وثلاثمائة) في معرفة منزل الابتلاء وبركاته وهو منزل الامام الذى على يمين
القطب وهو منزل ابي مدين الذى كان بجاية رجة الله تعالى عليه
(الباب الثامن عشر وثلاثمائة) في معرفة منزل نسخ الشريعة المجدية بالاغراض النفسية عافانا الله

وابالك من ذلك
(الباب التاسع عشر وثلاثمائة) في معرفة منزل سراح النفس من قيد وجه تما من رجوء الشريعة
بوجه آخر منها وان ترك السبب الحالك للرزق من طريق التوكل سبب جالب للرزق وان المتعقبه

ما خرج عن رقب الامسباب
(الباب العاشر وثلاثمائة) في معرفة منزل تسميم القبضتين وتمييزهما

(الباب الحادى والعشرون وثلاثمائة) فى معرفة منزل من فرق بين عالم الغيب وعالم الشهادة وهو من الحضرة المحمدية .

(الباب الثانى والعشرون وثلاثمائة) فى معرفة منزل من باع الحق بالخلق وهو من الحضرة المحمدية

(الباب الثالث والعشرون وثلاثمائة) فى معرفة منزل بشرى مبشر لبشره وهو من الحضرة المحمدية

(الباب الرابع والعشرون وثلاثمائة) فى معرفة منزل جمع النساء والرجال فى بعض المواطن الالهية

وهو من الحضرة العاصمية

(الباب الخامس والعشرون وثلاثمائة) فى معرفة منزل القران من الحضرة المحمدية

(الباب السادس والعشرون وثلاثمائة) فى معرفة منزل التجاوز والمنازعة وهو من الحضرة

المحمدية والموسوية

(الباب السابع والعشرون وثلاثمائة) فى معرفة منزل المد والنصف من الحضرة المحمدية

(الباب الثامن والعشرون وثلاثمائة) فى معرفة منزل ذهاب المركبات عند التسبك الى البساط

من الحضرة المحمدية

(الباب التاسع والعشرون وثلاثمائة) فى معرفة منزل الالاء والقراغ الى البلا وهو من الحضرات

المحمدية

(الباب الثلاثون وثلاثمائة) فى معرفة منزل القمر من الهلال من البدر وهو من الحضرة المحمدية

(الباب الحادى والثلاثون وثلاثمائة) فى معرفة منزل الرؤية والقوة عليها والتدافى والترقى والتلقى

والتدلى وهو من الحضرة المحمدية

(الباب الثانى والثلاثون وثلاثمائة) فى معرفة منزل الحراسة الالهية لاهل المقامات المحمدية وهو

من الحضرة الموسوية

(الباب الثالث والثلاثون وثلاثمائة) فى معرفة منزل خلقت الاشياء من اجلك وخلقتك من اجلى

فلا تميتك ما خلقت من اجلى فيما خلقت من اجلك وهو من الحضرة المحمدية

(الباب الرابع والثلاثون وثلاثمائة) فى معرفة منزل تجديد المعلوم وهو من الحضرات الموسوية

(الباب الخامس والثلاثون وثلاثمائة) فى معرفة منزل الاخوة وهو من الحضرة المحمدية

(الباب السادس والثلاثون وثلاثمائة) فى معرفة منزل مبايعة النبات للتطيب وهو من الحضرة المحمدية

(الباب السابع والثلاثون وثلاثمائة) فى معرفة منزل محمد صلى الله عليه وسلم مع بعض العالم

من الحضرات الموسوية

(الباب الثامن والثلاثون وثلاثمائة) فى معرفة منزل عقبات السويق وأسراره وهو من الحضرة

المحمدية

(الباب التاسع والثلاثون وثلاثمائة) فى معرفة منزل جثت الشريعة بين يدى الحقيقة تطلب الاستمداد

من الحضرة المحمدية

(الباب الاربعون وثلاثمائة) فى معرفة المنزل الذى منه اخبار رسول الله صلى الله عليه وسلم لابن

صبا وما خبا وهو من الحضرة الموسوية

(الباب الحادى والاربعون وثلاثمائة) فى معرفة منزل التقليد فى الاسرار وهو من الحضرة الموسوية

(الباب الثانى والاربعون وثلاثمائة) فى معرفة منزل سرين منظمين عن ثلاثة اسرار يجمعها حضرة

واحدة من حضرات الوحي وهو من الحضرة الموسوية

(الباب الثالث والاربعون وثلاثمائة) فى معرفة منزل سرين فى تفصيل الوحي من حضرة

جد الملك كله

(الباب الرابع والاربعون وثلاثمائة) في معرفة منزل سرّين من اسرار المقفرة وهو من الحضرة المحمدية
(الباب الخامس والاربعون وثلاثمائة) في معرفة منزل سرّ الاخلاص في الدين وهو من الحضرة
المحمدية . . .

(الباب السادس والاربعون وثلاثمائة) في معرفة منزل سرّ صدق فيه بعض العارفين فرأى نوره
كيف ينبعث من جوانب ذلك المنزل عليه وهو من الحضرة المحمدية

(الباب السابع والاربعون وثلاثمائة) في معرفة منزل الصف الاول عند الله والشكر الالهى وفنح
خير وما تنزل في ذلك اليوم من الاسرار وهو من الحضرة المحمدية

(الباب الثامن والاربعون وثلاثمائة) في معرفة منزل سرّين من اسرار قلب الجمع والوجود وهو
من الحضرة المحمدية .

(الباب التاسع والاربعون وثلاثمائة) في معرفة منزل فتح الابواب وعلقتها وخلق كل امة وهو
من الحضرة المحمدية

(الباب العاشر وثلاثمائة) في معرفة منزل تجلّي الاستفهام ورفع الغطاء عن المعاني وهو من الحضرة
المحمدية من اسم الرب .

(الباب الحادى والخمسون وثلاثمائة) في معرفة منزل اشتراك النفوس والارواح في الصفات وهو
من حضرة الغيرة المحمدية من اسم الودود

(الباب الثانى والخمسون وثلاثمائة) في معرفة منزل ثلاثة اسرار طلسمية مصورة مدبرة من حضرة
التزلات المحمدية

(الباب الثالث والخمسون وثلاثمائة) في معرفة منزل ثلاثة اسرار طلسمية حكيمية تشير الى معرفة منزل
السبب واداء حقه وهو من الحضرة المحمدية

(الباب الرابع والخمسون وثلاثمائة) في معرفة المنزل الاقصى السريانى وهو من الحضرة الموسوية
(الباب الخامس والخمسون وثلاثمائة) في معرفة منزل السبل المولدة وارث العبادات واتساعها

وهو من الحضرة المحمدية

(الباب السادس والخمسون وثلاثمائة) في معرفة منزل ثلاثة اسرار مكتمة والسر العربى في الادب
الالهى والوحى النفسى من الحضرة المحمدية

(الباب السابع والخمسون وثلاثمائة) في معرفة منزل البهائم من الحضرة الالهية وقهرهم تحت
سرّين موسويين

(الباب الثامن والخمسون وثلاثمائة) في معرفة منزل ثلاثة اسرار مختلفة الانوار والفرار والانذار
وصحيح الاخبار ومن هذا المنزل قلت الشعر في خلوة دخلتها نلت فيها وهو من اجب المنازل وانورها

(الباب التاسع والخمسون وثلاثمائة) في معرفة منزل ايلك اعنى قاسمى يا بياره وهو منزل تفريق
الامر وصورة الكثرة في الكشف من الحضرة المحمدية

(الباب الستون وثلاثمائة) في معرفة منزل الظلمات المحمودة والانوار المشهودة والحق من ليس
من اهل البيت باهل البيت وهو من الحضرة المحمدية

(الباب الحادى والستون وثلاثمائة) في معرفة منزل الاشتراك مع الحق في التقدير وهو من
الحضرة المحمدية

(الباب الثانى والستون وثلاثمائة) في معرفة منزل العبدتين مجبور الكل والجبر ومجود القلب
والوجه وما فيها من اسرار وهو من الحضرة المحمدية

(الباب الثالث والستون وثلاثمائة) في معرفة منزل حالة العارف من معرفة على من هو دونها يعلمه

ما ليس في وسعه ان يعلمه وتنزيه الباري عن الطرب والفرح وهو من الحضرة المحمدية
 (الباب الرابع والستون وثلاثمائة) في معرفة منزل سرّين طلسمين من عرفهما بالراحة في الدنيا
 والآخرة والعبرة الالهية وهو من الحضرة المحمدية
 (الباب الخامس والستون وثلاثمائة) في معرفة منزل أسرار اتصلت في حضرة الرحمة بمن خفي
 مقامه وحاله على الاكوان وهو من الحضرة المحمدية
 (الباب السادس والستون وثلاثمائة) في معرفة منزل وزراء المهدي الآتي في آخر الزمان الذي
 يشربه رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو من الحضرة المحمدية
 (الباب السابع والستون وثلاثمائة) في معرفة منزل التوسل الذي ما كشفه احد من
 الخلق لقله القائلين به وقصور الافهام عن ادراكه وهو من الحضرة المحمدية
 (الباب الثامن والستون وثلاثمائة) في معرفة منزل اتي ولم يأت وحضرة الامر وحده وصنف عالم
 ما يوحى اليه على الدوام وما فيه من الاسرار وهو من الحضرة المحمدية
 (الباب التاسع والستون وثلاثمائة) في معرفة منزل خزان الجود وتأثير عالم الشهادة في عالم الغيب
 عن عالم الغيب وهو من الحضرة المحمدية
 (الباب السبعون وثلاثمائة) في معرفة منزل المريد سرّ سرّين من أسرار الوجود والتبدل وهو
 من الحضرة المحمدية
 (الباب الحادي والسبعون وثلاثمائة) في معرفة منزل سرّ وثلاثة اسرار لوحية امية وهو من الحضرة
 الموسوية
 (الباب الثاني والسبعون وثلاثمائة) في معرفة منزل سرّ وسرّين وثناثك عليك بما ليس لك واجابة
 الحق لك في ذلك المعنى وهو من الحضرة المحمدية
 (الباب الثالث والسبعون وثلاثمائة) في معرفة منزل ثلاثة أسرار ظهرت في الماء الحكيم المفصل
 حركته على العالم بالعناية وبقاء العالم ابد الابدين وان انتقلت صورته وهو من الحضرة المحمدية
 (الباب الرابع والسبعون وثلاثمائة) في معرفة منزل الرؤية والروية وسوابق الاشياء في الحضرة
 الربوبية وان لا كفاً قدما كما ان للمؤمنين قدما وقدوم كل طائفة على قدمها وآتية بامامها عدلا
 وفضلا وهو من الحضرة المحمدية
 (الباب الخامس والسبعون وثلاثمائة) في معرفة منزل التواهي الخيالي وعالم الحقائق والامتزاج
 وهو من الحضرة المحمدية
 (الباب السادس والسبعون وثلاثمائة) في معرفة منزل يجمع بين الاولياء والاعداء من الحضرة
 الحكيمية ومقارعة عالم الغيب بعضهم مع بعض وهذا المنزل يتضمن ألف مقام وهو من الحضرة المحمدية
 (الباب السابع والسبعون وثلاثمائة) في معرفة منزل وجود القيومية والصدق والمجد والولولة
 والصور وهو من الحضرة المحمدية
 (الباب الثامن والسبعون وثلاثمائة) في معرفة منزل الامة البهيمية والاحصاء والثلاثة الاسرار
 العلوية وتقدم المتأخر وتأخر المتقدم وهو من الحضرة المحمدية
 (الباب التاسع والسبعون وثلاثمائة) في معرفة منزل الحلق والعقد والاکرام والاهانة ونشأة الدعاء
 في صورة الاخبار وهو من الحضرة المحمدية
 (الباب التسعون وثلاثمائة) في معرفة منزل العلماء ورثة الانبياء وهو من الحضرة المحمدية
 (الباب الحادي والتسعون وثلاثمائة) في معرفة منزل التوحيد والجمع وهو يحتوي على خمسة آلاف
 قاهرة في واكمل مشاهدة من شاهد في نصف الشهر أو في آخره وهو من الحضرة المحمدية

(الباب الثاني والتمانون وثلاثمائة) في معرفة منزل الخواتيم وعدد الاعراس الالهية والاسرار
الاجمعية وهو من الجواهرات الموسوية

(الباب الثالث والتمانون وثلاثمائة) في معرفة منزل العظمة الجامعة للعظمت وهي من الحضرة المحمدية
* (الفصل الخامس في المنازلات) *

(الباب الرابع والتمانون وثلاثمائة) في معرفة المنازلات الخطائية وهو من سر قوله تعالى
وما كان لبقعر أن يكلمه الله الا وحيا أو من وراء حجاب * وهو من الحضرة المحمدية

(الباب الخامس والتمانون وثلاثمائة) في معرفة منازل من حقر غلب ومن استهين منع

(الباب السادس والتمانون وثلاثمائة) في معرفة منازل جبل الوريد وأينية المعية

(الباب السابع والتمانون وثلاثمائة) في معرفة منازل التواضع الكبريات

(الباب الثامن والتمانون وثلاثمائة) في معرفة المنازل المجهولة عند العبد وهو اذا ارتقى من غير تعيين
قصدا ما يتسده من الخلق

(الباب التاسع والتمانون وثلاثمائة) في معرفة منازل الى كونك واليك كوني

(الباب العاشر وثلاثمائة) في معرفة منازل زمان الشيء وجوده الا انما فلا زمان لي والانت فلا زمان
لك فانت زمانى وأما زمانك

(الباب الحادى والتسعون وثلاثمائة) في معرفة منازل المسلك السبيل الذى لا يثبت عليه اقدام
رجال السوال

(الباب الثانى والتسعون وثلاثمائة) في معرفة منازل من رحم رحناه ومن لم يرحم رحناه ثم غضبنا
عليه ونسيناه

(الباب الثالث والتسعون وثلاثمائة) في معرفة منازل من توقف عندما رأى ما داله هلاك

(الباب الرابع والتسعون وثلاثمائة) في معرفة منازل من تأدب وصل ومن وصل لم يرجع ولو كان
غير أديب

(الباب الخامس والتسعون وثلاثمائة) في معرفة منازل من دخل حنجرى وبقيت عليه حياته فعزاؤه
على في موت صاحبه

(الباب السادس والتسعون وثلاثمائة) في معرفة منازل من جمع المعارف والعلوم حبيته عنى

(الباب السابع والتسعون وثلاثمائة) في معرفة منازل اليه يصعد الكام الطيب والعمل الصالح يرفعه

(الباب الثامن والتسعون وثلاثمائة) في معرفة منازل من وعظ الناس لم يعرفنى ومن ذكرهم عرفنى

(الباب التاسع والتسعون وثلاثمائة) في معرفة منازل منزل من دخله نربت عنه وما يقى
احدا لا دخله

(الباب العاشر وأربعمائة) في معرفة منازل من ظهر لي بطنته ومن وقف عند حدى اطلعت عليه

(الباب الحادى وأربعمائة) في معرفة منازل الميت والحي ليس لهما الى رؤى سبيل

(الباب الثانى وأربعمائة) في معرفة منازل من غابنى غلبته ومن غابته غلبنى فاجلنوح
الى السلم اولى

(الباب الثالث وأربعمائة) في معرفة منازل لاجبة الى على عبيدى ما قلت لاحد منهم لم علمت الا قال لي
انت علمت وقال الحق ولكن السابقة أهبط ولا تبديل

(الباب الرابع وأربعمائة) في معرفة منازل من غنم على رعيته سعى في هلاك ملكه ومن رفق بهم
بقى ملكا كل سيد قتل عبدا من عبده فاعنا قتل سيادة من سيادته الا انما فاعطره

(الباب الخامس وأربعمائة) في معرفة منازل من جعل قلبه بيتى واخلاء من غبرى ما يدرى ما حد

ما عطيه فلا تشبهوه بالبيت المعمور فانه بيت ملائكتي لا يتي ولهم اثم اسكن فيه خليلى بل يتي قلب
عبدى الذى وسعنى حين ضاق عنى ارضى وسماى

(الباب السادس وأربعمئة) فى معرفة منازلة ما ظهر منى قط شئ لثنى ولا ينبغي ان يظهر
(الباب السابع وأربعمئة) فى معرفة منازلة فى اسرع من الطرفة تحتلس منى ان نظرت الى غيرى
لاضعنى ولكن لضعفك

(الباب الثامن وأربعمئة) فى معرفة منازلة يوم السبت فخل عنك منزرا لحد الذى شدة قد فرغ
العالم منى وفرغت منه

(الباب التاسع وأربعمئة) فى معرفة منازلة اسمائى حجاب عليك فان رفعتها وصلت الى
(الباب العاشر وأربعمئة) فى معرفة منازلة وان الى ربك المتهمى * فاعتزوا بهذا
الرب تسعدوا

(الباب الحادى عشر وأربعمئة) فى معرفة منازلة فسبق عليه الكتاب فيد حل النار من حضره
كاد لا يدخل النار فخافوا الكتاب ولا تخافونى فانى واياكم سواء

(الباب الثانى عشر وأربعمئة) فى معرفة منازلة من كان لى لم يذل ولا يخزى ابدا
(الباب الثالث عشر وأربعمئة) فى معرفة منازلة من سألنى فما خرج من قضائى ومن لم يسألنى
فما خرج من قضائى

(الباب الرابع عشر وأربعمئة) فى معرفة منازلة لا يرى الا بحجاب
(الباب الخامس عشر وأربعمئة) فى معرفة منازلة من دعانى فقد أدى حق عبوديته ومن أنصف
نفسه فقد أنصفنى

(الباب السادس عشر وأربعمئة) فى معرفة منازلة عين القلب
(الباب السابع عشر وأربعمئة) فى معرفة منازلة من اجزه على الله
(الباب الثامن عشر وأربعمئة) فى معرفة منازلة من لا ينهمم لا يوصل اليه شئ

(الباب التاسع عشر وأربعمئة) فى معرفة منازلة الصكوك
(الباب الموفى لعشرين وأربعمئة) فى معرفة منازلة التلخص من المقامات
(الباب الحادى والعشرون وأربعمئة) فى معرفة منازلة من طلب الوصول الى من جهة الدليل
والبرهان لا يصل الى ابدافانه لا يشبهنى شئ

(الباب الثانى والعشرون وأربعمئة) فى معرفة منازلة من رد الى فعلى فقد أعطانى حقى
(الباب الثالث والعشرون وأربعمئة) فى معرفة منازلة من غار على لم يذكرنى

(الباب الرابع والعشرون وأربعمئة) فى معرفة منازلة احبك للبقاء معى وتحب الرجوع الى اهلك
فتقف معى حتى اتشنى منك وحينئذ تمزنى

(الباب الخامس والعشرون وأربعمئة) فى معرفة منازلة من طلب العلم صرفت بصره عنى
(الباب السادس والعشرون وأربعمئة) فى معرفة منازلة السر الذى منه قال عليه الصلاة والسلام
حين استفهم عن رؤية ربه نورانى أراه

(الباب السابع والعشرون وأربعمئة) فى معرفة منازلة قاب قوسين
(الباب الثامن والعشرون وأربعمئة) فى معرفة منازلة الاستفهام عن الاثنين
(الباب التاسع والعشرون وأربعمئة) فى معرفة منازلة من تصاغر لجلالى نزلت اليه ومن تعاظم
على تعاظمت عليه

(الباب الثلاثون وأربعمئة) فى معرفة منازلة ان حركتك اوصلتك

(الباب الحادى والثلاثون وأربعمائة) في معرفة منازلة من حجته حجته
(الباب الثانى والثلاثون وأربعمائة) في معرفة منازلة ما تردأت بشئ الا بلى فاعرف قدرك وذا عجب
شئ لا يعرف نفسه .

(الباب الثالث والثلاثون وأربعمائة) في معرفة منازلة اقطراى تجلى يعدمك فلا تسألني فنعطيك
ايام فلا جد من يأخذ .

(الباب الرابع والثلاثون وأربعمائة) في معرفة منازلة لا يحجبك لو شئت فاني لا اشاء بعد
(الباب الخامس والثلاثون وأربعمائة) في معرفة منازلة اخذت العهد على نفسى فوقنا أوفيت
ووقتا أوف فلا تعرض

(الباب السادس والثلاثون وأربعمائة) في معرفة منازلة لو كنت عند الناس كما انت عندى
ما عبدونى

(الباب السابع والثلاثون وأربعمائة) في معرفة منازلة من عرف خطه من شريعتى عرف خطه منى
فانك عندى كما انا عندك من رتبة واحدة

(الباب الثامن والثلاثون وأربعمائة) في معرفة منازلة من قرأ كلامى رأى غماقى فيها شرح
ملائكى تنزل عليه وفيه فاذا سكت رحلت عنه ونزلت انا

(الباب التاسع والثلاثون وأربعمائة) في معرفة منازلة قاب قوسين الثانى
(الباب الاربعون وأربعمائة) في معرفة منازلة اشتد ركن من قوى قلبه بشاهدتى

(الباب الحادى والاربعون وأربعمائة) في معرفة منازلة عيون افئدة العارفين ناطرة الى ما عندى
لا الى

(الباب الثانى والاربعون وأربعمائة) في معرفة منازلة من رآنى وعرف انه رآنى فإرأنى
(الباب الثالث والاربعون وأربعمائة) في معرفة منازلة واجب الكشف العرفانى

(الباب الرابع والاربعون وأربعمائة) في معرفة منازلة من كتب له كتاب العهد الخالص لا يشقى
(الباب الخامس والاربعون وأربعمائة) في معرفة منازلة هل عرفت اولياى الذين اذبتهم با دابى

(الباب السادس والاربعون وأربعمائة) في معرفة منازلة فى تعمير نواشئ الليل فوائدا لطيرات
(الباب السابع والاربعون وأربعمائة) في معرفة منازلة من دخل حضرة التطهير نطق عنى

(الباب الثامن والاربعون وأربعمائة) في معرفة منازلة من كشفت له شيا بماء عندى بهت فكيف
يطلب ان يرانى

(الباب التاسع والاربعون وأربعمائة) في معرفة منازلة ليس عندى من يعبد عبدى
(الباب الخمسون وأربعمائة) في معرفة منازلة من ثبت لظهورى كان بى لا يدسجاني كان به لابي

وهذا الحقيقة والاول مجاز
(الباب الحادى والخمسون وأربعمائة) في معرفة منازلة فى الخارج معرفة المعارج

(الباب الثانى والخمسون وأربعمائة) في معرفة منازلة كلامى كله موعظة لعبيدى لو اتعزلوا
(الباب الثالث والخمسون وأربعمائة) في معرفة منازلة كرمى ما بدلت لك من الاموال وكرم كرمى

ما وهبتك من عضوك عن أخيك عند جناقه عليك
(الباب الرابع والخمسون وأربعمائة) في معرفة منازلة لا يتقوى معنا فى حضرتنا غريب وانما

المعروف لاولى القربى
(الباب الخامس والخمسون وأربعمائة) في معرفة منازلة من اقبلك عليه بظله رى لا يسعد أبدا ومن

اقبلت عليه بياضه لا ينعى ابدا وبالعكس

(الباب السادس والخمسون وأربع مائة) في معرفة منازل من تحرك عند سماع كلامي فتسمع
 (الباب السابع والخمسون وأربع مائة) في معرفة منازل التكليف المطلق
 (الباب الثامن والخمسون وأربع مائة) في معرفة منازل ادراك السجرات
 (الباب التاسع والخمسون وأربع مائة) في معرفة منازل وانهم عندنا لمن المصطفين الاخيار *
 (الباب الستون وأربع مائة) في معرفة منازل الاسلام والايمان والاحسان واحسان الاحسان
 (الباب الحادي والستون وأربع مائة) في معرفة منازل من اسدات عليه حجاب كني، هو من
 ضنائي لا يعرفه احد ولا يعرف احدا

*** (الفصل السادس في المقامات) ***

(الباب الثاني والستون وأربع مائة) في معرفة الاقطاب المحمدين ومنازلهم
 (الباب الثالث والستون وأربع مائة) في معرفة الاثني عشر قطبا الذين عليهم مدار فلک العالم
 (الباب الرابع والستون وأربع مائة) في معرفة حال قطب الاقطاب الحمدي الذي كان منزله
 لا اله الا الله

(الباب الخامس والستون وأربع مائة) في معرفة حال قطب كان منزله الله اكبر
 (الباب السادس والستون وأربع مائة) في معرفة حال قطب كان منزله سبحانه الله
 (الباب السابع والستون وأربع مائة) في معرفة حال قطب كان منزله الحمد لله
 (الباب الثامن والستون وأربع مائة) في معرفة حال قطب كان منزله الحمد لله على كل حال
 (الباب التاسع والستون وأربع مائة) في معرفة حال قطب كان منزله وافوض امرى الى الله
 (الباب السبعون وأربع مائة) في معرفة حال قطب كان منزله وما خلقت الجن والانس
 الا ليعبدون *

(الباب الحادي والسبعون وأربع مائة) في معرفة حال قطب كان منزله قل ان كنتم تحبون الله
 فاتبعوني يحببكم الله

(الباب الثاني والسبعون وأربع مائة) في معرفة حال قطب كان منزله فبشر عبادى الذين يستعبدون
 القول فيتبعون احسنه *

(الباب الثالث والسبعون وأربع مائة) في معرفة حال قطب كان منزله والهكم اله واحد *
 (الباب الرابع والسبعون وأربع مائة) في معرفة حال قطب كان منزله ما عندكم ينقد
 وما عند الله باق *

(الباب الخامس والسبعون وأربع مائة) في معرفة حال قطب كان منزله ومن يعظم شعائر الله
 فانهم من اقوى القلوب *

(الباب السادس والسبعون وأربع مائة) في معرفة حال قطب كان منزله فلباين له انه عدو لله
 تبرا منه الحول والقوة لاقوة الابا لله

(الباب السابع والسبعون وأربع مائة) في معرفة حال قطب كان منزله وفي ذلك فليتنافس
 المتنافسون * لئلا هذا فليعمل العالمون

(الباب الثامن والسبعون وأربع مائة) في معرفة حال قطب كان منزله انك مثقال حبة من
 خردل فتكن في حفرة او في السموات او في الارض يا رب العالمين ان الله لطيف خبير *

(الباب التاسع والسبعون وأربع مائة) في معرفة حال قطب كان منزله ومن يعظم حرمان الله
 فهو خير له عند ربه * لمحرقات الامر جد

(الباب التسعون وأربع مائة) في معرفة حال قطب كان منزله وآتينا الحكم صليكه *

(الباب الحادى والتمانون وأربعمئة) في معرفة حال قطب كان منزله اما لا تضيع أجرة من احسن
 علا *
 (الباب الثلثى والتمانون وأربعمئة) في معرفة حال قطب كان منزله ومن يسلم وجهه الى الله
 وهو محسن فقد استكمل بالعروة الوثقى والى الله عاقبة الامور *
 (الباب الثالث والتمانون وأربعمئة) في معرفة حال قطب كان منزله * قد افلح من زكاه واوقد حاسب
 من دسائه
 (الباب الرابع والتمانون وأربعمئة) في معرفة حال قطب كان منزله اذا بلغت الحلقوم وانتم حينئذ
 تنظرون *
 (الباب الخامس والتمانون وأربعمئة) في معرفة حال قطب كان منزله من كان يريد الحياة الدنيا
 وزينتها نوف اليهم اعمالهم فيها وهم فيها لا يبخسون *
 (الباب السادس والتمانون وأربعمئة) في معرفة حال قطب كان منزله ومن يعص الله ورسوله
 فقد ضل ضلالا مبينا
 (الباب السابع والتمانون وأربعمئة) في معرفة حال قطب كان منزله من عمل صالحا من ذكرا وانثى
 وهو مؤمن فلنجينه حياة طيبة
 (الباب الثامن والتمانون وأربعمئة) في معرفة حال قطب كان منزله ولا تدين عينيك الى مامته عنايه
 ازواجهم زهرة الحياة الدنيا لنفستهم فيه ورزق ربك خير وابقى *
 (الباب التاسع والتمانون وأربعمئة) في معرفة حال قطب كان منزله انما اموالكم وآولادكم فتنة
 (الباب التسعون وأربعمئة) في معرفة حال قطب كان منزله كبر مقتا عند الله أن تقولوا
 ما لا تفعلون *
 (الباب الحادى والتسعون وأربعمئة) في معرفة حال قطب كان منزله لا تفرح ان الله لا يحب
 الفرحين *
 (الباب الثانى والتسعون وأربعمئة) في معرفة حال قطب كان منزله عالم الغيب فلا يظهر على غيبه
 احدا الا من ارتضى من رسول *
 (الباب الثالث والتسعون وأربعمئة) في معرفة حال قطب كان منزله قل كل من عند الله فقال
 هؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثا *
 (الباب الرابع والتسعون وأربعمئة) في معرفة حال قطب كان منزله انما يخشى الله من عباده العلماء *
 (الباب الخامس والتسعون وأربعمئة) في معرفة حال قطب كان منزله ومن يرتدد منكم عن دينه
 فبئس وهو كافر *
 (الباب السادس والتسعون وأربعمئة) في معرفة حال قطب كان منزله وما قدروا الله حق قدره
 وجهادوا في الله حق جهاده *
 (الباب السابع والتسعون وأربعمئة) في معرفة حال قطب كان منزله وما يؤمن استرهم ياتيه
 الا وهم مشركون *
 (الباب الثامن والتسعون وأربعمئة) في معرفة حال قطب كان منزله ومن يتق الله يجعل له مخرجا *
 (الباب التاسع والتسعون وأربعمئة) في معرفة حال قطب كان منزله ليس كذلك *
 (الباب المؤتى خمسمئة) في معرفة حال قطب كان منزله ومن يقل منهم الى الله من دونه فذلك
 نجزيهم جهنم *
 (الباب الحادى وخمسمئة) في معرفة حال قطب كان منزله اغير الله تدعون ان كنتم صادقين *

(الباب الثاني وخسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله لا تخونوا الله والرسول وتخونوا اماناتكم وانتم تعلمون *

(الباب الثالث وخسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله وما امرؤ الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء *

(الباب الرابع وخسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون *

(الباب الخامس وخسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله واصبر لحكم ربك فانك بعينا *

(الباب السادس وخسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله ومكر واومكر الله والله خير الماكرين *

(الباب السابع وخسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله ألم يعلم بان الله يرى *

(الباب الثامن وخسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور *

(الباب التاسع وخسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله وما انفقت من شئ فتهوى بخلقهم وهو خير الرازقين *

(الباب العاشر وخسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله سأصرف عن آياتي الذين يتكبرون في الارض بغير الحق *

(الباب الحادي عشر وخسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله واتقوا الله ويعلمكم الله ان تتقوا الله يجعل لكم فرقانا *

(الباب الثاني عشر وخسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله كلما اضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها ليذوقوا العذاب *

(الباب الثالث عشر وخسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله ذكر رجلة ربك عبده زكريا اذ نادى ربه نداء خفيا *

(الباب الرابع عشر وخسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله ومن يتوكل على الله فهو حسبه *

(الباب الخامس عشر وخسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله وظن داود انما قتناه فاستغفر ربه وخر راكعا واناب *

(الباب السادس عشر وخسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله قل ان كان آباؤكم وابناؤكم واخوانكم وازواجكم وعشيرتكم واسوال اقربتموها وتجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها احب اليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فتر بسوا حتى يأتى الله بأمره ففتروا الى الله *

(الباب السابع عشر وخسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله حتى اذا ضاقت عليهم الارض بما رحبت وضاقت عليهم انفسهم وظنوا ان لا ملجأ من الله الا اليه *

(الباب الثامن عشر وخسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله حتى اذا فرغ عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلي الكبير *

(الباب التاسع عشر وخسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله استجبوا لله والرسول اذا دعاكم لما يحيبكم واعلموا ان الله يحول بين المرء وقلبه وانه اليه تحشرون *

(الباب العشرون وخسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله انما يستجيب الذين يسمعون *

(الباب الحادي والعشرون وخسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله وترودوا فان خير الزاد التقوى واتقون *

(الباب الثاني والعشرون وخسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجاهل انهم الى ربهم راجعون اولئك يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون *

(الباب الثالث والعشرون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله واغامن خاف مقام ربه *
(الباب الرابع والعشرون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله قل لو كان البحر مدادا
لكلمات ربي لنفد البحر قبل ان تنفذ كلمات ربي ولو جئنا بمثله مددا *
(الباب الخامس والعشرون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله ومن يتعد حدود الله
فقذ ظلم نفسه لا تدرى لعل الله يحدث بعد ذلك امرا *
(الباب السادس والعشرون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله ولولا ان تبنا لك لقد كنت
ركن اليهم شيئا قليلا اذا اذقنا ضعف الحياة وضعف الممات *
(الباب السابع والعشرون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله واصبر نفسك مع الذين
يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ولا تعد عيناك عنهم تريد زينة الحياة الدنيا ولا تطع
من اغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه وكان امره فرطا وقل الحق من ربكم فمن شاء فليؤمن
ومن شاء فليكفر *
(الباب الثامن والعشرون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله وجزاء سيئة سيئة مثلها
فمن عفا واصلح فاجره على الله *
(الباب التاسع والعشرون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله والبلد الطيب يخرج نباته
باذن ربه والذي خبث لا يخرج الا نكدا *
(الباب الثلاثون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله يستخفون من الناس ولا يستخفون
من الله وهو معهم اذ يبيتون ما لا يرضى من القول *
(الباب الحادي والثلاثون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله وما تكون في شان وما تلو
منه من قرآن ولا تعملون من عمل الا كنا عليكم شهودا اذ تفيضون فيه *
(الباب الثاني والثلاثون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله ان العملة كانت على المؤمنين
كنايا موقوتا *
(الباب الثالث والثلاثون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله واذا سألك عبادي عني
فاني قريب اجيب دعوة الداعي اذا دعاني فليستحيى الى ولي يؤمنوا بى اعلمهم يرشدون *
(الباب الرابع والثلاثون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله وانك اعلى خلق عظيم *
(الباب الخامس والثلاثون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله الذين يذكرون الله قياما
وقعودا وعلى جنوبهم *
(الباب السادس والثلاثون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله ومن كان يريد حرث الدنيا
فؤنه منها وما له في الآخرة من نصيب *
(الباب السابع والثلاثون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله وتخشى الناس والله احق
ان تخشاه *
(الباب الثامن والثلاثون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله فاستقم كما امرت ومن تاب
معاك ولا تطفوا انه بماتع حملون بصير *
(الباب التاسع والثلاثون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله فتنروا الى الله انى لكم منه
نذير حين * ولا تجعلوا مع الله الها آخرا لى لكم منه نذير مبين *
(الباب الاربعون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله ولو انهم صبروا حتى تخرج اليهم
لكان خيرا لهم *
(الباب الحادي والاربعون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله ومن يظلم منكم يظفه

عذابا كبيرا *

(الباب الثاني والاربعون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله ومن كان في هذه اعني فهو في الآخرة اعني وأضل سبيلا *

(الباب الثالث والاربعون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا *

(الباب الرابع والاربعون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله ما يلفظ من قول الا ليه رقيب عتيد *

(الباب الخامس والاربعون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله واسجد واقرب *

(الباب السادس والاربعون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله فأعرض عن من تولى عن ذكرنا *

(الباب السابع والاربعون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله فاصدع بما تؤمر وأعرض عن المشركين *

(الباب الثامن والاربعون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله فاذكروني اذكركم *

(الباب التاسع والاربعون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله اما من استغنى فانت له تصدى *

(الباب العاشر والاربعون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا وخر موسى صعقا *

(الباب الحادي والخمسون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله فسرى الله عملكم ورسوله *

(الباب الثاني والخمسون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله ولو أنهم اذ ظلموا انفسهم يباؤن فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول *

(الباب الثالث والخمسون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله والله من وراءهم محيط *

(الباب الرابع والخمسون وخمسمائة) في معرفة صفة الشخص الذي اتقل اليه معنى خاتم النبوة وسره مثل زراجله في معناه ومنزله * لا تحسبن الذين يفرحون بما آتوا ويحبون ان يحمدوا بما لم يفعلوا فلا تحسبنهم بمفازة من العذاب ولهم عذاب اليم وهم فيه *

(الباب الخامس والخمسون وخمسمائة) في معرفة السبب الذي منعي ان اذكر بقية الاقطاب من زمانها هذا الى يوم القيامة

(الباب السادس والخمسون وخمسمائة) في معرفة حال قطب كان منزله تبارك الذي بيده الملك *

(الباب السابع والخمسون وخمسمائة) في معرفة ختم الاولياء على الاطلاق

(الباب الثامن والخمسون وخمسمائة) في معرفة الاسماء التي لرب العزة وما يجوز ان يطلق به اللفظ عليه وما لا يجوز

(الباب التاسع والخمسون وخمسمائة) في معرفة اسرار وحقائق من منازل مختلفة

(الباب الستون وخمسمائة) في وصية حكيم شرعية ينفع بها المرید والواصل وهو آخر ابواب هذا الكتاب

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

قال رضي الله تعالى عنه ربما وقع عندى ان اجعل فى اول هذا الكتاب فصلا فى العقائد المؤيدة بالادلة
القاطعة * والبراهين الساطعة * ثم رأيت ان ذلك تشجيع على المتأهب لطلب المزيد *
المتعرض لنفحات الجود بأسرار الوجود * فان المتأهب اذا الرزم اخلاوة والذكر *
وفترغ المحل به من الفكر * وقعد فقيرا لاشئ له عند باب ربه حينئذ يضعه الله تعالى ويعطيه من
العلوم والاسرار الالهية * والمعارف الربانية * انتى اثنى الله بها سبحانه على عبده الخضر فقال
تعالى عبدا من عبادنا آتينا رحمة من عندنا وعلما من لدنا علما وقال تعالى واتقوا الله ويعلمكم
الله وقال ان تقوا الله يجعل لكم فرقا نورا ويجعل لكم نورا تمشون به قيل للبعيد رضى
الله عنه بم نلت ما نلت فقال بجلاوى تحت تلك الدرجة ثلاثين سنة * وقال ابو يزيد رضى الله
عنه اخذتم علمكم ميتا عن ميت واخذنا علما عن الحى الذى لا يموت * فيحصل لصاحب المهمة فى
انطلاوة مع الله ربة جلت هيبة وعظمت منته من العلوم ما يغيب عندها كل متكلم على البسيطة
بل كل صاحب نظر وبرهان ليبت له هذه الحالة فانها وراء طور العقل اذ كانت العلوم على ثلاثة
منازل * (علم العقل) وهو كل علم يحصل لك ضرورة او عتیب نظرى دليل بشرط العثور على وجه
ذلك الدليل وشبهه من جنسه فى عالم الفكر الذى يجمع هذا الفن من العلوم ولهذا يتولون فى
النظر منه صحيح ومثله فاسد * (والعلم الثانى) علم الاحوال ولا سبيل اليها الا بالذوق فلا يتدرج
عاقلا على أن يحسنها ولان يتسم على معرفتها دليل لا البتة كالعالم بحلاوة العمل ومراة السر ولادة
الجماع والعشق والوجد والشوق وما يشاكل هذا الصنف فهذه علوم من المحال ان يعرف احد
حقيقته الا بان يتصف بها ويذوقها او شبهها من جنسها فى عالم الذوق كما يغلب على محل طعمه المزة
الصفراء فيجد العمل مزا و ليس كذلك فان الذى ياشرب محل الطعم انما هو المرة الصفراء (والعلم
الثالث) علم الاسرار وهو العلم الذى فوق طور العقل وهو علم نفث روح القدس فى الرّوع يختص به
النبي والولي وهو نوعان * نوع منه يدرك بالعقل كالعالم الاقول من هذه الاقسام لكن هذا العالم
به لم يحصل له عن نظر ولكن مرتبة العلم اعطت هذا * والنوع الآخر على ضربين شرب منه يلتحق
بالعلم الثانى لئلا يكتفى حاله اشرف والضرب الآخر من علوم الاخبار وهى التى يدخلها الصدق
والكذب الا أن يكون الخبر به قد ثبت صدقه عند الخبر وعصمته فيما يخبر به ويقوله كاخبار الانبياء
صلوات الله وسلامه عليهم بالجملة وما فيها فتقوله ان ثم الجنة من علم الخمر وقوله فى القيامة ان فيها حوضا
احلى من العسل من علم الاحوال وهو علم الذوق وقوله كان الله ولا شئ معه وشبهه من علوم
العقل المدركة بالنظر فهذا الصنف الثالث الذى هو علم الاسرار العالم به يعلم العلوم كلها ويستغفرها
وليس صاحب تلك العلوم كذلك فلا علم اشرف من هذا العلم المحيط الحاضى على جميع المعلومات
وما بقى الا أن يكون المخبر به صادقا عند السامعين له معصوما هذا شرطه عند العامة وأما العاقل
اللييب الناصح لنفسه فلا يرمى به ولكن يقول هذا جازع عندى أن يكون صدقا أو كذبا وكذلك
ينبغى لكل عاقل اذا اناه بهذه العلوم غير المعصوم وان كان صادقا عند الله فيما يخبر به ولكن بما لا يارم
هذا السامع له تنديقه لا يترمه تكذيبه ولكن يتوقف ان صدقه لم يدركه لانه اتى فى خبره بالاقبال
العدول بل بما تجوزة او تنق عنه ولا يهتد ركاما من اركان الشريعة ولا يطل اصلا من اصولها فاذا
التجأ مر جوزه العقل وسكت عنه الشارع ولم يذكره فلا ينبغى لنا أن نرده أصلا ونحن سعدون فى
قبوله فان كانت حالة المخبر به تنقضى العدالة لم يفترا قبوله كما تنقبى شهادته ونحكم بها فى الاموال
والارواح وان كان غير عدل فى علمنا فننظر فان كان الذى يخبر به حقا بوجه ما عندنا من الوجود
المصححة قبلنا هو الامر كما فى باب الجائزات ولم تسلم فى قائله بشئ فانها شهادة مكتوبة تسأل عنها قال

الله تعالى سكتب شهادتهم ويسألون وانا اولى من تصح نفسه في ذلك ولولم يأت هذا الخبر
 الا بما جاء به المعصوم فهو حال لنا ما عندنا من رواية عنه فلا فائدة زادهما عندنا بخبره على ما عندنا
 وانما يأتون رضوان الله عليهم باسرار وحكم من اسرار الشريعة مما هي خارجة عن قوة الله
 والكسب ولا تنال ايدا الا بالمشاهدة او الالهام وما شاكل هذه الطرق ومن هنا تكون الفائدة بقوله
 عليه الصلاة والسلام ان يكن في امتي محدثون فخيرهم عمر وبقوله صلى الله عليه وسلم في أبي بكر فضل
 بالسر غيره ولولم يقع الانكار لهذه العلوم في الوجود وكان الناس كلهم اصحاب عتقول سليمة لم يقد
 قول أبي هريرة رضي الله عنه حفظت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعاءين من علم فاما احدهما
 فبينته واما الاخر فلو بينته قطع مني هذا البلعوم حدثني به الفقيه الفاضل أبو عبد الله محمد بن
 عبد الله الحجري بسببة في رمضان عام تسع وثمانين وخمسمائة بداره وحدثني به ايضا الفقيه
 ابو الوليد أحمد بن محمد العربي بداره باشيلية سنة اثنتين وتسعين وخمسمائة وجماعة غيرهما كلهم
 قالوا حدثنا الا يا الوليد ابن العربي فانه قال سمعت أبا الحسن شريح بن محمد بن شريح الرعي قال
 حدثني ابو عبد الله وابو عبد الله محمد بن احمد بن منظور التيسبي - مما غامني عليهما عن أبي ذر - سمعا
 منهما عليه عن أبي محمد هو عبد الله بن احمد بن جوية السرخسي - الجوى - وأبي اسحاق المستملي
 وابي الهيثم هو محمد بن مكي - بن محمد الكشمي - قالوا أخبرنا ابو عبد الله هو محمد بن يوسف بن مطر
 الفربري قال انبأنا ابو عبد الله البخاري - وحدثني به أيضا الشيخ الشريف جمال الدين أبو محمد يونس
 ابن يحيى بن ابي الحسين بن أبي البركات الهاشمي - العباسي بالحرم الشريف بجاء الركن اليماني من
 الكعبة المعظمة موضع تدريسنا في جمادى الاولى سنة تسع وتسعين وخمسمائة عن أبي الوقت
 عبد الاول بن عيسى الشكري - الهروي - عن أبي الحسن عبد الرحمن بن المظفر الراوي عن أبي محمد عبد
 الله بن احمد بن جوية السرخسي عن أبي عبد الله محمد الفربري - عن أبي عبد الله البخاري - عن
 اسماعيل قال حدثني أخى عن ابن أبي ذئب عن سعيد المتبري عن أبي هريرة رضي الله عنه وذكر
 الحديث وشرح البلعوم لابي عبد الله البخاري - من رواية أبي ذر - * خرجه في كتاب العلم وذكرنا
 ان البلعوم مجرى الطعام ولم يشد قول ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى الله الذي خلق
 سبع سموات ومن الارض مثلهن يتنزل الامر بينهما لودرت تفسيره لرجة ونفى رواية لتقدم
 انى كافر * وحدثني بهذا الحديث الشيخ المسن أبو عبد الله محمد بن عيشون عن أبي بكر القاسمي محمد
 ابن عبد الله بن العربي - المغافري - عن ابي حامد محمد بن محمد الطوسي - الغزالي - ولم يكن لقول الرضى - من
 حفدة على بن أبي طالب رضي الله عنه معنى اذ قال شعر

لتسليلى أنت بمن يعبدوننا
 يرون أقبح ما يأتونه حسنا

يارب جوهر علم لو أوح به
 ولا تسحل رجال مسلمون دمي

فهؤلاء كلهم سادات أبرار قد عرفوا قدر هذا العلم ورتبته ومنزلة أكثر العالم منه وان أكثر منكرين له
 وينبغي للعارف أن لا يأخذ عليهم في انكارهم فان قصة موسى مع الخضر عليهما الصلاة والسلام
 مندوحة لهم ووجه للطائفتين وان كان انكار موسى عن نسيان لشرطه وبهذه القصة بعينها نحتج
 على المنكرين لكنه لا سبيل الى خصامهم ولكن نقول كما قال العبد الصالح هذا فراق بيني وبينك
 * (فصل) ولا يجمعينك اياها الناطق في هنر الصنف من العلوم الذي هو العلم النبوي - الموزون منهم
 صلوات الله وسلامه عليهم اذا وقفت على مسئلة من مسائلهم قد ذكرها فيلسوف أو متكلم
 أو صاحب نظري أي - علم كان أن تقول في هذا القائل الذي هو الصوفي - المحقق - انه فيلسوف لكون
 الفيلسوف ذكرها واعتقدتها وانه نقلها عنهم او أنه لا دين له فان الفيلسوف قد قال لا دين له

فلا تغفل بما أتي فان هذا القول قول من لا تحصيل له اذا قيل سوف ليس كل علم باطلا فعسى تكون
تلك المسئلة فيمحل هذه من الحق ولا سيما ان وجدنا الرسول صلى الله عليه وسلم قد قال بها ولا سيما فيما
وضعه من الحكيم والتبري من الشهوات ومكاييد النفوس وما تنطوي عليه من سوء الضمائر
فان كنا لانعرف الحقائق ينبغي لنا ان ثبت قول الفيلسوف في هذه المسئلة المعينة وانما حق فان
الرسول صلى الله عليه وسلم قد قال بها او صاحب أو مالكا أو الشافعي أو سفيان الثوري وأما
قولك سمعنا من فيلسوف او طالعهما في كتبهم فانك ربما تقع في الكذب والجهل اما الكذب فتقولك
سمعنا او طالعهما وانت لم تشاهد ذلك منه واما الجهل فتكونك لا تفرق بين الحق في تلك المسئلة
والباطل وأما قولك ان الفيلسوف لادين له فلا يدل كونه لادين له على ان كل ما عنده باطل وهذا
مدرك بأقول العقل عند كل عاقل فقد خرجت باعتراضك على الصوفي في مثل هذه المسئلة عن العلم
والصدق والدين وانخرطت في سلك اهل الجهل والكذب والميلتان ونقص العقل والدين وفساد
النظر والانحراف ارايت لو اننا لنبها رؤيا تراها اهل كنت الا عابرها ومطلب معانيها فكذلك خذ
ما اتاك به هذا الصوفي واهتد على نفسك قليلا وفرغ لها محلك حتى يبرز لك معناها احسن من ان
تقول يوم القيامة فكنا في غفلة من هذا بل كنا طامنين فكل علم اذا بسطته العارة حسن وفهم
معناه او قارب وعذب عند السامع الفهم فهو علم العقل النظري لانه تحت ادراكه وما يستقل به
في الوصول لو نظرنا العلم الاسرار فانه اذا اخذته العبارة بجميع واعتاص على الافهام دركه وخشن
وربما يجتهد العقول الضعيفة المستعصية التي لم تتوفر لتصرف حقيقتها التي جعل الله فيها من النظر
والبحث ولهذا صاحب هذا العلم كثيرا ما يوصله الى الافهام بضرب الامثلة والخطابات الشعرية
واما علوم الاحوال فتوسطه بين علم الاسرار وعلم العقول واكثر ما يؤمن بعلم الاحوال اهل
التجارب وهو الى علم الاسرار اقرب منه الى العلم العقلي النظري لكن يقرب من صنف العلم العقلي
الضروري بل هو هو لكن لما كانت العقول لا توصل اليه الا باخبار من علمه أو شاهده من نبي
أو ولي تميز عن الضروري لكن هو ضروري عند من شاهده ثم لتعلم انه اذا حسن عندك وقبلته
وأمنت به فأبشر بانك على كشف منه ضرورة وأنت لا تدري لاسبيل الا بهذا اذ لا يتلج السدر
الا بما يتطوع بعصته وليس للعقل ههنا مدخل لانه ليس من دركه الا ان يذ لك معصوم حينئذ يتلج
صدر العاقل وأما غير المعصوم فلا يلتذ بكلامه الا صاحب ذوق (فان قلت) فلخص لهذه
الطريقة التي تدعى انها الطريقة الشريفة الموصلة سالكها الى الله تعالى وما تنطوي عليه من
الحقائق والمقامات بأقرب عبارة وأوجز لفظ وأبلغ حتى اعلم عليه واصل الى ما ادعيت اليك توصلت
اليه وبالله أقسم اني لا آخذ منه منك على وجه التجربة والاختبار واما آخذ منه منك على الصدق
فاني قد حسنت الظن بك اذ قد نبهتني على خط ما أتيت به من العقل وانه مما يتطوع العقل بجوازه
وامكانه أو يتف عنه من غير حكمة معين ف شكر الله ذلك وباعثك امالك ونفعك والله عابك
فاعلم ان الطريق الى الله تعالى الذي سلكت عليه الخاصة من المؤمنين الطالين شياهم دون العامة
الذين شغلوا أنفسهم بغير ما خلقت له على أربع شعب بواعث ودواعي واخلاق وحقائق والذي
دعاهم الى هذه الدواعي والبواعث والاخلاق والحقائق ثلاثة حقوق فرضت عليهم حق لله وحق
للخلق وحق لانفسهم فالحق الذي لله تعالى عليهم أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئا والحق الذي للخلق
عليهم كف الاذى كله عنهم ما لم يأمر به شرع من إقامة حق وصنائع المعروف معهم على الاستطاعة
والايشار ما لم ينه عنه شرع فانه لاسبيل الى موافقة الفرض الاجلسان الشرع والحق الذي
لانفسهم عليهم أن لا يشركوا بها من الطرق الا الطريق الذي فيه سعادتها ونجاتها وان أتت فلم يهل
قام بها المعصية طبع فان النفس الالهية انما يحملها على اتیان الاخلاف الناضلة دين او مروءة

فالجهل يضاد الدين فان الدين علم من العلوم وسوء الطبع يضاد المروءة * ثم ترجع الى الشعب
 الاربع فتقول * الدواعي خمسة الهاجس السببي ويسمى نغرا لظا طر ثم الاربعة ثم الهزم . ثم
 الهمة ثم النية * والبواعث لهذه الدواعي ثلاثة أشياء رغبة او رهبة أو تعظيم والرغبة
 رغبتان رغبة في المجاورة ورغبة في المجانية وان شئت قلت رغبة فيما عنده ورغبة فيه والرغبة
 رغبتان رهبة من العذاب ورهبة من الحجاب والتعظيم افزاده عنك وجعله * والاخلاق
 على ثلاثة أنواع خلق متعدي وخلق غير متعدي وخلق مشترك * فالمتعدي على قيمتين متعدي
 بمنفعة كالجود والفتوة ومتعدي بدفع مضرة كالعضو والفسخ واحتمال الاذى مع القدرة على
 الجزاء والتحمل منه وغير المتعدي كالورع والزهد والتوكل * وأما المشترك فكالصبر على الاذى
 من الخلق وبسط الوجه * وأما الحقائق فأربعة أصناف حقائق ترجع الى الذات المقدسة وحقائق
 ترجع الى الصفات المتزهة وهي النسب وحقائق ترجع الى الافعال وهي كن وأخواتها وحقائق
 ترجع الى المفعولات وهي الاكوان وهذه الحقائق الكونية على ثلاث مراتب علوية وهي المفعولات
 وسفلية وهي المحسوسات وبرزخية وهي الخيالات * فاما الحقائق الذاتية فكل مشهد يقيم الحق
 فيه من غير تشبيه ولا تكليف لا تسعه العبارة ولا تومي اليه الاشارة * وأما الحقائق الصفاتية فكل
 مشهد يقيم الحق فيه تطلع منه على معرفة كونه سبحانه وتعالى عالما وقادرا ومريدا الى غير ذلك
 من الاسماء والصفات المختلفة المتقابلة والمتماثلة * وأما الحقائق الكونية فكل مشهد يقيم الحق
 فيه تطلع منه على معرفة الارواح والبسائط والمركبات والاجسام والاتصال والانفصال * وأما
 الحقائق الفعلية فكل مشهد يقيم الحق فيه تطلع منه على معرفة كن وتعلق القدرة بالقدور بضرب
 خاص لكون العبد لا فعل له ولا أثر لتدبرته الحادثة الموصوف بها * وجميع ما ذكرناه يسمى الاحوال
 والمقامات فالمقام منها كل صفة يجب الرسوخ فيها ولا يصح التنقل عنها كالتوبة * والحال منها كل
 صفة يكون فيها في وقت دون وقت كالسكر والخو والغيبة والرنى أو يكون وجودها مشروطا بشرط
 فتسعدم لعدم شرطها كالصبر مع البلاء والشكر مع النعماء وهذه الامور على قيمتين *
 قسم كماله في ظاهر الانسان وباطنه كالورع والتوبة وقسم كماله في باطن الانسان ثم ان تبعه الظاهر
 فلا بأس كالزهد والتوكل وليس ثم في طريق الله تعالى مقام يكون في الظاهر دون الباطن * ثم ان
 هذه المقامات منها ما يتصف به الانسان في الدنيا والاخرة كالتواضع والجلال والجمال
 والانس والهيبة والبسط ومنها ما يتصف به العبد الى حين موته الى القيامة الى اول قدم يضعه
 في الجنة ويزول عنه كالخوف والتبضع والحزن والرجاء ومنها ما يتصف به الانسان الى
 حين موته كالزهد والتوبة والورع والمجاهدة والرياضة والتخلي والتخلي ومنها ما يزول لزوال
 شرطه ويرجع كذلك كالصبر والشكر وما أشبه ذلك فهذا انا وفقنا الله واياك قد بينت لك
 الطريق مرتب المنازل ظاهرا ومعاني وحقائق على غاية الايجاز والبيان والاستيفاء العام
 فان سلكت وصلت والله سبحانه وتعالى يرشدنا واياك * (فصل) ومدار العلم الذي يحتسب به
 اهل الله تعالى على سبع مسائل من عرفها لم يعتص عليه شيء من علم الحقائق * وهي معرفة
 أسماء الله تعالى ومعرفة التجليات ومعرفة خطاب الحق عباده بلسان الشرع ومعرفة كمال
 الوجود وتنقصه ومعرفة الانسان من جهة حقائقه ومعرفة الكشف الخيالي ومعرفة
 العلل والادوية وذكرنا هذه المسائل في باب المعرفة من هذا الكتاب فلتنظر هنالك ان شئت ثم
 نرجع الى السبب الذي لا يجله منعنا المتأهب لتجلي الحق الى قلبه من النظر في صحة العقائد من
 جهة علم الكلام فمن ذلك ان العوام باجتماع من كل بشر يصح العقل عقائدهم سليمة وانهم
 مشلون مع انهم لم يطلعوا شيئا من علم الكلام ولا عرفوا مذاهب الخصوم بل أبتاهم الله تعالى

على صحة الفطرة وهو العلم بوجود الله تعالى بثلثين الوالد المشرع أو المربي وانهم من معرفة الحق سبحانه وتعالى وتزبيده على حكم المعرفة والتزبيد الوارد في ظاهر القرآن المبين وهم فيه بمحمد الله تعالى على صحة وصواب ما لم يتطرق احد منهم الى التأويل فان تطرق احد منهم الى التأويل خرج عن حكم العامة والتحق بصنف ما من اصناف اهل النظر والتأويل وهو على حسب تأويله وعليه يلقي الله تعالى امام صيب واما مخطئ بالنظر الى ما يناقض ظاهر ما جاء به الشرع فالعامة بمحمد الله تعالى سليمة عقائدهم لانهم تلتوها كما ذكرناه * من ظاهر الكتاب العزيز التلقى الذي يجب القطع به وذلك ان التواتر من الطرق الموصلة الى العلم وليس الغرض من العلم الا التقطع على المعلوم انه على حدة ما علمناه من غير ريب ولا شك والقرآن العزيز قد ثبت عندنا بالتواتر انه جاء به شخص ادعى انه رسول الله من عند الله وانه جاء بما يدل على صدقه وهو هذا القرآن وانه ما استطاع احد على معارضته اصلا فقد صح عندنا بالتواتر انه رسول الله البنا وانه جاء بهذا القرآن الذي بين ايدينا اليوم واخبرنا انه كلام الله تعالى وثبت هذا كله عندنا بالتواتر فقد ثبت العلم به انه النبا الحق والتول الفصل * والادلة سمعية وعقلية واذا حكمنا على الشيء بحكم ما فلا شك فيه انه على هذا الحكم * واذا كان الامر على هذا الحد فباخذ المتأهب عقيدته من القرآن العزيز وهو بمنزلة الدليل العتلي في الدلالة اذ هو المصدق الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد * ولا يحتاج المتأهب مع ثبوت هذا الاصل الى ادلة العتول اذ قد حصل الدليل القاطع الذي عليه السيف معلق * والاصفاق عليه محقق عنده قالت اليهود لمحمد صلى الله عليه وسلم انسب لنا ربك فانزل الله تعالى عليه سورة الاخلاص ولم ينم لهم من ادلة النظر دليل واحد فقال قل هو الله فاثبت الوجود احد فثني العدد واثبت الوجدانية الله الهمد فثني الجسم لم يلد ولم يولد فثني الولد والوالد ولم يكن له كسوا احد * فثني الصاحبة كائن الشريك بقوله تعالى لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدنا فيطلب صاحب الدليل العتلي البرهان على صحة هذه المعاني بالعتل وقد دل على صحة هذا الانظافيا لثبوت شكري هذا الذي يطلب ان يعرف الله تعالى من جهة الدليل ويكثر من لا ينظر كيف كانت حالته قبل النظر وفي حال النظر هل هو مسلم أو لا وهل يسلي ويصوم او ثبت عنده ان محمدا رسول الله أو ان الله موجود فان كان معتقدا لهذا كله فهذه حالة العامة فليتركهم على ما هم عليه ولا يكفر احد ارا ان لم يكن معتقدا لهذا حتى يتطرو ويقرأ علم الكلام فلهذا الله من هذا المذهب حيث اذا هوسوا الذن الى الخروج عن الايمان وعلماء هذا العلم رضوان الله عليهم ما رضعوه وصنفوا فيه ما صنفوا لثبوت في انفسهم العلم بالله تعالى وانما وضعوه ارداءا لثبوت المذموم الذين يحدوا الاله والصفات أو بعض الصفات أو الرسالة أو رسالة محمد صلى الله عليه وسلم خاصة أو حدوث العالم أو الاعداد في هذه الاجسام بعد الموت أو الخسر والتشر وما يتعلق بهذا المذهب وكانوا كافرين بالقرآن مكدبين به جاحدين له فطلب علماء الكلام رضوان الله عليهم اقامة الادلة عليهم على الطريقة التي زعموا انها اذنتهم الى ابطال ما ادعينا صحة خاصة حتى لا يشترشوا على العامة عقائدهم فلهما برز في ميدان الجبالة بسعي برزله اشعري أو من الكتاب من اصحاب علم النظر ولم يتصوروا على السيف رغبة منهم وحرصا على ان يردوا واحدا الى الايمان والانتظام في ذلك أمة النبي صلى الله عليه وسلم بالبرهان اذ الذي كان يأتي بالامر المعجز على صدق دعواه قد نشد وهو للرجول صلى الله عليه وسلم فالبرهان عندهم قائم مقام تلك المعجزة في حق من عرفه فان اراجع بالبرهان أسع اسلاما من الراجع امام السيف فان الخوف ممكن ان يحمله على المناق ومصاحب البرهان ليس كذلك * فهذه ارضي الله عنهم وضعوا علم الجوهر والعرض لا شيء ويكفي في المصير منهم واحد فاذا كان الكتاب مؤنبا بالقرآن انه كلام الله قاطعاه فباخذ عقيدته منه من غير تأويل

ولاميل قنزه سبحانه نفسه عن ان يشبهه شئ من المخلوقات أو يشبهه شئاً بقوله تعالى «ليس كمثل
شئ» وهو السميع البصير وسبحان ربك رب العزة عما يصفون * واثبت رؤيته في الدار الآخرة
بظاهر قوله تعالى وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة وكلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون واثبت
الاجابة بدركه بقوله تعالى لا تدركه الابصار وثبت كونه قادراً بقوله تعالى وهو على كل شئ قدير
وثبت كونه عالماً بقوله احاط بكل شئ علماً وثبت كونه مريداً بقوله تعالى انما امره اذا اراد شئاً
ان يقول له كن فيكون وثبت كونه سميعاً بصيراً بقوله تعالى قد سمع الله قول التي تجادلك
في زوجها وتشتكي الى الله وبقوله تعالى والله بما تعملون بصير وبقوله تعالى ألم يعلم بأن الله
يرى وثبت كونه متكلماً بقوله تعالى وكلم الله موسى تكليماً وثبت كونه حياً بقوله تعالى
الله لا اله الا هو الحي القيوم وثبت ارسال الرسل بقوله تعالى وما ارسلنا من قبلك الا رجالاً يوحى
اليهم وثبت رسالة محمد صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى محمد رسول الله وثبت انه آخر الانبياء
بقوله تعالى وخاتم النبيين وثبت ان كل ما سواه خلقه بقوله تعالى الله خالق كل شئ وثبت
خلق الجن بقوله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون وثبت حشر الاجساد بقوله تعالى
اذا بعثناهم في التور وبقوله منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة اخرى الى امثال هذا
بما تحتاج اليه العقائد من الحشر والنشر والقيامة والجنة والنار والقبر والميزان
والخوض والصراط والحساب والصحف وكل ما لا بد للمعتقد ان يعتقده قال تعالى
ما فرطنا في الكتاب من شئ وان هذا القرآن انما نزل عليه بالسلام فبطلت معارضته ووجب
الحج عن ذلك بقوله تعالى قل فأتوا بسورة من مثله وبقوله تعالى بعشر سور مثله ثم قطع بان
المعارضه لا تقع ابد بقوله عز وجل قل لئن اجتمعت الانس والجن على ان يأتوا بمثل هذا القرآن
لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا واخبر بهجزي من اراد معارضته واقراءه بان الامر عظيم
فقال تعالى انه فكر وقدر فقتل كيف قدر ثم قتل كيف قدر ثم نظر ثم عبس وبسر ثم ادبر واستكبر فقال
ان هذا الاصح يؤثر في القرآن العزيز لا عاقل غنية عظيمة كبيرة ولصاحب الداء العضال دواء
وشفاء كما قال تعالى ونزل من القرآن ان ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ومقتنع شاف لمن عزم على طريق
النجاة ورغب في سماء الدرجات وترك العلوم التي توردها عليه الشبه والشكوك فيضيع الوقت ويخاف
المقت اذا المتصل لتلك الطريقة قلما ينجو من التشعب أو يشتغل برياضة نفسه وتهذيبها فانه يستغرق
الاقوات في ارداع الخصوم الذين لم يوجد لهم عين ودفع شبه يمكن ان تكون ويمكن ان لم تكن فقد تقع
وقد لا تقع واذا وقعت فسيء الشريعة اردع واقطع * امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا
لا اله الا الله وحتى يؤمنوا بي وبما جئت به هذا قوله صلى الله عليه وسلم ولم يدفعنا الى محاصرتهم
اذا حضروا انما هو الجهاد والسيف ان عاندوا فيما قبل اهم فكيف بخدم متوهم يقطع الزمان
بعبادته وما رأينا له عينا ولا قال لنا شئاً وانما نحن مع نفوسنا ونخيل اننا مع غيرنا ولكنهم رضى الله
عنهم اجتهدوا والى خير قصدوا وان كان الذي تركوه اوجب عليهم من الذي شغلوا نفوسهم به
والله ينفع الكل بقصده ولولا التطويل لتكلمت على مراتب العلوم ومقاماتها وان علم الكلام
مع شرفه لا يحتاج اليه اكثر الناس بل شخص واحد يكفي منه في البلد مثل الطبيب والفقيه
ليسوا كذلك بل يحتاجون الى الكثرة وفي الشريعة بحمد الله الغنية والكفاية * ولومات
الانسان وهو لا يعرف الجوهر والعرض لم يسأله الله عن ذلك وانما يقع السؤال فيما توجه عليه من
الحدود والاحكام فتسأل الله تعالى ان يرزقنا الحياء منه (وصل) يتضمن ما ينبغي ان يعتقد
في العموم وهي عقيدة أهل الاسلام المسلمة من غير نظر الى دليل ولا الى برهان * فيا اخواني المؤمنين
خدم الله لنا ولكم بالحسن اني قلت لما سمعت قوله تعالى عن نبيه هو عليه الصلاة والسلام حين قال

لقومه المكذبين به وبرساته اني اشهد الله واشهدوا اني برى مما تشركون فأشهد عليه الصلاة
والسلام قومه مع كونهم مكذبين به على نفسه بالبراءة من الشرك بالله والاقارب بالوحدانية لما علم
عليه الصلاة والسلام ان الله سبحانه وتعالى سيوقف عباده بين يديه ويسألهم في ذلك الموقف
العظيم الاهوال عما هو عالم به لا فامة الحجة لهم او عليهم حتى يؤدى كل شاهد شهادته وقد ورد ان المؤذن
يشهد له كل من سمعه ولهذا يدبر الشيطان وله حصاص وفي رواية وله ضراط حتى لا يسمع ندا المؤذن
فيلزمه ان يشهد له فيكون من جملة من يسعى في سعادته وهو عدو محض ليس له الا ناسخا لآية لعنه الله
تعالى واذا كان العدو لا بد ان يشهد لك بما اشهدته به على نفسك فأحرى ان يشهد لك وليك
وحبيبك ومن هو منك وعلى دينك واحرى ان تشهد أنت في الدنيا على نفسك بالوحدانية
والايمان. فيا اخواني يا احبابي رضى الله عنا وعنكم اشهدكم عبد ضعيف مسكين
فقير الى الله تعالى في كل لحظة وطرفة وهو مؤلف هذا الكتاب ختم الله له ولكم بالحسنى اشهدكم
على نفسه بعد ان اشهد الله تعالى وملائكته ومن حضره من الروحانيين وسمعه انه يشهد
قولا وعقدا ان الله تعالى له واحد لا ثاني له منزلة عن الصاحبة والولد مالك لا شريك له
ملك لا وزير له صانع لا مدبر معه موجود بذاته من غير اقتدار الى موجد يوجد بل كل موجود
سواه مفتقر اليه في وجوده قاله عالم كله موجود به وهو وحده موجود بنفسه لا افتتاح لوجوده
ولا نهاية لبقائه بل وجوده مطلق مستمر قائم بنفسه ليس بجوهر متحيز فيقتدر له المكان ولا يعرض
فيستحيل عليه البقاء ولا يجسم فتكون له الجهة والتقاء مقدس عن الجهات والاقطار مرقى
بالقلوب لا الابصار استوى على عرشه كما قاله وعلى المعنى الذى اراده كما ان العرش
وما حواه به استوى وله الآخرة والاولى ليس له مثل معقول ولا دلت عليه العقول لا بمحده
زمان ولا يتقله مكان بل كان ولا مكان وهو الآن على ما عليه كان خلق المتكبر والمكان
وانشأ الزمان وقال انا الواحد الذى لا يؤوده حفظ المخلوقات ولا ترجع اليه صفة لم يكن
عليها من صنعة المصنوعات تعالى ان تحله الحوادث او يحلها او يكون بعدها او يكون قبلها
بل يقال كان ولا شئ معه فان القبل والبعث من صيغ الزمان الذى ابدعه فهو القيوم الذى لا ينام
والقهار الذى لا يرام ليس كمثل شئ خلق العرش وجعله حذا لاستواء وانشأ الكرسي
واوسع الارض والسماء اخترع اللوح والقلم الاعلى وأجرأ كتابا يعلمه في خلقه الى يوم الفصل
والقضاء ابدع العالم كله على غير مثال سبق وخلق الخلق وأرسل الارواح في الاشباح امناء
وجعل هذه الاشباح المنزلة اليها الارواح في الارض خلفاء وحضر لها ما في السموات وما في الارض
جميعا منه فما تحرك ذرة الا اليه وعنه خلق الكل من غير حاجة اليه ولا موجب اوجب ذلك عليه
لكن علمه سبق بان يخلق ما خلق فهو الاول والاخر والظاهر والباطن وهو على كل شئ
قدير احاط بكل شئ علما واحصى كل شئ عددا يعلم السر واخفى يعلم خاصة الاعين وما تخفى
المعدور وكيف لا يعلم شيئا هو خلقه الا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير علم الاشياء
قبل وجودها ثم اوجدها على حتم ما علمها فلم يرز عالمنا بالاشياء لم يتجدد له علم عند تجديد الاشياء
يعلم اتقن الاشياء واحكمها وبه حكم عليها من شاء وحكمها علم الكليات على الاطلاق كما علم
الجزئيات باجماع من اهل النظر الصحيح واتفاق فهو عالم الغيب والشهادة فتعالى عما يشركون
فهو لما يريد فهو المريد للكائنات في عالم الارض والسموات لم تتعلق قدرته تعالى بايجاد شئ
حتى اراده كما انه لم يرده سبحانه حتى علمه اذ يستحيل في العقل ان يريد ما لا يعلم او يفعل المختار
المتكبر من ترك ذلك الفعل ما لا يريد ويستحيل ان توجد نسب هذه الحقائق في غير شئ
كما يستحيل ان تقوم الصفات بغير ذات موصوفة بها فما في الوجود طاعة ولا عصيان ولا ربح

ولا خسران ولا عبد ولا حر ولا حياة ولا موت ولا حصول ولا فوت ولا نهار ولا ليل
ولا اعتدال ولا ميل ولا بر ولا بحر ولا شفع ولا وتر ولا جوهر ولا عرض ولا ضمة
ولا مرض ولا فرح ولا ترح ولا روح ولا شج ولا ظلام ولا ضياء ولا ارض ولا سماء
ولا تركيب ولا تحليل ولا كنه ولا قليل ولا غداة ولا اصل ولا ياض ولا اسود
ولا رقاد ولا سهاد ولا ظاهر ولا باطن ولا متحرك ولا ساكن ولا يابس ولا رطب
ولا قشر ولا لب ولا شئ من هذه النسب المتضادات واختلافات والمثالثات الا وهو من اراد الحق
تعالى وكيف لا يكون مراد الله وهو اوجد فكيف يوجد المختار ما لا يريد لارادة لامره
ولا معقب لحكمه يؤق الملك من يشاء وينزع الملك عن يشاء ويعز من يشاء ويذل من يشاء
ويهدي من يشاء ويضل من يشاء ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن لو اجتمع الخلائق كلهم على ان يريدوا
شئاً لم يرد الله تعالى ان يريدوه ما ارادوه او يفعلوا شئاً لم يرد الله تعالى ايجاده و ارادوه عند
ما اراد منهم ان يريدوه ما فعلوه ولا استطاعوا ذلك ولا اقدرهم عليه فالكفر والايان والطاعة
والعبيان بمشيئته وحكمه وارادته ولم يزل سبحانه موصوفا بهذه الارادة ازلا والعالم معدوم
غير موجود وان كان ثابتا في علم غيبه ثم اوجد العالم من غير تفكير ولا تدبر عن جهل فيعطيه
التفكير والتدبر علم ما جهل جل وعلا عن ذلك بل اوجدته عن العلم السابق وتعيين الارادة المنزهة
الازلية القاضية على العالم بما اوجدته عليه من زمان ومكان واكون وألوان فلا يريد
في الوجود على الحقيقة سواه اذ هو القائل سبحانه وما تشاؤون الا ان يشاء الله وانه سبحانه
كما علم فاحكم و اراد ان يخص وقد رفاً وجد كذلك سمع ورأى ما تحرك او سكن او نطق في الوري من
العالم الاسفل والاعلى لا يجب سمعه البعد فهو القريب ولا يجب بصره القرب فهو البعيد
يسمع كلام النفس في النفس وصوت الماسة الخفية عند اللمس ويرى السواد في الظلماء والماء
في الماء لا يحجب الامتزاج ولا الظلمات ولا النور وهو السميع البصير تكلم سبحانه لا عن صمت
مقدم ولا عن سكوت متوهم بل بكلام قديم ازل كسائر صفاته من علمه وارادته وقدرته
كلم به موسى عليه الصلاة والسلام سماء التنزيل والزبور والتوراة والانجيل من غير
حروف ولا اصوات ولا نغم ولا لغات بل هو خالق الاصوات والحروف واللغات فكلامه سبحانه من
غير لهجة ولا لسان كما ان سمعه من غير اصغفه ولا اذان كما ان بصره من غير حدة ولا اجفان كما ان
ارادته من غير قلب ولا جنان كما ان علمه من غير اضطرار ولا نظير في برهان كما ان حياته من
غير بخار تجويف قلب حدث عن امتزاج الاركان كما ان ذاته لا تقبل الزيادة والنقصان فسبحانه
سبحان من يعيد دان عظيم السلطان عظيم الاحسان جسيم الامتنان كل ما سواه فهو عن جوده
قائض * وفضله وعدله الباسط له والقابض * اكل صنع العالم وأبدعه * حين اوجدته واخترعه
لا شريك له في ملكه ولا مدبر له في ملكه ان انعم فنعمة فذلك فضله وان ابتلى فعذب فذلك عدله
لم يتصرف في ملك غيره فينسب الى الجور والحيف ولا يتوجه عليه لسواه كما فيتنصف
بالجزع لذلك والخوف كل ما سواه تحت سلطان قهره ومتصرف عن ارادته وأمره فهو الملهم
نفوس المكلفين التقوى والتجور وهو المتجاوز عن سيئات من شاء والاخذ بها من شاء هنا وفي يوم
التشور لا يحكم عدله في فضله ولا فضله في عذله اخرج العالم قبضتين وأوجد لهم منزلتين
فقال هؤلاء الجنة ولا بائى هؤلاء النار ولا بائى ولم يعترض عليه معترض هناك اذ لا وجود
كان ثم سواه قال كل تحت تصرف اسمائه فقبضة تحت اسماء بلائه وقبضة تحت اسماء آلائه
ولو اراد سبحانه ان يكون العالم كله سعيدا كان او شقيا فكان من ذلك في شأن لكنه سبحانه
لم يرد فكان كما اراد فنهى الشقي والسعيد هنا وفي يوم المعاد فلا سبيل الى تبديل ما حكم عليه

القديم . وقد قال تعالى في الصلوات هن خمس وهن خسون ما يدل القول لدى وما نابظلام
للعبيد لتصرفي في ملكي وانفذ مشيقتي في ملكي وذلك لحقيقة عمت عنها الابصار والبصائر
ولم تغر عليها الافكار ولا الضمائر الا يوهب الالهى وجود رحمانى لمن اعتنى الله به من عباده
وسبق له ذلك في حضرة اشهادة فعلم حين اعلم ان الالهية اعطت هذا التقسيم وانه من رفائق القديم
فسبحان من لا فاعل سواه ولا موجود بذاته الاياه والله خلقكم وما تعملون لا يستل عما يفعل
وهم يستلون فله الحجة البالغة فلو شاء لهداكم اجمعين وكما اشهدت الله سبحانه وملائكته وجميع
خلقه واياكم على نفسى بتوحيده فكذلك اشهد سبحانه وملائكته وجميع خلقه واياكم على
نفسى بالايمان بمن اصطفاه واختاره واجتباها وذلك سيدنا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم الذى
ارسله الى جميع الناس كافة بشيرا ونذيرا وداعيا الى الله باذنه وسراجا منيرا فبلغ صلى الله عليه وسلم عليه
ما نزل من ربه الهية وادى امانته ونصح امته ووقف في حجة وداعه على كل من حضر من اتباعه
نخطب وذكروا خوف وحذر وبشروا نذر ووعدوا وعدا واسطروا رعد وما خص بذلك التذكير
احدا دون احد عن اذن الواحد الصمد ثم قال الاله بلغت فقالوا بلغت يا رسول الله فقال صلى الله
عليه وسلم اللهم اشهد وانى مؤمن بكل ما جاء به صلى الله عليه وسلم مما علم مما يابى به
فقتر ان الموت عن أجل مسمى عند الله اذا جاء لا يؤخر فانما مؤمن بهذا الايمان لا ريب فيه ولا شك
كما آمنت واقفرت ان سوال قتلى القبر حق وعذاب القبر حق وبعث الاجساد من القبر وروح
والعرض على الله حق والحوض حق والميزان حق وتطير الصحف حق والصراط حق والجنة
حق والنار حق وفريقا في الجنة وفريقا في السعير حق وكر ب ذلك اليوم على طائفة حق وطائفة
أخرى لا يحزنهم الفزع الاكبر حق وشفاعاة الملائكة رانبيين والمؤمنين واخراج ارحم الراحمين
بعد الشفاعاة من النار من شاء حق وجماعة من أهل الكبار المؤمنين يدخلون جهنم ثم يخرجون
منها بالشفاعة والامتنان حق والتأييد للمؤمنين في النعيم المقسم حق والتأييد للكافرين والمنافقين
في العذاب الاليم حق وكل ما جاء به الكتب والرسل من عند الله تعالى علم او جهل حق * فهذه
شهادتي على نفسى امانة عند كل من وصلت اليه ان يؤذيها اذا سألها حيث ما كان نفسنا الله واياكم
بهذا الايمان وثبتنا عليه عند الانتقال من هذه الدار الى الدار الحىوان وأدخلنا دار الكرامة
والرضوان وحال بيننا وبين دار سرايلها من قطران وجعلنا من العصاة التى اخذت الكتب
بالايمان ومن انقلب من الحوض وهوريان وثقل له الميزان وثبت منه على الصراط انتدما ن انه
المحسن المنان فالحمد لله الذى هدانا لهذا وما كنا لنهتدى لولا ان هدانا الله لتسببات رسل ربنا بالحق
* (فهذه عقيدة العوام من أهل الاسلام أهل التقليد وأهل النظر ملخصة مختصرة) ثم اتلوها
ان شاء الله تعالى بعقيدة الناشئة الشاذية ضمنها اختصارا لاقتصاد بأوجز عبارة تبين فيها
على ما اخذ الادلة لهذه الملة مستجعة الالفاظ وتضمنها برسالة المعلوم من عقائد أهل الرسوم ليسهل
على الطالب حفظها ثم اتلوها بعقيدة خواص أهل الله من أهل طريق الله المختصين أهل
الكشف والوجود وجزدتها ايضا في جزء آخر سميت المعرفة وبه انتهت مقدمة الكتاب
واما التصريح بعقيدة الخلاصة فما فردها على التعيين لما فيها من الغموض لكن جئت بها مبتدئة
في ابواب هذا الكتاب مستوقة مبينة لكنها كاذ كرنا متفرقة فمن رزقه الله الفهم فيها يعرف أسرارها
ويميزها من غيرها فانه العلم الحق والقول الصدق وليس وراءها مرمى ويستوى فيها البصير
والاعمى تلحق الا باعدي الاداني وتعلم الاسافل بالاغالي والله الموفق لارب غيره * (وصل الناشئ
والشاذى في العقائد) قال الشاذى اجتمع اربعة نفر من العلماء في قبة ازين تحت خط الامتواء
الواحد منى والثاني مشرق والثالث شامى والرابع عيسى قصاورواى العلوم والفرق بين الاسماء

والرسوم فقال كل واحد منهم لصاحبه لا خير في علم لا يعطى صاحبه سعادة الايد ولا يقبض جامله
عن تأثير الامد فلنصت في هذه العلوم التي بين ايدينا عن العلم الذي هو اعز ما يطلب وافضل ما يكسب
واسنى ما يدخر وأعظم ما به ينتخر فقال المغربي عندي من هذا العلم العلم بالحامل القائم
وقال المشرقي عندي منه العلم بالحامل المحول اللازم وقال الشامي عندي من هذا العلم علم الابداع
والتركيب وقال اليميني عندي من هذا العلم علم التلخيص والترتيب ثم قالوا ليظهر كل واحد منا
ما وعاه وليكشف عن حقيقة ما ادعاه * (الفصل الاول في معرفة الحامل القائم باللسان المغربي) *
قام الامام المغربي وقال في التقدم من اجل مرتبة علي فالحكم في الاوليات حكيم فقال له الحاضرون
تكلم وأوجز وكن البليغ المعجز فقال اعلوا انه لم يكن ثم كان واستوت في حقه الازمان
اذا المكون يلزمه في الآن ثم قال كل ما لا يستغنى عن امر ما فحكمه حكم ذلك الامر ولكن اذا كان
من عالم الخلق والامر فليصرف الطالب النظر اليه وليقول الباحث عليه ثم قال من كان الوجود
يلزمه فانه يستحيل عدمه والكائن لم يكن يستحيل قدمه ولو لم يستحل عليه العدم لصعب
المقابل في التقدم فان كان المقابل لم يكن فالمعجز في المقابل مستكن وان كان كان يستحيل على
هذا الاخر كان ومحال ان يزول بذاته لصحة الشرط واحكام الربط ثم قال وكل ما ظهر عينه
ولم يوجب حكما فكونه ظاهرا محال لا يفيد علما ثم قال ومن المحال عليه تغير المواطن
لان رحلته في الزمن الثاني من زمان وجوده لنفسه وليس بشاطن ولو جاز ان يتنقل لقام بنفسه
واستغنى عن المحل ولا يعدمه ضد لا تصافه بالفقد ولا الفاعل فان قولك فعل لاشئ لا يقول به عاقل
ثم قال من توقف وجوده على فناء شئ فلا وجود له حتى ينشئ فان وجد فتدفع في ذلك الشئ المتوقف
عليه وحصل المعنى من تقدمه شئ فقد انحصر دونه وتقيده ولزمه هذا الوصف ولو تأبد فتدبت العين
بلامين ثم قال ولو كان حكم المسند اليه حكم المسند لما تناهى العدد ولاصح وجود من وجد
ثم قال ولو كان ما اثبتناه بجلي وبجلي لكان يتلى ولا يبلى ثم قال ولو كان يقبل التركيب لتحلل
أو التآليف اضحل واذا وقع التماثل سقط التفاضل ثم قال ولو كان يستدعي وجوده سواء
ليقوم به لم يكن ذلك السوي مستندا اليه وقد صح اليه استناده فباطل ان يتوقف عليه وجوده وقد
قيده ايجاده ثم انه وصف الوصف محال ولا سبيل الى هذا الفعل بحال ثم قال الكرة وان كانت
قائمه فليست ذات ناحيه اذا كانت الجهات الى فحكمها على وانما منها خارج عنها وقد كان ولا أنا
فقيم التعجب والعنا ثم قال كل من استوطن موطننا جازت عنه رحلته وثبت نقلته من حاذي
بذاته شيئا فان الشئ يحدده ويقتدره وهذا يناقض ما كان العقل يقرره ثم قال لو كان لا يوجد شئ
الا عن مستقلين اتصافا واختلا فالمرأى ان في الوجود افتراقا واتصافا والمنفذ حكمه حكم الواقع فاذا
التقدير هنا للمنازع ليس بنافع ثم قال فاذا وجد الشئ في عينه جاز ان يراه ذو العين بعينه المقيدة
بوجهه الظاهر وجفنه وما ثم عليه توجب الرؤية في مذهب اكثر الاشعرية الا الوجود بالبنية
وغير البينية ولا بد من البينية ولو كانت الرؤية تزور في المرقى لاحتلناها فقديبات المطالب بأدلتها
كما ذكرناها ثم صلى وسلم بعد ما جد وقعد وشكره الحاضرون على ايجازه في العبارة واستيفائه
المعاني في ذوق الاشارة * (الفصل الثاني في معرفة الحامل المحول اللازم باللسان المشرقي) *
ثم قام المشرقي وقال تكوين الشئ من الشئ مثل وتكوينه لا من شئ اقتدار الازل ومن لم يتنوع ذلك
فتدرك نافذة فيه ولم يزل ثم قال ايجاد الحكم في محكم ثبت بحكمه وجود علم المحكم ثم قال
والحياة في العالم شرطا لازما ووصف قائم ثم قال الشئ اذا قبل التقدم والمناص فلا بد من مخصص
لوقوع الاختصاص وهو عين الارادة في حكم العقل والعادة ثم قال ولو أراد المرید بما لم يكن
لكن ما لم يكن مراد اجمالا لم يكن ثم قال من المحال ان توجب المعاني احكامها في غير محامتها به

فأنتبه ثم قال من يتحدث في نفسه بما مضى فذلك الحديث ليس بإرادة وبه حكم الدليل على الكلام
وقضى ثم قال القديم لا يقبل الطاري فلا تمارى * ولو أحدث في نفسه ما ليس منها لكان يعدم تلك
الصفة ناقصاً عنها. ومن ثبت كماله بالعقل والنس فلا ينسب إليه النقص ثم قال لو لم يصرك ولم يجعلك
بجهل كثيراً منك ونسبة الجهل إليه محال فلا سبيل إلى تقيها بين الصفتين عنه بحال ومن ارتكب
القول بغيرهما ارتكب مخوفاً لما يؤدى إلى كونه مؤثراً ثم قال من ضرورة الحكم أن يوجه معنى
كأن ضرورة المعنى الذي لا يقوم بنفسه استدعاء معنى فيا إليها الجادل كم ذات معنى ما ذاك الانطوفاً من
العدد وهذا لا يطل حقيقة الواحد الاحد ولو علمت أن العدد هو الاحد ما شرعت في منازعة احد
فيهذا قد أثبتت عن الحامل المحمول العارض واللازم في تقاسيم هذه العالم ثم قعد * (الفصل الثالث
في معرفة الأبداع والتركيب باللسان الشامي) * ثم قام الشامي وقال إذا غائلت المحدثات وكان تعلق
القدرة بها مجرد الذات فبأي دليل يخرج منها بعض المكات ثم قال لما كانت الإرادة تتعلق بمرادها
حقيقه ولم تكن القدرة الحادثة مثلها لاختلال في الطريقه فذلك هو الكسب فكسب العبد وقد ر
الرب وتبين ذلك بالحركة الاختيارية والردة الاضطرارية ثم قال القدرة من شرطها الابداد *
إذا ساعدها العلم والإرادة قايلاً والعناد * كل ما أدى إلى نقص الألوهية فهو مردود ومن جعل
في الوجود الحوادث ما ليس بمراد الله فهو من المعرفة مطرود وباب التوحيد في وجهه مسدود وقد
يراد الأمر ولا يراد الأمر به وهو الصحيح وهذا غاية التصريح ثم قال من أوجب على الله أمراً
فقد أوجب عليه حدة الواجب وذلك على الله محال في جميع المذاهب ومن قال بالوجوب لسبق العلم
فقد خرج عن الحكم المعروف عند العلماء في الواجب وهو صحيح الحكم ثم قال تكليف ما لا يطاق
جائز عقلاً وقد عاين ذلك مشاهدة ونسلاً ثم قال من لم يخرج شيئاً على الحقيقة من ملكه فلا يصف
بالجور والظلم فيما يجريه من حكمه في ملكه ثم قال من هو مختار فلا يجب عليه رعاية الأصلح وقد ثبت
ذلك وصح * التقييد والتحسين بالشرع والغرض ومن قال أن الحسن والقبح ذات الحسن والقبح فهو
صاحب جهل عرض ثم قال إذا كان وجوب معرفة الله وغيره من شرطه ارتباط الضرور بتركه
في المستقبل فلا يصح الوجوب بالعقل لأنه لا يعقل ثم قال إذا كان العقل يستقل بنفسه في أمر
وفي أمر لا يستقل فلا بد له من موصل إليه مستقل فلم تستعمل بعثة الرسل وأنهم أعلم الخلق بالقائيات
والسبل ثم قال لو جاز أن يجيء الكاذب بما جاء به الصادق لا تقلبت الحقائق ولتبدلت القدرة بالعجز
ولاستند الكذب إلى حضرة العز وهذا كله محال وغاية الضلال بما ثبت به الواحد الأول ثبت الثاني
في جميع الوجوه والمعاني * (الفصل الرابع في معرفة التخصيص والترتيب باللسان الهنّي) * ثم قام
الهنّي وقال من أفسد شيئاً بعدما أنشأه جاز أن يعيده كما بدأه ثم قال إذا قامت اللطيفة الروحانية
بجزء ما من الإنسان فقد ضح عليه اسم الحيوان النائم يرى ما لا يراه اليقظان وهو إلى جانب لا اختلاف
مذله من قامت به الحياة جازت عليه النذة والالم فمالك لا تلزم ثم قال البدل من الشيء يقوم
مقامه ويوجب له أحكامه ثم قال من قدر على أمثال الطير في الهواء وهي أجسام قدر على أمثال
جميع الأجرام ثم قال قد كملت النشأة واجتمعت أطراف الدائرة قبل حلول الدائرة ثم قال إقامة
الدين هو المطلوب ولا يصح إلا بالامانة فاتخذ الإمام واجب في كل زمان ثم قال إذا تكاملت
الخواص صبح العقد ولزم العالم الوفاء بالعهد وهي الذكورية والبلوغ والعقل والعلم والحرية والودع
والعبادة والكفائة ونسب قریش وسلامة حاسة السمع والبصر وبهذا قال بعض أهل العلم والنظر
ثم قال إذا تعارض إمامان فالعقد للإمام كثر أتباعه وإذا تعذر خلع إمام تاقص لدموق فساد شامل
فابقاء العقد واجب ولا يجوز إرداعه قال الشاذلي فوفى كل واحد من الأربعة ما اشترطه وابتنظم
الوجود والخط * (وصل في اعتقاد أهل الاختصاص من أهل الله تعالى بين نظر وكشف) * الحمد لله

محير العقول في نتائج الهم وصلّى الله على سيدنا محمد وعلى آله وسلم * (مسئلة) * امل بعد فان
 للعقول حد اتقف عنده من حيث ما هي مفكرة لا من حيث ما هي قابلة فنقول في الامر الذي يستحيل
 قد لا يستحيل نسبة الهية كما نقول فيما يجوز عقلا قد يستحيل نسبة الهية * (مسئلة) * آية
 مناسبة بين الحق الواجب بذاته وبين الممكن وان كان واجبا به عند من يقول بذلك لاقتضاء الذات
 أولاقتضاء العلم وما حدها الفكر به انما يقوم صحيحه من البراهين الوجودية ولا بد بين الدليل والمدلول
 والبرهان والمبرهن عليه من وجه به يكون التعلق له نسبة الى الدليل ونسبة الى المدلول عليه
 بذلك الدليل ولولا ذلك الوجه ما وصل دال الى مدلول دليله ابد افلا يصح ان يجمع الحق والخلق في وجه
 ابد من حيث الذات لكن من حيث ان هذه الذات منوعة الالوهة فهذا حكم آخر تستقل العقول
 بادراكه وكل ما تستقل العقول بادراكه عندنا يمكن ان يتقدم العلم به على شهوده وذات الحق بالذات
 عن هذا الحكم فان شهودها يتقدم على العلم بها بل تشهد ولا تعلم كما ان الالوهة تعلم ولا تشهد والذات
 تقابلها وكم من عاقل يدعي العقل الرصين المشهور الرزين من العلماء النظار يقول انه حصل على معرفة
 الذات من حيث النظر الفكري وهو غاط في ذلك وذلك لانه متردد في فكره بين السلب والاثبات
 والاثبات راجع اليه فانه ما ثبت للعق الا ما هو النظر عليه من كونه عالما قادرا مريدا الى جميع الاسماء
 والسلب راجع الى العدم والنفي والنفي لا يكون صفة ذاتية لان الصفات الذاتية للموجودات
 انما هي بوثية فما حصل لهذا الفكر المتردد بين الاثبات والسلب من العلم بالله شيء * (مسئلة) *
 اني للبتيد معرفة المطلق وذاته لا تقتضيه وكيف يمكن ان يصل الممكن الى معرفة الواجب بالذات
 وما من وجه للممكن الا ويجوز عليه العدم والدور والافتقار فلو جمع بين الواجب بذاته وبين الممكن
 وجه بلنازع على الواجب ما جاز على الممكن من ذلك الوجه من الدور والافتقار وهذا في حق الواجب
 محال فاثبات وجه جامع بين الواجب والممكن محال فان وجود الممكن تابع له وهو في نفسه يجوز عليه
 العدم فتوابعه اخرى واحق بهذا الحكم وثبت للممكن ما ثبت للواجب بالذات وذلك الوجه الجامع
 وما ثم شيء ثبت للممكن من حيث ما هو ثابت للواجب بالذات فوجود وجه جامع بين الممكن والواجب
 بالذات محال * (مسئلة) * لكنني اقول ان للالوهية احكاما وان كانت حكما في صور هذه
 الاحكام يقع التجلي في الدار الاخرة حيث كان فانه قد اختلف في رؤية النبي صلى الله عليه وسلم
 رتبة كما ذكر وقد جاء حديث النور الاعظم في رفرف الدور والياقوت وغيرها * (مسئلة) * اقول
 فيما قاله الاعتصامي ان الله تعالى كان ولا شيء معه الى هنا انتهى لفظه عليه الصلاة والسلام وما بعد
 هذا فهو مدرج فيه وهو قولهم وهو الا ان على ما عليه كان يريدون في الحكم قالان وكان امران
 عائدان علينا اذ بناظرنا او امثالهما وقد اتفت المناسبة والمقول عليه كان الله ولا شيء معه انما هو
 الالوهية لا الذات وكل حكم ثبت في باب العلم الالهي للذات انما هو للالوهية وهي احكام ونسب
 واضافات وسلوب والكثرة في النسب لافي العين وهنارات اقدام من شرئين من يتقبل التشبيه ومن
 لا يتقبله وعند كلامهم في الصفات واعتمدوا في ذلك على الامور الجامعة التي هي الدليل والحقيقة
 والعلة والشرط وحكموا بها شاهدا وغايبا فاما شاهد افتديسليم واما غايبا فغير مسلم * (مسئلة) *
 بحر العما برزخ بين الحق والخلق وفي هذا البحر اصف الممكن بعالم وقادر وجميع الاسماء الالهية
 التي بأيدينا واتصف الحق بالتعجب والتبشش والضحك والفرح والمعية واكثر انعمت الكونية فراهله
 وخذ ما لك فله النزول ولنا العروج * (مسئلة) * ان اردت الوصول اليه لم تصل اليه الاب وبك
 من حيث طلبك وبه لانه موضع قصدك فالالوهية تطلب ذلك والذات لا تطلبه * (مسئلة) * المتوجه
 على ايجاد كل ما سوى الله تعالى هو الالوهية باحكامها ونسبها واضافاتها وهي التي استدعت الآثار
 فان قاهر ابلما مقهور وقادر ابلما مقدور صلاح وجودا وقوة وفعلا محال * (مسئلة) * النعت

التخاص بالخاص الذي انخرط به الالوهة كونها قادرة اذ لا قدرة للممكن اصلا وانما له الممكن من
 قبول تعلق الاثر بالاجتهى به * (مسئلة) * الكسب تعلق ارادة الممكن بفعل تادون غيره فيوجد
 الاقتدار الالهى عند هذا التعلق فسمى ذلك كسبا للممكن * (مسئلة) * الجبر لا يصح عند
 المحقق لكونه يناقض صحة الفعل للعبد فان الجبر جعل الممكن على الفعل مع وجود الالبابية من الممكن
 والجبر ليس بجبر لان لا يتصور منه فعل بخلافه عقل عادى سماوى فاما الممكن ليس بجبر لان لا يتصور
 منه فعل ولا له عقل محقق مع ظهور الالوهة * (مسئلة) * الالوهة تقتضى أن يكون فى العالم
 بلاء وعاقبة فليس ازالة المستقيم من الوجود بأولى من ازالة الغافر وذى العنق والمنعم ولو بقى من اثر
 الاسماء ما لا حكم له لكان معطلا والتعطيل فى الالوهة محال فعدم اثر الاسماء محال * (مسئلة) *
 المدرك والمدرك كل واحد منهما على ضربين مدرك يعلم وله قوة التخييل ومدرك يعلم وماله قوة
 التخييل والمدرك بفتح الراء على ضربين مدرك له صورة لا يعلمه بصورته من ليس له قوة التخييل ولا يتصوره
 ويعلمه ويتصوره من له قوة التخييل ومدرك له صورة قط * (مسئلة) * العلم ليس تصور المعلوم
 ولا هو المعنى الذى يتصور المعلوم فانه ما كل معلوم يتصور ولا كل عالم يتصور فان التصور للعالم انما
 هو من كونه متخيلا والصورة للمعلوم ان تكون على حاله يمكنها الخيال وتم معلومات لا يمكنها
 خيال أصلا فثبت انها لا صورة لها * (مسئلة) * لوصح الفعل من الممكن لصح ان يكون قادرا
 ولا فعل له فلا قدرة له فثبت القدرة للممكن دعوى بلا برهان وكلامنا فى هذا الفصل مع الاشاعة
 المتبين لها مع نقي الفعل عنها * (مسئلة) * لا يصدر عن الواحد من كل وجه الا واحد وهل ثم
 من هو على هذا الوصف اولا فى ذلك نظر للمصنف ألا ترى الاشاعة ما جعلوا لا يجادلون الا من
 كونه قادرا وجعلوا الاختصاص من كونه مریدا والاحكام من كونه عالما وكون الشئ مریدا
 ما هو عين كونه قادرا فليس قولهم بعده هذا انه واحد من كل وجه صحيحا فى التعلق العام وكف وهم
 مثبتوا الصفات زائدة على الذات قائمة به تعالى وهكذا القائلون بالسبب والاضافات وكل فرقة
 من الفرق ما تخلصت لهم الوحدة من جميع الوجوه الا انهم بين ملزم من مذهبه القول بغيره
 وبين قائل بها فثبتت الوحدة انما هو فى الالوهية اى لا اله الا هو وذلك صحيح مدلول عليه
 * (مسئلة) * كون البارئ حيا عالما قادرا الى سائر الصفات نسب واضافات لا عيان زائدة
 لما يردى الى نعمتها بالنقص اذ الكامل بالزائد ناقص بالذات عن كماله بالزائد وهو كامل لذاته فارائد
 بالذات على الذات محال وبالنسبة والاضافة ليس محال واما قول القائل لاهى هو ولاهى اغيار
 له فكلام فى غاية البعد فانه قد دل كلام صاحب هذا المذهب على اثبات الزوائد وهو الغير بلاشك
 الا انه انكر هذا الاطلاق لا غير ثم تحكم فى الحد بأن قال الغير ان اللذان يجوز مفارقة احدهما
 الاخر مكانا وزمانا ووجودا وعدما وليس هذا بجحد للغيرين عند جميع العلماء * (مسئلة) *
 لا يؤثر تعدد العلاقات من المتعلق فى كونه واحدا فى نفسه كما لا يؤثر تقسيم المتكلم به فى احديته الكلام
 * (مسئلة) * الصفات الذاتية للموصوف بها وان تعددت لا تدل على تعدد الموصوف فى نفسه
 لكونها مجموع ذاته وان كانت معقولة فى التمييز من بعض الوجوه * (مسئلة) * كل صورة فى العالم
 عرض فى الجوهر وهى التى يتبع عليها الخلق والخلق * والجوهر واحد * والتسمية فى الصورة
 لا فى الجوهر * (مسئلة) * قول القائل انما وجد عن المعلوم الاول الكثرة وان كان واحدا لا اعتبارات
 ثلاثة وجهت فيه وهى علته ونفسه وامكانه فنقول لهم ذلك يلزمكم فى العلة الاولى اعنى وجود
 اعتبارات فيه وهو واحد فلم منعتم ان لا يصدر عنه الا واحد فانما ان يلزموا صدور الكثرة عن العلة
 الاولى او صدور واحد عن المعلوم الاول وانتم غير قائلين بالامرين * (مسئلة) * من وجب له
 الكمال الذاتية والمعنى لا يكون عليه شئ لانه يؤدى كونه على الى توقفه على المعلوم والذات منزهة عن

التوقف على شيء فكونها علم محال لكن الألوهة قد تقبل الإضافات * فان قيل ان من يطلق الاله على من هو كامل الذات غنى الذات لا يريد الإضافات ولا التسبب * قلنا لا مشاحة في اللفظ بخلاف العلة فانها في اصل وضعها وفي معناها تستدعي معلولا * فان اريد بالعلة ما اراد هذا بالاله فسلم ولا يبق نزاع في هذا اللفظ الا من جهة الشرع هل يمنع او يبيح او يكت * (مسئلة) * الألوهية مرتبة للذات لا يستحقها الا الله تعالى فطلبت مستحقها ما هو طلبها والمألوه يطلبها وهي تطلبه فالذات غنية عن كل شيء فلو ظهر هذا السر الرابط لما ذكرنا بطلت الألوهية ولم يطل كمال الذات * وظهر هنا بمعنى زال كما يقال ظهر راعن البلداى ارتفعوا عنه وهو قول الامام للألوهية سر لو ظهر لبطلت الألوهية * (مسئلة) * العلم لا يتغير بتغير المعلوم لكن التعلق يتغير ونسبة الى معلوم ما * مثاله تعلق العلم بان زيد سيكون فكان تعلق العلم بكونه ~~صكا~~ تنافى الحال وزال تعلق العلم باستئناف كونه ولا يلزم من تغير التعلق تغير العلم وكذلك لا يلزم من تغير المسموع والمرق تغير الرؤية والسمع * (مسئلة) * ثبت ان العلم لا يتغير فالمعلوم ايضا لا يتغير فان معلوم العلم انما هو نسبة الامرين لمعولين محققين فالجسم معلوم لا يتغير أبدا والقيام معلوم لا يتغير ونسبة القيام للجسم هي المعلومة التي الحق بها التغير والنسبة ايضا لا تتغير وهذه النسبة الشخصية ايضا لا تكون غير هذا الشخص فلا تتغير وما ثم معلوم اصلا سوى هذه الاربعة وهي الثلاثة الامور المحققة النسبة والمنسوب والمنسوب اليه والنسبة الشخصية * فان قيل انما الحقنا التغير بالمنسوب اليه لكونه رأينا على حالة ما ثم رأينا على حالة اخرى * قلنا لما نظرت الى المنسوب اليه امر ما لم تنظر اليه من حيث حقيقته غير متغيرة ولا من حيث ما هو منسوب اليه قلت حقيقة لا تتغير ايضا وانما نظرت اليه من حيث ما هو منسوب اليه حال ما فاذن ليس المعلوم الاخر هو المنسوب اليه تلك الحالة التي قلت انها زالت فانها لا تفارق منسوبها وانما هذا منسوب آخر اليه نسبة اخرى فاذن لا يتغير علم ولا معلوم وانما العلم له تعلق بالمعلوم وتعلق بالمعلومات فكيف شئت * (مسئلة) * ليس شيء من العلم التصوري مكتسب بالنظر الفكري فالعلوم المكتسبة ليست الانسبة معلوم تصوري الى معلوم تصوري والنسبة المطلقة ايضا من العلم التصوري فاذا نسبت الاكتساب الى العلم التصوري فليس ذلك الا من كونك تسمع لفظا قد اصطلحت عليه طائفة ما لمعنى ما يعرفه كل احد لكن لا يعرف كل احد ان ذلك اللفظ يدل عليه فلذلك يسأل عن المعنى الذي اطلق عليه هذا اللفظ اى معنى هو في عينه المستول بما يعرفه فلو لم يكن عند السائل العلم بذلك المعنى من حيث معنويته والدلالة التي توصل بها الى معرفة مراد ذلك الشخص بذلك الاصطلاح لذلك المعنى ما قبله وما عرف ما يقول فلا بد ان تكون المعانى كلها مركوزة في النفس ثم تنكشف له مع الايات حالا بعد حال * (مسئلة) * وصف العلم بالاحاطة للمعلومات يقتضى يتناهاها واتسأها فيها محال فالاحاطة محال لكن يقال العلم محيط بحقيقة كل معلوم والا فليس معلوما بطريق الاحاطة فانه من علم امر اى من وجه ما لا من جميع الوجوه فما احاط به * (مسئلة) * رؤية البصيرة علم ورؤية البصر طريق حصول علم فكيف يكون الاله سميعا بصيرا تعلق تفصيلي فهما حكمان لاهل ووقع التنبيه من اجل التعلق الذى هو المسموع والمبصر * (مسئلة) * الازل نعم سلبى وهوتنى الاولية فاذا قلنا ازلنى فى حق الألوهية فليس الا تلك المرتبة * (مسئلة) * استدلت الاشاعرة على حدوث كل ما سوى الله بحدوث التحيزات وحدث اعراضها وهذا لا يصح حتى يقيموا الدليل على حصر كل ما سوى الله تعالى فيما ذكره وفهم نسلم حدوث ما ذكره حدوثه * (مسئلة) * كل موجود قائم بنفسه غير متغير وهو ممكن لا تجرى مع وجوده الأزمنة ولا تطلبه الامكنة * (مسئلة) * دلالة الاشعرى فى الممكن الاول انه يجوز تقدمه على زمان وجوده وتاخره عنه فالزمان عنده فى هذه المسئلة مقدر لا موجود

فالاختصاص دليل على المخصص وهذه دلالة فاسدة لعدم الزمان فبطل ان يكون هذا دليلا فهلا
قال نسبة الممكنة الى الوجود ونسبة الوجود الى الممكنات نسبة واحدة من حيث ما هي نسبة
لا من حيث ما هو ممكن فاخصاص بعض الممكنات بالوجود دون غيره من الممكنات دليل على ان لها
مخصصا فهذا هو عين حدوث كل ما سوى الله سبحانه وتعالى * (مسئلة) * قول القائل ان
الزمان مدة متوهمة تقطعها حركة الفلك خلف من الكلام لان المتوهم ليس بحقيق وهم ينكرون على
الاشاعرة بتقدير الزمان في الممكن الاول فحركات الفلك تقطع في لا شيء فان قال الاخر ان الزمان حركة
الفلك والفلك محيز فلا تقطع الحركة الا في محيز * (مسئلة) * عجبت من طائفتين كبيرتين الاشاعرة
والمجسمة في غلطهم في اللفظ المشترك كيف جعلوه التشبيه ولا يكون التشبيه الا بلفظة المثل او بكاف
الصفة بين الامرين في اللسان وهذا عزيز الوجود في كل ما جعلناه تشبيها من آية او خبر ثم ان
الاشاعرة تخيلت انها لما تولدت قد خرجت من التشبيه وهي ما فارقت الا انها اتفقت من التشبيه
بالاجسام الى التشبيه بالمعاني المحدثه المفارقة للنوع القديمة في الحقيقة والحد فما انتقلوا من
التشبيه بالمحدثات اصلا ولولنا بقوا هم لم نعدل مثلا من الاستواء الذي هو الاستقرار الى
الاستواء الذي هو الاستيلاء كما عدلوا واسما والعرض مذكور في نسبة هذا الاستواء فيبطل
معنى الاستيلاء مع ذكر السرير ويستحيل صرفه الى معنى آخرنا في الاستقرار فكنت اقول ان
التشبيه مثلا انما وقع بالاستواء والاستواء معنى لا بالمستوى الذي هو الجسم والاستواء حقيقة
معتولة معنوية تنسب الى كل ذات بحسب ما تطبقه حقيقة تلك الذات ولا حاجة لنا الى التكلف في
صرف الاستواء عن ظاهره فهذا غلط بين لا خفاء به * واما المجسمة فلم يكن ينبغي لهم ان يتجاوزوا
باللفظ الوارد الى أحد محتملاته مع ايمانهم ووقوفهم مع قوله تعالى ليس كمثله شيء * (مسئلة) *
كما انه تعالى لم يأمر بالفتشاء كذلك لا يريد هاتكن قضاها وقترها * بيان كونه لا يريد هالان
كونها قاحشة ليس عينها بل هو حكم الله فيها وحكم الله في الاشياء غير مخلوق وما لم يحز عليه الخلق
لا يكون مراد فان الزمنا في الطاعة التزمنا وقلنا الارادة للطاعة ثبت سمعنا لا عقلا فأتيتوها في
الفتشاء ونحن قبلناها ايمانا كما قبلنا وزن الاعمال وصورها مع كونها اعراضا فلا يقدح ذلك فيما
ذهبنا اليه لمتنضيات الدليل * (مسئلة) * العدم للممكن المتقدم بالحكم على وجوده ليس مراد
لكن العدم الذي يقارنه حكما حال وجوده ان لو لم يكن الوجود لكان ذلك العدم منسجبا عليه هو
مراد حال وجود الممكن لجواز استحباب العدم له وعدم الممكن الذي ليس مراده هو الذي في مقابلة
وجود الواجب لذاته لان مرتبة الوجود المطلق تقابل العدم المطلق الذي للممكن اذ ليس له جواز
وجود في هذه المرتبة وهذا في وجود الالوهة لا غير * (مسئلة) * لا يستحيل في العقل وجود قديم
ليس باله فان لم يكن فن طريق السمع لا غير * (مسئلة) * كون المخصص مرید الوجود ~~ممكن~~ كما
ليس تخصيصه لوجوده من حيث هو وجود لكن من حيث نسبته لممكن ما يجوز نسبته لممكن آخر
قال وجود من حيث الممكن مطلقا لا من حيث ~~ممكن~~ ما ليس مراد ولا واقع اصلا الا بممكن ما
واذا كان بممكن ما فليس هو مراد من حيث هو لكن من حيث نسبته لممكن ما لا غير * (مسئلة) *
دل الدليل على ثبوت السبب المخصص ودل الدليل مثلا على التوقيف فيما نسب الى هذا المخصص من
ثبوت او اثبات كما قال لنا بعض النظار في كلام جرى بيني وبينه فكأنهم كازعم لكن دل الدليل على ثبوت
الحوال من جانب المرسل فاخذنا التسبب الالهية من الرسول فحكمنا بانه كذا وليس كذا فكيف
والدليل الواضح على وجوده وان وجوده عين ذاته وليس بعلة لذاته لثبوت الاقتضائي الغير وهو
الكامل بكل وجه فهو الموجود ووجوده عين ذاته لا غيرها * (مسئلة) * اقتضار الممكن للواجب
بالذات والاستغناء الذاتي للواجب دون الممكن بسبب الهية وتعلقها بنفسها وبجسائق كل حقيق

وجودا كان او عدم ما يسمى علما وتعلقها بالممكنات من حيث ما هي الممكنات عليه يسمى اختيارا وتعلقها
بالممكن من حيث تتقدم العلم قبل كون الممكن يسمى مشيئة وتعلقها بتخصيص احد الجائزين للممكن
على التعيين يسمى ارادة وتعلقها بايجاد المكون يسمى قدرة وتعلقها باسماع المكون كونه يسمى امر او هو
علي نوعين بواسطة وبلا واسطة فبارتفاع الواسطة لا بد من نفوذ الامر وبلا واسطة لا يلزم النفوذ
وليس بأمر في عين الحقيقة اذ لا يقف لأمر الله عز وجل شيء وتعلقها باسماع المكون لصرفه عن كونه
او كونه ما يمكن ان يصدر منه يسمى نهيا وصورته في التقسيم صورة الامر وتعلقها بتخصيص ما هي عليه
او غيرها من الكائنات او ما في النفس يسمى اخبارا فان تعلق بالمكون على طريق اي شيء يسمى
استفهاما وان تعلق به على جهة النزول اليه بصيغة الامر يسمى دعاء ومن بابه تعلق الامر الى هذا
يسمى كلاما وتعلقها بالكلام من غير اشتراط العلم به يسمى سمعا فان تعلق وتبع التعلق الفهم بالسموع
يسمى فهما وتعلقها بـ كيفية النور وما يحمله من المراتب يسمى بصرا ورؤية وتعلقها بادرالك كل
مدرك الذي لا يصح تعلق من هذه التعلقات كلها الا به يسمى حياة والعين في ذلك كله واحدة فتعددت
التعلقات لحقائق التعلقات والاسماء للمسميات * (مسئلة) * للعقل نور يدرك به امور مخصوصة
وللايمان نور يدرك به كل شيء مالم يشتمل على ما يمنع فبنور العقل تصل الى معرفة الالوهة وما يجب لها
وما يستحيل وما يجوز منها وما لا يستحيل ولا يجب وبنور الايمان يدرك العقل معرفة الذات وما نسب
الحق الى نفسه من النعوت * (مسئلة) * لا يمكن عندنا معرفة كيفية ما ينسب الى الدوات
من الاحكام الا بعد معرفة الدوات المنسوبة والمنسوب اليها وحينئذ تعرف كيفية النسبة المخصوصة
للك الذات المخصوصة كـ الاستواء والمعية واليد والعين وغير ذلك * (مسئلة) * الاعيان
لا تتقلب والحقائق لا تبدل فالنار تحرق بحقيقته لا بصورتها فقوله تعالى يا نار كوني بردا وسلاما
خطاب للصورة وهي الجمرات واجرام الجمرات محرقة بالذات فلما قامت النار بها سميت ناراً فقبل البرد
كما قبلت الحرارة * (مسئلة) * البقاء استمرار الوجود مثلا على الباقي لا غير ليس بصفة زائدة
فيحتاج الى بقاء ويتسلسل الاعلى مذهب الاشاعرة في المحدث فان البقاء عرض فلا يحتاج الى بقاء
وانما ذلك في بقاء الحق تعالى * (مسئلة) * الكلام من حيث هو كلام واحد والقسم في المتكلم
به لا في الكلام فالامر والنهي والخبر والاستخبار والطلب واحدا في الكلام * (مسئلة) *
الاختلاف في الاسم والمسمى والتسمية اختلاف في اللفظ فاما قول من قال تبارك اسم ربك وسبح
اسم ربك فكالنهي عن السفر بالمعصية الى ارض العدو واما القول في الحجة بأسماء سمعوها على ان
الاسم هو المسمى فالمعبود الاشخاص فنسبة الالوهية عبد او لاجبة في ان الاسم هو المسمى ولو كان
لكان يحكم اللغة والوضع لا يحكم المعنى * (مسئلة) * وجود الممكنات لكامل مراتب الوجود
الذاتي والعرفاني لا غير * (مسئلة) * كل ممكن منقسم في احد قسمين في ستر وتجل فقد وجد الممكن
على اقصى غايته واكملها فلا اكل منه ولو كان الاكل لا يتناهى لما تصور خلق الكمال وقد وجد مطابقا
للضرورة الكمالية فقد كل * (مسئلة) * المعلومات منحصرة من حيث ما تدرك به في حسن ظلم
وباطن وهو الادراك النفسي وبديهية وما تركب من ذلك عقلا ان كان معنى وخيالا ان كان صورة
فانخيال لا يركب الا في الصورة خاصة والعقل يعقل ما يركب الخيال وليس في قوة الخيال ان يصور
بعض ما يركبه العقل والاقتدار الالهي ستر خارج عن هذا كله يوقف عنده * (مسئلة) *
الحسين والقيج ذاتي اللسن والقيج لكن منه ما يدرك حسنه وقبحه بالنظر الى كماله او نقص او غرض
او ملاءمة طبع او منافرة او وضع ومنه ما لا يدرك قبحه ولا حسنه الا من جانب الحق الذي هو
الشرع فنقول هذا قبيح وهذا حسن وهذا من الشرع خبر لا حكم ولهذا نقول بشرط الزمان
والحال والشخص وانما شرطنا هذا من اجل ان نقول في القتل اقتداء او قودا واحدا وفي ابلاج

المذكور في الفرج سفاح او شكاح فن حيث هو ايلاج واحد لسنا نقول كذلك فان الزمان مختلف
 ولوازم الشكاح غير موجودة في السفاح و زمان تحليل الشئ ليس زمان تحريره ان لو كان غير المحرم
 واحد هو الحركة من زيد في زمان ما ليس هي الحركة منه في الزمان الاخر ولا الحركة التي من عمرو هي
 الحركة التي من زيد فالقيح لا يكون حسنا ابدا لان تلك الحركة الموصوفة بالحسن او القبح لا تعود ابدا
 وقد علم الحق ما كان حسنا وما كان قبيحا ونحن لا نعلم ثم انه لا يلزم من الشئ اذا كان قبيحا ان يكون اثره
 قبيحا فلو يكون اثره حسنا والحسن ايضا كذلك قد يكون اثره قبيحا كحسن الصدق في مواضع يكون
 اثره قبيحا وكقبح الكذب في مواضع يكون اثره حسنا فتحقق ما ينهناك عليه تجدد الحق * (مسئلة) *
 لا يلزم من انتفاء الدليل انتفاء المدلول فعلى هذا لا يصح قول الحلواني لو كان الله في شئ كما كان في عيسى
 لاحي الموتي * (مسئلة) * لا يلزم الراضي بالقضاء الرضي بالمقتضى فالتضاء حكم الله وهو الذي
 امرنا بالرضى به والمقتضى ان يحكم به فلا يلزمنا الرضى به * (مسئلة) * ان اريد بالاختراع حدوث
 المعنى المخترع في نفس المخترع وهو حقيقة الاختراع فذلك على الله تعالى محال وان اريد بالاختراع
 حدوث المخترع على غير مثال سبقه في الوجود الذي ظهر فيه فقد يوصف الحق على هذا بالاختراع
 * (مسئلة) * ارتباط العالم بالله تعالى ارتباط يمكن بواجب ومضوع بصانع فليس للعالم في الازل
 مرتبة وجودية فانها مرتبة الواجب بالذات فهو الله تعالى ولا شئ معه سواء كان العالم موجودا
 او معدوما فن توهم بين الله والعالم بونا بقدر تقدم وجود الممكن فيه وتأخره فهو توهم باطل لا حقيقة له
 فلهذا نزعنا في الدلالة على حدوث العالم خلاف ما زععت اليه الاشاعرة وقد ذكرناه في هذا التعليق
 * (مسئلة) * لا يلزم من تعلق العلم بالمعلوم حصول المعلوم في نفس العالم ولا مثاله وانما العلم يتعلق
 بالمعلومات على ما هي عليه في حيثيتها وجودا وعدما فنقول القائل ان بعض المعلومات له في الوجود
 اربع مراتب ذهني وعيني ولفظي وخطي فان اراد بالذهن العلم فغير مسلم وان اراد بالذهن الخيال
 فلم يكن في كل معلوم تخيل خاصة وفي كل عالم تخيل ولكن لا يصح هذا الا في الذهني خاصة لانه يطابق
 العيني في الصورة واللفظي والخطي ليس كذلك فان اللفظ والخط موضوعان للدلالة والتفهم فلا
 ينزل من حيث الصورة على الصورة فان زيدا اللفظي والخطي انما هو زاي وباء ودال رقاقا ولفظا ماله
 يمين ولا شمال ولا جهات ولا عين ولا سمع فلهذا قلنا لا ينزل عليه من حيث الصورة لكن من حيث
 الدلالة ولذلك اذا وقعت فيه المشاركة التي تبطل الدلالة اقتصر الى النعت والبدل وعطف البيان
 ولا يدخل في الذهني مشاركة اصلا فافهم * (مسئلة) * كما حصرنا في باب المعرفة الاول ما للعقل من
 وجوه المعارف في العلم ولم ينبه من اين حصل لنا ذلك الحصر فاعلم ان للعقل ثلاثة وستين وجها يقابل
 كل وجه من جانب الحق العزيز ثلاثة وستون وجها يمتد كل وجه منها بعلم لا يعطيه الوجه الاخر
 فاذا شربت وجوه العقل في وجوه الاخذ فانما خرج من ذلك هي العلوم التي للعقل المسطورة في اللوح
 المحفوظ الذي هو النفس وهذا الذي ذكرناه كشفا الهيالا يحيله دليل عقلي فينتلي تسليما من قائله اعني
 هذا كما تلقي من القائل الحكيم الثلاثة الاعتبارات التي للعقل الاول من غير دليل لكن مصادرة فهذا
 اولي من ذلك فان الحكيم يدعي في ذلك النظر فيدخل عليه بما قد ذكرناه في عيون المسائل في مسئلة
 الدرة البيضاء التي هي العقل الاول وهذا الذي ذكرناه لا يلزم عليه دخل فانما ادعيناه نظرا وانما
 ادعيناه تعريفا فغايب المنكر ان يقول للقائل تكذب وليس له غير ذلك كما يقول له المؤمن صدقت فهذا
 فوكان بيننا وبين القائلين بالاعتبارات الثلاثة وبالله التوفيق * (مسئلة) * ما من ممكن من عالم
 الخلق الا وله وجهان وجه الى سببه ووجه الى الله تعالى فكل حجاب وظلمة تطرأ عليه فن سببه وكل
 نور وكشف فن بجانب حقه وكل ممكن من عالم الامر فلا يتصور في حقه حجاب لانه ليس له الا وجه واحد
 فهو النور المحض لا الله الدين الخالص * (مسئلة) * دل الدليل العقلي على ان الابداء متعلق

القدرة وقال الحق عن نفسه ان الوجود يقع عن الامر الالهي فقال انما قولنا شيء اذا اردناه ان
 نقول له كن فيكون فلا بد ان يتطرق في متعلق الامر ما هو وما هو متعلق القدرة حتى نجتمع بين السمع
 والعقل فنقول الامثال قد وقع بقوله فيكون والمأمور به انما هو الوجود فتعلقت الارادة بتخصيص
 أحد الممكنين وهو الوجود وتعلقت القدرة بالممكن فأثرت فيه اليجاد وهي حالة معقولة بين الوجود
 والعدم فتعلق الخطاب بالامر لهذه العين المخصصة بأن تكون فاشتلت فكانت فلولم يكن للممكن عين
 ولا وصف لها بالوجود يتوجه على تلك العين الامر بالوجود لما وقع الوجود والقائل بهي المراد
 في شرح كن غير مصيب * (مسئلة) * معقولة الاولية للواجب الوجود بالغير نسبة سلبية عن
 وجود كون الوجوب المطلق فهو أول لكل مقيد اذ يستحيل ان يكون له هناك قدم لانه لا يتخلو أن
 يكون بحيث الوجوب المطلق فيكون اما هو بنفسه وهو محال واما قائم به وهو محال لوجود منها
 انه قائم بنفسه ومنها ما يلزم للواجب المطلق لوقام به هذا من الاقتدار فيكون اما مقوم لذاته وهو محال
 او مقوم لمرتبه وهو محال * (مسئلة) * معقولة الاولية للواجب المطلق نسبة وضعية لا يعقل
 لها العقل سوى استناد الممكن اليه فيكون اولاه هذا الاعتبار ولو قدر أن لا وجود للممكن قوة وفعل
 لا تنفت النسبة الاولية اذ لا تجدد متعلقتا * (مسئلة) * اعلم ان الممكنات لا يعلم بوجودها الا من حيث
 هو بنفسه علم ومن هو موجود عنه غير ذلك لا يصح لان العلم بالشيء يؤذن بالاحاطة به والفراغ منه
 وهذا في ذلك الجنب محال فالعلم به محال ولا يصح ان يعلم منه لانه لا يتبعض فلم يبق العلم الا بما يكون
 منه وما يكون منه هو أنت فانت المعلوم فان قيل علمنا بليس هو كذا علم به قلنا نعمونك جردته
 عنها لما يقتضيه الدليل من نفي المشاركة فتميزت انت عندك عن ذات مجهولة لك من حيث ما هي معلومة
 لنفسها ما هي تميزت لك لعدم الصفات الثبوتية التي لها في نفسها فافهم ما علمته وقل رب زدني علما
 لو علمته لم يكن هو ولو جهلك لم تكن انت فبعلمه اوجد له وبجهلك عبده فهو هو لهو لالك وانت انت
 لانت وله فانت مرتبط به ما هو مرتبط بك الدائرة مطابقة مرتبطة بالنقطة النقطة مطلقة ليست
 مرتبطة بالدائرة نقطة الدائرة مرتبطة بالدائرة كذلك الذات مطلقة ليست مرتبطة بك الوهية
 الذات مرتبطة بالمألوه كنقطة الدائرة * (مسئلة) * متعلق رؤيتنا الحق تعالى ذاته سبحانه ومتعلق
 علمنا به اثباته الها بالاضافات والساوب فاختلف المتعلق فلا يقال في الرؤية انها مزيد وضوح في العلم
 لا اختلاف المتعلق وان كان وجوده عين ماهيته فلا يتكرر أن تكون معقولة الذات غير معقولة
 كونها موجودة * (مسئلة) * ان العدم هو الشر المحض ولم يعقل بعض الناس حقيقة هذا الكلام
 لغموضه وهو قول المحققين من العلماء المتقدمين والمتأخرين لكن اطلقوا هذه اللفظة ولم يوضحوا
 معناها وقد قال لنا بعض سقراء الحق في منازله في الظلمة والنور ان الخير في الوجود والشر في العدم
 في كلام طويل علمنا ان الحق تعالى له اطلاق الوجود من غير تقييد فهو الخير المحض الذي لا شر فيه
 فيقال له اطلاق العدم الذي هو الشر المحض الذي لا خير فيه فهو هو معنى قوله هم ان العدم هو الشر
 المحض * (مسئلة) * لا يقال من جهة الحقيقة ان الله تعالى جائز أن يوجد امر اما جاز أن لا يوجد
 فيفتقر الى مرجح وهو الله تعالى وقد تنقصنا الشريعة خارا ما ينقض ما قلناه فالذي نقول
 في الحق انه يجب له كذا ويستحيل عليه كذا ولا نقول يجوز عليه كذا فهذه عقيدة اهل الاختصاص
 من اهل الله تعالى واما عقيدة خلاصة الخاصة في الله تعالى فأمر فوق هذا جعلنا مبتدا في هذا
 الكتاب لتكون اكثر العقول انجوبة بافكارها تنصرف عن ادراك العدم تجريدها
 وقد انتهت مقبمة الكتاب وهي عليه كالعلو فممن شاء كتبها فيه ومن شاء تركها والله يقول الحق
 وهو يهدي السبيل وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم إلى يوم الدين

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(البلب الاول) فيه معرفة الروح الذي اخذت من تفصيل نشأته ما سطرته في هذا الكتاب وما كان ينبغي وبينه من الاسرار نحن ذلك
شعر

وهو عنى ذلك سرًا مكشوف
قيل انت المحير المكتوف
لقلوب تطهرت مكشوف
فبدا سره العلى المنيف
قر الصدق ما اعتراه خسوف
قلت فيه موله ملهوف
اى سره لو أنه معروف
عند قوم وعند قوم لطيف
انما يعرف الشريف الشريف
فتولا هم الرحيم الرؤف
عن طواف بذاته تحريف
بأمان ما بعده تخويف
او يعيشوا فالتوب منهم نظيف

قلت عند الطواف كيف اطوف
جلت غير عاقل حر كافي
انظر البيت نوره يتلا لا
نظرت به بالله دون حجاب
وتجلى لها بأفق جلالى
لو رأيت الحلى حين تراه
يكنى السر فى سواد يمينى
جهلت ذاته فقيل ككيف
قال لى حين قلت لم جهلوه
عرفوه فلازموه زمانا
واسبقوا ما ولا ترى قط فيهم
قم فبشر عني مجاور يبتى
ان امتهم فز حشهم بلساني

اعلم ايها الولي الحليم والصفي الكريم اني لما وصلت الى مكة البركات ومعدن السككات الروحانية والحركات وكان من شأنى فيه ما كان طفنت بيته العتيق في بعض الاحيان فيبدا بالاطواف مسجدا ومجيدا ومكبرا ومهللا تارة ألتم واستلم وتارة للمترم الترم اذ انيت واما عند الحجر الاسود ياهت النقى الثالث المتكلم انصامت الذى ليس بحى ولا ماتت المركب البسيط الخاطا المحيط فعندما ابصرته يطوف بالبيت طواف الحى بالميت عرفت حقيقته ومجازه وعلمت ان الطواف بالبيت كصلاة الجنائز وأشدت النقى المذكور وما تسمعه من الايات عندما رأيت الحى طائفا بأسموات
الاسوات
شعر

نحو ساهم سر اشربعة عيني
وهم كل عين الكشف ما هم به عجز
عز يزوحيد الدهر ما مثله شئ
وليس من الاملاك بل هو انسى
لدى الكشف والتدقيق حى ومرفى

ولم رأيت البيت ملأفت بداه
وطاف به قوم هم الشرع والحجى
وأعجب من ميت يطوف به حى
تجلى لنا عن نور ذات محلل
سكنت أن الامر غيب وأنه

فعندما وقعت منى هذه الايات وألحقت بيته المكرم من جهة ما بجانب الاموات خطفتنى منى خلفته قاهر وقال لى قوله رادع وزاجر انظر الى سر البيت قبل الفوت فبه زاهيا بالمطيفين والعطائين بأجباره ناظر اليهم من خلف حبه وأستاره فرأيت به زهوكا قال فأفصحت له فى المقال وانشدته فى عالم المثال على الارتجال
شعر

وما زهو الامن حديم له صبح
وليس له عقل وليس له صبح
وانتها طول الحياة اما الشرع

ارى اليه زهو بالمطيفين حوله
وهذا جاد لا يحس ولا يرى
فقال شغيف هذه طاعة لنا

فقلت له هذا بلاغك فاستمع
رأيت جادا لا حياة بذاته
ولكن لعين القلب فيه مناظر
تراه عزيزا ان تجلي بذاته
فكنت اباخص وكنت علينا

مقالة من ابدى له الحكمة الوضع
وليس له ضرر وليس له نفع
اذا لم يكن بالعين ضعف ولا صدع
فليس مخلوق على حمله وسع
ففي العطاء الجزل والقبض والمنع

(فصل) ثم انه اطلعني على منزله ذلك الفتى وزاخرته عن اين ومتى فلما عرفت منزله وانزله وعانيت
مكاته من الوجود واحواله قبلت بينه ومسحت من عرق الوحي جبينه وقلت له انظر من طالب
مجالستك وراغب في مؤانستك فاشار الى ايامه واغزاه فطر على ان لا يكلم احدا الا رمزا وان
رمزى اذا علمته وتحققته وفهمته علمت انه لا يدركه فصاحة الفصحاء ونطقه لا تبلغه بلاغة البلغاء
فقلت له يا ايها البشير هذا خير كثير فعزفتني باصطلاحك واوقفتني على كيفية حركات مفتاحك فاني
اريد مسامرتك واخب مصاهرتك فان عندك الكفو والنظير وهو النازل بذاتك والامير ولولا ما
كانت لك حقيقة ظلمه ما تطلعت اليك وجوه ناشرة ناظره فاشار فقلت وجلالي حقيقة بجاله
فهمت فسقط في يدي وغشي في الحين علي فعندما اوقفت من الغشيم وأرعدت فرائضي من
الخشيبة علم ان العلم به قد حصل وألقى عصاسيره ونزل قفلا حاله على ما جاءت به الانباء وتزلت به
الملائكة الامناء انما يخشى الله من عباده العلماء فجعلها دليلا واتخذها معرفة العلم الحاصل به
سيلا فقلت له اطلعني على بعض اسرارك حتى اكون من جملة انصارك فقال انظر في تفصيل
نشأتني وفي ترتيب بنيتي وهياتني تجد ما سألتني عنه مر قوما فاني لا اكون مكلما ولا كلميا فليس علي
بسواقي وليست ذاتي مغيرة لاسمائي فأنا العلم والمعلوم والعليم وانا الحكمة والمحكم والحكيم ثم قال
لي طف على اثرى وانظر الى بنور قري حتى تأخذ من نشأتني ما تسطره في كتابك وتعلمه على كتابك
وعزفتني ما اشهدك الحق في طوافك من اللطائف مما لا يشهد كل طائف حتى اعرف همتك
ومعناك فاذكرك على ما علمت منك هناك فقلت انا اعرفك ايها الشاهد المشهود ببعض ما
اشهدني من اسرار الوجود المترفلات في غلات النور والمختدرات العين من وراء الستور التي
انشأها الحق بجايا مرفوعا وسما موضوعا فالفعل بالنظر الى الذات لطيف واعدم دركه على
شريف شعر

فوصفه أ لطف من ذاته
وأودع الكل بذاتي كما
فالحق مطلوب لمعنى كما

وفعله أ لطف من وصفه
أودع معنى الشيء في حرفه
يطلب ذات المسك من عرفه

ولولا ما اودعه فيما اقتضته حقيقتي ووصلت اليه طريقي لم اجد لشره نبلا ولا الى معرفته سيلا
ولذلك اعود على البدء عند النهاية كما يرجع نخذ البركار في فتح الدائرة عند الوصول الى غاية وجوده الى
نقطة البداية فاربط آخر الامر باوله وانعطف ابداه على ازله فليس الوجود مستقر وشهود
ثابت مستقر وانما طال الطريق من اجل رؤية الخالق فلوصرف العبد وجهه الى الذي يليه
من غير ان يحل فيه لتنظر الى السالكين اذا وصلوا بعين بؤس واثام فاعلوا ولو عرفوا من مكانهم ما
اتقلوا لكنهم حجبوا بشفعية الحقائق عن وتيرة الحق الخالق الذي خلق الارض والطرائق فنظروا
مدارج الاسماء وطلبوا معارج الاسراء وتخيّلوا اعظم منزلة تطلب وأسنى حالة يقصد الحق تعالى
فيها ويرغب قسبرهم على براق الصدق ورفارقه وحققهم بما عاينوه من آياته ولطائفه وذلك لما كانت
النظرة شماليه وكانت الفطرة على النشأة الكمية تتناول بوجهها في اصل الوضع نقطة الدائرة فتستقر

بهجتا من الجانب الايمن منقبة ومن الجانب الغربي سافره فلو سقرت عن اليمين لثالث من أول
 طرفها مقام التمكن في مشاهدة التعيين ويا عجب لمن هو في اعلى عدين ويتصل انه في اسفل ساقطين
 اعوذ بالله ان اكون من الجاهلين فتعالها عين مديرها ووقوفها في موضعها الذي وقفت فيه غاية
 مسرها فاذا ثبت عند العاقل ما اشرت اليه وضح وعلم ان المرجع اليه من موقفه لا يبرح لكن يتصل
 المسكين الفزع والقيح ويقول وهل في مقابلة الضيق والمخرج الا السعة والشرح ثم يتلو ذلك قرء آنا
 على الخصماء فنزرد الله ان يديه يشرح صدره للاسلام ومن يرد ان يضل يجعل صدره ضيقا حرجا
 كأنما يصعد في السماء فكأن الشرح لا يكون الا بعد الضيق كذلك المطلوب لا يحصل الا بعد سلوك
 الطريق ويقتل المسكين عن تحصيل ما حصل له بالالهام مما لا يحصل الا بالدليل والفكر عند أهل
 النهى والافهام ولقد صدق فيما قال فانه ناظر بعين الشمال فسلو له حاله وثبتوا له محاله وضعفوا له
 محاله وقولوا عليك بالاستسكان ان اردت الوصول الى ما منه خرجت لا بمحاله واستروا عنه مقام
 المحاورة وعظموا له اجر التوازر والموازرة فيجوز عند الوصول الى ما منه سار وسيفرح بما حصل
 في طريقه من الاسرار وصار ولولا ما طلب الرسول صلى الله عليه وسلم بالمعراج ما رحل ولا صعد الى
 السماء ولا نزل وكان يأتيه شأن الملا الاعلى وآيات ربه في موضعه * كما زويت له الارض وهو في موضع
 ولكنه سر الهى لينكره من شاء لانه لا يعطيه الانشاء ويؤمن به من شاء لانه جامع الاشياء فعند
 ما اتيت على هذا العلم الذى لا يلغى العقل وحده ولا يحصل على استيفائه الفهم قال لقد اسعته
 سر اغريا وكشفت لي معنى عجيبا ما سمعته من ربي قبل ولا رأيت احدا تمت له هذه الحقائق
 مثلك على انها عندي معلومة وهى بذاتي مرقومة ستبدولك عند رفع ستاراني واطلاعتك على
 اشاراتي ولست اكن اخبرني ما شهدك عندما انزلك بحرمه واطلعتك على حرمه * (مشهد البيعة
 الالهية) * قلت اعلم يا فضيلا لا يتكلم وسائلا عما يعلم اني لما وصلت اليه من الايمان ونزات عليه في
 حضرة الاحسان انزلني في حرمه واطلعتني على حرمه وقال انما اكثرت المناسك رغبة في التماسك
 فان لم تجدني هنا وجدني هنا وان احتجبت عنك في جمع تجلياتك في منى * مع اني قد اعلمتك في غير
 ما وقف من مواضعك وأشرت به اليك غير ما مررت في بعض لطائفك * اني وان احتجبت فهو تجلي
 لا يعرفه كل عارف الا من احاط علما بما احطت به من المعارف ألا ترى اني تجلي لهم في القيامة * في غير
 الصورة التي يعرفونها والعلامه فينكرون ربوبيتي ومنها يعوذون وبها يعوذون ولكن لا يشعرون
 ولكنهم يقولون لنلك التجلي نعوذ بالله منك وهانحن ربنا منتظرون في نذأخرج عليهم في الصورة
 التي لديهم فيقرون لي بالربوبية وعلى انفسهم بالعبودية فهم لعلامتهم عابدون وللصورة انى تنزرت
 عندهم مشاهدون فن قال منهم انه عبدني فتسوله زور وقد باهتني وكيف يصح له ذلك وعندما تجليت
 له انكرني فن قيدني بصورة دون صورة تخيله عبدني وهو الحقيقة الممكنة في قلبه المستوره فهل
 يتخيل انه يعبدني وهو يجحدني والعارفون ليس في الامكان خفاء عن ابصارهم لانهم غائبون عن
 الخلق وعن اسرارهم فلا يظهر عندهم سواي ولا يعتقدون من الموجودات سوى اسمائي فكل ما ظهر
 لهم وتجلي قالوا أنت المسيح الاعلى فليسوا سوا ما الناس بين غائب وشاهد وكلاهما عندي شئ واحد
 فلا سمعت كلامه وفهمت اشاراته واعلامه جذبي جذبة غيورا اليه وأوقفني بين يديه (محاطبات
 التعليم والالطاف بسر الكعبة من الموجودات والطواف) ومد اليي فقببتها ووصلتني الصورة التي
 تعشقتها فتحول لي في صورة الحياة وتحولت له في صورة المات فطلبت الصورة تباع الصورة
 فتالت لها لم تحصى السيرة وقبضت يمينها عنها وقالت لها ما عرفت في عالم الشهادة كلها ثم تحول لي
 في صورة البصر فتحولت له في صورة من عني عن النظر وذلك بعد انقضاء شوط وتخييل قصر شرط
 فطلبت الصورة تباع الصورة فتالت لها مثل المقالة المذكورة ثم تحول لي في صورة العلم الاعلى

فتمحّلت له في صورة الجهل الاثم فطلبت الصورة تباع الصورة فقالت لها المقالة المشهورة ثم تمحّول
 لي في صورة سماع النداء فتمحّلت له في صورة الصمم عن الدعاء فطلبت الصورة تباع الصورة فأنسدل
 الحق بينهما ستوره ثم تمحّول لي في صورة الخطاب فتمحّلت له في صورة الخرس عن الجواب فطلبت
 الصورة تباع الصورة فأرسل الحق بينهما رقوم اللوح وسطوره ثم تمحّول لي في صورة الارادة
 فتمحّلت له في صورة قصور الحقيقة والعادة فطلبت الصورة تباع الصورة فأقاض الحق بينهما ضياء
 ونوره ثم تمحّول لي في صورة التدرية والطاقه فتمحّلت له في صورة العجز والفاقه فطلبت الصورة
 تباع الصورة فأبدي الحق للعبد تقصيره فقلت له لما رأيت ذلك الاعراض ولم يحصل لي تمام
 الآمال والاعراض لم آيت على ولم تف بعهدي فقال لي أنت آيت على نفسك يا عبدى لو قبلت
 الحجر في كل شوط أيها الطائف لقبلت يميني هنا في هذه الصور الطائف فان بقيت هناك بمنزلة الذات
 واشواط الطواف بمنزلة السبع الصفات صفات الكمال لاصفات الجلال لانها صفات الاتصال
 بك والانفصال فسبعة اشواط كالسبع صفات وبيت قائم كانه الذات غير أني انزلته في قرشي
 وقلت للعامة انه عندكم بمنزلة عرشي وخليفتي في الارض هو المستوى عليه والمحتوى فانتظر الى الملك
 معك طائشا والى جانيك واقفا فنظرت اليه فعاد الى عرشه وتاء على بستر نقشه فبسمت جدلا وقلت
 مررت بجلا شعر

من بعد ما طاف بها المكرمون
 طافوا بها من بين عال ودون
 ونحن حافون بها مكرمون
 انى انا خير فهل تسمعون
 انى لنا الابعال ايها
 انوارهم ونحن ماء مهين
 وكنا عبد لديه مكين
 طافوا بما طفنوا وليسوا بطين
 على الذي حفوا به طائفين
 قد سخر الله له العالمين
 ابن الذي خزوا له ساجدين
 والدنا بكنونهم جاهلين
 وكان للفضل من الجاحدين
 قد عصموا من خطأ الخاطئين

يا كعبة طاف بها المرسلون
 ثم اتى من بعدهم عالم
 انزلها مثلا الى عرشه
 فان يقل اعظم حاف به
 والله ما جاء بشئ ولا
 هل ذاك الا النور حفت به
 فانجذب الشئ الى مثله
 هلا رأوا ما لم يروا انهم
 لو جرد الالطف منا استوى
 قدسهم وان يجهلوا حق من
 كيف لهم وعلمهم انى
 واعترفوا بعد اعتراض على
 وأبلس الشخص الذى قد أبى
 قدسهم وقدسهم وانهم

ثم صرفت عنه وجه قلبي وأقبلت به على ربي فقال لي انتصرت لايك حلت بركتي فيك اسمع منزلة
 من اثبت عليها وما قدمته من الخير بين يديها وأين منزلتك من منازل الملائكة المقررين صلواتي
 عليكم وعليهم اجمعين كعبتي هذه قلب الوجود وعرشي لهذا القلب جسم محدود وما وسعني واحد
 منهما ولا اخبر عني بالذى اخبرت عنهما وبيتي الذى وسعني قلبك المقصود المودع في جسدك المشهود
 فالطائفون بقلبك الاسرار فهم بمنزلة أجسادكم عند طوافها بهذه الاجار والطائفون بالخافون
 بعرشنا المحيط كالطائفين منك بعالم التخطيط فكما ان الجسم منك في الرتبة دون قلبك البسيط كذلك
 الكعبة مع العرش المحيط فالطائفون بالكعبة بمنزلة الطائفين بقلبك لا يشتركا كهما في القلبيه
 والطائفون بجسمك كالطائفين بالعرش المحيط لا يشتركا كهما في الصفة الاحاطه فكما ان عالم الاسرار

الطائفين بالقلب الذي وسعني أسنى منزلة من غيرهم وأعلى كذلك انتم بنعت الشرف والسيادة على
الطائفين بالعرش المحيط اولى فانكم الطائفون بقلب وجود العالم فانتم بمنزلة اسرار العلماء وهم
الطائفون بجسم العالم فهم بمنزلة الماء والهواء فكيف تـ تكونون سواء وما وسعني سواكم
وما تجلبت في صورة كمال الا في معناكم فاعرفوا قدر ما وهبكموه من الشرف العالي وبعد هذا
فانا الكبير المتعالي لا يحذني الحد ولا يعرفني السيد ولا العبد تنقست الالوهية فتنزهت أن تدرك
وفي منزلتها أن تشرك أنت الانا وانا انا فلا تطلبني منك فتعني ولا من خارج فلا تهني ولا تترك طلبي
فتسني واطلبني حتى تلقاني قترق ولكن تأدب في طلبك واحضر عند شروعك في مذهبك وميزيتي
وبينك فانك لا تشهدني وانما تشهد عينك فتقف في صفة الاشتراك والافكن عبدا وقل العجز عن درك
الادراك اهرالك تلحق في ذلك عتقا وتكن المكرم الصديق قائم قال لي اخرج من حضرتي فذلك
لا يصلح لخدمتي فخرجت طريدا ففزع الحاضر فقال ذروني ومن خلقت وحيدا ثم قال ردوه فرددت
وبين يديه من ساعتي وجدت وصاني مازات عن بساط شهوده وما برحت من حضرة وجوده
فقال كيف يدخل علي في حضرتي من لا يصلح لخدمتي لو لم تكن عندك الحرمة التي توجب الخدمه
ما قبلتك الحضرة ولم تقبل في اول نظره وهما أنت فيها وقد رأيت من برها مك وتتحققها ما يزيدك
احتراما وعند تجليها احتشاما ثم قال لي لم تأتني حين أمرت باخراجك وردك علي معراجك
واعرفك صاحب حجة ولسان ما أسرع ما نيت أيها الانسان فقلت بهرني عظيم مشاهد ذاتك
وسقط في يدي لقبك بين البيعة في تجلياتك وبقيت اردد النظر ما الذي طرأ في الغيب من الخبر
فلو التفت في ذلك الوقت الى العلت ان مني أي علي ولكن الحضرة تعطي أن لا يشهد سواها وان
لا ينظر الى محيا غير محياها فقال لي صدقت يا محمد قائمت في المقام الا واحد وابل والعدد فان فيه
هلاكا لا بد ثم اتفقت مخاطبات وأخبار أذكرها في باب الحج ومكة مع جملة اسرار (وصل)
فقال لي نجي وفي يا اكرم ولي وصني ما ذكرت لي امرا الا انا به عالم وهو بذاتي مسطر قائم قلت
لقد شوقني الى التطلع اليك منذ حتى اخبر عنك فقال نعم أيها الغريب الوارد والطالب القاصد
أدخل معي كعبة الحجر فهو البيت المتعالي عن الحجاب والستر وهو مدخل العارفين وفيه راحة
الطائفين فدخلت مع بيت الحجر في الحال وألقى يده علي صدري وقال انا السابغ في مرتبة الاحاطة
بالكون وباسرار وجود العين والايين اوجدني الحق قطعة نور جواني ساذجه وجعلني للكليات
مما رجه فبينما انا تطلع لما يليق لدي اوينزل علي اذا باعلم القلي الاعلى قد نزل بذاته من منازل العلى
راكبا علي جواد قائم علي ثلاث قوائم فتكسر رأسه الى ذاتي فانتشرت الانوار والظلمات ونفت في
روعي جميع الكائنات فتفتق أرضي وسماي وأطلعني علي جميع اسمائي فعرفت نفسي وغيري
وميزت بين شري وخيري وفصلت ما بين خالقي وحقتائي ثم انصرف عني ذلك الملك وقال لي اعلم
انك في حضرة الملك فتبيات للنزول وورود الرسول فتبارت الاملاك الي ودارت الافلاك علي
والكل ليميئ مقبلون وعلى ذاتي مقبلون وما رأيت ملكا نزل ولا ملكا عن الوقوف بيدي اتقل
ولحظت في بعض جوانبي فرأيت صورة الازل فقلت ان النزول محال فثبت علي ذلك الحال وأعلنت
بعض الخاصة ما شهدت وأطلعتم مني علي ما وجدت فانا الروضة البانعة والثمرة الجامعة فارفع
ستوري وأقرأ ما تضمنته سطوري فاوقفت عليه مني فاجعله في كتابك وخطب به جميع احبابك
فرفعت ستوره ولحظت سطوره فأبدى ليعني نوره المودع فيه ما تضمنه من العلم المكنون ويحويه
فأول سطر قرأته وأول سر من ذلك السطر علمته ما ذكره الآن في هذا الباب الثاني والله سبحانه
يهدي الى العلم الكريم والى طريق مستقيم
(الباب الثاني في معرفة مراتب الحروف والحركات من العالم وما لها من الاحماء الحسنى ومعرفة

الكلمات التي توهم التشبيه ومعرفة العلم والعالم والمعلوم وهذا الباب على ثلاثة فصول
 * (الفصل الاول في معرفة الحروف) * * (الفصل الثاني في معرفة الحركات التي تتميز بها الكلمات) *
 * (الفصل الثالث في معرفة العلم والعالم والمعلوم) *

• (الفصل الاول في معرفة الحروف ومراتبها والحركات ومالها من الاسماء الالهية) *

شعر

ان الحروف ائمة الالفاظ دارت بها الافلاك في ملكوته الحظتها الاسماء من مكنونها وتقول لولا قبض جودي ما بدت	شهدت بذلك ألسن الحفاظ بين النيام الخرس والايقاظ قبدت تعزل ذلك الانحطاط عند الكلام حقائق الالفاظ
--	--

اعلم أرشدنا الله وإياك انه لما كان الوجود مطلقا من غير تقييد يتضمن المكاف وهو الحق تعالى
 والمكلفين وهم العالم والحروف جامعة لما ذكرنا اردنا أن نبين مقام المكاف في هذه الحروف من المكلفين
 من وجه دقيق محقق لا يتبدل عند أهل الكشف اذا عثروا عليه وهو مستخرج من البساط التي عنها
 تركبت هذه الحروف التي تسمى حروف المعجم بالاصطلاح العربي في اسمائها وانما سميت حروف المعجم
 لانها انجمت عن الناظر فيها معناها * (ولو كشفنا كما كشفنا عن بساط الحروف وجدناها على اربع
 مراتب (حروف) مرتبتها سبعة افلاك وهي الالف والراي واللام (وحروف) مرتبتها ثمانية
 افلاك وهي النون والصاد والضاد (وحروف) مرتبتها تسعة افلاك وهي العين والغين والسين والشين
 (وحروف) مرتبتها عشرة افلاك وهي باقي حروف المعجم وذلك ثمانية عشر حرفا كل حرف منها
 مركب عن عشرة كما ان تلك الحروف منها ما هو عن تسعة افلاك وعن ثمانية وعن سبعة لا غير كما ذكرناه
 فعدد الافلاك التي عنها وجدت هذه الحروف وهي البساط التي ذكرناها مائتان وأحد وستون
 فلما أما المرتبة السابعة فالراي واللام منها دون الالف فطبعا الحرارة واليبوسة (وأما الالف
 فطبعا الحرارة والرطوبة والبرودة ترجع مع الحرارة ومع الرطوبة ومع البرودة باردة ومع
 اليباس يابسة على حسب ما تجاوره من العوالم (وأما) المرتبة الثمانية فخروها حارة يابسة (وأما)
 المرتبة التاسعة فالعين والغين منها طبعا البرودة واليبوسة (وأما) السين والشين فطبعا هما
 الحرارة واليبوسة (وأما) المرتبة العشرية فخروها حارة يابسة الاخاء والمهملات والحاء المعجمة فانهما
 باردتان يابستان والالهاء والهمزة فانهما باردتان رطبتان فعدد الافلاك التي عن حركتها توجد
 الحرارة مائتان وثلاثة افلاك وعدد الافلاك التي عن حركتها توجد اليبوسة مائتان واثنا عشر
 وأربعون فلما وعدد الافلاك التي عن حركتها توجد البرودة خمسة وستون فلما وعدد الافلاك التي
 عن حركتها توجد الرطوبة سبعة وعشرون فلما مع التوايج والتدخل الذي فيها على حسب ما ذكرناه
 آنفا فسبعة افلاك توجد عن حركتها العناصر الاول الاربعة وعنها يوجد حرف الالف خاصة ومائة
 وسبعة وتسعون فلما توجد عن حركتها الحرارة واليبوسة خاصة لا يوجد عنها غيرهما البتة وعن هذه
 الافلاك يوجد حرف الباء والجيم والمدال والواو والراي والطاء والياء والكاف واللام والميم والنون
 والصاد والفاء والضاد والقاف والراء والسين والتاء والثاء والذال والطاء والشين وثمانون
 فلما توجد عن حركتها البرودة واليبوسة خاصة وعن هذه الافلاك يوجد حرف العين والحاء والغين
 والحاء وعشرون فلما توجد عن حركتها البرودة والرطوبة خاصة وعن هذه الافلاك يوجد حرف الهاء
 والهمزة وأما الالف فمترج من السبعة والمائة والستة والتسعين اذا كان مثل قوله لا يمسيهم سوء

ولا هم يحزنون فان كان مثل محوله تعالى لانتم أشد رهبة فامتزاجه من الستة والمائة والتسعة والتسعين
ومن العشرين وليس في العالم فلك يوجد عنه الحرارة والرطوبة خاصة دون غيرها فاذا انطرت في
طبع الهواء عثرت على الحكمة التي منعت أن يكون له فلك مخصوص كما انه ما ثم فلك يوجد عنه واحد
من هذه العناصر الاول على الانفراد قالها. والهزمة يدور بها الفلك الرابع ويقطع الفلك الاقصى
في تسعة آلاف سنة واما الخلاء والعين والغين فيدور بها الفلك الثاني ويقطع الفلك الاقصى
في احدى عشر ألف سنة وباقي الحروف يدور بها الفلك الاول ويقطع الفلك الاقصى في اثني عشر ألف
سنة وهو على منازل في افلاكها فتما هو على سطح الفلك ومنها ما هو في مقعر الفلك ومنها ما هو بينهما
ولولا التطويل لبيننا منازلها وحققناها ولكن سنلقي من ذلك ما يشق في الباب الستين من ابواب هذا
الكتاب ان ألهنا الحق ذلك عندك لا منافي معرفة العناصر وسلطان العلم العلوي على العالم السفلي
وفي اى دورة كان وجود هذا العالم الذي نحن فيه الآن من دورات الفلك الاقصى واى روحانية
تنظرنا فلنقبض العنان حتى تصل الى موضعه ان شاء الله تعالى (فلترجع ونقول) ان المرتبة السابعة
التي لها الزاي والالف واللام جعلناها حظ الحضرة الالهية المكلفة اى نصيبها من الحروف وان المرتبة
الثمانية التي هي النون والصاد والصادج جعلناها حظ الانسان من عالم الحروف وان المرتبة التسعة التي
هي العين والغين والسين والشين جعلناها حظ الجن من عالم الحروف وان المرتبة العشرية وهي المرتبة
الباقية من المراتب الاربع التي هي باقي الحروف جعلناها حظ الملائكة من عالم الحروف وانما جعلنا
هذه الموجودات الاربعة لهذه الاربعة مراتب من الحروف على هذا التقسيم لحقائق عسرة المدرك
يحتاج ذكرها ويبانها الى ديوان نفسه ولكن قد ذكرناها تمة في كتاب المبادئ والغايات
فما تحتوى عليه حروف المعجم من المجازات والآيات وهو بين ايدينا ما كل وما قيد منه الاوراق
متفرقة يسيرة ولكن سأذكر منها في هذا الباب لمحبة بارق ان شاء الله تعالى فغسلت الاربعة للجن الباري
لحقائق هم عليها وهي التي آذتهم اقوالهم فيما أخبر الحق تعالى عنهم ثم لاثنين من بين ايديهم ومن
خلفهم وعن أيانهم وعن شمالهم وفرغت حقائقهم ولم تبق لهم حقيقة خامسة يطردون بها مرتبة
زائدة ويا لك أن تعتقد أن بذلك جائزا أن يكون لهم العلو وما يقابله اللذان بهما تتم الجهات الست
فان الحقيقة تأتي ذلك على ما قررناه في كتاب المبادئ والغايات وينافي لم اختصاصا بالعين والغين
والسين والشين دون غيرها من الحروف والمناسبة التي بين هذه الحروف وبينهم وانهم موجودون عن
الافلاك التي عنها وجدت هذه الحروف وحصل للحضرة الالهية من هذه الحروف ثلاثة لحقائق هي
عليها أيضا وهي الذات والصفة والرابط بين الذات والصفة وهي القول اى بها كان القول لان الصفة
لها تعلق بالموصوف بها وبعثاقتها الحقيقي لها كالعلم يربط نفسه بالعالم به وبالمعلوم والارادة تربط نفسها
بالمريد بها وبالمراد لها والقدرة تربط نفسها بالتادير بها وبالقدور لها وكذلك جميع الاوصاف والاسماء
وان كانت نسبا وكانت الحروف التي اختصت بها الالف والزاي واللام تدل على معنى ثنى الاولية
وهو الازل وبساطت هذه الحروف واحدة في العدد فاعجب الحقائق لمن وقف عليها فانه يتبرر فيما يجمله
الغير وتضييق صدور الجهال به وقد تكلمنا أيضا في المناسبة الجامعة بين هذه الحروف وبين الحضرة
الالهية في الكتاب المذكور وكذلك حصل للحضرة الانسانية من هذه الحروف ثلاثة ابدا كما
حصل للحضرة الالهية غير أنها حرف النون والصاد والصاد ففانفتحت الحضرة الالهية من جهة. وادها
فان العبودية لا تشرك الربوبية في الحقائق التي بها يكون الها كما ان مجتمعاتها يكون العدد ألوها
وبما هو على الصورة اختص بثلاثة كهو فلو وقع الاشتراك في الحقائق لكان اله واحد وعبد واحد
واحد اعنى عينا واحدة وهذا لا يصح فلا بد ان تكون الحقائق متباينة ولو نسبت الى غير واحدة
ولهذا ابانهم بجلالة كما يشوه بمجدونهم ولم يقل باينهم بجلالة كما يشوه بجلالة فذلك العلم واحد عجا

في القديم محدثا في المحدث واجتمعت الحضرتان في أن كل واحدة منهما معقولة من ثلاث حقائق ذات
 وصفة ورابطة بين الصفة والموصوف بهما غير أن العبد له ثلاثة أحوال حالة مع نفسه لا غير وهو
 الوقت الذي يكون فيه نائم القلب عن كل شيء وحالة مع الله تعالى وحالة مع العالم فالباري سبحانه
 وتعالى مبين لنا فيما ذكرناه فان له حالين حالاً من أجل خلقه وليس فوقه وجود فيكون
 له تعالى وصف تعلق به فهذا بحر زائر لو خضنا فيه لجاءت امور لا يطاق سماعها وقد ذكرنا المناسبة
 التي بين النون والصاد والصاد التي للانسان وبين الالف والزاي واللام التي للحضرة الالهية في كتاب
 المبادئ والغايات وان كانت حروف الحضرة الالهية عن سبعة افلاك والانسانية عن ثمانية افلاك
 فان هذا لا يقدح في المناسبة لتبين الاله والمألوه ثم انه في نفس النون الرقية التي هي شطر الفلك من
 العجائب المحسوسة ما لا يقدر على سماعها الا من شد عليه من رات التسليم وتحقق بروح الموت الذي
 لا يتصور من قام به اعتراض ولا تطلع وكذلك في نفس نقطة النون اول دلالة النون الروحانية المعقولة
 التي فوق شكل النون السفلية التي هي النصف من الدائرة وفي النقطة الموصولة بالنون المرقومة
 الموضوعية اول الشكل التي هي مركز الالف المعقولة التي بها يتميز قطر الدائرة من النقطة الاخيرة التي
 يتقطع فيها شكل النون وبها ينتهي رأس هذه الالف المعقولة المتوهمة بقدر قيامها من رقتها فتركز ذلك
 على النون فيظهر من ذلك حرف اللام والنون نصفها زاي مع وجود الالف المذكورة فتكون النون
 بهذا الاعتبار تعطيك الازل الانسانية كما اعطاك الالف والزاي واللام في الحق غير أنه في الحق ظاهر
 لانه بذاته ازل لا اول له ولا مفتتح لوجوده في ذاته بل لا ريب ولا شك ولبعض المحققين كلام في الانسان
 الازلي فنسب الانسان الى الازل والانسان خفي فيه الازل فجهل لان الازل ليس ظاهراً في ذاته
 وانما صرح فيه الازل لوجه تام من وجوه وجوده فان الموجود يطلق عليه الوجود في أربع مراتب
 وجود في الذهن ووجود في العين ووجود في اللفظ ووجود في الرقم وسيأتي ذكرها في هذا الكتاب
 ان شاء الله تعالى فمن جهة وجوده على صورته التي وجد عليها في غيبه في العلم القديم الازلي
 المتعلق به في حال ثبوته هو موجود ازل لعناية العلم المتعلق به كالتحيز للعرض بسبب قيامه بالجوهر
 فصار متحيزاً بالتبعية فلهذا خفي فيه الازل ولحقائنه أيضاً الازلية المجردة عن الصورة المغيبة المعقولة
 التي تقبل التقدم والحدوث على ما بيناه في كتاب انشاء الدوائر والجدول فانظره هناك تجده
 مستوفى وسند كرمه طرفاً في هذا الكتاب ان شاء الله تعالى في بعض الابواب اذا مست الحاجة
 اليه ونظهور ما ذكرناه من سر الازل في النون هو في الصاد والصاد اتم وامكن لوجود كمال الدائرة ولذلك
 ترجع حقائق الالف والزاي واللام التي للعق الى حقائق النون والصاد والصاد التي للعبد ويرجع الحق
 يتصف هنا بالاسرار التي منعنا عن كشفها في الكتب ولكن يظهرها العارف بين أهلها في علمه ومشربه
 او مسلم في اكمل درجات التسليم وهي حرام على غير هذين الصنفين فتحقق ما ذكرناه وتبينه بيدك من
 العجائب التي تبهر العقول حسن جمالها وبقي للملائكة باقي حروف المعجم وهي ثمانية عشر حرفاً وهي
 الباء والجيم والذال والهاء والواو والحاء والمطاء والياء والكاف والميم والناء والقاف
 والراء والتاء والثاء والذال والطاء قفلنا الحضرة الانسانية كالحضرة الالهية على
 ثلاث مراتب ملك وملكوت وجبروت وكل واحدة من هذه المراتب تنقسم الى ثلاث فهي تسع
 في العدد فتأخذ ثلاث الشهادة فتضربها في الست المجموعة من الحضرة الالهية والانسانية
 اوفى الستة الايام المقدرة التي فيها اوجدت الثلاث الحقيقة الثلاث الخلقية يخرج لك ثمانية عشر
 وهي وجود الملك وكذلك تعمل في الحق بهذه المثابة فالحق لتسعة افلاك للانسان له تسعة
 افلاك للتلقى فيمتد من كل حقيقة من التسعة الحقيقة رفائق الى التسعة الخلقية وتنعطف من التسعة
 الخلقية رفائق على التسعة الحقيقة فيمتد اجتماع كان الملك ذلك الاجتماع وحدث هناك

فذلك الامر الزائد الذي حدث هو الملك فان اراد ان يعيل بكيته نحو التسعة الواحدة جذبه
الاخرى فهو يتقدم ما بينهما جبريل ينزل من حضرة ذى الجلال والاكرام على النبي محمد عليه
الصلاة والسلام وان حقيقة الملك لا يصح فيها الميل فانه منشأ الاعتدال بين التسعين والميل انحراف
ولا انحراف عنده ولكنه يتقدم بين الحركة المنكوسة والمستقيمة وهو عين الرقيقة فان جاءه وهو فاقد
فالحركة منكوسة ذاتية وعرضية وان جاءه وهو واجد فالحركة مستقيمة عرضية لا ذاتية
وان رجع عنه وهو فاقد فالحركة مستقيمة لا ذاتية وعرضية وان رجع عنه وهو واجد فالحركة
منكوسة عرضية لا ذاتية وقد تكون الحركة من العارف مستقيمة ابدا ومن العابد منكوسة ابدا
وسياق الكلام عليها في داخل الكتاب وانحصارها في ثلاث منكوسة وواقفة ومستقيمة ان شاء الله
تعالى فهذه نكت غيبية عجيبة * ثم ارجع وأقول ان التسعة هي سبعة وذلك ان عالم الغيب والشهادة
هو في نفسه برزخ فذلك واحد وله ظاهر فذلك اثنان وله باطن فذلك ثلاثة ثم عالم الجبروت برزخ
في نفسه فذلك واحد وهو الرابع ثم له ظاهر وهو باطن عالم الشهادة وله باطن وهو الخامس ثم بعد ذلك
عالم الملكوت هو في نفسه برزخ وهو السادس ثم له ظاهر وهو باطن عالم الجبروت وله باطن وهو السابع
وانتم غير هذا وهذه صورة السبعية والتسعة فتأخذ الثلاثة فتضربها في السبعة فيكون
الخارج احدى وعشرين فتخرج الثلاثة الانسانية فتبقى الثمانية عشر وهو مقام الملك وهي الافلاك
التي منها يلقي الانعام الموارد وكذلك تفعل بالثلاثة الحسية تضربها أيضا في السبعة فتكون عند ذلك
الافلاك التي منها يلقي الحق على عبده ما يشاء من الواردات فان أخذناها من جانب الحق قلنا افلاك
الالقاء وان أخذناها من جانب الانسان قلنا افلاك التلقي وان أخذناها من جميعها جعلنا تسعة الحق
للالقاء والاخرى للتلقي وواجتماعهما حدث الملك ولهذا اوجد الحق تسعة افلاك السموات السبع
والكرسي والعرش وان شئت قلت فلك الكواكب والفلك الاطلس وهو الصحيح * (تتميم) * منعنا
في اول هذا الفصل ان يكون للحرارة والرطوبة فلك ولم نذكر السبب فلنذكر منه طرفا في هذا الباب
حتى نستوفيه داخل الكتاب ان شاء الله تعالى وسأذكر في هذا الباب بعده هذا التقييم ما يكون
من الحروف حارار طبوا ذلك لانه دار به فلك غير الفلك الذي ذكرناه في اول الباب فاعلم ان الحرارة
والرطوبة هي الحياة الطبيعية فلو كان لها فلك كما لا خواتمها في الدرجة لانقست دورة الفلك وزال
سلطانها كما يظهر في الحياة العرضية وكانت تنعدم أو تنقل وحقيقتها تنقضي بأن لا تنعدم فليس لها فلك
ولهذا انبأ بالباري سبحانه ان الدار الاخرة هي الحيوان وان كل شيء يسبح بحمده فصارت الحياة
الابدية الحياة الازلية تغدوها وليس لها فلك تنقضي دورته فالحياة الازلية ذاتية للعق لا يصح لها انقضاء
فالحياة الابدية الممدودة بالحياة الازلية لا يصح لها انقضاء ألا ترى الارواح لما كانت حياتها ذاتية
لها لم يصح فيها موت البتة ولما كانت الحياة في الاجسام بالعرض قام بها الفناء والموت فان حياة
الجسم الظاهرة من آثار حياة الروح كصور الشمس الذي في الارض من الشمس فاذا مضت الشمس
تجهها نورها وبقيت الارض مظلة كذلك الروح اذا رحل عن الجسم الى عالمه الذي جاء منه تبع
الحياة المنتشرة منه في الجسم الحي وبقي الجسم في صورة الجساد في رأى العين فيقال مات فلان وتقول
الحقيقة رجع الى أصله منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة أخرى كما رجع أيضا الروح
الى أصله حتى الى يوم البعث والنهوض يكون من الروح تجل للجسم بطريق العشق فتلتهم ابرأوه
وتتركب اعضاؤه بحياة لطيفة جدا تحرك الاعضاء للتأليف قد اكتسبت من التفات الروح ذات السنوات
البنية وقامت التشاة الترابية تجلي له الروح بالريقة الاسرافيلية في الصور المحيط تقسرى الحياة
في اعضائه فيقوم شخصا سويا كما كان اول مرة ثم تقع فيه اخرى فاذا هم قيام ينظرون وأشرق
الارض بنور ربها كما بدأكم تعودون قل يحييها الذي انشأها اول مرة فاما شقي واما معبد

واعلم ان في امتزاج هذه الاصول عجائب فان الحرارة والبرودة ضدان فلا يمتزجان واذا لم يمتزجا
لم يكن عنهما شيء وكذلك الرطوبة واليبوسة وانما يمتزج ضد الضد بضد الضد الا بخر فلا يتولد عنها
ابدا الا اربعة لانها اربعة ولهذا كان اثنان ضدّين لاثنين فلو لم تكن على هذا الكان التركيب منها اكثر
مما تعطيه حقاقتها ولا يصح ان يكون التركيب اكثر من اربعة اصول فان الاربعة هي اصول العدد
فالثلاثة التي في الاربعة مع الاربعة سبعة والاثنان اللذان فيهما مع هذه السبعة تسعة والواحد الذي
في الاربعة مع هذه التسعة عشرة وركب ما شئت بعد هذا وما تجدد عدد اعطيتك هذا الا الاربعة
كما لا تجدد عدد اثنائا الا الستة لان فيها النصف والسدس والثالث فامتزجت الحرارة واليبوسة فكان
النار والحرارة والرطوبة فكان الهواء والبرودة والرطوبة فكان الماء والبرودة واليبوسة فكان
التراب فانظر في تكون الهواء عن الحرارة والرطوبة وهو النفس الذي هو الحياة الحسية وهو المحرك
لكل شيء بنفسه للماء والارض والنار وبحركته تتحرك الاشياء لانه الحياة اذ كانت الحركة اثر
الحياة فهذه الاربعة الاركان المتولدة عن الاتمهات الاول ثم تعلم ان تلك الاتمهات الاول تعطى
من المركبات حقاقتها لا غير من غير امتزاج فالسخين لا يكون الا عن الحرارة لا غير والتجفيف والتقبض
لا يكونان الا عن اليبوسة فاذا رأيت النار قد ايسست المحل من الماء فلا تخيل ان الحرارة جفنته فان
النار مركبة من حرارة ويبوسة كما تقدم فبالحرارة التي فيها يسخن الماء وباليبوسة التي فيها جف
منه ما جف وكذلك التلين لا يكون الا عن الرطوبة والتبريد عن البرودة فالحرارة تسخن والبرودة تبرّد
والرطوبة تلين واليبوسة تجفف فهذه الاتمهات متنافرة لا تجتمع ابدا الا في الصورة ولكن على
حسب ما تعطيه حقاقتها ولا يوجد منها في صورة ابدأ واحد ولكن يوجد اثنان اما حرارة ويبوسة
كما تقدم من تركيبها واما ان توجد الحرارة وحدها لانها لا يمكن ان تكون عنها على انفرادها الا هي
* (وصل) * الحقائق على قسمين حقائق توجد مفردات في العقل كالحياة والعلم والنطق والحس
وحقائق توجد بوجود التركيب كالسماء والعالم والانسان والحجر * فان قلت فما السبب الذي جمع
هذه الاتمهات المتنافرة حتى ظهر من امتزاجها ما ظهر فها سر عجيب ومركب صعب يحرم كشفه
لانه لا يطاق حله لان العقل لا يعقله ولكن الكشف يشهد فلنسكت عنه وربما نشير اليه من بعيد
في مواضع من كتابنا هذا يتفطن اليه الباحث اللبيب ولكن اقول اراد المختار سبحانه ان يؤلفها
لمناسبة في علمه من خلق العالم وانها اصل اكثره وأصله ان شئت فقل انها لم تكن موجودة
في اعيانها ولكن اوجدها مؤلفة ولم يوجد لها مفردة ثم جمعها فان حقاقتها تأبى ذلك فأوجد الصورة
التي هي عبارة عن تأليف حقيقتين من هذه الحقائق فصارت كأنها كانت موجودة متفرقة ثم ألقت
فظهرت للتأليف حقيقة لم تكن في وقت الاقتراق فالحقائق تعطى ان هذه الاتمهات لم يكن لها وجود
في عينها البتة قبل وجود الصور المركبة عنها فلما اوجد هذه الصورة التي هي الماء والنار والهواء
والارض وجعلها سبحانه يستحيل بعضها الى بعض فتعود النار هواءا والهواء نارا كما نضقت التاء
طاء والسين صاد الا ان الفلك الذي وجدت عنه الاتمهات الاول وجدت عنه هذه الحروف فالظلم
الذي وجدت عنه الارض وجد عنه حرف التاء والتاء وما عدا رأس الحيم ونصف تعريقة اللام
ورأس الخاء وثلاثا الهاء والذال اليابسة والنون والميم والفلك الذي وجد عنه الماء وجد عنه
حرف اللين والعين والطاء والحاء والصاد ورأس الباء بالنقطة الواحدة ومدة جسد الفاء
دون رأسها ورأس الكاف وشئ من تعريقة ونصف دائرة الطاء المعجمة الاسفل والفلك الذي
وجد عنه الهواء وجد عنه طرف الهاء الاخير الذي يعتقد دائرتها ورأس الفاء وتعريقة الخاء على
حكم نصف الدائرة ونصف دائرة الطاء المعجمة الاعلى مع قائمته وحرف الذال والعين والزاي
والضاد والواو والفلك الذي وجد عنه النار وجد عنه حرف الهزمة والكاف والباء والسين

والراء وراس الجيم وجسد اليا باثنتين من أسبقل دون رأسها ووسطا لام وجسد القاف دون
رأسه وعن حقيقته حرف الالف صدرت هذه الحروف كلها وهو فلكها وواوحسا وكذلك
ثم موجودا خمس هو أصل لهذه الأركان وفي هذا خلاف بين اصحاب علم الطبائع عن النظر ذكره
الحكيم في كتاب الاستقنات ولم يأت فيه بشئ يقف الناظر عنده ولم اعرف هذا من حيث قرايتي
علم الطبائع على أدله واتماد دخل به على صاحب لي وهو في يده وكان يشغل بتحصيل علم الطب
فألتني ان افشحه له من جهة علمنا بهذه الاشياء من جهة العلم شاف لان جهة القراءة
والنظر فقرأه علينا فوقف منه على هذا الخلاف الذي اشرت اليه فحينئذ علمنا ذلك ما عرفت
أخالف فيه احداً من لافاته ما عندنا فيه الا الشئ الحق الذي هو عليه وما عندنا خلاف فان الحق تعالى
الذي نأخذ العلوم منه بخلق القلب عن الفكر والاستعداد لقبول الواردات هو الذي يعطينا الامر
على أصله من غير اجال ولا خيرة فنعرف الحقائق على ما هي عليه سواء كانت الحقائق المنردات
أو الحقائق الحادثة بحدوث التأليف أو الحقائق الالهية لا تغترى في شئ منها فنحن هناك هو علما والحق
سبحانه معلنا اننا بوجوب محضو ظام معصوما من الخلل والاجال والناظر قال تعالى وما علمناه الشعر
وما ينبغي له فان الشعر محل الاجال والرموز والالغاز والتورية أي ما رمزنا له شياً ولا أعبرناه
ولا خاطبناه بشئ ونحن نريد شياً آخر ولا اجلنا له الخطاب ان هو الا ذكر لمن شاهده حين جذبناه
وغيبناه عنه واحضرناه بنا عندنا فكلنا معه وبصره ثم رد دنا اليكم لتتدرا به في ظلمات الجهل وانكون
فكلاً لسانه الذي يخاطبكم به ثم انزلنا عليه مذكر ايد كرم بما شاهده فهو ذكر له لذلك وقرأه ان اى جمع
اشياء كان شاهدها عندنا مبين ظاهراً ليعلمه بأصل ما شاهده وعيانه في ذلك التقريب الانزله القدس
الذي ناله صلى الله عليه وسلم ولنا منه من الخلق على قدر صناعته والتميز والتقوى فمن علم ان الطبائع
والعالم المركب منها في غاية الاقتدار والاحتياج الى الله تعالى في وجود أعيانها وتأليفها علم ان
السبب هو حقائق الحضرة الالهية والاسماء الحسنی والاوصاف العلى كيف يشاء على حسب
ما تعدي به حقاً وقدينا هذا اتصل على الاستيفاء في كتاب انشاء الجداول والدوائر وسنذكر
من ذلك طرفاً في هذا الكتاب فهذا هو سبب الاسباب القديم الذي لم يزل يوقف الالهات ويولد
البنات فسبحانه سبحانه خالق الارض والسموات * (وصل) * انتهى الكلام في هذا الكتاب على
الحروف من جهة المكاف والمكافين وحفظها منهم وحركاتها في الافلاك السداسية المضاعفة واعتبار
سنى دوراتها في تلك الافلاك وحفظها من الطبيعة من حركة تلك الافلاك ومراتبها الاربع في المكاف
والمكافين على حسب فهم العامة وهذا كانت افلاك بسائطها على نوعين والبسائط التي يتشعر
بها على حقائق عامة العقل على أربعة حروف الحق التي هي عن الافلاك السبعية وحروف الانس
عن الثمانية وحروف الملك عن التسعية وحروف الجحش الناري عن العشرية وليس ثم قسم زائد عندهم
لتصورهم عن ادراكه أي ادراك ما ثم لانهم تحت قهر عقولهم والمحققون تحت قهر سيدهم الملك
الحق سبحانه وتعالى فلهذا عندهم من الكشف ما ليس عند الغير * فبناط الحقيقتين على ست مراتب
* المرتبة الاولى مرتبة المكاف الحق سبحانه وتعالى هي النون وهي ثمانية فان الحق لا نفع له الامنا
وهو معبودنا ولا يعلم على الكمال الا بنا فلهذا كلن له النون التي هي ثمانية فان بسائطها اثنان احوار
والالف فالالف والواو لمعناك وما في الوجود غير الله تعالى وانت اذ أنت الخليفة وله الالف عام
والواو ممتزجة كما سيأتى ذكرها في هذا الباب ودورة هذا الفلك المخصوصة التي ما يتطوع الملك
المحيط الكلى دورة جامعة تنقطع الفلك الكلى في اثنين وثمانين ألف سنة ويتطوع فلك الواو والفلك الكلى
في عشرة آلاف سنة على ما سنذكره بعد في هذا الباب عند كلامنا على الحروف مفردة وحقائنها
وما بقى من المراتب فعلى عدد المكافين * واما المرتبة الثانية فهي للانسان وهو اكل المكافين وجودا

وأعمهم وأعمهم خلقاً وأقومهم ولها حرف واحد هو الميم وهي ثلاثية وذلك أن بسائطها ثلاثة الياء
 والالف والهمزة وسياً في ذكرها داخل الباب أن شاء الله تعالى * وأما المرتبة الثالثة فهي
 للجن مطلقاً النورية والنارية وهي رابعة ولها من الحروف الجيم والواو والكاف والقاف
 وسياً في ذكرها * وأما المرتبة الرابعة فهي للبهايم وهي خامسة لها من الحروف الدال اليايسة والزاي
 والصاد اليايسة والعين اليايسة والصاد المجمة والسين اليايسة والذال المجمة والغين
 والشين المجتان المنقوتان وسياً في ذكرها أن شاء الله تعالى * وأما المرتبة الخامسة فهي للنبات
 وهي سداسية لها من الحروف الالف والهاء واللام وسياً في ذكرها أن شاء الله تعالى
 * وأما المرتبة السادسة فهي للجماد وهي سبعية لها من الحروف التاء والحاء والطاء والياء
 والقاف والراء والتاء والحاء والطاء وسياً في ذكرها أن شاء الله تعالى * والغرض في هذا
 الكتاب اظهار لمع ولوانح اشارات من أسرار الوجود ولو فتحنا الكلام على أسرار هذه الحروف
 وما تنقضي حقائقها الكلت المين وحتى القلم وجف المداد وضاعت القراطيس والالواح ولو كان
 الرق المنشور فانه من الكلمات التي قال الله فيها قل لو كان البحر مداد الكلمات ربي لنفد البحر
 قبل أن تنفذ كلمات ربي الآية وقال تعالى ولوان ما في الارض من شجرة اقلام والبحر عتده من
 بعده سبعة اجرام انفذت كلمات الله وهناسر وشارة عجيبه لمن تفتن لها وعر على هذه الكلمات
 فلو كانت هذه العلوم نتيجة عن فكر وتطر لحصر الانسان في اقرب مدة ولكنها موارد الحق تبارك
 وتعالى تتوالى على قلب العبد وأرواح البررة تنزل عليهم من عالم غيبه برحمة التي من عنده وعلمه
 الذي من لدنه والحق تعالى وهاب على الدوام فياض على الاستمرار والمحل قابل على الدوام
 فاما يقبل الجهل واما يقبل العلم فان استعدت وتها وصني مرآة قلبه وجلاها حصل له الوهب على
 الدوام ويحصل له في اللحظة ما لا يقدر على تشييده في ازمة كثيرة لاتسع ذلك الفلك المعقول وضيق
 هذا الفلك المحسوس وكيف ينقضي ما لا يتصور له نهاية ولا غاية يوقف عندها وقد صرح بذلك سبحانه
 في أمره لرسوله صلى الله عليه وسلم بقوله وقل رب زدني علماً والمراد بهذه الزيادة الزيادة من العلم
 المتعلق بحضرة الاله ليزيد معرفته بتوحيده فيز يد رغبة في تحميده فيزداد فضلا على تحميده دون انتهاء
 ولا انقطاع فطلب منه الزيادة وقد حصل من العلوم والاسرار ما لم يبلغه أحد ومما يؤيد ما ذكرناه
 من انه أمر بالزيادة من علم التوحيد لا من غيره انه كان صلى الله عليه وسلم اذا اكل طعاما قال اللهم
 بارك لنا فيه وأطعمنا خيرا منه واذا شرب لبنا قال اللهم بارك لنا فيه وزدنا منه لانه أمر بطلب
 الزيادة فكان يتذكر عند ما يرى اللبن الذي شربه ليلة اسرائه وقال له جبريل اصب الفطرة
 اصاب الله بك امتك والفطرة علم التوحيد التي فطر الله الخلق عليها حين اشهدهم وقت ان قبضهم
 من ظهورهم أأستبريكم قالوا بلى فشهدوا الربوبية قبل كل شيء ولهذا تأول صلى الله
 عليه وسلم اللبن لما شربه في النوم وناول فضله عمر قبل ما أولته يارسل الله قال العلم قلولا حقيقة
 مناسبة بين العلم واللبن جامعة ما ظهر بصورته في عالم الخيال عرف ذلك من عرفه وجهله من جهله
 فمن كان يأخذ عن الله لا عن نفسه كيف ينتهي كلامه ابد فستان بين مؤلف يقول حدثني فلان
 رحمه الله عن فلان رحمه الله وبين من يقول حدثني قلبي عن ربي وان كان هذا رقيق المقدار فستان
 بينه وبين من يقول حدثني ربي عن ربي أي حدثني ربي عن نفسه بارتفاع الوسائط وفيه اشارة
 الاول الرب المقيد والثاني الرب الذي لا يتقيد فهو بواسطة لا بواسطة وهذا هو العلم الذي يحصل
 للقلب من المشاهدة الذاتية التي منها يفيض على السر والروح والنفس فمن كان هذا مشربه كيف
 يعرف مذهبه فلا يعرفه حتى يعرف الله وهو لا يعرف الله تعالى من جميع وجوه المعرفة كذلك
 هو لا يعرف فان العقل لا يدري أين هو فان مطلبه الاكوان ولا كون لهذا كما قيل شعر

فالمجد لله الذي جعلني من أهل الالتقاء والتلقى فأسأله سبحانه ان يجعلنا واياكم من أهل التداني والترقي
ثم ارجع فأقول ان فصول حروف المعجم تزيد على اكثر من خمسمائة فصل وفي كل فصل مراتب كثيرة
فتركا الكلام عليها حتى نستوفيه في كتاب المبادئ والغايات ان شاء الله تعالى ولنفقصر منها على
ما لا بد من ذكره في هذا الباب بعد ما سمى من مراتبها ما يليق بكتابنا هذا وربما تكلم على بعضها
وبعد ذلك نأخذها حرفا حرفا حتى نكمل الحروف كلها ان شاء الله تعالى ثم تتبعها باشارات من أسرار
تعاقي اللام بالالف ولزومه اياه وما السبب لهذا التعشق الروحاني بينهما خاصة حتى ظهر ذلك في عالم
الكتابة والرقم فان في ارتباط اللام بالالف سرا لا ينكشف الا لمن أقام الالف من رقدتها وحل اللام
من عقدتها والله يرشدنا واياكم لعمل صالح يرضاه منا والمجد لله وحده وصلى الله على سيدنا محمد وآله
وصحبه وسلم

(ذكر بعض مراتب الحروف)*

اعلم وفقنا الله واياك بجنه وكرمه ان الحروف ائمة من الامم مخاطبون ومكلفون وفيهم رسل من
جنسهم ولهم اعيان من حيث هم لا يعرف هذا الا أهل الكشف من أهل طريقنا وعالم الحروف
افصح العالم لسانا وأوضحهم بيانا وهم على اقسام كاقسام العالم المعروف في العرف * فمنهم عالم
الجبروت عند أبي طالب المكي ونسبه نحن عالم العظمة وهو الهاء والمهزة * ومنهم العالم الاعلى
وهو عالم الملكوت وهو الحاء والخاء والعين والغين * ومنهم العالم الاوسط وهو عالم الجبروت
عندنا وعند اصحابنا وهو التاء والثاء والجيم والذال والذال والراء والزاي والطاء
والكاف واللام والنون والصاد والضاد والقاف والسين والشين والياء العvisة
* ومنهم العالم الاسفل وهو عالم الملك والشهادة وهو الباء والميم والواو والعvisة * ومنهم العالم
المتزج بين عالم الشهادة والعالم الاوسط وهو الفاء * ومنهم عالم الامتراج بين عالم الجبروت الاوسط
وبين عالم الملكوت وهو الكاف والقاف وهو امتزاج في المرتبة وتمازجهم في الصفة الروحانية
الطاء والفاء والصاد والضاد * ومنهم عالم الامتراج بين عالم الجبروت الاعظم وبين عالم الملكوت
وهو الحاء المهملة * ومنهم العالم الذي يشبه العالم منا الذين لا يتصفون بالدخول فينا
ولا بالخروج عنا وهو الالف والياء والواو المعتلتان * فهؤلاء عوالم ولكل عالم رسول من جنسهم
ولهم شريعة تعبدوا بها ولهم لطائف وكثائف وعليهم من الخطاب الامر ليس عندهم نهي
* وفيهم عامة وخاصة * فالعامة منهم الجيم والصاد والحاء والذال والعين والسين *
ومنهم خاصة الخاصة وهو الالف والباء والياء والشين والكاف والطاء والقاف والفاء
والواو والهاء والضاد والحاء والنون واللام والغين * ومنهم خلاصة خاصة الخاصة
وهي التاء * ومنهم الخاصة التي فوق العادة بدرجة وهم حروف اوائل السور مثل الم
والمص وهي اربعة عشر حرفا الالف واللام والميم والصاد والراء والكاف والهاء والياء
والعين والطاء والسين والحاء والقاف والنون * ومنهم حروف صفاء خلاصة خاصة الخاصة
وهو الميم والنون والراء والباء والذال والزاي والالف والطاء والياء والواو والهاء
والظاء والثاء واللام والفاء والشين * ومنهم العالم المرسل وهو الجيم والحاء والفاء والكاف
* ومنهم العالم الذي تعلق بالله وتعلقية الخلق وهو الالف والذال والذال والراء والزاي والواو
وهو عالم التقديس من الحروف الكو بين * ومنهم العالم الذي غلب عليه اتخلق بأوصاف الحق
وهو التاء ولثاء وحاء والذال والفاء المجهة والنون والضاد المجهة والغين المجهة والقاف

والشين المجهة والفاء عند أهل الأنوار * ومنهم العالم الذي قد غلب عليه التحقق وهم الياء والفاء والقاف عند أهل الأسرار والجيم * ومنهم العالم الذي قد تحقق بقام الاتحاد وهو الألف والحاء والذال والراء والطاء الياءة والكاف واللام والميم والصاد الياءة والعين والسين الياءستان والهاء والواو الآتي أقول أنهم على مقامين في الاتحاد عال وأعلى * فالعالي الألف والكاف والميم والعين والسين * والأعلى ما بقى * ومنهم العالم المتميز الطبايع وهو الجيم والهاء والياء واللام والفاء والقاف والحاء والطاء خاصة * واجناس عوالم الحروف أربعة * جنس مفرد وهو الألف والكاف واللام والميم والهاء والنون والواو * وجنس ثنائي مثل الدال والذال * وجنس ثلاثي مثل الجيم والحاء والطاء * وجنس رباعي مثل الباء والتاء والتاء والياء في وسط الكلمة والنون كذلك فهو خاسي بهذا الاعتبار وان لم تعتبرهما فتكون الباء والتاء والتاء من الجنس الثلاثي ويستقط الجنس الرباعي * فهذا قد قصصنا عليك من عوالم الحروف ما ان استعملت نفسك في الامور الموصلة الى كشف العالم والاطلاع على حقائقه فتحقت قوله تعالى وان من شيء الا ايسج بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم فلو كان تسبيح حال كما زعم بعض علماء النظر لم تكن فائدة في قوله ولكن لا تفقهون تسبيحهم وصلت اليها ووقفت عليها وكنت قد ذكرت انه ربما تكلم على بعضها فتظرت في هؤلاء العوالم ما يمكن فيه بسط الكلام اكثر من غيره فوجدته العالم المختص وهو عالم أوائل السور المجهولة مثل الم البقرة والمص والريونس وأخواتها فلتكلم على الم البقرة التي هي اول سورة مبهمة في القرءان كلاما مختصرا من طريق الاسرار وربما الحق بها الآيات التي تليها وان كان ذلك ليس من الباب ولكن فعلته عن أمر ربي الذي عهدته فلا تكلم الا عن طريق الاذن كما اني سأقف عندما يتحدث لي فان تأليفها هذا وغيره لا يجري مجرى التأليف ولا يجري فيه نحن مجرى المؤلفين فان كل مؤلف انما هو تحت اختياره وان كان مجبورا في اختياره أو تحت العلم الذي بينه خاصة فيلقى ما يشاء ويمسك ما يشاء أو يلقى ما يعطيه العلم ويحكمكم عليه المسئلة التي هو بصدد ها حتى يبرز حقيقتها ونحن في تأليفنا لسنا كذلك انما هي قلوب عاكسة على باب الحضرة الالهية مرآة لما ينفتح له الباب فتيرة خالية من كل علم لو سئلت في ذلك المقام عن شيء ما سمعت لنفقد ها احساسها ففهمنا برزها من وراء ذلك الستر أمر ما بادرت لاستثاله وألقته على حسب ما حدثها في الامر فقد يلقى الشيء الى ما ليس من جنسه في العادة والنظر المكري وما يعطيه العلم الظاهر والمناسبة الظاهرة للعلماء لمناسبة خفية لا يشعر بها الا أهل الكشف بل ثم ما هو أغرب عندنا انه يلقى الى هذا القلب اشياء يؤمر باتصالها وهو لا يعلمها في ذلك الوقت لحكمة الهية غابت عن الخلق فلهذا لا يتقيد كل شخص بآلاف عن الالتقاء بعلم ذلك الباب الذي يتكلم عليه ولكن يدرج فيه غيره في علم السامع العادي على حسب ما يلقى اليه ولكنه عندنا قطعاً من نفس ذلك الباب بعينه لكن بوجه لا يعرفه غيرنا مثل الحماة والغراب اللذين اجتماعاً وتألفاً العرج قام برجل كل واحد منهما وقد أذن لي في تنبيه ما أفتته بعد هذا فلا بد منه * (وصل) * أقول الكلام على هذه الحروف المجهولة المختصة على عدد حروفها بالتركار وعلى عدد حروفها بغير تركار وعلى جلستها في السور وعلى انفرادها في ص وق ون وتثنيها في طس وطه وأخواتها رجعيتهما من ثلاثه فصاعداً ولم بلغت خمسة حروف متصلة ومنفصلة ولم تبلغ اكثر ولم وصل بعضها وقطع بعضها ولم كانت السور بالسين ولم تكن بالصاد ولم جهل معنى هذه الحروف عند علماء الظاهر وعند كشف أهل الاحوال الى غير ذلك مما ذكرناه في كتاب الجمع والتفصيل في معرفة معاني التزيل فلنقل على بركة الله تعالى وعونه والله يقول الحق وهو يهدي السبيل (اعلم) وفقتنا الله واياك الله في مبادئ السور المجهولة لا يعرف حقيقتها اذ أهل الصور المعقولة ثم جعل سور القرءان بالسين وهو التبعيد الشرعي وهو ظاهر السور

الذى فيه العذاب وفيه يقع الجهل بها وباطنه بالصاد وهو مقام الرحمة وليس الا العلم بحقائقها وهو
 التوحيد فجعلها تبارك وتعالى تسعا وعشرين سورة وهو كمال الصورة والتميز قد رانها منازل والتاسع
 والعشرون النقط الذى به قوام الفلك وهو علمه وجوده وهو سورة آل عمران الم الله ولولا ذلك
 ما ثبت الثمانى والعشرون وجلتها على تكرار الحروف ثمانية وسبعون حرفا فالثمانية حقيقة
 الموضع قال عليه الصلاة والسلام الايمان بنوع وسبعون بابا وهذه الحروف ثمانية وسبعون
 حرفا فلا يكمل عبد أسرار الايمان حتى يعلم حقائق هذه الحروف في سورها (فان قلت) ان البضع
 مجهول في اللسان فانه من واحد الى تسعة فمن أين قطعت بالثمانية عليه فان شئت قلت لك من طريق
 الكشف وصلت اليه فهو الطريق الذى عليه اسلاك والكن الذى اليه استند في امورى كلها وان شئت
 ابدت لك منه طرقا من باب العدد وان كان أبو الخ كم عبد السلام بن برجان لم يذكره في كتابه
 من هذا الباب الذى ذكره وانما ذكره وجه الله من جهة علم الفلك وجعله ستر على كشفه حين قطع
 بفتح بيت المقدس سنة ثلاث وثمانين وخمسمائة فكذلك ان شئت فمن كشفنا وان شئتنا جعلنا العدد
 على ذلك جبايا فنقول ان البضع الذى في سورة الروم ثمانية فخذ عدد حروف الم بالجل الصغير
 فتكون ثمانية فتجميعها الى ثمانية البضع فتكون ستة عشر فتزيل الواحد الذى للاف للاس فيبقى
 خمسة عشر فتسلكها عندك ثم ترجع الى العمل في ذلك بالجل ان ك كبير فتضرب ثمانية البضع
 في احدى وسبعين واجعل ذلك كله سنين يخرج لك من الضرب خمسمائة وثمانية وستون فتضيف
 اليها الخمسة عشر انى امرتك برفعها فتسير ثلاثا وثمانين سنة وخمسمائة سنة وهو زمان فتح بيت
 المقدس على قراءة من قرأ غلبت الروم بفتح الغين واللام وسيغلبون بضم الياء وفتح اللام وفي سنة
 ثلاث وثمانين وخمسمائة كان ظهور المسيح في أخذ جح الكفار وهو فتح بيت المقدس ولنا
 في علم العدد من طريق الكشف أسرار عجيبة من طريق ما يقتضيه طبعه ومن طريق ماله من
 الحقائق الالهية وان طال بنا العمر فافرد لمعرفة العدد كتابا ان شاء الله تعالى ولترجع الى ما كنا
 بسبيله فنقول لا يكمل عبد الاسرار انى تتضمنها شعب الايمان الا اذا علم حقائق الحروف على حسب
 تكرارها في السور كما انه اذا علمها من غير تكرار علم تنبيه الله فيها على حقيقة اليجاد وتفرد القديم
 سبحانه بصفاته الازلية فأرسلها في قرآنه أربعة عشر حرفا مفردة مبهمة فجعل الثمانية لمعرفة الذات
 والسمع الصفات منا وجعل الاربعة للطبائع الاربع المولفة التي هي الدم والسوداء والصفراء
 والبلغم فجاءت اثنتي عشرة موجودة وهذا هو الانسان من هذا الفلك ومن فلك آخر يتركب
 من احدى عشر ومن عشرة ومن تسعة ومن ثمانية حتى الى فلك الاثنين ولا يتعلق الى الاحدية ابا فانها
 مما انفرد به الحق ولا تكون لموجود الاله * ثم انه سبحانه جعل اولها الالف في الخط والهمزة
 في اللفظ وآخرها النون فالالف لوجود الذات على كمالها لانها غير منتقرة الى حركة والنون لوجود
 الشطر من العالم وهو عالم التركيب وذلك نصف الدائرة الظاهرة لنا من الفلك والنصف الآخر
 اليون المعقولة التي لو ظهرت للنس وانتقلت من عالم الروح لكنت دائرة محيطة ولكن اخني
 هذه النون الروحانية التي بها كمال الوجود وجعلت نقطة النون الحسوسة دالة عليها فالالف كاملة
 من جميع وجوهها والنون ناقصة فالتس كاملة والتميز ناقص لانه محو فصفة ضوئه مستعارة وهي
 الامانة التي حملها على قدر محوده وسيراره ثمانية وثلثه ثلاثة فثلاثة غروب قر القلب الالهى
 في الحضرة الاحدية وثلاثة طلوع قر القلب الالهى في الحضرة الربانية وما بينهما في الخروج
 والرجوع قدما بقدم لا يمتلأ أبدا ثم جعل سبحانه هذه الحروف على مراتب منها موصول
 ومنها مقطوع ومنها مفرد ومثنى ومجموع ثم به ان في كل وصل قطعا وليس في كل قطع وصل
 فكل وصل يدل على فصل وليس كل فصل يدل على وصل فالوصل والتميز في الجمع وغير الجمع

والفصل وحده في عين الفرق فما فرده من هذه فاشارة الى فناء رسم العبد أزلا وما شاء فاشارة الى وجود رسم العبودية حالا وما جمعه فاشارة الى الابد بالموارد التي لا تنهاى فالأفراد للبحر الإزلى والجمع للبحر الايدى والمنى للبرزخ المهدى الانسانى صرح البحر ين يلتصين بينهما برزخ لا يغيان فبأى آلاء ربك تكذبان هل بالبحر الذى أوصله به فأفناء عن الاعيان أو بالبحر الذى فصله عنه وسماه بالاكوان أو بالبرزخ الذى عليه استوى الرحمن فبأى آلاء ربك تكذبان يخرج من بحر الازل اللؤلؤ ومن بحر الابد المرجان فبأى آلاء ربك تكذبان وله الجوارى الروحانية المنشآت من الحقائق الاسماءية فى البحر الذاتى الاقدس كالاعلام فبأى آلاء ربك تكذبان يسأله العالم العلوى على علوه وقده والعالم السفلى على نزوله ونجسه كل خطرة هو فى شان فبأى آلاء ربك تكذبان كل من عليها فان وان لم تعدم الاعيان ولكنهارحلة من دنا الى دان فبأى آلاء ربك تكذبان سنفرغ لكم أيها الثقلان فبأى آلاء ربك تكذبان فهكذا الواعتر القراء أن ما اختلف اثنان ولا ظهر خصمان ولا تناطح عزاز قد تبروا آياتكم ولا تخرجوا عن ذاتكم فان كان ولا بد فالى صفاتكم فانه اذا سلم العالم من نظركم وتديركم كان على الحقيقة تحت تسخيركم ولهذا خلق قال تعالى وسخر لكم ما فى السموات وما فى الارض جميعا منه والله يرشدنا وياكم الى ما فيه صلاحا وسعادتنا فى الدنيا والاخرة انه ولى كريم * (وصل) * الالف من الم اشارة الى التوحيد والميم اشارة الى الملك الذى لا يهلك واللام بينهما واسطة لتكون لهما رابطة فانظر الى السطر الذى يقع عليه الخط من اللام تجدد الالف اليه ينتهى أصلها وتجدد الميم منه يتبدئ نشوها ثم تنزل من أحسن تقويم وهو موضع السطر الى أسفل سافلين منتهى تعريق الميم قال الله تعالى لقد خلقنا الانسان فى أحسن تقويم ثم رددناه أسفل سافلين ونزول الالف الى السطر مثل قوله ينزل ربنا الى سماء الدنيا وهو اول عالم التركيب لانه سماء آدم عليه السلام و عليه فلك النار ولذلك نزل الى اول السطر فانه نزل سبحانه من مقام الاحدية الى مقام ايجاد الخليفة نزول تقديس وتزينة لانزول تمثيل وتشبيه وكانت اللام واسطة وهى نابتة مناب المكون والكون فهى القدرة التى وجد عنها العالم فأشبهت الالف فى النزول الى اول السطر وكانت موجهة من المكون والكون فانه سبحانه لا يتصف بالقدرة على نفسه وانما هو قادر على خلقه وكان وجه القدرة مصروفا الى الخلق ولهذا لا يثبت للخالق الا بالخلق فلا بد من تعلقها بهم علوا وسفلا ولما كانت حقيقتها لا تتم الا بالوصول الى السطر فتكون هى والالف على مرتبة واحدة طلبت بحقيقتها النزول تحت البطر او على السطر كما نزل الميم فنزلت الى ايجاد الميم ولم تتمكن ان تنزل على صورة الميم فكان لا يوجد عنها أيدى الا الميم فنزلت نصف دائرة حتى بلغت اول السطر من غير الجهة التى نزلت منها فصارت نصف فلك محسوس يطلب نصف فلك معتدل فكان منهما فلك دائرتك كون العالم كله من اوله الى آخره فى ستة ايام اجناسا من اول يوم الاحد الى آخر يوم الجمعة وبقي يوم السبت للانتقالات من حال الى حال ومن مقام الى مقام والاستحالات من كون الى كون ومن عين الى عين ثابت على ذلك لا يزول ولا يتغير ولذلك كان الوالى على هذا اليوم البرد واليبس وله من الكواكب زحل فصار الم وحده فلكا محيطا من دائرة علم الذات والصفات والافعال والمفعولات فخر قرأ الم بهذه الحقيقة واكشف حضر بالكل للكل مع الكل فلا يبقى شئ فى ذلك الوقت الا يشهده لكن منه ما يعلم ومنه ما لا يعلم فقتزه الالف عن قيام الحركات بهائيدل على أن الصفات لا تعقل الا بالافعال كما قال صلى الله عليه وسلم كان الله ولا شئ معه وهو على ما عليه كان فلهذا صرفنا الامر الى ما يعقل لا الى ذاته المترهقة فان الاضافة لا تعقل ابدا الا بالمتضايين فان الابوة لا تعقل الا بالاب والابن وجودا وتقديرا وكذلك الملك والخالق والبارئ والمصور وجميع الاسماء التى تطلب العالم بحقائقها ووضع التشبيه من

حروف اليم عليها في اتصال اللام الذي هو الصفة بالميم الذي هو أثرها وفعالها فالالف ذات واحدة
لا يصح فيها اتصال بشيء من الحروف اذا وقعت اولاً في الخط فهي الصراط المستقيم الذي سألته النفس
في قولها اهدنا الصراط المستقيم صراط التزيه والتوحيد فلما آمن على دعائها رتبها الذي هو الكلمة
الذي أمرت بالرجوع اليه في سورة الفجر قبل تعالى تأمينه على دعائها فأنظر الالف من الم عقيب
ولا الضالين وأخفى أمين لأنه غيب من عالم الملكوت من وافق تأمينه تأمين الملائكة في الغيب المحقق
الذي يسموه العائنة من الفقهاء الاخلاص وتسميه الصوفية الحضور وتسميه المحققون الهمة
وتسميه انا وأمثالنا العناية ولما كانت الالف متحدة في عالم الملكوت والشهادة ظهرت فوق الفرق بين
القديم والمحدث فأنظر فيما سطرناه ترجعاً * ومما يؤثر ما ذكرناه من وجود الصفة المدد الموجود
في اللام والميم دون الالف فان قال صوفي وجدنا الالف مخطوطة والنطق بالهمزة دون الالف
فلم لا تنطق بالالف فنقول وهذا ايضا مما يعضد ما قلناه فان الالف لا تقبل الحركة فان الحرف مجهول
ما لم يحرك فاذا حرك ميز بالحركة التي تتعلق به من رفع ونصب وحسّ والذات لا تعلم أبداً على ما هي
عليه فالالف الدال عليها الذي هو في عالم الحروف خليفة كالانسان في العالم مجهول أيضاً كالذات
لا تقبل الحركة فلما تمثيلها لم يبق الا ان تعرف من جهة سلب الاوصاف عنها ولما لم يمكن النطق
بها كن بل بتمثيل نطقنا باسم الالف لا بالالف فقطعة بالهمزة محركة بالفتحة فتأملت الهمزة مقام
المبدع الاول وحركها صفة العلية ومحل ايجادها في اتصال الكاف بالنون فان قيل وجدنا الالف التي
في اللام منطوقا بها ولم نجد لها في الالف قلنا صدقت لا يقع النطق بها الا بتمثيلك مشع التمثيل قبلها
موصولة به وانما كلامنا في الالف المنطوقة التي لا تشع الحرف الذي قبلها حركته ولا ينظر في النطق
وان رقت مثل ألف انما المؤمنون فهذان ألفان بين ميم انما وبين لام المؤمنين موجودتان خطأ
غير منسوط بهما نقطتا وانما الالف الموصولة التي تقع بعد الحروف مثل لاوها وحاشبهما فانها
لولا وجودها ما كان المتلواحد من هذه الحروف قد هاهو سر الاستعداد الذي وقع به ايجاد
الصفات في محل الحروف ولهذا لا يكون المدد الا بالوصل فاذا وصل الحرف بالالف من اسمه الآخر
امتد الالف بوجود الحرف الموصول به ولما وجد الحرف الموصول به اقتقر الى الصفة الرحانية
فأعطى حركة الفتح التي هي الفتحة فلما اعطى ما طلب منه الشكر عليها فقال وكيف يكون الشكر عليها
قيل له ان تعلم السامعين بان وجوده ووجود صفته لم يكن بنفسك وانما كان من ذات القديم تعالى
فاذكره عند ذكرك نفسك فقد جعلك بمنه الرحمة خاصة دليلاً عليه ولهذا قال ان الله خلق آدم على
صورة الرحمن فنطقت بالثناء على موجد هاتفت لا ياها حاطا فظهرت نطقا ما خفي خطا لان
الالف التي في طه وحى وطس موجودة نطقا خفية خطا لدلالة الصفة عليها وهي الفتحة صفة
اقتتاح الوجود * فان قال وكذلك نجد المدد في الواو المنموم ما قبلها والياء المكسور ما قبلها فهي
أيضاً ثلاث ذوات فكيف يكون هذا وما ثم الا ذات واحدة * فنقول نعم انما المدد الموجود في الواو
المنموم ما قبلها في مثل ن والقلم وما يسطرون والياء المكسور ما قبلها في مثل الياء من طس
وياه الميم من حم فمن حيث ان الله تعالى جعلها حرفي علم وكل علم تستدعي معلوماً بحقيقتها
واذا استدعت ذلك فلا بد من سر بينهما يقع به الاستعداد والامداد فلهذا اعطيت المدد ذلك لما
اودع الرسول الملكي الوحي لولم يكن بينه وبين الملقى اليه نسبة ما قبل شيئاً لكنه خفي عنه ذلك
فلما حصل له الوحي ومقامه الواو لانه روحاني علوي والرفع يعطى العلوي وهو من باب الواو المعلة عبرنا
عنه بالرسول الملكي الروحاني جبريل كان او غيره من الملائكة ولما اودع الرسول البشري ما اودع
من اسرار التوحيد والشرائع اعطى سر الاستعداد والامداد الذي يتدبره عالم الترتيب وخفي
عنه سر الاستعداد ولذلك قال ما أدري ما يفعل بي ولا بكم وقال انما انا بشر مثلكم ولما كان

موجود في العالم السفلي - عالم الجسم والتركيب اعطيناه الياء المكسور ما قبلها المعتلة وهي من حروف الخفض فلما كانا عتين لوجود الاسرار الالهية من توحيد وشرع ومبدأ سر الاستعداد فلهذا مدتنا واما الفرق الذي بينهما وبين الالف فان الواو والياء قديمتان عن هذا المقام فيمركان بجميع الحركات كقوله ووجدك ونودي وولوا الادبار ينأون عنه انك ميت وقديسكان فالكون الحق قوله وما هو بعيت ويترؤن وشبههما بالالف والالف لا تحرك أبدا ولا يوجد ما قبلها الا مفتوحا فاذن لانسبة بين الالف وبين الواو والياء فلهما حركات الواو والياء فان ذلك مقامهما ومن صفاتهما ومهما الحق بالالف في العلية فذلك ليس من ذاتهما وانما ذلك من جانب القديم سبحانه الذي لا يحتمل الحركة ولا يقبلها ولكن ذلك من صفة المقام وحقيقته التي نزلت بها الواو والياء فدلوا الالف قديم والياء والواو محركتين كاتنا وغير محركاتين حادمتان فاذا ثبت هذا فكل الف أو واو أو ياء ارتقت أو حصل النطق بها فانها هي دليل وكل دليل محدث يستدعي محدثا والمحدث لا يحصره الرقم ولا النطق وانما هو غيب ظاهر ولذلك تقول يسون فتجده لفظا وهو ظهوره ولا تجده رقما وهو غيبه وهذا سبب حصول العلم بوجود الخالق لا بذاته وبوجوده ليس كمثله شيء لا بذاته * واعلم ايها المتلقي انه كل ما دخل تحت الحصر فهو مبدع أو مخلوق وهو محلك فلا تطلب الحق لا من داخل ولا من خارج اذا لدخول والخروج من صفات الحدوث فانظر الكل في الكل شجدة الكل فالعرش مجموع والكروني منروق شعر

|| يا طالب الوجود الحق يدركه || ارجع لذاتك فيك الحق فاترم

ارجعوا وراكم فالتسوا نورا فلولا يرجعوا الوجود والور فلما رجعوا با اعتقاد القطع شرب بينهم بالسور والالوعرفوا من ناداهم بقوله ارجعوا وراكم لقاوا انت مطلوبنا ولم يرجعوا فكان رجوعهم سبب شرب السور بينهم فبذبت جهنم فكبكبو افياهم راغا وون ربي الموحدون بمدون أهل الجنان بالولدان والخور الحسنان من حضرة العيان فالوزير محل صفات الامير والصفة التي انفرد بها الامير وحده هي سر التدبير الذي خرجت عنه الصفات فعلم ما يصدر من صفته وفعله بجملة ولم يعلم ذلك الوزير الا تفصيلا وهذا هو الفرق فتأمل ما قلناه تجد الحق ان شاء الله تعالى فاذا تبين هذا انقصر أن الالف هو ذات الكلمة واللام ذات عين الصفة والميم ذات عين الفعل وسرهم الحق هو الموجد اياهم * (وصل) * نقول قوله ذلك الكتاب بعد قوله الم اشارة الى موجوده بيد أن فيه بعدا وسبب البعد انه لما اشار الى الكتاب وهو المفروق ومحل التفصيل أدخل حرف اللام في ذلك وهي تؤذن بالبعد في هذا المقام والاشارة نداء على رأس البعد عند أهل الله ولانها اعنى اللام من العالم الاوسط فهي محل الصفة اذا بالصفة تميز المحدث من القديم وخص خطاب المفرد بالكاف مفردة لثلا يقع الاشتراك بين المبدعات وقد أشبعنا القول في هذا الفصل عند ما تكلمنا على قوله اخلع نعليك من كتاب الجمع والتفصيل أي اخلع اللام والميم تبقى الالف المنزهة عن الصفات ثم حال بين الميم واللام هو الكتاب محل الفرق الثاني وبين اللام التي هي الصفة محل الفرق الاول التي بها بقرا الكتاب بالالف الذي هو محل الجمع لثلا يتوهم الفرق الخطابي من فرق آخر فلا يبلغ الى حقيقة ابدا فنصل بالالف بينهما فسارحجا بين الميم واللام فاراد الميم واللام فقام به الالف فقال بي تصل وأراد اللام سلافاة الميم واللام فقام به الالف فقال له بي تلتزم فلهما نظرت الوجود جمعاً وتفصيلاً وجدت التوحيد بعينه لا يشاركه البتة بحسبة الواحد الاعداد فان الاثنين لا توجد أبدا ما لم يضاف الى الواحد مثله ولا تصح الثلاثة ما لم تزد واحداً على الاثنين وهكذا الى ما لا يتناهى فالواحد ليس بعدد وهو عين العدد أي به ظهر العدد فالعدد ككله واحد ونقص من الالف

واحد لعدم اسم الالف وحقيقته وبقيت حقيقة أخرى وهي تسعة وتسعون وتسعون
 منها واحد ذهبت عنها فحق انعدم الواحد من شيء عدم متى ثبت وجد ذلك الشيء هكذا التوحيد
 ان حقيقته وهو معكم ايها كنتم فقال ذا وهو حرف مبهم وبين ذلك المبهم بقوله الكتاب وهو
 حقيقة ذا وساق الكتاب بحرف التعريف والعهد وهما الالف واللام من الم غير أنهما هاتان من غير
 الوجه الذي كانتا عليه في الم قانهما هناك في محل الجمع وهما هنا في أول باب من أبواب التفصيل
 ولكن من تفصيل الاسرار في هذه السورة خاصة لا في غيرها من السور هكذا ترتيب الحقائق في الوجود
 فذلك الكتاب هو الكتاب المرقوم لان اتهامات الكتاب ثلاث الكتاب المصور والكتاب المرقوم
 والكتاب المجهول وقد شرحنا معنى الكتاب والكتاب في كتاب التديرات الالهية في اصلاح المملكة
 الانسانية في الباب التاسع منه فانظره هناك تجده * فنقول ان الذوات وان اتحد معناها فلا بد
 من معنى به يفرق بين الذاتين يسمى الوصف فالكتاب المرقوم موصوف بالرقم والكتاب المصور
 موصوف بالتسطير وهذا الكتاب المجهول الذي سلبت عنه الصفة لا يخلو من أحد وجهين
 اما ان يكون صفة ولذلك لا يوصف واما ان يكون ذاتا غير موصوفة والكشف يعطى انه صفة تسمى
 العلم وقلوب كلمات الحق محله ألا تراهم يقول الم تنزيل الكتاب قل انزله بعلمه نخطب الكاف من
 ذلك بصفة العلم الذي هو اللام المحفوظة بالنزول لانه يتزعم ان تدرك ذاته فقال للكاف التي هي
 الكلمة الالهية ذلك الكتاب المنزل عليك وهو على لاعلمك لا ريب فيه عند أهل الحقائق
 انزله في معرض الهداية لمن اتقاني وانت المنزل فأنت محله ولا بد لكن كتاب من ام وأم ذلك الكتاب
 المجهول لا تعرفه أبدا لانه ليس بصفة لك ولا لاحد ولا ذات وان شئت ان تحقق هذا فانظر الى كيفية
 حصول العلم في العالم أو حصول صورة المرق في الرائي فليست هي رايست غيرهما وانظر الى درجات
 حروف لا ريب فيه هدى للمتقين ومنازلها على حسب ما ذكره بعد الكلام الذي شخ بسدده
 وتدبر ما بينته لك وحل عقدة لام الالف من لا ريب فيه تصور النيز لان تعريضة اللام ظهرت صورتها
 في نون المتقين وذلك لتأخر الالف عن اللام من اسم الآخر وهي المعرفة التي تحصل للعبد من نفسه
 في قوله عليه الصلاة والسلام من عرف نفسه عرف ربه فقد تم معرفة اللام على معرفة الالف
 فصارت دليلا عليه ولم يمتزج احق يصير اذا تاواحدة بل بان كل واحد منهما ما بذاته ولهذا لا يتجمع
 الدليل والمدلول ولكن وجه الدليل هو الرابط وهو موضع اتصال اللام بالالف فاشرب الاثنين آا
 أحدهما في الآخر فصاحك في الخارج الف واحدة وهذا حقيقة الاتصال والاتحاد كذلك
 اشرب اخذت في القديم حاصي لك في الخارج المحدث ويحكي القديم بخروجه وهذا حقيقة الاتحاد
 واذا قال ربك للملائكة اني جاعل في الارض خليفة وهذا انقيض اشارة الجسد في قوله للعالمس
 ان المحدث اذا قورن بالقديم لم يبق له اثر لا اختلاف المقام الا ترى كيف اتصل لام الالف من لا ريب فيه
 من الكرسي فبدت ذاتان لاجل سر العبد بينهما ثم فصلهما العرش عند الرجوع اليه والوصول
 فصار على هذا الشكل ال فظهرت اللام بحقيقتها لانه لم يتم بها في مقام الاتصال والاتحاد من يردها
 على صورته فاخرجنا نصف الدائرة من اللام التي خفيت في لام الالف الى عالم التركيب والحس
 فبقى الانسان آا في الفرق ففرض بنا الواحد في الواحد وهو ضرب الشيء في نفسه فصار واحدا فليس
 الواحد الا آخر فكان الواحد ردا وهو الذي ظهر وهو الخليفة المبدع بفتح الدان وكان الآخر
 مرتد يا وهو الذي خفي وهو القديم المبدع فلا يعرف المرتدى الا باطن الراد وهو الجمع وبسير الراد
 على شكل المرتدى فان قلت واحد صدقت وان قلت ذلتان صدقت علما وكشفنا
 ونقدت من قال

رق الزجاج وراقت الخمر
فكاً نجاخراً ولا قدح

قشاً كلا قشابه الامر
وكأ نعاقدح ولا خمر

وإتجاه ظاهر الرداء فلا يعرفه المرتدى أبداً وإنما يعرف باطن ذاته وهو حجابيه فكذلك لا يعلم الحق إلا العلم
كما لا يحمد على الحقيقة إلا الحمد وإما انت قتلته بواسطة العلم وهو حجابك فانك ما تشاهد إلا العلم
القائم بك وإن كان مطابقاً للمعلوم وعلمك قائم بك وهو مشهودك ومعبودك قايلاً أن تقول
إن جريت على أسلوب الحقائق أنك علمت المعلوم وإنما علمت العلم والعلم هو العالم بالمعلوم وبين العلم
والمعلوم محور لا يدرك قعرها فإن سر التعلق بينهما مع تباين الحقائق بجر عسير مركبه بل لا تركبه
العبارة أصلاً ولا الإشارة ولكن يدركه الكشف من خلف حجب كثيرة دقيقة لا يحس بها أنها على عين
بصيرته لدقتها وهي عسيرة المدرك فأجر من خلفها وانظر أين هو من يقول إنى علمت الشيء من ذلك
الشيء محدثاً كان أو قديماً بل ذلك في المحدث وإما القديم فأبعد وأبعد إذ لا مثل له فمن أين يتوصل
إلى العلم به وكيف يحصل وسيأتى الكلام على هذه المرتبة السنية في الفصل الثالث من هذا الباب
فلا يعرف ظاهر الرداء للمرتدى إلا من حيث الوجود بشرط أن يكون في مقام الاستسقاء ثم يزول
ويرجع لأنهم معرفة علة لا معرفة جذب وهذه رؤية أصحاب الجنة في الآخرة وهو تجل في وقت
دون وقت وسيأتى الكلام عليه في باب الجنة من هذا الكتاب وهذا هو مقام التفرقة وإما أهل
الحقائق فلا يزالون مشاهدين باطن الرداء أبداً ومع كونهم مشاهدين فظاهرهم في كرسى الصفات
ينعم عواذ شجرة الباطن نعم اتصال وانظر إلى الحكمة في كون ذلك سيئداً ولم يكن فاعلاً ولا مفعولاً
لما لم يسم فاعله لأنه لا يصح أن يكون فاعلاً لتسوله لا ريب فيه فلو كان فاعلاً لوقع الريب لأن الفاعل
إنما هو منزله لا هو فكيف ينسب إليه ما ليس بصفته ولأن مقام الدال أيضاً يمنع ذلك فإنه من
الحقائق التي كانت ولا شيء معها ولهذا لا يتصل بالحروف إذا تقدم عليها كالألف واخوانه الدال
والراء والزاي والواو ولا يقال فيه أيضاً مفعول ما لم يسم فاعله لأنه من ضرورته أن يتقدمه كلمة
على بنية مخصوصة محلها النحو والكتاب هنا نفس الفعل والفعل لا يقال فيه فاعل ولا مفعول
وهو مرفوع فلم يبق إلا أن يكون مبتدأ ومعنى مبتدأ لم يعرف غيره من أول وهلة أليست بربكم
قالوا بلى فإن قيل من ضرورة **كل مبتدأ** أن يعمل فيه ابتداءً قلنا نعم عمل فيه أم الكتاب فهي
الابتداء العاملة في الكتاب والعامل في الكل حقاً وخلقاً الله الرب ولهذا نبه الله تبارك وتعالى
بقوله إن أشكر لي ولوالديك فشر لك ثم قال إلى المصير فوجدناك كرم من مقام التفرقة فاذلك
ينبغي لك أن تشكر الرداء لما كان سبباً موصل إلى المرتدى والمصير من الرداء ومنك إلى المرتدى
كل على شاكته يصل قنهم ما قلناه وفترق بين مقام الدال والألف وأن اشتركا في مقام الوجدانية
المقدسة قبلية حالاً ومقاماً وبعدياً مقاماً لاحقاً * تنبيه قال ذلك ولم يقل تلك آيات الكتاب فالكتاب
للجمع والآيات للتفرقة وذلك مفرد مذكروته مفرد مؤنث فأشارت تعالى بذلك الكتاب أولاً
لوجود الجمع أصلاً قبل الفرق ثم أوجد الفرق في الآيات كما جمع العدد كله في الواحد كما قدمناه
فاذا استقطناه انعدمت حقيقة ذلك العدد وما بقى للألف أثر في الوجود وإذا برزناه برزت الألف
في الوجود فانظر إلى هذه القوة العجيبة التي أعطاها حقيقة الواحد الذي منه ظهرت هذه الكثرة
إلى ما لا يتناهى وهو فرد في نفسه ذاتاً وأسماء ثم أوجد الفرق في الآيات قال تعالى إنما أنزلناه في ليلة
مباركة ثم قال فيها يفرق كل أمر حكيم فبدأ بالجمع الذي هو كل شيء قال تعالى وكتبناه
في الألواح من كل شيء في الألواح مقام الفرق من كل شيء إشارة إلى الجمع موعظة وتفصيلاً
رداً في الفرق لكل شيء رد إلى الجمع فكل موجود أي موجود كان عموماً لا يختص بالإنسان يكون في عين

الجمع أوتي عين الفرق لا غير ولا سبيل ان يعرى عن هاتين الحقيقتين موجود ولا يجمعهما أبدا فالحق
والإنسان في عين الجمع والعالم في عين التفرقة لا يجمع كما لا يفترق الحق أبدا كما لا يفترق الإنسان
قاله سبحانه لم يزل في ازله بداته وصفاته واسمائه لم يتجدد عليه حال ولم يثبت له وصف من خلق
العالم لم يكن قبل ذلك عليه بل هو الآن على ما كان عليه قبل وجود الكون كما وصفه صلى الله عليه
عليه وسلم حين قال كان الله ولا شيء معه وزيد في قوله وهو الآن على ما عليه كان فادرج
في الحديث ما لم يقله صلى الله عليه وسلم ومتصودهم ان الصفة التي وجبت له قبل وجود العالم
هو عليها والعالم موجود وهكذا هي الحقائق عند من أراد ان يقف عليها فالتذكير في الاصل وهو
آدم قوله ذلك والتأنيث في الشرع وهو حواء قوله تلك وقد اشبعنا القول في هذا الفصل في كتاب الجمع
والتفصيل الذي صنفناه في معرفة أسرار التنزيل فآدم لجمع الصفات وحواء لتفريق الذوات
اذ هي محل الفعل والبذر وكذلك الآيات محل الاحكام والتضاي وقد جمع الله تعالى معنى ذلك
وتلك في قوله تعالى وآتيناه الحكمة وفصل الخطاب فحروف الم رقعا ثلاثة وهي جماع عالمها
فان فيها الهمزة وهي من العالم الاعلى واللام وهي من العالم الاوسط والميم وهي من العالم الاسفل
فتدجمع الم البرزخ والدارين والرابط والحقيقتين وهي على النصف من حروف لفظه من غير
تكرار وعلى الثالث ببعض تكرار وكل واحد منهما ثلث كل ثلاث وهذه كلها اسرار تشعها
في كتاب المبادئ والغايات وفي كتاب الجمع والتفصيل فليكن هذا الشذر من الكلام على الم البترة
في هذا الباب بعد ما رغبت في تركه تشييدا ما قبل لنا في الكتاب والكتب وقد تجلت لنا فيه اسرار
جسام سهولة رمينا الكرامة من أيدينا عند تجليها وفررنا الى العالم حتى خفيت عنا واذرجعنا
الى التقييد في اليوم الثاني من ذلك التجلي قلت الرغبة فيه وامسك علينا ورجعنا الى الكلام على
الحروف حرفا حرفا كما شرطناه اولاً في هذا الباب برغبة في الايجاز والاختصار والله يقول الحق
وهو يهدي السبيل والحمد لله رب العالمين

* فن ذلك حرف الالف *

لف في الاسكون عين ومحل	ألف الذات تنزهت فهل
حرف تأييد تضمنت الازل	قال لا غير التنا في قانا
وانا قد عز سلطانى وجل	قانا العبد الضعيف المحتجبى

الالف ليس من الحروف عند من شم رائحة من الحقائق ولكن قد سمته العامة حرفا فاذا قال المحقق
انه حرف فانما يقول ذلك على سبيل التجوز في العبارة ومقامه مقام الجمع * له من الاسماء اسم الله
وله من الصفات القيومية وله من اسماء الصفات الحى والعالم والتبوير والمخصى والمخصم
والشهيد * وله من اسماء الافعال المدنى والباعث والواسع والحافظ والخالق والبارئ والمسود
والوهاب والرزاق والفتاح والباسط والمعز والمعيد ورافع والمحيي والوالى والجامع والمغنى
والنافع * وله من اسماء الذات الله والرب والطاهر والواحد والاول والاخر والعبد والمعنى
والرقيب والمتمين والحق * وله من الحروف اللفظية الهمزة واللام والفاء * وله من البدائى الراى
والميم والهاء والفاء والهمزة * وله من المراتب كلها * وظهوره في المرتبة السادسة ومظاهر
سلطانه في النبات * وأخواته في هذه المرتبة الراى واللام * وله مجموع عالم حروف ومراتبها
ليس داخلها ولا خارجا عنها نقطة الدائرة ومحيطها ومركب العوالم وبسيطها
ومن ذلك حرف الهمزة

كل ما جاورها من منفصل
جل أن يحصره ضرب النمل

همزة تقطع وقتا وتصل
فهى الدهر عظيم قدره

الهمزة من الحروف التي من عالم الشهادة والمملوكوت لها من الخارج اقصى الخلق ليس لها مرتبة في العدد * ولها من البسائط الهاء والميم والزاي والالف والياء * ولها من العالم المملوكوت ولها الفلك الرابع ودورة فلكها تسعة آلاف سنة * ولها من المراتب الرابعة والسادسة والسابعة * وظهور سلطانها في الجن والنبات والجماد * ولها من الحروف الهاء والميم والزاي والياء في الوقف والتاء بنقطتين من فوق في الوصل والتنوين في القطع * ولها من الاسماء ما للالف والواو والياء فأغنى عن التكرار * وتختص من اسماء الصفات بالقهار والقاهر والمقدر والقوى والقادر وطبعها الحرارة واليبوسة وعنصرها النار * واختلفوا هل هي حرف أو نصف حرف في الحروف الرقية فاما في التلظف بها فلا خلاف في انها حرف عند الجميع * ومن ذلك حرف الهاء

اينة خفيت له في الظاهر
تبدوا لوله عيون الآخ

هاء الهوية كم تشير لكل ذى
هل لا محقت وجوده ملك عندما

اعلم ان الهاء من حروف الغيب لها من الخارج اقصى الخلق ولها من العدد الخامسة ولها من البسائط الالف والهمزة واللام والقاء والهاء والميم والزاي * ولها من العالم المملوكوت * ولها الفلك الرابع * وزمان حركه فلكها تسعة آلاف سنة * ولها من الطبقات الخاصة وخاصة الخاصة * ولها من المراتب السادسة * وظهور سلطانها في النبات * وتوجد منه بآخرها ما كان حار رطبا وتحيله بعد ذلك الى البرودة واليبوسة * ولها من الحركات المستقيمة والمعوجة وهي من حروف الاعراق ولها الامتزاج وهي من الكواصل وهي من عالم الانفراد * وطبعها البرودة واليبس والحرارة والرطوبة مثل عطارده * وعنصرها الاعظم التراب وعنصرها الاقل الهواء * ولها من الحروف الالف والهمزة * ولها من الاسماء الذاتية الله والاول والاخر والماجد والمؤمن والمهيمن والمتكبر والمتين والاحد والملاك * ولها من اسماء الصفات المقدر والمحصى * ولها من اسماء الافعال اللطيف والفتاح والمبدئ والنجيب والمقتيت والمصور والمذل والمعز والمعيد والمحيي والميت والمتنقم والمقسط والمغنى والمانع * ولها غاية الطريق * ومن ذلك حرف العين المهملة

فا نظر اليه بنزل الاشهاد
نظر السقيم محاسن العواد
يرجو ويحذر شيمة العباد

عين العيون حسيته الايجاد
تبصره ينظر نحو موجد ذاته
لم يلتفت أبدا لغير الهه

اعلم ان العين من عالم الشهادة والمملوكوت وله من الخارج وسط الخلق وله من عدد الجمل عقد السبعين وله من البسائط الياء والنون والالف والهمزة والواو * وله من العالم المملوكوت * وله الفلك الثاني وزمان حركه فلكه أحد عشر ألف سنة * وله من طبقات العالم الخاصة وخاصة الخاصة * وله من المراتب الخامسة * وظهور سلطانها في البهائم ويوجد عنه كل حار رطب * وله من الحركات الافقية وهي المعوجة وهي من حروف الاعراق ومن الحروف الخالصة وهو كامل وهو من عالم الانس الثاني وطبعه الحرارة والرطوبة * وله من الحروف الياء والنون * وله من الاسماء الذاتية الغنى والاول والاخر وله من اسماء الصفات القوى والمحصى والمحيي ومن

اسماء الافعال البصير والتأفع والواسع والوهاب والوالى
ومن ذلك حرف الحاء المهملة

حاء الحواميم سر الله في السور فان ترحلت عن كون وعن شبح وانظر الى حاملات العرش قد نظرت تجد لحائك سلطانا وعزته	اخفى حقيقته عن رؤية البشر فارحل الى عالم الارواح والصور الى حنا آتقها جاءت على قدر ان لا يذاني ولا يحشني من الغير
---	--

اعلم ايها الولي وفقنا الله واياك ان الحاء من عالم الغيب * له من الخارج وسط الحلق وله من العدد الثمانية وله من البسائط الالف والهمزة واللام والقاء والهاء والميم والراى * وله من العالم الملكوت * وله الفلك الثاني وسنور حركة فلكه أحد عشر ألف سنة وهو من الخاصة وخاصة الماء * وله من المراتب السابعة وظهور سلطانه في الجباد ويوجد عنه ما كان باردا رطباً وعصراً يرفع من اتصاله وهو من عالم الانس الثلاث وطبعه البرودة والرطوبة * وله من الحروف الالف والهمزة وله من اسماء الذات الله والاول والاخر والمثلث والمؤمن والمهيمن والمتكبر والجديد والتمين والتمالي والعزير * وله من اسماء الصفات المقتدر والمحصى * وله من اسماء الافعال اللطيف والفتاح والمبدئ والجيب والمقيت والمصور والمذل والمعز والمعيد والمحيي والميت والمستقم والمقط والمغنى والمانع وله بداية الطريق ومن ذلك حرف الغين المنقوطة

الغين مثل العير في احواله في الغين اسرار التجلي الاقهر وانظر اليه من ستارة كونه	الا تجليه الا طم الا خطر فاعرف حقيقته وصنه واستر حذرا على الرسم الضعيف الاحقر
---	---

اعلم ايذا الله واياك بروح منه ان الغين المنقوطة من عالم الشهادة والملكوت ومخرجه الخلق ادنى ما يكون منه الى انتم * عدده عندنا وعند اهل الاسرار تسعمائة وأما عند اهل الانوار فعدده ألف كل ذلك في حساب الجمل الكبير * وبسائطه الياء والنون والالف والهمزة والواو * وفلكه الثاني وسنور حركة فلكه أحد عشر ألف سنة يتميز في العاقبة مرتبته الخاصة وظهور سلطانه في البهائم * طبعه البرودة والرطوبة عصمه الماء يوجد عنه كل ما كان باردا رطباً حركته معوجة له الخلق والاحوال والكرامات خالص كامل منى مؤنس وله الافراد الداني وله من الحروف الياء والنون * وله من الاسماء الذاتية الغنى والعلى والله والاول والاخر والواحد * وله من اسماء الصفات الحي والمحصى والقوى * وله من اسماء الافعال النصير والواقي والواسع والولي والوكيل وهو ملكوتي

ومن ذلك حرف الخاء المنقوطة

الخاء هما اقلت او أدبرت فعلزها يهوى الكيان وسفها أبد حقيقتها محط ذاتها عجب لها من جبة قد أرقت	اعطت من أسرارها وتأخرت يهوى المكنون حكمة قد أظهرت قد نلت وقتاً وتم فظهرت في سطلها ولهايب نار سمرت
--	--

اعلم ايذا الله تعالى واياك بروح منه ان الخفاء من عالم الغيب والملكوٓت ومخرجه الخلق جمالي القم
 عدده ستمائة وبساتطه الالف والهمزة واللام والقاء والهاء والميم والزاى وقلصكه الثاني
 سنو فلكه آحد عشر آلف سنة يتميز في العامة مرتبه السابعة وظهور سلطانه في الجهاد * طبع
 رأسه البرودة واليبوسة والحرارة والرطوبة ببقية جسده * عنصره الاعظم الهواء والاقٓل التراب *
 يوجد عنه كل ما اجتمع فيه الطبائع الاربع * حركته معوجة * له الاحوال والخلق والكرامات
 متميز كامل * يرفع من اتصل به على نفسه * مثلث مؤنس له من الحروف الالف والهمزة وله من
 الاسماء الذاتية والصفاتية والفعلية كل ما كان في آوله زاي او ميم كملك والمقتدر والمعز
 او هاء كالمهادى او فاء كالفتاح اولام كاللطيف او همزة كالاول
 ومن ذلك حرف القاف

القاف سر كما له في رأسه والشوق ينفيه ويجعل غيبه فانظر الى تعريته كهلالة عجا لاخر نشأة هو مبدأ	وعلوم أهل الغرب مبدأ قطره في شطره وشهوده في سطره وانظر الى شكل الرأس كبدره لوجود مبدئه ومبدأ عصره
--	--

اعلم ايذا الله تعالى واياك بروح منه ان القاف من عالم الشهادة والجبروت ومخرجه من اقصى اللسان
 وما فوقه من الخلق عدده مائة بساتطه الالف والقاء والهمزة واللام فلكه الثاني سنو
 حركة فلكه آحد عشر آلف سنة * يتميز في الخاصة وخاصة الخاصة * مرتبه الرابعة * ظهور سلطانه
 في الجن * وطبعه الاتهامات الاول آخره حار يابس ورأسه بارد رطب * عنصره الماء والنار * يوجد عنه
 الانسان والعنقاء * له الاحوال * حركته متمرجة * متميز مؤنس مثنى * علامته مشتركة * له من
 الحروف الالف والقاء وله من الاسماء على مراتبها كل اسم في آوله حرف من حروف بساتطه *
 له الذات عند أهل الاسرار وعند أهل الانوار والذات والصفات
 ومن ذلك حرف الكاف

كاف الرجاء يشاهد الاجلالا فانظر الى قبض وبسط فيهما الله قد جلى لذا اجلالا له	من كاف خوف شاهد الافضالا يعطيك ذاصدا وذاك وصالا ولذا جلى من سناء بجالا
--	--

اعلم وقفنا الله تعالى واياك ان الكاف من عالم الغيب والجبروت له من الخارج مخرج القاف وقد
 ذكر الانه اسفل منه * عدده عشرون * بساتطه الالف والقاء والهمزة واللام * له الفلك الثاني
 حركة فلكه آحد عشر آلف سنة * يتميز في الخاصة وخاصة الخاصة * مرتبه الرابعة * ظهور سلطانه
 في الجن * يوجد عنه كل ما كان حار يابسا * عنصره النار * طبعه الحرارة واليبوسة * مقامه البداية
 * حركته متمرجة * هو من حروف الاعراق خالص كامل * يرفع من اتصل به عند أهل الانوار ولا يرفعه
 عند أهل الاسرار * مفرد موحد * له من الحروف ما للقاف وله من الاسماء كل اسم في آوله حرف
 من حروف بساتطه وحروفه

ومن ذلك حرف الضاد المعجمة

في الضاد سر لو أبوح بذكره فانظر اليه واحدا وكما له واما مه النقطة الذي موجوده	لرأيت سر الله في جبروته من غيره في حضرة رجوته اسرى به الرحمن من ملكوته
---	--

اعلم أيدينا الله تعالى وإياك أن تضاد المجهمة من عالم حروف الشهادة والخبوت وتخرجه من أول حافة اللسان وما يلبها من الانسراس * عدده عندنا تسعون وعند أهل الأنوار ثمانمائة * بسائطه الألف والذال اليازية والهمزة واللام والفاء * فلكه الثاني * وسنوحركة فلكه أحد عشر ألف سنة * ويمتد في العائة * وله وسط الطريق * مرتبته الخامسة * ظهور سلطانه في البهائم * طبعه البرودة والرطوبة * عنصره الماء * يوجد عنه ما كان باردا رطبا * حركته ممتزجة * له الخلق والاحوال والكرامات * خالص ككامل مثنى مؤنس * علامته الفردانية * وله من الحروف الألف والذال وله من الاسماء كما علمناك في الحرف الذي قبله * رغبة في الاختصار والله المعين الهادي ومن ذلك حرف الجيم

الجيم يرفع من يريد وصاله فهو العبد القن الا أنه يرنو بغايته الى معبوده هو من ثلاث حقائق معلومة	لمشاهد الإبرار والاحيار متحقق بحقيقة الاشارة ويبدنه مثنى على الآثار ومزاجه برد ولسع النار
---	--

اعلم أيدينا الله تعالى وإياك بروح منه أن الجيم من عالم الشهادة والخبوت وتخرجه من وسط اللسان بينه وبين الخلق * عدده ثلاثة * بسائطه الياء والميم والألف والهمزة * فلكه الثاني * سنوه أحد عشر ألف سنة * ويمتد في العائة * له وسط الطريق * مرتبته الرابعة * ظهور سلطانه في الجبل جسده بارد يابس * رأسه حار يابس * طبعه البرودة والحرارة واليسوسة * عنصره الاعظم الرباب والاقل النار * يوجد عنه ما يشاكل طبعه * حركته معوجة * له الحقائق * والمقامات والمازلات * ممتزج كامل * يرفع من اتصل به عند أهل الأنوار والاسرار الى الكرويين * مثلث مؤنس * علامته الفردانية * له من الحروف الياء والميم وله من الاسماء كما تقدم ومن ذلك حرف الشين المجهمة بالثلاث

في الشين سبعة اسرار لمن عقلها تعطيك ذاتك والاجسام ساكنة لوعاين الناس ما تحويه من عجب	وكل من نالها يوما فقد وصلا إذا الامين على قلب بهانز رأوا محقق دلال الشهر قد كلا
--	---

اعلم أيدينا الله تعالى وإياك بروح منه ندقافهما أن الشين من عالم الغيب والخبوت الاوسمة * مخرجه مخرج الجيم * عدده عندنا ألف * وعند أهل الأنوار ثلاثمائة * بسائطه انباء والنون والاف والهمزة والواو * فلكه الثاني * سنوه هذا القنت قد تقدم ذكرها * ويمتد في العائة * له وسط الطريق مرتبته الخامسة * سلطانه في البهائم طبعه بارد رطب * عنصره الماء * يوجد عنه ما يشاكل طبعه حركته ممتزجة * كامل خالص مثنى مؤنس * له الذات والصفات والافعال * له من الحروف الياء والنون وله من الاسماء ما تقدم * له الخلق والاحوال والكرامات ومن ذلك حرف الياء

يا رسالة حرف في الترمي نظهرا فهو المبد جسوما ملها طلل بأرادنا جيبكم بحكمته	كلوا في العالم العلوي مغبرا وهو المبد قلوبا عانت صورا يتلو في سمع سر الألف السورا
--	---

اعلم أيدينا الله تعالى وإياك بروح منه ان اليا من عالم الشهادة والجبروت مخرجة مخرج الشين *
 عدده العشرة * له الافلاك الاثنا عشر * وواحد الافلاك السبعة * بسائطه الالف والهمزة واللام
 والفاء والهاء والميم والراي * فلكه الثاني * سنو قد ذكرت * يتميز في الخاصة وخاصة الخاصة * له الغاية
 والمربة السابعة * ظهور سلطانه في الجهاد وطبعه الاتهامات الاول * عنصره الاعظم النار والاقل
 الماء * يوجد عنه الحيوان حركته متمتجة له الحقائق والمنازل والمقامات والمنازلات * متمتج كامل
 رباعي مؤنس * له من الحروف الالف والهمزة ومن الاسماء كما تقدم
 ومن ذلك حرف اللام

اللام للازل السني الاقدس	ومقامه الاعلى البهي الانفس
مهما يقيم بيد المكون ذاته	والعالم الكوني مهما يجلس
يعطيك روحا من ثلاث حقائق	يعنى ويرفل في ثياب السندس

اعلم أيدينا الله تعالى وإياك بروح منه ان اللام من عالم الشهادة والجبروت * مخرجه من حافة اللسان
 ادناها الى منتهى طرفه * عدده في الاثنى عشر فلكا ثلاثون وفي الافلاك السبعة ثلاثة * بسائطه
 الالف والميم والهمزة والفاء والياء * فلكه الثاني * سنو تقدمت * يتميز في الخاصة وخاصة الخاصة *
 له الغاية * مرتبته الخامسة * سلطانه في البهائم * طبعه الحرارة والبرودة واليبوسة * عنصره الاعظم
 النار والاقل التراب * يوجد عنه ما يشاكل طبعه * حركته مستقيمة ومتمتجة * له الاعراق متمتج
 كامل مفرد موحش * له من الحروف الالف والميم ومن الاسماء كما تقدم
 ومن ذلك حرف الراء

راء المحبة في مقام وصاله	أبدا بدار نعيمه ان يخذلا
وقتا يقول انا الوحيد فلا أرى	غيري ووقتا يا أنا لن تجهلا
لو كان قلبك عند ربك هكذا	كنت المقرب والحبيب الا كمالا

اعلم أيدينا الله وإياك بروح منه ان الراء من عالم الشهادة والجبروت ومخرجهما من ظهر اللسان
 وفوق الشيا * عدده في الاثنى عشر فلكا مائتان وفي الافلاك السبعة اثنان * بسائطه الالف والهمزة
 واللام والفاء والهاء والميم والراي * فلكه الثاني * سنو فلكه معلومة * له الغاية * مرتبته السابعة *
 ظهور سلطانه في الجهاد * يتميز في الخاصة وخاصة الخاصة * طبعه الحرارة واليبوسة * عنصره النار
 يوجد عنه ما يشاكل كل طبعه * حركته متمتجة * له الاعراق خالص ناقص مقدس مثنى مؤنس
 له من الحروف الالف والهمزة وله من الاسماء كما تقدم
 ومن ذلك حرف النون

نون الوجود تدل نقطة ذاتها	في عينها غيبا على معبودها
فوجودها من جوده ويمينه	وجميع اكون العلى من جودها
فانظر بعينك نصف عين وجودها	من جودها تعثر على مقودها

اعلم أيدينا الله تعالى القلوب بالارواح ان النون من عالم الملك والجبروت مخرجه من حافة اللسان
 وفوق الشيا * عدده خمسون وخمسة * بسائطه الواو والالف * فلكه الثاني * سنو حركته مذكورة
 يتميز في الخاصة وخاصة الخاصة وله الغاية في الطريق * مرتبته الثانية ظهور سلطانه في الحضرة
 الالهية * طبعه البرودة واليبوسة * عنصره التراب * يوجد عنه ما يشاكل كل طبعه * حركته متمتجة *

له الخلق والاحوال والكرامات خالص ناقص مفرد موحد له الذات وله من الحروف الواو ومن الاسماء كما تقدم . . .

ومن ذلك حرف الطاء المهملة

في الطاء خمسة اسرار مخبأة والحق في الخلق والاسرار تأبى فهذه خمسة مهمات كلفت بها	منها حقيقة عين الملك في الملك والنور في النار والانسان في الملك علم ان وجود الملك في الملك
---	--

اعلم وفقنا الله تعالى واياك الى طاعته ان الطاء من عالم الملك والجبروت مخرجه من طرف اللسان واصول الثنايا * عدد مرتبة * بسائطه الالف والهمزة واللام والفاء والميم والزاى فلكه الثاني * سنو حركته مذكوزة * يتميز في الخاصة وخاصة الخاصة * وله غاية الطريق * مرتبته السابعة * سلطانه في الجاد * طبعه البرودة والرطوبة * عنصره الماء يوجد عنه ما يشاكل طبعه * حركته مستقيمة عند اهل الانوار ومعوجة عند اهل الاسرار وعند اهل التحقيق وعندنا معا وممزجة * له الاعراق خالص كامل متنى مؤنس * له من الحروف الالف والهمزة ومن الاسماء كما تقدم

ومن ذلك حرف الدال المهملة

ادال من عالم الكون ادى اتقلا عزت حقائقه عن كل ذى بصر فيه الدوام فحود الحق منزله	عن الصبيان فلا عيب ولا اثر سبحانه جل ان يحطى به بشر فيه المتانى فقيه الآتى والسور
---	---

اعلم أيدينا الله تعالى واياك يا ممانه ان الدال من عالم الملكوت والجبروت * مخرجه شرج الطاء * عدده أربعة * بسائطه الالف واللام والهمزة والفاء والميم * فلكه الاول * سنو حركته اثنا عشر ألف سنة له غاية الطريق * مرتبته الخامسة * سلطانه في الهائم * طبعه البرودة واليبوسة * عنصره التراب يوجد عنه ما يشاكل طبعه * حركته ممزجة بين اهل الانوار والاسرار له الاعراق خالص ناقص مقدس متنى مؤنس له من الحروف الالف واللام ومن الاسماء كما تقدم

ومن ذلك حرف التاء باثنتين من فوق

التاء يظهر احيا نا ويستر تحوى على الذات والافصاف حضرة يبدو فيظهر من أسرارها عسا النيل والشمس والاعلى وطارقه	لخصه من وجود القوم تلوين وماله في جناب الشعل تمكين وملكه الموح والافلام واليون في ذاته والنقى والشرح والتبر
--	--

اعلم أيها الولي المحيم والصديق الرحيم ان التاء من عالم الغيب والجبروت * مخرجه شرج الدال والطاء * عدده أربعة وأربع مائة * بسائطه الالف والهمزة واللام والفاء والميم والارن * فلكه الاول * سنو قد ذكرت * يتميز في خاصة الخاصة * مرتبته السابعة * سلطانه في الجاد * مذمه البرودة واليبوسة * عنصره التراب * يوجد عنه ما يشاكل طبعه * حركته ممزجة له الخلق والاحوال والكرامات خالص كامل رباعي مؤنس * له الذات والصفات * له من الحروف الالف والهمزة ومن الاسماء كما تقدم

ومن ذلك حرف الصاد الباسية

في الصاد نور اقلب بات يرقبه * عند المنام وسر السهد يحبه
فمن فانك تلقى نور مجده * ينر صدرك والاسرار ترقيه
فذلك النور نور الشكر فارتقب الشمس كور فهو على العادات يعقبه

اعلم وفقنا الله تعالى واياك أيتها الولي الحليم ان الصاد من عالم الغيب والجبروت * مخزجه مما بين طرق
اللسان وفوق الشايات السفلى * عدده مستون عندنا وتسعون عند أهل الانوار * بسائطه الالف
والدال والهمزة واللام والفاء * فلكذا الاول * سنوه قد ذكرت * يتميز في الخاصة وخاصة الخاصة *
له اول الطريق * مرتبه الخامسة * ساطانه في البهائم * طبعه الحرارة والرطوبة * عنصره الهواء
يوجد عنه ما يشاكل طبعه * حركته ممتزجة مجهولة * له الاعراق * خائص كامل مثني مؤنس * له من
الحروف الالف والدال ومن الاسماء كما تقدم * ثم اعلم اني جعلت سر هذه الصاد اليابسة لا ينال
الا في النوم لكوني مانته ولا اعطانيه الحق الا في المنام فلهذا حكمت عليه بذلك وليست حقيقته
ذلك والله تبارك وتعالى يعطيه في النوم واليقظة * ولما وقفت عنده بالتقيد جعلت بعض الاحصاء
يقرأ على أسرار الحروف لاصح ما اختل منها عند التقيد لسرعة القلم فلما وصل بالقراءة الى هذا
الحرف قلت له ما تنقل في فيه ران النوم ليس لازما في يله ~~والكن~~ هكذا أخذته فوصفت حاله
وانفض الجمع * فلما كان الغد من يوم السبت قعدنا على سبيل العادة بالجلس في المسجد الحرام تجاه
الركن اليماني من انكبة المعظمة شرعها الله تعالى وكان يحضر عندنا الشيخ الفقيه المجاور
أبو يحيى بكر بن عبد الله الهاشمي الديوبندي الطرابلسي رحمة الله تعالى عليه فجاء غلي عاده
فلما فرغنا من القراءة قال لي رأيت البارحة في النوم كأنني قاعد وأنت امامي مستلق على ظهرك
تذكر الصاد فأنشدك من تجللا شعر

الصاد حرف شريف * والصاد في الصدق اصدق

فقلت لي في النوم ما دليلك فقلت شعر

لأنها شكل دور * وما من الدور أسبق

وحكي لي في هذه الرؤيا اني فرحت بجوابه فبنا كل ذكره فرحت بهذه المبشرة التي رآها في حق
وبكوني راقد مثل رقاد الانبياء عليهم افضل الصلاة وازكى السلام وهي حالة المستريح الفارغ
من شغله والمتأهب لما يرد عليه من اخبار السماء بالمقابلة * فأعلم بان الصاد حرف من حروف الصدق
والصون والصورة وهو كرى الشكل قابل لجميع الاشكال فيه أسرار عجيبة فتجبت من كشفه في نومه
قررت عينه على حالتي التي ذكرتها للاصحاب بالامس في المجلس فغفرنا له ذلك وان له عندنا لزلتي
وحسن ما آب فهو حرف شريف عظيم اقسام عند ذكره بمقام جوامع الكلم وهو المقام المجدى في اوج
الشرف بلسان التعجيد وتضمنت هذه السورة من اوصاف الانبياء عليهم افضل الصلاة وأتم التسليم
ومن أسرار العالم كله الخفية عجائب وايات وهذه الرؤيا فيها من الاسرار على حسب ما في هذه
السورة من الاسرار فهي تدل على خير كثير جسيم يناله الرائي ومن رؤيت له وكل من شوهدها
من الله تعالى ويحصل لهم من بركات الانبياء صلوات الله عليهم وسلامه المذكورين في هذه السورة
ويخلق الاعداء من الكفار ما في هذه السورة من المؤنس لهم لا المؤمنين نسأل الله تعالى لنا ولهم
العافية في الدنيا والاخرة آمين * فهذه بشرى حصلت وأرسلها الحق الينا علي يد الفقيه الواعظ
أبي يحيى الرائي ولما استيقظ تم على البيتين اللذين انشدهما في النوم فريضا فسألته ان يرسل الى به
حتى اقيده في كتابي هذا عقيب هذه الرؤيا في هذا الحرف فان ذلك القريض من امداد هذه
الحقيقة الروحانية التي رآها في النوم فأردت ان لا افضل بينهما فبعثت معه صاحبنا وأخانا الفقي
الصالح المجاور بالحرم أبا عبد الله محمد بن خالد الصوفي التلمساني فجاءني به قصيدة تضمن ارواحا

الصادر في شريف * والصادق في الصدق اصدق
 قل ما الدليل اجد * في داخل القلب ملصق
 لانها شكل دور * وما من الدور اسبق
 ودل هذا باني * على الطريق موفق
 حقت في الله قصدي * والحق يقصد بالحق
 ان كان في الجرم * فاحل القلب اعق
 ان ضاق قلبك عني * فقلب غيرك اضيق
 دع القرونة وابقبل * من صادق يصدق
 ولا تخالف قشقي * فالقلب عندي معلق
 افتمه اشرحه وافعل * فعل الذي قد تحقق
 الى متى قاسى القلب * باب قلبك مغلق
 وفعل غيرك صاف * ووجه فعلك ازرق
 انا وقفنا فرققا * فالرفق في الرفق اوفق
 فان آتيت كسونا * لذنوب لطف معتنق
 ولا تكن بكمير * اذ ظل يهجو النرزدق
 والهيج قدحى قدحى * من مشرق الشمس اشرق
 انا الوجود بذاتي * ولي الوجود المعشوق
 من غير قيد كعلي * على الحقيقة مطلق
 غفل ترى الشاه يوما * يكيد به فرد بيدق
 من قال في برأى * فتائل الرأي احق
 ان ظل يهدي لوهم * رآيته يشدق
 وكل من قال قولا * فالذكر من ذلك اصدق
 انا المهين ذو العر * ش لا اريد واخلي
 بعث للخلق رسلي * وجاء آجدا بالحق
 فقام في بسدق * وحين ارعد أبرق
 مجاهد في الاعادي * وناحما ما تنسق
 لو لم اغتهم بعبدى * اغرقت من ليس يفرق
 ان السموات والار * من عذابي تفرق
 وان اطعمت فاني * ألم ما يتفرق
 واجمع الكل في الخلد * في حدائق تعبق
 كل القلوب علي ذا * وانى الله اشفق
 فتمت من حال نومي * وراحتى تسقى
 ومن ذلك حرف الزاى

كانت حقائق روح الامر معناه
 عند الفناء عن التربه اغناه
 بحقق العلم أو يدريه الاهو

في الزاى سر اذا حقت معناه
 اذا تجلى الى قلب بحكته
 فليس في ارف الذات الزيهه من

اعلم أيدينا الله تعالى وإياك أيها الروح منه ان الزاي من عالم الشهادة والجبروت والقهر * مخرجه مخرج
انصاف والسين * عدده سبعة بسائطه الالف والياء والهمزة واللام والقاء * فلكه الظل الاول
سنو حركته تقدم ذكرها * يتميز في خلاصة خاصة الخاصة * له الغاية مرتبة الخامسة * سلطانه في البهائم
طبعه الحرارة واليبوسة * عنصره النار * يوجد عنه ما يشاء كل طبعه * حركته متميزة * له الخلق
والاحوال والكرامات خالص ناقص مقدس مثني مؤنس * له من الحروف الالف والياء ومن
الاسماء كما تقدم

ومن ذلك حرف السين المهملة

في السين أسرار الوجود الأربع	وله التحقق والمقام الارتفاع
من عالم الغيب الذي ظهرت به	آفاق تكون شمسها ما تطلع

اعلم وفقنا الله تعالى وإياك ان السين من عالم الغيب والجبروت واللفظ * مخرجه مخرج الصاد
والزاي * عدده عند أهل الأنوار ستون وستة وعندنا ثلاثمائة وثلاثة * بسائطه الياء والنون
والالف والهمزة والواو * فلكه الاول * سنو مذكورة فيما تقدم * يتميز في الخاصة وخاصة الخاصة
وخلاصة خاصة الخاصة وصناء خلاصة خاصة الخاصة * له الغاية * مرتبة الخامسة * ظهور سلطانه
في البهائم * طبعه الحرارة واليبوسة عنصره النار * يوجد عنه ما يشاء كل طبعه * حركته متميزة
له الاعراق * خالص كامل مثني مؤنس له من الحروف الياء والنون ومن الاسماء الالهية
كما تقدم

ومن ذلك حرف الطاء المجمة

في الطاء ستة اسرار مكتمة	خفية ما لها في الخلق تعيين
الايحاز اذا جادت بها ضلها	يرى لها في ظهور العين تحسين
يرجو الاله ويخشى عدله واذا	ما غاب عن كونه لم يبد تكوين

اعلم أيدينا الله تعالى وإياك أيها العاقل بروح منه ان الطاء من عالم الشهادة والجبروت والقهر *
مخرجه مما بين طرفي اللسان واطراف النوايا * عدده ثمانية وثمانمائة عندنا وعند أهل الأنوار
تسعمائة * بسائطه الالف والهمزة واللام والقاء والياء والميم والزاي * فلكه الاول *
سنو مذكورة فيما تقدم * يتميز في خلاصة خاصة الخاصة * له غاية الطريق * مرتبة السابعة *
ظهور سلطانه في الجهاد * طبع دائره بارد رطب وقائمه حارة رطبة فله الحرارة والبرودة
والرطوبة * عنصره الاعظم الماء والاقل الهواء * يوجد عنه ما يشاء كل طبعه * حركته معوجة متميزة
له والخلق والاحوال والكرامات * متميز كامل مثني مؤنس * له الذات * له من الحروف الالف
والهمزة ومن الاسماء كما تقدم

ومن ذلك حرف الذال المجمة

الذال ينزل احبانا على جسد	كرها وينزل احبانا على خلدي
طوعا ويعدم من هذا وذاك غا	يرى له أثر الزلقي على احد
فهو الامام الذي ما مثله احد	تدعوه ايماءه بالواحد الصمد

اعلم أيها الامام وفقنا الله وإياك ان الذال من عالم الشهادة والقهر والملكوت والجبروت * مخرجه
مخرج الطاء عدده سبعمائة وسبعة بسائطه الالف واللام والهمزة والقاء والميم

فلذلك الفلك الاول * سنو حركته مذكورة فيما تقدم * يتميز في العامة * له وسط الطريق * مرتبته
 الخاصة * سلطانه * في الهائم * طبعه الحرارة والرطوبة * عنصره الهواء * يوجد عنه ما يشاكل
 طبعه * حركته معوجة متميزة * له الخلق والاحوال والكرامات * خالص كامل مقدس منق
 مؤنس له الذات وله من الحروف الالف واللام ومن الاسماء كما تقدم
 ومن ذلك حرف الناء - المثلة

الناء ذاتية الاوصاف عالية	في الوصف والفعل والاقلام توجد
فان تجلت بسر الذات واحدة	يوم البداية صار الخلق يعبدها
وان تجلت بسر الوصف ثانية	يوم التوسط صار النعت يحمد
وان تجلت بسر الفعل ثالثة	يوم التثناء صار الكون يسعدها

اعلم ايها السيد وقفنا الله تعالى وايلا ان الناء من عالم الغيب واللفظ والجبروت * مخرجه مخرج
 انقاء والذال * عدده خمسة وخمسة * بسائطه الالف والهمزة واللام والفاء والهاء والميم
 والزاي * له الفلك الاول * سنو مذكورة فيما تقدم * يتميز خلاصة خاصة الخاصة * له غاية الطريق
 * مرتبته السابعة * ظهور سلطانه في الجهاد * طبعه البرودة واليبوسة * عنصره التراب * يوجد عنه
 ما يشاكل طبعه * حركته متميزة * له الخلق والاحوال والكرامات * خالص كامل مريع مؤنس *
 له الذات والصفات والافعال * له من الحروف الالف والهمزة ومن الاسماء كما تقدم
 ومن ذلك حرف الفاء

الفاء من عالم التحقيق فاذا ذكر	وانظر الى سرها باق على قدر
لها مع الباء مزج في الوجود فنا	تنفك بالمرج عن حق وعن بشر
فان قطعت وصال الباء كان لها	من اوجه عالم الارواح والصور

اعلم ايها الله انقلب الالهى - ان الفاء من عالم الشهادة والجبروت والغيب والافاق * مخرجه من
 باطن الشفة السفلى وأطراف الثنايا العليا * عدده ثمانون ونمائية * بسائطه الالف والهمزة
 واللام والفاء والهاء والميم والزاي * له الفلك الاول * سنو مذكورت فيما تقدم * يتميز
 الخاصة * له غاية الطريق مرتبته السابعة * ظهور سلطانه في الجهاد * طبع رأسه الحرارة والرطوبة
 وسائر جسده بارد رطب فطبعه الحرارة والبرودة والرطوبة * عنصره الاعظم الماء والاقل الهواء *
 يوجد عنه ما يشاكل طبعه * حركته متميزة * له الحقائق والمقامات والمنازلات عند أهل الاسرار *
 وله الخلق والاحوال والكرامات عند أهل الانوار * متميز كامل مفرد منق مؤنس - وحش *
 له الذات وله من الحروف الالف والهمزة ومن الاسماء كما تقدم
 ومن ذلك حرف الباء واحدة

الباء للعارف السبلي معتبر	وفي تقطيعها للقلب مذكر
سر العبودية العلياء ما زجها	لذا تاب مناب الحق فاعتبروا
أليس يحذف من بهم حقيقته	لانه بدل منه فذا وزر

اعلم ايها الولي المتعالي ان الباء من عالم الملكوت والشهادة والقيوم * مخرجه من اثنين عدده
 اثنان بسائطه الالف والهمزة واللام والفاء والهاء والميم والزاي * فلذلك الاول * له
 الحركة المذكورة * يتميز عين صفه الخلاصة وفي خاصة الخاصة * له بداية الطريق ونمائية * مرتبته
 السابعة * ظهور سلطانه في الجهاد * طبعه الحرارة واليبوسة * عنصره النار * يوجد عنه ما يشاكل

طبعه * حركته متميزة له الحقائق والمقامات والمنازلات * خالص كامل مربع مؤنس * له الذات
وله من الحروف الالف والهمزة وله من الاسماء كما تقدم *
ومن ذلك حرف الميم

الميم كالنون ان حقت سرهما فالنون للعق والميم الكريمة لى فبرزخ النون روح فى معارفه	فى غاية الكون عينا والبدائات يده لبدء وغايات لغايات وبرزخ الميم رب فى البريات
---	---

اعلم ايدينا الله واياك بروح منه ان الميم من عالم الملك والشهادة والقهر * مخرجه من الشفتين *
عدده اربعة واربعون * بسائطه * اليا * والالف والهمزة * فلكه الاول سنوه مذكورة * يتميز
فى الخاصة والخلصة وصفاء الخلاصة * له الغاية * مرتبته الثالثة * ظهور سلطانه فى الانسان *
طبعه البرودة واليبوسة * عنصره التراب * يوجد عنه ما يشاكل طبعه * له الاعراق خالص كامل
مقدس مفرد مؤنس * له من الحروف اليا * ومن الاسماء كما تقدم
ومن ذلك حرف الواو

واواياك اقدس * من وجودى وانفس حيث ما لاح عينه * قيل بيت مقدس	فهو روح مكمل * وهو سر مسدس بيته السدرة العلية * فينا المؤنس
---	--

الواو من عالم الملك والشهادة والقهر * مخرجه من الشفتين * عدده ستة * بسائطه الالف
والهمزة واللام والفاء * فلكه الفلك الاول * سنوه قد ذكرت يتميز فى خاصة الخاصة والخلصة *
له غاية الطريق * مرتبته الرابعة * ظهور سلطانه فى الجن * طبعه الحرارة والرطوبة * عنصره الهواء *
* يوجد عنه ما يشاكل طبعه * حركته متميزة * له الاعراق خالص ناقص مقدس مفرد موحش *
له من الحروف الالف * ومن الاسماء كما تقدم فهذه حروف المعجم قد مكملت بذكر ما تيسر من الاشارات
والتنبيهات لاهل الكشف والخلوات والاطلاع على اسرار الموجودات * فاذا اردت ان
يسهل عليك ما اخذه فى باب العبارة عنها فاعلم اشتراكها فى افلاك البسائط تعلم حقائق الاسماء
الممددة ايها فالالف قد تقدم الكلام فيها وكذلك الهمزة تدخل مع الالف والواو والياء المعتلتين
نخرجت ايضا عن حكم الحروف بهذا الوجه والجسيم والراى واللام والميم والنون بسائطها
مختلفة والذال والذال متماثلة والصاد والصاد متماثلة والعين والعين والسين والسين متماثلة
والواو والكاف والفاء متماثلة والياء والياء والطاء والطاء والراء والراء والياء
والثاء والحاء والظاء متماثلة البسائط ايضا وكل متماثل البسائط متماثل الاسماء فاعلم وكذا
ذكرنا ان نذكر لاف عقيب الحروف الذى هو نظير الجوزهر فنذكره مفردا كما وقع فى الرقم
مفردا عن الحروف فانه حرف زائد مركب من الف ولا م ومن همزة ولا م

ذكر لاف الالف واللام

اف اللام ولا م الالف واشرب النهر الى آخره ولتقسم ما دمت ريان فان وادران الله قد ارسله واصطبر يا الله واحذر فقد	نهر طاوت فلا تغترف وعن النهمة لا تغترف ظلمت نفسك قم فانصرف نهر يلوى لغواد المشرف يخذل العبد اذا لم يقف
--	--

معرفة لام الالف

تعائق الالف لللام واللام قالت الساق بالساق التي عظمت ان القواد اذا معناه عاتقه	مثل الحبيبين فالاعوام احلام فجاء في منهما في الالف اعلام بداله فيه ايجاد واعدام
--	---

اعلم انه لما اصطب الالف واللام صحب كل واحد منهما ميل وهو الهوى والغرض والميل لا يكون الا عن حركة عشقية فحركة اللام حركة ذاتية وحركة الالف حركة عرضية فظهر سلطان اللام على الالف لاحداث الحركة فيه فكانت اللام في هذا الباب أقوى من الالف لانها عاشق فهمتها اكمل وجودا وأتم فعلا والالف اقل عشقا فهمتها اقل تعلقا باللام فلم تستطع أن تقيم اودها فصاحب المهمة الفعل بالضرورة عند المحققين هذا حظ الصوفي ومقامه فلا يتدرى مجاوزة الى غيره فان انتقل الى مقام المحققين فمعرفة المحقق فوق ذلك وذلك ان الالف ليس ميله من جهة فعل اللام فيه بهيمته وانما ميله نزوله الى اللام بالالطاف لتكن عشق اللام فيه ألا تراه قد لوى ساقه بقائمة الالف وانعطف عليه خذرا من النوت قيل الالف الالف الالف الالف كزول الحق الى السماء الدنيا وهو آخر الليل في الثالث الباقي وميل اللام معلوم عندهما معلول مضطر لا اختلاف عندنا فيه الا من جهة المباعث خاصة فالصوفي يجعل ميل اللام ميل الواجدين والمتواجدين لتحقته عنده بمقام العشق والعشق وحاله وميل الالف ميل التواصل والاتحاد ولهذا أثبتنا في الشكل هكذا لا فأيهما جعلت الالف او اللام قبل ذلك الجعل ولذلك اختلف اهل اللسان اين يجعلان حركة اللام والهمزة التي تكون على الالف فطائفة راعت اللفظ فقاتل الاسبق اللام والالف بعد وطائفة راعت الخط فبأى نغذا ابتدأ المخططة فهو اللام والثاني هو الالف وهذا كله تعطيه حالة العشق والصدق في العشق يورث التوجه في طلب المعشوق وصدق التوجه يورث الوصال من المعشوق الى العاشق والمحقق يقول بإعت الميل المعرفة عندهما وكل واحد يقول على حسب حقيقته وأما نحن ومن رقى معنا على درج التحقيق الذي ما فوقه درج فلسنا نقول بقولهما ولكن لنا في المسئلة تفصيل وذلك أن لفظ في اى حضرة اجتماعا فان العشق حضرة جسمية من جهة الحضرات فتقول الصوفي حق والمعرفة حضرة أيضا كذلك قول المحقق حق ولكن كل واحد منهما قاصر عن التحقيق في هذه المسئلة فاطربعين واحدة ونحن نقول اول حضرة اجتماعها حضرة الاتحاد وهي لا الاله الاله فهذه حضرة المطلق والخالق فظهرت كلمة لا في التثنية وفي الاثبات مرتين فلا لا الاله والاله لئلا يخل الوجود المطلق الذي هو الالف في هذه الحضرة الى الاتحاد عند اليجاد وميل الوجود المقيد الذي هو اللام الى اليجاد عند الاتحاد ولذلك خرجا على الصورة فكل حقيقة منهما مطلقة في منزلتها فافهم ان كانت تنهم والافازم الخلوة وعلق المهمة بالله الرحمن الرحيم حتى نعلم فاذا اتقيد بعد ما تعين وجوده وظهر لعينه عينه فانه

للعق حق وللانسان انسان وللعيان عيان في الشهود كما فانظر اينما يعين الجمع تحظ بنا	عند الوجود وللقدرة أن قره آن عند المناجاة للآذان آذان في الفرق فالزمن فالقره آن فرقان
--	---

فلا بد من صفة تقوم به ويكون بها تقابل مثلها اوضحها من الحضرة الالهية واعماقت الضد ولم يقتصر على المثل الذي هو الحق الصدق رغبة في اصلاح قلب الصوفي والخاص في اول درجات التحقيق فحشر بهما هذا ولا يعرفان ما فوقه ولا ما نوى اليه حتى يأخذ الله بأيديهما ويشهدهما

ما شهدناه وساذكر طرفاً من ذلك في الفصل الثالث من هذا الباب فاطلع عليه هتاك ان شاء الله تعالى واغطس في بحر القرء آن العزيز ان كنت واسع النفس والافاقص على مطالعة كتب المفسرين لظاهره ولا تغطس فتلك فان بحر القرء آن عميق ولولان الغاطس يقصد المواضع القريبة من الساحل ما خرج لكم أبداً فالانبياء والورثة الحنفظة هم الذين يقصدون هذه المواضع رحمة بالعالم وأما الواقفون الذين وصلوا وامسكوا ولم يردوا ولا انتفع بهم احد ولا اتفعوا بأحد فتصدوا بل قصد بهم ثبج البحر فغطسوا الى الابد لا يخرجون يرحم الله العباد اني شيخ سهل بن عبد الله التستري حيث قال لسهل بن عبد الله الى الابد حين قال له سهل أيسجد القلب فقال الشيخ الى الابد بل قال صلى الله عليه وسلم حين سئل عن دخول العمرة في الحج ألعامنا هذا ام للابد فقال صلى الله عليه وسلم بل لا بد الابد فهي روحانية باقية في دار الخلد يجدها اهل الجنان في كل سنة مقدرة فيقولون ما هذا فيجابون العمرة في الحج روح ونعيم ووارد نزيه شريف تشرق به أسارير الوجوه وتريد به حسنا وجمالا فاذا غطست وفقتك الله في بحر القرء آن فاطلب وابحث عن صدقتي هاتين الجوهرتين الالف واللام وصدقتهما هي الكلمة والآية التي تحملهما فان كانت كلمة فعلية على طبقاتها نسبتها من ذلك المقام وان كانت كلمة اسمائية على طبقاتها نسبتها من ذلك المقام وان كانت كلمة ذاتية نسبتها من ذلك كما اشار اليه عليه السلام بقوله وان لم يكن في الحرف أعوذ برضاك من الالف من سخطك ميل اللام كلمة اسمائية وبمعافاك ميل الالف من عقوبتك ميل اللام كلمة فعلية وبك ميل الالف منك ميل اللام كلمة ذاتية فانظر ما أعجب سر النبوة وما اعلاء وما اقرب حرما وما اقصاص فن تكلم على حرفي لام الالف من غير أن يقطر الى الحضرة التي هو فيها فليس بكامل هيئات لا يستوى ابدا لام ألف لا خوف عليهم ولا م ألف ولا هم يحزنون كما لا يستوى لام ألف لا التي للتي ولا م ألف لا التي للايجاب كما لا يستوى لام الف للتي ولا م الف للتبئة ولا م ألف النهى فترفع بالتي وتنصب بالتبئة وتجزم بالنهى ولا م الف لام التعريف والالف التي من اصل الكلمة مثل قوله ونادى أصحاب الاعراف والادبار والابصار والاقلام كما لا يستوى لام ألف لام التوكيد والالف الاصلية مثل قوله تعالى ولا وضعوا ولا نتم فتحقق ما ذكرناه لك وأقم ألفك من رقتها وحل لامك من عقدتها * وفي ارتباط اللام بالالف سر لا ينكشف ولا أقدر على بسط العبارة في مقام لام ألف كما وردت في القرء آن الاول كان السامع يسمعه مني كما يسمعه من الذي انزل عليه لوعبر عنه ومع هذا فالغرض في هذا الكتاب الايجاز وقد طال الباب واتسع الكلام فيه على طريق الاجال لكثرة المراتب وكثرة الحروف ولم نذكر في هذا الباب معرفة المناسبة التي بين الحروف حتى يصح اتصال بعضها مع بعض ولا ذكرنا اجتماع حرفين معا الا لام الف خاصة من جهة ما * وهذا الباب يتضمن ثلاثة آلاف مسألة وخمسمائة وأربعين مسألة على عدد الاتصالات بوجد ما لكل اتصال علم يخصه وتحت كل مسألة من هذه المسائل مسائل تشعب كثيرة فان كل حرف يصطب مع جميع الحروف كلها من جهة رفعه ونصبه وخفضه وسكونه وذاته وحروف العلة الثلاثة فن اراد أن يشئ منها فليطالع تفسير القرآن لنا الذي حينا بالجمع والتفصيل وسنوف الغرض في الحروف ان شاء الله تعالى في كتاب المباذي والغايات لنا وهو بين ايدينا فلتكف هذه الاشارة في لام ألف والحمد لله المتفضل

معرفة الف اللام

ألف اللام لعرفان الدوات تنظم الثمل اذا ما ظهرت وتنق بالعهد صدقا ولها	ولا حياء العظام النجرات بجباها وما تبقى شتمات حال تعظيم وجوه الحضرات
--	--

اعلم ان لام ألف بعد حطها ونقض شكلها وبرز أسرارها وفنائها عن اسمها ورسمها تظهر في جفنة
الجنس والعهد والتعظيم وذلك لما كان الالف حظ الحق واللام حظ الانسان صارت
الالف واللام للجنس فاذا ذكرت الالف واللام ذكرت جميع الكون ومكوته فان قنيت عن الحق
بالحقيقة وذكرت الالف واللام كان الالف واللام الحق والخلق وهذا هو الجنس عندنا فقاومة اللام
تتحقق تعالى ونصف دائرة اللام المحسوس الذي يبقى بعد ما يأخذ الالف قاتمته وهو شكل النون للخلق
ونصف الدائرة الروحاني المغائب للملكوت والالف التي تبرز قطر الدائرة للامر وهو كن وهذه كلها انواع
وفصول للجنس الاعم الذي ما فوقه جنس وهو حقيقة الحقائق التي لها المرتبة الاولى ان وقع الابتداء
بها وان الخاتمة ان وقع الانتهاء اليها القديمة في التديم لافي ذاتها والمحدثه في المحدث لافي ذاتها وهي
بالنظر اليها لا موجودة ولا معدومة واذا لم تكن موجودة فلا تنصف بالقدم ولا بالحدث كما سيأتي
ذكرها في الباب السادس من هذا الكتاب ولها ما شاكلها من جهة قبولها للصورة لا من جهة قبولها
للحدث والقدم فان الذي يشبهها موجود وكل موجود اما محدث وهو الخلق واما غير محدث وهو
الخالق ولما كانت تقبل القدم والحدث كان الحق يتجلى لعباده على ما شاء من صفاته واهذا السبب
يشكر مقوم في الدار الاخره لانه يتجلى لهم في غير الصورة والصفة التي عرفوها منه وقد تقدمت طرف منه
في الباب الاول من هذا الكتاب فيتجلى للعارفين على قلوبهم وعلى ذواتهم في الآخرة عموما فهذا وجه
من وجوه الشبه وعلى التحقيق الذي لا خفاء به عندنا ان حقائقها هي المتبقية للسنين في الدارين
لمن عتق او فهم من الله تعالى المرنى في الدنيا بالتلوذ والابصار مع انه سبحانه أنباء عن عجز العباد عن
درك كنهه فقال لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار وهو السلف والخير لطيف بعباده بتجليه لهم
على قدر طاقتهم خبير بضعفهم عن حل تجليه الاقدس على ما تعظمه الألوهة اذ لا طاعة للمحدث على
حل جمال القديم كما لا طاقة للانهار بحمل البارفان البحر ينشأ اعيانها سواء وردت عليه او ورد البحر
عليها ولا يبقى لها أثر ابدا هو ولا يميز فاعرف ما ذكرناه وتحقق واعلى ما يشبهها من المحدثات الهباء الذي
خلق فيه صورها العالم ثم النور انزل منه في الشبه بها فان النور صورته في الهباء كما ان الهباء صورته فيها
وانزل شهبان النور بها الهواء وانزل منه الماء وانزل منه المعادن وانزل منها الخشب وامثاله الى ان
ينتهي الى شيء لا يقبل الصورة واحدة ان وجدته فتنبههم هذا حتى يأتي باب من هذا الكتاب فهذه
الحقيقة الثابتة التي تنعم الحقائق الثابتات هي الجنس الاعم الذي يستحق الالف واللام الحاصل
عليه بذاتهما وكذلك عهدهما بجزيان حقيقتيهما على علم ما وقع فيه العهد بين الموجودين فعلى اى
موجودين دخلتا لا مر كان بينهما من جهة كل واحد منهما بالنظر الى امر ثالث كانتا العهد ذلك الامر
الثالث الذي يعرفانه وعلى حقيقتيهما الالف لاخذ العهد واللام لمن اخذ عليه وكذلك تعرفهما
وتخصيصهما انما يخصصان شيئا من جنسه على التعيين ليحصل العلم به عند من يريد الخبر أو يعلمه اياه
فعلى اى حالة كان المخصص والمخصص والشئ الذي ظهرت بسببه هاتان الحقيقتان انما يتبين في صورة
حقيقتيهما وهذا هو الاشتراك الذاتي فان كان الاشتراك في الصفة وتريد أن غير الاعظم منهما للخطاب
تكونا عند ذلك للتعظيم في الوصف الذي تدخلان عليه فالالف واللام يقبلان كل صورة وحقيقة
لانهما موجودان جامعان لجميع الحقائق فأي شئ برز برزاه الحقيقة التي عندها منه فبالاظهارها
فدلتها على الشئ لذاتهما لانهما اكتسبا من الشئ الذي دخلتا عليه وثلثهما هاتان الساس الدار
والدرهم رأيت ارجل اس احببت الرجال دون النساء هويت السماء ويكنى هذا القدر مشطال

الباب

بيان بعض الاسباب التي لها ذكرت في الحروف ما ذكرته من بسائط ومراتب وتقديس
وافراد وتركيب وانس ووحشة وغير ذلك

اعلم اولاً ان هذه الحروف لما كانت مثل العالم المكلف الانسان المشاركة له في الخطاب لا في التكليف دون غيره من العوالم لقبولها لجميع الحقائق كالانسان وسائر العوالم ليس كذلك كان منهم القطب كما منا وهو الالف ومقام القطب منا الحياة القيومية هذا هو المقام الخاص به فانه كما هو سارى بهيمته في جميع العالم كذلك الالف من كل وجه من وجوه روحانيته التي نذكرها نحن ولا يدركها غيرنا ومن حيث كان سره ناهياً نقسم من أقصى الخارج الذي هو منبعث النفس الى آخر المناقص يمتد في الهواء الخارج وانت ساكت وهو الذي يسمى الصدى قتل قيومية الالف الا انه واقف من حيث رقه فان جميع الحروف تفصل اليه ولا ينفصل هو اليها كما ينفصل هو أيضاً الى روحانيته وهي النقطة تقدير او ان كان الواحد لا ينفصل فقد عرفنا لما لاجله كان الالف قطباً وهكذا تعمل فيما ذكره لك بعد هذا ان اردت ان تعرف حقيقته * (والامامان) الواو والياء المعتلتان اللذان هما حرفا المد واللين لا الصعيتان * (والاوتاد) أربعة الالف والواو والياء والنون الذين هم علامات الاعراب * (والابدال) سبعة الالف والواو والياء والنون وتاء الضمير وكافه وهاءه فالالف ألف رجلان والواو واو العمرون والياء ياء العمرين والنون نون يفعلون وسر النسبة بيننا وبينهم في مرتبة الابدال كما بيناه في القطب ان التاء اذا غابت من قلت تركت بدلها فقال المتكلم قال زيد فثبت بنفسها مناب الحروف التي هي اسم هذا الشخص ان خبر عنه ولو كان الاسم مركباً من الف حرف ناب الضمير مناب تلك الحروف لتوة حروف الضمائر وتوكتها واتساع فلكها فلو سميت رجلاً يادارمية بالعلياء فالسند فقد نابت التاء أو الكاف أو الهاء مناب جملة هذه الحروف التي هي يادارمية بالعلياء فالسند في الدلالة وتركتها بدلها أو جاءت بدلها منها كيف ما شئت وانما صرح لها هذا لكونها تعلم ذلك ولا يعلمه من هي بدل منه او هو بدل منها فلهذا استحققت هي وأخواتها مقام الابدال ومدرك من اين علت هذا موقوف على الكشف فابحث عنه بالخلوة والذكر والهمة وايلاً ان تتوهم تكرار هذه الحروف في المقامات انها شيء واحد له وجوه انما هي مثل الانحصاص الانسانية فليس زيد بن علي هو عين اخيه زيد بن علي الثاني وان كنا قد اشتركا في البنية والانسانية والدم واحد ولكن بالضرورة نعلم ان الاخ الواحد ليس عين الاخ الثاني فكما يفرق البصري بينهما فكذلك يفرق العلم بينهما في الحروف عند أهل الكشف من جهة الكشف وعند النازلين عن هذه الدرجة من جهة المقام الذي هي بدل من حروفه ويزيد صاحب الكشف على العالم من جهة المقام بأمر آخر لا يعرفه صاحب علم المقام المذكور وهو مثلاً قلت اذا كررته بدل من اسم بعينه فتقول لشخص بعينه قلت كذا وقلت كذا قالتا عند صاحب الكشف التي في قلت الاول غير التاء التي في قلت الثاني لان عين المخاطب تتجدد في كل نفس بل هم في لبس من خلق جديد فهذا شأن الحق في العالم مع احديته الجوهر وكذلك الحركة الروحانية التي عنها وجد الحق تعالى التاء الاولى غير الحركة التي اوجد عنها التاء الاخرى بالغام بلغت فيختلف معناهما بالضرورة فصاحب علم المقام يتفطن لاختلاف علم المعنى ولا يتفطن لاختلاف التاء او اى حرف ضمير كان او غير ضمير فانه صاحب رقم ولفظ لا غير كما يقول الاشعريون في العرض انه لا يبقى زمانين فالتناس جمعون معهم على ذلك في الحركات خاصة لكونها محسوسة فلا يتقدرون على انكارها ووردوها ولا يتقدرون على الوصول الى معرفة ذلك في الالوان والسمكون الدائم ككون الجبال وغيرها فلهذا انكروها ولم يتولوا به ونسبوا القائل بذلك الى الهوس وانكار الحس وجبوا عن ادراك ضعف عقولهم وفساد محال نظرهم وقصورهم عن التصرف في المعاني فلو حصل لهم الاول عن كشف حقيقتي من معدنه لانسحبت لهم تلك الحقيقة على جميع الاعراض حكماً عاماً لا يختص بعرض دون عرض وان اختلفت اجناس الاعراض فلا بد من حقيقة جامعة وحقيقة فاصلة وهكذا هي هذه المسئلة التي ذكرناها في حق من قال بما قلناه فيها ومن أنكروه فليس المطلوب عند المحققين الصور

المحسوسة لفظا اورقا وانما المطلوب المعاني التي تضمنها هذا الرقم وهذا اللفظ فان الناظر في الصور
انما هو روحاني فلا يقدر ان يخرج عن جنسه البتة فلا تجب بأن ترى الميت لا يطلب الخبز لعدم
السرة الروحاني فيه ويطلبه الحي لوجود الروح فيه فتقول حين تراه يطلب غير جنسه فاعلم ان في الخبز
والماء وجميع المطاعم والمشارب والمناكح والملابس والمراكب والمجالس ارواحا لطيفة غريبة هي سر
حياته وعلمه وبقائه وسعادته وعلو منزلته في حضرة مشاهدته به وتلك الارواح امانة عنده هذه الصور
المحسوسة يؤدونها الى هذا الروح المودع في الشجر ألا ترى بعضهم كيف يوصل امانته اليه التي هي
سر الحياة فاذا أدى اليه امانته خرج امان الطريق الذي دخل منه فيسمى قيئا وقلبا واما من
طريق آخر فيسمى عذرة وبولا فاعطاء الاسم الاول الا لسرة الذي اذاه الى الروح وبقي باسم آخر يطلبه
من اجله صاحب الحضرة والمدير لاسباب انقلاب الاعيان هكذا يتقلب في اطوار الوجود
فيعزى ويكتسى ويدور بدور الكرة كالدولاب الى ان يشاء الله العليم الحكيم فالروح معذورة في تعشقه
بهذه المحسوسات فانه عاين مطلوبة ومحل منها فهي منزلة ومحجوبة فلا ينكر عليه تعشقه بها فقد قال شعر

|| امر على الديار ديار ليلي || اقبل ذا الجدار وذا الجدارا ||
|| وما حب الديار مضي بتلي || ولكن حب من سكن الديارا ||

وقال الآخر

|| يادار ان غزالا فيك تيمنى || لله در الذي تحو بين يادار ||
|| لو كنت اشكو اليها حب ساكنها || اذن رأيت بناء الدار ينهار ||

فافهموا فهمنا الله واياكم سر اتركه واطلعنا واياكم على خفيات علوم حكمه انه المنعم الكريم
اما قولنا الذي ذكرناه بعد كل حرف فأريد ان ايته لكم حتى تعرفوا منه ما لا ينفركم عما لا تعلمون واكل
درجات الطريق التسليم فيما لا تعلمون وأعلاء القطع بسدقه وما عدا هذين المقامين فخرمان والمتصف
به محروم كما ان المتصف بهذين المقامين سعيد مجتوب قال الامام العارف ابو يزيد البسطامي
رضي الله عنه للامام ابي موسى الديلمي في وصية اوصاه بها عند ما رحل عنه لامر أرسله الشيخ فيه
يا ابا موسى اذا لقيت مؤمنا بكلام اهل هذه الطريقة قل له يدعوك فانه مجاب الدعوة وقال روي
من قدم مع انصوفية وخالفهم في شيء مما يثبتون به نزع الله نور الايمان من قلبه فن ذلك قولنا حرف
كذا بانه كما يسته هو من عالم الغيب اعلم ان العالم على بعض التقاسيم على قسمين بالنظر الى حقيقة ما
معلومة عندنا * (قسم يسمى عالم الغيب) وهو كل ما غاب عن عينك مما لم تجر العادة بآثاره الحس
له وهو من الحروف السين والصاد والكاف والحاء المجهمة والتاء باثنتين من فوق والتاء
والشين والنهاء والثاء بالثلاث والحاء وهذه حروف الرحمة والاطاف والرافة والحنان
والسكينة والوفاء والتزول والتواضع وفيهم نزلت هذه الآية وعباد الرحمن الذين يمشون على الارض
هونا واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما وفيهم نزل ايضا على الرقيقة المحمدية التي تمتد اليهم من كونه
اوتى جوامع الكلم قوله تعالى والكاظمين الغيظ والعافين عن الناس اتى بها اليهم رسولهم وفيهم
وقلوبهم وجلت وفيهم الذين هم في صلاتهم خاشعون وفيهم وشخت الاصوات للرحمن فلا تسمع الا همسا
وهذا القليل من الحروف هو ايضا الذي يقول فيه انه من اللطف لما ذكرناه فهذا من جلة المعاني التي
نطابق عليها من عالم الغيب واللطف * (والقسم الآخر يسمى عالم الشهادة والتهر) وهو كل عالم من
عوالم الحروف جرت العادة عندهم ان يدركوه بحواسهم وهو ما بقي من الحروف وفيهم قوله تعالى
فاصدع بما تؤمر وقوله تعالى واغلق عليهم وقوله تعالى وأجلب عليه بفيضان ورجعت فهذا عالم
الملك والظلمات والتهر والشدة والجهاد والمصادمة والمقارعة ومن روحانية هذه الحروف يكون

لصاحب الوحي النفث والقط وصلصلة الجرس ودرشح الجبين وله يا ايها المزملي ويا ايها المذر
 كما انه في حروف عالم الغيب نزل به الروح الامين على قلبك لا تحزن له لسانك لتجمل به ولا تجمل بالقرء آن
 من قبل أن يقضى اليك وحيه وقل رب زدني علما * واما قولنا والملك والجبروت والملكوت فقد تقدم
 ذكره في اول هذا الباب عند قولنا ذكر مراتب الحروف * واما قولنا مخرجه كذا فمعلوم عند القراء
 وفائدة عندنا تمييز افلاكه فان الفلك الذي جعله الحق سبيبا لوجود حرف ما ليس هو الفلك الذي
 وجد عنه حرف غيره وان اتحد الفلك الذي وجد عنه حرف غيره فليست الدورة واحدة بالنظر الى
 تقدير ما يفرضه انت في شيء تقتضي حقيقته ذلك الفرض ويكون في الفلك امر يتميز عندك عن
 نفس الفلك فجعله علامة في موضع الفرض وترصده فاذا عادت العلامة الى حد الفرض الاول فقد
 انتهت الدورة وابتدأت اخرى قال صلى الله عليه وسلم ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلقه الله
 وسيأتي بيان هذا الحديث في الباب إلخادى عشر من هذا الكتاب * واما قولنا عدده كذا وكذا دون
 كذا فهو الذي يسميه بعض الناس الجزم الكبير والجزم الصغير وقد يسمونه الجمل عوضا عن الجزم وله
 سر عجيب في افلاك الدارارى التي هي القمر والكتاب والزهرة والشمس والمريخ والمشتري
 والمقاتل وفي افلاك البروج التي في الفلك الثامن التي تقطعها هذه الدارارى المذكورة على حسب
 اتساع افلاكها في ازمنة متفاضلة تحددها الدورة الكبرى التي من المشرق الى المغرب عندنا وهي الحل
 والثور والتويمان والسرطان والاسد والسنبلة والميزان والعقرب والقوس والجدي
 والدلو والحوت فيجعلون الجزم الكبير لفلك البروج ويطرحون ما اجتمع من العدد ثمانية وعشرين
 والجزم الصغير لافلاك الدارارى وطرح عدده تسعة تسعة بطريقة ليس هذا الكتاب موضعها وعلم ليس
 هو مطلوبنا في هذا الكتاب وفائدة الاعداد عندنا من طريقنا الذي تكمل به سعادتانا ان نحقق والمريد
 اذا اخذ حرفا من هذه أضاف الجزم الصغير الى الجزم الكبير مثل ان يضيف الى المقاف الذي هو مائة
 بالجزم الكبير وواحد بالجزم الصغير فيجعل ابداء عدد الجزم الصغير من واحد الى تسعة فيرده الى ذاته
 فان كان واحدا الذي هو حرف الالف بالجزمين والقاف والثين والياء عندنا وعند غيرنا يدلك
 الفين المجعة بالجزم الصغير يجعل ذلك الواحد لطبقته المطلوبة منه بأى جزم كان فان كان الالف
 حتى الى الطاء التي هي بسائط الاعداد فهي مشتركة في الجزمين الكبير والصغير فنحسب كونها للجزم
 الصغير ردها اليك ومن حيث كونها للجزم الكبير ردها الى الواردات المطلوبة لك فطلب في الالف
 فلتى هي الواحدياء العشرة وقاف المائة وشين الالف او غينه على الخلاف ونتمت مراتب الاعداد
 وانتهى فلكها المحيط ورجع الدور على بدئه فليس الا رباع نقط مشرق ومغرب واستواء
 وحضيض اربعة ارباع والاربعة عدد محيط لانها مجموع البسائط كما ان هذه العتود مجموع
 المركبات العددية وان كان اثنين الذي هو الباء والجزمين والكاف والراء بالجزم الصغير جعلت الباء
 منك حالك وقابلت بها عالم الغيب والشهادة فوقفت على أسرارهما من جهة كونهما غيبا وشهادة لا غير
 وهي الذات والصفات في الالهيات والعلل والمعالول في الطبيعيات لافي العقليات والشرط
 والمشروط في العقليات والشرعيات لافي الطبيعيات ولكن في الالهيات وان كان ثلاثة الذي
 هو الجيم بالجزمين واللام والسين المهله عند قوم والشين المجعة عند قوم بالجزم الصغير جعلت
 الجيم منك عاليت وقابلت به عالم الملك من جهة كونه ملكا وعالم الجبروت من جهة كونه جبروتا وعالم
 الملكوت من جهة كونه ملكوتا وبما في الجيم من العدد بالصغير يبرز سر قبولك وبما فيه وفي اللام
 والسين من العدد الكبير تبرز وجوده من المطلوب من جاء بالجسنة فله عشر أمثاله والله يضاعف
 لمن يشاء على حسب الاستعداد وأقل درجاته التي تشمل العامة العشر المذكورة والتضعيف
 موقوف على الاستعداد وفيه تفاضل رجال الاعمال وكل عالم في طريقه بجيال دللنا على علم فليس

غرضنا في هذه الكتاب ما يعطى الله للحروف لفظا وخطا من الحقائق اذا تحققت بحقائقها وانما
 غرضنا ان نسوق ما يعطى الله لنا اذا تحققتا بحقائق هذه الحروف وكوشفنا على أسرارها فاعلموا
 ذلك وان كان أربعة الذي هو الدال بالجزمين والميم والتاء بالجزم الصغير جعلت الدال منك قواعدك
 وقابلت بها الذات والصفات والأفعال والروابط وبما في الدال من العدد بالصغير تبرز أسرار
 قبولك وبما فيه وفي الميم والتاء من العدد بالكبير تبرز وجوه من المطلوب المقابل والكمال فيها
 والاكمل بحسب الاستعداد وان كان خمسة الذي هو الهاء بالجزمين والنون والتاء بالجزم
 الصغير جعلت الهاء منك مملكتك في موطن الحروب ومقارعة الابطال وقابلت بها الارواح
 الخمسة الحيوانية والنباتية والفضائية والسموية والقدسية وبما في الهاء من الصغير
 تبرز أسرار قبولك وبما فيه وفي النون والتاء من العدد الكبير تبرز وجوه من المطلوب المقابل
 والاكمل والاكمل اثر حاصل عن الاستعداد وان كان ستة الذي هو الواو بالجزمين والصاد
 او السين على الخلاف والحاء بالصغير جعلت الواو منك جهاتك المعلومة وقابلت بها تنبيهات
 الحق بوجه وثباتها بوجه وهو علم الصورة وبما في الواو من الصغير تبرز أسرار القبول وبما فيه وفي
 الصاد او السين والحاء بالكبير تبرز وجوه من المطلوب المقابل وفي هذا التجلي يعلم المكاشف أسرار
 الاستواء ما يكون من نجوى ثلاثة وهو معكم اينما كنتم وهو الذي في السماء الله وفي الارض الله
 وكل آية أو خبر ثبت له جل وعلا الجهة والتحديد والمقدار والكمال والاكمل فيه على قدر الاستعداد
 والاهية * وان كان سبعة الذي هو الزاي بالجزمين والعين والذال بالجزم الصغير جعلت الزاي
 منك صفاتك وقابلت بها صفاته وبما في الزاي من الصغير تبرز أسرار قبولك وبما فيه وفي العين والذال
 من الكبير تبرز وجوه من المطلوب المقابل وفي هذا التجلي يعلم المكاشف أسرار المسبغات كلها
 حيث وقعت والكمال والاكمل فيه على قدر الاستعداد والتأهب * وان كان ثمانية الذي هو الحاء
 بالجزمين والنساء والصاد بالجزم الصغير جعلت الحاء منك ذاتك بما فيها وقابلت بها الحضرة الالهية
 مقابلة الصورة لصورة المرأة وبما في الحاء من الصغير تبرز أسرار قبولك وبما فيه وفي النساء
 والصاد من الكبير يبرز وجوه من المطلوب المقابل وفي هذا التجلي يعلم المكاشف أسرار ابواب الجنة
 الثمانية وقسمها لمن شاء الله هنا وكل حضرة ثمينة في الوجود والكمال والاكمل بحسب الاستعداد
 * وان كان تسعة الذي هو الطاء بالجزمين والفاء والصغير جعلت الطاء منك مراتبك
 في الوجود التي انت عليها في وقت نظرك في هذا التجلي وقابلت بها مراتب الحضرة وهو الابد لها
 ولك وبما في الطاء من الصغير تبرز أسرار القبول وبما فيه وفي الفاء والفاء من العدد الكبير
 تبرز وجوه من المطلوب المقابل وفي هذا التجلي يعلم المكاشف أسرار المنازل والمقامات الروحية
 وأسرار الاحدية والاكمل والاكمل على حسب الاستعداد والطاقة فهذا وجه من الوجوه
 التي سقنا عدد الحروف من أجلها فاعمل عليه وان كان ثم وجوه آخر فليتك لو عملت على هذا وهو
 المفتاح الاول * ومن هنا تنفتح لك اسرار الاعداد وأرواحها ومنازلها فان العدد سر من أسرار الله
 في الوجود ظهر في الحضرة الالهية بالقوة فقال صلى الله عليه وسلم ان الله تسعة وتسعين اسما مائة
 الا واحدا من أحصاها دخل الجنة وقال ان الله سبعين ألف حجاب الى غير ذلك فظهر في انعام
 بالفعل واصبحت معه القوة فهو في العالم بالقوة والفعل وغرضنا ان مد الله في الصبر وترأخى
 الاجل ان تضع في خواص العدد موضوعا لم ينسب اليه نبي في من أسرار الاعداد ما تعطيه
 حقائقه في الحضرة الالهية وفي العالم والروابط ما تعطيه حقائقه من الاسرار وتنازل به السعادة
 في دار القرار وما قولنا بآياته فلنزيد بآيات شكل ذلك الحرف مثلا الذي هو ص وانما نريد
 بآيات اللفظ الذي هو الكلمة الدالة عليه وهو الاسم والتسمية كقولك صا فبآيات هذه اللفظة نريد

* وأما بسائط الشكل فليس له بسائط من الحروف ولكن له النقص والتمام والزيادة مثل
 الراء والزاي تصف النون والواو نصف القاف والكاف أربعة أخماس الطاء وأربعة أسداس
 الطاء والذال خمس الطاء واللام يزيد على الالف بالنون وعلى النون بالالف وشبه هذا وأما بسائط
 اشكال الحروف فانما هي من النقط خاصة فعلى قدر نقطه بسائطه وعلى قدر مرتبة الحرف في العالم
 من جهة ذاته أو من وصف هو عليه في الحال علو منازل نقطه واخلاقها ونزولها فالافلاك التي عنها
 وجدت بسائط ذلك الحرف المذكور باجتماعها وحركاتها كلها وجد اللفظ بها عندنا وتلك الافلاك
 تقطع في الفلك الاقصى على حسب اتساعها * وأما قولنا فلكه وسنوره فلكه قتر يديه الفلك الذي
 عنه وجد العضو الذي هو مخرج ذلك الحرف فان الرأس من الانسان أوجده الله تعالى عند حركة
 مخصوصة من فلك مخصوص من افلاك مخصوصة والعنق عن الفلك الذي يلي هذا الفلك المذكور
 والصدر عن الفلك الرابع من هذا الفلك الاول المذكور فكل ما يوجد في الرأس من المعاني والارواح
 والاسرار والحروف والعروق وكل ما في الرأس من هيئة ومعنى عن ذلك الفلك ودورته اثنا عشر
 ألف سنة ودورة فلك العنق وما فيه من هيئة ومعنى والحروف الحاقية من جملتها احدى عشر
 ألف سنة ودورة فلك الصدر على حكم ما ذكرناه تسعة آلاف سنة وطبيعته وعنصره وما يوجد
 عنده راجع الى حقيقة ذلك الفلك وسيأتي ذكر هذه الافلاك في داخل الكتاب * وأما قولنا يتميز
 في طبقة كذا فاعلموا ان الله العلم النافع ان عوالم الحروف على طبقات بالنسبة الى الحضرة
 الالهية والقرب منها شئنا وتعرف ذلك فيهم بما اذكركم ذلك ان الحضرة الالهية التي للحروف
 عندنا في الشاهد انما هي في عالم الرقم خط المصحف وفي الكلام التلاوة وان كانت سارية في الكلام
 كله تلاوة أو غير ذلك فهذا ليس هو قدرك ولا عليك ان تعرف ان كل ما لفظ به لا لفظ او يلفظ به الى
 الا بآية قرآنية ولكنه في الوجود بمنزلة حكم الاباحة في شرعنا وفتح هذا الباب يؤدي الى تطويل
 عظيم فان مجاله رحب فعدنا الى امر جزئي من وجد صغر فلكه المرقوم وهو المكتوب والملفوظ به
 خاصة * واعلم ان الامور عندنا من باب الكشف اذا ظهر منها في الوجود ما ظهر كان الاول
 اشرف من الثاني وهكذا على التتابع حتى الى النصف ومن النصف يقع التفاضل مثل الاول حتى
 الى الاخر فالآخر والاخر اشرف ما ظهر ثم يتفاضلان على حسب ما وضعه الله تعالى وعلى حسب
 المقام فالاشرف منها أبدا يتقدم في الموضع الاشراف وتبين هذا ان ليلة خمسة عشر في اشرف
 بمنزلة ليلة ثلاثة عشر وهكذا حتى الى ليلة طلوع الهلال من اول الشهر وطلوعه من آخر الشهر
 وليلة المحاق المطلق تنظر ليلة الابد المطلق فافهم فنظرنا كيف ترتب مقام رقم القرء ان عندنا
 وبما ابدت السور من الحروف وبما اذا ختمت وبما اذا اختصت السور بالجهولة في العلم القكري
 المعلومة بالعلم اللدني من الحروف ونظرنا الى تكرار بسم الله الرحمن الرحيم ونظرنا في الحروف التي
 لم تختص بالبداية ولا بالانتهاء ولا بيسم الله الرحمن الرحيم وطلبنا من الله تعالى ان يعلننا بهذا الاختصاص
 الالهى الذي حصل لهذه الحروف هل هو اختصاص اعتنائى من غير شئ كاختصاص الانبياء
 بالنبوة والاشياء الاول كلها أو هو اختصاص نالته من طريق الاكتساب فكشف لنا عن ذلك
 كشف الهام فرأينا على الوجهين معاني حق قوم عناية وفي حق قوم جزاء وتوابعها كان
 منهم في اول الوضع والكل لنا ولهم ولجميع العوالم عناية من الله تعالى فلما وقفنا على هذا
 الكشف جعلنا الحروف التي لم تنبأ اولاً ولا آخر على مراتب الاولية كما نذكره من ان عامة
 الحروف ليس لها من هذا الاختصاص القرءاتى حظ وهي الجيم والضاد والحاء والذال والغين
 والشين وجعلنا الطبقة الاولى من الخواص حروف السورة المجهولة وهي الالف واللام والميم
 والصاد والراء والكاف والهاء والياء والعين والطاء والسين والحاء واللقاف والنون

واعني بهذا صورة اشتراكهم في اللفظ والرقم فاشتركا في الرقمة اشتراكهم في الصورة
والاشتراك اللغوي اطلاق اسم واحد عليهم امثل زيد وزيد آخر فقد اشتركا في الصورة وفي الاسم
* وأما المقترع عندنا والمعلوم ان الصاد من المص والصاد من كهيص والصاد من ص ليس
ككل واحد منها عين الاخر بل يختلف باختلاف احكام السور وأحوالها ومنازلها وهكذا
جميع هذه الحروف على هذه المرتبة وهذه تعسمها لفظا وخطا * وأما الطبقة الثانية من الخاصة
وهي خاصة الخاصة فكل حرف وقع في أول سورة من القرآن مجهولة وغير مجهولة وذلك حرف
الالف والياء والباء والسين والكاف والطاء والقاف والتاء والواو والصاد والحاء والتون
واللام والهاء والعين * وأما الطبقة الثالثة من الخواص وهم الخلاصة فهم الحروف
الواقعة في آخر السور وذلك حرف التون والميم والراء والياء والذال والزاى والالف والطاء
والياء والواو والهاء والطاء والتاء واللام والقاف والسين * وان كان الالف فيمباري خطا
ولفظا في ركزا ولزاما ومن اهتدى بما اعطانا الكشف الا الذي قبل ذلك الالف فوقفنا عنده وحينا
آخر اكما شهدنا هناك وأثبتنا الالف كما رأينا هنا ولكن في فصل آخر لاني هذا الفصل قانا لانزيد
في التقييد في هذه الفصول على ما نشاهد به بل ربما نرغب في نقص شيء منه مخافة التطويل فتقف
في ذلك من جهة الرقم واللفظ وتعطى لثنايهم تلك المعاني التي كتبت ألفاظها فنلقبه فلا يحل
بشيء من الالفاظ ولا ينقص ولا يظهر لذلك الطول الاول عين فينقضي المرغوب لله الحمد على ذلك
* وأما الطبقة الرابعة من الخواص وهم صفاء الخلاصة حروف بسم الله الرحمن الرحيم وما ذكرت
الا حيث ذكرها رسول الله صلى الله عليه وسلم على حتما ذكرها الله بالوجهين من الوحي وهو
وحي القرآن وهو الوحي الاول فان عندنا من طريق الكشف ان الفرقان حصل عند رسول الله صلى
الله عليه وسلم قرآنا مجلا غير فصل الايات والسور ولهذا كان عليه السلام يجعل به حين كان
جبريل عليه السلام ينزل عليه صلى الله عليه وسلم بالفرقان فتبيل ولا تبجل بالقرآن الذي عندك
قلقبه مجلا فلم ينضم عنك من قبل ان يقضى اليك وحيه يقضى اليه تنصيل ما عنده وذلك التفصيل
هو الفرقان وقل رب زدني علما بتفصيل ما اجلته في من المعاني وقد أشار من باب الاسرار فقال
انا نزلناه في ليلة ولم يقتل بعنه ثم قال فيها يشرق كل أمر **حكيمة** وهذا هو وحي الفرقان
وهو الوجه الآخر من الوجهين وسيأتي الكلام على بسم الله الرحمن الرحيم في بابيه من هذا الكتاب
ان شاء الله تعالى فاني افردت له بابا بعينه واعلموا ان بسمة سورة براءة هي التي في سورة النمل فان الحق
تعالى اذا وجب شيئا لم يرجع فيه ولا يردّه الى العدم فلما خرجت رجة براءة وهي البسمة **حكيمة**
التبري من أهلها برقع الرحمة الاختصاصية عنهم فوقف الملك بهم الا يدري أين يضعها لان كل أمة من
الامم الانسانية قد أخذت رحمتها بايمانها بنبيها فقال تعالى اعط هذه البسمة للبهائم التي آمنت بسلامان
عليه السلام وهي لا يلزمها ايمان الابرسولها فلما عرفت قدر سلامان وآمنت به اعطيت من الرحمة
الانسانية حظا وهو بسم الله الرحمن الرحيم الذي سلب عن المشركين وفي هذه السورة الدابة
التي تكلم الناس في آخر الزمان وسيأتي الكلام عليها وعلى النمل والهدد والطير في هذا الكتاب
ان شاء الله تعالى * وأما الطبقة الخامسة وهي عين صفاء الخلاصة فذلك حرف الباء فانه الحرف
المقدم لانه اول البسمة في كل سورة والموضع الذي سقطت منه البسمة ابتدئ بالباء فيه فتان تعالى
براءة من الله ورسوله فبدأ بالباء وفلكها الذاتي اعطى ذلك وستبين هذا في باب البسمة ان شاء الله
قال لنا بعض الاسراءيين من احبارهم ما لكم في التوحيد حظ لان اول سورة بالباء فاجبت ولا انتم
فان اول التوراتيا فأنتم فأنتم فأنتم فأنتم فأنتم فأنتم فأنتم فأنتم فأنتم فأنتم فأنتم فأنتم
بداية الطريق هو ما وقع آخر قلنا له غاية الطريق وان كان فيهما معاذ كراهة كذلك وان كان من

الحروف العامة قلنا له وسط الطريق فاعلم وأما قولنا مرتبة الثانية حتى إلى السابعة فريد بذلك بسائط
هذه الحروف المشتركة في الاعداد فالتون بسائطه اثنان في الالوهية والميم بسائطه ثلاثة في الانسان
والجيم والواو والكاف والقاف بسائطه أربعة في الجن والدال والراء والصاد والعين والضاد
والسين والذال والعين والشين بسائطه خمسة في الهاء والالف والهاء واللام بسائطه ستة
في التات والباء والحاء والطاء والياء والفاء والزاي والتاء والتاء والحاء والطاء بسائطه
سبعة في الجهاد وقد تقدم ذكر هذا في أول الباب وظهور سلطانه في المكلفين كما ذكرنا في ماضي
* وأما قولنا حركته معوجة أو مستقيمة أو منكوسة أو معترجة أو اقنية فأريد بالمستقيمة كل
حرف حركته إلى جانب الحق خاصة من جهة السلب ان كنت عالما ومن جهة المشاهدة ان كنت
مشاهدا والمنكوسة كل حرف حركته إلى الكون وأسراره والمعوجة وهي الاقنية كل
حرف حركته إلى تعلق المكون بالمتكون والمعترجة كل حرف حركته إلى معرفة أمرين
كما ذكرت لك فصاعدا وتظهر في الرقم في الالف والميم والحاء والتون وما شبه هؤلاء * وأما قولنا
له الاعراف والخلق والاحوال والكرامات أو الحقائق والمقامات والمنازلات فاعلموا علما الله
وأيكم ان الشيء لا يعرف الا بوجهه اى بحقيقته تقول هذا وجه المسئلة ووجه الدليل فكل
ما لا يعرف الشيء الا به فذلك وجهه فنقط الحرف وجهه الذي يعرف به والنقط على قسمين نقط
فوق الحرف ونقط تحته فاذا لم يكن للشيء ما يعرف به عرف بنفسه مشاهدة وبضده نقلا وهي
الحروف اليابسة فاذا دار فلها المعارف حدثت عنه الحروف المنقوطة من فوق واذا دار فلها الاعمال
حدثت عنه الحروف المنقوطة من أسفل واذا دار فلها المشاهدة حدثت عنه الحروف اليابسة غير
المنقوطة فلكل المعارف يعطى الخلق والاحوال والكرامات وفلك الاعمال يعطى الحقائق
والمقامات والمنازلات وفلك المشاهدة يعطى البراءة من هذا كله * قيل لاني يزيد كيف أصبحت
فقال رضي الله عنه لا صباح لي ولا مساء اعما الصباح والمساء لمن تقيد بالصفة ولا مفعلي وهذا
هو مقام الاعراف * وأما قولنا خالص أو معترج فان خالص الحرف الموجود عن عنصر واحد والمعترج
الموجود عن عنصرين فصاعدا * وأما قولنا كامل أو ناقص فالكامل هو الحرف الذي وجد
عن تمام دورة فلكه والناقص الذي وجد عن بعض دورة فلكه وطرأت عليه على الفلك اوقفته
فنقص عما كان يعطيه كمال دورته كالدودة في عالم الحيوان التي ما عندها سوى حاسة اللمس فقذاؤها
من لمسها كالواو مع القاف والزاي مع النون والكاف مع الطاء * وأما قولنا يرفع من اتصل به
فريد كل حرف اذا وقفت على سره ورزقت التحقق به والاتحاد تميزت في العالم العلوي وسرت بك
الملائكة * وأما قولنا مقدس اى عن التعلق بغيره فريد به كل حرف لا يتصل في الخط بما يأتي بعده
فتتصل الاشياء به ولا يتصل بها فهو منزلة الذات ثم ستة افلاك عالية الاوج عنها وجدت وجوه
العالم الستة وهي الالف والراء والزاي والدال والذال والواو ومعرفة افلاك هذه الستة
الاحرف ببحر عظيم لا يدرك قصره وهي الافلاك الاول التي لا يعرف حقيقته الا هو وهي مفاتيح
الغيب ومالتان من معرفتها الوجود كما عرفنا ان ثم مفاتيح الغيب من غير ان تعرف ماهيتها ولكن
ندرك من باب الكشف أثرها المنوط بها والا قرب اليها خاصة وبهذا نزيد على غيرنا من العلماء
وبما يشبه هذه المعاني * وأما قولنا مفرد ومثنى ومثلث ومربع ومؤنس وموحش فريد بالمفرد
الى المربع ما نذكره وذلك ان من الافلاك التي عنها توجد هذه الحروف ماله دورة واحدة فذلك قولنا
المفرد ودورتان فذلك قولنا المثنى وهكذا الى المربع * وأما قولنا الموحش والمؤنس فالدورة تأنس
باختها اذ الشيء يألف شكله قال الله تعالى لتسكنوا اليها وجعل بينكم مودة ورحمة فالمعارف
يألف الحال ويأنس بنودي عليه السلام في ليلة اسرانه في استبشاشه بلغته ابي بكر فبان ربك يصلى

فأنس بصوت أبي بكر حيث خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر رضي الله عنه من طينة واحدة فسبق محمد صلى الله عليه وسلم وتلاه أبو بكر رضي الله عنه ثانياً اثنين اذهما في الغار اذ يقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا فكان كلامهما كلامه سبحانه فلم يعد المرتبة وعدى الخطاب الى المرتبة الاخرى فقال كانه مبتدئ وهو عاطف على هذا الكلام ما يـكون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم فأرسلها بن الناس من قطعها ومنهم من وصلها فهذا مقام الرقيات وبشاء الرسم وظهور العين وسلطان الحقائق وتمشية العدل من باب الفضل والطول والمؤنس محولاً حق ما حب على الترقى فتحقق ما ذكرناه وفصل ما اجلناه تعدان شاء الله تعالى * وأما قولنا له الذات والصفات والافعال على حسب الوجوه فأي حرف له وجه واحد كان له من هذه الحضرات شيء واحد أي حضرة واحدة على حسب علوه ونزوله وكذلك اذا تعددت الوجوه * وأما قولنا له من الحروف فانما اعنى الحقائق المتممة لذاته من جهة ما * وأما قولنا له من الاسماء فتريد به الاسماء الالهية التي هي الحقائق القائمة التي عنها ظهرت خفائيق بسائط ذلك الحرف لا غير ولها منافع كثيرة عالية الشأن عظيمة السلطان عند العارفين اذا أرادوا التصديق بها حركوا الوجود من اوله الى آخره فهي لهم هنا خصوصه وفي الآخرة عموماً ما بها يقول المؤمن في الجنة للشيء الذي يريد كن فيكون فهذه نبذة من معاني عوالم الحروف قليلة على أرجز ما يمكن وأخصره وفيها تنبيه لاصحاب الروائح والذوق والحمد لله تعالى وحسينا الله ونعم الوكيل

* (لنصل الثاني في معرفة الحركات التي تتميز بها الكلمات وهي الحروف الصغار) *

حركات الحروف ست ومنها	أظهر الله مثلها الكلمات
هي رفع وضم ونصب وخفض	حركات للـ حرف المعربات
وهي فتح وضم وضم وكسر	حركات للـ حرف الثابتات
وأصول الكلام حذف فوت	أو سكون يكون عن حركات
هذه حالة العوالم فانظر	لحيمة غريبة في موات

اعلم ايدينا الله والبروح منه اننا بشر طنان تكلم في الحركات في فصل الحروف لم اطلق عليها الحروف الصغار ثم رأينا انه لا فائدة في امتزاج عالم الحركات بعالم الحروف الا بعد ان تمام الحروف ونه بعضنا الى بعض فتكون كلمة عند ذلك من الكلم واتظاها ينظر الى قوله تعالى في خاتمة فاذا سويته رفعت فيه من روي وهو ورود الحركات على هذه الحروف بعد تسويتها فتقوم نشأة اخرى تسمى كلمة كما يسمى الشخص الواحد منا انساناً فهكذا التثنية عوالم الكلمات والالفاظ من عوالم الحروف فالحروف لها مواد كالأموال والتراب والنار والهوا لا إقامة نشأة اجسامنا ثم تنبع فيها الروح الامري فكانت انساناً كما قبلت الريح عند استعدادها تنبع الروح الامري فكانت جباناً كما قبلت الانوار عند استعدادها تنبع الروح الامري فكانت ملكاً * ومن الكلم ما يشبه الانسان وهو أكثرها ومنها ما يشبه عالم الملك والجن وكلاهما جن وهو اقلها كالباء الخافضة واللام الخافضة والمؤكدة ودوا القسم وبانه وتانه وواو العطف وفاته والتناف منق والشين من ش والعين من ع اذا امرت بها من الوقاية والوشى والوعى وما عدا هذا المذهب المنفرد فهو أشبه شيء بالانسان وان كان المنفرد يشبه باطن الانسان فان باطن الانسان في الحقيقة فما كان عالم الحركات لا يوجد الا بعد وجود الذوات المتمركزة بها وهي الكلمات المنشآت من الحروف اخر الكلام عليها عن فصل الى فصل الالفاظ * ولما كانت الكلمات التي أردنا أن نذكرها في هذا الباب من جملة الالفاظ أردنا أن

تتكلم على الاطلاق وحصر عوالمها ونسبة هذه الحركات منها بعد ما تتكلم أولاً على الحركات على الاطلاق ثم بعد ذلك تتكلم على الحركات المختصة بالكلمات التي هي حركات اللسان وعلاماتها التي هي حركات الرقم ثم بعد ذلك تتكلم على الكلمات التي توهم التشبيه كما ذكرناه ولعلك تقول هذا العالم المفرد من الحروف التي قبل الحركة دون تركيب بقاء الخفض وشبهه من المفردات هلا كنت تلحقه بالحروف لانفراده فان هذا هو باب التركيب وهو الكلمات قلنا ما تنفع في بقاء الخفض وهؤلاء العوالم المفردة من الحروف ارواح الحركات ليقوموا بأنفسهم كما قام عالم الحروف وحده دون غيره وانما تنفع فيه الروح من اجل غيره فهو مركب ولذلك لا يعطى ذلك حتى يضاف الى غيره فيقال بالله وتالله والله لا عبدت وسأعبد اقلتي لربك واحبدي وما أشبه ذلك ولا معنى له اذا افردته غير معنى نفسه وهذه الحقائق التي تكون عن التركيب توجد بوجوده وتعدم بعدمه فان الحيوان حقيقته لا توجد أبداً الا عند تألف حقائق مفردة معقولة في ذواتها وهو الجسمية والتغذية والحسية فاذا تألف الجسم والغذاء والحس ظهرت حقيقة تسمى الحيوان ليست هي الجسم وحده ولا الغذاء وحده ولا الحس وحده فاذا أسقطت حقيقة الحس وألفت الجسم والغذاء حلت نبات وهي حقيقة ليست الاولى * ولما كانت الحروف المفردة التي ذكرناها مؤثرة في هذا التركيب الآخر اللفظي الذي ركبناه لابرار حقائق لا يعقل عند السامع الا بها شبهها هالكهم للتوصل بالعالم الروحاني كالجن ألا ترى الانسان يتصرف بين أربع حقائق حقيقة ذاتية وحقيقة ربانية وحقيقة شيطانية وحقيقة ملكية وسيأتي ذكر هذه الحقائق مستوفى في باب معرفة الخواطر من هذا الكتاب وهذا في عالم الكلمات دخول حرف من هذه الحروف على عالم الكلمات فيحدث فيها ما تعطيه حقيقتها فافهم هذا فهمنا الله وايانا اسرار كلمه * (نكتة وأشارة) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اوتيت جوامع الكلم وقال تعالى وكلمته ألقاها الى مريم وقال وصدقت بكلمات ربها وكتابا به ويقال قطع الاميريد السارق ونزب الحاكم اللص فمن أتى عن أمره شيء فهو ألقاه فكان الملقى عندا عليه السلام أتى عن الله كلمات العالم بأمره من غير استثناء شيء منه البتة فمنه ما ألقاه بنفسه كارواح الملائكة واكثر العالم العلوي ومنه أيضاً ما ألقاه عن أمره فيحدث الشيء عن وسائل كبيرة الزراعة ما تنسل الى أن تجرى في أعضائك روحاً مسجواً ومجداً لا بعد أدوار كثيرة وانتقالات في عوالم وتنقلب في كل عالم من جنسه على شكل اشخاصه فرجع الكل في ذلك الى من اوتي جوامع الكلم فتنبخ الحقيقة الاسرافيلية من المجدية المضافة الى الحق تنفخها كما قال تعالى ويوم ينفخ في الصور قرئ بالياء وضمها وفتح الفاء والنافخ انما هو اسرافيل عليه السلام والله قد اضاف النفخ الى نفسه فالنفخ من اسرافيل والقبول من الصور وسر الحق بينهم ما هو المعنى بين النافخ والقابل كالرابطة من الحروف بين الكلمتين وذلك هو سر الفعل الاقدس الانزالي الذي لا يطلع عليه النافخ ولا القابل فعلى النافخ أن ينفخ وعلى النار أن تنقد والسراج أن ينطفيء والاتقاد والانطفاء بالسراة الالهية فتنبخ فيها فتكون طيراً باذن الله قال تعالى وتنفع في الصور فصعق من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله ثم تنفخ فيه اخرى فاذا هم قيام ينظرون والنفخ واحد والنافخ واحد والخلاف في المنفوخ فيه بحكم الاستعداد وقد خفي السر الالهى بينهما في كل حالة فتنبطنوا يا اخواننا لهذا السر الالهى واعلموا أن الله عزيز حكيم لا يوصل أحداً الى معرفة كنهه الالهية أبداً ولا ينبغي لها أن تدرك عزوت وتعالى علواً كبيراً فالعالم كله من اوله الى آخره مقيد بعنقه ببعض عائد ببعضه لبعض معرفتهم منهم اليهم وحقائقهم منبعثة عنهم بالسراة الالهى الذي لا يدركونه وعائده عليهم فسبحان من لا يجارى في سلطانه ولا يدانى في احسانه لا اله الا هو العزيز الحكيم فبعد فهم جوامع الكلم الذي هو العلم الاچاطى والنور الالهى الذي اختص به سر الوجود

وعند القبة وساق العرش وسبب ثبوت كل ثابت محمد عليه السلام فلتعلموا وفقكم الله أن جوامع الكلام
من عالم الحروف ثلاثة ذات غنية قائمة بنفسها وذات فقيرة مفتقرة إلى هذه الغنية غير قائمة بنفسها
والصحيح يرجع منها إلى الذات الغنية وصف تصف به هي فقيرة إليه يطلبها بذاته فإنه ليس من ذاتها
الابصاحية هذه الذات لها قد صرح أيضا الفقير للذات الغنية القائمة بنفسها كجامع للأخرى وذات
ثلاثة رابطة بين ذاتين غنيتين أو ذاتين فقيرتين أو ذات فقيرة وذات غنية وهذه الذات رابطة فقيرة
لوجودها بين الذاتين ولا بد قد قام فقر والحاجة بجميع الذوات من حيث افتقار بعضها إلى بعض
وان اختلفت الوجوه حتى لا يصح الفنى على الإطلاق اللهم تعالى الفنى - الحميد من حيث ذاته فنقسم
الذات الغنية ذاتا ونقسم الذات الفقيرة حدثا ونقسم الذات الثالثة رابطة فنقول الكلام محصور
في ثلاث محقائق ذات وحدث ورابطة وهذه الثلاث جوامع الكلام فبدخل تحت جنس الذات
أنواع كثيرة من الذوات وكذلك تحت جنس كل حدث والحدث رابطة ولا يحتاج إلى تفصيل هذه
الأنواع ومساقتها في هذا الكتاب وقد أشبعنا القول في هذه الأنواع في تفسير القرآن أن لنا
وان شئت أن تقيس على ما ذكرناه فانظر في كلام التحوين وتقسيمهم الكلام إلى اسم وفعل وحرف وما ثم
قسم رابع فالاسم عندهم هو الذات عندنا والفعل عندهم هو الحدث عندنا والحرف عندهم هو
الرابطة وبعض الاجداث عندهم بل كلها اسماء كالقياس والتعود والضرب وجعلوا الفعل كل كلمة
مقيدة بزمان معين ونحن انما قصدنا بالكلمات الجرى على الحقائق بما هي عليه فجعلنا القيام وقام
ويقوم وقم حدثا لا ذاتا وفصلنا بينها بالزمان المبهم والمعين وقد تفتن لذلك أبو القاسم الزجاجي
رحمه الله فقال والحدث الذي هو القيام مثلا هو المصدر يريد هو الذي صدر من الحدث وهو اسم
الفعل يريد أن القيام أي هذه الكلمة اسم لهذه الحركة المختصة من هذا المتحرك الذي به اسمي قائما
تلك الحركة هي التي سميت قياما بالنظر إلى حال وجودها وقام بالنظر إلى حال انقضائها وعدمها ويقوم
وقم بالنظر إلى توهم وقوعها ولا توجد أبدا إلا في متحرك فبقي غير قائمة بنفسها ثم قال والفعل يريد
لفظي قام ويشوم لانفس الفعل الصادر من المتحرك القائم مثلا مشتق منه الهاء تعود على لفظ القيام
فقيام عنده مأخوذ من القيام لأن النكرة عنده قبل المعرفة والمبهم نكرة والمختص معرفة والقيام
مجهول الزمان وقام مختص الزمان ولودخلت عليه ان ويقوم مختص الزمان ولودخلت عليه لم
وهذا مذهب من يقول بالتحليل انه فرع عن التركيب وان المركب وجد مركبا وعلى مذهب من يقول
بالتفريق وان التركيب طرأ عليه وهو الذي يقصد في باب النقل اكثرة الاظهار في المعرفة قبل النكرة وان
لفظة زيد انما وضعت لشخص بعينه ثم طرأ التنكير بكونه شورك في تلك اللفظة فاحتج إلى التعريف
بالتعريف والبدل وغير ذلك فالمعرفة أسبق من النكرة عند المحققين وان كان لها عندنا وجه
والصحيح هذا أليق وأما نحن ومن جرى مجرانا ورقي مرقاتنا لا شمع ففرضنا امر آخر ليس هو قول
أحدهما مطلقا لا ينسب وإضافات ونظر إلى وجوه ما يطول ذكرها ولا يحتاج إليها في هذا الكتاب
اذ قد ذكرناها في غيره من تأليفنا قلنا أن الحركات على قسمين حركة جماعية وحركة روحانية
والحركة الجماعية لها أنواع كثيرة سيأتي ذكرها في داخل الكتاب وكذلك الروحانية ولا يحتاج منها
في هذا الكتاب إلا إلى حركات الكلام افنسا وخطا فالحركات الرقية كالاجسام والحركات الهيئية
لها كالارواح والمتحركات على قسمين ممكن ومتلون فالمتلون كل متحرك متحرك بجميع
الحركات أو بعضها فالمتحرك بجميعها كالدال من زيد والمتحرك ببعضها كالألف التي لا تنصرف
أو أنها تنصرف وقد لا تنصرف كالدال من أحد والممكن كل متحرك ثبت على حركة واحدة ولم يتنقل
عنها كالألف المبنية مثل هؤلاء وحذام والحروف الاسماء العربية التي قد حرف الأعراب منها
كالألف والياء من زيد . واعلم أن افلاك الحركات هي افلاك الحروف التي تلك الحركات عليها انقطعت

او خطا فانظره هناك ولها بسائط وأحوال ومقامات كما كان للحروف تذكرة في كتاب المبادئ والغايات ان شاء الله تعالى وكما ثبت التلوين والتمكين للذات كذلك ثبتا للحدث والرابطة ولكن في الرفع والنصب وحذف الوصف وحذف الرسم ويكون تلوين تركيب الرابطة لاهرين بالموافقة وبالاستعارة وبالاضطراب فبالموافقة حركة الاتباع مثل جاء ابنم ورأيت ابنما وعجبت من ابنم وبالاستعارة حركة النقل كحركة لدال من قد افلح على قراءة ورش وبالاضطراب التحريك لالتقاء الساكنين وقد تكون حركة الاتباع في التركيب الذاتي وان كان اصل الحروف كلها التمكن وهو البناء مثل الفطرة فينا * وهنا اسرار لمن تظن ولكن الوالدان ينتقلان عن الفطرة المقيدة لا الفطرة المطلقة كذلك الحروف متمكنة في مقامها ثابتة مبنية كلها ساكنة في حالها فأراد اللاقط أن يوصل الى السامع ما في نفسه فاقترع الى التلوين فحرك الفلك الذي عنه توجد الحركات عند أبي طالب وما عند غيره هو المتشعب واللفظ والرقم عن حركة ذلك الفلك وهذا موضع مطلب لم يردى معانية الحقائق * واما نحن فلا نقول بقول أبي طالب ونقتصر ولا بقول الآخر ونقتصر فان كل واحد منهما قال حقا من جهة ما ولم يتم فأقول ان الحقائق الاول الالهية تتوجه على الافلاك العلوية بالوجه الذي تتوجه به على محال آثارها عند غير أبي طالب المكي وتقبل كل حقيقة على مرتبتها * ولما كانت تلك الافلاك في اللطافة أقرب عند غير أبي طالب الى الحقائق كان قبولها أسبق لعدم الشغل وصفاء المحل من كبدورات العلائق فانه تزيه فلهذا جعلها السبب المؤثر ولو عرف هذا القائل ان الحقائق الاول انما توجهت على ما يناسبها في اللطافة وهو أنفاس الانسان فحرك الفلك العلوي الذي يناسبه عالم الانفاس وهذا مذهب أبي طالب ثم يحرك ذلك الفلك العلوي العضو المطلوب بالغرض المطلوب لتلك المناسبة التي بينهما فان الفلك العلوي وان اطف فهو في اول درج الكثافة وآخر درج اللطافة بخلاف عالم انفاسنا وبهذا اجتمعت المذاهب فان الخلاف لا يصح عندنا ولا في طريقنا البتة فتشبه ما أشرنا اليه وتحققه فانه سر عجيب من اكبر الاسرار الالهية وقد أشار اليه ابو طالب في كتاب القوت له ثم نرجع فنقول افتقر المتكلم الى التلوين ليبلغ غرضه فوجد عالم الحروف والحركات قابلا لما يريد منه العلم انها لا تزول عن حالها ولا تبطل حقيقتها فيتحيل المتكلم انه قد غير الحرف وما غيره وبرهان ذلك انك اذا أمعنت نظرك في دال زيد من حيث هو دال وتظنرت فيه من حيث تقدمه قام مثلا وتفرغ اليه ليحدث به عنه فلا يصح لك فيه الا الرفع خاصة فإزاله عن بناءه الذي وجد عليه ومن تخيل أن دال الفاعل هو دال المفعول اودال المجرور فقد خلط واعتقد أن الكلمة الاولى هي الثانية بعينها لاسئله ومن اعتقد هذا فقد بعد عن الصواب وربما أتى في هذا الفصل من الافاظ شيء ان قدر وألهمناه فقد تبين لك أن الاصل الثبوت لكل شيء ألا ترى أن العبد حقيقة ثبوته وتمكنه انما هي في العبودية فان اتصف يوما بوصف رباني فلا تقل هو معار عنده ولكن انظر الى الحقيقة التي قبلت ذلك الوصف منه تجدها ثابتة في ذلك الوصف كلما ظهر عينها تحلت بتلك الحلية قايل أن تقول قد خرج هذا عن طوره بوصف ربه فانه تعالى ما نزاع وصفه وأعطاه اياه تقديس الحق عن ذلك وتعالى علوا كبيرا وانما وقع الشبه في اللفظ والمعنى معا عند غير المحقق فيقول هذا هو هذا وقد علمنا أن هذا ليس هذا وهذا ينبغي لهذا ولا ينبغي لهذا فليكن عند من لا ينبغي له ذلك عارية وأمانة وهذا قصور وكلام من عصى عن ادراك الحقائق فان هذا ولا بد ينبغي له هذا فليس الرب هو العبد فان قيل في الله سبحانه انه عالم وقيل في العبد انه عالم وكذلك الحق والمريد والسميع والبصير وسائر الصفات والادراكات قايل أن تجعل حياة الحق هي حياة العبد في الحدة قلزمك المحالات فاذا جعلت حياة الرب على ما تعطيه الربوبية وحياة العبد على ما تعطيه العبودية فقد انبغى للعبد أن يكون حيا ولو لم ينبغ له ذلك لم يصح ان يكون الحق آمرا ولا قاهرا الانفسه ويتزده سبحانه أن يكون مأمورا او متهورا فلذا ثبت أن

يكون غيبه هو المأمور والمقهور فلا بد أن يكون حيا عالما يريد امتكنا بما رآه هكذا تعطي الحقائق
 فتم على هذا حرف لا يقبل سوى حركته كالهاء من هذا ونم حرف يقبل الحركتين والثلاث من جهة
 صورته الجسمانية والروحانية كالهاء في الضمير لها وله به كما تسبق أنت بنفسك النحل ويجسمك حركته
 وتقبل بنفسك الوجع ويجسمك مفرته والثوب يقبل الألوان المختلفة وما بقي الكشف الاعن الحقيقة
 التي تسبق الاعراض هل هي واحدة او صورتها صورة الاعراض في النعدم والوجود وهذا سبقت
 للمتكلمين وأما نحن فلا نحتاج اليه ولا نلتفت فانه بحر عميق يحال المرید على معرفته من باب
 الكشف عليه فانه بالنظر الى الكشف يسير وبالنظر الى العقل عسير * ثم أرجع وأقول ان الحرف اذا
 قامت به حقيقة القساعلية بتفريغ الفعل على البنية المخصوصة في اللسان تقول قال الله واذا قامت به
 حقيقة تظليه يسمى عندها مفعولا وذلك بأن تطلب منه العون وتسعده كما تطلب مني التيسار بما كلفني
 فمن أجل انه لم يعطني الا بعد سؤالي كان سؤالي اوحالي القائم مقام سؤالي بوعده جعله يعطيني قال تعالى
 وكان حقنا علينا نصر المؤمنين فسؤالي اياه من أمره اياي به وأعطائه اياي من طليبي منه تقول
 دعوت الله فنصبت الهاء وقد كانت مرفوعة فعلنا بالحركات أن الحقائق قد اختلفت وبهذا ثبت
 الاصطلاح في لحن بعض الناس وهذا اذا كان المتكلم به غيرنا واما ان كنا نحن المتكلمين فالحقائق
 تعلم أولا ونجربها في أفلاكها على ما تقتضيه بالنظر الى أفلاك مخصوصة وكل متكلم بهذه المنايا وان لم يعلم
 بهذا التفصيل وهو عالم به من لا يعلم انه عالم به وذلك ان الاشياء المتلفظ بها اما لفظيديل على معنى وهو مقام
 الباحث في اللفظ ما مدلوله ليري ما فيه من المعاني واما معنى يدل عليه لفظ ما وهو الخبر عما تحقق
 وأشر بنا عن اللحن فان أفلاكه غير هذه الافلاك وعن اسقاط الحركات من الخط في حق قوم ودون قوم
 وما سببه ومن اين هو هذا كله في كتاب المبادئ والغايات اذ كان القصد بهذا الكتاب الايجاز
 والاختصار جهد الطاقة ولو اطلعت على الحقائق كما اطلعنا عليها وعلى عالم الارواح والمعاني لرأيت
 كل حقيقة وروح ومعنى على مرتبة فافهم والزم وقد ذكرنا من بعض ما تعطيه حقائق الحركات ما يليق
 بهذا الكتاب فلتنبض العنان ولترجع الى معرفة الكلمات التي ذكرناها مثل كلمة الاستواء والايانية
 وفي وكان والفتحك والفرح والتبش والتعجب والملل والمعية والعين واليد والقدم والوجه
 والصورة والتحول والغضب والحياء والصلاة والفراغ وما ورد في الكتاب العزيز والسنة من
 هذه الالفاظ التي توهم التشبيه والتجسيم وغير ذلك مما لا يليق بالله تعالى في النظر الفكري عند العقل
 خاصة فنقول لما كان القرءان متزلا على لسان العرب كان فيه ما في اللسان العربي ولما كانت
 الاعراب لا تعقل ما لا يعقل الاحتمال ينزلها فيه التصور بما تعقل لذلك جاءت هذه الكلمات على هذا
 الحد كما قال ثم دنا قنديل فكان قباب قوسين او أدنى ولما كانت الملوك عند العرب تجلس عندها
 المقرب والمكتر منها بهذا القدر في المساحة عقلت من ذلك قرب محمد صلى الله عليه وسلم من ربه
 ولا يبالى بما فهمت من ذلك من ثبوت القرب فالبرهان العقلي يتقى الحد والمسافة والمساحة حتى
 يأتي الكلام في تنزيه الباري سبحانه عما تعطيه هذه الالفاظ من التشبيه في الباب الثالث
 الذي يلي هذا الباب ولما كانت الالفاظ عند العرب على أربعة أقسام * ألفاظ متباعدة وهي الاسماء
 التي لم تعد سمها كاجبر والفتح والمقص * وألفاظ متوسطة وهي كل لفظ يطلق على احد
 جنس تام من الاجناس كالرجل والمرأة * وألفاظ مشتركة وهي كل لفظ على صيغة واحدة يطلق
 على معنيين مختلفين كالعين والمشتري والانسان * وألفاظ مترادفة وهي ألفاظ مختلفة اللفظ
 تطلق على معنى واحد كالاسد والهزبر والغنفر وكالسيف والحسام والبارم وكانهم والرحيق
 والصهايا والخندريس هذه هي الامهات مثل البرودة واليبوسة والحرارة والرطوبة في الطائعات
 * ونم ألفاظ مقشابة ومستعارة ومنقولة وغير ذلك ولكنها ترجع الى هذه الالفاظ بالضرورة فان

التشابه وان قلت فيه انه قبيل خامس من قبائل الالفاظ مثل النور يطلق على المعهود وعلى العلم لشبه
 العلم في كشف عين البصيرة به المعلوم كالنور مع البصر في كشف المرقى المحسوس فلهذا كان هذا التشبه
 صحيحا سعى العلم نوراً وخلق بالالفاظ المشتركة فاذن لا ينفك لفظ عن هذه الالفاظ وهذا هو حد كل ناظر
 في هذا الباب واما نحن فنقول بهذا معهم وعندنا زوائد من باب الاطلاع على الحقائق من جهة لم
 يطلعوا عليها علمنا منها ان الالفاظ كلها متباينة وان اشتركت في النطق ومن جهة اخرى ايضا كلها
 مشتركة وان تباينت في النطق وقد اشرنا الى شيء من هذا فيما تقدم من هذا الباب في آخر فصل الحروف
 فانظره هناك فاذا تبين هذا فاعلم ايها الولي الحليم والصني الكريم ان المحقق الواقف العارف
 بما تقتضيه الحضرة الالهية من التقديس والتزينة وتبني المائلة والتشبيه لا يجيبه ما نطق به الآيات
 والاخبار في حق الحق سبحانه من ادوات التقييد بالزمان والجهة والمكان كقوله عليه السلام
 للسوداء أين الله تعالى فقالت في السماء فأنبت لها الايمان فسأل صلى الله عليه وسلم بالظرفية عن من
 لا يجوز عليه المسكان في النظر العقلي والرسول اعلم بالله والله اعلم بنفسه وقال تعالى أأمنتم من في
 السماء وقال وكان الله بكل شيء عليما الرحمن على العرش استوى وهو معكم اينما كنتم ما يكون
 من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم وكان الله ولا شيء معه وهو الآن على ما عليه كان ويفرح بتوبة عبده
 ويحب من الشاب ليست له صبوة وما شبه ذلك من الادوات والالفاظ المتشابهات وقد تقرر بالبرهان
 العقلي خلقه الزمان والامكنة والجهات والالفاظ والحروف والادوات والمتكلم بها والمخاطبين من
 المحدثات كل ذلك خلق الله تعالى فيعرف المحقق قطعاً انها مصروفة الى غير الوجه الذي يعطيك التشبيه
 والتشليل فان الحقيقة لا تقبل ذلك اصلاً ولكن تتفاضل العلماء السالمة عقائدهم من التشبيه فان
 المشبهة والمجسمة أرشدهم الله قد يطلق عليهم علماء من جهة علومهم بأموور غير هذا فتفاضل العلماء
 رضى الله عنهم في هذا الصنف عن هذا الوجه الذي لا يليق بالحق سبحانه فطائفة لم تشبه ولم تجسم
 وصرفت علم ذلك الذي ورد في كلام الله ورسوله الى الله تعالى ولم تدخل قدمها في باب التأويل وقنعت
 بمجرد الايمان بما يعلمه الله في هذه الحروف والالفاظ من غير تأويل ولا صرف الى وجه ما من وجوه
 التنزيه بل قالت لا ادري بجملة واحدة ولكني احيى ابقاء على وجه التشبيه لقوله تعالى ليس
 كمثل شيء وعلى هذا العقد فضلاء المحدثين من أهل الظاهر السالمة عقائدهم من التشبيه والتعطيل
 وطائفة اخرى من المنزهة رضى الله عنهم عدلت بهذه الكلمات عن الوجه الذي لا يليق بالله سبحانه
 في النظر العقلي الى وجه ما من وجوه التنزيه على التعيين مما يجوز في النظر العقلي أن يتصف الحق به بل
 هو متصف به ولا بد وما بقي النظر الا في ان هذه الكلمة هل المراد بها ذلك الوجه الاول ولا يقدح ذلك
 التأويل في الوهية وربما عدلوا بها الى وجهين او ثلاثة او اكثر على حسب ما تعطيه الكلمة في وضع
 العرب ولكن من الوجوه التي تعطى التنزيه لا غير فاذا لم يعرفوا من ذلك الخبر أو الآية عند التأويل
 الاوجها واحداً قصروا الخبر على ذلك الوجه التنزيه وقالوا هذا ليس في علمنا وفهمنا الا هو واذا
 وجدوا له مصرفين فصاعداً صرفوا الخبر والآية الى تلك المصارف وقالت طائفة منهم يحتمل ان يريد
 كذا وان يريد كذا وتعدد وجوه التنزيه ثم تقول رضى الله عنها والله اعلم اي ذلك اراد وطائفة اخرى
 تقوى عندها وجه ما من تلك الوجوه المنزهة بقرينة ما قطعت لتلك القرينة بذلك الوجه على الخبر
 وقهرته عليه ولم تعرج على باقي الوجوه في ذلك الخبر وان كانت كلها تقتضي التنزيه وتبني التعطيل
 والتشبيه وطائفة من المنزهة ايضا وهم العالية من اصحابنا رضى الله عنهم فرغوا قلوبهم من الفكر
 والنظر وأخلوها اذ كان المتقدمون من الطوائف المناولة اهل فكر ونظر وبحث فقامت
 هذه الطائفة المباركة الموفقة والكل موفقون بحمد الله وقالت حصل في نفوسنا من تعظيم الحق جل
 جلاله امر بحيث لا نتذكر أن نصل الى معرفة ما جاءنا من عنده يدق فكري ولا نطرقا شبهت في هذا العقد

المحدثين السالمة عقائدهم حيث لم ينظروا ولا تأملوا بل قالوا ما فهمنا فقال اصحابنا بقولهم ثم اتفقوا
عن مرتبة هؤلاء بان قالوا ان نسلك طريقة اخرى في فهم هذه الكلمات وذلك بان نقرغ قلوبنا من
النظر الفكري ونجلس مع الحق تعالى بالذكر على بساط الادب والمراقبة والحضور وانتهى لقبول ما يرد
علينا منه تعالى حتى يكون الحق سبحانه يتولى تعليمنا على الكشف والتحقيق لما سمعته يقول
واتقوا الله ويعلمكم الله ويقول ان تتقوا الله يجعل لكم فرقا لنقول رب زدني علما وعلما من لدنا
علما فعندما توجهت قلوبهم وهمهم الى الله سبحانه وبلغات اليه وانفتحت عنها ما استمكت به الفيرس
دعوى البحث والنظر وتناجح العقول كانت عقولهم رضى الله عنهم سليمة وقلوبهم مطهرة فارغة
فعندما كان منهم هذا الاستعداد تجلى الحق عليهم معلما فاطلعتهم تلك المشاهدة على معاني هذه
الاخبار والكلمات وقعة واحدة وهذا ضرب من ضرور علم المكاشفة فانهم اذا عاينوا بعيون
القلوب من نزاهة العلماء المتقدم ذكرهم بالادراك الفكري لم يصح لهم عندها الكشف والمعاينة
ان يجهاوا خبرا من هذه الاخبار التي فهم التشبيه ولا ان يقولوا ذلك الخبر منسجبا على ما فيه من
الاحتمالات التزييه من غير تعيين بل يعرفون الكلمة والمعنى انزبه الذي سيقت له فيقتصر ونها على
ما اريدت له وان جاء في خبر آخر ذلك اللفظ بعينه فله وجه آخر من تلك الوجوه المقدسة معين عندها
المشاهد هذا حال طائفة منار طائفة اخرى منا ايضا ليس لهم هذا التجلي ولكن لهم الالتقاء
والالهام واللقاء والكتابة وهم معصومون فيما يلقي اليهم بعلامة عندهم لا يعرفها سواهم فيخبرون بما
خو طبوا به وما ألهموه وما ألقي اليهم أو كتب فقد تنقروا عند جميع المحققين الذين سلوا الخبر لثباته ولم
ينظروا ولا شبهوا ولا عطلوا والمحققين الذين بحثوا واجتهدوا ونظروا على طبقاتهم ايضا والمحققين
الذين كوشفوا وعانوا والمحققين الذين خوطبوا والهموا ان الحق سبحانه لا تدخل عليه تلك
الادوات المقيدة بالتحديد والتشبيه على حد ما نعتله في المحدثات ولكن تدخل عليه بما فيها من معنى
التزييه والتقديس ونقي التخصيم والتشبيه على طبقات العلماء والمحققين لما يقتضيه ذاته من التزييه
ونقي التعطيل والتشبيه واذا تنقروا هذا فقد تنقروا هذه ادوات التوصيل الى افهام الخاطبين وكل
عالم على حسب فهمه فيها وقوة نفوذه وبصيرته فمعتدة التكليف هيئة الخطب فطر العالم عليها ولو بقيت
المشبهة على ما فطرت عليه ما شئت ولا جئت وان كانوا ما ارادوا والتخصيم وانما قصدوا اثبات الوجود
لكن اقصور افهامهم ما ثبت لهم الا بهذا التحصيل فلمهم النجاة واذا قد ثبت هذا عند المحققين مع تناضل
رتبهم في درجات التحقيق قلنقل ان الحقائق اعطيت لمن وقف عليها ان لا يقيده وجود الحق مع وجود
العالم بقبليية ولا معية ولا بعدية زمانية فان التقدم الزماني والمكاني في حق الحق تقدس وتعالى
قد رمت به الحقائق في وجه القائل به على التحديد اللهم الا ان يقول من باب التوصيل كما قاله الرسول
صلى الله عليه وسلم ونطق به الكتاب اذ ليس كل أحد يقوى على كشف هذه الحقائق فلم يبق لنا الا ان
نقول ان الحق تعالى موجود بذاته لذاته مطلق الوجود غير مقيد بغيره ولا معلول عن شيء ولا علة لشيء
بل هو خالق العلويات والسفل والملك القدوس الذي لم يزل وان العالم موجود بالله سبحانه لا بنفسه
ولا لنفسه مقيد الوجود بوجود الحق في ذاته فلا يصح وجود العالم البتة الا بوجود الحق تعالى واذا
اتى الزمان عن وجود الحق تعالى وعن وجود مبدأ العالم فقد وجد العالم في غير زمان فلا نقول الامن
جهة ما هو الامر عليه ان الله موجود قبل العالم اذ قد ثبت ان القباية من صيغ الزمان ولا زمان
ولان العالم موجود بعد وجود الحق اذ لا بعدية ولا مع وجود الحق فان الحق هو الذي ارجده وهو
فاعله ومخترعه ولم يكن شيئا ولكن كما قلنا الحق موجود بذاته والعالم موجود به فان سأل سائل ذو فهم
متى كان وجود العالم من وجود الحق قلنا متى سأل عن زمان والزمان من عالم اشبه وهو
مخلوق فتمنع على لان عالم الشبه خلقه خلق التقدير لا خلق الوجود فهذا السؤال باطل فانظر كيف نسال

واياك ان تجيبك ادوات التوصليل عن تحقيق هذه المعاني في نفسك وتحصيلها فلم يبق الا وجود صرف خالص لا عن عدم وهو وجود الحق تعالى ووجود عن عدم عين الموجود نفسه وهو وجود العالم ولا يينية بين الوجودين ولا امتداد الا التوهم المتقدر الذي يحيله العلم ولا يبق منه شيئا ولكن وجود مطلق ومقيد وجود فاعل ووجود مفعول هكذا اعطت الحقائق والسلام * (مسئلة) * سألني وارد الوقت عن اطلاق الاختراع على الحق تبارك وتعالى فقلت له علم الحق بنفسه عين علمه بالعالم اذ لم يزل العالم مشهودا له سبحانه وان اتصف بالعدم ولم يكن العالم مشهودا لنفسه اذ لم يكن موجودا وهذا بحر هلك فيه الناظرون الذين عدموا الكشف عن الحقائق ونقصه لم تزل موجودة فعلمه لم يزل موجودا وعلمه بنفسه علمه بالعالم فعلمه بالعالم لم يزل موجودا فعلم العالم في حال عدم عينه وأوجده على صورته في علمه الحقيقي وسيأتي بيان هذا في آخر الكتاب وهو سر القدر الذي خفي عن اكثر المحققين وعلى هذا لا يصح في العالم الحقيقي حقيقة الاختراع ولكن يطلق عليه الاختراع بوجه ما لا من جهة ما تعطيه حقيقة الاختراع فان ذلك يؤدى الى نقص في حق البارئ تعالى عن ذلك فالاختراع لا يصح حقيقة الا في حق العبد وما الرب تعالى فلا وذلك ان المخترع على الحقيقة لا يكون مخترعا الا حتى يخترع مثال الذي يريد انشاءه في الوجود في نفسه اولاً ثم بعد ذلك تبرزه القوة انعمية الى الوجود الجسدي على شكل ما يعلم له مثل ومتى لم يخترع المخترع الشيء في نفسه اولاً ثم يظهر ذلك الشيء في عينه على حتما اختراعه فليس بمخترع حقيقة فانك اذا قدرت أن تخصصا لك ترتيب شكل وأظهر في الوجود له مثالا فعملته ثم ابرزته انت للوجود كما علمته فقلت انت في نفس الامر عند نفسك بمخترع له وانما المخترع له من اختراع مثاله في نفسه ثم علمك وان نسب الناس الاختراع اليك فيه من حيث انهم لم يشاهدوا ذلك الشيء من غيرك فارجع انت الى ما تعرفه من نفسك ولا تلتفت الى قول الناس فيما جاهدوا منك فان الحق سبحانه ما دبر العالم تدبير من يحصل ما ليس عنده ولا يفكر فيه ولا يجوز عليه ذلك ولا اختراع في نفسه شيئا لم يكن عليه ولا قال في نفسه هل عمله كذا وكذا هذا كله لا يجوز عليه فان اختراع للشيء يأخذ أجزاء موجودة متفرقة في الموجودات فيؤلفها في ذهنه وفهمه تأليفا لم يسبق اليه في علمه وان سبق فلا يبالى فانه في ذلك بمنزلة الاول الذي لم يسبقه احد اليه كما تفعل الشعراء والكتاب النحباء في اختراع المعاني المبكرة فثم اختراع قد سبق اليه فيتخيل السامع انه سرقة فلا ينبغي للمخترع ان ينظر الى احد الا الى ما حدث عنه خاصة ان اراد ان يستلذر يستمتع بلذة الاختراع ومهما تظنر المخترع لا مرما الى من سبقه فيه بعدما اختراعه رجا هلك وتفطرت كبده واكثر العلماء بالاختراع البلغاء والمهندسون ومن اصحاب الصنائع التجارون والبناءون فهو لا اكثر الناس اختراعا وأذكاهم فطنة وأشدتهم تصرفا لعقولهم فقد صحت حقيقة الاختراع لمن استخرج بالفكر ما لم يكن يعلم قبل ذلك ولا علمه غيره بالقوة او بالقوة والفعل ان كان من العلوم التي غايتها العمل والبارئ سبحانه لم يزل عالما بالعالم ازلا ولم يكن على حالة سبحانه لم يكن فيها بالعالم غير عالم فاخترع في نفسه شيئا لم يكن يعلمه فاذا ثبت عند العلماء بالله قدم علمه فقد ثبت كونه مخترعا للشيء بالفعل لانه اختراع مثالنا في نفسه الذي هو صورة علمه بنا اذ كان وجودنا على حتما كما في علمه ولو لم يكن كذلك لخرجننا الى الوجود على حتما لم يعلمه وما لا يعلمه لا يريد وما لا يريد لا يعلمه فكون اذن موجودين بأنفسنا وبحكم الاتفاق واذا كان هذا فلا يصح وجودنا عن عدم وقد دل البرهان على وجودنا عن عدم وعلى انه سبحانه علما واراد وجودنا وأوجدنا على الصورة الثابتة في علمه بنا ونحن معدومون في اعياننا فلا اختراع في المثال فلم يبق الا الاختراع في الفعل وهو صحيح لعدم المثال الموجود في العين فتصق ما ذكرناه وقل بعد ذلك ما شئت فان شئت وصفته بالاختراع وعدم المثال وان شئت نفيت هذا عنه ولكن بعد وقوفك على ما علمت به من الحقائق

* (الفصل الثالث في العلم والعالم والمعلوم من الباب الثاني) *

العلم والمعلوم والعالم	ثلاثة حكمهم واحد
وان تشا احكامهم مثلهم	ثلاثة انبيها الشاهد
وصاحب الغيب يرى واحدا	ليس عليه في العلي زائد

اعلم ايديك الله ان العلم تحصيل القلب امر اما على حده ما هو عليه ذلك الامر في عينه معد وما كان ذلك الامر أو موجودا فالعلم هو الصفة التي توجب التحصيل من القلب والعالم هو القلب والمعلوم هو ذلك الامر المحصل وتصور حقيقة العلم عسير جدا ولكن أسهل لتحصيل ذلك ما يتبين به ان شاء الله تعالى فاعلموا ان القلب مرآة مستقلة كلها وجه لا تصدأ ابدا فان اطلق عليها يوما الصدأ كما قال عليه السلام ان القلوب لتصدأ كما يصدأ الحديد الحديث وقال فيه ان جلاءها ذكر الله وتلاوة القرءان فليس المراد بهذا الصدأ انه طمأء طلع على وجه القلب ولكنه لما تعاقب واشتغل بعلم الاسباب عن العلم بالمسبب كان تعلقه بغير الله تعالى صدأ على وجه القلب لانه المانع من تجلي الحق على هذا القلب لان الحضرة الالهية متجلية على الدوام لا يتصور في حدها سحاب عنا فلما لم يقبلها هذا القلب من جهة الخطاب الشرعي المحمود لانه قبل غيرها عبر عن قبول الغير بالصدأ ولكن والفضل والعنى والران وغير ذلك والا فالحق يعطيك ان العلم عنده ولكن بغير الله تعالى في علمه وهو بالله في نفس الامر عند العلماء بالله ومما يؤيد ما قلناه قول الله تعالى وقالوا قلوبنا في اكنة مما تدعونا اليه فكانت في اكنة مما يدعوها الرسول اليه خاصة لانها في كثر ولكن تعلقت بغير ما تدعى اليه فعميت عن ادراك ما دعيت اليه فلا تبصر شيئا فالقلوب لم تنزل ابدا مفسورة على الجلاء مستقلة صافية فكل قلب تجلت فيه الحضرة الالهية من حيث هي يا قوت احمر الذي هو التجلي الذاتي فذلك قلب المشاهد المكمل العالم الذي لا احد فوقه في تجلي من التجليات ودونه تجلي الصفات ودونها تجلي الافعال ولكن من كونها من الحضرة الالهية ومن لم يتجلى له من كونها من الحضرة الالهية فذلك هو القلب الغافل عن الله تعالى المطرود من قرب الله سبحانه فانظر وقتك الله في القلب على حده ما ذكرناه وانظر هل تجعله العالم فلا يصح وان قلت الصقالة الذاتية له فلا سبيل ولكن هي سبب كما ان ظهور المعلوم في القلب سبب وان قلت السبب الذي يحصل المعلوم في القلب فلا سبيل الى ذلك وان قلت المثال المنطبع في النفس من المعلوم فلا سبيل له فان ذلك المثال هو المعلوم فان قيل لك ذاهو العلم فقل ذلك المدر على ما هو عليه في نفسه اذا كان دركه غير متنجس واما ما يمنع دركه فالعلم به هو لا دركه كما قال الصديق والعجز عن درك الادراك ادراكه فجعل العلم بالله هو لا دركه فاعلم ذلك ولكن لا دركه من جهة كسب العقل كما يعلمه غيره ولكن دركه من جوده وكرمه ووجهه كما يعرفه العارفون المشاهدون لان قوة العقل وكسبه * (تنبيه) * ولما ثبت عندنا ان العلم بأمر ما لا يكون الا بعرفة قد تقدمت قبل هذه المعرفة بأمر آخر يكون بين المعروفين مناسبة ولا بد من ذلك ثبت عندنا انه لا مناسبة بين الله وبين خلقه من جهة المناسبة التي بين الاشياء وهي مناسبة الجنس والنوع او الشخص فليس لنا علم متقدم بشئ فندركه ذات الحق لما بينهما من المناسبة مثال ذلك علمنا بطبيعة الافلاك التي هي طبيعة شامسة لم نعلمها اصلا لولا ما سبق علمنا بالانتهات الاربع فلما رأيت الافلاك خارجة عن هذه الطبائع يحكم ليس هو في هذه الامهات علمنا ان ثم طبيعة خاصة من جهة الحركة العلوية التي في الاثير والهواء والسفلية التي في الماء والتراب والمناسبة بين الافلاك والانهات الجوهرية التي هي جنس جامع للكل والنوعية فانها نوع كما ان هذه نوع لجنس واحد وكذلك الشخصية ولو لم يكن هذا المناسب لما علمنا من الطبائع علم طبيعة الفلك وليس بين اليا ترى تعالى والعالم مناسبة من هذه الوجوه فلا يعلم يعلم سابق بعينه ابد كما يزعم بعضهم

من استدلال الشاهد على الغائب بالعلم والارادة والكلام وغير ذلك ثم يقتسه بعد ما قد حله على نفسه وقاسه بها ثم ان مما يؤيد ما ذهبنا اليه من علمنا بالله تعالى ان العلم يترتب بحسبه المعلوم ويتفصل في ذاته بحسب انفصال المعلوم عن غيره والشئ الذي به يتفصل المعلوم اما ان يكون ذاتياله كالعقل من جهة جوهرية وكالنفس واما ان يكون ذاتياله من جهة طبعه كالحرارة والاحراق للنار فكما انفصل العقل عن النفس من جهة جوهرية كذلك انفصلت النار عن غيرها بما ذكرناه واما ان لا يتفصل عنه بذاته لكن بما هو محمول فيه اما بالحال كالجالس وكما به الكاتب واما بالهيئة كسواد الاسود وبياض الابيض وهذا حصر مدارك العقل عند العقلاء فلا يوجد معلوم قطعا للعقل من حيث ما هو خارج عما وصفنا الا بان يعلم ما انفصل به عن غيره اما من جهة جوهره او طبعه او حاله او هيئته ولا يدرك العقل شيئا لا توجد فيه هذه الاشياء البتة وهذه الاشياء لا توجد في الله تعالى فلا يعلم العقل اصلا من حيث هو ناظر باحث وكيف يعلم العقل من حيث نظره وبرهانه الذي يستند اليه الحس والضرورة او التجربة والبارى تعالى غير مدرك بهذه الاصول التي يرجع اليها العقل في برهانه وحينئذ يصح له البرهان الوجودي فكيف يدعي العاقل انه قد علم ربه من جهة الدليل وان البارى معلوم له ولو نظر الى المفعولات الصناعية والطبيعية والتكوينية والانبعائية والابداعية ورأى جهل كل واحد منها بما فعله لعلم ان الله تعالى لا يعلم بالدليل أبد لكن يعلم انه موجود وان العالم مستقر اليه افتقار اذا تيسر لا محيص له عنه البتة قال الله تعالى يا أيها الناس أنتم الفقراء الى الله والله هو الغني الحميد فمن أراد ان يعرف لباب التوحيد فليتنظر في الآيات الواردة في التوحيد من الكتاب العزيز التي وحد بها نفسه فلا أحد أعرف من الشئ بنفسه فانظر الى ما وصف به نفسه وسل الله تعالى أن يفهم ذلك فستقف على توحيد لا يبلغه عقل بفكره أبد الابد وسأورد من هذه الآيات في الباب الذي يلي هذا الباب شيئا يسيرا والله يرزقنا الفهم امين ويجعلنا من العالمين الذين يعقلون آياته بمنه وكرمه لارب غيره

الباب الثالث في معرفة تنزيه الحق تعالى عما في طبي الكلمات التي اطلقت عليه في كتابه وعلى لسان رسوله صلى الله عليه وسلم من التشبيه والتجسيم تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا شعر

في نظر العبد الى ربه وعلوه عن ادوات ات دلالة تحكم قطعا على وصحة العلم واثباته	في قدس الايد وتنزيهه تلحق بالكيف وتشبيهه منزلة العبد وتنويهه وطرح بدعي وتنويهه
--	---

اعلموا أن جميع المعلومات علوها وسفلها حاملها العقل الذي ياخذ عن الله تعالى بلا واسطة فلم يحق عنه شئ من علم الكون الاعلى والاسفل فمن وهبه وجوده تكون معرفة النفس الاشياء ومن تجليه عليها ونوره وفيضه الا قدس يكون منها الفعل فالعقل مستفيد من الحق تعالى مفيد للنفس والنفس مستفيدة من العقل وعنها يكون الفعل وهذا سار في جميع ما يتعلق به علم العقل بالاشياء التي هي دونه وانما قيدنا بالتي هي دونه من اجل ما ذكرناه من الافادة قصص في نظرنا من قوله تعالى حتى نعلم وهو العالم فاعرف السبب واعلم ان العالم لا يستفيدون من العقل الاول شيئا وليس له عليهم سلطان بل هم وايام في مرتبة واحدة كالافراد منا الخارجين عن حكم القطب وان كان للقطب واحدا منهم في مرتبتهم لكن خصص العقل بالافادة كما خصص القطب من بين الافراد بالتولية فهو سار في جميع ما يتعلق به علم العقل الاعلم تجريد التوحيد خاصة فانه يخالف سائر المعلومات من جميع الوجوه اذ لا مناسبة بين الله تعالى وبين خلقه البتة وان اطلقت المناسبة يوما ما عليه كما اطلقها

الامام الإلهي وحامد الغزالي رضي الله عنه في كتبه وغيره فبضرب من التكلف وبعمى بعيد
 عن الحقائق والأغاي نسبة بين المحدث والقديم وكيف يشبه من لا يقبل المثل من يقبل المثل
 هذا محال كما قال أبو العباس ابن العريف الصنهاجي في محاسن المجالس التي تعزى إليه ليس بينه وبين
 العباد نسب إلا العناية ولا سبب إلا الحكم ولا وقت غير الأزل وما بقي فعسى وتليس وفي رواية
 فاعلم بدل قوله فعسى فانظر ما أحسن هذا الكلام وما أتم هذه المعرفة بالله وما أقدس هذه المشاهدة
 فنعمة الله بما قال فالعلم بالله عزيز عن إدراك العقل والنفس إلا من حيث أنه موجود تعالى وتقدس
 وكل ما يلفظ به في حق المخلوقات أو يتوهم في المركبات وغيرها فأنه سبحانه في نظر العقل السليم
 من حيث عظمته بخلاف ذلك لا يجوز عليه ذلك التوهم ولا يجري عليه ذلك اللفظ عقلا من الوجه
 الذي تقبله المخلوقات فإن أطلق عليه فعلى وجه التقريب للفهام لتبوت الوجود عند السامع
 لا لتبوت الحقيقة التي هو الحق عليها فإن الله يقول ليس كمثله شيء ولكن يجب علينا شرعا من أجل
 قوله تعالى لنبيه سيدنا محمد المصطفى صلى الله عليه وسلم فاعلم أنه لا إله إلا الله يقول أعلم من أخباري
 الموافق لنظرك ليصحك لك الإيمان على كإصح لك العلم من غير إيمان الذي هو قبل التعريف بأمره
 فن أجل هذا الأمر على تطربعض الناس ورأيه فيه نظرنا من أين تتوصل إلى معرفته فنظرنا
 على حكم الانصاف وما أعطاه العقل الكامل بعد جده واجتهاده الممكن منه فلم نصل إلى المعرفة به
 سبحانه إلا بالعجز عن معرفته لانا طلبنا أن نعرفه كما نطلب معرفة الأشياء كلها من جهة الحقيقة التي
 الأشياء عليها فاعرفنا الآن ثم موجودا ليس له مثل ولا يتصور في الذهن ولا يدرك فكيف
 يضبطه العقل وهذا مما لا يجوز مع تبوت العلم بوجوده فمن عالون بالوجود وهو العلم الذي طلب
 منا غير عالين بالحقيقة التي يعرف سبحانه نفسه عليها وهو العلم بعدم العلم الذي طلب منا ولما كان
 تعالى لا يشبه شيئا من المخلوقات ولا يشبه شيء منها كان الواجب علينا والما قبل لنا فاعلموا أنه لا إله
 إلا الله أن نعلم ما العلم وقد علمناه وبنائه في الباب الثاني الذي يليه هذا الباب وأدق علمنا ما يجب علينا
 من علم العلم أولا فلتقل أنه لما كانت أهميات المطالب أربعة وهي هل وما وكيف ولم فهل ولم مطلبان
 روحانيان بسيطان يعصهما ما هو وهل ولم هما الاصلان العصمان للبساط لان في ما هو ضربا
 من التركيب والبساط غير مركبة وأما كيف فسؤال عن التركيب خاصة قلنا ليس في هذه
 المطالب الأربعة مطلب ينبغي أن يسأل به عن الله تعالى من جهة ما تعطيه الحقيقة أذ لا يصح أن
 يعرف من علم التوحيد الاثني ما يوجد فيما سواه سبحانه ولهذا قال ليس كمثله شيء وسبحان ربك
 رب العزة عما يصفون فالعلم بالسلب هو العلم بأنه سبحانه كما لا يجوز أن نقول في الأرواح كيف
 أذ تشددت عن ذلك لان حقائقها تخالف هذه العبارة وكذلك ما يطلق على الأرواح من الأدوات
 التي بها يسأل عنها لا يجوز أن يطلق على الله تعالى ولا ينبغي عند المحقق الموحد الذي يحترم حضرة
 مبدعه ومحترمه أن يطلق عليه هذه الانسائط فاذن لا يعلم بهذه المطالب أبدا • (وصل) • ثم انظرنا
 أيضا في جميع ما سوى الحق تعالى فوجدناه على قسمين قسم يدرك بذاته وهو المحسوس والكثيف
 وقسم يدرك بفعله وهو المعقول واللطيف فارتفع المعقول عن المحسوس بهذه المنزلة وهي الترفع عن
 أن يدرك بذاته وانما يدرك بفعله ولما كانت هذه أوصاف المخلوقين تقدس الحق تعالى عن أن يدرك
 بذاته كالمحسوس أو بفعله كاللطيف أو المعقول فانه سبحانه ليس بينه وبين خلقه مناسبة أصلا
 لان ذاته غير مدركة لنا فتشبه المحسوس ولا فعلها كفعل اللطيف فيشبه اللطيف فان فعل الحق
 تعالى أبداع الشيء لا من شيء واللطيف الروحاني فعل الشيء من الأشياء فأي مناسبة بينهما فإذا
 امتنع المشابهة في الفعل فاجرى أن تمتنع المشابهة في الذات وان شئت ان تفحق شيئا من هذا
 الفصل فانظر إلى مفعول هذا الفعل على حسب اصناف المفعولات مثل المفعول المعنوي كالكرسي

والقيص تحده لا يعرف صانعه الا انه يدل بنفسه على وجود صانعه وعلى علمه بصنعه وكذلك
المفعول التكويني الذي هو الفلك والكواكب لا يعرفون مكوّنهم ولا المركب لهم وهو النفس الكلية
المحيطة بهم وكذلك المفعول الطبيعي كالمولدات من المعادن والنبات والحيوان الذين يفعلون
طبيعة من المفعول التكويني ليس لهم وقوف على الفاعل لهم الذي هو الفلك والكواكب فليس
العلم بالا فلان ما تراه من جرمها وما يدركه الحس منها واين جرم الشمس في نفسها منها في عين الراي لها
منها وانما العلم بالا فلان من جهة روحها ومعناها الذي اوجده الله تعالى لها عن النفس الكلية المحيطة
التي هي سبب الافلاك وما فيها وكذلك المفعول الانبعاثي الذي هو النفس الكلية المنبعثة من العقل
انبعاث الصورة الذهنية من الحقيقة الجبرائية فانها لا تعرف الذي انبعثت عنه اصلا لانها تحت
حيطته وهو المحيط بها لانها خاطر من خواطره فكيف تعلم ما هو فوقها وما ليس فيها منه الا ما فيها
فلا تعلم منه الا ما هي عليه فتفسها علت لاسبها وكذلك المفعول الابداعي الذي هو الحقيقة المحمدية
عندنا والعقل الاقل عند غيرنا الذي ابدعه الله تعالى من غير شيء هو اعجز وامنع عن ادراك فاعله من
كل مفعول تقدم ذكره اذ بين كل مفعول وفاعله مما تقدم ذكره ضرب من ضروب المناسبة
والمشاكله فلا بد ان يعلم منه قدر ما يتبين من المناسبة اما من جهة الجوهرية او غير ذلك ولا مناسبة
بين المبدع الاقل والحق تعالى فهو اعجز عن معرفته بفاعله من غيره من مفعولي الاسباب
اذن وقد عجز المفعول الذي يشبه سببه الفاعل له من وجوه عن ادراكه والعلم به فافهم هذا وتحققه
فانه نافع جدا في باب التوحيد والعجز عن تعلق العلم بالحدث بالله تعالى ومما يؤيد ما ذكرناه
ان الانسان انما يدرك المعلومات كلها باحدى القوى الخمس القوة الحسية وهي على خمس الشم
والطعم واللمس والسمع والبصر فالبصر يدرك الالوان والمتلونان والاشخاص على حد معلوم
من القرب والبعد فالذي يدرك منه على ميل غير الذي يدرك منه على ميلين والذي يدرك منه ويدركه
يدركه غير الذي يدركه على عشرين باعا فالذي يدرك منه على ميلين شخص لا يدرك هل هو انسان
او شجرة وعلى ميل يعرف انه انسان وعلى عشرين باعا انه ابيض واسود وعلى المقابلة انه اذرق
او احمر وهكذا سائر الحواس في مدرجاتها من القرب والبعد والباري سبحانه ليس بمحسوس اي
ليس بمدرك بالحس عندنا في وقت طلبنا المعرفة به فلم نعلمه من طريق الحس واما القوة الخيالية
فانها لا تضبط الا ما اعطاها الحس اما على صورة ما اعطاها واما على صورة ما اعطاها الفكر
من جهة بعض المحسوسات فلم تبرح هذه القوة كيف ما كان ادراكها عن الحس البتة وقد
بطل تعلق الحس بالله عندنا فقد بطل تعلق الخيال به واما القوة المفكرة فلا يفكر الانسان ابدا
الا في اشياء موجودة عنده تلقاها من جهة الحواس واولئ العقول ومن الفكر فيها في خزانة الخيال
يحصل له علم بامر آخر بين وبين هذه الاشياء التي فكر فيها مناسبة ولا مناسبة بين الله وبين خلقه
قاذن لا يصح العلم به من جهة الفكر ولهذا منعت العلماء من التفكير في ذات الله تعالى واما القوة
العقلية فلا يصح ان يدركه العقل فان العقل لا يقبل الا ما علمه بديهية او ما اعطاه الفكر وقد بطل ادراك
الفكر له فقد بطل ادراك العقل له من طريق الفكر الى هنا انتهت طريقة اهل الفكر في معرفته الحق
فهذا السانم ليس لسانا وان كان حقا ولكن تنسبه اليهم فانه نقل عنهم ولكن مما هو عقل وحده
ان يعقل ويضبط ما حصل عنده ففهمه الحق المعرفة به في عقلها لانه عقل لا من طريق الفكر هذا
ما لا تمنعه فان هذه المعرفة التي يهبها الحق تعالى لمن شاء من عباده لا يستقل العقل بادراكها بفكره
ولكن يقبلها ولا يقيم عليها دليل ولا برهان لانها وراء طور مدرك العقل ثم هذه الاوصاف الذاتية
لا تمكن العبادة عنها لانها نازحة عن التمثيل والقياس فانه ليس كمثل شيء فكل عقل لم يكشف له من هذه
المعرفة شيء يسأل عقل آخر قد كشف له منها وليس في قوة ذلك العقل المستول العبادة عنها ولا يمكن

ولذلك قال الصديق العجز عن ادراك الادراك والادراك الادراك ولهذا الكلام مرتبتان فافهم فن طلب الله بعقله
 من طريق فكره ونظره فهو تائه وانما حجب التيه ليقول ما يبه الله من ذلك فافهم واما القوة
 الذاكرة فلا سبيل الى ادراكها للفق تعالى فانها انما تذكر ما كان العقل قبل علمه ثم غفل او نسي وهو
 لم يكن يعلم فلا سبيل للقوة الذاكرة اليه وانما حصر مدارك الانسان فيما هو انسان وما تعطيه ذاته وله
 فيه كسب وما يبق الاتيه والعقل لقبول ما يبه الحق من معرفته جل وتعالى فلا تعرف ابد من جهة
 الدليل الا معرفة الوجود وانه الواحد المعبود لا غير فان الانسان المدرك لا يمكن ان يدرك شيئا ابدا
 الا ومثله موجود فيه ولولا ذلك ما ادركه البتة ولا عرفه فاذا لم يعرف شيئا الا وفيه مثل ذلك الشيء
 المعروف فما عرف الا ما يشبهه ويشاكله والباري سبحانه لا يشبه شيئا ولا وفيه شيء مثله فلا يعرف
 ابدا ومما يؤيد ما ذكرناه ان الاشياء الطبيعية لا تقبل الغذاء الا بما شاكلها فاما ما لا يشاكلها
 فلا تقبل الغذاء منه قطعاً مثال ذلك ان المولدات من المعادن والنبات والحيوان مركبة من الطبايع
 الاربع وهي لا تقبل الغذاء الا منها وذلك لان فيها نصيباً منها ولو رام احد من الخلق ان يجعل غذاء
 جسمه المركب من هذه الطبايع من شيء كائن من غير هذه الطبايع او ما تركب منها لم يستطع فكذلك لا يمكن
 لشيء من الاجسام الطبيعية ان يقبل غذاء الا من شيء هو من الطبايع التي وجد عنها ذلك لا يمكن
 لاحد ان يعلم شيئاً ليس فيه مثله البتة الا ترى النفس لا تقبل من العقل الا ما تشاركه فيه وتشاركه
 وما لم تشاركه فيه لا تعلمه منه ابداً وليس من الله في احد شيء ولا يجوز ذلك عليه بوجه من الوجوه
 فلا يعرفه احد من نفسه **فذكره** قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله احتجب عن العقول
 كما احتجب عن الابصار وان الملائكة الاعلى يطلبونه كما يطلبونه انتم فاخبر عليه الصلاة والسلام بان
 العقل لم يدركه بفكره ولا بعين بصره كما لم يدركه البصر وهذا هو الذي اشرنا اليه فيما تقدم من باننا
 فقله الحمد على ما لهم وأن علمنا ما لم نكن نعلم وكان فضل الله عظيماً هكذا فليكن التنزيه ونفي المماثلة
 والتشبيه وما ضل من ضل من المشبهة الاباء التأويل وحمل ما وردت به الآيات والاخبار على ما يسبق
 منها الى الافهام من غير نظر فيما يجب لله تعالى من التنزيه فتأدهم ذلك الى الجهل المحض والكفر
 الصراح ولو طلبوا السلامة وتركوا الاخبار والآيات على ما جاءت من غير عدول منهم فيها الى
 شيء البتة ووكوا علم ذلك لله ورسوله وقالوا لا ندري لكان **يكن** فيهم قول الله تعالى ليس كمثل شيء
 فتي جاءهم حديث فيه تشبيه فقد شبه الله شيئاً وهو قد نفي التشبيه عن نفسه سبحانه فابى
 الا ان ذلك الخبر له وجه من وجوه التنزيه يعرفه الله تعالى وحيي به لهنم العربي الذي نزل القرءان
 بلسانه وما تجد لفظة في خبر ولا آية بجملة واحدة تكون نصاً في التشبيه الا الاوتجدها عند العرب
 تحتل وجوها منها ما يؤدي الى التشبيه ومنها ما يؤدي الى التنزيه فحمل المتأول ذلك اللفظ على
 الوجه الذي يؤدي الى التشبيه جور على ذلك اللفظ اذ لم يوفقه حقه بما عطيه وضعه في اللسان
 وتعد على الله تعالى حيث حمل عليه سبحانه ما لا يليق به ونحن نورد ان شاء الله تعالى بعض احاديث
 وردت في التشبيه وانها ليست بنص فيه فقله الحجة البالغة فلو شاء لهذاكم اجمعين فمن ذلك قلب
 المؤمن بين اصبعين من اصابع الرحمن في نظر العقل بما يقتضيه الوضع من الحقيقة والخبار ان
 الجارحة تستحيل على الله تعالى والاصبع انط مشرك يطلق على الجارحة ويطلق على العمة فان
 الراعي

• ضعف العبادى العروق ترى له • عليها اذا ما عمل الناس اصحها

يقول ترى له عليها اثر احسان النعمة بحسن النظر عليها تقول العرب ما احسن اصبع فلان على
 ماله اى اثره فيه تريد ثمراته حسن تصرفه فيه واسرع التقليب ما قلبته الا اصابع لسرعة جهازه ل
 القدرة فيها لحركتها اسرع من حركة اليد وغيرها ولما كان تقليب الله للرب العباد اسرع شيء اصبح

صلى الله عليه وسلم العرب في دعائه بما تعقل ولان القلب لا يكون الا باليد عندنا فذلك جعل
 القلب بالاصابع من اليد والسرعة في الاصابع امكن فكان عليه السلام يقول في دعائه
 يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك وتقلب الله تعالى القلوب هو ما يخلق فيها من الهم بالحسن
 والهم بالشر فلما كان الانسان يحس بتزاد الخواطر المتعارضة عليه في قلبه الذي هو عبارة عن
 قلب الحق القلب وهذا لا يتقدر الانسان على دفع علمه عن نفسه كان لذلك عليه السلام يقول يا مقلب
 القلوب ثبت قلبي على دينك وفي هذا الحديث ان احدي ازواجه قالت له او تخاف يا رسول الله
 فقال صلى الله عليه وسلم قلب المؤمن بين اصبعين من اصابع الله بشير صلى الله عليه وسلم الى سرعة
 القلب من الايمان الى الكفر وما تحتها قال الله تعالى فآلهمها جورها وتقواها وهذا الالهام
 هو القلب والاصابع للسرعة والاثنية لها خاطر الحسن وخاطر السيئ فاذا فهمت من الاصبع
 هذا وفهمت منه الجارحة وفهمت منه النعمة والاثرا الحسن فباي وجه تلحقه بالجارحة وهذه
 الوجوه المتزعة مطلبنا فاما ان نسكت ونكل علم ذلك الى الله والى من عرفه الحق ذلك من رسول مرسل
 او ولي ملهم بشرط نفي الجارحة ولا بد واما ان ادركنا فضول وغلب علينا ان نرد ذلك على يدى
 مجسم مشبه فليس بفضول بل واجب على العالم عند ذلك تبين ما في ذلك اللفظ من وجوه التنزيه
 حتى تدحض به حجة المجسم المخذول تاب الله علينا وعليه ورزقه الاسلام وان تكلمنا على تلك
 الكلمة التي توهم التشبيه ولا بد فالعدول بشرحها الى الوجه الذي يليق بالله سبحانه اولى هذا
 حظ العقل في الوضع (نفث روح في روع) الاصبعان سر الكمال الذاتي الذي اذا انكشف
 الى الابصار يوم القيامة يأخذ الانسان اياه اذا كان كافرا ويرميه في النار ولا يجد لذلك الماعليه
 ولا شفقة وبسر هذين الاصبعين المتحدسناهما المثنى لفظهما خلقت الجنة والنار وظهر اسم
 المنور والمظلم والمنعم والمتنعم فلا تخيلهما اثنين من عشرة ولا بد من الاشارة الى هذا السر
 في هذا الباب في كتابي يمين وهذه معرفة الكشف فان لاهل الجنة نعمان نعمان بالجنة وبعمان
 بعذاب اهل النار في النار وكذلك اهل النار لهم عذابان وكلا الفريقين يرون الله رؤية السماء
 كما كانوا في الدنيا سواء وفي القبضتين اللتين جاء الخبر بهما تبين سر ما اشترنا اليه ومعناه والله يقول
 الحق وهو يهدي السبيل * القبضة واليمين * قال الله تعالى وما قدره الله حق قدره والارض جميعا
 قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه في نظر العقل بما يتقضى الوضع انه منع اول سبحانه ان
 يقدر قدره لما يسبق الى العقول الضعيفة من التشبيه والتجسيم عند ورود الآيات والاخبار التي
 تعطى من وجه ما من وجوهها ذلك ثم قال بعد هذا التنزيه الذي لا يعقله الا العالمون والارض
 جميعا قبضته عرفنا من وضع اللسان العربي ان يقال فلان في قبضتي يريد انه تحت حكمي
 وان كان ليس في يدي منه شيء البتة ولكن أمرى فيه ماض وحكمي عليه قاض مثل حكمي على
 ما ملكته يدي حسا وقبضت عليه وكذلك اقول ما لي في قبضتي اى في ملكي واني متمكن من تصرفي فيه
 اى لا يمنع نفسه مني فاذا صرفته فني وقت تصريبي اياه كان أمكن لي أن أقول هو في قبضتي لتصرفي
 فيه وان كان عبدي هم المتصرفون فيه عن اذني فلما استحالت الجارحة على الله تعالى عدل
 العقل الى روح القبضة ومعناها وفائدتها وهو ملك ما قبضت عليه في الحال وان لم يكن له أعنى
 للقباض فيما قبض عليه شيء ولكن هو في ملك القبضة قطعا فكذلك العالم في قبضة الحق تعالى
 والارض في الدار الآخرة بيمين بعض الاملاك كما اقول خادمي في قبضتي وان كان خادمي من جملة من
 في قبضتي فانما ذكرته اختصاصا لوقوع نازلة ما واليمين عندنا محل التصريف المطلق القوي فان
 اليسار لا يقوى قوة اليمين فكفى باليمين عن التمكّن من الطي فهي اشارة الى تمكّن القدرة من الفعل
 فوصل الى آفهام العرب بأنفاط تعرفها وتسرع بانفاق لها * قال الشاعر

إذا ماراية رفعت لمجد * تلقاء اعراية باليمين

وليس للجندراية محسوسة فلا تلقاها جارحة يمين ~~فكانه~~ يقول لو طهر للجندراية محسوسة لما كان محلها او حاملها الايمين عراية الاوسى اى صفة المجندبة قائمة وفيه كاملة فلم تزل العرب تطلق الفاظ الجوارح على ما يقبل الجارحة وما لا يقبلها لا شترالينهم ما من طريق المعنى (نفث روح في روع) اذا تجل الحق بسرى على عبد ملكه جميع الاسرار وألحقه بالاحرار وكان له التصرف الذاتي من جهة اليمين فان شرف اليسار بغيره وشرف اليمين بداته ثم انزل شرف اليمين بالخطاب وشرف اليسار بالتجلي فشرف الانسان بعرفته بحقيقته واطلاعه عليها وهو اليسار وكنا يديه من حيث هو شمال كما ان كلتي يدي الحق يمين ارجع الى معنى الاتحاد فاقول كنا يدي العبد يمين وارجع الى التوحيد فاقول احدى يديه يمين والاخرى شمال فتارة اكون في الجمع وفي جمع الجمع وتارة اكون في الفرق وفي فرق الفرق على حكم التجلي والوارد شعر

يوما ما نى اذا لاقيت ذا يمين * وان لقيت معذبا فعذنانى

ومن ذلك التعجب والضحك والفرح والغضب التعجب انما يقع من موجود لا يعلم ذلك المتعجب منه ثم يعلمه فيتعجب منه ويلحق به الضحك وهذا محال على الله فانه ما خرج شئ عن علمه حتى وقع في الوجود شئ ~~يمكن~~ التعجب منه عندنا جل ذلك التعجب والضحك على من يجوز عليه التعجب والضحك لان الامر الواقع متعجب منه عندنا كالشباب ليست له حسوة فهذا امر يتعجب منه خل عند الله محل ما يتعجب منه عندنا وقد يخرج الضحك والفرح الى التسول والرضى فان من فعلت له فعلا اظهر لك من اجله الضحك والفرح فقد قبل ذلك الفعل ورضى به وضحك وفرحه تعالى قوله ورضاه عنا كما ان غضبه تعالى منزعه عن غلبان دم القلب طلبا للاتسار لانه سبحانه يستدس عن الجسمية والعرض وذلك قد يرجع الى أن يفعل فعل من غضب ممن يجوز عليه الغضب فهو انتباه سبحانه من الجبارين والمخالفين لامره والمتعدين لحدوده قال تعالى وغضب عليه اى جازاه جزاء المغضوب عليه فاجبازى يكون غاضبا فظهر الفعل اطلق الاسم (التبشش) هو من باب الفرح ورد في الخبر ان الله يتبشش للرجل بوطى المساجد للصلاة والذكر الحديث لما يحب العالم بالاكوان واشتغلوا بغير الله عن الله صاروا بهذا الفعل في حال غيبة عن الله ولما ورد واعليه سبحانه بنوع من انواع الحضور ارسل اليهم سبحانه في قلوبهم من لذة نعيم محاشيرته ومناجاته ومشاهدته ما تحبب بها الى قلوبهم فان النبي عليه السلام قال احبوا الله لما يغذوكم به من نعمه فكفى بالتبشش عن هذا الفعل منه لانه اظهار سرور بقدمكم عليه فانه من يسر بقدمك عليه فعلاحة سروره اظهار البشر بجاتيك والتعجب ارسال ما عنده من نعم عليك فلما ظهرت هذه الاشياء من الله الى العبيد النازلين به سماها تبششا (النسيان) قال الله تعالى قنسيهم والبارى سبحانه لا يجوز عليه النسيان ولكنه تعالى لما عذبهم عذاب الابد ولم تلهم رحمة تعالى صاروا كأنهم منسيون عنده وهو كانه ناس لهم اى هذا فعل اناسى ومن لم يتذكر ما هم فيه من اليم العذاب وذلك لانهم في دنياهم نسوا الله فجازاهم بفعلهم فنعلمهم أعاده عليهم للمناسبة وقد يكون نسيهم آخرهم فلما نسوا الله اى اخروا امر الله ولم يرحلوا به آخرهم الله في النار حين اخرج منها من ادخل فيها من غيرهم ويقرب من هذا الباب اتصاف الحق بالمكر والاستهزاء والسخرية قال الله تعالى فاناسه منكم وقال مومكر الله وقال تعالى الله يستهزئ بهم (النفس) قال عليه السلام لاتنسوا الرمي فانها من نفس الرحمن * وقال انى لا يجد نفس الرحمن يأتينى من قبل اليمين وهذا كله من النفس كانه يقول لاتنسوا الرمي فانها نفس بها الرحمن عن عباده * وقال عليه السلام نسرت بالنسا يقول انى لا يجد نفس اى تنفيس الرحمن عنى الكرب يعنى الذى كان فيه من تكذيب قومه اياه وردهم امر الله من

قبل العين فكانت الانصار الذين نفس الله بهم عن نبيه محمد عليه السلام ما كان كربه من المكذبين له
والاعداء فان الله تعالى منزعه عن النفس الذي هو الهواء الخارج من الجسم المتنفس تعالى الله عما
نسب اليه الظالمون من ذلك علوا كبيرا * (الصورة) تطلق على الامر وعلى المعلوم عند الناس وعلى
غير ذلك ورد في الحديث اضافة الصورة الى الله في الصحيح وغيره مثل حديث عكرمة وهو حديث
ليس بالصحيح * قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت ربي في صورة شاب الحديث هذا حال
من النبي عليه السلام وهذا في كلام العرب كثير وكذلك قوله عليه السلام ان الله خلق آدم على
صورته اعلم ان المثلية الواردة في القرء ان لغوية لا عقلية لان العقلية تستحيل على الله تعالى زيد الاسد
شدة زيد زهير شعرا اذا وصفت موجودا بصفة او صفتين ثم وصفت غيره بتلك الصفة فهما وان كان
بينهما تباين من جهة حقائق اخر مشتركان في روح تلك الصفة فكل واحد منهما على صورة الاخر في
تلك الصفة خاصة فافهم وتنبه وانظر كونك دليلا عليه سبحانه وهل وصفته بصفة كمال الامنك قفطن
فاذا دخلت من باب التعرية عن المناظرة سلبت النقا ص التي تجوز عليك عنه وان كانت لم تقم قطبه
ولكن الجسم والمثبه لما أضافها اليه سلبت أنت تلك الاضافة ولولم توهم هذا المافعل شيئا من هذا
السلب فاعلم وان كان للصورة هنا مداخل كثيرة أضربنا عن ذكرها رغبة في تاقصدها في هذا الكتاب
من حذف التطويل والله يقول الحق وهو يهدي السبيل (الذراع) ورد في الخبر عن النبي عليه
السلام ان شرس الكافر في النار مثل احد وكثافة جلده أربعون ذراعا بذراع الجبار هذه اضافة
تشريف مقدار جعله الله تعالى اضافة اليه كما تقول هذا الشيء كذا وكذا ذراعا بذراع الملك تريد به
الذراع الاكبر الذي جعله الملك وان كان مثلا ذراع الملك الذي هو الجارحة مثل أذرع الناس والذراع
الذي جعله مقدار ايزيد على ذراع الجارحة بنصفه او بثلاثة فليس هو اذن ذراعه على الحقيقة وانما هو
مقدار انصبه ثم اضيف الى جاعله فاعلم والجبار في اللغة الملك العظيم (القدم) ورد يضع الجبار
فيها قدمه التقدم الجارحة ويقال فلان في هذا الامر قدم اي ثبوت والقدم جماعة من الخلق فتكون
القدم اضافة وقد يكون الجبار ملكا وتكون هذه القدم لهذا الملك اذ الجارحة تستحيل على الله
تعالى (والاستواء) يطلق على الاستقرار والقصد والاستيلاء والاستقرار من صفات الاجسام
فلا يجوز على الله تعالى الا اذا كان على وجه الثبوت والقصد هو الارادة وهي من صفات الكمال قال
ثم استوى لى السماء اي قصد واستوى على العرش اي استوى شعر

قد استوى بشر على العراق * من غير سيف ودم مهوراق

والاخبار والآيات كثيرة منها صحيح وسقيم وما منها خبر الاوله وجه من وجوه التنزيه وان أردت أن
يقرب ذلك عليك فاعمد الى اللفظة التي توهم التشبيه وخذ فائدتها وروحها او ما يكون عنها فاحله
في حق الحق تنزيه بوجه التنزيه حين حاز غيرك ذلك التشبيه فهكذا افعل وطهر ثوبك وبكني هذا
القدر من هذه الاخبار فقد طال الباب * نفت الروح الاقدس في الروح الاقدس بما تقدم من الالفاظ *
لما تعجب المتعجب ممن خرج على صورته * وخالفه في سريره * فقرح بوجوده * وضمك من شهوده *
وغضب توليه * وتبشش لتدليه * ونسي ظاهره * وتنفس فأطلق مواخره * وثبت على ملكه * وتحكم
بالتقدير على ملكه * فكان ما أراد * والى الله المعاد * فهذه ارواح مجرده * تنتظرها اشباح مسنده *
فاذا بلغ الميقات * وانقضت الاوقات * ومارت السماء * وكورت الشمس * وبدلت الارض *
وانكدرت الخيوم * وانتلبت الامور * وظهرت الآخرة * وحشر الانسان وغيره في الخافره *
حينئذ تحمل الاشباح وتنسم الارواح * ويتجلى الفتاح * ويتقد المصباح * وتشتع الراح * ويظهر
الوذ الصراح * ويوزل الاخلاص ويرفر ف الجناح * فاستلها من منزله * وما أشهاها الى النفوس من
حالة مكمله * متعنا الله بها آمين بحمد وكرمه

الباب الرابع في معرفة سبب بدء العالم ونشئته ومراتب الاسماء الحسنى في العالم

في سبب البدء واحكامه والفرق ما بين رعاة العلى دلائل دلت على صانع	ونغاية الصنع واحكامه في نشئته وبين حكمه قد قهر الكل باحكامه
--	---

قد وقف الصفي الولي ابقاء الله على سبب بدء العالم في كتابنا المسمى بعنقاء مغرب في معرفة ختم الاولياء وشمس المغرب وفي كتابنا المسمى بانشاء الدوائر الذي ألفنا بعنه بمنزلة الكرم في وقت زيارتنا له سنة ثمان وتسعين وخمسمائة ونحن نريد الحج فبقوله منه خديمه عبد الجبار الفقير الزكي أعلى الله قدره القدر الذي كنت سطرته منه ورحلت به معي الى مكة زادها الله تشريفا في السنة المذكورة لائقه بها فشغلنا هذا الكتاب عنه وعن غيره بسبب الامر الالهي الذي ورد علينا في تعميده مع رغبة بعض الاخوان والفقراء في ذلك حرصا منهم على مزيد العلم ورغبة في أن تعود عليهم بركات هذا البيت المبارك الشريف محل البركات والهدى والآيات البينات وان نعرف ايضا بهذا الموضوع الصفي الكريم أيا محمد عبد العزيز رضي الله عنه ما تعطيه مكة من البركات وانها خير وسيل لعمادة واشرف منزلة تربية جمانية عسى تنهض به همة الشوق اليه وتنزل به رغبة المريد عليه فتدقيل لمن اوفى جوامع الكلم وكان من ربه في مشاهدة العين أدنى من قاب قوسين بعد هذا التتريب الاكل والخط الاوفر الاجزل فيما انزل عليه وقل رب زدني علما ومن شرط العالم المشاهد صاحب المقامات الغيبة والمشهد أن يعلم ان لا مكنة في القلوب اللطيفة تأثيرا ولو وجد القلب في اى موضع كان الوجود الاعم فوجوده بمكة كان أسنى وأتم فكما تتفاضل المنازل الروحانية كذلك تتفاضل المنازل الجسمانية والافهل الدر مثل الحجر الا عند صاحب الحال وأما عند المصكيل صاحب المقام فانه يميز بينهما كما ميزهما الحق وهل ساوى الحق بين دار بناؤها من التراب والتين ودار بناؤها من العسجد واليمين فالحكيم الواصل من اعطى كل ذي حق حقه وذلك واحد عصره وصاحب وقته وفرق كثير بين مدينة يكون اكثر عمارتها الشهوات ومدينة يكون اكثر عمارتها الآيات البينات أليس قد جمع هذا المعنى قوله الصفي ابقاه الله ان وجود قلوبنا في بعض المواطن اكثر من بعضها وقد كان رضى الله عنه يترك الخلوة في بيوت المغارة المحروسة الكائنة بشرق تونس بساحل البحر وينزل الى الرابطة التي في وسط المقابر بقرب المغارة من جهة بابها وهي تعزى الى الخضر عليه السلام فسأله عن ذلك فقال ان قلبي أجده هناك اكثر من وجوده في المغارة وقد وجدت فيها ما ايضا ما قاله الشيخ رضي الله عنه وقد علم ولي ابقاه الله ان ذلك من اجل من يعمر ذلك الموضع اما في الحان من الملائكة المقربين أو من الجن الصادقين واما من همة من كان يعمره وفقد كبيت أبي يزيد الذي يسمى بيت الابرار وكزاوية الجنيد في الشونيزية وكغارة ابن ادهم وما كان من اماكن الصالحين الذين قنوا عن هذه الدار وبقيت اثارهم في اماكنهم تتفعل لها القلوب اللطيفة ولهذا يرجع تفاضل المساجد في وجود القلب كما في تضاعف الاجر فتدق قلبك في مسجد أكثر مما تنجده في غيره من المساجد وذلك ليس لتراب ولكن لجلالة الارباب او همتهم ومن لا يجد الفرق في وجود قلبه بين السوق والمسجد فهو صاحب حال لا صاحب مقام ولا اشك كشفا وعلما انه وان عمرت الملائكة جميع الارض مع تفاضلهم في المعارف والمراتب فاعلاهم رتبة واعظمهم علما ومعرفة عورة المسجد الحرام وعلى قدر جساتك يكون وجودك فان لهم الجلساء في قلب المجلس تأثيرا وهمهم على قدر مراتبهم وان كان من جهة الهم فتد طاف بهذا البيت مائة ألف نبي وأربعة وعشرون ألفا سوى الاولياء وما من نبي ولا ولي الا وقد ترك همته متعلقة به لانه البيت الذي اصطفاه الله على ما نرى

البيوت وله سر الاولية كما قال الله تعالى ان اول بيت وضع للناس للذي ببكة مباركا وهدى للعالمين
 فيه آيات بينات مقام ابراهيم ومن دخله كان آمنا الى غير ذلك من الآيات فلو رُحل الصفي ابقاه
 الله الى هذا البلد المبارك الشريف لوجد من المعارف والزيادات ما لم يكن عنده ولا خطر له
 بال * وقد علم رضى الله عنه * ان النفس تحشر على صورة عملها والجسم على صورة عمله وصورة
 العلم والعمل بمكة اتم بما في سواها ولودخلها صاحب قلب ساعة واحدة لكان له ذلك فكيف
 ان جاورها واقام وأتى فيها بجميع القرائض والقواعد فلا شك ان مشهدها يكون اتم واجلى
 ومورده اصنى واعذب واحلى وقد اخبرني ابقاه الله انه يحس بالزيادة والنقص على حسب الاماكن
 والامزجة ويعلم ان ذلك راجع أيضا الى حقيقة الساكن به أو همته كما ذكرنا ولا شك عندنا ان معرفة
 هذا الفن اعنى معرفة الاماكن والاحساس بالزيادة والنقص من تمام تمكن معرفة العارفين وعلو
 مقامه واشرافه على الاشياء وقوة ميزه قاله يكتب لولي فيها اجر احسن او يهبه فيها اخيرا طبيا انه
 الملى بذلك والقادر عليه * اعلم وفقنا الله واياك وجميع المسلمين ان اكثر العلماء بالله من أهل الكشف
 والحقائق رضى الله عنهم ليس عندهم علم بيبده العالم الاتعلق العلم القديم ازالا بيجاده فكوت
 ما علم انه سيكونه وهذا منتهى علم اكثر الناس وأمان نحن ومن اطلعه الله سبحانه على ما اطلعه عليه
 فقد وقفنا على أمر آخر غير هذا وذلك انك اذا نظرت العالم مفصلا بحقائقه ونسبه وجدته محصور
 الحقائق والنسب معلوم المنازل والرتب متناهى الاجناس بين متماثل ومختلف فاذا وقفت على هذا
 الامر علمت ان لهذا سر الطيف وأمر عجيب لا تدرك حقيقته بدقيق ففكر ولا تطرل بعلم موهوب
 من علوم الكشف ونتائج المجاهدات المصاحبة لهم فان مجاهدة بغير همة غير متجنية شيئا ولا مؤثرة
 في العلم لكن تؤثر في الحال من رقة وصفاء يجدها صاحب المجاهدة فاعلم علمك الله باني سر الرالحكم
 ووهبك من جوامع الكلم ان الاسماء الحسنى التي تفوق اسماء الاحصاء عددا وتنزل دون اسماء
 الاحصاء من جهة السعادة هي المؤثرة في هذا العالم وهي المنافع الاول التي لا يعاها الا هو وان لكل
 حقيقة اسما ما يخصها من الاسماء واعنى بالحقيقة حقيقة تجمع جنسا من الحقائق رب تلك الحقيقة
 ذلك الاسم وتلك الحقيقة عابده وتحت تكليفه ليس غير ذلك وان جمع لك شيء ما اسما كثيرة فليس الامر
 على ما توهمته فانك ان نظرت الى ذلك الشيء وجدت له من الوجود ما يقابل به تلك الاسماء التي تدل
 عليه وهي الحقائق التي ذكرناها مثال ذلك ما ثبت لك في العلم الذي في ظاهر العقول وتحت حكمها
 في حق الجوهر الفرد مثلا وهو الجزؤ الذي لا ينقسم فان فيه حقائق متعددة تطلب اسماء الهية على
 عددها حقيقة ايجاده تطلب الاسم القادر ووجه اتقانه واحكامه يطلب الاسم العالم ووجه
 اختصاصه يطلب الاسم المريد ووجه ظهوره يطلب الاسم البصير والرائى الى غير ذلك فهذه اوان كان
 فردا له وجود متعددة تطلب من الاسماء بحسبها وتلك الوجود هي الحقائق عندنا التواني والوقوف
 عليها عسير وتحصيلها من طريق الكشف عسير * واعلم ان الاسماء قد نتركها على كثرتها اذا الخطنا
 وجوه الطالبين لها من العوالم واذا لم نلحظ ذلك فلنرجع ونلحظ اتمها المطالب التي لا غنى انا عنها
 فنعرف ان الاسماء التي هي الاتمهات موقوفة عليها وهي أيضا اتمها الاسماء فيسمل النظر وبكمل
 الغرض ويتيسر التعدي من هذه الاتمهات الى البنات كما يتيسر البنات الى الامهات فاذا انطرت
 الاشياء كلها المعلومة في العالم العلوى والسفلى تجد الاسماء السبعة المعبر عنها بالصفات عند
 اصحاب علم الكلام تتفخنها وقد ذكرنا هذا في كتابنا الذي سميناه انشاء الدوائر مبسوطا وليس غرضنا
 في هذا الكتاب هذه الامهات السبع المعبر عنها بالصفات ولكن قصدنا الامهات التي لا بد لايجاد
 العالم منها كما اننا لا نحتاج في دلائل العقول من معرفة الحق سبحانه الا الى كونه موجودا عالما
 مريدا قادرا حيا لا غير وما زاد على هذا فانما يقتضيه التكليف عجب الرسول عليه السلام جعلنا نعرفه

متكلماً والتكليف جعلنا نعرفه سميعاً بصيراً الى غير ذلك من الاسماء ولذى نحتاج اليه من معرفة
الاسماء لوجود العالم هي ارباب الاسماء وأما ما عداها فسدنة لها كما ان بعض هذه الارباب
سدنة لبعضها فاقسمت الاسماء الى - العالم المرید القادر القائل الجواد المقسط وهذه الاسماء بنات
الاسمين المدبر والمفضل فالحي - ثبت فملك بعد وجوده وقبله والعالم ثبت احكامك في وجودك
وقبل وجودك ثبت تقديرك * والمرید ثبت اختصاصك * والقادر ثبت عدمك * والقائل
ثبت قدمك * والجواد ثبت ايجادك * والمقسط ثبت مرتبتك * والمرتبة آخر منازل الوجود
فهذه حقائق لا بد من وجودها فلا بد من اسمائها التي هي اربابها فالحي - رب الارباب والمربوبين
وهو الامام ويلي في الرتبة العالم ويلي العالم المرید ويلي المرید القادر ويلي القادر القائل ويلي
القائل الجواد وآخرهم المقسط فانه رب المراتب وهي آخر منازل الوجود وما بقى من الاسماء فصت
طاعة هؤلاء الاسماء الائمة الارباب فكان سبب توجه هؤلاء الاسماء الى الاسم الله في ايجاد العالم
بقية الاسماء مع حقائقها أيضاً على ان ائمة الاسماء من غير نظر الى العالم انما هي أربعة لا غير اسم الله -
والتكلم والسميع والبصير فانه اذا سمع كلامه ورأى ذاته فقد وكل وجوده في ذاته من غير نظر الى
العالم ونحن لانريد من الاسماء الا ما يقوم بها وجود العالم فكثرت علينا الاسماء فعدنا الى اربابها
فدخلنا عليهم في حضراتهم فما وجدنا غير هؤلاء الذين ذكرناهم وبرزناهم على حسب ما شاهدناهم
فكان سبب توجه ارباب الاسماء الى الاسم الله في ايجاده اعياناً بقية الاسماء فأول من قام لطلب هذا
العالم وايجاده الاسمان المدبر والمفضل فعندما توجها على الشيء الذي عنه وجد المثال في نفس العالم
وجد المثال من غير عدم متقدم ولكن تقدم مرتبة لا تقدم وجود كتقدم طلوع الشمس على اول النهار
وان كان اول النهار مقارنا لطلوع الشمس ولكن قد بين ان العلة في وجود اول النهار طلوع الشمس
وقد قارنه في الوجود فهكذا هو هذا الامر فلما دبر العالم وفعله هذان الاسمان من غير جهل متقدم به
واتشأت صورة المثال في نفس العالم تعلق اسمه العالم اذ ذاك بذلك المثال كما تعلق بالصورة التي أخذ
منها وان كانت غير مرتبة لانها غير موجودة كما سنذكره في باب وجود العالم فأول اسماء العالم
هذان الاسمان والاسم المدبر هو الذي حقق وقت اليجاد المتقدم فتعلق به المرید على حدة ما برزه
المدبر وبرزه وما عمل شيئاً من شيء هذا المثال في نفس العالم به الا بشاركة بقية الاسماء لكن من
وراء حجاب هذين الاسمين ولهذا صحت لهما الامامة والاخرون لا يشعرون بذلك حتى بدت صورة
المثال فرأوا ما فيه من الحقائق المناسبة اليهم فحبذ بهم للتعلق بها فصار كل اسم يتعشق بحقيقته التي
في المثال ولكن لا يتدر على تأثيرها اذ لا تعطى الحضرة التي تجلي فيها هذا المثال ذلك فاذا هم ذلك
التعشق والحب الى الطلب والسعي والرغبة في ايجاد عين صورة ذلك المثال لينظر سلطانهم ويضع
على الحقيقة وجودهم فلا شيء أعظم هماً من عزيز لا يجد عزيراً يشهره حتى يذل تحت قهره فيسمع
سلطان عزراً وغنى لا يجد من يقتدر الى غناه وهكذا جميع هذه الاسماء فلجأت الى اربابها الائمة
السبعة التي ذكرناها فترغب اليها في ايجاد عين هذا المثال الذي شاهده في نفس العالم به وهو المعبر
عنه بالعالم ورجع يقول القائل اليها المحقق وكيف ترى الاسماء هذا المثال ولا يرام الا الاسم
البصير خاصة لا غيره وكل اسم على حقيقة ليس الاسم الا - خر عليها قلنا له تعلم وفنك الله ان كل اسم
الهي - يتضمن جميع الاسماء كلها وان كل اسم ينعت بجميع الاسماء في أفقته فهو حي - قادر - سميع
بصير متكلم في أفقه وفي علمه والا فكيف يصح ان يكون رباً لعباده هيئات هيئات غير ان ثم اطيعة دقيقة
لا يشعر بها وذلك انك تعلم قطعاً في جوب البر - وامثاله ان كل برّة فيها من الحقائق ما في اختها كما تعلم
قطعاً ان هذه الحبة ليست عين هذه الحبة الاخرى وان كانتا محتويان على حقائق متماثلة فانهما
مثالان لا مثلان ولكن ابحت عن هذه اللطيفة الدقيقة التي تجعلك تفرق بين هاتين الحبتين وتقول

ان هذه الحبة ليست عين هذه الاخرى وهذا سر في جميع الحقائق المتماثلات فكذلك الاسماء كل اسم جامع لما جمعت الاسماء من الحقائق ثم تعلم على القطع ان هذا الاسم ليس هو هذا الاخر بذلك اللطيفة التي بها فرقت بين حبوب البر وكل مماثل فابحث عن هذا المعنى حتى تعرفه بالذكر لا بالفكر غير اني أريد ان اوقفك على حقيقة ما ذكرها أحد من المتقدمين ولا اطالع عليها وقد خصت بها ولا أدري أن تعطى لغري بعدى من الحضرة التي اعطيتهم منها ام لا فان استقرأها وفهمها من كتابي فانا المعلم وأما المتقدمون فلم يجدوها وذلك ان كل اسم كاذرناه يجمع حقائق الاسماء ويحتوى عليها مع وجود اللطيفة التي وقع لك التمييز بها بين هذا الاسم وغيره من الاسماء وذلك ان الاسم المنعم والاسم المعذب اللذين هما الطاهر والباطن كل اسم منهما يتضمن ما تحويه سدته من اولهم الى آخرهم غير ان ارباب الاسماء المتقدم ذكرهم يحتوون على جميع حقائق الاسماء ومن سواهم من الاسماء على ثلاث مراتب منها ما يلحق بدرجة ارباب الاسماء ومنها ما يتفرد بدرجة المنعم ومنها ما يتفرد بدرجة المعذب فهذه الاسماء محصورة والله المستعان فلما لحأت الاسماء كلها الى هؤلاء الائمة ولحأت الائمة الى الاسم الله لحا الاسم الله الى الذات من حيث غناها عن الاسماء سائلا في اسعاف ما سأله الاسماء منه فانتم المتمر الجواد بذلك وقال قل للائمة يتعظون يا ارباب العالم على حسب ما تعطيه حقائقهم فخرج اليهم الاسم الله واخبرهم الخبر فانتقلوا مسرعين فرحين مبتهجين ولم يزالوا كذلك فظفروا الى الحضرة التي اذكرها في الباب السادس من هذا الكتاب فوجدوا العالم كما سنذكره فيما يأتي من الابواب بعد هذا ان شاء الله تعالى والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الخامس في معرفة أسرار بسم الله الرحمن الرحيم والفاصلة من جهة ما لا من جهة جميع وجوهه

ما بين ابقاء واقناء عين
خافت على الغل من الحطمتين
هل أثر يطلب من بعد عين
عاينت من غلنا القبضتين
ان شئت ان تنعم بالجنتين
جملتها وأختها من الجين
من جهة الفرقان للفرقتين
خص بها سيد نادون مين
وخص من عادك بالفرقتين

بسملة الاسماء ذو منظرين
الابن قالت لمن حين ما
فقال من اضحكك قولها
يا نفس يا نفس استقي فقد
وهكذا في الحمد فاستنفا
احداها من عجب مشرق
يا أم قرآن العلي هل نرى
انت لنا السمع المثنى التي
فانت مفتاح الهدى للنهى

لما أردنا ان نفتتح معرفة الوجود وابتداء العالم الذي هو عندنا المعصف الكبير الذي تلاءم الحق علينا تلاوة حال كما ان القرءان عندنا تلاوة مقال فالعالم حروف مخطوطة مرقومة في رق الوجود المنتشر ولا تزال الكتابة فيه دائمة أبدا لا تنتهى وقد افتتح الله تعالى كتابه العزيز بفاصلة الكتاب وهذا كتاب العالم الذي تتكلم عليه أردنا ان نفتتح بالكلام على أسرار الفاتحة وبسم الله الرحمن الرحيم فافتح الفاتحة وهي آية منها أو ملازمة لها على الخلاف المعلوم الذي بين العلماء فلا بد من الكلام على البسملة ودرعنا يتبع الكلام على بعض آيات من سورة البقرة آيتين أو ثلاث خاصة تبرك بالكلام الحق سبحانه ثم نسوق الابواب ان شاء الله تعالى فاقول انه لما قلنا ان الاسماء الالهية سبب وجود العالم وانها المسلطة عليه والمؤثرة لذلك كان بسم الله الرحمن الرحيم عندنا خيرا ابتداء محمدا وهو ابتداء

العالم وظهوره كانه يقول ظهور العالم بسم الله الرحمن الرحيم أى بسم الله الرحمن الرحيم ظهور
العالم واختص الثلاثة الاسماء لان الحقائق تعطى ذلك فالله هو الاسم الجامع للاسماء كلها والرحمن
صفة عامة فهو رحمن الدنيا والاخرة بها رحم كل شئ من العالم في الدنيا ولما كانت الرحمة في الاخرة
لا يختص الا بقبضة السعادة فانها تنفرد عن اختها وكانت في الدنيا معتزجة يولد كافر او يموت مؤمنا
اى ينشأ كافر اى عالم الشهادة وبالعكس وتارة بعض العالم يميز يا حدى التبتين يا خبار صادق جاء
الاسم الرحيم مختصا بالدار الاخرة لكل من آمن وتم العالم بهذه الاسماء الثلاثة جملة في الاسم الله
وتفصيلا في الاسمين الرحمن الرحيم فصنق ماذا كرناه فى أريد ان ادخل الى ما فى طي البهلة والفاخرة
من بعض الاسرار كما شرطنا فلنئين ونقل بسم بالباء ظهر الوجود وبالنقطة تميز العابد من المعبود
* قيل للشبلى رضى الله عنه انت الشبلى فقال انا النقطة التى تحت الباء وهو قولنا النقطة للتبميز
وهو وجود العبد بما تقتضيه حقيقة العبودية * وكان الشيخ أبو مدين رضى الله عنه يقول ما رأيت
شئنا الا رأيت الباء عليه مكتوبة قال باء لمصاحبة الموجودات من حضرة الحق فى مقام الجمع والوجود
أى بى قام كل شئ وظهر وهى من عالم الشهادة وهذه الباء بدل من همزة الوصل التى كانت فى الاسم
قبل دخول الباء واحتج اليها اذ لا ينطق بساكن فحلت الهمزة المعبر عنها بالقدرة محرركة عبارة
عن الوجود ليتوصل بها الى النطق الذى هو الابداع من ابداع وخلق بالساكن الذى هو العدم
وهو ان وجود المحدث بعد ان لم يكن وهو السين فدخل فى الملك الميم التبريككم قالوا بلى فصار
الباء بدلا من همزة الوصل اعنى القدرة الازلية وصارت حركة الباء حركة الهمزة الذى هو الابداع
ووقع الفرق بين الباء والالف الواصلة فان الالف تعطى الدات والباء تعطى الضمة ولذلك كانت لعين
الابداع أحق من الالف بالنقطة التى تحتها وهى الموجودات فصار فى الباء الانواع الثلاثة شكل الباء
والنقطة والحركة وهى العوالم الثلاثة فكما فى العالم الاوسط توهم ما كذلك فى نقطة الباء قال باء
ملكوتية والنقطة جبروتية والحركة شهادية ملكية والالف المحذوفة التى هى بدل منها هى حقيقة
القائم بالكل سبحانه وتعالى واحتجب رحمة منه بالنقطة التى تحت الباء وعلى هذا الحد نأخذ
كل مسئلة فى هذا الباب مستوفاة بطريق اليجاز فبسم والم واحد ثم وجدنا الالف من بسم
قد ظهرت فى اقرأ باسم ربك وباسم الله مجراهما ومرساها بين الباء والسين ولم تطهر بين السين والميم
فلو لم تطهر فى باسم السفينة ما جرت السفينة ولو لم تطهر فى اقرأ باسم ربك ما علم المثل حقيقته ولا رأى
صورته فثبتت من سنة الغفلة واتبع قلبا كثر استعمالها فى اوائل السور وحذفت لوجود المثل الذى
قام مقامها فى الخطاب وهو الباء فصار المثل مرآة للسين وصار السين تنالا وعلى هذا الترتيب نظام
التركيب وانما لم تطهر بين الباء والسين والميم وهو محل التغيير وصفات الافعال اذ لو ظهرت لزال
السين والميم اذ ليسا بصفة لازمة للتقديم مثل الباء فكان خفاؤها عنهما رحمة بهما اذ كانت سبب بقاء
وجودهما وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا وهو الرسول
فهذه الباء والسين والميم العوالم كلها ثم عمل الباء فى الميم الخفض من طريق التسم
بالحدوث اذ الميم مقام الملك وهو العبودية وخفضت بالباء عرفت بانفسها وأقفتها على حقيقة
فهما وجدت الباء وجدت الميم فى مقام الاسلام فان زالت الباء يوما ما لسبب طارئ وهو ترقى الميم
الى مقام الايمان فتح فى عالم الجبروت بسج اسم ربك واشباهه فأمر بتزيه المثل لتحلى المثل فبيل له
سج اسم ربك الاعلى الذى هو مغليك بالمواد الالهية فهو ربك ففتح الميم وباءت الالف طاهرة
وزالت الباء لان الامر توجه عليها بالتسبيح ولا طاقة لها على ذلك والباء محدثة مثلها وانحدث من
باب الحقائق لافعل له ولا بد لها من امثال الامر فلا بد من ظهور الالف الذى هو الفاعل القديم
فلما ظهر فحلت القدرة فى الميم التسبيح فسج كما أمر وقيل له الاعلى لانه مع الباء فى الاسفل

وفي هذا المقام في الاوسط ولا يسبح الانسان مثله ولا من هو دونه فلا بد ان يكون المسبح اعلى ولو كان في تفسير سورة سجد لا يظهرنا أسرارها فلا يزال في هذا المقام حتى ينزه في نفسه فان من ينزهه منزّه عن تنزيهه فلا بد من هذا التنزيه ان يعود على المنزه ويكون هو الاعلى فان الحق من باب الحقيقة لا يقع عليه الاعلى فانه من اسماء الاضافة بضرب من وجوه المناسبة طيس باعلى ولا أسفل ولا أوسط تنزه عن ذلك وتعالى علوا كبيرا بل نسبة الاعلى والاوسط اليه نسبة واحدة فاذا تنزه خرج عن حد الامر وخرق حجاب السمع وحصل المقام الاعلى فارتفع الميم بمشاهدة القديم فحصل له الثناء التام بتبارك اسم ربك ذي الجلال والاكرام فكما ان الاسم عين المسمى كذلك العبد عين المولى من تواضع لله رفعه الله وفي الصحيح من الاخبار ان الحق يد العبد ورجله ولسانه وسمعه وبصره ولوم يقبل الخفض من الباء في البداية في بسم ما حصل له الرفع في النهاية في تبارك اسم ربك ثم اعلم ان كل حرف من بسم مثلث على طبقات العوالم فالباء ياء وألف وهمزة باء والسين سين والميم ميم والياء مثل الباء وهي حقيقة العبد في باب النداء فاشرف هذا الوجود كيف انحصر في عابد ومعبود فهذا اشرف مطلق لا يقابله ضد البتة لان ما سوى وجود الحق تعالى ووجود العبد عدم محض لا عين له ثم انه سكنت السين من بسم تحت ذل الافتقار والفاقة ~~سكوت~~ فتحت طاعة الرسول لما قال من يطع الرسول فقد أطاع الله فسكنت السين من بسم لتتلق من الباء الحق اليقين فلو تحركت قبل ان تسكن لاستبدت بنفسها وخيف عليها من الدعوى وهي سين مقدسة فسكنت قبلما تلت من الباء الحقيقة المطلوبة اعطيت الحركة ولم تحرك في بعض المواطن الا بعد ذهاب الباء اذ كان كلام التليذ بحضرة الشيخ في أمر ما سوء ادب الا ان يأمره فامتنال الامر هو الادب فقال عند مفارقة الباء يحاطب أهل الدعوى تأمها بما حصل له في المقام الاعلى سأصرف عن اياتي الذين يتكبرون ثم تحرك لمن اطاعه بالرحمة واللين فقال سلام عليكم طيبتم فادخلوها خالدين يريد حضرة الباء فان الجنة حضرة الرسول وكثير الرقية حضرة الحق فصديق وسلم تكشف وتلق فهذه الحضرة هي التي تنقله الى الالف المرادة فكما ينقل الرسول الى الله كذلك تنقل حضرة التي هي الجنة الى الكتيب الذي هو حضرة الحق ثم اعلم ان التنوين الذي في بسم لتحقيق العبودية واشارات التبعية فلما ظهر منه التنوين اصطفاه الحق المبين باضافة التشريف والتكئين فقال بسم الله بحذف التنوين العبدى لاضافته الى المنزل الالهى ولما كان تنوين تخلق لهذا صاع له هذا التحقق والاقالكون اولى به فاعلم * (وصل) * قوله الله المضاف اليه الاسم من بسم الله ينبغى لك أيها الصغى الحبيب وانت أيها الابن الحبيب ان تعرف اول ما تحصل في هذه الكلمة الكريمة من الحروف وحينئذ يقع الكلام عليها وحروفها ا ل ل ا و فاقول ما أقول اذ كر كلاما مجلا من موزانم آخذ في تبينه على التقریب ليسهل قبوله على عالم التركيب وذلك ان العبد تعلق بالالف تعلق من اضطرر والتجافا ظهرت اللام الاولى ظهورا اورنه النور من العدم والتجافا صاع ظهوره وانتشر في الوجود نوره وصح تعلقه بالمسمى وبطل تخلقه بالاسما اقته اللام الثانية بشهود الالف التي بعدها فناء لم يبق منه باقية وذلك عسى يكشف له المعنى ثم جاءت الواو بعد الهاء لتكن المراد بقيت الهاء لوجوده آخر اعند محو العباد من أجل العناد فذلك او ان الاجل المسمى وهذا هو المقام الاسمى الذي تفضل فيه أحوال السائرين وتخدم فيه مقامات السالكين حتى يبقى ما لم يكن ويبقى من لم يزل لا غير ينبت لظهوره ولا غلام يبقى لنوره فان لم تكن ترى ان لم تكن اعرف حقيقة انت كن اذا التاء من الحروف الزائدة في الافعال المضارعة للذوات وهي العبودية ولهذا الماسمع بعض السادة * عاطيا يقول الحمد لله قال له ذلك السيداتما كما قال الله رب العالمين * فقال العاطس يا سيدنا ومن العالم حتى يذكر مع الله تعالى فقال له السيد الان قل يا أخى فان المحدث اذا قورن بالقديم لم يبق له أثر وهذا هو مقام الوصلة وحال وله أهل القنا من أنفسهم

والالوفني عن قنانه لما قال الحمد لله لان في قوله الحمد لله اثبات العبد المعبر عنه بالرداء عند بعضهم وبالثوب عند آخرين ولو قال رب العالمين لكان ارفع من المقام الذي كان فيه فذلك مقام الوارثين ولا مقام ارفع منه لانه شهود لا يتحرك معه لسان ولا يضطرب معه جنان اذ اهل هذا المقام في احوالهم فاغرة افواههم استولت عليهم انوار الذات وبدت عليهم رسوم الصفات هم عرائس الله انجبأون عنده المحبوبون لديه الذين لا يعرفهم سواء كما لا يعرفون سواء قد توجههم بتاج البهاء واكليل السناء واقعدهم على منابر الضياء عن القرب في بساط الانس ومناجاة الديومية بلسان القيومية اورثهم ذلك قوله على صلاتهم دائمون وبشهادتهم قاعون فلم تزل القوة الالهية تخدمهم بالمشاهدة فيبرزون بالصفات في موضع التقدم فلا وله الامن حيث الاقتداء ولا ذكرا لاقامة سنة أو معرض لا يجحدون عن سواء السبيل فهم بالحق وان خاطبوا الخلق وعاشروهم فليسوا معهم وان رأوهم لم يروهم اذ لا يرون منهم الا كونهم من جملة افعال الله فهم يشاهدون الصنعة والصانع مقاماً عمرياً كما يتعدأ حدكم مع تجار يصنع له تابوتا فيشاهد الصنعة والصانع ولا تحجبه الصنعة عن الصانع الا ان شغل قلبه حسن الصنعة فان الدنيا كما قال عليه السلام حلوة خضرة وهي من خضراء الدمن اي جارية حسنة في منبت سوء من احسن اليها واجبا لاسات اليه وخربت عليه انحرأ ولقد احسن القائل

اذا امتحن الدنيا لبيب تكشفت * له عن عدو في ثياب صديق

فهذه الطائفة الامناء الصديقون اذ آية هم الله بالقوة الالهية وأمدتهم فهم معه بهذه النسبة على وجه المثال وهذا اعلى مقام يرقى فيه واشرف غاية ينتهي اليها وهي الغاية القصوى اذ لا غاية الا من حيث التوحيد لا من حيث الموارد والواردات وهي المستوى اذ لا استواء الا الرقيق الاعلى فهنية الهذه العصاة بما نالوه من حقائق المشاهدة وهنيتنا على تسديتهم والتسليم لهم بالموافقة والمساعدة وقد اجرنا جواد اللسان في حلبة الكلام ولترجع الى ما كنا بسبيله والسلام * فنقل همة هذا الاسم المحذوفة بالاضافة لتحقيق اتصال الوحدة وتحميق انفصال الغيرية والالف واللام الملتصقة كما تقدم لتحقيق المتصل وتحقيق المنفصل والالف الموجودة في اللام النائية لمحو آثار الغير المتصل والواو التي بعد الهاء ليس لها في الخط أثر ومعناها في الوجود بها الهوية قد انتشرباها في عالم الملك بداتها فتقال هو الله الذي لا اله الا هو فندأ بالهوية وختم وملكها الامر في الوجود والعدم وجعلها دالة على الحدوث والتقدم وهو آخذ كراذا كرين وأعلاه فرجع المجز على الصدر فلاح ليله القدر ووقف بوجودها أهل العناية والتأيد على حقائق التوحيد فالوجود في نقطة دائرة هذا الاسم ساكن وقد اشتمل عليه بحقيقته اشتمال الاماكن على الممكن الساكن والله المثل الاعلى

شعر

والله قد ضرب الاقل لنوره * من لامن المشكاة والنبراس

فقال تعالى والله بكل شئ محيط أحاط بكل شئ علماً وصير الكل اسماً ومسمى وارسله مكشوفاً ومعنى (حل المقفل وتفصيل المجمل) يقول العبد الله فثبت أولاً وأخراً وينتج باللامين باطناً ومانهاراً لزمت اللام النائية انهاء بواسطة الالف العلية ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم الثلاثة اللام ولا خسة الا هو سادسهم الهاء خمسة والالف سادس في حق الهاء رابع في حق اللام المزمع الى ربك كيف مدّ الظل العرش ظل الله العرش اللام النائية وما حواء اللام الاولى بطريق الملك واللامان هما الظاهر والباطن من باب الاسماء ظهرت ابين ألف الاول وألف الآخر وهو مقام الاتصال لان النهاية تنعطف على البداية وتصل بها اتصال اتحاد ثم خرجت الهاء بواوها الباطنة فخرج الانفصال والجزء المتصل بين اللام والهاء هو السر الذي به تقع المشاهدة بين العبد والسيد وذلك

مركز الالف العلية وهو مقام الاضمحلال ثم جعل تعالى في الخط المتصل جزءاً بين اللامين للاتصال بين اللام الاولى التي هي عالم الملك وبين اللام الثانية التي هي عالم الملكوت وهو مركز العالم الاوسط عالم الجبروت مقام النفس ولا بد من خطوط فارقة بين كل حرفين قتلك مقامات قناء رسوم الساكنين من حضرة الى حضرة (تمة) الالف الاولى التي هي ألف الهمزة منقطعة واللام الثانية انها متصلة بها قطعت الالف في ارائل الخطوط اتوله عليه السلام كان الله ولا شيء معه فلهذا قطعت وتنزه من الحروف من اشبهها في عدم الاتصال بما بعدها والحروف التي اشبهتها على عدد الحقائق العامة العالية التي هي الامهات وكذلك اذا كانت آخر الحروف تقطع الاتصال من البعدية الرقية فكان انقطاع الالف تنبيهها لما ذكرناه وكذلك اخوته فالالف للعق واشباه الالف للخلق وذلك دذرزو في جميع الحقائق د جسم متغذ حساس ناطق درزو ما عداه بمن له لغة وانحصرت حقائق العوالم الكلية فلما اراد وجود اللام الثانية وهي اول موجود في المعنى وان تأخرت في الخط فان معرفة الجسم تتقدم على معرفة الروح شاهد او كذلك الخط شاهد او هي عالم الملكوت ارجدها بقدرته وهي الهمزة التي في الاسم اذا ابتدأت به معرّى من الاضافة وهي لا تنفارق الالف فلما اوجدت هذه الالف اللام الثانية جعلها رئيسة فطلبت مرئوساً تكون عليه بالطبع فاوجد لها عالم الشهادة الذي هو اللام الاولى فلما نظرت اليه اشرق وانار واشرقت الارض بنور ربها ووضع الكتاب وهو الجزء الذي بين اللامين امر سبحانه اللام الثانية ان تمتد الاولى بما مدها به تعالى من جود ذاته وان تكون دليلها اليه فطلبت منه معنى تصرفه في جميع امورها ليكون لها كالوز يرقتلي اليه ما تريده فياتيه على عالم اللام الاولى فاوجد لها الجزء المتصل باللامين المعبر عنه بالكتاب الاوسط وهو العالم الجبروتي وليست له ذات قائمة مثل اللامين فانه بمنزلة عالم الخيال عندنا فالقت اللام الثانية الى ذلك الجزء وركت فيه ما اريد منها ووجهت به الى اللام الاولى فامتلت الطاعة حتى قالت بلى فلما رأت اللام الاولى الامر قد اتاهها من قبل اللام الثانية بواسطة الجزء الذي هو الشرع صارت شاهدة لما يرد عليها من ذلك الجزء راغبة له في ان يوصلها الى صاحب الامر لتشاهده فلما سرفت الهمزة الى ذلك الجزء واشتغلت بمشاهدته احتجبت عن الالف التي تتقدمها ارجعوا وادركم فالتسوا نورا ولولم تصرف الهمزة الى ذلك الجزء لتلت الامر من الالف الاولى بلا واسطة ولكن لا يمكن لسر عظيم فانها ألف الذات والثانية الف العلم (اشارة) الاترى ان اللام الثانية لما كانت مرادة بحجة منزهة عن الوسائط كيف اتصلت بالالف الوحدة اتصالاً شافياً حتى صار وجودها ناطقاً يدل على الالف دلالة صحيحة وان كانت الذات خفيت فان لفظك باللام يحقق الاتصال ويدلك عليها من عرف نفسه عرف ربه من عرف اللام الثانية عرف الالف فجعل نفسك دليلاً عليك ثم جعل كونك دليلاً عليك دليلاً عليه في حق من بعد وقدم معرفة العبد بنفسه على معرفته بربه ثم بعد ذلك يفنيه عن معرفته بنفسه لما كان المراد منه ان يعرف ربه الاترى تعانق اللام بالالف وكيف يوجد اللام في النطق قبل الالف وفي هذا تنبيه لمن ادرك فهذه اللام الملكوتية تتلقى الامر من ألف الوحدة بغير واسطة فتورده على الجزء الجبروتي ليؤديه الى لام الشهادة والملك وهكذا الامر مادام التركيب والحجاب فلما حصلت الاولية والاخرية والظاهرية والباطنية اراد تعالى كما قدم الالف منزهة عن الاتصال من كل الوجوه بالحروف ان يجعل الانتهاء نظيراً لابتداء فلا يصح بقاء للعبد اولاً وآخرافا ووجد الهاء مفردة بواو هوية فان توهم متوهم ان الهاء ملصقة باللام فليست كذلك وانما هي ملصقة بالالف التي بعد اللام والالف لا يتصل بها في البعدية شيء من الحروف فالهاء بعدها مقطوعة عن كل شيء فذلك الاتصال باللام في الرقم كلا اتصال فالهاء واحدة والالف واحدة فاخترب الواحد في مثليكن واحدا فصيح اتصال الخلق عن الحق فبقى الحق واذا صح خلق اللام الملكوتية لما تورده عليها لام الملكوت فلا تزال

تفصل عن صفاتها وتفتي عن رسومها الى ان تحصل في مقام الفناء عن نفسها فاذا قنيت عن ذاتها
في الجزء لقناتها واتحدت اللامان لفظا ينطق بهما اللسان لا ماستددة للادغام الذي حدث فصارت
موجودة بين النين اشتغلا عليها واحاطا بها فاعطتنا الحكمة الموهوبة ولما سمعنا لفظ الناطق بلام بين
النين علمنا علم الضرورة ان المحدث في ظهور القديم بقي القان أولى وأخرى وزال الظاهر والباطن
بزوال اللامين بكلمة النني فغيرنا الالف في الالف ضرب الواحد في الواحد فخرجت الهاء فلما ظهرت
زال علم الاولية والاخرية الذي جعلته الواسطة كما زال حكم الظاهرية والباطنية فقبل عند ذلك
كان هو ولا تني معه ثم أصل هذا الضمير الذي هو الهاء الرفع ولا بد فان انتفع أو انتقص فثلاث صفة
تعود على من فتحه أو خفضه فهي عائدة على العامل الذي قيل في اللفظ (تكمله) ثم اوجد سبحانه
الحركات والحروف والمخارج تنبيهها منه اليها على ان الذات تتميز بالصفات والمقامات فجعل الحركات
تظهر الصفات وجعل الحروف تظهر الموصوف وجعل المخارج تظهر المقامات والمعارج فاعطى لهذا
الاسم من الحروف على عموم وجوه من وصل وقطع ءال وهمزة والفتحة والهمزة وواو والهمزة
اوتوا والهاء آخر ومخرجهما واحد مما يلي القلب ثم جعل بين الهمزة والهاء اللام ومخرجه اللسان
ترجمان القلب فوقعت النسبة بين اللام والهمزة والهاء كما وقعت النسبة بين القلب الذي هو
محل الكلام واللسان المترجم عنه قال الاخطل .

ان الكلام لقي الفؤاد وانما * جعل اللسان على الفؤاد دليلا

فلما كانت اللام من اللسان جعلها تنظر اليه لا الى نفسها فافتاها عنها وهي من الخنك الاسفل فلما نظرت
اليه لا الى ذاتها علت وارفعت الى الخنك الاعلى واشتد اللسان بها في الخنك اشتدادا لا يمكن
علوها وارتضاعها بمشاهدته وخرجت الواو من الشفتين الى الوجود الظاهر شيرة دالة عليه وذلك
مقام باطن النبوة وهي الشعرة التي فينا من الرسول عليه السلام ومن ذلك يقع الميراث فخرج من هذا
الوصل ان الهمزة والالف والهاء ملكوتية واللام جبروتية والواو ملكية . (وصل) . قوله
الرجن من بسطة الكلام على هذا الاسم في هذا الباب من وجهين من وجه الذات ومن وجه الصفة
فن اعرب به بدلا جعله ذاتا ومن اعرب به نعتا جعله صفة والصفات ست ومن شرطها صفة الحياة فتفت السمع
وجميعها فاعانة بالذات وهي الالف الموجودة بين الميم والنون من الرجن ويتركب الكلام على هذا
الاسم من قوله عليه السلام ان الله خلق آدم على صورته من حيث اعادة الضمير على الله وهي الرواية
العصية ويؤيد هذا النظر الرواية الاخرى وهي على صورة الرجن وهذه الرواية ران لم تصح من
طريق النقل فهي صحيحة من طريق الكشف فاقول ان الالف واللام والراء العلم والارادة والقدرة
والحاء والميم والنون مدلول الكلام والسمع والبصر وصفة الشرط الذي هو الحياة مستعمدة
لجميع هذه الصفات ثم الالف التي بين الميم والنون مدلول الموصوف وانما حذفت خطا لدلالة الصفات
عليها دلالة ضرورية من حيث قيام الصفة بالموصوف فتجلبت للعالم الصفات ولذلك لم يعرفوا من الاله
غيرها وخضت عنهم الذات فلم يعرفوها ولا يعرفونها ثم الذي يدل على وجود الالف ولا بد
ما ذكرناه وزيادة وهي فتحة الميم وذلك اشارة الى بسط الرحمة على العالم فلا يكون أبدا ما قبل
الالف الامتوا فقتل الفتحة على الالف في مثل هذا الموطن وهو محل وجود الروح الذي اقام
البسط لمحل التجلي ولهذا ذكر أهل عالم التركيب في وضع الخطوط في حروف الهاء المكسورة ما قبلها
والواو المضموم ما قبلها والالف ولم يقولوا المفتوح ما قبلها اذ لا توجد الا والفتح في الحرف الذي
قبلها بخلاف الواو والياء فاعتدال الالف لازم أي اوجبا هل اذ لم يعلم في الوجود منها عن جميع
النقائص الا الحق تعالى نسي الروح القدسي الاعلى فقال ما في الوجود الا الله فلما سئل في التفصيل
لم يوجد لديه تفصيل وانما خصصوا الواو بالمضموم ما قبلها والياء بالمكسور ما قبلها الماذكرناه لان الياء

قد توجد ما قبلها مفتوح او غير ذلك وكذلك الواو واما الالف فمختلف هذا فصحت المفارقة بين الالف وبين الواو والياء فالالف للذات والواو للصفات والياء للافعال والالف لتروح والعقل صفته وهو القصة والواو للنفس والقبض صفتها وهو الضمة والياء للجسم ووجود الفعل صفته وهو الخفض فان انفتح ما قبل الواو والياء فذلك راجع الى حال المخاطب ولما كانتا غيرا ولا بد اختلفت عليهما الصفات ولما كانت الالف متحدة بمدلولها لم يختلف عليها شيء البتة وسميت حروف العلة لما ذكره قائل الذات علة لوجود الصفة وواو الصفة علة لوجود الفعل وياء الفعل علة لوجود ما يصد عنه في عالم الشهادة من حركة وسكون فلهذا سميت عللا ثم اوجد النون من هذا الاسم نصف دائرة في الشكل والنصف الآخر محصور مع قول في النقطة التي تدل على النون الغيبية الذي هو نصف الدائرة وبحسب الانسان ان النقطة دليل على النون المحسوسة ثم اوجد مقتدم الحاء مما يلي الالف المحذوفة في الرقم اشارة الى مشاهدتها ولهذا سكنت ولو كان مقتدما الى الراء لتحركت فالالف الاولى للعلم واللام للارادة والراء للقدرة وهي صفة الابدان فوجدنا الالف لها الحركة من كونها همزة والراء لها الحركة واللام ساكنة فاتحدت الارادة بالقدرة كما اتحد العلم والارادة بالقدرة اذا وصلت الرحمن بالقدرة فادغمت لام الارادة في راء القدرة بعدما قلبت راء وشدت لتحت في الابدان الذي هو الحاء ووجود الكلمة ساكنة وانما سكنت لانها لا تنقسم والحركة منقسمة فلما كانت الحاء ساكنة سكونا حيا ورأياها مجاورة لراء القدرة عرفنا انها الكلمة وتمييزها * (تنبيه) * أشار من أعرب به بدلا من قوله الله الى مقام الجمع واتحاد الصفات وهو مقام من روى خلق آدم على صورته وذلك وجود العبد في مقام الحق محل الخلافة والخلافة تستدعي الملك بالضرورة والملك ينقسم قسمين قسم راجع لذاته وقسم راجع لغيره والواحد من الاقسام يصلح في هذا المقام على حد ما رتبناه فان البديل في الوضع محل المبدل منه مثل قولنا جاء في زيد أخوك فأخوك بدل من زيد وهذا بدل الشيء من الشيء وهما العين واحدة فان زيدا هو أخوك وأخوك هو زيد بلا شك وهو مقام من اعتقد خلافه فما وقف على حقيقة ولا وحده قط موجد * واما من أعرب به نعتا فانه أشار الى مقام التفرقة في الصفة وهو مقام من روى خلق آدم على صورة الرحمن وهذا مقام الوراثة ولا يقع الا بين غيرين مقام الحجاب بغييب الواحد وظهور الثاني وهو المعبر عنه بالمثل وفيما قررنا دليل على ما انتمرناه قافهم ثم أظهر من النون الشطر الاسفل وهو الشطر الظاهر لنا من الفلك الدائر من نصف الدائرة ومركز العالم في الوسط من الخط الذي يمتد من طرف الشطر الى الطرف الثاني والشطر الثاني المستور في النقطة هو الشطر الغائب عنا من تحت نقبض الخط بالاضافة اليه ان كانت رؤيتنا من حيث الفعل في جهة فالشطر الموجود في الخط هو المشرق والشطر المجموع في النقطة هو المغرب وهو مطلع وجود الاسرار فالمشرق وهو الظاهر المركب ينقسم والمغرب وهو الباطن البسيط لا ينقسم وفيه أقول شعر

عجا للظاهر ينقسم * ولباطنه لا ينقسم
فالظاهر شمس في جل * والباطن في أسد جل
حقق وانظر معنى سترت * من تحت كنفها الظلم
ان كان خفي هو ذا البدا * عجا والله هو القسم
قافزع للشمس ودع قرا * في الوتر يلوح وينعدم
واخلع نعلي قدحى كوفى * على شفيع يكن الكلم

ولذلك يتعلق العلم بالمعلومات والارادة الواحدة بالمرادات والقدرة الواحدة بالمقدورات فيقسم القسم والتعداد في المقدورات والمعلومات والمرادات وهو الشطر الموجود في الرقم ويقع الابدان والتزه عن الاوصاف الباطنية من علم وقدرة وارادة وفي هذا اشارة قافهم * ولما كانت الجاء ثمانية

وهو وجود كمال الذات عبرنا عنه بالكلمة والروح فكذلك النون خامسة في العشرات اذ يتقدمها الميم للمدى هو رابع فالثون جسماني محل ايجاد مواد الروح والعقل والنفس ووجود الفعل وهذا كله مستودع في النون وهي حلية الانسان الظاهرة ولهذا ظهرت * (تتميم) * وانما فصل بالالف بين الميم والنون مان اذا الميم ملكوتية لما جعلنا هال للروح والنون ملكية والنقطة جبروتية لوجود سر طلب الدعوى كآته يقول يا روح أي الذي هو الميم لم نسطفك من حيث انت لكن لعناية سبقت لك في وجود علي ولوشنت لا طلعت على نقطة العقل ونون الانسانية دون واسطة وجودك فاعرف نفسك واعلم ان هذا اختصاص متى بك من حيث انما لا من حيث انت ففحصت الاصطفاية فلا تجلي لغيره أبدا فالحمد لله على ما اولى * فتنبه يا مسكين في وجود الميم دائرة على صورة الجسم مع التقدم ما كيف أشار به الى التزعم عن الانقسام وانقسام الدائرة لا يتناهي فانقسام روح الميم بعلوماته لا يتناهي وهو في نفسه لا ينقسم ثم انظر الميم م اذا انفصل وحده كيف ظهرت منه مادة التعريف لما نزل الى وجود الفعل في عالم الخطاب والتكليف فصارت المادّة في حق الغير لا في حق نفسه اذ الدائرة تدل عليه خاصة بخازان فليس في حقه اذ قد ثبت ذاته فلم يبق الا ان يكون في حق غيره فلما نظر العبد الى المادّة متعريفا وهذا هو وجود التحقيق ثم اعلم ان الجزء المتصل بين الميم والنون من هو مركز ألف الذات وخفيت الالف ليقع الاتصال بين الميم والنون بطريق المادّة وهو الجزء المتصل ولو ظهرت الالف لما صح التعريف للميم لان الالف حالت بينهما وفي هذا تنبيه على ان في قوله رب السموات والارض وما بينهما الرحمن وجود الالف المرادة هذا على من اعرب به مبتدأ ولا يصح من طريق التركيب والصحيح ان يعرب بدلا من الرب فتنبي الالف هنا عبارة عن الروح والحق قائم بالجميع والميم السموات والنون الارض فاذا ظهرت الالف بين الميم والنون مان فأت الاتصال بالميم لا بالنون فلان أخذ النون أبدا صفة من غير واسطة اقطعها ودل اتصالها بالميم على الاخذ بلا واسطة والعدم الذي صح به القطع ينشئ النون ويبقى الميم محجوبا عن سر تقدمه للنقطة التي في وسطه التي هي جوف دائرته بالنظر الى ذاته بعد أن لم تكن فيما ظهر له * (سؤال وجوابه) * قيل فكيف عرفت سر تقدمه ولم يعرفه هو وهو أحق بمعرفة نفسه منك ان نظرت الى ظاهرك وهل العالم بسر التقدم فيه هو المعنى الموجود فيك المتكلم فيه وهو ميم الروح فتدوقف على سر تقدمه * الجواب عن ذلك ان الذي علم مناسر القدم هو الذي جبيناه هنالك فالوجه الذي اثبتنا له العلم به غير الوجه الذي اثبتنا له منه عدم العلم ونقول انما حصل له ذلك علما لا عينا وهذا موجود فليس من شرط من علم شيئا ان يراه والرؤية للمعلوم انتم من العلم به من وجه وأوضع في المعرفة فكل عين علم وليس كل علم عينا اذ ليس من شرط من علم ان ثمسكه انه رآها واذا رآها قطعنا انه يعلمها ولا أريد الاسم قلعين درجة على العلم معلومة كما قال المحدث رضي الله عنه شعر

ولكن لا عيان لطيف معنى * لذا سأل المعانيه الكلم

بل اقول ان حقيقة سر القدم الذي هو حق اليقين لا يعاين فلم يشاهده لرجوعه لذات موجدته ولو علم ذات موجدته لكان نقصا في حقه فعناية كماله في معرفة نفسه بوجودها بعد أن لم تكن عينا وهذا فصل عجيب ان تدبرته وقفت على عجائب فافهم * (تكملة) * اتصلت اللام بالراء اتصال اتحاد نطقا من حيث كونها صفتين باطنيتين فسهل عليهما الاتحاد ووجدت الحاء التي هي الكلمة المعبر عنها بالمقدور للراء منفصلة عن الراء التي هي القدرة لتمييز المقدور من القدرة ولثلاثتهم الحاء المقدورة انها صفة ذات للقدرة فوق الفرق بين القديم والمحدث فافهم برحمتك الله * ثم اتعلم ان رحمن هو الاسم وهو الذات والالف واللام اللذان للتعريف هما الصفات ولذلك يقال رحمان مع زوالهما كما يقال ذات ولا تنجي صفة معهما انظر الى مسيلة الكذاب تسمي برحمان ولم يهد الى الالف واللام لار الذات

محل الدعوى عند كل أحد وبالصفات يستغنى المدعى فرحان مقام الجمع وهو مقام الجهل واشرف
 ما يرتقى اليه في طريق الله الجهل به تعالى ومعرفته الجهل به تعالى فانه حقيقة العبودية قال تعالى
 وانفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه فجرذلك وما يؤيد هذا قوله تعالى وما آوتيتهم من العلم الا قليلا
 والذين آتيناهم الكتاب يتلونه حق تلاوته فيحقيقه الاستخلاف سلب مسيلة وابليس والذبال
 وكان من حالهم ما علم فلا يستحقونه ذاتا ما سلوه البتة ولكن ان نظرت بعين النقد والقبول الكلى لا
 بعين الامر وجدت المخالف طائعا والمعوج مستقيما والكل داخل في الرق شأوا أم ابوا فاما ابليس
 ومسيلة فصرحوا بالعبودية والذبال أبي قنائل من أين تكلم كل واحد منهم وما الحقائق التي لا تحت
 لهم حتى اوجبت لهم هذه الاحوال * (تسيم) * لما نطقنا بسم الله الرحمن الرحيم لم يظهر لللائف
 واللام وجود فصار الاتصال من الذات للذات فالله والرحمن اسمان للذات فرجع على نفسه بنفسه
 ولهذا قال عليه السلام أعوذ بك منك لانه لما انتهى الى الذات لم يرغبه وقد قال أعوذ بك ولا بد من
 مستعاضة منه فكشف له عنه فقال منك ومنك هو والدليل عليه أعوذ ولا يصح ان يفصل فانه
 في الذات ولا يجوز التفصيل فيها فتبين من هذا ان كلمة الله هي العبد فكان لفظة الله للذات دليل
 كذلك العبد الجامع الكلى فالعبد هو الله النفساني قال بعض المحققين في حال ما انا الله وقالها
 أيضا بعض الصوفية من مقامين مختلفين وشتان بين مقام المعنى ومقام الحرف الذي وجدله فتقابل
 الحرف بالحرف أعوذ برضائك من سخطك وقابل المعنى بالمعنى أعوذ بك منك وهذه غاية المعرفة
 * (خاتمة) * ولعلك تفرق بين الله وبين الرحمن لما تعرض لك في السرة أن قوله تعالى اعبدوا الله
 ولم يقولوا وما الله وما قيل لهم اسجدوا للرحمن قالوا وما الرحمن ولهذا كان النعت اولى من البدل
 عند قوم وعند آخرين البدل اولى لقوله تعالى قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن اياتا تدعوا
 فله الاسماء الحسنى فجعلها للذات ولم تذكر العرب كلمة الله فانهم القائلون ما نعبدهم الا ليقربونا
 الى الله زلفى فعلوه ولما كان الرحمن يعطى الاشتقاق من الرحمة وهي صفة موجودة فيهم خافوا
 ان يكون المعبود الذي يدلهم عليه من جنسهم فأنكروا وقالوا وما الرحمن لما لم يكن من شرط
 كل كلام ان ينهم معناه ولهذا قال قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن لما كان اللفظان راجعين
 الى ذات واحدة وذلك حقيقة العبد والباري سبحانه وتعالى منزعة عن ادراك التوهم والعلم المحيط به
 جل عن ذلك * (وصل) * في قوله الرحيم من البسملة والرحيم صفة محمد صلى الله عليه وسلم
 قال تعالى بالمؤمنين رؤوف رحيم وبه كان الوجود وبالرحيم تمت البسملة وبتمامها تمت العالم خلقت
 وابداعا وكان عليه السلام مبتدأ وجود العالم عتلا ونفسا * قال عليه السلام كنت نبيا وآدم بين
 الماء والطين فيه بدئ الوجود باطنا وبه ختم المقام ظاهرا في عالم التخطيط فقتال لارسل بعدى ولا نبى
 فالرحيم هو محمد صلى الله عليه وسلم وبسم هو أبونا آدم صلى الله عليه وسلم اعنى في مقام ابتداء الامر
 ونهايته وذلك ان آدم عليه السلام هو حامل الاسماء فان تعالى وعلم آدم الاسماء كلها ومحمد صلى
 الله عليه وسلم حامل معاني تلك الاسماء التي علمها الله آدم عليه السلام وهي الكلم قال عليه السلام
 أوتيت جوامع الكلم ومن اتى على نفسه امسك وأتم من أثنى عليه كبحي وعيسى عليهما السلام
 ومن حصل له الذات فالاسماء تحت حكمه وليس من حصل الاسماء يكون المسمى محصلا عنده
 وبهذا افضلت العداية علينا فاهم حصلوا الذات وحصلنا الاسم ولما راعينا الاسم مراعاتهم
 الذات ضوعف لنا اجر لحسرة الغيبة التي لم تكن لهم فكان تضعيفا على تضعيف فخص الاخوان
 وهم الاحباب وهو صلى الله عليه وسلم اليانا بالاشواق وما اقترحه بقاء واحدنا وكيف لا يفرح
 وقد ورد عليه من كان بالاشواق اليه فهل يتناس كرامته به وبره وتحففيه وللعامل منا أجر خمسين
 ممن يعمل بعمل اصحابه لامن اعيانهم لكن من انما لهم فذلك قوله عليه السلام بل منكم فخذوا

واجتهدوا حتى يعرفوا أنهم خلقوا بعدهم رجالا لو أدركوه ماسبقوه هم إليه ومن هنا تقع المجازاة
 واتقوا المستعان * (تنبيه) * ثم تعلم ان بسم الله الرحمن الرحيم أربعة أضاف ولها أربعة معان
 قتلت غناية وهم حملة العرش المحيط وهم العرش ومن هنا هم الحلة من وجه والعرش من وجه فانتظر
 واستخرج من ذاتك لذاتك * (تنبيه) * ثم وجدنا ميم بسم الذي هو آدم معرفا ووجدنا ميم الرحيم
 مثله الذي هو محمد عليه السلام فعلنا ان مادة ميم آدم عليه السلام لوجود عالم التركيب اذ لم يكن
 مبعوثا وعلما ان مادة ميم محمد صلى الله عليه وسلم لوجود الخطاب عموما كما كان آدم عندنا عموما فلماذا
 امتدنا * (تنبيه) * قال سيدنا الذي لا ينطق عن الهوى ان صلحت أمتي كلها يوم وان فسدت فلها
 نصف يوم واليوم رباني فلان ايام الرب كل يوم منها كانت سنة مما تعد بخلاف ايام الله ذي المعارج
 فان هذه الايام اكبر فلكا من ايام الرب وسيأتي ذكرها آخر الكتاب في معرفة الازمان وصلاح الامة
 ينظرها اليه صلى الله عليه وسلم وفسادها باعرا منها عنه فوجدنا بسم الله الرحمن الرحيم يتضمن ألف
 معنى ككل معنى لا يحصل الا بعد انتضاء حول ولا بد من حصول هذه المعاني التي تضمنها بسم الله
 الرحمن الرحيم لانه ما ظهر الا لي على معناه فلا بد من كمال ألف سنة لاهذه الامة وهي في اول دورة
 الميزان ومدتها ستة آلاف سنة روحانية محقة ولهذا انظر فيها من العلوم الالهية ما لم يظهر في غيرها
 من الامم فان الدورة التي انتضت كانت تربية فغاية علمهم بالطبائع والالهيون منهم غرباء قليلون جدا
 لا يكاد يظهر لهم عين ثم ان المتأله منهم متخرج بالطبيعة ولا بد والمتأله مناسرف خالص لاسبيل لحكم
 الطبع عليه * (مفتاح) * ثم وجدنا في الله وفي الرحمن ألف الذات وألف العلم ألف الذات
 خفية وألف العلم ظاهرة لتجلي الصفات على العالم ثم ايضا خفيت في الله ولم تظهر لرفع الالتباس في الخط
 بين الله واللاه ووجدنا في بسم الذي هو آدم عليه السلام ألفا واحدة خفيت اظهر الباء ووجدنا
 في الرحيم الذي هو محمد صلى الله عليه وسلم ألفا واحدة ظاهرة وهي ألف العلم ونفس سيدنا محمد صلى
 الله عليه وسلم الذات خفيت في آدم عليه السلام الالف لانه لم يكن مرسل الى أحد فلم يخرج الى ظهور
 الصفة وظهرت في سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم لكونه مرسل فطلب التأييد فأعطى الالف فظهر بها
 ثم وجدنا الباء من بسم قد علمت في ميم الرحيم فكان عمل آدم في محمد وجود التركيب وفي الله عمل
 بسبب داع وفي الرحمن عمل بسبب مدعو ولما رأينا ان النهاية أشرف من البداية قلنا من عرف نفسه
 عرف ربه والاسم سلم الى المسمى ولما علمنا ان روح الرحيم عمل في روح بسم لكونه نبيا و آدم بين الماء
 والطين ولولا ما كان آدم علما ان بسم هو الرحيم اذ لا يعمل شيء الا من نفسه لابين غيره فانه مدت
 النهاية والبداية والشرك والتوحيد وظهر عز الاتحاد وسلطانه فعمد صلى الله عليه وسلم للجمع و آدم
 عليه السلام للتفريق * (ايضاح) الدليل على ان الالف في قوله الرحيم ألف العلم قوله ولا تخش الا هو
 سادسهم وفي بسم الذات ما يكون من تجوي ثلاثة الاله واربعمهم فالالف للالف ولا أدنى
 من ذلك يريد باطن التوحيد ولا أكثر يريد ظاهره ثم خفيت الالف في آدم من بسم لانه اول موجود
 ولم يكن له منازع يدعى مقامه فدل بذاته من اول وهلة على وجود موجد له لما كان مفتوح وجودنا
 وذلك انه لما نظر في وجوده عرض له امران هل أوجده موجود لا اول له أو أوجده هو نفسه وشمال
 ان يوجده هو نفسه لانه لا يتخلو من أمرين اما ان يوجده نفسه وهو موجود أو يوجدها وهو معدوم
 فان كان موجودا فما الذي يوجد وان كان معدوما فكيف يصح منه ايجاد وهو عدم فلم يبق الا
 ان يوجده غيره وهو الالف ولذلك كانت السين ساكنة وهو العدم والميم متحركة وهو اوان ايجاد
 فلما دل عليه من اول وهلة خفيت الالف لقوة الدلالة وظهرت في الرحيم انفعف الدلالة لمحمد صلى الله
 عليه وسلم لوجود المنازع فأيد بالالف فصار الرحيم محمدا والالف منه الحق المريد له من اسمه الظاهر
 قال تعالي فأصبحوا ظاهرين فقال قولوا لا اله الا الله واني رسوله فمن آمن بلغه لم يخرج من رقب

النزل وهو من أهل الجنة ومن آمن بعناهم انتظم في سلك التوحيد فمحت له الجنة التامة وكان ممن آمن بنفسه فلم يكن في ميزان غيره اذ قد وقعت السوية واتحدت الاصطفاية جيلها واختلفت رسالة ووجدنا بسم ذات نقطة والرجن كذلك والرحيم ذات نقطتين والله مصمت فلم توجد في الله لما كان الذات ووجدت فيما بقي لكونه محل الصفات فاتحدت في بسم آدم لكونه فردا غير مرسل واتحدت في الرحمن لانه آدم وهو المستوى على عرش الكائنات المركبات وبقي الكلام على نقطتي الرحيم مع ظهور الالف فالياء الدالي العشر والنقطتان الشفع والالف الوتر والاسم بكليته الفجر ومعناه الباطن الجبروق والليل اذ يسر هو الغيب الملكوتي وترتيب النقطتين الواحدة بمائلي الميم والثانية بمائلي الالف والميم وجود العالم الذي بعث اليهم والنقطة التي تليه ابو بكر رضى الله عنه والنقطة التي تلي الالف محمد عليه السلام وقد تقيت الياء عليهما كالفار اذ يقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا فانه واقف مع صدقه ومحمد عليه السلام واقف مع الحق في الحال الذي هو عليه في ذلك الوقت فهو الحكيم كفعله يوم يدور في الدعاء والالحاح وابو بكر عن ذلك ساكت فان الحكيم يوفي المواطن حقها ولما لم يصح اجتماع صادقين معال ذلك لم يتم أبو بكر في حال النبي عليه السلام وثبت مع صدقه به فلو فقد النبي في ذلك الموطن وحضر أبو بكر لقام في ذلك المقام الذي اقيم فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم لانه ليس ثم اعلى منه يحجبه عن ذلك فهو صادق ذلك الوقت وحكيم وما سواه تحت حكمه فلما نظرت نقطة أبي بكر الى الطالبين اسف عليه فظهر الشدة وغلب الصدق فقال لا تحزن لا تزدلك الاسف ان الله معنا كما اخبرتنا وان جعل منازع ان محمدا هو القاتل فلم نبال لانه لما كان مقامه عليه السلام الجمع والتفرقة معا وعلم من أبي بكر الاسف ونظر الى الالف فتأيد وعلم ان أمره مستر الى يوم القيامة قال لا تحزن ان الله معنا وهذا اشرف مقام ينتهي اليه تقدم الله عليك ما رأيت شيئا الا رأيت الله قبله شهود بكرى وراثته محمدية وخاطب الناس بن عرف نفسه عرف ربه وهو قوله يخبر عن ربه تعالى كلا ان معي ربي سيهدين والمقالة عندنا انما كانت لا بكر رضى الله عنه ويؤيدنا قول النبي عليه السلام لو كنت متخذ اخليل لا اتخذت ابا بكر خليلا فالنبي ليس بمصاحب وبعضهم أصحاب بعض وهم له انصار واعوان فافهم اشارتنا عهد الى سواء السبيل * (لطيفة) * النقطتان الرحيمية موضع القدمين وهو أحد خلع النعلين الامر والنهي والالف الدالة المباركة وهي غيب سيدنا محمد عليه السلام ثم فرق فيه الى نقطتي الامر والنهي وهو قوله فيها يفرق كل أمر حكيم وهو موضع الكرسي والحاء العرش والميم ما حواه والالف حد المستوى والراء صرير القلم والتون الدواة التي في اللام فكتب ما كان وما يصحكون في قرطاس لوح الرحيم وهو اللوح المحفوظ المعبر عنه بكل شيء في الكتاب العزيز من باب الاشارة والتنبيه قال تعالى وكتبنا له في الألواح من كل شيء وهو اللوح المحفوظ موعظة وتفصيلا لكل شيء وهو اللوح المحفوظ الجامع وذلك عبارة عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله أو تيت جوامع الكلم موعظة وتفصيلا هما نقطتا الامر والنهي لكل شيء غيب محمد الالف المشار اليه بالدلالة المباركة فالالف للعلم وهو المستوى واللام للارادة وهو النون اعنى الدواة والراء للقدرة وهو القلم والحاء للعرش والياء للكرسي ورأس الميم للسماء وتعريفه الارض فهذه سبعة النجم نجم منها يسبح في فلك الجسم ونجم في فلك النفس الناطقة ونجم في فلك سر النفس وهو الصديقية ونجم في فلك التلب ونجم في فلك العقل ونجم في فلك الروح فكل ما قلناه وفيما قررنا مفتاح لما ضميرنا فامطلب تجد ان شاء الله فبسم الله الرحمن الرحيم زان تعدد فهو واحد اذ احقق من وجهه ما * (وصل في اسرار أم القرى ان من طريق خاص) * وهي فاتحة الكتاب والسمع المثاني والقرآن العظيم وهي الكافية والبسلة آية منها وهي تتضمن الرب والعبد ولنا في تفسيرها قرىض منه

في سورة الحديد وثالث لهما
لولا الشروق لقد نسيته عدما
والبدل للغرب العقلي قد لزما
يلوح في الفلك العلوي مرتما

للتيرين طلوع بالقوادخا
فالهدومحورشمس الذات مشرقة
هذي النجوم بافق الشرق طالعة
فان تبدى فلاشمس ولا قمر

فهى فاتحة الكتاب لان الكتاب عبارة من باب الاشارة عن المبدع الاول فالكتاب يتضمن الفاتحة وغيرها لانها منه وانما صيغ لها اسم الفاتحة من حيث انها اول ما افتتح به كتاب الوجود وهى عبارة عن المثل المنزه في ليس كمثل شئ بان تكون الكاف عين الصفة فلما اوجد المثل الذى هو الفاتحة اوجد بعده الكتاب وجعله فضا حله قنامل وهى أم القرءان لان الام محل اليجاد والوجود فيها وانقرءان والموجد الاب الفاعل في الام فالام هى الجامعة الكلية وهى أم الكتاب الذى عنده في قوله تعالى وعنده أم الكتاب فانظر عيسى ومريم عليهما السلام وقاع اليجاد يخرج لك عكس ما بد الحسك فالام عيسى والابن الذى هو الكتاب العندى أو القرءان مريم عليها السلام فافهم وكذلك الروح ازدوج مع النفس بواسطة العقل فصارت النفس محل اليجاد حسا والروح ما اتاها الامن النفس فالنفس الاب فهذه النفس هو الكتاب المرقوم لنفوذ الخط فظهر في الابن ما خط التلم في الام وهو القرءان الخارج على عالم الشهادة والام ايضا عبارة عن وجود المثل محل الاسرار فهو ارق المنشور الذى اودع فيه الكتاب المسطور فكان المثل فاتحنا في حق من يأخذ منه معاني الكتاب المسطور المودعة فيه تلك الاسرار الالهية فالكتاب هنا على من الفاتحة اذ الفاتحة دليل الكتاب وهو مدلولها وشرف الدليل بحسب ما يدل عليه ارايت لو كان مفتاحا لصد الكتاب المعلوم ان لو فرض له ضد لحقر الدليل لحقارة المدلول * ولهمذا اشار النبي صلى الله عليه وسلم ان لا يسافر بالمحصف الى ارض العدو ولا لالة تلك الحروف على كلام الله تعالى اذ قد سماها الحق كلام الله والحروف الذى فيه امثالكم وامثال الكلمات اذ لم يقصد بها الدلالة على كلام الله تعالى فيسافر بها الى ارض العدو ويدخل بها مواضع التجاسات كالكنف واشباهها وهى السبع المثاني والقرءان العظيم الصفات ظهرت في الوجود في واحد وواحد خضرة تشرد وحضرة تجميع فمن البسمة الى الدين افراد وكذلك من اهدنا الى الصائين وقوله اياك نعبد واياك نستعين تشتمل قال الله تعالى قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين فتصفه الى ونصفها العبدى ولعبدى ما سأل فلك السؤال وله العطاء كما ان له السؤال بافعل ولا تفعل ولك العطاء بالامثال يقول العبد الحمد لله رب العالمين يقول الله حمدني عبدي يقول العبد الرحمن الرحيم يقول الله اثنى علي عبدي يقول العبد ملائكة يوم الدين يقول الله مجدني عبدي * وفي رواية فؤش الى عبدي هذا افراد الالهى * وفي رواية يقول العبد بسم الله الرحمن الرحيم يقول الله ذكرني عبدي ثم قال يقول العبد اياك نعبد واياك نستعين يقول الله هذا بيني وبين عبدي ولعبدى ما سأل فاهي العطاء واياك في الموضوعين الحق بالافراد الالهى يقول العبد اهدنا الصراط المستقيم سراط الذين انعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين يقول الله هؤلاء عبدي هذا هو الافراد العبدى الاول ولعبدى ما سأل ما لوم ما لها فلم يبق الاحسنات فصمغ المثاني فظهرت في الحق وجود او في العبد الكلى ايجادا فوصف نفسه بها ولا موجود وسواء في العما ثم وصف بها عبده حين استخلفه ولذلك خر واله ساجدين لله كن السورة ووقع الفرق من موضع القدمين الى يوم القيامة والقرءان العظيم الجمع والوجود وهو ارادة عنك وجعلك به وليس سوى قوله اياك نعبد واياك نستعين وحسب والله يقول الحق وهو يهدي السبيل (واقعة) ارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم عثمان رضي الله عنه الى امر بالكتاب في المنام بعد ما وقعت

شفاعتي على جماعتي ونجا الكل من اسر الهلاك وقرب المنبر الاسنى وصعدت عليه عن الاذن العالى
المحمدى بالاقتصار على لفظة الحمد لله خاصة ونزل التأييد والرسول صلى الله عليه وسلم عن بين المنبر
قاعد فقال العبد بعد ما بسمل وجدوا ثنى حقيقة الحمد هو العيد المقدس المنزه لله اشارة الى الذات
الازلية وهو مقام انفصال وجود العبد من وجود الاله ثم غيبه عن وجوده بوجوده الازلى وأوصله به
فقال الله فاللام الداخلة على قوله الله الخافضة له هي حقيقة المألوه من باب التواضع والذلة وهي من
حروف المعاني لامن حروف الهجاء ثم قدمها سبحانه على نفس اسمه تشرىفها وتحميها بمعرفتها بنفسها
وتصديقا لتقديم النبي صلى الله عليه وسلم اياها في قوله من عرف نفسه عرف ربه فقدم معرفة
النفس على معرفة الرب ثم علمت في الاسم الله لتحقيق الاتصال وتمكينها من المقام ولما كانت في مقام
الوصلة ربما توهم ان الحمد غير اللام خفض العبد وهو الحمد اتباعا لحركة اللام فترى الحمد لله بخفض
الدال فصار الحمد بلا من اللام بدل شئ من شئ وهما العين واحدة فالحمد هو وجود اللام واللام هي الحمد
فاذا كانا شيئا واحدا كان الحمد في مقام الوصلة الى الله لانه عين اللام فكان معنى كما كانت اللام
لفظا ومعنى ثم حقيقة الخفض فيها اثبات العبودية ثم احيانا يفسنها عن نفسها فناء كليا ليرفعها
الى المقام الاعلى في الاولية ثم تبنى حقيقتها في الاخرية فيقول الحمد لله برفع اللام اتباعا لحركة
الدال وهذا مما يؤيد ان الحمد اللام وهو المعبر عنه بالراء والثوب اذ كان هو محل الصفات واقتراق
الجمع فغاية معرفة العباد ان تصل اليه ان وصلت والحق وراء ذلك كله أو قل ومع ذلك كله فلما رفعها
بالفناء عنها ابتداء أراد ان يعرفها مع فناها انها ما برحت من مقامها فجعلها عاملة وجعل رفعها
عارضافي حق الحق فابقى الهاء مكسورة تدل على وجود اللام في مقام خفض العبودية ولهذا
شدت اللام الوسطى بلفظة لا أى ذات الحق ليست ذات العبد وانما هي حقيقة المثل لتجلى الصورة
ثم الهاء تعود على اللام لما هي معمولها فلو كانت الهاء كناية عن ذات الحق لم تعمل فيها اللام بل
هو العامل في كل شئ فاذا كانت اللام هي نفس الحمد فالهاء معمول اللام فالهاء هي اللام وقد كانت
اللام هي الحمد فالهاء الحمد بلا مرية وقد قلنا ان اللامين المشددين لتفى الجمع المتحد موضع الفصل
نخرج من مضمون هذا الكلام ان الحمد هو قوله لله وان قوله لله هو قوله الحمد فغاية العبد انه حمد نفسه
التي رأى في المرآة اذ لا طاقة للحدث على حمد التديم فاحدث المثل على الصورة وصار الموحد
مرآة فلما تجلت صورة المثل في مرآة الآ ذات قال لها حين ابصرت الذات فعطت فبرزت نفسها
احدى من رأيت فحمدت نفسها وقالت الحمد لله رب العالمين فقال لها ابرحك ربك يا آدم لهذا خلقتك
فسيبت رجته غنسه ولهذا قال عقيب قوله الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم فقدم الرحمة
ثم قال غير المغضوب عليهم فاخر غنسه فسيبت الرحمة الغضب في اول افتتاح الوجود فسيبت الرحمة
الى آدم قبل العقوبة على أكل الشجرة ثم رحم بعد ذلك * فجاءت رجتان بينهما غضب فطلب
الرجتان ان يمتزجا لانهما مثلان فانضمت هذه الى هذه فانعدم الغضب بينهما كما قال بعضهم
في يسرين بينهما عسر شعر

لذا ضاق عليك الامر * فكرر في الم شرح

ففسرين يسرين * اذ افكرته فافرح

فالرجة عبارة عن الموجود الاول المعبر عنه بالملكوت والمغضوب عليهم النفس الامارة والضالون عالم
التركيب مادامت هي مغضوبا عليها اذ البارى منزّه عن ان ينزه اذ لا غير ولا موجودا لا هو
ولهذا أشار عليه السلام بقوله المؤمن مرآة أخيه لوجود الصورة على كمالها اذ هي محل المعرفة
وهي الموصلة ولو أوجده على غير تلك الصورة لكان مجادا فالحمد لله الذى من على العارفين به
الواقفين معه بمواد العناية ازلا وأبدا * (تنبيه) * اللام تفى الرسم كما ان الباء تبقيه * ولهذا قال

أبو العباس ابن العريف العلماء والعارفون بي فأنبت المقام الاعلى الى اللام فانه قال في كلامه والعارفون بالهمم قال في حق اللام والحق وراء ذلك كله ثم زاد تنبيهها على ذلك ولم يتنع بهذا وحده * فقال والهمم للوصول والهمة للعارفين البائسين وقال في العلماء اللاميين وانما يتبين الحق باضلال الرسم وهذا هو مقام اللام فناء الرسم فالحمد لله أعلى من الحمد بالله فان الحمد بالله يقينك والحمد لله يقينك فإذا قال العالم الحمد لله أى لا حمد لله الا هو فاحرى ان لا يكون ثم محمود سواء وتقول العامة الحمد لله أى لا محمود الا الله وهي الحامدة فاشتر كافي صورة اللفظ فالعلماء افنت الحامدين والمجودين من الخلق والعامة افنت المجودين خاصة * وأما العارفون فلا يتمكن لهم ان يقولوا الحمد لله الامثل العامة وانما مقامهم الحمد بالله لبقاء نفوسهم عندهم فحقق هذا الفصل فانه من لباب المعرفة * (وصل في قوله رب العالمين الرحمن الرحيم) * اثبت بقوله تعالى عندنا وفي قلوبنا رب العالمين حضرة الربوبية وهذا مقام العارف ورسوخ قدم النفس وهو موضع الصفة فان قولنا لله ذاتية المشهد عالية المحمد ثم اتبعه بقوله رب العالمين أى مربيهم ومغذيهم والعالمين عبارة عن كل ما سوى الله والترية تنقسم قسمين تربية بواسطة وتربية بغير واسطة فاما الكلمة فلا تصور بواسطة في حقه البتة واما من دونة فلا يمد من الواسطة ثم تنقسم التربية التي بالواسطة خاصة قسمين قسم محمود وقسم مذموم فمن التقديم سبحانه الى النفس والنفس غير داخله في الحمد ما من الحمد خاصة واما المذموم من النفس الى عالم الحس فكانت النفس محلا قابلا لوجود التغيير والتطهير * فنقول ان الله تعالى لما أوجد الكلمة المعبر عنها بالروح الكلبي ايجاد اداع اوجدها في مقام الجهل ومحل السلب أى اعماء عن رؤية نفسه فبقى لا يعرف من أين صدر ولا كيف صدر وكان الغذاء فيه الذي هو سبب حياته وبقائه وهو لا يعلم حركته الله همته لطلب ما عنده وهو لا يدري انه عنده فاخذ في الرحلة بهمته فاشهد الحق ذاته فسكن وعرف ان الذي طلب لم يزل به موصوفا قال ابراهيم بن مسعود الاكبرى

قد رحل المرء لملو به * والسبب المطلوب في الراحل

وعلم ما ودع الله فيه من الاسرار والحكم وتحقق عنده حدوثه وعرف ذاته معرفة احاطية فكانت تلك المعرفة له غذاء معينا يتقوت به وتدوم حياته الى غير نهاية فقال له عند ذلك الكلبي الاقدس ما اسمي عندك فقال انت ربي فلم يعرفه الا في حضرة الربوبية وتفرد القديم بالالوهية فانه لا يعرفه الا هو فقال له سبحانه انت مربي ربي وانا ربك اعطيتك اسمائي وصفاتي فمن رأيت رأيتني ومن أطاعك أطاعني ومن عصاك عصاني ومن علمك علمي ومن جهلك جهلني فغاية من دونك ان يتوصلوا الى معرفة نفوسهم منك وغاية معرفتهم بك العلم بوجودك لا بكيفيةك كذلك انت معي لا تتعدى معرفة نفسك ولا ترى غيرك ولا يحصل لك العلم بي الا من حيث الوجود ولو احطت علمي لكنت انت انا ولكنك محاطا لك وكانت انيتك وليست انيتك انيتي فامتدك بالاسرار الالهية واربيك بها عتجدها بمجموعة فبك فتعرفها وقد جيتك عن معرفة كيفية امدادى لك بها اذ لا طاقة لك بحمل مشاهدتها اذ لو عرفتها لا تحدث الانية واتحاد الانية محال فتشاهدتك لذلك محال وهل ترجع انية المركب الى انية البسيط لا سبيل الى قلب الحقائق ثم اعلم ان من دونك في حكم التبعية لك كما انت في حكم التبعية لى فانت توبي وانت ردائي وانت غطائي فقال له الروح ربي سمعتك تذكر ان لى ما كافين هو فاستخرج له النفس منه وهو المنعول عن الانبعاث فقال هذا بعضى وانا كله كما انا منك وانت منى قال صدقت يا روى قال بك نطقت يا ربي انت ربيتنى وحجت عني سر الامداد والتربية وانفردت انت به فاجعل امدادى محبوبا عن هذا الملك حتى يجهاني كما جهلتك فخلق في النفس صفة السؤل والاقتنار ووزر الواسط الى الروح المتقدس ثم اطع الروح على النفس فقال لها من انا قالت ربي بك حياتي

وبك بقاى فناداها الروح بملكه وقام فيها مقام ربه فيه وتخيل ان ذلك هو نفس الامداد فأراد الحق ان يعترفه ان الامر على خلاف ما تخيل وانه لو اعطاه سراً الامداد كما سال لما انفردت الالهية عنه بشئ ولا تحدث الانية فلما أراد ذلك خلق الهوى في مقابلته وخلق الشهوة في مقابلة العقل ووزرها للهوى وجعل في النفس صورة القبول لجميع الواردات عليها فحصلت النفس بين ريتين قويتين لهما وزيران عظيمان وما زال هذا يناديها وهذا يناديها والكل من عند الله قال تعالى قل كن من عند الله وكلا غده هؤلاء وهؤلاء من عطاء ربك وإلهذا كانت النفس محل التغيير والتطهير قال تعالى فالههها فجورها وتقواها في أثر قوله ونفس وما سواها فان اجابت منادى الهوى كان التغيير وان اجابت منادى الروح كان التطهير شرعا وتوحيد افلا رأى الروح انه ينادى ولا يسمع مجيبا قال ما منع ملكي من اجابتي فقال له الوزير في مقابلته رب مطاع عظيم السلطان يسمى الهوى عطيتة محمولة له الدنيا بهذا فبرها فبسط لها حضرتها ودعاها فاجابته فرجع الروح بالشكوى الى الله تعالى فثبتت عبوديته وذلك كان المراد وتزلزلت الارباب والمربوبون كل واحد على حسب مقامه وقدره فعالم الشهادة المنفصلون رتبهم عالم الخطاب وعالم الشهادة المتصلون رتبهم عالم الجبروت وعالم الجبروت رتبهم عالم الملكوت وعالم الملكوت رتبهم الكلمة والكلمة رتبها رب الكل الواحد الصمد وقد اشبعنا القول في هذا الفصل في كتابنا المسمى بالتدبيرات الالهية في اصلاح المملكة الانسانية فاضربنا عن تنعيم هذا الفصل هنا مخافة التطويل وكذلك ذكرناه أيضا في تفسير القرآن فسبحان من تفرد بترية عبادته وحجب من حجب منهم بالوسائط وخرج من هذا الفصل لمن عرف روحه ومعناه ان الرب هو الله سبحانه وان العالمين هو المثل الكلي ولذلك أوجده في العالمين على ثمانية أحرف عرشا واستوى عليه بالالطف والتربية والحنان والرحمة الرحمانية المؤكدة بالرحمية تميزا لدار الحيوان بقوله تعالى الرحمن الرحيم فمـ برحانيته وخص برحميته فالرحمانية في عوالمه بالوسائط والرحمية في كلماته بلا واسطة لوجود الاختصاص وشرف العناية فافهم والاسلم تسلم * (وصل في قوله تعالى ملك يوم الدين) * يريد يوم الجزاء وحضرة الملك من مقام التفرقة وهي جمع فانه لا تقع التفرقة الا في الجمع قال تعالى فيها يفرق كل أمر حكيم فهي مقام الجمع وقد قبلت سلطان التفرقة فهي مقام التفرقة فافتقر الجمع الى أمر ونهى خطايا وسخط ورضى ارادة وطاعة وعصيان فعل مألوه ووعد ووعد فعل الله والملك في هذا اليوم من حقت له الشفاعة واختص بها ولم يقتل نفسه وقال أنتى والملك في وجودنا المطلوب للقيامه المجهلة التي تظهر في طريق التصوف هو الروح القدس ويوم القيامة وقت ايجاد الجزاء ولا يقع هذا الخطاب الاعلى من لفظ نفسه فاعلمه فطلب الجزاء أو طواب به ان كان عقوبة لا بد من ذلك فان كانت فاعله الطاعة فجنات من تخيل واعتاب وان كانت فاعله المعصية الكفرانية فجهم وما فيها من اغلال وعذاب وهذا مقام الدعوى في صورتين فنفرض الكلام في هذه الآية على حد الملك وما ينبغي له وهل ترتقى النفس من يوم الدين الى الفناء عنه * فنقول ان الملك من صبح له الملك بطريق الملك وسجد له الملك وهو كلمة الروح فلما نازعه الهوى واستعان بالنفس عليه عزم الروح على قتال الهوى واستعد فلما برز الروح بجنود التوحيد والملا الاعلى وبرز الهوى كذلك بجنود الاماني والغرور والملا الاسفل قال الروح للهوى متى اليك فان ظفرت بك فالقوم لي وان ظفرت انت وهزمتني فالملك لك ولا يهلك القوم بينما فبرز الروح والهوى فقتله الروح بسيف العدم ونظر بالنفس بعد انابة منها وجهه كبير فاسلمت تحت سيفه فسلمت وتطهرت وتقدست وآمنت الحواس لايمانها ودخلوا في رق الاقياد واذعنوا وسلبت عنهم ارادية الدعوى الفاسدة واتحدت كلمتهم وصار الروح والنفس كالشئ الواحد وصح له اسم الملك حقيقة فقالت له ملك يوم الدين فردته الى مقامه ونقلته من اقتراق الشرع الى جمع التوحيد والملك الى الحقيقة

هو الحق تعالى المالك لكل ومصرفه وهو الشفيع لنفسه عامة وخاصة خاصة في الدنيا وعامة في الآخرة من وجه ما و لذلك قدم على قوله ملك يوم الدين الرحمن الرحيم لا أيس اقتدة المحبوبين عن رؤية رجة رب العالمين الاتراء يقول يوم الدين شفعت الملائكة والنبيون وشفع المؤمنون وبقى ارحم الراحمين ولم يقل وبقى الجبار ولا القهار ليقع التأيس قبل ايجاد الفعل في قلوبهم فن عرف المعنى في هذا الوجود مع له الاختصاص في مقام ارحم ومن جهلها في هذا الوجود دخل مع العامة في الخسر الا كبر فحبل في مقام الراحمين فعاد الفرق جمعوا والفتق رتقا والشفع وتراب شفاة ارحم الراحمين من جهنم ظاهر السور الى جنة باطنه فاذا وقع الجدار وانهدم السور وامتزجت الانهار والتقت البصران وعدم البرذخ صار العذاب نعيمًا وجهنم جنة فلا عذاب ولا عقاب الا نعيم وامان بمشاهدة اعيان وترنم اطيار بالحن على المقاصير والاقنان ولثم الحور والولدان وعدم مالك وبقى رضوان وصارت جهنم تنتم في حظائر الجنان وانقض ستر ابليس وآدم فاذا هو ومن جعله سيان فانهما ما تصرفا الا عن قضاء سابق وقدر لاحق لا يحصى لهما عنه فلا بد لهما منه ووج آدم موسى (وصل) في قوله جل ثناؤه وتقدس اياك نعبد واياك نستعين لما ثبت وجوده بالحمد لله وغذاؤه برب العالمين واصطفاؤه بالرحمن الرحيم وتجيده بملك يوم الدين أراد تأكيده تكرر الشكر والثناء ورغبة في المزيد فقال اياك نعبد واياك نستعين وهذا مقام الشكر اى لك نقر بالعبودية واليك نأوى وحذرك لاشريك لك واليك نأوى في الاستعانة لا الى غيرك على من انزلتهم متى منزلتى منك فانا انا مدتهم بك لا بنفسى فانت المبدلانا واثبت له بهذه الآية نفي الشريك فالبا من اياك العبد الكل قد انحصرت ما بين التوحيد حتى لا يكون لها موضع دعوى برؤية غير فاحاط بها التوحيد والكاف ضمير الحق فالكاف والالفان شئ واحد فهم مدلول الذات ثم كان تعبد صفة فعل اليا فالضمير الذى فيه والعبد فعل الحق فلم يبق في الوجود الا الحضرة الالهية خاصة غير ان قوله اياك نعبد في حق نفسه للابداع الاول حيث لا يتصور غيره واياك نستعين في حق غيره للخلق المشتق منه وهو محل سرائخ لانه فنى اياك نستعين وجدت الملائكة وابي من استكبر (وصل) في قوله تعالى اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين انعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين آمين فلما قال اياك نعبد واياك نستعين قال له وما عبادى قال له ثبوت التوحيد في الجمع والتفرقة فلما استقر عند النفس ان النجاة في التوحيد الذى هو الصراط المستقيم وهو شهود الذات بنسائها أو بقائها ان غفلت قالت اهدنا الصراط المستقيم فتعرض لها بقواها المستقيم صراطان معوج وهو صراط الدعوى ومستقيم وهو التوحيد فلم يكن لها ميز بين الصراطين الا بحسب السالكين عليها فرائت ربها سالها الصراط المستقيم فعرفته به ونظرت نفسها فوجدت بينها وبين ربها الذى هو الروح مفاربة في اللطافة وتطورت الى المعوج عند عالم التركيب فذلك قولها صراط الذين انعمت عليهم وهذا عالمها المتصل بها المركب مغضوب عليه والمنفصل عنها ضالون عنها نظرهم الى المتصل المغضوب عليه فوقست على رأس الصراطين ورأت غاية المعوج الهلاك وغاية المستقيم النجاة وعلمت ان عالمها يتبعها حيث سلكت فلما أرادت السلوك على المستقيم وان تعتكف في حضرة ربها وان ذلك لها من نفسها يقولها اياك نعبد وعزرت وقصرت فطلبت الاستعانة بقولها واياك نستعين فنبهها ربها على اهدنا ففقت وقالت اهدنا فوصفت ما رأت بقولها الصراط المستقيم الذى هو معرفته ذاتة قال صاحب المواثق التقوى لا تأتمر للعالم فقال انت لما سألت فقالت صراط الذين انعمت عليهم وقرئ في الشاذ صراط من انعم عليه اشارة الى الروح القدسي وتفسير الكل من انعم الله عليه من رسول ونبي غير المغضوب عليهم من ابليس كذلك ولا الضالين فقال تعالى هو لا نعبد منى ولا نعبد منى صاحبها واقام معوجها وأوضع صراطها ورفع بساطها بقول ربها أنزعها دعائها آمين

فخلصت الاجابة من تأمين الملائكة وصارت تأمين الروح تابعا له اتباع الاجناد بل اطوع لكون
 الارادة متحدة وصح لها النطق فسمها النفس الناطقة وهى عرش الروح والعقل صورة الاستواء
 قافهم والافلم تلم والله يقول الحق وهو يهدي السبيل * (فصول تأينس وقواعد تأينس) نظر
 الجمال بعين الوصال قال تعالى * ان الذين كفروا سواء عليهم * أأنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون
 الى قوله عظيم ايجاز البيان فيه يا محمد ان الذين كفروا واستروا محبتهم فى عنهم سواء عليهم * أأنذرتهم
 بوعدك الذى ارسلت به أم لم تنذرهم لا يؤمنون بكلامك فانهم لا يعقلون غيرى وانت تنذرهم بخلقى
 وهم ما عقلوه ولا شاهدوه وكيف يؤمنون بك وقد ختمت على قلوبهم فلم يجعل فيها متسعاً لغيرى
 وعلى سمعهم فلا يسمعون كلاماً الا منى وعلى ابصارهم غشاوة من بهائى عند مشاهدتى فلا يصرون
 غير اولهم عذاب عظيم عندى اردتهم بعد هذا المشهد السنى الى انذارك واجيبهم عنى كما فعلت بك
 بعد قاب قوسين أو ادنى قر باوانزلتلك الى من يكذبك ويرد ما جئت به اليه من الكلام فى وجهك
 وتسمع فى ما يضيق به صدرك فاین ذلك الشرح الذى شاهدته فى اسرائلك فهكذا اسنانى على خلقى
 الذين اخفيتهم ومنعتهم وضأى عنهم فلا يحفظ عليهم أبداً (يسط ما وجزناه فى هذا الباب)
 انظر كيف اخفى سبحانه اولياءه فى صفة اعدائه وذلك لما ابدع الامناء من اسمه اللطيف وتجلي لهم
 فى اسمه الجليل فاحبوه والغيرة من صفات المحبة فى المحبوب ستروا محبته غير متهم عليه كالشجلى وامثاله
 وسترهم بهذه الغيرة عن ان يعرفوا فقال تعالى ان الذين كفروا أى ستروا ما ابداهم فى مشاهدتهم
 من أسرار الوصلة فقال لا بد ان احببكم عن ذاتى بصفاى قنأهوا لذلك فما استعدوا فانذرهم على
 لسان الرسول فى ذلك العالم فاعرفوا لانهم فى عين الجمع وخاطبهم من عين التفرقة وهم ما عرفوا عالم
 التفصيل فلم يستعدوا وكان الحب قد استولى عليهم سلطانه غيرة من الحق عليهم فى ذلك الوقت
 فاخبرني به عليه السلام روحاً وقرأنا بالسبب الذى ادهمهم عن اجابة ما دعاهم اليه فقال ختم الله على
 قلوبهم فلم يوسعها غيره وعلى سمعهم فلا يسمعون سوى كلامه وعلى ابصارهم غشاوة من
 سنامه وبهائمه يريد الصفة التى تجلى لهم فيها المتقدمة فبقوا غرقى فى بحور اللذات بمشاهدة الذات
 فقال لهم لا بد لكم من عذاب عظيم فافهموا ما العذاب لاتحاد النصفه عندهم فاجدلهم عالم
 الكون والفساد وحينئذ علمهم جميع الاسماء وانزلهم على العرش الرحانى وفيه عذابهم وقد كانوا
 مخبوتين عنده فى خزائن الغيوب فلما ابصرتهم الملائكة خرت سجدوا لهم فعملوهم الاسماء فاما أبو يزيد
 فلم يستطع الاستواء ولا اطاق العذاب فصعق من حينه فقال تعالى ردوا على حبيبي فانه لاصبر له
 عنى فحجب بالشوق والمخاطبة وبقي الكفار قتلوا من العرش الى الكرسي فبذت لهم القدمان قتلوا
 عابها فى الثلث الباقي من الليل الجسمانى الى سماء الدنيا النفسى فخطبوا المركز هل من داع
 فيستجاب له هل من تائب فيتاب عليه هل من مستغفر فيغفر له حتى يصعد الفجر فاذا انصدع وظهر
 الروح العنقى النورى رجعوا من حيث جاؤا قال صلى الله عليه وسلم من كان مواصلاً فليواصل
 حتى السحر فذلك قوله اذا بعثنا فى القبور فكل عبد لم يحذر مكر الله فهو مخدوع قافهم والافلم تلم
 * (فصل) * ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر الى قوله يكذبون ابداع الله المبدعات
 وتجلي بلدان الاحدية فى الربوبية فقال ألسنت بر بكم والمخاطب فى غاية الصفاء فقال بلى فكان
 كمثل الصدا فانهم أجابوا به فان الوجود المحدث خيال منصوب وهذا الشهاد كان اشهاداً لانه
 ما قال لهم وحدونى انفة عليهم لماعلم من انهم يشركون به لما فهم من الحظ الطبيعى ولما فهم من قبول
 الاقتدار الالهى وما يعلمه الا قليل فلما برزت صور العالم من العلم الازلى الى العين الابدى من وراء
 ستارة الغيرة والعزة بعد ما سرج السرج وانا ريت الوجود وبقي هو فى ظلمة الغيوب فتشوهدت
 الصور متحركة ناطقة بلغات مختلفات والصور تنبعت من الظلمة فاذا انقضى زمانها عادت الى الظلمة

وهكذا حتى السحر أراد الفطن ان يقف على حقيقة ما شاهد به بصره فان للبس اغاليط ففهم من
 الشارة قرأى نطقها غيبا فيها فعلم ان ثم سرا غيبا فوقه عليه من نفسه فعرفه وعرف الرسول
 وما جاء به من وظائف التكليف فاوّل وظيفة كلمة التوحيد فاقر الكل بها فاجد احد الصانع
 واختلفت عباراتهم عليه فابتلاههم بان خاطبهم بلسان الشرك بشهادة الرسول فوقع الانكار
 باختصاص الجنس فتنرق اهل الانكار على طريقتين * فبعضهم من نظر في الظواهر فلم يرفضها
 في شيء ظاهر فانكر * ومنهم من نظر باطنها فافترى الاشتراك في المعقولات ونسي الاختصاص
 فانكر فارسله بالسيف فتدفع في قلوبهم الرعب من الموت وداخلهم الشك على قدر نظرهم فبعضهم
 من استمر على نفي كلمة الاشتراك قطعاً فذلك كافر * ومنهم من استمر عليها مشاهدة فذلك عالم بالله
 * ومنهم من استمر على ثبوتها نظر افا ذلك عارف بالله * ومنهم من استمر على نفيها اعتقاداً فذلك العامة
 * ومنهم من خاف القتل فلفظ ولم يعتد فتدفع في قلوبهم الحقد فقال ومن الناس من يقول آمنا
 بالله وباليوم الآخر وظاهراً وما هم بمؤمنين باطنا يخادعون الله والذين آمنوا بل يزيم الدعوى
 وما يخادعون الا انفسهم يجهلهم القائلون بان الله لا يعلم وان اردا اعمالهم عليهم وما يشعرون اليوم
 بذلك في قلوبهم مرض شك وحجاب مما جاءهم به رسولي فزادهم الله حرصاً وشكاً وحجاباً ولهم
 عذاب أليم يوم القيامة وهم فيه بما كانوا يكذبون بما حققنا لديهم ولم تسبق لهم عناية
 في اللوح القلبي * (وصل) * واذا قيل لهم لا تفسدوا الى يشعرون لما اكل الوجود ببقائه
 برزقي ميدان الذم فادس الدعوى فلم يكن في جيش ومن الناس من يقول آمنا من يبرز اليه
 فذلك الكل وصوبوا اليه والى دينه باطنا فعوقبوا بطلب الاقرار والاقولوا فاقروا بالنظر فحصل لهم العذاب
 الاليم دنيا و آخرة واذا قيل لهم لا تفسدوا في الارض ارض الاشباح قالوا من خيالهم انما نحن
 مصلحون قال الله تعالى الا انهم هم المفسدون عندنا وعندهم اذ لم يستمعوا بها كما يريون
 وان كان لا يشعرون باتحاد الاشياء ولو شعروا ما آمنوا ولا كفروا * (وصل) * واذا قيل لهم
 آمنوا كما آمن الناس الى لا يعلمون وذلك انهم لما انتظموا في ذلك الاغياراً ما هم النداء ان يقولوا
 على منازل الشهداء فسمعوا الخطاب في الاينية آمنوا كما آمن الناس فخبوا عن عهد الاخذ
 بعهد الحس والداعي الجنسي فأنسهم ذلك وأعشى ابصارهم واغشى ليل جهالتهم فشاوا انؤمن
 كما آمن السفهاء ولما عدل بهم عن طريق التقديس ووقضوا مع الهوى قال الله انا الا انهم هم
 السفهاء الاحلام لما ملكتهم الالهواء وحجوا عن الالتذاذ بجماع وقع الرذاذ على الافلاذ بالطور
 ولكن لا يعلمون ليميز العالي من الدون والا فأي فائدة نقوله لشي اذا اراده كن فيكون الابداع
 الاشياء على أحسن قانون فسبحان من انشأ بالابداع والاختراع والاتقان والابداع * (وصل)
 في دعوى المذعن * واذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا واذا خلوا الى شياطينهم قالوا انا معكم
 انما نحن مستهزئون * الايمان في هذا المقام على خمسة اقسام ايمان تقليد وايمان علم وايمان عين
 وايمان حق وايمان حقيقة * فالتقليد للعوام والعلم لاهل الدليل والعين لاهل المشاهدة والحق
 للعارفين والحقيقة للواقفين واما حقيقة الحقيقة وهو السادس فللعلماء المرسلين اصلاً ووراثه مع
 كشفها فلا سبيل الى ايضاحها فكانت صفات الدعاوى اذ القوا هو لا اله الا الله قالوا آمنا فان طلب
 للعوام وسر القلب لاهل الدليل والروح لاهل المشاهدة وسر الروح للعارفين وسر السر للواقفين
 والسر الاعظم لاهل الغيرة والحجاب * والمنافقون تعزوا عن الايمان وانظموا في الاسلام وايمانهم
 ما جاوز خزانة خيالهم فاتخذوا اصناماً في ذواتهم اقاموها مقام آلهتهم فاذا خلوا الى شياطينهم
 قالوا يا ابتلا الغفلة عليهم وخلقوا لخلق عن مراتب الايمان انا معكم انما نحن مستهزئون فوقع
 عليهم هذا من قولهم الى شياطينهم في حال انطوائهم فلما قامت الاضداد عندهم وعاملوا الحق

والباطل عاملوا الحق بستر الباطل وعاملوا الباطل بافشاء الحق صبح لهم النفاق ولو خاطبوا ذاتهم في ذاتهم ما صبح لهم هذا وان كانوا من أهل الحقائق فأوقع الله الجواب على الاستهزاء فقال الله يستهزئ بهم وهو استهزأ بهم بحبا كيف قالوا انما معكم وهم عدم ولو عاينوا ايمان الحقيقة لعاينوا الخالق في الخليفة ولا خلوا ولا نطقوا ولا صمتوا بل **ك** كانوا يقومون مقام من شاهد وهو روح جاء مع صاحب المشاهدة فلينظر الانسان حقيقة اللقاء فانه مؤذن بافتراق متقدم ثم اجتمعوا بصفة لم يعرفوها بل ظهر لهم منها ظاهر حسن فتأذّبوا معها ولم يطبقوا اكثر من ذلك فقالوا آسفانم نكسوا على رؤسهم في الخلوة مع الشيطنة وهي البعد من اللقاء فقالوا انما نحن مستهزئون بالصفة التي لقينا قد برهذه الآية من حقيقة الحقيقة عند طلوع القمر وزوال الشك بزوال الستارة ورفع الموانع يلج لك السر في سجان والنساء والشمس فبعد الذين لقلقتوا مثل الذين لتواقصمت وان تكلمت هلكت وهذه حقيقة الحقيقة التي منع **ك** كشفها الا لمن شئ منها رائحة ذوقا فلا بأس فانظر وتدبر ترشد ان شاء الله تعالى

(الباب السادس) في معرفة بدء الخلق الروحاني ومن هو أول وجود فيه وموجود فيهم وجدوعلى اى مثال وجد ولم وجد وما غايته ومعرفة افلاك العالم الاكبر والاصغر - شعر

انظر الى هذا الوجود المحكم	وجودنا مثل الرداء المعلم
وانظر الى خلفاته في ملكهم	من مفصح طلق اللسان وأبهم
ما منهموا أحد يحب الهه	الا ويمزجه بحب الدرهم
فيقال هذا عبد معرفة وذا	عبد الجنان وذا عبيد جهنم
الا القليل من القليل فانهم	سكروا به من غير حسن وهم
فهم وعبيد الله لا يدري بهم	أحد سواء لا عبيد المنهم
فأقادهم لما أراد رجوعهم	لقصورهم من كل علم مبهم
علم المتقدم في البسائط وحده	واساسه ذو عنقه لم تصرم
وحقيقة الطرف الذي سترته عن	امثاله ومثاله لم يكتم
والعلم بالسبب الذي وجدته له	عين العوالم في الطراز الاقدم
ونهاية الامر الذي لا غاية	تدري له فيه العظيم الاعظم
وعلوم افلاك الوجود كبيره	وصغيره الاعلى الذي لم يذم
هذي علوم من تحقق كشفها	يهدى القلوب الى السيل الاقوم
فالحمد لله الذي انا جامع	لعلومها ولعلم مالم يعلم

ايجاز البيان بضرب من الاجال بدء الخلق الهباء واقل موجود فيه الحقيقة المحمدية الرجانية الموصوفة بالاستواء على العرش الرجائي وهي العرش الالهى ولا أين يحصرها لعدم التعيزوم وجد وجد من الحقيقة المعلومة التي لاتصف بالوجود ولا بالعدم وفيه وجد في الهباء وعلى اى مثال وجد على المثال القائم بنفس الحق المعبر عنه بالعلم به ولم وجد لاظهار الحقائق الالهية وما غايته التخليص من المزجة فيعرف كل عالم خطه من منشاء من غير امتزاج فقايتة اظهار حقائقه ومعرفة افلاك العالم الاكبر وهو ما عدا الانسان والعالم الاصغر يعني الانسان روح العالم وعلمه وسببه وافلاكه ومقاماته وحركاته وتفصيل طبقاته فهذا جميع ما يتضمنه هذا الباب فكما ان الانسان عالم صغير من طريق الجسم كذلك هو ايضا له حقير من طريق الحدوث وصح له التأله لانه خليفة الله في العالم والعالم مسخر له ماله كما ان الانسان مألوه لله تعالى * واعلم ان اكل نشأة الانسان انما هي

في الدنيا وأما الآخرة فكل إنسان من الفرقين على النصف في الحال لافي العلم فان كل فرقة
عالمة يتقيض حالها فليس الإنسان المؤمن والكافر معاً سعادة وشقاوة نعمياً وعدايباً ولهذا
كانت معرفة الدنيا آتم وتجلي الآخرة على قافهم وحل رمز هذا القفل ولنا رمز لمن تظن وهو لفظه
بشيء ومعناه بديع شعر

روح الوجود الكبير	هذا الوجود الصغير
لولا ما قال اني	انا الكبير القدير
لا يجهينك حدودي	ولا الفناء والنشور

فاني ان تأملتني المحيط الكبير

فلقد يد اتي	وللبعد يد ظهور
والله فرد قد يد	لا يعترية تصور
والكون خلق جديد	في قبضته أسير
فجاء من هزأ في	انا الوجود الحقير
وان كل وجود	علي وجودي يدور
فلا كلي ليل	ولا كنوري نور
فمن يقل في عبد	أنا العبد الفقير
أو قال اني وجود	انا الوجود الخبير
فصم وقيل أنار بـ	أو عبده ما تجور
فيا جهولا بقدرى	انت العليم البصير
بلغ وجودي عنى	والقول صدق وزور
وقل لقومك اني	انا الرحيم الغفور
وقل بأن عذابى	هو العذاب المبير
وقل بانى ضعيف	لا أستطيع أسير
فكيف ينعم شخص	على يدى أو يبور

بسط الباب وبيانه ومن الله العون اعلموا ان المعلومات بوجه ما أربعة * الحق تعالى وهو الموصوف
بالوجود المطلق لانه سبحانه ليس معلولاً لشيء ولا علة بل هو موجود بذاته والعلم به عبارة عن العلم
بوجوده ووجوده ليس غير ذاته مع انه غير معلوم الذات لكن يعلم بما هو عليه من صفات المعاني
وهي صفات الكمال وأما العلم بحقيقة ذاته فمنوع لا تعلم دليل ولا يبرهان عقلي ولا يأخذها حد فانه
سبحانه لا يشبه شيئاً ولا يشبه شيء فكيف يعرف من يشبه الاشياء وتشبهه من لا يشبه شيء ولا يشبه
شيئاً فخرقت به انما هي انه ليس كمثل شيء وأما الماهية فلا يجوز ذلك عليه تعالى الله عما يقولون
علواً كبيراً ويحذركم الله نفسه وقد ورد المنع من التفكير في ذات الله * (ومعلوم ان)
وهو الحقيقة الكلية التي هي الحق للعالم لا تتصف بالوجود ولا بالعدم ولا بالحدوث ولا بالقدم اذ هي
في القديم اذا وصف بها قديمة وفي المحدث اذا وصف بها محدثة فلا تعلم المعلومات قديمها وحديثها
حتى تعلم هذه الحقيقة ولا توجد هذه الحقيقة حتى توجد الاشياء الموصوفة بها فان وجد شيء عن غير
عدم متقدم كوجود الحق وصفاته قيل فيها موجود قديم لا تصاف الحق بها وان وجد شيء عن
عدم كوجود ما سوى الله تعالى وهو المحدث الموجود بغيره قيل فيها محدثة وهي في كل موجود
بحقيقتها فانه لا تقبل التحيزي فانيها كل ولا بعض ولا يتوصل انى معرفتها مجردة عن الصورة بدليل

ولا يبرهان فن هذه الحقيقة وجد العالم بواسطة الحق تعالى ولم يكن بموجودة فيكون الحق قد أوجدنا من موجود قديم فيثبت لنا التقدم وكذلك لتعلم أيضا ان هذه الحقيقة لا تتصف بالتقدم على العالم ولا العالم بالتأخر عنها ولكنها أصل الموجودات عموما وهي أصل الجوهر وفلك الحياة والحق الخلقية وغير ذلك وهي الفلك المحيط المعقول * فان قلت انها العالم صدقت أو انها ليست صدقت أو انها الحق أرليت الحق صدقت تقبل هذا كله وتتعدد بتعدد أشخاص العالم وتتعدد بتعدد الحق وان أردت مثالها حتى تقرب الى فهمك فانظر في العودية في الخشبة والكرسي والحجرة والمنبر والتابوت وكذلك التريبع وامثاله من الاشكال في كل مربع مثلا من تابوت وبيت وورقة فالتربيع والعودية يحققانها في كل شخص من هذه الأشخاص وكذلك الألوان كياض الثوب والجوهر والكاغد والدهان والدقيق من غير أن تتصف البياضية المعقولة بالانقسام حتى يقال ان بياض الثوب جزؤه نابيل حقيقتها ظهرت في الكاغد كما ظهرت في الثوب وكذلك العلم والقدرة والارادة والسمع والبصر وجميع الاشياء كما هي فقد بينت لك هذا المعلوم وقد بسطنا القول فيه كثيرا في كتابنا المسمى بانشاء الجداول والدوائر * (ومعلوم ثالث) وهو العالم كله الاملاك والافلاك وما تحويه من العوالم والهواء والارض وما فيها من العالم وهو الملك الاكبر * (ومعلوم رابع) وهو الانسان الخلقة الذي جعل الله هذا العالم المقهور تحت تسخيريه قال تعالى وسخر لكم ما في السموات وما في الارض جميعا منه فن علم هذه المعلومات فابق له معلوم أصلا يطلبه فنها ما لا يعلم الا وجوده وهو الحق تعالى وتعلم افعاله وصفاته بضرب من الامثلة ومنها ما لا يعلم الا بالمثال كالعلم بالحقيقة الكلية ومنها ما يعلم به ذين الوجهين وبالمهاية والكيفية وهو العالم والانسان * (وصل) * كان الله ولا شيء معه وهو الا أن على ما عليه كان لم يرجع اليه من ايجاده العالم صفة لم يكن عليها بل كان موصوفا لنفسه ومسمى قبل خلقه بالاسماء التي يدعوه بها خلقه فلما أراد وجود العالم وبدأ على حدة ما علمه بعلمه بنفسه انفع من تلك الارادة المتقدمة بضرب تجل من تجليات التزيه الى الحقيقة الكلية حقيقة تسمى الهباء هي عنزلة طرح البناء الجص ليفتح فيه ما شاء من الاشكال والصور وهذا هو أول موجود في العالم وقد ذكره علي بن أبي طالب رضي الله عنه وسهل بن عبد الله رحمه الله وغيرهما من المحققين أهل الكشف بالحقيقة ثم انه سبحانه وتعالى تجلي بنوره الى ذلك الهباء ويسميه اصحاب الافكار به ولى الكل والعالم كله فيه بالقوة والصلاحية فقبل منه تعالى كل شيء في ذلك الهباء على حسب قوته كقبول زوايا البيت نور السراج وعلى حسب قربيه من ذلك النور يشتد ضوءه وقبوله قال تعالى مثل نوره كشكاة فيها صباح فشب نوره بالمصباح فلم يكن اقرب اليه قبول في ذلك الهباء الاحقيقة محمد صلى الله عليه وسلم المسماة بالعقل فكان مبتدأ العالم بأسره وأول ظاهر في الوجود فكان وجوده من ذلك النور الالهى ومن الهباء ومن الحقيقة الكلية وفي الهباء وجد عينه وعين العالم من تجليه وأقرب الناس اليه علي بن أبي طالب رضي الله عنه امام العالم وسر الانبياء اجمعين * وأما المثال الذي علمه وجد العالم كله من غير تفصيل فهو العلم الشائم بنفس الحق تعالى فانه سبحانه علمنا بعلمه بنفسه وأوجدنا على حدة ما علمنا ونحن على هذا الشكل المعين في علمه فلا شك ان مثل هذا الشكل هو الشائم بعلم الحق ولو لم يكن الامر كذلك لاخذنا هذا الشكل بالاتفاق لاعتقدنا انه قد علم ما يعلم ما يمكن ان تخرج صورته في الوجود بحسبكم الاتفاق فانه ليس في نفسه فلو ان الشكل في نفسه ما وجدنا عليه ولم يأخذ هذا الشكل من غيره اذ قد ثبت انه كان ولا شيء معه فلم يبق الا ان يكون ما برز عليه في نفسه من الصورة فعلمه بعلمه بنفسه وعلمه بنفسه ازلا عن عدم فعله بنا كذلك فثالثنا الذي هو عين علمه بنا قديم بقديم الحق لانه صفة له ولا تقوم بنفسه الحوادث جل الله عن ذلك * وأما قولنا ولم وجد وما غايته فقد قال الله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون فصرح بالسبب

الذى لاجله اوجدنا وهكذا العالم كله ونخصنا والجن بالذكروالجن هنا كل مستتر من ملك وغيره وقد قال تعالى في حق السموات والارض اثبات طوعا أو كرها قالتا اتينا طائعين وكذلك قال فأتين ان يحملنها وذلك لما كان عرضا أو مالا لو كان أمر الاطاعوا واولوها فانهم لا يتصور منهم معصية جبلا وعلى ذلك الا الانسان والجن الناري خاصة والعقلاء اعنى اصحاب الفكر والدليل المقصور على الحس يقولون لا بد ان يكون المكلف عا لا بحيث يفهم ما يخاطب به وقد صدقوا وكذلك عندنا العوالم عقلاء احياء ناطقون من جهة الكشف بخرق العادة التى الناس عليها اعنى حصول العلم بهذا عندنا غير أنهم قالوا هذا جاد لا يعتل ووقفوا عندما اعطاهم بصبرهم والامر عندنا بخلاف ذلك فاذا جاء عن نبي ان جبرائيل كلمه او كتف شاة او جند غنخلة او بهيمة يقولون خلق الله فيه الحياة والعلم في ذلك الوقت والامر عندنا ليس كذلك بل سر الحياة في جميع العالم وان كل من يسمع المؤذن من رطب ويابس يشهده ولا يشهد الا من علم هذا عن كشف عندنا لا عن استنباط من نظربما يقتضيه ظاهر خبر ولا غير ذلك ومن اراد ان يقف على ذلك فليست لك طريق الرمال وليلزم الخلوة والذكر فان الله سيطعه على هذا كله عينا فيعلم ان الناس في عماية عن ادراك هذه الحقائق فأوجد العالم سبحانه ليهل سلطان الاسماء فان قادرا بلا متدور وجواد بلا عطاء ورازقا بلا مرزوق ومغنيا بلا مغاث ورحيما بلا مرحوم حقائق معطلة التأثير وجعل العالم في الدنيا عتريا مزج القبضتين في العجوة ثم فصل الاشخاص منها فدخل من هذه في هذه من كل قبضة في اختها فجهلت الاحوال وفي هذا تنافذت العلماء في استخراج الخبيث من الطيب والطيب من الخبيث ونجاة الخبيث من هذه المزجة وتميز القبضتين حتى تنفرد هذه بعالمها وهذه بعالمها كما قال الله تعالى ليميز الله الخبيث من الطيب ويجعل الخبيث بعضه على بعض فيركه جميعا فيجعل في جهنم فمن بقي فيه شيء من المرجة حتى مات عليها لم يحشر يوم القيامة من الآمنين ولكن منهم من يتخلص من المرجة في الحساب ومنهم من لا يتخلص منها الا في جهنم فاذا اتخلص خرج منها فهو لا هم أهل الشفاعة وأما من تمزنا في احدى القبضتين انقلب الى الدار الآخرة بحقيقته من قبره الى نعيم او الى عذاب وبجيم فانه قد يتخلص فهذا هو غاية العالم وهاتان حقيقتان راجعتان الى صفة هو الحق عليها في ذاته ومن هنا قلنا رونه أهل النار معذبا وأهل الجنة منعما وهذا سر شريف ر بما تنقف عليه في الدار الآخرة عند المشاهدة ان شاء الله وقد نالها المحققون في هذه الدار * وأما قولنا في هذا الباب ومعرفة افلاك العالم الاكبر والاصغر الذى هو الانسان فأعنى به عوالم كلياته واجناسه وامراءه الذين لهم التأثير في غيرهم وجعلها متقابلة هذا بنسخة من هذا وقد سر بالهاد والرعلى صور الافلاك وترتيبها في كتاب انشاء الدوائر الذى بدأنا وضعه بتونس بحمل الامام أبي محمد عبد العزيز ولينا وصفينا ابتداء الله فلتلق منه في هذا الباب ما يلىق بهذا المختصر * فنقول ان العوالم أربعة العالم الاعلى وهو عالم البقاء وعالم الاستحالة وهو عالم الفناء وعالم التعير وهو عالم البقاء والثناء وعالم النسب وهذه العوالم في موطنين في العالم الاكبر وفي الانسان * (فأما العالم الاعلى) فالحقيقة المحمدية وفلكها الحياة ونظيرهما من الانسان الطيفة والروح القدس ومنهم العرش المحيط ونظيره من الانسان الجسم ومن ذلك الكرسي ونظيره من الانسان النفس والبيت المعمور ونظيره القلب والملائكة ونظيرها أرواح الانسان وزحل وفلكه ونظيرهما القوة العلمية والنفس والمشتري وفلكه ونظيرهما القوة الدارونية ومركز الدماغ والاحر وفلكه ونظيرهما القوة العاقلة واليا فوخ والشمس وفلكها ونظيرهما القوة المنكرة ووسط الدماغ والزهرة وفلكها ونظيرهما القوة الوهمية والروح الحيوانى والكاتب وفلكه ونظيرهما القوة الخيالية ومقدم الدماغ والقمر وفلكه ونظيرهما القوة الحسية والجوارح التى تحس فهذه طبقات العالم الاعلى ونظائرهما من الانسان * (وأما عالم الاستحالة) فهى كرات الاثير ورونها

الحرارة واليبوسة وهي كرة النار وتطيرها الصفراء وروحها القوة الهائلة ومنهم الهواء وروحه
الحرارة والرطوبة وتطيره الدم وروحها القوة الجاذبة ومنهم الماء وروحه البرودة والرطوبة وتطيره
البلغم وروحها القوة الدافعة ومنهم التراب وروحه البرودة واليبوسة وتطيره السوداء وروحها
القوة الماسكة * وأما الارض فسيح طباق أرض سوداء وأرض غبراء وأرض حمراء
وأرض صفراء وأرض بيضاء وأرض زرقاء وأرض خضراء وتطير هذه السبع من الانسان في جسمه
الجلد والشحم واللحم والعروق والعصب والعضلات والعظام * (وأما عالم التعمير) فتنهم
الروحانيون وتطيرهم القوى التي في الانسان ومنهم عالم الحيوان وتطيره ما يحس من الانسان
ومنهم عالم النبات وتطيره كل ما ينمو من الانسان ومنهم عالم الجناد وتطيره ما لا يحس من الانسان
* (وأما عالم التسب) فتنهم العرض وتطيره الاسود والابيض والالوان والاكوان ومنهم الكيف
وتطيره الاحوال والصحيح والسقيم ومنهم الكم وتطيره الساق أطول من الذراع ومنهم الاين وتطيره
رأسى على عنق وعنق على كتي ومنهم الزمان وتطيره حركة رأسى وقت تحريك يدي ومنهم الاضافة
وتطيرها هذا أبى فأنا بنه ومنهم الوضع وتطيره فوق وتحت ومنهم أن يفعل وتطيره اكل ومنهم
أن يفعل وتطيره شبع ومنهم اختلاف الصور من الامهات كالتيل والجاروالاسد والبصرير
وتطير هذا القوة الانسانية التي تقبل الصور المعنوية من مذموم ومحمود كهذا فطن فهو فيل وهذا
يليد فهو حمار وهذا شجاع فهو أسد وهذا جبان فهو سرسرقا فهم والله يقول الحق وهو يهدي
السير

(الباب السابع) في معرفة بدء الجسوم الانسانية وهو آخر جنس موجود من العالم الكبير
وآخر صنف من المولدات

شعر

نشأت حقيقة باطن الانسان	ملكا قويا ظاهرا السلطان
ثم استوت في عرش آدم ذاته	مثل استواء العرش بالرجان
فبدت حقيقة جسمه في عينها	وبها انتهى ملك الوجود الثاني
وبدت معارف علمه في لفظه	عند الكرام وحاصل الشئان
فتما غرت اعلومه احلامهم	وتكبر الملعون من شيطان
بأزوا يقرب الله في ملائوته	الا الشويطن باء بالخسران

اعلم أيديك الله بروح منه انه لما انتضى من عمر العالم الطبيعي المقيد بالزمان المحصور بالمكان احد
وسبعون ألف سنة من السنين المعروفة في الدنيا وهذه المدة احد عشر يوما من أيام غيره هذا الاسم
ومن أيام ذى المعارج يوم وخمس يوم وفي هذه الايام يقع التفاضل قال الله تعالى في يوم كان مقداره
خمس مائة سنة وقال وان يوما عند ربك كالف سنة مما تعدون فأصغر الايام هي التي تعدها
حركة الفلك المحيط الكبير الذي يظهر في يومه الليل والنهار فأقصر يوم عند العرب لا كبر فلك وذلك
لحكمه على ما في جوفه من سائر الافلاك اذ كانت حركة مادونه في الليل والنهار حركة قسرية له قهرها
سائر الافلاك التي يحيط بها ولكل فلك حركة طبيعية تكون له مع الحركة القسرية فكل فلك دون
ذو حركتين في آن واحد حركة طبيعية وحركة قسرية ولكل حركة طبيعية في كل فلك يوم مخصوص يعتد
مقداره بالايام الحادثة عن الفلك المحيط المعبر عنها بقوله مما تعدون وكلها تقطع في الفلك المحيط فكلما
قطعته على الكمال كان ذلك يوما لها ويدور الدور فأصغر الايام منها هو ثمانية وعشرون يوما
مما تعدون وهو مقدار قطع حركة فلك القمر في الفلك المحيط * نصب الله هذه الكواكب السبعة
في السموات ليدرك البصر قطع فلكها في الفلك المحيط فتعلم عدد السنين والحساب قال تعالى وقدره

منازل لتعلموا عدد السنين والحساب وكل شيء فصلنا ذلك قدير العزيز العليم فلكل كوكب منها يوم ومقدّر يقضي بعضها على بعض على مقدار سرعة حركتها الطبيعية أو صغراً أو كبرها • فاعلم ان الله تعالى لما خلق القلم واللوح سماهما العقل والروح وأعطى الروح صفتين صفة علمية وصفة عملية وجعل العقل لهما معلوماً ومفيداً افادة مشاهدة حاله كما تنفد من صورة السكين القطع من غير نطق يكون في ذلك وخلق سبحانه جوهره دون النفس التي هي الروح المذكور وسماها الهباء وهذه الاسمية لهما نقلناهما من كلام علي بن أبي طالب رضي الله عنه وأما الهباء فذكر في اللسان العربي قال تعالى فكانت هباء منبثاً ولذلك لما رآها علي بن أبي طالب اعنى هذه الجوهره منبثه في جميع الصور الطبيعية كلها وأنها لا تخلو صورة منها بل لا تكون صورة الا في هذه الجوهره سماها هباء وهي مع كل صورة بحقيقتها لا تنقسم ولا تعجزى ولا تنصف بالنقص بل هي كالبياض الموجود في كل أبيض بذاته وحقيقته ولا يقال انه تنقص من البياض قدر ما حصل منه في هذا الابيض فهذا حال هذه الجوهره وعين الله سبحانه بين هذا الروح الموصوف بالفتن وبين الهباء أربع مراتب وجعل كل مرتبة منزلاً لأربعة أملاك وجعل هذه الأملاك كالولادة على ما أحدثه سبحانه دونهم من العالم من عليين إلى أسفل سافلين ووهب لكل ملك من هؤلاء الملائكة علم ما يريد امضاءه في العالم فأول شيء أوجده الله للآعيان حماية معلق به علم هؤلاء الملائكة وتديرهم الجسم الكلي وأول شكل فتح في هذا الجسم الشكل الكروي المستدير اذ كان أفضل الاشكال ثم نزل سبحانه بالابحار والخلق الى تمام الصنعة وجعل جميع ما خلقه ملكة لهؤلاء الملائكة وولاهم أمورهم في الدنيا والآخرة وعصمهم من الخائفة فيما أمرهم به واخبرنا سبحانه انهم لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون ولما انتهى خلق المولدات من الجنادات والنباتات والحيوانات باتتها احد وسبعين ألف سنة من سنى الدنيا مما تعدرتب العالم ترتيباً حكيمياً ولم يجمع لشيء مما خلقه سبحانه من اول موجود الى آخر مولود وهو الحيوان بين يديه سبحانه الا للانسان وهي هذه النشأة البدنية الترابية بل خلق كل ما سواها من امر الهى أو عن يده واحدة قال تعالى انما قولنا لشيء اذا أردناه ان نقول له كن فيكون فهذا عن امر الهى • وورد في الخبر ان الله خلق جنة عدن بيده وكتب التوراة بيده وغرس شجرة طوبى بيده وخلق آدم عليه السلام الذى هو الانسان بيديه قال تعالى لا إبليس ما منعك ان تسجد لما خلقت بيدي • تشير بفلا آدم ولما خلق الله الفلك الادنى الذى هو الاول المذكور انما قسمه اثني عشر قسماً حتى كل قسم منها رجا كما قال تعالى والسماء ذات البروج وجعل تلك الاقسام ترجع الى أربعة في الطبيعة ثم كثر كل واحد من الاربعة في هذا الفلك في ثلاثة مواضع منه وجعل هذه الاقسام كالمنازل والماهل التي ينزل فيها المسافرين في حال سيرهم وسياحتهم لينزل في هذه الاقسام ما يحدث الله في جوف هذا الفلك من الكواكب انى تشقع المنازل بسيرها في هذه البروج فيحدث الله عند قطعها وسيرها ما شاء ان يحدث من العالم الطبيعي والعنصري وجعلها علامات على أثر حركة فلك البروج فافهم • فتقسم من هذه الاربعة طبيعته حار يابس والثاني بارد يابس والثالث حار رطب والرابع بارد رطب وجعل الخامس والتاسع من هذه الاقسام مثل الاول وجعل السادس والعاشر مثل الثاني وجعل السابع والحادي عشر مثل الثالث وجعل الثامن والثاني عشر مثل الرابع اعنى في الطبيعة فخصر الاجسام الطبيعية دون الاجسام العنصرية في هذه الاربعة التي هي الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة وهي مع كونها أربعاً هات فان الله جعل اثنين منها أصلاً في وجود الاثنين الاخرين فانتقلت اليبوسة عن الحرارة والرطوبة عن البرودة والرطوبة واليبوسة مسبيان عن سببين هما الحرارة والبرودة ولهذا قال الله تعالى ولا رطب ولا يابس الا في كتاب مبين لان المسبب يلزم من كونه مسبباً وجود السبب أو منفعلاً وجود انفعاله كيف شئت فقل ولا يلزم

من وجود السبب وجود المسبب ولما خلق الله تعالى هذا الفلك الاول دار دوررة واحدة غير معلومة
 الانتهاء الى الله تعالى لانه ليس فوقه شئ محدود من الاجرام يقطع فيه فانه اقولها لا جرم الشفافة
 فتعقد الحركات ولا تتميز ولم يكن قد خلق الله في جوفه شيئا فتغير الحركات وتنتهي عندهم من يكون
 في جوفه ولو كان لم تتميز ايضا لانه اطلس لا كوكب فيه وهو متجائل الاجزاء فلا يعرف مقدار الحركة
 الواحدة منه ولا تتعين فلو كان فيه جزؤ مخالف لاسائر اجزائه لعدبه حركته فعرقت بلا شك ولكن
 علم الله قدرها وانتهاءها وكرورها فحدث عن تلك الحركة اليوم ولم يكن ثم ليل ولا نهار في هذا اليوم
 ثم استمرت حركات هذا الفلك فخلق الله ملائكة خمسة وثلاثين ملكا اضافهم الى ما ذكرناه من
 الاملاك الستة عشر فكان الجميع احدا وخسين ملكا من جملة هؤلاء الملائكة جبريل وميكائيل
 واسرافيل وعزرائيل ثم خلق تسعمائة ملك وستة وعثمانين ملكا واطافهم الى ما ذكرناه من الاملاك
 واوحى اليهم وامرهم بما يجري على ايديهم في خلقه فقالوا وما تنزل الابرار ربك له ما بين ايدينا
 وما خلفنا وما بين ذلك وما كان ربك نسيا وقال فيهم لا يعصون الله ما امرهم فهو هؤلاء الملائكة
 هم الولاة خاصة وخلق الله ملائكة هم عمار السموات والارض لعبادته فافى السموات والارض
 موضع شبرا الا وفيه ملك ولا يزال الحق يخلق من انفس العالم ملائكة ماداموا متفنين * ولما انتهى
 من حركات هذا الفلك الاول وانقضى من مدته اربعة وخمسون الف سنة مما نعت خلق الله الدار الدنيا
 وجعل لها امدام معلوما تنتهي اليه وتنتفى صورتها وتسخيل من كونها دارا لنا وقبولها صورة
 مخصوصة مثل ما نشاهد في اليوم الى ان تبدل الارض غير الارض والسموات * ولما انقضى من مدة
 حركات هذا الفلك ثلاثة وستون الف سنة مما نعت خلق الله الدار الاخرة الجنة والنار اللتين
 اعدهما الله لعباده السعداء والاشقياء وكان بين خلق الدنيا وخلق الاخرة تسعة آلاف سنة
 مما نعت ولهذا سميت آخر خلقها عن خلق الدنيا وسميت الدنيا بالاولى لانها خلقت قبلها قال
 الله تعالى ولاخرة خير لك من الاولى يخاطب نبيه ولم يجعل للاخرة مدة ينتهي اليها بقاءها فلها
 البقاء الدائم وجعل سقف الجنة هذا الفلك وهو العرش عندهم الذي لا تغير حركته ولا تتميز فركته
 دائمة لا تنتفى وما من خلق ذكرناه خلق الا والقصد الثاني منه وجود الانسان الذي هو
 الخليفة في العالم وانما قلت القصد الثاني اذ كان القصد الاول معرفة الحق وعبادته التي لها خلق
 العالم كله فاما من شئ الا وهو يسبح بحمده ومعنى القصد الثاني والاول التعلق الارادى لاحدوث
 الارادة لان الارادة لله تعالى صفة قديمة ازلية اتصفت بها ذاته كسائر صفاته * ولما خلق الله هذه
 الافلاك والسموات واوحى في كل سماء امرها ورتب فيها انوارها وسرجها وعمرها وعلاصكتها
 حركاتها تعالى فتمرت طائعة له آتية اليه طلبا للكمال في العبودية التي تليق بها لانه دعاها ودعا
 الارض اليه فقال لها وللارض اني اطوعا او كرها قالتا آتيننا طائعين فهما آيتان ابدان لا تزلان
 منصرفتين غير ان حركة الارض خفية عندنا وحركتها حول الوسط لانها اكثر فاما السماء فانت طائعة
 عند امر الله لها بالاتباع واما الارض فانت طائعة لما علمت نفسها مهورة وانه لا بد ان يوفى بها
 بقوله او كرها فكانت المرادة بقوله او كرها فانت طائعة كرها فمضاهن سبع سموات في يومين
 واوحى في كل سماء امرها وقد كان خلق الارض وقد رقيها اقواتها من اجل المولدات فجعلها
 خزانة لاقواتهم وقد ذكرنا ترتيب نشأة العالم في كتاب عقلة المستوفز فكان من تقدير اقواتها وجود
 الماء والهواء والنار وما خلق في ذلك من البضارات والصب والبروق والرعود والانوار العلوية
 ذلك تقدير العزيز العليم وخلق الجن من النار والطير والادواب البرية والبحرية والحشرات من
 عنوانات الارض ليصفوا الهواء لنا من تلك العفونات التي لو خالطت الهواء الذي اودع الله فيه
 حياة هذا الانسان وعاقبته لكان سقيما مريضا معلولا ففنى له الجو سبحانه لطفه منه بكونه هذه

المعشرات حيوانا فقلت الاسقام والعلل ولما استوت المملكة وتبأت ما عرف أحد من هذه
 المخلوقات كلها من أي جنس يكون هذا الخليفة الذي مهد الله هذه المملكة لوجوده فلما وصل الوقت
 المعين في علمه لا يجاهد هذا الخليفة بعد أن مضى من عمر الدنيا سبعة عشر ألف سنة ومن عمر الآخرة
 الذي لانهاية له في الدوام ثمانية آلاف سنة أمر الله بعض ملائكته أن يأتيه بقبضة من كل اجناس
 تربة الارض فأتاهم في خبر طويل معلوم عند الناس فأخذها سبحانه ونثرها بيديه فهو قوله
 لما خلقت يدي وكان الحق قد أودع عند كل ملك من الملائكة الذين ذكرناهم وديعة لا آدم وقال لهم
 اني خالق بشر من طين وهذه الودائع التي بأيديكم له فاذا خلطته فليؤد اليه كل واحد منكم ما عنده
 مما استنكم عليه ثم اذا سويته ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين فلما خرا لخلق تعالى بيديه طينة
 آدم حتى تغير ريحها وهو المسنون وذلك الجزر والهوائى الذى فى النشأة جعل نلهره محللا لاشياء
 والسعداء من أولاده فأودع فيه ما كان فى قبضتيه فانه سبحانه اخبرنا ان فى قبضة عينه السعداء
 وفى قبضة اليد الاخرى الاشقياء وكلتا يدي ربي بين مباركة وقال هؤلاء الجنة ولا ابالى وبعمل اهل
 الجنة يعملون وهؤلاء النار ولا ابالى وبعمل اهل النار يعملون فأودع الكل طينة آدم عليه السلام وجمع
 فيه الاضداد يحكم المجاورة وانشاء على الحركة المستقيمة وذلك فى دولة السبلة وجعله ذا جهات ست
 الفوق وهو ما يلى رأسه والحت يتقابل وهو ما يلى رجله واليمين وهو ما يلى جانبه الاقوى والشمال
 يتقابل وهو ما يلى جانبه الاضعف والامام وهو ما يلى وجهه ويتقابل الخلف وهو ما يلى قفاه وصورة
 وعدله وسواء ثم فسخ فيه من روحه المضاف اليه فحدث عنده هذا النفخ فيه بسر يانه فى اجزائه اركان
 الاخلاط التى هى الصفراء والسوداء والدم والبلغم فكانت الصفراء عن الركن النارى الذى انشاء
 الله منه فى قوله تعالى من صلصال كالفخار وكانت السوداء عن التراب وهو قوله خشنه من تراب
 وكان الدم عن الهواء وهو قوله مسنون وكان البلغم عن الماء الذى عمن به التراب فصار طيننا ثم احدث
 فيه القوة الجاذبة التى بها يجذب الحيوان الاغذية ثم القوة الماسكة وبها يمسك ما يغذى به الحيوان
 ثم القوة الهائمة وبها يهضم الغذاء ثم القوة الدافعة وبها يدفع الفضلات عن نفسه بالبراز وغير ذلك
 من عرق وبخار ورياح * وأما سر بيان الانجزة وتقسيم الدم فى العروق من الكبد وما يحمله كل جزء
 من الحيوان فبالتقوى الجاذبة لا الدافعة فحفظ القوة الدافعة ما يخرج من البدن كما قلنا من الفضلات
 وما تدفعه جميع الاعضاء لا غير ثم احدث فيه القوة الغازية والتمية والحاسية والخيالية والوهمية
 والحافظة والذاكرة وهذا كله فى الانسان بما هو حيوان لا بما هو انسان فقط غير أن هذه القوى
 الاربع قوة الخيال والوهم والحفظ والذكر فى الانسان اقوى منها فى الحيوان ثم خص آدم الذى
 هو الانسان بالقوة المصورة والمفكرة والعاقلة فتميز عن الحيوان وجعل هذه القوى كلها هذا
 الجسم آلات للنفس الناطقة لتصل بذلك الى جميع منافعها المحسوسة والمعنوية ثم انشاء خلقا آخر
 وهو الانسانية فجعله ذكرا كبهذه القوى حيا عالما قادرا مريدا متكلما سميعا بصيرا على حكمة معلوم
 معتاد فى اكتسابه فبارك الله أحسن الخالقين ثم انه سبحانه ما سمى نفسه باسم من الاسماء
 الا وجعل للانسان من التخلق بذلك الاسم خطا منه يظهر به فى العالم على قدر ما يلقى به وذلك قول
 بعضهم قوله صلى الله عليه وسلم ان الله خلق آدم على صورته على هذا المعنى وأمرله ان يسمي
 فى أرضه اذ كانت الارض من عالم التغير والاستحالات بخلاف العالم الاعلى فيحدث بينهم من
 الاحكام بحسب ما يحدث فى العالم الارضى من التغير فظهر لاجل ذلك حكم جميع الالوهية الالهية
 فلذلك كان خليفة فى الارض دون السماء والجنة ثم كان من أمره ما كان من علم الاسماء ووجود
 الملائكة له وايية ابليس يأتى ذكر ذلك كله فى داخل الكتاب فان هذا الباب مخصوص بابشاه

الجسوم الانسانية وهي اربعة انواع جسم آدم وجسم حواء وجسم عيسى واجسام بني آدم
ولكل جسم من هذه الاربعة نشأة تخالف نشأة الآخر في السبيبة مع الاجتماع في الصورة
الجسمانية والروحانية وانما سقنا هذا ونبهنا عليه لثلاثتهم ضعيف العقل ان القدرة الالهية اوان
الحقائق تعطى ان لا تكون هذه النشأة الانسانية الا عن سبب واحد يعطى بذاته هذا النشأة فرد
الله هذه الشبهة في وجه صاحبها بأن اظهر هذا النشأة الانسانية في آدم بطريق لم يظهر به جسم حواء
وأظهر جسم حواء بطريق لم يظهر به جسم ولد آدم وأظهر جسم ولد آدم بطريق لم يظهر به جسم
عيسى عليه السلام وينطبق على كل واحد من هؤلاء اسم الانسان بالحد والحقيقة وذلك ليعلم
ان الله بكل شئ عليم وانه على كل شئ قدير * ثم ان الله قد جمع هذه الاربعة الانواع من الخلق في آية
من القرءان في سورة الحجرات فقال يا ايها الناس انا خلقناكم بريد آدم من ذكر يريد حواء
وانثى يريد عيسى عليه السلام ومن المجموع اى من ذكر وانثى معا بطريق النكاح والتوالد يريد
بني آدم فهذه الآية من جوامع الكلام وفصل الخطاب الذي اوتيه محمد صلى الله عليه وسلم ولما ظهر
جسم آدم كما ذكرناه ولم تكن فيه شهوة نكاح وكان قد سبق في علم الحق ايجاد التوالد والتناسل
والنكاح في هذه الدار لبقاء النوع استخرج من ضلع آدم القصيرى حواء فقسمت بذلك عن
درجة الرجل كما قال تعالى وللرجال عليهن درجة فمما خلق بهم أبدأ وكانت من الضلع للانحناء الذي
في الضلع كحنو ذلك على ولدها وزوجها فحنو الرجل على المرأة حنوؤه على نفسه لانها جزؤه منه
وحنو المرأة على الرجل لكونها خلقت من الضلع والضلع فيها انحناء وانعطاف وعمر الله الموضع
من آدم الذي خرجت منه حواء بالشهوة اذ لا يبق في الوجود خلاء فلما عمره بالشهوة حن إليها حنينة
الى نفسه لانها جزؤه منه وحنن اليه لكونه موطنها الذي نشأت منه فحب حواء حب الموطن وحب آدم
حب نفسه ولذلك يظهر حب الرجل للمرأة اذ كانت عينه وأعطيت المرأة القوة المعبر عنها بالحياة في محبة
الرجل فتقويت على الاخفاء لان الموطن لا يتحدها اتحاد آدم بها فتصور في ذلك الضلع جميع ما خلقه
وصوره في جسم آدم فكان نشوؤ جسم آدم في صورته كنشئ الفاخوري فيما ينشئ من الطير والطيخ
وكان نشوؤ جسم حواء نشأ التجار فيما ينشئ من الصور في الخشب فلما انحنت في الضلع وأقام صورتهما
وسواها وعدلها نفخ فيها من روحه فقامت حية ناطقة انثى ليجهلها محلل الزراعة والحراث لوجود
الابيات الذي هو التناسل فكان اليها وسكنت اليه وكانت لباسا له وكان لباسا لها قال تعالى هن
لباس لكم وانتم لباس لهن وسرت الشهوة منه في جميع اجزائه فطلبها فلما تغشاها وألقى الماء في الرحم
ودار تلك النطفة دم الحيض الذي كتبه الله على النساء تكون في ذلك الجسم جسم ثالث على غير
ما تكون منه جسم آدم وجسم حواء فهذا هو الجسم الثالث قتولا الله بالنشئ في الرحم حالا بعد
حال بالانتقال من ماء الى نطفة الى علقة الى مضغة الى عظم ثم **كسا** العظام لحما فلما انشأته
الحيوانية انشأه خاقا آخر فنفخ فيه الروح الانسانية فتبارك الله أحسن الخالقين ولولا طول
الامر لبيننا **كسوته** في الرحم حالا بعد حال ومن يتولى ذلك من الملائكة الموكلين بانشاء الصور
في الارحام الى حين الخروج ولكن كان الغرض الاعلام بأن الاجسام الانسانية وان كانت واحدة
في الحد والحقيقة والصور الحسية والمعنوية فان اسباب تأليفها مختلفة لثلاثين ان ذلك لذات
السبب تعالى الله عن ذلك بل ذلك راجع الى فاعل مختار يفعل ما يشاء **ككيف** يشاء من غير تعجير
ولا قصر على أمر دون أمر لا اله الا هو العزيز الحكيم ولما قال أهل الطبيعة ان ماء المرأة لا يتكون
منه شئ وان الجنين الكائن في الرحم انما هو من ماء الرجل جعلنا تكوين جسم عيسى تكوينا آخر
وان كان تديره في الرحم تديره سائر اجسام البنين فان كان من ماء المرأة وتمثل لها الروح بشرا سويا
او كان عن نفخ بغير ماء فعلى كل وجه هو جسم رابع مغاير في النشئ غيره من اجسام النوع فكان

جسمار ابعابلا شكت مغاير الاجسام الثلاثة في سبب نشته ولذلك قال تعالى ان مثل عيسى عند الله
 أي صفة نشته كمثل صفة آدم في نشته خلقه من تراب ثم قال له كن وعيسى خلقه من نفثه فقال له ما قال ثم ان
 في خلقه من غير اب الا ان ادم خلقه من تراب ثم قال له كن وعيسى خلقه من نفثه فقال له ما قال ثم ان
 عيسى على ما قيل لم يلبث في بطن مريم لبث البنين المعتاد لانه أسرع اليه التكوين لما أراد الله ان يجعله
 آية ويرد به على الطبيعيين حيث حكموا على الطبيعة بما اعطتهم من العادة لا بما تقتضيه بما أودع
 الله فيها من الاسرار والتكوينات الهيبة ولقد أنصف بعض حذاق علماء الطبيعة فقال لانعلم منها
 الا ما اعطتنا خاصة وفيها ما لا نعلم * فها نحن قد ذكرنا ابتداء الجسوم الانسانية وانها أربعة اجسام
 مختلفة النشأ كما قررنا وانه آخر المولدات فهو نظير العقل الاول وبه ارتبط لان الوجود دائرة فكان
 ابتداء الدائرة وجود العقل الاول الذي ورد في الخبر انه اول ما خلق الله العقل فهو اول الاجناس
 وانتهى انطلق الى الجنس الانساني فكملت الدائرة واتصل الانسان بالعقل كما يصل آخر الدائرة
 بأولها فكانت دائرة وما بين طرفي الدائرة جميع ما خلق الله من اجناس العوالم بين العقل الاول
 والاقسان الذي هو الوجود الاخر ولما كانت الخطوط الخارجة من النقطة التي في وسط الدائرة
 التي عنها وجد المحيط تجزج على السواء لكل جزء من المحيط كذلك كانت نسبة الحق سبحانه الى جميع
 الموجودات نسبة واحدة فلا يقع هناك تغير البتة ولما كانت الاشياء كلها ناظرة اليه وقابلة منه
 جميع ما يهبها نظر اجزاء المحيط الى النقطة اقام سبحانه هذه الصورة الانسانية بالحركة المستقيمة
 كصورة العمود الذي للخمعة فجعله لقبة هذه السموات فهو سبحانه يسكنها ان تزول بسببه فلذلك
 عبرنا عنه بالعمود فاذا اقيمت هذه الصورة ولم يبق منها على وجه الارض أحد سقطت السموات
 وغربت وانشقت السماء فهي يومئذ راهية أي ساقطة لان العمود زال وهو الانسان ولما انتقلت
 العمارة الى الدار الاخرة بانتقال الانسان اليها وخرت الدنيا بانتقاله عنها علمنا قطعاً ان الانسان
 هو العين المقصودة لله من العالم وانه الخليفة حتماً انه محل ظهور الاسماء الالهية وهو الجامع لطائفتي
 العالم كله من ملك وقل وروح وجسم وطبيعة وجاد ونبات وحيوان الى ما خص به من علم الاسماء
 الالهية مع صغر حجمه وجرمه وانما قال تعالى فيه نخلق السموات والارض اكبر من خلق الناس
 لكون الانسان متولداً عن السماء والارض فهما له كالابوين فرفع قدرهما ولكن اكثر الناس لا يعلمون
 فلم يرد في الجرمية فان ذلك معلوم حساً غير ان الله تعالى ابتلاء بلاء ما بتلي به أحد من خلقه اما
 لان يسعده أو يشقيه على حسب ما يوفقه اليه والى استعماله فكان البلاء الذي ابتلاء به ان خلق
 فيه قوة تسمى الفكر وجعل هذه القوة خادمة لقوة أخرى تسمى العقل وجعل العقل مع سيادته على
 التفكير ان يأخذه منه ما يعطيه ولم يجعل الفكر مجالا لا في القوة الخيالية وجعل سبحانه القوة الخيالية
 محلاً لاجتماعها تاتي اليها القوة الحساسة وجعل لها قوة يقال لها المعقورة فلا يحصل في القوة الخيالية
 الا ما اعطاه الحس أو اعطته القوة المعقورة وما ذة المعقورة من الحسوسات فتركب صوراً لم يوجد لها
 عين ولكن اجزاؤها من أمور محسوسة وذلك لان العقل خلق ساذجاً ليس عنده من العلوم النظرية
 شيء وقيل للفكر ميز بين الحق والباطل الذي في هذه القوة الخيالية فينظر بحسب ما يقع له فقد يقع
 في شبهة وقد يقع في دليل عن غير علم منه بذلك ولكن في زعمه انه عالم بدور الشبهة من الادلة وانه قد
 حصل على علم ولم ينظر الى تصور المولد التي استند اليها في اقتناء العلوم فيقلها العتلة منه ويتحكم بها
 فيكون جهلاً اكثر من علمه بما لا يتقارب ثم ان الله كف هذا العقل معرفته سبحانه ليرجع اليه فيها
 لا الى غيره ففهم العقل عكس ما أراد الحق بقوله تعالى أولم ينكروا ولقوم ينكرون فاستند
 الى الفكر وجعله اما ما يقتدى به وغفل عن الحق في مراده بالتفكير انه ضابطه ان يفكر فيرى ان
 علمه بالله لا سبيل له اليه الا بتعريف الله فيكشف له عن الامر على ما هو عليه فلم يفهم هذا الفهم

الاعقول خاصة الله من انبيائه واوليائه وباليات شعري هل بافكارهم قالوا بلى حين قال لهم ألت بر بكم واشهدهم على انفسهم في قبضة الذر من ظهر آدم او بعنايته لا والله بل بعناية اخشاده اياهم ذلك عند اخذه اياهم عنهم من ظهورهم ولما رجعوا الى الاخذ عن قواهم المنصرفة في معرفة الله تعالى لم يحتموا على حكم واحد في معرفة الله فذهب كل طائفة الى مذهب وكثرت المقالة في الجناح الالهى الاحي واجترأوا غاية الجراءة على الله وهذا كله من الالة الذى ذكرناه من خلق الفكرة في الانسان واهل الله اقتضوا اليه فيما كفهم به من الايمان به في معرفته وعلوا ان المراد منهم رجوعهم اليه في ذلك وفي كل حال فتم القائل سبحانه من لم يجعل سبيلا الى معرفته الا العجز عن معرفته ومنهم من قال العجز عن ذلك الادراك ادراك * وقال صلى الله عليه وسلم لا احصى ثناء عليك وقال تعالى ولا يحيطون به علما ومن جملة الاحوال المعرفة بالله فرجعوا اليه فيها وتركوا الفكر في مرتبته ولم ينقلوه الى ما لا ينبغي له التفكير فيه وورد النهي عنه فتدور النهي عن التفكير في ذات الله والله يقول ويحذركم الله نفسه فوهمهم الله من معرفته ما وهمهم واشهدهم من مخلوقاته ومظاهره ما شهدهم فعلموا ان ما يستحيل نسبته اليه عقلا من طريق الله لا يستحيل من طريق الكشف مع العناية الالهية كما سنورد من ذلك طرقا في باب الارض المخلوقة من بقية طينة آدم عليه السلام التي تسمى ارض الحقيقة وهو الباب الذى يلى هذا الباب فالذى ينبغي للعاقل ان يدين الله به في نفسه ان يعلم ان الله على كل شئ قدير من معدوم وموجود لا يعجز عن شئ نافذ الاقتدار واسع العطاء ليس لا يجاده تكرار بل امثال تحدث في جوهر أو جده لو شاء أبقاء ولو شاء اقامه مع الانفس لاله الا هو العزيز الحكيم

(الباب الثامن) في معرفة الارض التي خلقت من بقية خيرة طينة آدم عليه السلام وتسمى ارض الحقيقة وذكر بعض ما فيها من الغرائب والمعجائب شعر

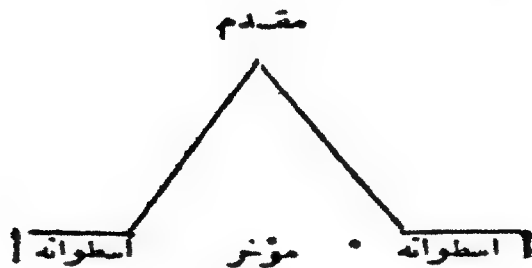
يا أخت بل يا عتي المعنولة	ات الامية عندنا المجهولة
نظر البنون اليك أخت أيهمو	فتنافوا عن همة معلولة
الا القليل من البنين فانهم	عطفوا عليك بأنفس مجبولة
يا عتي قل كيف أظهر سره	فيك الاخي محققا تنزيهه
حتى بدا من مثل ذلك عالم	قدير تضي رب الورى توكيله
ات الامامة والامام أخوك والسم	موم امثال له معلولة

اعلم ان الله تعالى لما خلق آدم عليه السلام الذى هو اقل جسم انساني تـكون وجعله أصلا لجميع الاجسام الانسانية فضلت من خيرة طينته فضله خلق منها النخلة فهي أخت لآدم عليه السلام وهي عمة لنا وقد سماها الشرع لناعمة وشبهها بالمؤمن ولها أسرار عجيبة دون سائر النباتات وفضل من الطينة بعد خلق النخلة قدر السمسة في الخفاء فذا الله تعالى من تلك الفضلة أرضا واسعة الفضاء اذا جعل العرش وما حواه والكرسى والسموات والارضون وما تحت الثرى والجنات كلها والنار في هذه الارض كان الجميع فيها كخلة ملتاة في فلاة من الارض وفيها من المعجائب والغرائب ما لا يقدر قدره ويهر العقول أمره وفي كل نفس يخلق الله فيها عوالم يسبحون الليل والنهار لا يفترقون وفي هذه الارض ظهرت عظمة الله وعظمت عند المشاهد لها قدرته وكثير من المحالات العقلية التي قام الدليل الصحيح العقلي على احالتها موجودا في هذه الارض وهي مسرح عيون العارفين العلماء بالله وفيها يجولون وخلق الله من جملة عوالمها عالما على صورنا اذا ابصرهم العارف يشاهد نفسه فيهم * وقد أشار الى مثل ذلك ابن عباس فيما روى عنه في حديث هذه الكعبة بيت واحد

من أربعة عشر متاوان في كل أرض من السبع الارضين خلقا مثلنا حتى ان فيهم ابن عباس مقلد
وصدقت هذه الرواية عند اهل الكشف فلنرجع الى ذكر هذه الارض واتساعها وكثرة عالمها المخلوقين
فيها ومنها ويقع للعارفين فيها تجليات الهية أخيرة يخبرني بعض العارفين بأمر أعرفه شهودا قال دخلت فيها
يوما مجلسا يسمى مجلس الرحمة لم أر مجلسا قط أعجب منه فبينما أنا فيه اذ ظهر لي تجل الهى لم يأخذنى
عنى بل ابقانى معي وهذا من خواص هذه الارض فان التجليات الواردة على العارفين في الدنيا في هذه
الهياكل تأخذهم عنهم وتفسيهم عن شهودهم من الانبياء والاولياء وكل من وقع له ذلك وكذلك عالم
السجوات العلى والكبرى الالهى وعالم العرش المحيط الاعلى اذ اوقع لهم تجل الهى أخذهم عنهم
وصعقوا وهذه الارض اذا حصل فيها صاحب الكشف العارف ووقع له تجل لم يفسنه عن شهوده
ولا اختطفه عن وجوده فجمع له بين الرؤية والكلام قال وانتقل في هذا المجلس أمور وأسرار لا يسعني
ذكرها الغموض معانيها وعدم وصول الادراكات اليها قبل ان تشهد مثل هذه المشاهد وفيها من
البساتين والجنات والحيوانات والمعادن ما لا يعلم قدر ذلك الا الله تعالى وكل ما فيها من هذا
حتى ناطق كحياة كل حي ناطق ما هو مثل وما هي الاشياء في الدنيا وهي باقية لا تفتنى ولا تبدل ولا يموت
عالمها وليست تقبل هذه الارض شيئا من الاجسام الطينية البشرية سوى عالمها أو عالم الارواح
متباينة الخاصة التي فيها واذا دخلها العارفون اغمايد خلونها بأرواحهم لا باجسامهم فيكون هياكلهم
في هذه الارض الدنيا ويجردون وفي تلك الارض صور عجيبة التشابة بدية الخلق قائمون على افواه
السكك المشرفة على هذا العالم الذى نحن فيه من الارض والسماء والجنّة والنار فاذا أراد
واحد منا الدخول الى تلك الارض من العارفين من أى نوع كان من انس أو جن أو ملك أو اهل
الجنة بشرط المعرفة ويجرد عن هيكله وجدته تلك الصور على افواه السكك قائمين موكلين بها قد نصّبهم
الله سبحانه لذلك الفعل فيبادروا احد منهم الى هذا الداخل فيضلع عليه حلة على قدر مقامه ويأخذ
بيده ويجول به في تلك الارض فيتبصر منها حيث يشاء ويعتبر في مصنوعات الله ولا يمر بحجر ولا شجر
ولا مديرو ولا شئ ويريد أن يكلمه الا ككلمة كايكلم الرجل الرجل واهم لغات مختلفة وتعلم هذه الارض
بالخاصية لكل من دخلها الفهم لجميع ما فيها من الالسنّة فاذا اقتنى منها وطره وأراد الرجوع الى
موضع مشى معه رفيقه الى ان يوصله الى الموضع الذى دخل منه يودعه ويخلع عنه تلك الحلة
التي كساه اياها وينصرف عنه وقد حصل علوما ماجة ودلائل وزاد في علمه بآلته ما لم يكن عنده مشاهدة
وما رأى الفهم يتفد أسرع مما يتفد اذا حصل في هذه الارض وقد ظهر عندنا في هذه الدار
وهذه التشابة ما يعضد هذا القول فمن ذلك ما شاهدته ولا اذكره ومنه ما حدثني به اواخر الدين حامد
ابن ابي الفخر الكرمانى وفقه الله حيث قال كنت اخدم شيخا وانا شاب فمرض الشيخ وكان في محارة
فأخذته البطن فلما وصلنا مكريت قلت له يا سيدى اتركنى اطلب لك دواء بمكان من صاحب
مارستان سنجان من السبيل فلما رأى احتراقى قال لي رح اليه فرحت الى صاحب السبيل وهو
في خيمته جالس ورجاله بين يديه قائمون والشمعة بين يديه وكان لا يعرفنى ولا اعرفه فرأى واقفا
بين الجماعة فقام الى واخذ يدي واكرمنى وسألنى ما حاجتك فذكرت له حال الشيخ فاستخضر الدواء
واعطاني اياه وخرج معي في خدمتى والخدام بالشمعة بين يديه نختف ان يراه الشيخ فيخرج خلفت
عليه ان يرجع فرجع وجئت الشيخ فاعطيته الدواء وذكرته له كرامة الامير صاحب السبيل فتبسم
الشيخ وقال لي يا ولدى انى اشفقت عليك لما رأيت من احتراقك من اجل فاذنت لك فلما شئت خفت
ان ينجلك الامير بدم اقباله عليك فتجردت عن هيكلى هذا ودخلت في هيكل ذلك الامير وقعدت
في موضعه فلما جئت اكرمتك وفعلت معك ما رأيت ثم عدت في هيكلى هذا ولا حاجة لى الى هذا
الدواء ولا استعمله فهذا شخص قد ظهر في صورة غيره فكيف اهل تلك الارض قال لي بعض العارفين

لما دخلت هذه الارض رأيت فيها أرضا كلها مسك عطر لوشمه أحدنا في هذه الدار لهلك لقوة
رائحته تمتد ما شاء الله ان تمتد ودخلت في هذه الارض أرضا من الذهب الأحمر اللين فيها اشجار
كلها ذهب وثمرها ذهب فياخذ الرجل الثمرة من التفاح أو غيره فياكلها فيبدم من لذتها طعمها وحسن
رائحتها ونعمتها ما لا يصفه واصف تقصر فاكهة الجنة عنها فكيف فاكهة الدنيا والجسم والصورة
ذهب والشكل والصورة بصورة الثمرة وشكلها عندنا وتختلف في الطعم وفي الثمرة من النقش البديع
والزينة الحسنة ما لا تتوهمه نفس ولا يتخيل فاحرى ان لا تشهد عين ورأيت من كبر غرها بحيث
لو جعلت التفاحة بين السماء والارض لحببت أهل الارض عن رؤية السماء ولو جعلت على الارض
لفضلت عليها اضعا فامضاعفة فاذا قبض عليها الذي يريد اكلها بهذه اليد المعهودة في القدر وعما
يقبضه لانها لنعمتها ألطف من الهواء تعلق عليها يده مع هذا العظم وهذا مما تخيله العقول هنا
في نظرها * ولما شاهد هاذو البنون المصري نطق بما حكى عنه من اراد الكبير على الصغير من غير
ان يصغر الكبير أو يكبر الصغير أو يوسع الضيق أو يضيق الواسع فالعظم في التفاحة على ما ذكرته
باق والنقبض عليها باليد الصغيرة والاحاطة بها بوجود والكيفية مشهودة بمجهولة لا يعرفها الا الله
وهذا العلم مما انفرد الحق به واليوم الواحد الزماني عندها وعدة سنين عندهم وازمنة تلك الارض
مختلفة قال ودخلت فيها أرضا من فضة بيضاء في الصورة ذات اشجار وأثمار ونار شتى كل ذلك فضة
وأجسام أهلها منها كلها فضة وكذلك كل أرض شجرها وثمرها وانهارها وبحارها وخلقتها من
جنسها فاذا تنوالت واكت وجدت فيها من الطعم والرائحة والنعمته مثل سائر الماء ككولات غير
أن اللذة لا توصف ولا تحكى ودخلت فيها أرضا من الكافور الأبيض وهي في اما كن منها أشد حرارة
من النار يخوضها الانسان ولا تحرقه واما كن منها معتدلة واما كن باردة وكل أرض من هذه
الارضين التي هي اما كن في هذه الارض الكبيرة لوجعت السماء فيها لكنت كحلقة في فلاة بالنسبة
اليها وما في جميع أراضيها احسن عندي ولا اوفق لمزاجي من أرض الزعفران وما رأيت عالما من عالم
كل أرض أبسط نفوسا منهم ولا أكثر بشاشة بالواد عليهم تلقونه بالترحيب والتأهيل * ومن عجائب
مطعماتها انه أي شئ اكلت منها اذا قطعت من الثمرة قطعة نبت مكانها في زمان قطعت منها ذلك
القدر أو قطعت بيد ثمرة من ثمرها في زمان قطعت اياها يتكون مثلها بحيث لا يشعر بذلك
الا الفطن فلا يظهر فيها نقص أصلا واذا انطرت الى نساها ترى ان النساء الكائنات في الجنة من الحور
بالنسبة اليهن كنسا من البشر بالنسبة الى الحور في الجنان وأما مجامعهن فلا تشبه لذتها لذة
وأهلها عاشق الخلق فيمن يرد عليهم وائس عندهم تكليف بل هم محبوبون على تعظيم الحق وجلاله
تعالى لو انهم راموا خلاف ذلك ما استطاعوا وأما انيتهم فثما يحدث عن همهم ومنها ما يحدث كما بيني
عندنا من اتخاذ الآلات وحسن الصنعة ثم ان بحارها لا يمزج بعضها ببعض كما قال تعالى صرح
البحرين يلتقيان بينهما برزخ لا يبغيان فتعابن منتهى بحر الذهب تصفق امواجه ويأثره بالمجاورة
بحر الحديد ولا يذخل من واحد في الآخر شئ وماؤه ألطف من الهواء في الحركة والسيلان
وهو من الصفاء بحيث لا ينجس عنك من دوابه ولا من الارض التي يجري عليها شئ فاذا أردت
ان تشرب منه وجدت له من اللذة ما لا تجده لمشروب أصلا وخلقها ينبتون فيها كسائر النباتات من غير
تناسل بل يتكونون من أرضها لتكون الحشرات عندنا ولا يتعقد من ماثم في نكاحهم ولد
وان نكاحهم انما هو مجرد الشهوة والنعيم وأما ما اكبهم فتعظم وتصغر بحسب ما يريد الراكب
واذا سافروا من بلد الى بلد فانهم يسافرون برا وبحرا ومشيهم في البر والبحر أسرع من ادراك البصر
للبصر وخلقها متقاوون في الاحوال ففهم من تغلب عليه الشهوات وفهم من يغلب عليهم تعظيم جناب
الحق ورأيت فيها ألوانا لا يعرفها في ألوان الدنيا ورأيت فيها معادن تشبه الذهب عوامي يذهب

ولا نحاس واحجار من اللا الى شفاقة يتخذ فيها البصر لصفاتها ومن البواقيت الحجر * ومن اعجب ما فيها ادرالك الالوان في الاجسام الشفاقة التي هي كالهواء ويتعلق الادراك بالوانها كما يتعلق بالالوان التي في الاجسام الكثيفة وعلى ابواب مدائها عقود من الاحجار الباقوتية كل حجر منها يزيد على خمسمائة ذراع وعلو الباب في الهواء عظيم وعليه معلق من الاسلحة والعدد ما لو اجتمع ملك الارض كلها ما وفي بها وعندهم ظلمة وفور من غير شمس يتعاقبان ويتعاقبهما يعرفون الزمان وظلمتهم لا تحجب البصر عن مدركه كما لا يحجب النور ويغزو بعضهم بعضا من غير شعنا ولا عداوة ولا فساد بينية واذا سافروا في البحر وغرقوا لا يبعد وعابهم الماء كما يبعد علينا بل يمسون فيه كشي دوابه حتى يلحقوا بالساحل وتحتل تلك الارض زلازل لو حلت بنا لانقلبت الارض وهلك ما كان عليها * وقال لقد كنت يوما مع جماعة منهم في حديث وجاءت زلزلة شديدة بحيث رأيت الابنية تصررك كلها تتحرك لا يقدر البصر يتمكن من رؤيتها السرعة الحركة من روا وكروا وما عندنا خبر وكأنا على الارض قطعة منها الى ان فرغت الزلزلة فلما فرغت وسكنت الارض أخذت الجماعة بيدي وعزتي في ابنة لي اسمها فاطمة فقلت للجماعة اني تركتها في عافية عند والدتي اقالوا صدقت ولكن هذه الارض ما تزلزل بنا وعندنا شخص غريب الامات ذلك الشخص اومات له أحد وان هذه الزلزلة لموت ابتلك فاقطر في امرها فتعدت معهم ماشاء الله وصاحبي عبد الله ينتظرني فلما أردت فراقهم مشوا معي الى قم السكة وأخذوا خلفهم فحقت الى بيتي فقلت عبد الله فقال لي ان فاطمة تزارع قد خلت عليها فقبضت وكنت بمكة محاورا فجهزناها ودفناها بالمعلاة فهذا من أعجب ما اخبرت عن تلك الارض ورأيت فيها كعبة يطوف بها أهلها غير مكسوة وهي اكبر من البيت الذي بمكة ذات اركان أربعة تكلمهم اذا طافوا بها وتحييهم وتفيدهم علوما لم تكن عندهم ورأيت في هذه الارض بحرا من تراب يجري مثل ما يجري الماء ورأيت بحارة كبارا وصغارا يجري بعضها الى بعض كما يجري الحديد الى المغناطيس فتألف هذه الحجارة ولا يفصل بعضها من بعض بطبعها الا ان فصلها فاصل مثل ما يفصل الحديد من المغناطيس ليس في قوته ان يمنع فاذا تركت وطبعها يجري بعضها الى بعض على مقدار من المساحة مخصوص فتعظم هذه الحجارة بعضها الى بعض فينشأ منها صورة سفينة ورأيت منها مركبا صغيرا وسفينتين فاذا التأمَت السفينة من تلك الحجارة رءوا بها في بحر التراب وركبوا فيها وسافروا حيث يشتهون من البلاد غير ان قاع السفينة من رمل او تراب ياصق بعضه ببعض لصوق الجصية لما رأيت أعجب من جريان هذه السفن في ذلك البحر وصورة الانشاء في المراكب سواء غير ان لهم في جناح السفينة مما يلي مؤخرها اسطوانتين عظيمتين تعلوان المركب اكثر من القامة وأرض المركب من جهة مؤخره ما بين الاسطوانتين مفتوح متساوم مع البحر ولا يدخل فيه من تراب ذلك البحر شيء أصلا بالخاصية وهذا شكله كما ترى



وفي هذه الارض مدائن تسمى مدائن النور لا يدخلها من العارفين الا كل مصطفي مختار وهي ثلاث عشرة مدينة على سطح واحد ونباتها عجيب وذلك انهم عمدوا الى موضع في هذه الارض

فبنوا فيه مدينة صغيرة لها اسوار عظيمة يسير الركب فيها اذا اراد ان يدور بها مسيرة ثلاثة اعوام
فلما اقاموها جعلوها خزنة لتناقهم ومنازلهم وعددهم واقاموا على ما بعد من اجوابها ابراجا تعلو
على ابراج المدينة بمادار بها ومدة البناء بالحجارة حتى صار للمدينة كالسقف للبيت وجعلوا ذلك
السقف ارضا بنوا عليه مدينة اعظم من التي بنوها اولاً وعمروها واتخذوها مسكناً فضاقت عنهم
فبنوا عليها مدينة أخرى اكبر منها وما زال يكثر عمارها وهم يصعدون بالبنيان طبقة فوق طبقة حتى
بلغت ثلاث عشرة مدينة ثم انى غبت عنهم مدة ثم دخلت اليهم مرة أخرى فوجدتهم قد زادوا مدينةتين
واحدة فوق أخرى ولهم ملوك فيهم لطف وحنان محبت منهم جماعة منهم التالى وهو التابع بمنزلة القليل
في جبر ولم ارمكوا اكثر منه ذكر الله قد شغل ذكر الله عن تدبير ملكه انتفعت به وكان كثيرا انجالسة الى
ومنها ذوالعرف وهو ملك عظيم لم ارقى ملوك الارض من تأتى الرسل من الملوك اليه اكثر منه وهو كثير
الحركة حين لين يصل اليه كل أحد يتلطف في النزول لكنه اذا غضب لم يقاوم اغضبه شئ اعطاه الله من
القوة ما شاء ورأيت لغيرها ملكا منيع الحى يدعى الشاخي وهو قليل انجالسة مع من يقصده وماله
التفات الى أحد غير أنه مع ما يخطر له لا مع ما يرام منه والى جانبه سلطان عظيم اسمه السابق اذا دخل
عليه الوافد قام اليه من مجلسه وبش في وجهه واظهر السرور بقدمه وقام له بجميع ما يحتاج اليه
من قبل ان يسأله عن شئ فقلت له في ذلك فقال لي اكره ان ارى في وجه السائل ذلة السؤال لمخلوق
مثله غير ان يذلل أحد لغير الله وما كل أحد يتفق مع الله على قدم التوحيد وان اكثر الوجوه مصروفة
الى الاسباب الموضوعة مع الجباب عن الله فهذا يجعلني ابادر الى ما ترى من كرامة الوافد قال ودخلت
على ملك آخر يدعى القاسم بأمر الله لا يلتفت الى الوافد عليه لاستيلاء عظمة الحق على قلبه فهاشعر
بالوافد وما ينفد عليه من يقصد من العارفين الا لينظروا الى حاله التي هو عليها تراءوا قنا قد عقد يديه على
صدره عقد العبد للذليل الجاني مطرقا الى موضع قدميه لا يتحرك منه شعرة ولا يضطرب منه مفصل
كما قيل في قوم هذه حالتهم مع سلطانهم شعر

|| كأنما الطير منهم فوق أرضهم || لا خوف ظلم ولكن خوف اجلال

يعلم العارفون منه حال المراقبة قال ورأيت ملكا منهم يدعى بالرداع مهيب المنظر لطيف الخبر شديد
الغيرة دائم الفكرة فيما كلف النظر فيه اذا رأى أحد يخرج عن طريق الحق رده عن ذلك ورده الى
الحق قال صحبته وانتفعت به وبجالت من ملوكهم كثيرا ورأيت فيهم من الجباب مما يرجع
الى تعظيم الله ما لو سطرناه لاعي الكاتب والسامع فاقصرنا على هذا القدر من عجائب هذه الارض
ومدائنها لا تحصى كثرة وهي اكثر من ضياعها وجميع من يملكها من الملوك ثمانية عشر سلطانا منهم
من ذكرنا ومنهم من سكننا عنه ولكل سلطان سيرة واحكام ليست لغيره * قال وحضرت
يوم ما في ديوانهم لا يرى ترتيبهم فن جملة ما رأيت ان الملك منهم هو الذي يقوم برزق رعيته بلغوا ما بلغوا
فرايتهم اذا استوى الطعام وقف خاق لا يحصى عددهم كثرة يسمونهم الجباب وهم رسل أهل
كل بيت فيعطى الامين من المطبخ كلا على قدر عائلته فيأخذ الجباب وينصرف والذي يقصده عليهم
شخص واحد لا غير له من الايدي على قدر الجباب فيغرف في الزمن الواحد لكل شخص طعامه في وعائه
وينصرف وما فضل من ذلك يرفع الى خزائنه فاذا فرغ منهم ذلك القاسم دخل الخزانة وأخذ ما فضل
وخرج به الى الصعاليك الذين على باب دار الملك فيلقبه اليهم فيأكلونه وهكذا في كل يوم ولكل
ملك شخص حسن الهيئة هو على الخزانة يدعونه الخازن يده جميع ما يملكه ذلك الملك ومن شرعهم
انه اذا ولاء ليس له عزله ورأيت فيهم شخصا عجبي حركاته وهو جالس الى جانب الملك وكنت عن يمين
الملك فالتة ما منزلة هذا عندكم قبسم وقال اعجبك قلت نعم قال هذا المعمار الذي يبنى لنا المساكن

والمدن بجميع ما ترام من آثار عمله ورأيت في سوق صيارفتهم انه لا يتقدم لهم سكتهم الا واحد في المدينة كلها وفيما تحت يد ذلك الملك من المدن قال وهكذا رأيت سيرتهم في كل أمر لا يقوم به الا واحد لكن له وزعة وأهل هذه الارض اعرف الناس بالله وكل ما حاله العقل به ايله عندنا وجدناه في هذه الارض ممكنا قد وقع وان الله على كل شيء قدير فعلنا ان العقول قاصرة وان الله قادر على جمع الضدين ووجود الجسم في آن واحد في مكانين وقيام العرض بنفسه وانتقاله وقيام المعنى بالمعنى وكل آية وحديث وردت عندنا مما صرفها العقل عن ظاهرها وجدناها على ظاهرها في هذه الارض وكل جسد يتشكل فيه الروحاني من ملك وجن وكل صورة يرى الانسان فيها نفسه في النوم فمن اجساد هذه الارض لها من هذه الارض موضع مخصوص ولهم رفائق ممتدة الى جميع العالم وعلى كل رقيقة امين فاذا عين ذلك الامين روحا من الارواح قد استعدت بصورة من هذه الصور التي بيده كسائر اياها كصورة دحية لجبريل وسبب ذلك ان هذه الارض مدها الحق تعالى في البرزخ وعين فيها موضع هذه الاجساد التي تلبسها الروحانيات وتتقل اليها النفوس عند النوم وبعد الموت فخص من بعض عالمها ومن هذه الارض طرف يدخل في الجنة يسمى السوق وها نحن نبين لك مثال صورة امتداد الطرف الذي يلي العالم من هذه الارض وذلك ان الانسان اذا انظر الى السراج او الشمس او القمر ثم حال باهداب اجفانه بين الناظر والجسم المستنير يصير من ذلك الجسم المستنير شبه الخيوط من النور متصل من السراج الى عينيه متعددة فاذا رفعت تلك الاهداب من مقابلة الناظر قليلا قليلا يرى تلك الخيوط الممتدة تنقبض الى الجسم المستنير فالجسم المستنير مثال للموضع المعين من هذه الارض لتلك الصور والناظر مثال العالم وامتداد تلك الخيوط كصور الاجساد التي يتقل اليها في النوم وبعد الموت وفي سوق الجنة والتي تلبسها الارواح وقصدك الى رؤية تلك الخيوط بذلك الفعل من ارسال الاهداب الحائلة بين الناظر والجسم النير مثال الاستعداد وانبعثت تلك الخيوط عندها الحائل مثال انبعثت الصور عند الاستعداد وانقباض الخيوط الى الجسم النير عند رفع الحائل مثال رجوع الصور الى تلك الارض عند زوال الاستعداد وليس بعده هذا البيان بيان وقد بطننا القول في عجائب هذه الارض وما يتعلق بها من المعارف في كتاب كبير لانها خاصة والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

(الباب التاسع)

في معرفة وجود الارواح المارجية النارية شعر

صور الجن برزخا بين شيتين
في حضيض وبين روح بلايين
طلب القوت للتغذي بلايين
قابل القلب بالشكل في العين
ويجازى مغالقه وهم بتارين

مرج النار والنبات فقامت
بين روح مجسم ذي مكان
فالذي قابل التجسم منها
والذي قابل الملا تلك منها
ولهذا يطيع وقتا ويعصى

قال الله تعالى وخلق الجن من مارج من نار وورد في الحديث الصحيح ان الله تعالى خلق الملائكة من نور وخلق الجن من نار وخلق الانسان مما قبل لكم وانما قال عليه السلام في خلق الانسان مما قبل لكم ولم يقل مثل ما قال في خلق الملائكة والجن طلبا للاختصار فانه اولى جوامع الكلم وهذا منها فان الملائكة لم يختلف اصل خلقها ولا الجن واما الانسان فقد اختلف خلقه على أربعة انواع من الخلق فخلق آدم لا يشبه خلق حواء وخلق حواء لا يشبه خلق سائر بني آدم وخلق

عيسى عليه السلام لا يشبه خلق من ذكر فقصد رسول الله صلى الله عليه وسلم الاختصار واحال على ما وصل اليه من تفصيل خلق الانسان فآدم من طين وحواء من ضلع وعيسى من نقيج روح وبنو آدم من ماء مهين * ولما انشا الله الاركان الاربعة وعلا الدخان الى مقر فلك الكواكب الثابتة وقت في ذلك الدخان سبع سموات ميز بعضها عن بعض وأوحى في كل سماء أمرها بعد ما قدر في الارض اقواتها وذلك كله في أربعة ايام ثم قال للسموات وللارض اثني ابطوعا وأكرها أي اجيبا اذا دعيت الماير اذ منكما مما اتممتما عليه ان تبرزا فثابتا اثني ابطوعين فجعل سبحانه بين السماء والارض التساما معنويا وتوجها للماير يد سبحانه ان يوجد في هذه الارض من المولدات من معدن ونبات وحيوان وجعل الارض كالا هل وجعل السماء كلبعل فالسما تلتق الى الارض من الامر الذي أوحى الله فيها كما يلتق الرجل الماء بالجماع في المرأة وتبرز الارض عند الالتقاء ما خبأ الحق فيها من التكوينات على طبقاتها فكان من ذلك الهواء ولما اشتعل وحى اتقدم مثل السراج من اشتعال النار وذلك اللهب الذي هو احتراق الهواء هو المارح وانما سمي مارح لانه نار مختلطة بهواء وهو الهواء المخترق فان المرح الاختلاط ومنه سمي المرح هرجا لاختلاط النبات فيه فهو اعنى الجات من عنصرين هواء ونار كما كان آدم من عنصرين ماء وتراب عجن به فحدث له اسم البين كما حدث لامتراج النار بالهواء اسم المارح ففتح سبحانه في ذلك المارح صورة الجات فيما فيه من الهواء يتشكل في أي صورة شاء وبما فيه من النار تخفف وعظم لطفه وكان فيه طلب التهر والاسكبار والعزة فان النار ارفع الاركان مكانا ولها سلطان على احالة الاشياء التي تقتضيها الطبيعة وهو السبب الموجب لكونه استكبر عن السجود لآدم عندما أمره عز وجل بتأويل اذا ما ان يقول انا خير منه يعني بحكم الاصل الذي فضله الله به بين الاركان الاربعة وما علم ان سلطان الماء الذي خلق منه آدم اقوى منه فانه يذهب وان التراب اثبت منه للبرد واليبس فلا دم القوة والثبوت لغلبة الركنين اللذين أوجده الله منهما وان كان فيه بقية الاركان وهي الهواء والنار ولكن ليس لها ذلك السلطان كما في الجات من بقية الاركان ولكن ليس لها في نشأته ذلك السلطان فاعطى آدم التواضع بالطبع اللطيفة فان تكبر فلا امر يعرض له يقبله بما فيه من النارية كما يقبل اختلاف الصور في خياله وفي احواله من الهوائية واعطى الجات التكبر بالطبع للنارية فان تواضع فلا امر يعرض له يقبله بما فيه من الترابية كما يقبل الثبات على الاغواء ان كان شيطانا والثبات على الطاعات ان لم يكن شيطانا * وقد اخبر النبي صلى الله عليه وسلم لما تلا سورة الرحمن على أصحابه فقال اني تلوتم على الجن فكانوا احسن استماعا لها منكم فكانوا يقولون ولا نبئ من آلائك ربنا تكذب اذا قلت فبأي آلاء ربك تكذبان اذ كانوا نابتين عليه ما تزلوا عندما كان يقول لهم عليه السلام في ثلاثه فبأي آلاء ربك تكذبان وذلك بما فيه من الترابية وبما فيه من المائية ذهبت حية النارية فنه الطائع والعامي مثلنا ولهم التشكل في الصور كالملائكة وأخذ الله بابصارنا عنهم فلا نراهم الا اذا شاء الله ان يكشف لبعض عباده فيراهم ولما كانوا من عالم الخفاة واللطافة قبلوا التشكل فيما يريدونه من الصور الحسية فالصورة الاصلية التي ينسب اليها الروحانيات انما هي اول صورة قبلها عندما أوجده الله تعالى ثم تتحلف عليه الصور بحسب ما يريد ان يدخل فيها ولو كشف الله عن ابصارنا حتى نرى ما تصوره التوبة المصورة التي وكلها الله بالتصور في خيال التخيل مناراً يتامع الانات الانسان في صور مختلفة لا يشبه بعضها بعضا ولما نفع الروح في اللهب وهو كثير الاضطراب لسفافته وزاده النقيج اضطرابا وغلب الهواء عليه وعدم قراره على حالة واحدة ظهر عالم الجات على تلك الصورة وكما وقع التناسل في البشر بالقاء الماء في الرحم فكانت الذرية والتوالد في هذا الصنف البشري الادنى كذلك وقع التناسل في الجات بالقاء الهواء في رحم الانثى منهم فكانت الذرية والتناسل في صنف الجات وكان وجودهم بالقوس وهو نارى هم كذا

ذكر الوارد حفظه الله فكان بين خلق الجنات وخلق آدم ستون ألف سنة * وكان ينبغي على ما يزعم بعض الناس ان ينقطع التوالد من الجنات بعد انتضاء أربعة آلاف سنة وينتضى التوالد من البشر بعد انتضاء سبعة آلاف سنة وليس ذلك بصحيح بل الامر راجع الى ما يريد الله فان التوالد في الجنات الى اليوم باق وكذلك فينا ولم يتحقق مبدأ آدم وكم له من السنين وكم بقي الى انتضاء الدنيا وفناء البشر عن ظهرها وانتسابهم الى الدار الآخرة وليس هذا بذهب الراشدين من علماء الحكماء وانما قال به شذوذة لا يعتد بقولها فالملائكة ارواح منفوخة في انوار والجنات ارواح منفوخة في رياح والاناسى ارواح منفوخة في اشباح وقيل انه لم يفصل عن الموجود الاول من الجنات انى كما فصلت حواء من آدم وانما خلق له فرج في نفسه فتكح بعضه ببعض فولد مثل ذرية آدم ذكرانا واناثا ثم تكح بعضهم بعضا فكان خلقه خنثى ولذلك كان الجنات من عالم البرزخ وهم خلق لهم شبه بالبشر ولهم شبه بالملائكة كان خنثى يشبه الذكر ويشبه الانثى وقد روي تافيا روياء من الاخبار عن بعض ائمة الدين انه رأى رجلا معه ولدان وكان خنثى الواحد من ظهره والاخر من بطنه تكح فولد له وتكح فولد وسعى خنثى من الاغثات وهو الاسترخاء والرخاوة عدم القوة والشدة ولم يتوفيه قوة الذكورة فيكون ذكرا ولم يتوفيه قوة الانوثة فيكون انثى فاسترخى عن هاتين التوتين فسعى خنثى لذلك والله أعلم * ولما غلب على الجنات عنصر الهواء والنار لذلك كان غذاؤهم ما يحمله الهواء مما في العظام وغيرها من الدسم فان الله جاعل لهم فيها رزقا فاننا شاهد جواهر العظم وما يحمله من اللحم لا ينتقص منه شيء فلما قطع الله جاعل لهم فيها رزقا * ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم في العظام انها زاد اخوانكم الجنة * وفي حديث ان الله جاعل لهم فيها رزقا واخبرني بعض المكاشفين انه رأى الجن يأتون العظم فيشمونه كما تشم السباع ثم يرجعون وقد أخذوا رزقهم وغذاؤهم من ذلك اللحم فبجان اللطيف الخبير * وأما اجتماع بعضهم بعض عند النكاح فالتواء مثل ما تبصر الدخان الخارج من الاتون أو من قرن الفخار يدخل بعضه في بعض فيلتذ كل واحد من التخصيص بذلك التداخل ويكون ما يلتصقونه كفتح النخلة بمجرد الرائحة كغذاؤهم سواء وهم قبائل وعشائر وقد ذكرناهم محصورون في اثنتي عشرة قبيلة أصولا ثم يفرعون الى انخاذ وتنوع بينهم حروب عظيمة وبعض الزواجر قد تكون عن حربهم فان الزوابع تقابل ريحين تمنع كل واحدة صاحبها ان تحترقها فيؤدى ذلك المنع الى الدور المشهود في القبرة في الحس التي اثارها تقابل الريحين المتضادين فقل ذلك يكون حربهم وما كل زوابع حربهم ومسلته عموما والجن مشهورة مروية وقته في الزوابع التي ابصرت فانتشعت عنه وهو على الموت فالبث ان مات وكان عبدا صالحا من الجنات ولو كان هذا الكتاب مبنيا على ايراد اخبار وحكايات لذكرنا منها طرفا وانما هذا كتاب علم المعاني فلتنظر حكاياتهم في تواريخ العرب واسعارهم * ثم ترجع ونسول ان هذا العالم الروحاني اذا تشكل وظهر في صورة حسية بقيده البصر بحيث لا يشدر ان يخرج عن تلك الصورة مادام البصر ينظر اليه بالخاصية ولكنه من الان ان فاذا قيده ولم يبرح نظرا اليه وليس له موضع يتوارى فيه اظهر له هذا الروحاني صورة جعلها عليه كالستر ثم يحيل له مشى تلك الصورة الى جهة مخصوصة فيتبعها بصره فاذا اتبعها بصره خرج الروحاني عن تقيده فقباب عنه وبقيته تزول تلك الصورة عن نظر الناظر الذي اتبعها بصره فانها للروحاني كل نور مع السراج المنتشر في الزوايا فاذا غاب جسم السراج فقد زال ذلك النور فهكذا هذه الصورة عن يعرف هذا ويجب تقيده لا يتبع الصورة بصره وهذا من الاسرار الالهية التي لا تعرف الا بتعريف الله وليست الصورة غير عين الروحاني بل هي عينه ولو كانت في ألف مكان أو في كل مكان ومختلفة الاشكال * واذا اتفق قتل صورة من تلك الصور وماتت في ظاهرها الامر انتقل ذلك الروحاني من الحياة الدنيا الى البرزخ كما تنتقل نحن بالموت

ولا يبقى له في عالم الدنيا حديث مثلنا وتسمى تلك الصورة المحسوسة التي تظهر فيها الروحانيات اجسادا وهو قوله تعالى والقينا على كرسيه جسدا وقوله وما جعلناهم جسدا لآيات كلون الطعام والفرق بين الجان والملائكة وان اشتركوا في الروحانية ان الجان غذاؤهم ما تحمله الاجسام الطبيعية من الروائح والملائكة ليست كذلك * ولهذا ذكر الله في قصة ضيف ابراهيم عليه السلام فلما رأى ايديهم لاتصل اليه يعنى الى العجل الحنيد أى لا يأكلون منه نكرهم أى خاف وحين جاء وقت انشاء عالم الجان توجه من الامناء الذين في القلک الاول من الملائكة ثلاثة ثم أخذوا من ثوابهم الذين في القلک الثاني ما يحتاجون اليه منهم في هذا النشي ثم نزلوا الى السموات فاخذوا من الثواب اثنين من السماء الثانية والسادسة ومن هنالك نزلوا الى الاركان فهياً والمحل واتبعهم ثلاثة أخرى من الامناء فاخذوا من القلک الثاني ما يحتاجون اليه من ثوابهم ثم نزلوا الى السماء الثالثة والخامسة ومن هنالك أخذوا من الملائكة ومن رزوا بالسماء السادسة فأخذوا ثانياً آخر من الملائكة ونزلوا الى الاركان ليكملوا التسوية فزلت الستة الباقية وأخذت ما بقي من الثواب في القلک الثاني وفي السموات فاجتمع الكل على تسوية هذه النشأة بأذن العليم الحكيم فلما تمت له نشأته واستقامت بنيته توجه الروح من عالم الامر ففتح في تلك الصورة روحاً سرت فيه بوجودها بالحياة فتقام ناطقاً بالحد والثناء لمن اوجده جبهة جبل عليها وفي نفسه عزة وعظمة لا يعرف سببها ولا على من يعتز بها اذ لم يكن ثم مخلوق آخر من عالم الطبائع سواه فبقى عابد الرب مصراً على عزته متواضعاً لربوبية موجدته بايعرض له مما هو عليه في نشأته الى ان خلق آدم فلما رأى الجان صورته غلب على واحد منهم اسمه الحارث بغض تلك النشأة وتجههم وجهه لرؤية تلك الصورة الادمية ونظر ذلك منه بلخسة فعتبوه بذلك لما رأوه عليه من الغم والحزن لها فلما كان من أمر آدم ما كان اظهر الحارث ما كان يجحد في نفسه منه وابى عن امثال أمر حالته بالسجود لآدم واستكبر على آدم بنشأته واقتخر بأصله وغاب عنه سر قوة الماء الذي جعل الله منه كل شئ حتى ومنه كانت حياة الجان وهم لا يشعرون وتأمل ان كنت من أهل النهم قوله تعالى وكان عرشه على الماء فحي العرش وما حواه من المخلوقات وقوله وان من شئ الا يسبح بحمده فجاء بالنسبة ولا يسبح الا حي * وقد ورد في الحديث الحسن عن رسول الله ان الملائكة قالت في حديث طويل يا رب هل خلقت شيئاً أشد من النار قال نعم الماء فجعل الماء أقوى من النار فلو كان عنصر الهواء في نشأة الجان غير مشتمل على النار لكان الجان أقوى من بنى آدم فان الهواء أقوى من الماء فان الملائكة قالت في هذا الحديث يا رب فهل خلقت شيئاً أشد من الماء قال نعم الهواء ثم قالت يا رب فهل خلقت شيئاً أشد من الهواء قال نعم ابن آدم الحديث فجعل النشأة الانسانية أقوى من الهواء وجعل الماء أقوى من النار وهو العنصر الاعظم في الانسان كما ان النار العنصر الاعظم في الجان * ولهذا قال في الشيطان ان كيد الشيطان كان ضعيفاً لم ينسب اليه من القوة شيئاً * ولم يرد على العزيز في قوله ان كيدك عظيم ولا اكذبه مع ضعف عقل المرأة عن عقل الرجل فان النساء ناقصات عقل فحافظت بقوة الرجل وسبب ذلك ان النشأة الانسانية تعطى التؤدة في الامور والاناة والفكر والتدبير فلبه العنصرين الماء والتراب على مزاجه فيكون واقر العقل لان التراب يثبطه ويمسكه والماء يلينه ويسهله والجان ليس كذلك فانه ليس لعقله ما يمسكه ذلك الامسك الذي للانسان * ولهذا يقال فلان خفيف العقل وخفيف العقل اذا كان ضعيف الرأى هلياً وهذا هو وصفه الجان وبهاضل عن طريق الهدى لخفة عقله وعدم تثبت في نظره فقال انا خير منه فجمع بين الجهل وسوء الادب لخفته فمن عصي من الجان كان شيطاناً أى مبعداً من رحمة الله * وكان اول من سمي من الجن شيطاناً الحارث فابله الله أى طرده من رحته وطرد الرحة عنه ومنه تفرعت الشياطين باجمعها فمن آمن منهم مثل هامة بن الهام بن لاقيس بن ابليس التحق بالمؤمنين من الجن ومن بقي على كفره

كان شيطانا * وهي مسئلة خلاف بين علماء الشريعة فقال بعضهم ان الشيطان لا يسلم أبدا * وتأول قوله عليه السلام في شيطانه وهو القرين الموكل به ان الله اعانى عليه فاسلم روى برفع الميم وقبحها أيضا فتأول هذا القائل الرفع بأنه قال فاسلم منه أى ليس له على سبيل وهكذا تأوله المخالف وتأول الفتح فيه على الانتقاد بالفتح فاعناه انتقاد مع كونه عدوا فاقه ولا يأمره الا بخير فضلا عن الله وحصه رسوله صلى الله عليه وسلم وقال المخالف معنى فاسلم بالفتح أى آسن بالله كما يسلم الكافر عند نافر جمع مؤنثا وهو الاولى والاوجه واكثر الناس يزعمون انه أول الجن بمنزلة آدم من الناس وليس كذلك عندنا بل هو واحد من الجن وان الاول فيهم الذى هو بمنزلة آدم من البشر انما هو غيره ولذلك قال تعالى الابليس كان من الجن أى من هذا الصنف من المخلوقين كما كان قابيل من البشر وكتبه الله شقيفا فهو أول الاشقياء من البشر والابليس أول الاشقياء من الجن وعذاب الشياطين من الجن في جهنم اكثر ما يكون بالزهرير لا بالحرق وروى قديع بظن النار وبنو آدم اكثر عذابهم بالنار ووقفت يوما على محبوس العقل من الاولياء وعيناه تدمعان وهو يقول للناس لا تقسوا مع قوله تعالى لا ملأنا جهنم منك لا بليس فقط بل انظروا في اشارته سبحانه لكم بقوله لا بليس جهنم منك فانه مخلوق من النار فيعود لعنه الله الى أصله وان عذب بها فعذاب النصارى بالنار أشد فحفظوا عما ينظر هذا الولي من ذكر جهنم النار خاصة وغفل عن ان جهنم اسم لحرورها وزهريرها وبلجها متها سميت جهنم لانها كريمة المنظر والجهنم الحساب الذى قد هرق ماءه والغيث رجة الله تعالى فلما زال الله الغيث من السحاب بانزاله اطلق عليه اسم الجهنم لزال الرجة التى هي الغيث منه كذلك الرجة اذا انزلها الله من جهنم فكانت كريمة المنظر واخبر قديميكن انها سميت جهنم لمعدقها يقال ركية جهنم اذا كانت بعيدة القعر نسأل الله العظيم لنا وللمؤمنين النجاة منها ويكتفى هذا القدر من هذا الباب

(الباب العاشر)

في معرفة دورة الملك وأول منفصل فيها عن أول وجود وآخر منفصل فيها عن آخر منفصل عنه وبماذا عمر الموضع المنفصل عنه منها وتمهيد الله لهذه المملكة حتى جاء ملكها وما مرتبة العالم الذى بين عيسى وشهد عليهما السلام وهو زمان الفترة شعر

المالك لولا وجود الملك ما عرفنا	ولم تنصن صفة محمديه وصفا
فدورة الملك برهان عليه لدا	قد التقت طرفاها هكذا كشفا
وكان آخرها كمثل أولها	وكان أولها عن سابق سلفا
وعندما كملت بانحتم قام بها	ملكها سيد الله معترفا
اعطاء خالقه فضلا معارفها	وما يكون وما قد كان وانصرفا

اعلم أيديك الله انه قد ورد في الخبر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اناسيد ولد آدم ولا خسر بالراة وفي رواية بالراى وهو التصحح بالباطل وفي صحيح مسلم اناسيد الناس يوم القيامة ثبتت له السيادة والشرف على ابناء جنسه من البشر وقال صلى الله عليه وسلم كنت نبيا وادم بين الماء والطير يريد على علم بذلك فاخبره الله بمرتبته وهوروح قبل ايجاد الاجسام الانسانية كما أخذ الميثاق على بنى آدم قبل ايجاد اجسامهم والحقنا الله تعالى بانبيائه اذ جعلنا شهداء على اعينهم معهم حيث يهت من كل أمة شهيد اعليهم من أنفسهم وهم الرسل فكانت الانبياء في العالم نوابه صلى الله عليه وسلم

من آدم الى آخر الرسل عليهم السلام وهو عيسى عليه السلام * وقد ايان صلى الله عليه وسلم عن هذا المقام بامور منها قوله لو كان موسى حيا ما وسعه الا ان يتبعني وقوله في نزول عيسى بن مريم انه يومئذ منا اي يحكم فينا بسنة نبينا عليه السلام ويكسر الصليب ويقتل الخنزير ولو كان محمد صلى الله عليه وسلم موجودا بجسمه من لدن آدم الى زمان وجوده الا ان كان جميع بني آدم تحت حكمه شريعته الى يوم القيامة حسا ويدل على ذلك قوله آدم ومن دونه تحت لوائي * ولهذا لم يبعث عامة الالهة خاصة فهو الملك والسيد وكل رسول سواه بعث الى قوم مخصوصين ولم تعم رسالة أحد من الرسل سوى رسالته صلى الله عليه وسلم فمن زمان آدم الى زمان بعث محمد صلى الله عليه وسلم الى يوم القيامة ملكه وتقدمه على جميع الرسل وسيادته في الآخرة منصوص عليهما في الصحيح عنه فروحايته صلى الله عليه وسلم وروحانيته كل نبي ورسول موجودة فكان الامداد يأتى اليهم من تلك الروح الطاهرة بما يظهر منه من الشرائع والعلوم في زمان وجودهم رسلا وتشريعهم الشرائع كعلي ومعاذ وغيرهما في زمان وجودهم ووجوده صلى الله عليه وسلم وكالباس والحضر وعيسى عليه السلام حين ينزل في آخر الزمان كما بشره محمد صلى الله عليه وسلم في آسته ليتزجر شرعه في الظاهر لكن لما لم يتقدم في عالم الحس وجود عيسى صلى الله عليه وسلم نسب كل شرع الى من بعث به وهو في الحقيقة شرع محمد صلى الله عليه وسلم وان كان مفقود العين من حيث لا يعلم ذلك كما هو مفقود العين الآن وفي زمن نزول عيسى عليه السلام والحكم بشرعه وأما نسخ الله بشرعه جميع الشرائع فلا يخرجها هذا النسخ عن ان تكون من شرعه فان الله تعالى قد اشهدنا في شرعه الظاهر في القرءان والسنة اتسخ مع اجماعنا واتفاقنا على ان ذلك المنسوخ شرعه الذي بعث به الينا فنسخ بالمتأخر المتقدم فكان تنبيهنا لهذا النسخ الموجود في القرءان والسنة على ان نسخنا لجميع الشرائع المتقدمة لا يخرجها عن كونها شرع الله * وكان نزول عيسى عليه السلام في آخر الزمان كما بغير شرعه أو بعضه الذي كان عليه في زمان رسالته وحكمه بالشرع المحمدي المقتر اليوم دليلا على انه لا حكم لاحد اليوم من الانبياء عليهم السلام مع وجود ما قرره صلى الله عليه وسلم في شرعه ويدخل في ذلك ما هم عليه اهل الذمة من اهل الكتاب ما داموا يعطون الجزية عن يدهم صاغرون نخرج من هذا المجموع كله انه ملك وسيد على جميع بني آدم وان جميع من تقدمه كان ملكا له وتعاو الخا كون فيه ثواب عنه * فان قيل قد ورد قوله صلى الله عليه وسلم لا تفضلوني فالجواب نحن ما فضلناه بل الله فضله فان ذلك ليس لنا وان كان قد ورد اولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده لما ذكر الانبياء عليهم السلام فهو صحيح فانه قال فبهداهم وهدهم من الله وهو شرعه صلى الله عليه وسلم أي الزم شرعك الذي به ظهر ثوابك من اتقاة الدين وعدم التفرق فيه ولم يقل فبهم اقتده وفي قوله ولا تتفرقوا فيه دليل على احدية الشرائع وقال اتبع مله ابراهيم وهو الدين فهو أمور باتباع الدين فان أصل الدين انما هو من الله لا من غيره * وانظروا في قوله عليه السلام لو كان موسى حيا ما وسعه الا ان يتبعني فاضاف الاتباع اليه وأمره صلى الله عليه وسلم باتباع الدين والاقتداء بهدى الانبياء لاهم فان الامام الاعظم اذا حضر لا يبقى نائب من ثوابه حكم فان غاب حكم النواب بمراسمه فهو الحاكم غيبا وشهادة * وما وردنا هذه الاخبار والتنبيهات الا تأنيسا لمن لا يعرف هذه المرتبة من كشفه ولا اطلعه الله عليها من نفسه وأما أهل الله فهم فيها على ما نحن عليه قد قامت لهم شواهد التحقيق على ذلك من عند ربهم في نفوسهم وان كان يتصور على جميع ماوردناه في ذلك احتمالات كثيرة فذلك راجع الى ما تعطيه اللفاظ من القوة في أصل وضعها لا ما هو الامر عليه في نفسه عند أهل الاذواق الذين يأخذون العلم عن الله كالحضر وامثاله فان الانسان ينطق بالكلام يريد به معنى واحدا من المعاني التي يتضمنها ذلك الكلام فاذا فسر بغير مقصود المتكلم من تلك المعاني فانما فسر المفسر بعض ما تعطيه قوة اللفظ وان كان لم يصب مقصود المتكلم

الا ترى العصابة كيف شق عليهم قوله تعالى الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم فاق به نكرة
 فقالوا ولهم ان لم يلبس ايمانهم بظلم فهو لا العصابة وهم العرب الذين نزل القرءان بلسانهم ما عرفوا مقصود
 الحق من الآية والذي نظروه سائق في الكلمة غير منكور فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم ليس
 الامر كما ظننتم وانما اراد الله بالظلم هنا ما قال لقمان لابنه وهو يعظه يا بني لا تشرك بالله ان الشرك لظلم
 عظيم ففوة الكلمة تم كل ظلم ومقصود المتكلم انما هو ظلم معين مخصوص فكذلك ما اوردها من
 الاخبار في ان بني آدم ملك اهذا السيد صلى الله عليه وسلم هو المقصود من جهة الكشف كما كان
 الظلم هنالك المقصود به الشرك خاصة ولذلك تتقوى التفاسير في الكلام بقرائن الاحوال فانها المعيرة
 للبعاني المقصودة للمتكلم فكيف من عنده الكشف الالهى والعلم المدنى الربانى فينبغى للعاقل المنصف
 ان يسلم لهؤلاء التوم ما يخبرون به فان صدقوا في ذلك فذا هو الظن بهم واتفق من سلوا بالتسليم
 حيث لم يردوا ما هو حق في نفس الامر وان لم يصدقوا لم يضربهم بل اتفقوا حيث تركوا الخوض
 فيما ليس لهم به قطع ورد واعلم ذلك الى الله تعالى فوفوا الربوبية حقها واذا كان ما قاله اولاء الله محكما
 فالتسليم اولى بكل وجه وهذا الذى نزعنا اليه من دورة الملك قال به غيرنا ايضا كالامام ابي القاسم
 ابن قسي في خلعه وهو روايتنا عن ابنه عنه وهو من سادات القوم وكان شيخه الذى كشف له على يده
 من اكبر شيوخ المغرب يقال له ابن خليل من أهل ليله فخص ما نعتد في كل مانه كره الاعلى ما يلقي الله
 عندنا من ذلك لاعلى ما تحتمله الانفاظ من الوجوه وقد تكون جميع المحتملات مقصودة للمتكلم
 في بعض المواضع فتقول بها كلها فدورة الملك عبارة عما مهد الله من آدم الى محمد صلى الله عليه وسلم
 من الترتيبات في هذه النشأة الانسانية بما ظهر من الاحكام الالهية فيها فكانوا خلفاء الخليفة السيد
 فاقول موجود ظهر من الاجسام الانسانية كان آدم عليه السلام وهو الاب الاول من هذا الجنس
 وسائر الالباء من الاجسام يا في بعد هذا الباب ان شاء الله تعالى وهو اقول من ظهر بحكم الله من
 هذا الجنس ولكن كما قررناه ثم فصل عنه ابائنا باسماءنا ما فصص لهذا الاب الاول الدرجة عليها
 لكونه أصلا لها فتم التواب من دورة الملك بمنزل ما به بدأ نبيه على ان الفضل بيد الله وان ذلك
 الامر ما اقتضاه الاب الاول لذاته فاوجد عيسى بن مريم فتزلت مريم منزلة آدم وتزل عيسى منزلة
 حواء فكما وجدنا من ذكر وجد ذكر من انى نفتح بمنزل ما به بدأ في ايجاد ابن من غير أم كما كانت
 حواء من غير أم فكان عيسى وحواء اخوين وكان آدم ومريم أبوين لهما ان مثل عيسى عند الله
 كمثل آدم فوقع التشبيه في عدم الابوة لذكرانية من أجل انه نسب ذلك دليلا لعيسى في برائة أمه
 ولم يوقع التشبيه بحواء وان كان الامر عليه لكون المرأة محل التهمة لوجود الحمل اذ كانت محلا
 موضوعا للولادة وليس الرجل محل لذلك والمقصود من الادلة ارتضاع الشكوك وفي حواء من آدم
 لا يقع الالتباس لكون آدم ليس محلا لما صدر عنه من الولادة وهذا لا يكون دليلا الا عند من ثبت
 عنده وجود آدم وتكوينه واتكوا بين منه وكما لا يعهد ابن من غير أم كذلك لا يعهد من غير أم فالمثل
 من طريق المعنى ان عيسى كحواء ولكن لما كان الدخيل يطرُق في مثل ذلك من الممكر لكون الانى محلا
 لما صدر عنها ولذلك وقعت التهمة كان التشبيه بادم لحصول راءة مريم مما يمكن في العادة وقوعه
 فظهر وعيسى بن مريم من غير أم كظهر حواء من آدم من غير أم وهو الاب الثانى ولما انشئت
 حواء من آدم عمره وضعه هامة بالشهوة السكاحية اليها التى بها وقع الغشيان اظهره التامل
 والتوالي وكان الهواء الخارج الذى عمرت موضعه جسمية حواء عند خروجها اذ خلا في العالم
 قد طلب موضعه الذى أخذته حواء بهضميتها فخرن آدم لطلب موضعه فوجدته مع حواء فوق
 عليها فلما تغشاها جعلت منه فجاءت بالذرية فبقى ذلك سنة جارية في الحيوان من بني آدم وغيرهم بالطبع
 لكن الانسان هو الكلمة الجامعة ونسخته العالم فكل ما في العالم جزؤه وليس الانسان بجزءه للواحد

من العالم فكان سبب هذا الفصل وايضا هذا المنفصل الاول طلب الانس فان المشاكل في الجنس
الذي هو النوع الاخص من جميع الوجود يحكم بذلك ويكون في عالم الاجسام بهذا الالتحام الطبيعي
الانساني الكامل بالصورة الذي اراده الله ما يشبه القلم الاعلى واللوحة المحفوظ المعبر عنهما بالعقل الاول
والنفس الكلية واذا قلت القلم الاعلى فتفطن للاشارة التي تتضمن الكتاب وقصد الكتابة يقيم معك
معنى قول الشارع ان الله خلق آدم على صورته ومعنى عبارة الشارع في الكتاب العزيز في ايجاد
الاشياء عن كن فاتي بحرفين هما بمنزلة المتقدمين وما يكون عن كن بمنزلة النتيجة وهذا الحرفان هما
الظاهران والثالث الذي هو الرابط بين المتقدمين خفي في كن وهو الواو والمخدوف لالتقاء الساكنين
كذلك اذا التقى الرجل والمرأة لم يبق للقلم عين ظاهرة فكان القاؤه النطفة في الرحم غيبا لانه سر ولهذا
عبر عن السكاج بالسر في اللسان قال تعالى ولكن لا تواعدوهن سرا وكذلك عند الالتقاء يسكن
عن الحركة ويمكن اخفاء القلم كما خفي الحرف الثالث الذي هو الواو من كن للساكنين وكان الواو لان له
العلو لانه متولد عن الرفع وهو اشباع الضمة وهو من حروف العلة وهذا الذي ذكرناه انما هو اذا
كان الملك عبارة عن الانسي خاصة فان نظرنا الى سيادته على جميع ماسوى الحق كما ذهب اليه بعض
الناس للعديث المروي ان الله يقول لولا لا يا محمد ما خاتمت سماء ولا ارضا ولاجنة ولا ناراً وذكر
خلق كل ماسوى الله يكون اول منفصل فيها النفس الكلية عن اول موجود وهو العقل الاول
واخر منفصل فيها حواء عن آخر موجود آدم فالانسان آخر موجود من اجناس العالم فانه ما من
الاستة اجناس وكل جنس تحته انواع وقته الانواع فاجنس الاول الملك والثاني الجنان
والثالث المعدن والرابع النبات والخامس الحيوان ولما انتهى الملك وتمهد واستوى كان الجنس
السادس جنس الانسان وهو الخليفة على هذه المملكة وانما وجد آخر ليكون اماما بالعدل حقيقة
لا بالصلاحية والقوة فعندما اوجد عينه لم يوجد الا واليا سلطانا ملحوظا ثم جعل له نوابحين تأخرت
نشأة جسده فاول نائب كان له وخليفة آدم عليه السلام ثم ولد واتصل النسل وعين في كل زمان خلفاء
الى ان وصل زمان نشأة الجسم الطاهر المحدث صلى الله عليه وسلم فظهر مثل الشمس الباهرة فاندرج
كل نور في نوره الساطع وغاب كل حكم في حكمه وانتقادت جميع الشرائع اليه وظهرت سيادته التي
كانت باطنة فهو الاول والاخر والظاهر والباطن وهو بكل شئ عليم فانه قال اوتيت جوامع
الكلم وقال عن ربه شرب يديه بين كتي فوجدت بردا ناما له بين يدي فعلمت علم الاولين والاخرين
فحصل له التخلق والنسب الالهى من قوله تعالى عن نفسه هو الاول والاخر والظاهر والباطن
وهو بكل شئ عليم وجاءت هذه الآية في سورة الحديد الذي فيه بأس شديد ومنافع للناس فلذلك
بعث بالسيف وارسل رحمة للعالمين وكل منفصل عن شئ فقد كان عامرا بالمعاني انفصل وقد قلنا انه
لا خلا في العالم فعم موضع انفصاله بظله اذ كان انفصاله الى النور وهو للظهور فلما قابل النور بذاته
امتد ظله فعم موضع انفصاله فلم يفقده من انفصل عنه فكان مشهودا لمن انفصل اليه ومشهودا لمن
انفصل عنه وهو المعنى الذي اراده القائل بقوله (شهدتك موجودا بكل مكان) فن اسرار هذا العالم
انه ما من شئ يحدث الا وله ظل يسجد لله ليقوم بعبادة ربه على كل حال سواء كان ذلك الامر الحادث
مطعنا او عاصيا فان كان من اهل الموافقة كان هو وظله على السواء وان كان مخالفا تاب ظله منابه
في الطاعة لله قال تعالى وظلالهم بالغدوق والاحمال فالسلطان ظل الله في الارض اذ كان ظهوره
بجميع صور الاسماء الالهية التي لها الاثر في عالم الدنيا والعرش ظل الله في الآخرة فالظلال ابداء
تابعة للصور المنبثثة عنها حسا ومعنى فالجس قاصر لا يقوى قوة الظل المعنوي للصورة المعنوية لانه
يستدعي نوراً مقيداً لما في الجس من التقييد والضيق وعدم الاتساع ولهذا نهى عن الظل المعنوي
بما جاء في الشرع من ان السلطان ظل الله في الارض فقد بان لك ان الظلال عمرت الامم كن وحاشن

قد ذكرنا طرقا مما يليق بهذا الباب ولم نعلم فيه مخالفة لتطويل وفيما أوردناه كناية لمن تنبه ان كان
 ذاهبهم سليم وتذكر لمن شاهد وعلم واشتغل بما هو أعلى أو غفل واشتغل بما هو ازل فيرجع الى ما ذكرناه
 عندما يتطرق في هذا الباب (فصل) * وأما مرتبة العالم الذي بين عيسى عليه السلام ومحمد صلى
 الله عليه وسلم وهم أهل الفترة فهم على مراتب مختلفة بحسب ما يتجلى لهم من الاسماء عن علم منهم بذلك
 وعن غير علم فمنهم من وحده الله عما تجل لتجليه عنده فكمرة وهو صاحب الدليل فهو على نور من ربه يخرج
 بلون من أجل فكره فهذا يبعث ائمة وحده كقوس بن ساعدة واسناله فانه ذكر في خطبته ما يدل على ذلك
 فانه ذكر اخلاوقات واعتبارها فيها وهذا هو الفكر ومنهم من وحده الله بنور وجوده في قلبه لا يقره عن
 دفعه من غير فكرة ولا روية ولا نظرا ولا استدلال فهم على نور من ربههم خالص غير مخرج بلون فهو لا
 يحشرون احفيا ابرياء ومنهم من اتى في نفسه واطاع من كشفه لشدة نوره وصفاء سره فخلوس يقينه
 على منزلة محمد صلى الله عليه وسلم وسيادته وعموم رسالته باطنا من زمان اقدم الى وقت هذا الماشف
 قامن به في عالم الغيب على شهادة منه وبيته من ربه وهو قوله تعالى ان كان على يدته من ربه ويتلوه
 شاهد منه يشهد له في قلبه بصدق ما كوشف به فهذا يحشر يوم القيامة في ضنائق خلقه وفي بالنية
 محمد صلى الله عليه وسلم ومنهم من تبع مله حق عن تقدمه كمن تهودا وتصرأ وتبع مله ابراهيم
 أو من كان من الانبياء لما علم واعلم انهم رسل من عند الله يدعون الى الحق لطائفة شخصه وصلة بهم
 وآمن بهم وسلك منهم فخرم على نفسه ما حرمه ذلك الرسول وتعبد نفسه مع الله بشريته وان كان
 ذلك ليس بواجب عليه اذ لم يكن ذلك الرسول مبعوثا اليه فهذا يحشر مع من تبعه يوم القيامة
 ويتبر في زمرة في ظاهريته اذا كان شرع ذلك النبي قد تقرر في الظاهر ومنهم من طاع في كتب
 الانبياء شرف محمد صلى الله عليه وسلم ودينه وثواب من اتبعه فالأمن به وصدق على علم وان لم يدخل
 في شرع نبي عن تقدم واني بكارم الاخلاق فهذا أيضا يحشر مع المؤمنين بمحمد صلى الله عليه وسلم
 لافي العالمين ولكن في ظاهريته صلى الله عليه وسلم ومنهم من آمن بنبيه وادرك نبوته بمحمد صلى الله
 عليه وسلم وآمن به فله اجران وهؤلاء كلهم سعداء عند الله ومنهم من عطل فلم يقر بوجوده عن نظره اصر
 وذلك التصور هو بالنظر اليه غاية قوته انه عطف في مزاجه عن قوة غيره ومنهم من عطل لانه انظر بل
 عن تقليد فذلك شقي مطلق ومنهم من اشرى عن نظره اخطأ فيه طريق الحق مع بذل الجهد الذي تعطيه
 قوته فذلك شقي ومنهم من اشرى لانه استقصا نظره فذلك شقي ومنهم من اشرى عن تقليد فذلك
 شقي ومنهم من عطل بعدما اثبت عن نظره بلغ فيه أقصى القوة التي هو عليها بالظواهر ومنهم من عطل
 لانه استقصا في نظره أو تقليد فذلك شقي فهذه كلها مراتب أهل الفترة الذين ذكرناهم في هذا الباب

(الباب الحادي عشر)

في معرفة آياتنا العلويات وانها تاتى السفليات

وامهات نفوس عنصريات
 عن اجتماع بعينى ولذات
 بل عن جماعة آباء وامات
 كصانع صنع الاشياء بالآلات
 كذلك أوجدنا رب البريات
 ويمدق الشخص في آيات علل
 اسناد عنقته حتى الى الذات

انا ابن آباء أرواح مطهرة
 ما بين روح وجسم كان مظهرنا
 ما كنت عن واحد حتى أوحده
 هم للاله اذا حقت شانهمو
 قسبة الصنع للتياريس لنا
 فيمدق الشخص في توحيد موجد
 فان نظرنا الى الآلات طال بنا

وان نظرنا اليه وهو موجودنا || قلنا بوحدة لا بالجماعات ||
 انى ولدت وحيد العين منفردا || والناس كلهم اولاد علات ||

اعلم أيديك الله انه لما كان المقصود من هذا العالم الانسان وهو الامام لذلك اضفنا الاسباب والالتمات اليه فقلنا آباءنا العلويات واتهامنا السفليات فكل مؤثر أب وكل مؤثر فيه أم هذا هو الضابط لهذا الباب والمتولد بينهما من ذلك الاثر يسمى ابنا ومولدا وكذلك المعاني في اتاج المعلوم انما هو بعقدتين تنكح احدهما الاخرى بالمنفرد الواحد الذي يتكرر فيهما وهو الرابط وهو النكاح والنتيجة التي تصدر بينهما هي المطلوبة فالارواح كلها آباء والطبيعة أم لما كانت محل الاستحالات وتوجه هذه الارواح على هذه الاركان التي هي العناصر القابلة للتغيير والاستحالة تظهر فيها المولدات وهي المعادن والنبات والحيتان والحيات والانسان وهو اكملها وكذلك جاء شرعنا اكل الشرائع حيث جرى تميز الحقائق الكلية فاوحي جوامع الكلم واقتصر على أربع نسوة وحترم ما زاد على ذلك بطريق النكاح الموقوف على العقد فلم يدخل في ذلك ملك اليمين واباح ملك اليمين في مقابلة الامر انما من الذي ذهب اليه بعض العلماء كذلك الاركان من عالم الطبيعة أربعة ونكاح العالم العلوي لهذه الاربعة يوجد الله ما يتولد منها واختلفوا في ذلك على ستة مذاهب * (فطائفة) زعمت ان كل واحد من هذه الاربعة أصل في نفسه وقالت طائفة ركن الدار هو الاصل فما كثف منه كان هواء وما كثف من الهواء كان ماء وما كثف من الماء كان ترابا * وقالت طائفة ركن الهواء هو الاصل فما كثف منه كان نار او ما كثف منه كان ماء وترابا * وقالت طائفة ركن الماء هو الاصل * وقالت طائفة ركن التراب هو الاصل * وقالت طائفة الاصل امر خامس لوجود هذه الاربعة وليس واحدا منها وهذا هو الذي جعلناه بمنزلة ملك اليمين فعمت شريعنا في النكاح اتم المذاهب ليندرج فيها جميع المذاهب وهذا المذهب القائل بالاصل الخامس هو الصحيح عندنا وهو المسمى بالطبيعة فان الطبيعة معقول واحد عنها ظهر ركن النار وجميع الاركان فيقال ركن النار من الطبيعة وما هو عينها ولا يصح ان يكون المجموع الذي هو عين الاربعة فان بعض الاركان منافر للآخر بالكلية وبعضها منافر لغيره بأمر واحد كالنار والماء فانهم امتنافران من جميع الوجود والهواء والتراب كذلك ولهذا رتبها الله في الوجود ترتيبا حكيما لاجل الاستحالات لتجعل المنافر مجاورا والمنافرة لما استحال اليه وتعلقت الحكمة فجعل الهواء يلي ركن النار والجامع بينهما الحرارة وجعل الماء يلي الهواء والجامع بينهما الرطوبة وجعل التراب يلي الماء والجامع بينهما البرودة فانخيل أب والمستحيل أم والاستحالة نكاح والذي استحيل اليه ابن فالتكلم أب والسماع أم والكلام نكاح والموجود من ذلك في فهم السامع ابن فكل أب علوي مؤثر وكل أم سفلية مؤثر فيها وكل نسبة بينهما نكاح وكل نتيجة ابن ومن هذا يفهم قول المتكلم لمن يريد قيامه قم فيقوم السامع عن أثر لفظه قم فان لم يتم السامع وهو أم بلا شك فهو عقيم واذا كان عقيما فليس بأم في تلك الحالة وهذا الباب انما يختص بالالتمات والاباء لا غير فاقول الالباء العلوية معلوم واول الالتمات السفلية شئ المعنوي الممكن القابلة للوجود واول نكاح القصد بالامر واول ابن موجود عين تلك الشئ التي ذكرناها فهذا أب سارى الابوة وتلك أم سارية الامومة وذلك النكاح سار في كل شئ والنتيجة دائمة لا تنقطع في حق كل ظاهر العين فهذا يسمى عندنا النكاح السارى في جميع الذراري بقول الله تعالى في الدليل على ما قلنا انما قولنا لشيء اذا اردناه ان نقول له كن فيكون ولنا فيه كتاب شريف منيع الحى البصير فيه اعنى فكيف من حل به العبي فلو رأيت تفصيل هذا المقام وتوجهات هذه الاسماء الالهية الاعلام لرأيت أمرا عظيما وشاهدت مقامها ثلجا فقلنا قد نزهنا عارفون بالله وبصنعه الجليل عن اقامة الدليل وبعد ان اشرقت الى فهمك

الثاقب ونظرنا الصائب بالاب الاول السارى حكمه وهو الاسم الجامع الاعظم الذى تتبعه جميع
 الاسماء فى رفعه ونصبه وخفضه والام الاولية الاخرية السارية بنسبة الانوثة فى جميع الابدان
 فلنشرع فى الابدان الذين هم اسباب موضوعة بالوضع الالهى والامتهات واتصالهما بالتمسك المعنوى
 والحسى المشروع حتى تكون الابدان ابناء حلال الى ان تفصل الى التماسل الانسانى وهو آخروى تكون
 واقل مبدع مقصود تعين فنقول ان العقل الاول الذى هو اول مبدع خلق هو القلم الاعلى ولم يكن
 ثم محدث سواء وكان الله مؤثرا فيه بما احدث فيه من البعثات اللوح المنفوعة عنه كبعثات حواء عن
 آدم فى عالم الاجرام ليكون ذنب اللوح المنفوعة موضعا ومحللا للكتابة القلم الاعلى انتهى فيه
 وتخطيط الحروف الموضوعة للدلالة على ما جعلها الحق تعالى ادلة عليه فكان اللوح المنفوعة
 اول موجود انبعاثى * وقد ورد فى الشرع ان اول ما خلق الله القلم ثم خلق اللوح وقال نقلم اكتب
 فقال القلم وما اكتب فقال الله له اكتب وانا املى عليك فخط القلم فى اللوح ما املى عليه الحق وهو
 علمه فى خلقه الذى يخلق الى يوم القيامة فكان بين القلم واللوح تمسك معنوى معتد واثر حسى مشهود
 ومن هنا كان العمل بالحروف المرقومة عندنا وكان ما اودع فى اللوح من الهمم مثل الماء الدافئ
 الحاصل فى رحم الانثى وما ظهر من تلك الكتابة من المعاني المودعة فى تلك الحروف الجرمية بمنزلة
 ارواح الاولاد المودعة فى اجسامهم فلهذا همم واثم الحس وهو يهدى السبيل * وجعل الحق
 فى هذا اللوح العاقل عن الله ما اوحى اليه من المسح بيمينه الذى لا يستدعى منه الامس اعلم الله به
 الادراك وفتح سمعها ليورد كنهه فتح سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن حضر من اعداده لادراك
 تسليح الحصى فى كنهه الفاضلة الغيبية صلى الله عليه وسلم واثم قلمه فتح سمع الى اخره اذ كان الحصى
 ما زال مذكنته الله مسجها بجمده وجدده فكان حرق العباد فى الادراك السبعى لافيه ثم اوجد فيه
 صفتين صفة علم وصفة عمل فبصفة العمل تظهر صور العالم عنده كمنظورة التايوت للعين عند بل
 الخبار فيها على الصور والصور على قديمين صور ظاهرة حسية وهى الاجرام وما يتصل بها احسا
 كالاشكال والالوان والاكوار وصور باطنية معنوية غير محسوسة وهى ما فى باطن العلوم والمعارف
 والارادات ويثبتك الصفتين ظهر ما ظهر من العلم رقا لصفة العالمات اب فانها المؤثرة وانصفة العالمات
 اتم ثنائها المؤثر فيها وعنه ما ظهرت الصور التى ذكرها عاين التجار المهندس اذا كان عالما ولا يحسن
 العمل يلقي ما عنده على سمع من يحسن عمل الله اذ به ذال انفا يكاد يقع فكلام المهندس اب وقول
 السامع اتم ثم يصير علم السامع انا وجوارحه اذ ان ثبت قلب المهندس اب والصانع الذى هو التجار
 ام من حيث ما وصفت لما يلقى اليه المهندس فذا اثر فيه فقدر انزل ما فى قوته فى نفس التجار والدورة
 التى ظهرت لتجار فى باطنه مما الى اليه المهندس وحملت فى وجود خيالته فلهذا ما هو له بمنزلة الولد
 الذى ولد له فهمه عن المهندس ثم عمل التجار اب فى الخشب الذى هو اتم التجار بالالوان التى
 يقع بها التمسك وانزال الماء الذى هو اثر من ضرب بآلة التمسك بالتمسك وكل قطع وفصل وجمع
 فى الطبع المتصورة لانشاء صورة التايوت الذى هو بمنزلة لولد المولود الخارج للعن وهذا اقصاه
 الحقائق فى ترتيب الابدان والامتهات والابدان وكيفية الانتاج فكل اب ليس عنده صفة العمل فليس
 ابا من ذنب الوجه حتى ان لو كان عالما ومنع آلة التوصيل بالجلام اذ ان شارة ليتبع الفهم وهو فيه
 عامل لم يكن ابا من جميع الوجوه وكن ابا ما حصل فى نفسه من العلم غير ان الجسد لم يخلق
 فيه الروح فى بطن امه ارمات فى بطن امه فانما طبيعة اذم الى ان تصرف ولم يدر له عين ففهم
 وبعد ان عرفت الاب الثانى من المكنات راد اتم ثمانية للقلم الاعلى ===== مما الى اليه من الالتفات
 الاقدس الروحاني للطبيعة وانها فكان اول اتم وارت فوه من قول ما كتب عليه ===== اتم ثمانية
 فالطبيعة والهباء اخ واخت لاب واحد واتم واحدة فى كنه الطبيعة الهباء فوه بينهما صورة الجسم

الكلية وهو اقل جسم ظهر فكانت الطبيعة الاب فان لها الاثر وكان الهباء الاتم فان فيها ظهر الاثر
 وكانت النتيجة الجسم ثم نزل التوال في العالم الى التراب على ترتيب مخصوص ذكرناه في كتابنا المسمى
 بعقله المستوفى وفيه طول لا يسهه هذا الباب فان الغرض الاختصار ونحن لا نقول بالمرکز
 وانما نقول بنهاية العناصر وان الاعظم يجذب الاصغر ولهذا نرى الجار والذاري يطلبان العلو والجحر
 وما اشبهه يطلب السفلى فاختلقت الجهات وذلك على الاستقامة من الاثنين أعنى طالبي العلو والسفل
 فان القائلى بالمركز يقول انه امر معقول دقيق تطلبه الاركان ولولا التراب لدار به الماء ولولا الماء
 لدار به الهواء ولولا الهواء لدار به النار ولو كان كما قال لكنا نرى الجار يطلب السفلى والحس يشهد
 بخلاف ذلك وقد بينا هذا الفصل في كتاب المركز لنا وهو جزء لطيف فاذا ذكرناه في بعض كتبنا انما نسوقه
 على جهة مثال النقطة من الكرة التي عنها يحدث المحيط لما لنا في ذلك من الغرض المتعلق بالمعارف
 الالهية والنسب لكون الخطوط الخارجة من النقطة الى المحيط على السواء لتساوى النسب حتى
 لا يقع هنالك تفاضل فانه لو وقع تفاضل لآدى الى نقص المفضول والامر ليس كذلك وجعلناه محل
 العنصر الاعظم تنبيها على ان الاعظم يحكمكم على الاقل وذكرناه مشارا اليه في عقله المستوفى *
 ولما أدار الله هذه الافلاك العلوية واوجد الايام بالفلك الاول وعينه بالفلك الثانى الذى فيه
 الكواكب الثابتة للابصار ثم اوجد الاركان ترابا وماء وهواء ونارا ثم سوى السموات
 سبعة طباقا وفتحها اى فصل كل سماء على حدة بعد ما كانت رتقا اذ كانت دخانا وفتح الارض الى
 سبع ارضين فلكل سماء ارض سماء اولى لارض اولى وثانية لثانية الى السبع وخلق الجوارى
 الخنفس خمسة فى كل سماء كوكب وخلق القمر وخلق ايضا الشمس فحدث الليل والنهار بخلق الشمس
 فى اليوم وقد كان اليوم موجودا قبل النصف من هذا اليوم لاهل الارض نهارا وهو من طلوع
 الشمس الى غروبها وجعل النصف الاخر منه ليلا وهو من غروب الشمس الى طلوعها واليوم عبارة
 عن المجموع ولهذا خلق السموات والارض وما بينهما فى ستة ايام فان الايام كانت موجودة بوجود
 حركة فللك البروج وهى الايام المعروفة عندنا لا غير فاما قال الله خلق العرش والكرسى وانما قال
 خلق السموات والارض فى ستة ايام فاذا دار فللك البروج دورة واحدة فذلك هو اليوم الذى خلق
 الله فيه السموات والارض ثم احدث الله الليل والنهار عند وجود الشمس لا الايام * واما ما يطرأ فيهما
 من الزيادة والنقصان اعنى فى الليل والنهار لا فى الساعات فانها اربع وعشرون ساعة فذلك لحلول
 الشمس فى منطقة البروج وهى حائلة بالنسبة اليها فيميل فيطول النهار اذا كانت الشمس فى المنازل
 العالية حيث كانت واذا حلت الشمس فى المنازل الساقلة بالنسبة اليها قصر النهار حيث كانت
 وانما قلنا حيث كانت لانه اذا قصر النهار عندنا طال عند غيرنا فتكون الشمس فى المنازل العالية
 بالنسبة اليهم وفى المنازل الساقلة بالنسبة اليها فاذا قصر النهار عندنا طال الليل عندهم لما ذكرناه
 واليوم هو اليوم بعينه اربع وعشرون ساعة لا يزيد ولا ينقص ولا يطول ولا يقصر فى موضع
 الاعتدال * فهذا هو حقيقة اليوم ثم قد سمي اتها روحه يوما بحكم الاصطلاح فافهم وقد جعل الله
 هذا الزمان الذى هو الليل والنهار يوما فالزمان هو اليوم والليل والنهار موجودان فى الزمان جعلهما
 الله اباؤا ما لما يحدث الله فيهما كما قال يغشى الليل النهار كمثل قوله فى آدم فلما تمشاها حلت
 فاذا غشى الليل النهار كان الليل اباؤا وكان النهار اما وصار كل ما يحدث الله فى النهار بمنزلة الاولاد
 التى تلدها المرأة واذا غشى النهار الليل كان النهار اباؤا وكان الليل اما وكن كل ما يحدث الله من الشؤون
 فى الليل بمنزلة الاولاد التى تلدها الامة وقد بينا هذا الفصل فى كتاب الشان لنا تكليفا فيه على
 قوله تعالى كل يوم هو فى شان وسيأتى فى هذا الكتاب من معرفة الايام طرف شاف ان شاء الله
 تعالى وكذلك قال تعالى ايضا يوبخ الليل فى النهار ويوبخ النهار فى الليل فزاد بينا فى التناكح

وأبان سبحانه بقوله وآية لهم الليل نسلخ منه النهار أن أنقضي أمه وأن النهار متولد عنه كمن يسلمح
المولود من أمه إذا خرج منها أرحمة من جلد لها فيظهر مولدا في عام آخر غير العام الذي يحويه الأب
وهو اليوم الذي ذكرناه وقد بين ذلك في كتاب الزمان ومعرفة الدهر لما فنيش وأبو رابون
بوجه وأمان بوجه وما يحدث الله فيهما في عالم الأرض أن من المولدات عند نصر يفهمه أبي
أولاد الليل والنهار كما قررناه ولما أنشأ الله اجرام العالم كله انقلب لتكوين فيه جعل من حتما يلي
مقعر السماء الدنيا إلى باطن الأرض من عام الطبيعة والاستحالات ونهوضه عيان التي تحدث عند
الاستحالات بمرلة الأم وجعل من محذب فث السماء الدنيا إلى آخره فلا بد بمرلة الأب وقدرتها
منازل وزينها بالكوالكب الثابتة والساجدة فلا شعة تقطع في النشأة والنشأة والحاد
تقطع في الثلث المحيط بتقدير العزيز العليم بدليل ما روي في بعض الأهرام التي سيار مصر مكتوبا
بقلم ينكر في تاريخ الأهرام أنها بيت والسر في الأسد وهو أن في إحدى قدي على أن
الكواكب الثابتة تقطع في فلك البروج الأطلس وقد قول تعالى في القمر والشمس قد رماه مارل حتى
عاد كالعرجون القديم وقال في الشمس والشمس تجري لمستقر لها وقد قرئ لاستقرارها ليس
بين القرائتين تناقض ثم قال ذلك بتقدير العزيز العليم فليست النظر إلى قوله في القمر قد رماه مارل وهو
لا الشمس ينفي لها أن تدرك القمر ولا الليل سابق النهار وكل في ذلك يسبحون أن في شيء من تدبير
لجعل لهذه الأنوار المسماة بالكوالكب اشعة متصلة بالركن تقوم اتصالها بمقام كاخ الأتيا
للاتصيات فيحدث الله عند اتصال تلك اشعاعات النورية بالركن الأربعة من عام الطبيعة ما يكون
فيها من انشاده حسا فهداه الركن لها بمرلة الأربع السوية في شرعا وكما يكون كاخ ثرى عند
حلالاتها بعد شري كذلك أوحى الله في كل حياء أمرها وكان من ذلك الوجه تزل الأمر بين
أي الكاخ الخلال كما قال تعالى يتزل الأمر بين يتزل الأمر الهوى وتهد به هذا التزل
أسرار عظيمة تقرب مما نشير إليه في هذا الباب وقد روي عن أن عباس أنه قال في هذه الآية
لوفرته القلتم أي كافر وفي رواية لرجتموني وأما من أعظم أسرار آيات القرآن قال تعالى خلق
سمع سموات ومن الأرض مناهون ثم قال يتزل الأمر بين ثم قال وأبان وقال للعلماء أن الله
على كل شيء قدير وهو الذي أنشأ إليه بسطة العمل الذي ذكرناه أسما من إيمان الله صفة العلم
والعمل في الأب الذي أن القدرة للإيجار وهو العمل ثم قم الاحمار فتان وان الله قد احاط بكل شيء
علما وقد أنشأ إليه بسطة العلم التي أعطاه الله للاب الذي هو النفس الطيبة المدعنة وهو العلم
سجده عما يوحد التقدير على إيجار ما يريد إيجاده لا مانع له من جعل الأمر يتزل بين السماء والأرض
كل ولد يظهر بين الأب والأم وأما اتصال الاشعة النورية بالركن الأربعة من الحركة السماوية
بالأركان الأربعة التي هي أم المولدات في الخيرة الواحد للخل مع الله جعله الحق مناهة له عاره
في نكاح أهل الجنة في الجنة بجميع نساءهم وحواريهم في الدنيا الواحد من أحاسيا بها له
الاتصالات حسية فيسكن الرجل في الجنة جميع من عنده من المأونات إذا شهى ذلك في الدنيا
الواحد سكا حاسيا بإيلاج ووجوه لذة صنبول امرأة من غير تقدم ولا تأخر وهو ما هو العلم
الدائم والقدرة الإلهية والاعتل يعجز عن إدراك هذه الحقيقة من حيث فارد وما يدرى هذه
أخرى أهمية في قلب من يشاء من عباده كما أن الإنسان في الجنة في سوق السوراد الشهى صورته
فيها كما يشكّل الروحاني هما عبدا أن كان جسما والحق أعطاه الله هذه القدرة بعدد على ذلك
والله على كل شيء قدير وحديث يوق الحنة ذكره أبو عيسى الترمذي في منعه فندم
هنا فذ اتصال اشعة النورية بالأركان الأربعة ظهرت المولدات عن هذا من حاج إلى قدره
العزيز العليم فماتت المولدات بين أباء وهي الافلاك والأنوار العلوية وبين أمهات وهي الأرض

الطبيعية السفلية وصارت الاشعة المتصلة من الانوار بالاركان كالنكاح وحركات الافلاك
وسباحات الانوار بمنزلة حركات انجماع وكانت حركات الاركان بمنزلة الخاضع للمرأة لاستخراج الزبد
الذي يخرج بالمخض وهو ما يظهر من المولدات في هذه الاركان للعين من صور المعادن والنبات
والحيوان ونوع الجن والانس فسبحان القادر على ما يشاء لا اله الا هو رب كل شيء ومليكه قال
تعالى ان اشكرلى ولوالديك فقد تبين لك أيها الولي آباؤك وأمهاتك من هم الى أقرب أب لك وهو
أبوك الذي ظهر غيبك به وأمن كذلك القرية اليك الى الأب الاقل وهو الجد الأعلى والام الأولى
وما بينهما من الآباء والاتهات فشكرهم الذى يسرون به ويفرحون بالثناء عليهم هو ان تنسبهم
الى مالكهم وموجدهم وتسلب الفعل عنهم وتلقه بمسحقة الذى هو خالق كل شيء فاذا فعلت ذلك
فقد ادخلت سرور اعلى آياتك بفعلك ذلك وادخل هذا السرور عليهم هو عين برلك بهم وشكر لك ايهم
واذا لم تفعل هذا ونسبت الله بهم فاشكرتهم ولا امتثلت أمر الله في شكرهم فانه قال ان اشكرلى
فقد تم نفسه ليعرفك انه السبب الاول والاولى ثم عطف فقال ولوالديك وهى الاسباب التى أوجدك
الله عندها لتسبها اليه سبحانه ويكون لها عليك فضل التقدم بالايجاد خاصة لافضل التأثير
لانه في الحقيقة لا أثر لها عليك وان كانت أسباب الوجود الاثرية فهذا القدر منح لها الفضل وطلب
منك الشكر وانزاه الحق لك وعندك منزلته في التقدم عليك لافى الاثر ليكون الثناء بالتقدم والتأثير
لله تعالى وبالتقدم والتوقف للوالدين ولكن على ما شرطناه فلا تشر لك بعبادة ربك أحدا فاذا أنشيت
على الله تعالى وقلت ربنا ورب آباءنا العلويات وأمهاتنا السفليات فلا فرق بين ان اقولها انا
أو يقولها جميع بنى آدم من البشر فلم يخاطب شخصا بعينه حتى يسوق آباءه وأمهاته من آدم وحواء
الى زمانه * وانما القصد هذا النشوا الانسان ثم ترقى في النياية عن كل مولود بين مؤثر ومؤثر فيه فتحمد به كل
الاركان وعالم الطبيعة والانسان ثم ترقى في النياية عن كل مولود بين مؤثر ومؤثر فيه فتحمد به كل
لسان وتتوجه اليه بكل وجه فيكون الجزاء لنا عند الله من ذلك المقام الكلى كما قال لى بعض مشيختى
اذا قلت السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين او قلت السلام عليكم وسلمت في طريقك على أحد
فاحضر في قلبك كل صالح لله من عباده في الارض والسماء وميت وحى فانه من ذلك المقام ردت
عليك فلا يبقى ملك مقرب ولا روح مطهر يبلغه سلامك الا ويرد عليك وهو دعاء مستجاب فيك فنبلغ
ومن لم يبلغه سلامك من عباد الله المتهيمين في جلاله المشتغلين به المستفرغين فيه وأنت قد سلمت عليهم
بهذا الشمول فان الله ينوب عنهم في الرد عليك وكفى بهذا شرفا في حقك حيث يسلم عليك الحق فليته
لم يسمع أحد ممن سلمت عليه حتى ينوب عن الجميع في الرد عليك فانه لك أشرف قال تعالى تشرىفا
في حق يحيى عليه السلام وسلام عليه يوم ولد ويوم يموت ويوم يبعث حيا وهذا سلام فضيلة
واخبار فكيف سلام واجب نأب الحق فيه مناب من أعجاب عنه وجزاء الفرائض أعظم من جزاء
الفضائل في حق من قيل فيه وسلام عليه يوم ولد فيجمع له بين الفضيلتين وقد وردت صلاة الله علينا
ابتداء وما وصل الى أورد السلام ابتداء كما وردت الصلاة لافن روى في ذلك شيئا وتحققه فقد
جعلت امانة في عنقه ان يلحقه في هذا الموضع الى جانب صلته علينا في هذا الباب ليكون بشرى
للمؤمنين وتشرى بنا الكتابي هذا والله المعين والموفق لا رب غيره * وأما الآباء الطبيعيون والاتهات
فلم نذكرهم ولنذكر الامر الكلى من ذلك وهم أبوان وأمان فالابوان هما الفاعلان والامان هما
المنفعلان وما يحدث الله عنهما هو المنفعل عنهما فالحرارة والبرودة فاعلان والرطوبة واليبوسة
منفعلان فكيف الحرارة اليبوسة فأتجار كمن النار ونكبت الحرارة الرطوبة فأتجار كمن الهواء ثم
نكبت البرودة الرطوبة فأتجار كمن الماء ونكبت البرودة اليبوسة فأتجار كمن التراب فحصل في الاشياء
حقائق الآباء والاتهات فكانت النار حارة يابسة فحرارتها من جهة الاب ويوسنها من جهة الام

وكان الهواء حاراً وطبخاً لحرارته من جهة الارب ورتوبته من جهة الام وكان الماء بارداً رطاباً في برودته من جهة الارب ورتوبته من جهة الام وكانت الارض باردة يابسة في برودتها من جهة الارب ويوسيتها من جهة الام فالحرارة والبرودة من العلم والرتوبة واليبوسة من الارادة هذا حدثت لعلها في وجودها من العلم الالهي وما يتولد عنهما من القدرة ثم يتبع التوالد في هذه الاركان من كونها أتمها لا بقاء الانوار العلوية لا من كونها آباء وان كانت الابوة فيها موجودة فقد عرفت ان الابوة والبنوة من الاضافات والنسب فالارب ابن لاب هو ابن له والارب ابن لاب هو ابن له وكذلك باب النسب فانظره والله الموفق لارب غيره ولما كانت اليبوسة منفصلة عن الحرارة وكانت الرطوبة منفصلة عن البرودة قلنا في الرطوبة واليبوسة انهما منفعلان وجعلناهما بمنزلة الام للاركان ولما كانت الصنعة تستدعي صانعاً ولا بد والمفعول يطلب الفاعل بذاته فانه منفعل لذاته ولولم يكن منفعلاً لذاته لما قبل الانفعال والاثرو لما كان مؤثراً فيه بخلاف الفاعل فانه يفعل بالاختيار ان شاء فعل ويسمى فاعلاً وان شاء ترك وليس ذلك للمفعول المنفعل ولهذه الحقيقة ذكرنا تعالى قوله وهو من فصاحة الشعر أن ويجازه ولا رطب ولا يابس الا في كتاب مبين فذكر المنفعل ولم يذكر كرو ولا سار ولا بارد لما كانت الرطوبة واليبوسة عند العلماء بالطبيعة تطلب الحرارة والبرودة التي هما منفعلان عنهما كما تطلب الصنعة الصانع فلذلك ذكرهما دون ذكر الاصل وان كان الكل في الكتاب المبين فليدبأ سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم بعلوم ما نالها احد سواه كما قال فعلت علم الاولين والآخرين في حديث الضرب فالعلم الالهي أصل العلوم كلها واليه ترجع وقد استوفينا ما يستحقه هذا الباب على غاية الإيجاز والاختصار فان الطول فيه انما هو بذكر الكيفيات . وأما الاصول فقد ذكرناها ومهدنا بها والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

(الباب الثاني عشر)

في معرفة دورة فلان سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وهي دورة السيادة وان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلقه الله تعالى
شعر

<p>وآدم بين الماء والطين واقف له في العلي مجد تليد وطارف وكان له في كل عصر مواقف فأنت عليه ألسن وعوارف لبس نذال الامر في الكون عارف</p>	<p>الابأني من كان ملكاً وسيداً فذاك الرسول الابطحي محمد أتى زمان السعد في آخر المدى أتى لانكسار الدهر يجبر صده إذا رام أمراً لا يكون خلافاً</p>
---	---

اعلم انه لما خلق الله الارواح المصورة المدبرة للاجسام بالزمان عند وجود حركته الثلاث لتعيين المدة المعلومة عند الله وكان عند أول خلق الزمان بحركته خلق الروح المدبرة روح محمد صلى الله عليه وسلم ثم صدرت الارواح عند الحركات فكان لها وجود في عالم الغيب دون عالم الشهادة واعلم الله بنبوته وبشره بهار آدم لم يكن الا كما قال بين الماء والطين واتهن الزمان بالاسم الساطن في حق محمد عليه السلام الى وجود جسمه وارتباط الروح به . انتقل حكم الزمان في جريانه الى الاسم الطاهر فظهر محمد صلى الله عليه وسلم بكليته جسماً وروحاً فكان الحكم له أولاً باطنياً في جميع ما ظهر من الشرائع على ايدي الانبياء والرسل صلوات الله وسلامه عليهم فجمعين ثم صار الحكم له ظاهراً في كل شرع ابرزه الاسم الباطن بحكم الاسم الظاهر لبيان اختلاف حكم الاممين وان كان من شريع وحدار هو صاحب

الشرع فانه قال كنت نبيا وما قال كنت انسانا ولا كنت موجودا وليست النبوة الا بالشرع المقرّر
عليه من عند الله فأخبرانه صاحب النبوة قبل وجود الانبياء الذين هم نوابه في هذا الدنيا كما قرّناه
فما تقدم من أبواب هذا الكتاب فكانت استدارته انتهاء دورته بالاسم الباطن وابتداء دورة أخرى
بالاسم الظاهر فتعال استدار كهيئته يوم خلقه الله في نسبة الحكم لظاهر انما كان في الدورة
الاولى منسوباً اليها باطناً أي الى محمد وفي الظاهر منسوباً الى من نسب اليه من شرع ابراهيم وموسى
وعيسى وجميع الانبياء والرسل وفي الانبياء أربعة حرم هود وصالح وشعيب ومحمد صلى الله
عليه وسلم وعليهم أجمعين ومثلهم من الزمان ذو القعدة وذو الحجة والحرم ورجب ومضرم ولما كانت
العرب تنسئ في الشهر وقرتد المحرم منها حلالا والحلال منها حراما جاء محمد صلى الله عليه وسلم فردّ
الزمان الى أصله الذي حكم الله به عند خلقه فعين الحرم من الشهر وعلى حد ما خلقها الله عليه فلهذا
قال في اللسان الظاهر ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلقه الله كذلك استدار الزمان فظهر
محمد صلى الله عليه وسلم كما ذكرناه جسما وروحا بالاسم الظاهر حسا فخرج من شرعه المتقدم
ما أراد الله ان ينسخ منه وأبقى ما أراد الله ان يبقى منه وذلك من الاحكام خاصة لا من الاصول *
ولما كان ظهوره بالميزان وهو العدل في الكون وهو معتدل لان طبعه حار رطب كان من حكم الآخرة
فان حركة الميزان متصلة بالآخرة الى دخول الجنة والنار ولهذا كان العلم في هذه الامة أكثر
مما كان في الأوائل وأعطى محمد صلى الله عليه وسلم علم الاولين وعلم الآخرين لان حقيقة الميزان
تعطى ذلك وكان الكشف أسرع في هذه الامة مما كان في غيرها الغلبة البرد واليبس على سائر الامم
قبلنا وان كانوا اذ يكاء وعلماء فأجادتهم معينون بخلاف ما هم الناس اليوم عليه الا ترى هذه الامة
قد ترجت جميع علوم الامم ولو لم يكن المترجم عالما بالمعنى الذي دل عليه لفظ المتكلم به لما صح ان يكون
مترجما ولا كان ينطلق على ذلك اسم الترجمة فتد علمت هذه الامة علم من تقدم واخست بعلوم لم تكن
للمتقدمين * ولهذا أشار صلى الله عليه وسلم بقوله فعلت علم الاولين وهم الذين تقدموا ثم قال
والآخرين وهو علم ما لم يكن عند المتقدمين وهو ما نعلمه أمته من بعده الى يوم القيامة فتد أخبرنا
عندنا بعلوم لم تكن قبل فهذه شهادة من النبي صلى الله عليه وسلم لنا وهو الصادق بذلك فتد ثبت له
صلى الله عليه وسلم السيادة في العلم في الدنيا وثبت له أيضا السيادة في الحكم حيث قال لو كان
موسى حيا ما وسعه الا ان يتبعني ويتم ذلك عند نزول عيسى عليه السلام وحكمه فينا بالقرآن
فتمت له السيادة في الدنيا بكل وجه ومعنى ثم أثبت السيادة له على سائر الناس يوم القيامة
بتحقيقه له باب الشفاعة ولا يكون ذلك لنبى يوم القيامة الا له صلى الله عليه وسلم فقد شفع صلى الله عليه
وسلم في الرسل والانبياء ان تشفع نعم وفي الملائكة فأذن الله سبحانه عند شفاعته في ذلك لجميع من له
شفاعة من ملك ورسول ونبى ومؤمن ان يشفع فهو صلى الله عليه وسلم أول شافع بأذن الله وارحم
الراحمين آخر شافع يوم القيامة فبشفع الرحيم عند المنتقم ان يخرج من النار من لم يعمل خيرا قط
فيخرجهم المنعم المتفضل كما ورد في حديث يوم القيامة وأي شرف أعظم من دائرة تداريكون آخرها
أرحم الراحمين وآخر الدائرة متصل بأولها فأى شرف أعظم من شرف محمد صلى الله عليه وسلم حيث
كان ابتداء هذه الدائرة حيث اتصل بها آخرها الكمالا فيه سبحانه ابتداء الأشياء وبه كملت
وما أعظم شرف المؤمن حيث ثلثت شفاعته بشفاعة أرحم الراحمين فالؤمن بين الله وبين الانبياء
والعلم في حق المخلوق وان كان له الشرف التام الذي لا تجهل مكاته ولكن لا يعطى العادة في القرب
الالهوى الا بالايمان فنور الايمان في المخلوق أشرف من نور العلم الذي لا ايمان معه فاذا كان له
الايمان تحصل عنه العلم فنور ذلك العلم المتولد من نور الايمان أعلى وبه يمتاز على المؤمن الذي ليس بعالم
فيرفع الله الذين اتوا العلم من المؤمنين درجات على المؤمنين الذين لم يؤتوا العلم ويزيد العلم بالله

فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يحيا به اثم اعلم بعد الخ الدنيا كم فلا فزت أو سعت من فلك محمد صلى الله عليه وسلم فان له الاحاطة ولا تمت به حكم التبعية فلما له حاطة بسائر الامم ولذلت كفا شهداء على الناس فاعطاه الله من وحي امر السموات ما لم يعط غيره في طالع مولده فحق الامر المخصوص بالسماء الاولى من هناك لم يبدل حرف من القرءان ولا كلمة ولو انني الشيطان في تلاوته ما ليس منها بقتص او زيادة لنسخ الله ذلك وهذا عصمة وثبات ومن ذلك الثبات ما نسخت شر يعنه بغيرها بل ثبتت محفوظة واستقرت بكل عين ملحوظة ولذلك يستشهد بها كل طائفة ومن الامر المخصوص بالسماء الثانية التي تلي هذه الاولى من هناك ايضا خص بعلم الاولين والآخرين والتؤدة والرحمة والرفق وكان بالمؤمنين رحيمًا وما غلط على من غلط الا بالامر الذي الهى حين قيل له يا عدا الكفار والمنافقين واغلب عليهم فأمر به لما يقتضى طبعه ذلك وان كان بشرًا يغضب لنفسه ويرضى لنفسه فقد قدم لذلك دواء نافعا يكون في ذلك الغضب رحمة من حيث لا يشعربها في حال الغضب فكان يدل بغضبه مثل دلالاته برضاه وذلك لاسرار عرفناها و يعرفها أهل طريقنا فبحث له السيادة على العالم من هذا الباب فان غير امته قيل فيهم يحترقونه من بعدما عتقوه وهم يعلمون فاضلهم الله على علم رتبلى الله فينا حفظ ذكره فقال انا نحن نزلنا الذكر واناله لحافظون لانه سمع العبد وبصره ولسانه ويده واستحفظ كتابه غير هذه الامة فخر فوه ومن الامر المخصوص بوحى السماء الثالثة السيف الذى بعث به والخلافة واختص بقتال الملائكة معه منها ايضا فان ملائكة هذه السماء قامت يوم بدر ولم يكن ذلك لغيره فكان في ذلك في رتبة الكمال ومن وحي امر هذه السماء الثالثة انه بعث من قوم ليس لهم همة الا في قرى النسيان وشجر الجزر والقتال الذى لم يكن في غيرهم من الناس وبهذا يتدحون قال بعضهم

|| شروب بسيف سوق هانها || اذا عدموا زادا فانك عاقر ||

وقال آخر منهم مدح قومه

|| لا يبعدن قومي الذين همو || سم العداة وآفة الجزر ||
|| التا زلون بمثل معتزل || والاطيئون معا قد الا زر ||

فوصفهم بالكرم والشجاعة والعفة عن الحريم كقوله عنزة بن شداد في حنطه الجار في اهل شعر

|| وأغض طرفي ما بدت لي جارى || حتى توارى جارى ما واهها ||

ولا خفاء عند كل أحد في فضل العرب على العجم بالكرم والشجاعة وان كان في العجم كرماء وشجعان ولكن آحادكم ان في العرب مخلاء وجبناء ولكن أجاد وانما الكلام في الغالب لا في النادر وهذا لا يشكره أحد وهو من الامر الموحى به في السماء الثالثة وهذا كله من الامر المنزل بينهم ولو ذكرنا على التفصيل ما في كل سماء من الامر الذى أوحى الله فيها وفقره لا برزنا من ذلك بما تب تحار العقول في ادراكها ولكن نبه على الاقرب مما اختص بعمومه صلى الله عليه وسلم على غيره لتعجب له السيادة انى ذكرها عن نفسه عند السامعين ومن الوحي المأمور به في السماء الرابعة في حقه صلى الله عليه وسلم انه بشر بعته بجميع الشرائع وظهور دينه على جميع الاديان عند كل رسول من تقدمه وفي كل كتاب منزل فلم يبق لدين من الاديان حكم عند الله الا ما قرره فثبت بره ثبت فهو من شرعه وعموم رسالته وان كان قد بقي من ذلك حكم فليس هو من حكم الله الا في الجزية

خاصة وانما قلنا ليس هو من حكم الله لانه سماه باطلا فهو على من اتبعه لاله فهذا اعني ظهور دينه
على جميع الاديان كما قال النابغة الشاعر في مدحه

ألم تر ان الله أعطاك سورة
فانك شمس والملوك كواكب
ترى كل ملك دونها يتذبذب
اذا طلعت لم يبد منها كوكب

فهذه منزلة محمد صلى الله عليه وسلم مع الانبياء والرسل وشريعته مع الشرائع كالشمس مع نور
الكواكب التي اندرجت أنوارها في نور الشمس اذهى كلها حتى من الله منزل كما قررنا وقد
بسطنا في التتلات الموصلية من أمر كل سماء مما أوحى الله فيها ما اذا وقفت عليه عرفت بعض
ما في ذلك ومن الوحي المأمور به في السماء الخامسة المختص بمحمد صلى الله عليه وسلم انه ما ورد قط
عن نبي من الانبياء انه حبيب اليه النساء الا محمد صلى الله عليه وسلم وان كانوا قد رزقوا كثيرا
منه كسليم بن وغيره عليهم السلام ولكن كلامنا في حبيب اليه وذلك انه صلى الله عليه وسلم كان
نبيا وادم بين الماء والطين كما قررنا وعلى الوجه الذي اليه أشرفنا فكان من قلعا الى ربه لا ينظر
معه الى كون من الاكوان لشغله بالله عنه فان النبي مشغول بالتلقي عن الله ومراعاة الادب
فلا يتفرغ الى شيء دونه فحبيب اليه النساء فاحبهن عناية من الله بهن فكان عليه السلام يحبهن بكون
الله حبيبن اليه وخرج مسلم في كتاب الايمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للرجل
الذي قال له اني احب ان يكون نعلي حسن وتوبي حسنا ان الله جميل يحب الجمال ومن هذه
السماء حب الطيب وكان من سنته النكاح لا التبطل وجعل النكاح عبادة للسر الالهي الذي
اودع فيه من ظهور الاعيان للثلاثة الاحكام التي تقدم ذكرها في الاتاج عن المقدماتين والرابطة
الذي جعل علته الاتاج فهذا وما شاكله مما اختص به محمد صلى الله عليه وسلم دون غيره وفيه بسط
كثير ليس هذا محله ومن الوحي المأمور به في السماء السادسة اعجاز القرآن والذي اعطيه صلى الله
عليه وسلم من جوامع الكلام من هذه السماء تنزل اليه ولم يعط ذلك نبي قبله * وقد قال اعطيت سماء
يعطهن نبي قبلي وكل ذلك أوحى في السموات من قوله واوحى في كل سماء أمرها فجعل في كل
سماء ما يصلح تنفيذه في الارض في هذا الخلق * بن الستة ان بعث الى الناس كافة فبعث رسالته وهذا
مما أوحى الله به في السماء الرابعة ونصر بالعرب وهو مما أوحى الله به في السماء الثالثة من هناك *
ومن الستة تحليل الغنائم وجعل الارض له مسجدا وتر بها ظهورا وهو من الامر الموحى به في السماء
الثانية ومن الستة انه أوحى جوامع الكلام وهو من الامر الموحى به في السماء السادسة من هناك
ومن أمر هذه السماء ما خصه الله به من اعطائه مفاتيح خزان الارض * ومن الوحي المأمور به
في السماء السابعة من هناك وهي الاولى مما يلينا فتولى من هناك اي اذا ابتدأنا بالعدد من الاعلى
فتكون السابعة الاولى من جهتنا لو ابتدأنا بالحساب مما يلينا كون الله خصه بصورة الكمال فكملت
به الشرائع وكان خاتم الانبياء ولم يكن ذلك لغيره صلى الله عليه وسلم فهذا وامثاله انفراد بالسيادة
الجاسعة للسيادات كلها والشرف المحيط الاعم وبهذا قد نبهنا على ما حصل له في مولده من بعض
ما أوحى الله به في كل سماء من أمره * وقوله الزمان ولم يقل الدهر ولا غيره تنبيه على وجود الميزان
فانه ما خرج عن الحروف التي في الميزان بذكر الزمان وجعل ياء الميزان مما يلي الزاي وخفف الزاي
وشددها في الزمان اشعارا بان في هذه الزاي حرفا آخر مدغما فكان اول وجود الزمان في الميزان
لا يدل ازواجاني وفي الاسم الباطن الحمد بقوله كنت نبيا وادم بين الماء والطين ثم استدار بعد انتضاء
دورة الزمان التي هي عناية وسبعون ألف سنة ثم ابتدأت دورة أخرى من الزمان بالاسم الظاهر
فظهر فيها جسم محمد صلى الله عليه وسلم وظهرت شريعته على التعيين والتصریح لبالكتابة

واتصل الحكم بالاخرة فقال تعالى ونضع الموازين القسط ليوم اقيامة وقيل لنا واقموا الوزن
 بالقسط ولا تخسروا الميزان وقال تعالى والسماء رفعها ووضع الميزان فبالميزان اوحى في كل
 شئ امرها وبه قدر في الارض اقواتها ونصب الحق تعالى في العالم في كل شئ ميزانا ميعونا يوم ميزانا
 حسبا لا يخطئ ابدأ فدخل الميزان في الكلام وفي جميع السنان مع المحسوسة وكذلك في المعاني اذ كان
 أصل وجود الاجسام والاعراض وما تحمله من المعاني عند حكم الميزان وكان وجود الميزان وما فوق
 الزمان عن الوزن الالهى الذى يطلبه الاسم الحكيم ويظهره الحكم العدل لا اله الا هو وعن
 الميزان ظهر العترب وما أوحى الله فيه من الامر الالهى والقوس والجدى والدلو والحوت
 والجل والثور والجوزاء والسرطان والاسد والسنبلة وانتهت الدورة الزمانية الى الميزان لتكرار
 الدور فظهر محمد صلى الله عليه وسلم وكان له في كل جزء من اجزاء الزمان حكم اجتمع فيه بظهوره
 صلى الله عليه وسلم وهذه الاسماء اسماء ملائكة خلقهم الله وهم الاثنا عشر ملكا وجعل لهم
 مراتب في تلك المحيط وجعل يده كل ملك ما شاء ان يجعله عما يريد فيمن هو دونهم الى الارض
 بحكمه فكانت روحانية محمد صلى الله عليه وسلم تكتسب عند كل حركة من الزمان اخلاقا بحسب
 ما اودع الله في تلك الحركات من الامور الالهية فما زالت الروحانية تكتسب هذه الصفات قبل وجود
 تركيبتها الى ان ظهرت صورة جسمه صلى الله عليه وسلم في عالم الدنيا بما جبله الله عليه من الاخلاق
 المحمودة فتقبل فيه وانك لعل خلق عظيم فكان ذا خلق ولم يكن ذا خلق * ولما كانت الاخلاق
 تختلف احكامها باختلاف الخلق الذى ينبغى ان يتناسب بها احتياج صاحب الخلق الى محل يكون عليه
 حتى يصرف في ذلك الخلق الذى يليق به عن امر الله فيكون قربة الى الله فلذلك تنزل الشرائع
 تبين للناس محال احكام الاخلاق التى جبل الانسان عليها فقال الله في مثل ذلك ولا تغفل لهما ف
 لوجود التأفيف في خلقه فابان عن المحل الذى لا ينبغى ان يظهر فيه حكم هذا الخلق ثم بين المحل الذى
 ينبغى ان يظهر فيه حكم هذا الخلق فقال تعالى أف لكم ولما تعبدون من دون الله وقال تعالى
 فلا تخافوهم فابان عن المحل الذى ينبغى ان لا يظهر فيه خلق الخوف ثم قال لهم وخالقوني فابان
 لهم حيث ينبغى ان يظهر حكم هذه الصفة وكذلك الحسد والحرس وجميع ما في هذه النشأة
 الطبيعية انما هو حكم روحانية اقدابان الله لنا حيث يظهرها وحيث تمنعها فانه من المحال انما
 عن هذه النشأة الا بزالها لانها عينها والشئ لا يفسد نفسه * قال عليه السلام لا حسد الا في اثنين
 وقال زادك الله حرصا ولا تعد وانما قلنا بالظاهر حكم روحانية اقدابان الله لنا حيث يظهرها وحيث تمنعها فانه من المحال انما
 والعلماء الراشدين في العلم من المحققين العالمين فان المسمى بالنبات والجسد عندنا لهم روحانية
 بطنت عن ادراك غير اهل الكشف اياها في العادة لا يحس بها مثل ما يحس بها من الحيوان فالجسد
 عند اهل الكشف حيوان ناطق غير ان هذا المزاج الخسوس يسمى انسانا لا غير ووقع التفاضل
 بين الخلائق في المزاج فانه لا بد في كل مخرج من مزاج خاص لا يكون الا له به تميز عن غيره كما يجتمع
 مع غيره في امر آخر فلا بد من عين ما يقع به الاقتراح والتميز عين ما يقع به الاشتراك وعدم التميز فاعلم
 ذلك وتحتقن قد ل تعالى وان من شئ الا يسبح بحمده وشئ نكرة ولا يسبح الا شئ عاقل عارف بحمده
 * وقد ورد ان المؤذن يشهد له مدى صوته من سمعه من رطب ويابس والشرائع والنبوات من هذا
 القليل مشحونة ونحن زدن مع الايمان بالاخبار الكشف فقد رأينا الا حجار رؤية عين تذكر الله بلسان
 نطق سمعه اذا نامها وتخططينا مخاطبة العارفين بجلال الله مما ليس يدركه كل انسان فكل جسد من
 خالق الله أمة من الامم فظهرهم الله على عباد تخصهم أوحى بها اليهم في نفوسهم ادم من ذواتهم اعلام
 من الله بالهام خاص جبلهم عليه كعلم بعض الحيوانات باشياء يقتصر عن ادراكها المهندس الخبير
 وعلمهم على الاطلاق فاعلمهم فيما ينالونه من الحقائق والمات كمال وتبين ما يفسرهم من ذلك

عرش الملك أى اذا ظهرت اثمانيه قام الملك وظهر واستوى عليه ملكه المسئلة لاولى الصورة وهى
تنقسم قسمين الاول صورة جسمية عنصرية تتضمن صورة جسمية خيالية والاخر صورة جسمية
نورية وتنبئ بالجوهر النورى * فنقول ان اول جسم خلقه الله اجسام الارواح الملكية المهمة
فى جلال الله * ومنهم العنل الاول والنفس الكلية والبهاتت اجسام النورية المخلوقة من نور
الجلال وما من هؤلاء الملائكة من وجد بواسطه غيره الا النفس التى دون العقل وكل ملك خلق بعد
هؤلاء فدخل تحت حكم الطبيعة فهم من جنس افلاكها التى خلقوا منها وهم عمارها وكذلك ملائكة
العناصر واخر صنف من الملائكة المخلوقون من اعمال العباد وانفسهم فلندكر ذلك صفا صفا
فى هذا الباب ان شاء الله تعالى فنقول اعلم ان الله تعالى كان قبل ان يخلق الخلق وهذه الطبيعة له قبلية
زمان وانما ذلك عبارة للتوصيل تدل على نسبة يحصل بها المقصود فى نفس الساع فكان جل وتعالى
فى عمار ما تحته هواء وما فوقه هواء وهو اول مظهر الهى طهر فيه قدسرى فيه النور الذى كما طهر
فى قوله تعالى الله نور السموات والارض فلما انصغ ذلك العمار بانور فتح فيه صور الملائكة المهمة
الذين هم فوق عالم الاجسام الطبيعية ولا عرش ولا مخلوق تتدسهم فلما ارجدهم قبل لهم فعمل لهم من
ذلك التجلى غيب كان ذلك الغيب روحا لهم أى لتلك الصور وتقبل لهم فى اسم الجليل فهما فى جلال
جباله فهم لا يفيتون * فلما شاء ان يخلق عالم التدوين والتسطير عين واحدا من هؤلاء الملائكة
الكرديين وهو اول ملك ظهر من ملائكة ذلك النور سماه العقل والتلم وتقبل له فى تجلى التعاليم الوهية
بما يريد ايجاده من خلقه الى غاية وحدته قبل بدائه علم ما يكون وما للعق من الاسماء الالهية العنانية
صدور هذا العالم الخلقى * فاشتق من هذا العقل وجود آخر سماه اللوح وأمر القلم ان يدلى اليه
ويودع فيه جميع ما يكون الى يوم انقياسته لا غير وجعل لهذا التلم ثلاثمائة وستين سنة من قبلته اى من
كونه قلم ومن كونه عتلا ثلاثمائة وستين قبلية اى رقيقة كل سنة اى رقيقة يغترف من ثلاثمائة وستين
صنفان من العلوم الاجالية فينصهاها فى اللوح فهذا احصر ما فى العالم من العلوم الى يوم التيامه عاها
اللوحة حين اودعه اياها القلم فكان من ذلك علم الطبيعة وهو اول علم حصل فى هذا اللوح من علوم
ما يريد الله خلقه فكانت الطبيعة دون النفس وذلك كله فى عالم النور الخالص ثم اوجد سبحانه
الطامة الخفية التى هى فى مقابلة هذا النور بمنزلة العدم المطلق المتقابل للوجود المطلق فعدما اوجدها
اقاض عليها النور افاضته بمساعدة الطبيعة فلم شعها ذلك النور فظهر الجسم المعبر عنه بالعرش
فاستوى عليه الاسم الرحمن بالاسم الظاهر فذلك اول ما ظهر من عالم الخلق وخلق من ذلك الدور
المترج الذى هو مثل ضوء السحر الملائكة الحافين بالسرير وهو قوله وترى الملائكة حافين من
حول العرش يسبحون بحمدهم فليس لهم شغل الا يكون منهم حافين من حول العرش يسبحون
بحمده وقد بينا خلق العالم فى كتاب حينا عتلة المستوفز وانما نأخذ منه فى هذا الباب روس
الاشياء * ثم اوجد الكرسي فى جوف هذا العرش وجعل فيه ملائكة من جنس طبيعته فكل فئت
أصل لما خلق فيه من عماره كالعناصر فخلق فيها من عمارها كما خلق آدم من تراب ومريم وبنيه
الارض وقسم فى هذا الكرسي الكريم الكلمة الى خبر وحكم وهما التقديمان اللتان تدلتانه من
العرش * كما ورد فى الخبر النبوى ثم خلق فى جوف الكرسي الاقلاق فلكا فى جوف فلك وخلق
فى كل فلك عالما منه يعمرونه سماهم ملائكة يعنى رسلا وزينها بالكواكب وادخى فى كل
سما ايمرها الى ان خلق صور المولدات ولما اكمل الله هذه الصور النورية والعنصرية بتلا اروح
تكون غيبا لهذه الصور قبل اكل هنف من الصور بحسب ما هو عليه فتكون عن هذا القبل اروح
الصور وهى المسئلة الثانية لخلق الارواح وامرها بتدبير الصور وجعلها غير منسمة بل ذاتا واحدة
وميز بعضها عن بعض فبترت وكان ميرها بحسب قبول الصور من ذلك القبل وايسر الصور بأنيات

لهذه الارواح على الحقيقة الا ان هذه الصور لها كالملك في حق الصور العنصرية وكالمظاهر في حق الصور كما ثم احدث الله الصور الجسدية الخيالية بتجلى آخرين اللطائف والصور فتجلى في تلك الجسدية الصور النورية والنارية ظاهرة للعين وتجلى الصور الحسية حاملة للصور المعنوية في هذه الصور الجسدية في النوم وبعد الموت وقبل البعث وهو البرزخ الصوري وهو قرن من نور اعلاه واسع واسفله ضيق فان اعلاه السماء واسفله الارض وهذه الاجساد الصورية التي يظهر فيها الحق والملائكة وباطن الانسان هي الظاهرة في النوم وصور سوق الجنة وهي هذه الصور التي تعمر الارض التي تتقدم الكلام عليها في بابها ثم ان الله جعل لهذه الصور وهذه الارواح غذاء وهو المسئلة الثالثة يكون بذلك الغذاء يتأوهم وهو رزق حسي ومعنوي فالمعنوي منه غذاء العلوم والتجليات والاخوال والغذاء المحسوس معلوم وهو ما تحمله صور المطعومات والمشروبات من المعاني الروحية اعني القوى فذلك هو الغذاء فالغذاء كالمعنوي على ما قلناه وان كان في صورة محسوسة فتغذي كل صورة نورية كانت او حيوانية او جسدية بما يناسبها وتفصيل ذلك يطول ثم ان الله جعل لكل عالم مرتبة في السعادة والشقاوة ومنزلة وتفصيلها لا يتحصر فسعادتها بحسبها في سعادة غرضية ومنها سعادة كمالية ومنها سعادة ملائكة ومنها سعادة وضعية اتني شرعية والشقاوة مثل ذلك في التقسيم بما لا يوافق الغرض ولا الكمال ولا المراج وهو غير الملائم ولا الشرع وذلك كله محسوس ومعقول فالمحسوس منه ما يتعلق بالدار الشقاء من الاكلام في الدنيا والآخرة ومن اللذات في الدنيا والآخرة ومنه خالص وممتزج فالخالص يتعلق بالدار الآخرة والممتزج يتعلق بالدار الدنيا فيظهر السعيد بصورة الشقي والشقي بصورة السعيد وفي الآخرة يمتازون وقد يظهر الشقي في الدنيا بشقاوته ويتنسل بشقاء الآخرة وكذلك السعيد ولكنهم يجهلون وفي الآخرة يمتازون وامتازوا اليوم ايها الجرمون فهناك تلحق المراتب باهلها الحق لا ينخرم ولا يتبدل فتدبان لك معنى الثمانية التي هي مجموع الملك المعبر عنه بالعرش وهذه هي المسئلة الرابعة وهذه الثمانية للنسب الثماني التي يوصف بها الحق وهي الحياة والعلم والقدرة والارادة والكلام والسمع والبصر وادراك المطعوم والمشموم والملبوس بالصفة الثلاثة به فان هذا الادراك بها علما كادراك السمع للمسموعات والبصر للمبصرات ولهذا انحصر الملك في ثمانية فالظاهر منها في الدنيا اربعة الصورة والغذاء والمزيتان وفي يوم القيامة تظهر الثمانية بجميعها للعيان وهو قوله تعالى ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية فقال صلى الله عليه وسلم رهم اليوم اربعة هذا في تفسير العرش بالملك واما العرش الذي هو السرير فان لله تعالى ملائكة يحملونه على كواهلهم هم اليوم اربعة وغدا يصعدون ثمانية لاجل الحمل الى ارض الحشر وورد في صور هؤلاء الاربعة الجملة ما يقاربه قول ابن مسرّة فقبل الواحد على صورة الانسان والثاني على صورة الاسد والثالث على صورة النسر والرابع على صورة الثور وهو الذي رآه السامري فتضيل انه الاله موسى فصنع لتومعه العجل وقال هذا الهكم والاله موسى القصة والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

(الباب الرابع عشر)

في معرفة اسرار انبياء الاولياء واقطاب الامم المكملين من آدم الى محمد صلى الله عليه وسلم وان القطب واحد منذ خلقه الله لم يمت وأين مسكنه شعر

عَرَفَ اللهُ بِهِمْ مِنْ بَعْنِهِ
سَرَّ هَذَا الْأَمْرَ رُوحَ نَفْسِهِ

أَنْبِيَاءُ الْأَوَّلِيَاءِ الْوَرَثَةِ
ثُمَّ فِي رُوعِ أَمَامٍ وَاحِدٍ

ثم لما عتد الله له
وتلقته على عزته
موضع النقطة الذي يسكنه

وسرى في خلقه ماكنه
منه قلوب الورثة
ليس يذريه سوى من ورثه

اعلم ايدي الله ان النبي هو الذي يأتيه الملك بالوحي من عند الله يتنمّن ذلك الوحي شريعة يتعبد به بها في نفسه فان بعث بها الى غيره كان رسولا ويأتيه الملك على حالتين اما ينزل بها على قلبه على اختلاف احوال في ذلك النزول واما على صورة جسمية من خارج يلقي ما جاء به اليه على اذنه فيسمع او يلقيه على بصره فيبصره فيحصل له من النظر مثل ما يحصل له من السمع سواء وكذلك سائر القوى الحساسة وهذا باب قد اغلق برسول الله صلى الله عليه وسلم فلا سبيل ان يتعبد الله احد ابشر بركة ناسخة لهذه الشريعة المحمدية وان عيسى عليه السلام اذ انزل ما يحكم الابشر بركة محمد صلى الله عليه وسلم وهو خاتم الاولياء فانه من شرف محمد صلى الله عليه وسلم ان ختم الله ولايته امته بنبي رسول مكرم ختم الله به مقام الولاية فله يوم القيامة حشران يحشر مع الرسل رسولا ويحشر مع اولياءنا تبع محمد صلى الله عليه وسلم والياس بهذا المقام كرمه الله على سائر الانبياء واما حلة الانبياء الاولياء في هذه الامة فهو كل شخص اقامه الحق في تجل من تجليانه واقام له مظهر محمد صلى الله عليه وسلم ومظهر جبريل عليه السلام فانه بعد ذلك المظهر الروحاني خطاب الاحكام المشروعة كالمظهر محمد عليه السلام حتى اذا فرغ من خطابه وفرغ عن قلب هذا الولي عتدل صاحب هذا المشهد جميع ما تنمّن ذلك الخطاب من الاحكام المشروعة الطاهرة في هذه الامة المحمدية فياخذها هذا الولي كما اخذها المظهر المحمدي للعنور الذي حصل له في هذه الحضرة مما أمر به ذلك المظهر المحمدي من التبليغ لهذه الامة فيرد الى نفسه وقد وعى ما خاطب الروح به مظهر محمد صلى الله عليه وسلم وعلم حقه علم يقين بل عين يقين فاخذ حكم هذا النبي وعمل به على بينة من ربه قرب حديث ضعيف قدر له العمل به اضغث طريته من أجل وضاع كان في ررانه يكون صحيحا في نفس الامر ويكون هذا الواضع من صدق في هذا الحديث ولم ينسعه وانما رده المحدث لعدم الثقة بقوله في نقله وذلك اذا اندر به ذلك الواضع اركان مدار الحديث عليه واما اذا شاركه فيه ثقة سمعه معه فيقبل ذلك الحديث من طريق ذلك الثقة وهذا الولي قد سمعه من الروح الملقى على حقيقة محمد صلى الله عليه وسلم كما سمع الصحابة حديث جبريل عليه السلام مع محمد عليه السلام في الاسلام والايمان والاحسان في تصديقه اياه واذا سمعه من الروح الملقى فهو فيه مثل الساحب الذي سمعه من قم رسول الله صلى الله عليه وسلم عما لا يشك فيه بخلاف التابع فانه يقبله على طريق غلبة الطعن لارتفاع الهمة المؤثرة في الصدق ورب حديث يكون صحيحا من طريق روايته حصل لهذا المكاشف الذي قد عاين هذا المظهر فساأل النبي صلى الله عليه وسلم عن هذا الحديث الصحيح فانكره وقال له لم نقله ولا حسنت به فيعلم ضعفه فيترك العمل به عن بينة من ربه وان كان قد عمل به أهل النقل لضعف طريقته وهو في نفس الامر ليس كذلك وقد ذكر مثل هذا مسلم في صدر كتابه الصحيح وقد يعرف هذا المكاشف من رضع ذلك الحديث الصحيح طريقته في زعمهم اما ان يسمى له أو يتقام له سورة الشخص فهو لا هم ابياء الاولياء ولا ينفردون قط بشريعة ولا يكون لهم خطاب بها الا بهر يبا ان هذا هو شرع محمد عليه السلام أو يشاهد المنزل عليه ذلك الحسنة في حضرة المنزل الخارج عن ذاته والدخل المعبر عنه بالمبشرات في حق النائم غير ان الولي يشترك مع النبي في ادراك ما تدركه العناية في النوم في حال اليقظة وقد اثبت هذا المقام الاولياء من أهل طريقنا واثبت غير هذا وهذا معلوم بالهمة والعلم من غير معلم غير الله من اذلوقين وهو علم الحضرة عليه السلام فانه آتاه الله العلم بهذه الشريعة التي تعبد به

بها على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم بارتفاع الوسائط اعنى الفتناء وعلماء الرسوم وكان من أهل العلم اللدنى ولم يكن من انبياء هذه الامة فلا يكون من يكون من الاولياء وارث نبي الاعلى لهذه الحالة الخاصة من مشاهدة الملك عند الالتقاء على حقيقة الرسول فافهم هؤلاء انبياء الاولياء وتستوى الجاعة كلها في الدعاء الى الله على بصيرة كما أمر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم ان يقول ادعوا الى الله على بصيرة انا ومن اتبعنى وهم أهل هذا المقام فهم في هذه الامة مثل الانبياء في بنى اسرائيل على مرتبة تعبد هرون يشريعة موسى عليهما السلام مع كونه نبيان فان الله قد شهد بنبوته وصرح بهما في التوراة ان مثل هؤلاء يحفظون الشريعة الصحيحة التى لا شك فيها على انفسهم وعلى هذه الامة ممن اتبعهم فهم اعلم الناس بالشرع غير ان الفقهاء لا يسألون لهم ذلك وهؤلاء لا يلزمهم اقامة الدليل على صدقهم بل يجب عليهم الكتم لمقامهم ولا يردون على علماء الرسوم فيما ثبت عندهم مع علمهم بان ذلك خطأ في نفس الامر فكمهم حكم المجتهد الذى ليس له ان يحكم في المسئلة بغير ما اذا اياه اجتاده واعطاء دليله وليس له ان يخطئ المخالف له في حكمه فان الشارع قد قرر ذلك الحكم في حقه فالادب يقتضى ان لا يخطئ ما قرره الشارع حكما ودليلا وكشفه يحكم عليه باتباع حكم ما طهر له وشاهده * وقد ورد في الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم ان علماء هذه الامة كانوا بنى اسرائيل يعنى في المنزلة التى اشرنا اليها فان انبياء بنى اسرائيل كانت تحفظ عليهم شرائع رسالتهم وتقوم بها فيهم وكذلك علماء هذه الامة وانما يحفظون عليها احكام رسالتها صلى الله عليه وسلم كعلماء الصحابة ومن نزل عنهم من التابعين واتباع التابعين كالنورى وابن عيينة وابن سيرين والحسن ومالك وابن ابي رباح وأبي حنيفة ومن نزل عنهم كالشافعى وابن حنبل ومن جرى مجرى هؤلاء الى هلم جرا في حفظ الاحكام * (وطائفة أخرى) من علماء هذه الامة يحفظون عليها احوال الرسول صلى الله عليه وسلم واسرار علومه كعلي وابن عباس وسلمان وأبي هريرة وحذيفة ومن التابعين كالحسن البصرى ومالك بن دينار وبنان الجمال وايوب السخيتاني ومن نزل عنهم بالزمان كشيخان الراعى وفروج الاسود ومعمرو والنضيل بن عياض وذى النون المصري ومن نزل عنهم كالجندب والستري ومن جرى مجرى هؤلاء السادة في حفظ احوال النبوى والعلم اللدنى والسر الالهى فاسرار حفظه الحكم موقوفة في الكرى عند التدمير اذ لم يكن لهم حال يجرى يعطى سرا الهيا ولا علماء الدنيا اسرار حفاظ احوال النبوى والعلم اللدنى من علماء حفاظ الحكم وغيرهم موقوفة عند العرش والعلماء له موقوفة ومنها ما الهام مقام ومنها ما مقام لها وذلك مقام لها تتميز به فان ترك العلامة بين اصحاب العلامات علامة شقيقة غير محكوم عليها بتقيد وهو اسنى العلامات ولا يكون ذلك الا للممكن الكامل في الورث المجدى * وأما اقطاب الامم المسلمين في غير هذه الامة ممن تتقدمنا بالزمان فجماعة ذكرت في اسمائهم باللسان العربى لما شهدتهم ورأيتهم في حفرة برزخية وانا بمدينة قرطبة في مشهد اقدس * فكان منهم المفرق ومداوى الكلوم والبكاء والمرتنع والشفاء والملاحق والعاقب والمخور وشجر الماء وعنصر الحياة والشريد والراجع والصانع والطيار والسالم والخليفة والمتسوم والحنى والراسع والبحر والمصق والهادى والمصلح والباقي * هؤلاء المكملون الذين هموا النامن آدم الى زمان محمد صلى الله عليه وسلم * وأما القطب الواحد فهو روح محمد صلى الله عليه وسلم وهو المسمى لجميع الانبياء والرسول عليهم السلام والاقطاب من حين النشأ الانسانى الى يوم اقامة قيل له صلى الله عليه وسلم متى كنت نبيا فقال صلى الله عليه وسلم وأدم بين الماء والطين وكان اسمه مداوى الكلوم فانه جبراحات الهوى خبير والرأى والدنيا والشيطان والنفس بكل لسان نبوى اورصالى أو لسان الولاية وكان له نلر الى موضع ولادة جسمه بمكة والى الشام ثم صرف الا أن نظره الى أرض كثيرة الحر واليبس لا يصل اليها أحد من بنى آدم بحجده الا انه قد رآها بعض الناس من مكة في مكانه من غير نقله زويت له الارض

فراها وقد أخذنا نحن عنه علوماً بما أخذ مختلفه * ولهذا الروح المجدى مظاهر في العالم واكمل
مظهره في قطب الزمان وفي الافراد وفي ختم الولاية المجدى وختم الولاية العامة الذي هو عيسى عليه
السلام وهو المعبر عنه بمسكنه * وسأذكر فيما بعد هذا الباب ان شاء الله ماله من كونه مداوى الكلوم
من الاسرار وما انتشر عنه من العلوم ثم ظهر هذا السر بعد ظهور حال مداوى الكلوم في شخص
آخرا سمه المستسلم للقض والقدر ثم انتقل منه الى مظهر الحق ثم انتقل من مظهر الحق الى الهائج
ثم انتقل من الهائج الى شخص يسمى واضع الحكم وانظنه لقمان والله أعلم فانه كان في زمان داود
وما اتا منه على يقين انه لقمان ثم انتقل من واضع الحكم الى الكاسب ثم انتقل من الكاسب الى جامع
الحكم وما عرفت لمن انتقل الامر من بعده * وسأذكر في هذا الكتاب اذ ابتأت اسماء هؤلاء
ما اختصوا به من العلوم ونذكر لكل واحد منهم مسئلة انشاء الله ان يجري ذلك على لساني وما أدري
ما يفعل الله بي ويكني هذا القدر من هذا الباب والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

(الباب الخامس عشر)

في معرفة الانفاس ومعرفة اقطابها المحققين بها واسرارهم شعر

عالم الانفاس من نفسي	وهم الاعلون في القدس
مصطفانا هم سيد لسن	وحيه يأتيه في الجرس
قلت للبواب حين رأى	ما آقاسيه من الحرس
قال ما تبغيه يا ولدي	قلت قرب السيد القدس
من شئني للامام عسى	خطيرة منه لجلس
قال ما تعطي عوارفه	لغني غني مبيتس

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نفس الرحمن يأتي من قبل العين قيل ان الانفاس نفس الله
بهم عن نبيه صلى الله عليه وسلم ما كان فيه من مقاساة النار والمشركين والنفاس روائح القرب
الالهية فلما تسدت مشام العارفين عرف هذه الانفاس وتوفرت الدواحي منهم الى ذاب حقيق ثبات
القدم في ذلك ينبتهم بما في طي ذلك المقام الاقدس وما جاءت به هذه الانفاس من العرف الانفاس
من الاسرار والعلوم بعد البحث بالهيم والتعرض لنعمات الكرم عز فوابشخص الهيم عنده السر الذي
يطلبونه والعلم الذي يريدون تحصيله اقامه الحق فيهم تطبايد ورعليه فلكهم واما ما يقوم به ملكهم
يقال له مداوى الكلوم فانتشر عنه فيهم من العلوم والحكم والاسرار ما لا يحصرها كتاب وازل سر
اطلع عليه الدهر الاول الذي عنه تكونت الدهور واقل فعل اعطى فعل ما تنصيه روحانية السماء
السابعة سماء كيوان فكان يصير الحديد فنة بالتدبير والصنعة ويصير الحديد ذهباً بالخاصة وهو سر
عجيب ولم يطلب هذا رغبة في المال ولكن رغبة في حسن المال ليقتف من ذلك على رتبة الكمال وانه
مكتسب في التصكوين فان المرتبة الاولى من عقد الاجرة المعدنية بالحركات الفلكية والحرارة
الطبيعية زئبقا وكبريتا وكل متكون في المعدن يطلب الغاية التي هي الكمال وهو الذهب لكن يطرأ عليه
في المعدن علل وامراض من ييس مفرط او رطوبة مفرطة او حرارة او برودة فتخرج عن الاعتدال
فدور فيه ذلك المرض صورة تسمى الخحاس او الحديد او الاسرب أو غير ذلك من المعادن فاعطى هذا
الحكيم معرفة العقاقير والدوية المزيلة استعملها تلك العلل الدارئة على شخصية هذا العنصر درجة
الكمال من المعدنيات وهي الذهب فازالها فصح ومشي حتى لحق بدرجة الكمال ونصبت لايقون
في الكيفية قوة الحديد الذي ما دخل جسمه مرض فان الجسد الذي يدخله المرض بعيد ان يتخلص

وينتقي الخلوص الذي لا يشوبه كدر وهو الخلاص الاصل كيحيى في الانبياء وآدم عليهما السلام ولم يكن الغرض الا لدرجة الكمال الانساني في العبودية فان الله تعالى خلقه في احسن تقويم ثم رده الى اسفل ساقلين الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فابقوا على الصحة الاصلية وذلك انه في طبيعته اكتسب علل الاعراض وامراض الاعراض فأراد هذا الحكيم ان يرده الى احسن التقويم الذي خلقه الله عليه فهذا مكان قصد الشخص العاقل بمعرفة هذه الصنعة المسماة بالكيمياء وليست سوى معرفة المقادير والاوزان فان الانسان لما خلقته الله وهو آدم أصل هذه النشأة الانسانية والصورة الجسمية الطبيعية العنصرية ركب جسده من حار وبارد ورطب ويابس بل من بارد يابس وبارد رطب وحار رطب وحار يابس وهي الاخلاط الاربعة السوداء والباغم والدم والصفراء كما انه في جسم العالم الكبير النار والهواء والماء والتراب فخلق الله جسم آدم من طين وهو مزيج الماء بالتراب ثم نفخ فيه نفسا وروحا * ولقد ورد في النبوة الاولى في بعض الكتب المنزلة على انبياء بني اسرائيل ما اذكر نصه الآن فان الحاجة مست الى ذكره فان اصدق الاخبار ما روى عن الله تعالى * فروينا عن سلمة بن وضاح مسندا اليه وكان من أهل قرطبة فقال قال الله في بعض ما نزلته على انبياء بني اسرائيل اني خلقت خلقا يعني آدم من تراب وماء ونفخت فيه نفسا وروحا فسويت جسده من جهة التراب ورطوبته من الماء وحرارته من النفس وبرودته من الروح قال ثم جعلت في الجسد بعد هذا أربعة انواع آخر لا تتوهم واحدة منها الا بالآخرى وهي المزتان والدم والبلغم ثم استسكنت بعضهن في بعض فجعلت مسكن اليبوسة في المرة السوداء ومسكن الحرارة في المرة الصفراء ومسكن الرطوبة في الدم ومسكن البرودة في البلغم ثم قال تعالى فأى جسد اعتمدت فيه هذه الاخلاط كملت صحته واعتدلت بنيته فان زادت واحدة منها على الآخر وقهرته من دخل السقيم على الجسد بقدر ما زادت وان كانت ناقصة ضعفت عن مقاومتها فدخل السقيم بغلبتهن اياها وضعفها عن مقاومتها فعلم الطب ان يزيد في الناقص او ينقص من الزائد طلبا للاعتدال روى ذلك في كلام طويل عن الله تعالى ذكرنا في الموعظة الحسنة فكان هذا الامام من اعلم الناس بهذا النشأ الطبيعي ومال للعالم العلوي فيه من الآثار المودعة في انوار الكواكب وسباحتها واقترانها وهبوطها وصعودها وواجهها وحضيضها وهو الامر الذي أوحى الله في السموات قال تعالى وأوحى في كل سماء امرها وقال في الارض وقدر فيها اقراؤها وكان لهذا الشخص فيما ذكرناه مجال رحب وباع متسع وقدم راخنة لكن ماتعتت قوته في النظر الفلك السابع من باب الذوق والحال لكن حصل له ما في الفلك المكوكب والاطلس بالكشف والاطلاع وكان الغالب عليه قلب الاعيان في زعمه والاعيان لا تتقلب عندنا بجلد واحدة فكان هذا الشخص لا يبرح يسبح بروحانيته من حيث رصده وفكره مع المقابل في درجه ودقائقه وكان عنده من اسرار احياء الموات عجائب فكان ما خيمه الله به انه ما حل بموضع قد اجذب الا ووجد الله فيه الخصب والبركة كما روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخضر رضي الله عنه وقد سئل عن سبب تسميته بخضر فقال صلى الله عليه وسلم ما قعد على ارض قفرة الا اهتزت تحته خضراء وكان هذا الامام له تلمذ كبير في المعرفة الذاتية وعلم الآخرة وكان يلطف باصحابه في التنبه عليه ويستتر عن عامة اصحابه ذلك خوفا عليه منهم ولذلك سمي مددا وى الكلوم كما استكتم يعقوب يوسف عليهما السلام حذرا عليه من اخوته وكان يشغل عامة اصحابه بعلم التدبير ومثل ذلك مما يشاكل هذا الفن من تركيب الارواح في الاجساد وتحليل الاجساد وتأليفها بخلع صورة عنها وخلع صورة عليها ليقفوا من ذلك على صنعة الله العليم الحكيم * وعن هذا القطب خرج علم العالم وكونه انسانا كبيرا وان الانسان مختصره في الجريمة منهاه في المعنى * فاخبرني الروح الذي أخذت منه ما اودعته في هذا الكتاب انه جمع اصحابه يوماني دسكرة وقام فيهم خطيبا وكانت عليه مهابة فقال افهوا عني ما ارزاه لكم في مقامى هذا

وفكر وافيه واستخرجوا كنهه واتساع زمانه في أي عالم هو واني ناصح لكم وما كل ما يذرى يذاع فانه
 لكل علم فعمل يحكمهم بهم وما يمكن الانفراد ولا يسع الوقت فلا بد ان يكون في الجمع فطر مختلفة
 واذهان غير مؤتلفة والمتصود من الجماعة واحدا ياه اقصدي بكلامي ويده مفتاح رمزي فلكل مقام
 مقال ولكل علم رجال ولكل وارد حال فافهموا عني ما أقول وعواما تسمعون فبنور النور اقسمت
 وبروح الحياة وحياة الروح آليت اني عنكم لمنقلب من حيث جئت وراجع الى الاصل الذي عنه
 وجدت فقد طال مكثي في هذه الظلمة وضاق نفسي بترادف هذه الغمة واني سألت الرحلة عنكم وقد
 اذن لي في الرحيل فابتوا على كلامي تعقلوا ما اقول بعد انقضاء سنين عشرين اذ كرر عدوها فلا ترحوا
 حتى آتيكم بعدها هذه المدة وان برحتم فلتسرعوا الى هذا المجلس الكثرة وان اطف مغدا وغلب على
 الحرف معناه فالحقيقة الحقيقية والطريقة الطريقة فقد اشتركت الجنة والدينا في اللبن والبناء وان
 كانت الواحدة من طين وتين والاخرى من عسجد ولجين هذا ما كان من وصيته لبنيه وهذه مسئلة
 عظيمة رمزها وراح فن عرفها استراح « واقد دخلت يوما بقرطبة على قاضيها أبي الوليد ابن رشد
 وكان يرغب في لقائي لما سمع وبلغه ما فتح الله به علي في خلوتي وكان يظهر التعجب مما سمع فبعثني
 والدي اليه في حاجة قيمدا منه حتى يجتمع بي فانه كان من اصداقنا وانا صبي ما بقل وجهي
 ولا طر شاربي فلما دخلت عليه قام من مكانه الى تحبة واعظا ما فعاني وقال لي نعم فقلت له نعم فراد
 فرحني لشهقي عنه ثم استعمرت بما افرحه من ذلك فقلت له لا فانه قبض وتغير لونه وشك فيما عنده
 وقال كيف وجدت الامر في الكشف وانقيض الالهية هل هو ما اعطاه المنار قلت له نعم لا وبين نعم
 ولا تطير الارواح من موادها والاعناق من اجسادها فاصبر لونه وأخذني الا فكل وقعد يحوقل
 وعرف ما اشترت به اليه وهو عين هذه المسئلة التي ذكرها هذا القبط الامام اعني مداوي الخطوم
 وطلب من أبي بعد ذلك الاجتماع بالعرض ما عنده علينا هل هو يوافق أو يخالف فانه كان من
 ارباب الفكر والنظر العسقل فشكر الله تعالى الذي كان في زمان رأي فيه من دخل خلوته باهلا وخرج
 مثل هذا الخروج من غير درس ولا بحث ولا مطالعة ولا قراءة وقال هذه حالة انبثاها وما رأيناها
 اربابا فالجد لله الذي اناني زمان فيه واحد من اربابها النافعين مغاليق ابوابها والحمد لله الذي خبني
 برؤيته ثم اردت الاجتماع به مرة ثانية فاقم لي رحمة من الله في الواقعة في صورة شرب بيبي وبينه فيها
 حجاب رقيق انظر اليه منه ولا يصرفني ولا يعرف ~~مكاني~~ اني وقد شغل بنفسه عني فقلت انه غير مراد
 لما نحن عليه فما اجتمع به حتى درج وذلك في سنة خمس وتسعين وخمسة عشرين مراكش وتسل
 الى قرطبة وبها قبره * ولما جعل التابوت الذي فيه جسده على اندابة جعلت نائفة تعادله من
 الجانب الاخر وانا راقف ومعي الفقيه الاديب أبو الحسن محمد بن جبير كاتب السيد أبي سعيد
 وصاحب أبي الحكم عمر بن السراج الناصح فالتفت أبو الحسن اليه وقال لا تطلون الى من يعادل
 الامام ابن رشد في مركوبه هذا الامام وهذه اعماله يعني نائفة فقال له ابن جبير يا ردي نعم ما نظرت
 لافض قوله فتبديتها عندى موعظلة وتذكرت رحم الله جميعهم وما بقي من الجماعة غيري فطلاني في ذلك
 شعر

|| هذا الامام وهذه اعماله || ياليت شعري هل انت آتاه

فكان هذا القبط مداوي الخطوم قد أظهر سر حركة الفلك وان دلون كان علي غير هذا الشخص الذي
 اوجده عليه لم يصح ان يتكلم في الوجود الذي تحت حيطته وبين الحاشية الالهية في ذلك ليري
 الابواب علم الله في الاشياء وانه بكل شيء عليم لا اله الا هو العليم الحكيم وفي معرفة الذات
 والصفات علم ما اشار اليه هذا القبط فلو فتح له غير المستدبر اعبر الخلافة بمراته وتنت

احياز كثيرة تبقى في الخلاء فكان لا يتكون عن تلك الحركة تمام امر وكان ينتقص منه قدر ما ينقص من عمارة تلك الاحياز بالحركة وذلك بمشيئة الله وحكمته الجارية في وضعها لاسباب واخبر بهذا القطب ان العالم موجود ما بين المحيط والنقطة على مراتبهم وصغرافلا كهم وعظماها وان الاقرب الى المحيط اوسع من الذي في جوفه فيومه اكبر ومكانه افسح ولسانه افسح وهو الى التحقيق بالقوة والصفاء اقرب وما انحط عن العناصر نزل عن هذه الدرجة حتى الى كرة الارض وكل جزء في كل محيط يتقابل ما فوقه وما تحته بذاته لا يزيد واحد على الاخر بشئ وان اتسع الواحد وضاق الاخر وهذا من اراد الكبير على الصغير والواسع على الضيق من غير ان يوسع الضيق او يضيق الواسع والكل ينظر الى النقطة بذواتهم والنقطة على صغرهما تنظر الى كل جزء من المحيط بها بذاتها فالتحصر المحيط والتعصر منه النقطة وبالعكس فانظر ولما انحط الامر الى العناصر حتى انتهى الى الارض كثر عزمه مثل الماء في الحب والزيت وكل مائع في الدن ينزل الى اسفله عزمه وينفذ واعلاه والمعنى في ذلك ما يجده عالم الطبيعة من الحجب المانعة عن ادراك الانوار من العلوم والتجليات بكدورات الشهوات والشبهات الشرعية وعدم الورع في اللسان والنظر والسمع والمطعم والمشرب والملبس والمركب والمنكح وكدورات الشهوات بالانكباب عليها والاستغفار فيها وان كانت حلالا لا عالم يمنع نيل الشهوات في الآخرة وهي اعظم من شهوات الدنيا من التجلي لان التجلي هنالك على الابصار وليست الابصار بمحل الشهوات والتجلي هنالك في الدنيا انما هو على البصائر والبواطن دون الظاهر والبواطن محل الشهوات ولا يجمع التجلي والشهوة في محل واحد فلهذا جئنا العارفين والزهاد في هذه الدنيا الى التقليل من نيل شهواتها والشغل بكسب حطائها وهذا الامام هو الذي اعلم اصحابه ان ثمر رجال السبعة يتنازل لهم الابدال يحفظ الله بهم الاقاليم السبعة لكل بدل اقليم واليهم تنظر روحانيات السموات السبع ولكل شخص منهم قوة من روحانيات الانبياء الكاثمين في هذه السموات وهم ابراهيم الخليل يليه موسى يليه هرون يتلوه ادريس يتلوه يوسف يتلوه عيسى يتلوه آدم سلام الله عليهم اجمعين وما يجي ذلك ترددين عيسى وبين هرون فينزل على قلوب هؤلاء الابدال السبعة من حقائق هؤلاء الانبياء وتنظر اليهم هذه الكواكب السبعة بما اودع الله سبحانه في ساحتها في افلاكها وبما اودع الله في حركات هذه السموات السبع من الاسرار والعلوم والاراء العلوية والسفلية قال تعالى واوحى في كل سما

امرها فلهم في قلوبهم في كل ساعة وفي كل يوم شؤون بحسب ما يعطيه صاحب تلك الساعة وسلطان ذلك اليوم فكل امر على يكون في يوم الاحد من مادة ادريس عليه السلام وكل اثر علوى يكون في ذلك اليوم في عنصر الهواء والنار في سباحة الشمس ونظرها المودع من الله تعالى فيها وما يكون من اثر عيني في عنصر الماء والتراب في ذلك اليوم فمن حركة الفلك الرابع وموضع هذا الشخص الذي يحفظه من الاقاليم الاقليم الرابع فما يحصل لهذا الشخص الخصوص من الابدال بهذا الاقليم من العلوم علم اسرار الروحانيات وعلم النور والضياء وعلم البرق والشعاع وعلم كل جسم متغير ولماذا استنار وما المراج الذي اعطاه هذا القبول مثل الجباب من الحيوان وكما صول شجراتين من النبات وكبحر المهي والياقوت وبعض لحوم الحيوان وعلم الكمل في المعادن والنبات والحيوان والانسان والملك وعلم الحركة المستقيمة حيث ما ظهرت في حيوان ارباب وعلم معالم التأسيس واساس الانوار وعلم خلق الارواح المدبرات وايضاح الامور المبهمة وحل المشكل من المسائل الغامضة وعلم النغمات الفلكية والدولالية واصوات آلات الطرب من الارتار وغيرها وعلم المناسبة بينها وبين طبائع الحيوان والنبات منها وعلم ما اليه تنتهي المعاني الروحانية والروائح العطرة وما المزاج الذي عطرها ولماذا ترجع وكيف تتلها الهواء الى الادراك الشهي وهل هو جوهر او عرض كل ذلك

يناله ويعلمه صاحب ذلك الاقليم في ذلك اليوم وفي سائر الايام في ساعات حركة حكم ذلك الفلك
 وحكم ما فيه من الكواكب وما فيه من روحانية النبي هكذا الى تمام دورة الجمعة وكل امر
 على يكون في يوم الاثنين فن روحانية آدم عليه السلام وكل اثر علوى في عنصر الهواء والمنار فن
 سباحة القمر وكل اثر سفلى في عنصر الماء والتراب فن حركة فلك السماء الدنيا ولهذا الشخص الاقليم
 السابع فما يحصل لهذا البدل من العلوم في نفسه في يوم الاثنين وفي كل ساعة من ساعات ايام الجمعة
 مما يكون لهذا الفلك حكم فيه اعلم السعادة والشقاء وعلم الاسماء وماله من الخواص وعلم المد والجزر
 والربو والنقص وكل امر على يكون في يوم الثلاثاء فن روحانية هارون عليه السلام وكل اثر علوى
 في عنصر النار والهواء فن روحانية الاخر وكل اثر سفلى في ركن الماء والتراب فن حركة الفلك الخامس
 ولهذا البدل من الاقاليم الاقليم الثالث فما يعطاه من العلوم في هذا اليوم وفي ساعاته من الايام علم
 تدبير الملك وسياسته وعلم الحية والحياة وترتيب الجيوش والقتال ومكايد الحروب وعلم الترابين
 وذبح الحيوان وعلم اسرار ايام النحر وسريانه في سائر البقاع وعلم الهدى والضلal وغير المشبهة من
 الدليل وكل امر علوى يكون في يوم الاربعاء فن روحانية عيسى عليه السلام وهو يوم النور وكان له نظر
 اليها في دخولنا هذا الطريق الذي نحن اليوم عليه وكل اثر علوى في عنصر النار والهواء فن روحانية
 سباحة الكتاب في فلكه وكل اثر سفلى في ركن الماء والتراب فن حركة فلك السماء الثانية وللبدل
 صاحب هذا اليوم الاقليم السادس وما يحصل له من العلوم في هذا اليوم وفي ساعاته من الايام علم
 الارهام والالهام والوحى والآراء والاقيسة والرؤيا والعبادة والاختراع الصناعي والعطردة وعلم
 الغلط الذي تعلق بعين الفهم وعلم التعاليم وعلم الكتابة والادب والزجر والكهانة والحصن
 والطلسمات والعزائم وكل امر على يكون في يوم الخميس فن روحانية موسى عليه السلام وكل اثر
 علوى في ركن النار والهواء فن سباحة المشتري وكل اثر سفلى في عنصر الماء والتراب فن حركة فلكه
 ولهذا البدل من الاقاليم الاقليم الثاني وما يحصل له من العلوم في هذا اليوم وفي ساعاته من الايام
 علم النبات والنواميس وعلم اسباب الخير ومكارم الاخلاق وعلم القربات وعلم قبول الاعمال واين
 ينتهي بما جها وكل امر على يكون في يوم الجمعة لهذا الشخص الذي يحفظ الله به الاقليم الخامس
 فن روحانية يوسف عليه السلام وكل اثر علوى يكون في ركن النار والهواء فن نظر كوكب الزهرة وكل
 اثر سفلى في ركن الماء والارض فن حركة فلكها وهو من الامر الذي اوحى الله في كل سماء وهذه
 النار هي الامر الالهى الذي ينزل بين السماء والارض وهو في سائر ما يولد بينهما بين السماء
 بما ينزل منها وبين الارض بما تقبل من هذا النزول كما يقبل رحم الله من الماء من الرجل لم يكن
 رالهواء الرطب من المطر قال تعالى خلق سبع سموات ومن الارض مثلهن ينزل الامرين لتعلموا
 ان الله على كل شئ قدير والقدر ما لها تعلق الا بالاجاد فعلمنا ان المقادير انما تنزل اعلاها والتاوين
 وما يحصل له من العلوم في هذا اليوم وفي ساعاته من الايام علم التصوير من حشرة الجبال وانفس وعلم
 الاحوال وكل امر على يكون في يوم السبت لهذا البدل الذي به حنط هذا الاقليم الاول فن روحانية
 ابراهيم الخليل عليه السلام وما يكون فيه من اثر علوى في ركن النار والهواء فن حركة كوكب كيان
 في فلكه وما يكون من اثر سفلى في ركن الارض والماء فن حركة فلكه قال تعالى في الدواب السيرة
 كل في فلك يسبحون وقال تعالى وبالنجم هم يمددون فخلقها للاهتداء بها وما يحصل له من العلوم في هذا
 اليوم وفي ساعاته من باقى الايام ليلا ونهارا علم النبات والتمكين وعلم الدرام والبقاء وعلم هذا الزمان
 بمقامات هؤلاء الابدان وهجيراهم وقال ان مقام الاول وهجيراه ليس مثله شئ وبسبب ذلك كون
 الاولية له اذ لو تقدم له مثل لما حجت له الاولية فذكره مناسب لمقامه ومقام الشخص الثاني وهجيراه
 لنقد البحر قبل ان تنفذ كلمات ربي وهو مقام ان علم الالهى وتعلقه لا ينتهى وهو الثاني من اذ وصاف فان

ازل الاوصاف الحياتية ويليها العلم وهي جبري الشخص الثالث ومقامه وفي انفسكم أفلا تعصرون
وهي المرتبة الثالثة فان الآيات الاول هي الاسماء الالهية والآيات الثواني في الأفاق والآيات التي تلي
الثواني في انفسنا قال تعالى سترهم آياتنا في الافاق وفي انفسهم فلماذا اختص بهذا الهجيري الثالث
من الابدال ومقام الرابع وهجيره يا ليتني كنت ترابا وهو الركن الرابع من الاركان الذي يطلب
المركز عند من يقول به فليس لنقطة الا كرة اقرب من الارض وتلك النقطة كانت سبب وجود المحيط
فهو يطلب القرب من الله موجود الاشياء ولا يحصل الابدال تواضع ولا ازل في التواضع من الارض
وهي منابع العلوم ومنفجر الانهار وكل ما ينزل من المعصرات فانما هو من بخار الرطوبات التي تصعد
من الارض منها تتفجر العيون والانهار ومنها تخرج البحارات الى الحق فتستحيل ماء فينزل غيثا
فلهذا اختص الرابع بالاربع من الاركان ومقام الخامس فاسألوا أهل الذكر ان كنتم لاتعلمون
ولا يسأل الا المولود فانه في مقام الطفولية من الطفل وهو النذ قال تعالى اخرجكم من بطون
امهاتكم لاتعلمون شيئا فلا تعلم حتى تسأل فالولد في المرتبة الخامسة لان امهاته اربع وهن الاركان
فكان هو العين الخامسة فلذا كان السؤال هجيري البديل الخامس. واما مقام السادس وهجيره
وافوق من امرى الى الله وهي المرتبة السادسة فكانت للسادس وانما كانت له لانه في المرتبة الخامسة
كما ذكرنا انه يسأل وقد كان لا يعلم فعند ما سال علم ولما علم تحقق بعلمه بربه ففوق من امره اليه لانه
علم ان امره ليس بيده منه شيء وان الله يفعل ما يريد فقال ان الله لما ملكني امرى وهو يفعل ما يريد
علمت ان التنوير ارجح لي فلذلك اتخذته هجيره ومقام السابع اننا عرضنا الامانة وذلك
انها المرتبة السابعة وكان أيضا تكوين آدم المعبر عنه بالانسان في الرتبة السابعة فانه عن عقل
ثم نفس ثم هباء ثم فاعلين ثم منفعلين فهذه ستة ثم تكون الانسان الذي هو آدم في الرتبة السابعة
ولما كان وجود الانسان في الدنيا لهامان الزمان في الدلالة تسعة الاف سنة وجد الانسان
في الرتبة السابعة من المدد فاحل الامانة الامن بتحقيق بالسبعية وكان هذا هو السابع من الابدال
فلذلك اتخذ هجيره هذه الآية فهذا قد بينا لك مراتب الابدال واخبرت ان هذا القطب الذي
هو مداوى الكلزم كان في زمان حبسه في هيكله وولايته في العالم اذ اوقف وقف لوقفته سبعون
قبيلة كلهم قد ظهرت فيهم المعارف الالهية واسرار الوجود وكان ابد اليتعدى كلامه السبعة وسكت
زمانا طويلا في اصحابه. وكان يعين في زمانه من اصحابه خندا فاضلا كان اقرب الناس اليه مجلسا كان
اسمه المستلم فلما درج هذا الامام ولى مقامه في القطبية المستسلم وكان غالب علمه علم الزمان وهو علم
شريف منه يعرف الازل ومنه تنهر قوله عليه السلام كان الله ولا شيء معه وهذا علم لا يعلمه الا افراد
من الرجال وهو المعبر عنه بالدهر الاول ودهر الدهور وعن هذا الازل وجد الزمان وبه تسمى
الله بالدهر وهو قوله عليه السلام لا تسبوا الدهر فان الله هو الدهر والحديث صحيح ثابت ومن حصل له
علم الدهر لم يقف في شيء ينسبه الى الحق فان له الاتساع الاعظم ومن هذا العلم تعددت المقالات
في الاله ومنه اختلفت العقائد وهذا العلم يقبلها كلها ولا يرتفع منها شيئا وهو العلم العام وهو الطرف
الاهي واسرار عجيبة ماله عين مشهودة وهو في كل شيء حاكم يقبل الحق ونسبته ويقبل المستسلمون
نسبته وهو سلطان الاسماء كلها المعينة والمغيبة عنا فكان لهذا الامام فيه اليد البيضاء وكان له من
علمه بدهر الدهور علم حكمة الدنيا في لعبها باهلها لم يسمى لعبا والله اوجده وكثيرا ما ينسب اللعب الى
الزمان فيقال لعب الزمان باهله وهو متعلق بالسابقة وهو الخاكم في العاقبة وكان هذا الامام يذم
الكسب ولا يقول به مع معرفته بحكمته ولكن كان يرقى بذلك هم اصحابه عن التعلق بالوسائط اخبرت
انه ما مات حتى علم من اسرار الحق في خلقه ستة وثلاثين انق علم وخمسة علم من العلوم العلوية خاصة
ومات راحة الله عليه وولى بعده شخص فاضل احمد مظهر الحق عاش مائة وخمسين سنة ومات وولى

بعده الهاشمي وكان كبير الشأن ظهر بالسيف عاش مائة واربعين سنة ومات مقتولا في غزاة وكان
 الغالب على حاله من الاسماء الالهية القهار ولما قتل ولى بعده شخص يقال له لقمان والله اعلم
 وكان يلقب واضع الحكم عاش مائة وعشرين سنة وكان عارفا بالترتيب والعلوم الرياضية والطبيعية
 والالهية وكان كثير الوصية لاصحابه فان كان هو لقمان فتدكر الله لنا ما كان يوصي به ابنه مما يدل
 على مرتبته في العلم بالله وتحرر بعده على القصد في الامور والاعتدال في الاشياء في عوم الاحوال
 ولما مات رحمه الله وكان في زمان داود عليه السلام ولى بعده شخص اسمه الكاسب وكانت له قدم
 راسخة في علم المناسبات بين العالمين والمناسبة الالهية التي وجد لها العالم على هذه السورة التي هو عليها
 وكان هذا الامام اذا اراد اظهار اثر ما في الوجود ينظر في نفسه الى المورث فيه من العالم العلوي نظرة
 مخصوصة على وزن معلوم فيظهر ذلك الاثر من غير مباشرة ولا حيلة طبيعية وكان يقول ان الله اودع
 العلم كله في الفلاك وجعل الانسان مجموع رقائق العالم كله في الانسان الى كل شئ في العالم رقيقة
 ممتدة من تلك الرقيقة يكون من ذلك الشئ في الانسان ما اودع الله عند ذلك الشئ من الامور التي اسمها
 الله عليها يؤيدها الى هذا الانسان وبذلك الرقيقة يحرك الانسان العارف ذلك الشئ لما يريد فما من
 شئ في العالم الا وله اثر في الانسان وللانسان اثر فيه فكان لهذا كشف هذه الرقائق ومعرفتها وهي
 مثل اشعة النور عاش هذا الامام ثمانين سنة * ولما مات ورثه شخص يسمى جامع الحكم عاش
 مائة وعشرين سنة له كلام عظيم في اسرار الابدال والشيخ والتلميذ وكان يقول بالاسباب وكان
 قد اعطى اسرار الباطن وكان له في كل علم يختص باهل هذا الطريق قدم وفيما ذكرناه في هذا الباب
 غنية والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

* (الباب السادس عشر) *

في معرفة المازل السفلية والعلوم الكونية ومبدأ معرفه الله منها ومعرفة الاواد والابدان ومن
 تولاها من الارواح العلوية وترتيب افلاكها شعر

علم السبعة تناف اعلام مرتبة	هو الدليل على المطلوب للرسول
وهي التي حجت اسرار ذي عه	وهي التي كشفت معالم السبل
اهل من العالم العلوي سبعة	من الهلال وخذعوا الى رحل
لولا الذي اوجدنا وتاد أربعة	رسي بها الارض ما هرت من الميل
لما استقر عليها من يكون بها	فأعجب له مثلا ناهيك من مثل

اعلم أيها الله اننا قد ذكرنا في الباب الذي قبل هذا منازل الابدال ومقاماتهم ومن تولاها من الارواح
 العلوية وترتيب افلاكها وما للنيرات فيهم من الآثار وما لهم من الآفان ولذا كفي هذا الباب ما بين
 مما ترجعت له فتقول المنازل السفلية هما عبارة عن الجهات الاربع التي يأتي منها الشيطان الى الانسان
 وجميعها سفلية لان الشيطان من عالم السفلى فلا يأتي الى الانسان الا من المازل التي تناسله
 وهي البين والشمال والخلف والامام قال تعالى ثم لا يتنهم من بين ايديهم ومن خلفهم وعن ايمانهم
 وعن شمائلهم ويستعين على الانسان بالطبع فانه المساعد له فيما يدعو اليه من اتباع الشهوات
 فامر الانسان ان يقاتله من هذه الجهات وان يحصن هذه الجهات بما أمره الشرع ان يحميها حتى
 لا يجد الشيطان الى الدخول اليه ميسرا لا فان جاءك من بين يديك وطردته لاحث لك من العلوم
 علوم النور منة من الله عليك وبراء حيث اثرت جناب الله على هواله وعلوم النور على قسور علوم
 كشف وعلوم برهان بحيث في رفق بعدل لك من طريق البرهان ما ترتبه الشبهة الباطنة

في وجود الحق وبوحيدته وإسمائه وأفعاله فالبرهان يرد على المعطلة ويدل على اثبات وجود الاله ويرد على أهل الشرك الذين يجعلون مع الله الها آخر ويدل على توحيد الاله من كونه الها وبه يرد على من نفي احكام الاسماء الالهية وصحة انارها في الكون ويدل على اثباتها بالبرهان السمعي من طريق الاطلاق وبالبرهان العقلي من طريق المعاني وبه يرد على نفاة الافعال من الفلاسفة ويدل على انه سبحانه فاعل وان المنعولات مرادة له سمعا وعقلا وأما علوم الكشف فهي ما يحصل له من المعارف الالهية في التجليات في المظاهر وان جاءك من خلفك وطردته وهو يدعوك الى ان تقول على الله ما لا تعلم وتدعي النبوة والرسالة وان الله قد أوحى اليك وذلك ان الشيطان انما يتطرق في كل صفة علق الشارع المذمة عليها في تلك الامة فيأمر بك بها وكل صفة علق المجد عليها فينهاك عنها هذا شأنه على الاطلاق والملك على النقيض منه يأمر بك بالمحمودة منها وينهاك عن المذمومة لإحتك علوم الصدق ومنازله وابن ينتهي بصاحبه قال تعالى في مقعد صدق عند مليك مقتدر لان صدقهم هو الذي أقعدهم ذلك المتعد عنده مليك مقتدر فان الاقتدار يناسب الصدق لان معناه القوى يقال روح صدق أي صلب قوى ولما كانت القوة صفة هذا الصادق حيث قوى على نفسه فلم يترن بما ليس له والتزم الحق في أقواله وأحواله وأفعاله وصدق فيها أقعده الحق عنده أي اطلعه على القوة الالهية التي اعطته القوة في صدقه الذي كان عليه فان الملك هو الشديد أيضا فهو مناسب للمقتدر قال قيس ابن الحطييم يصف طعنة شعر

ملكت بها كفي فانهرت فتفتها
يرى قائم من دونها ما وراءها

أي شددت كفي بها يقال ملك العجين اذا شددت بعجنه فيحصل لك اذا خالفته في هذا الامر الذي جاءك به علم تعلق الاقتدار الالهى بالايجاد وهي مسئلة خلاف بين أهل الحقائق من اصحابنا ويحصل لك علم العصمة والحفظ الالهى حتى لا يؤثر فيك وهمك ولا غيرك فتكون خالصا ربك وان جاءك من جهة الدين ودفعته قويت عليه فانه اذا جاءك من هذه الجهة الموصوفة بالقوة فانه يأتي اليك لا يضعف ايمانك ويثبتك ويلقى عليك شبرا في ادراكك وسكاشفاتك فان له في كل كشف يطلعك الحق عليه امرا من عالم الخيال ينسب لك مشابها للحالك الذي انت فيه في وقتك فان لم يكن لك علم قوى بما يميزه بين الحق وما يخالفه لك فتكون موسى المقام التيس عليك الامر كما خيلت السحرة للعامة ان الحبال والعصى حيات ولم تكن كذلك وقد كان موسى عليه السلام لما اتى عصاه فكانت حية تسعى خاف منها على نفسه على مجرى العادة وانما قدم الله تعالى بين يديه معرفة هذا قبل جمع السحرة ليكون على يقين من الله انها آية وانها لا تضربه وكان خوفه الثاني عند ما التفت السحرة الحبال والعصى فتدارت حيات في ابصار الحاضرين على الامة لئلا يلتبس عليهم الامر فلا يفرقون بين الخيال والحقيقة ولا بين ما هو من عند الله وما ليس من عند الله فاختلف تعلق الخوفين فانه عليه السلام على بينة من ربه قوى الجاش بما تقدم له اذ قيل له في الالتقاء الاول خذها ولا تحق سنعيد هاسيرها الاولى اى ترجع عصا كما كانت في عينك فأخفى تعالى العصا في روحانية الحية البرزخية فتلقت جميع حيات السحرة المتخيلة في عيون الحاضرين فلم يبق لتلك الحبال والعصى عين ظاهرة في اعينهم وهي ظهور رجته على حجبهم في صور حبال وعصى فأبصر السحرة والناس حبال السحرة وعصمهم التي ألتوها حبالا وعصيا فهذا كان تلتفتها لانها انعدمت الحبال والعصى اذ لو انعدمت لدخل عليهم التلبس في عصا موسى وكانت الشبهة تدخل عليهم فلما رأى الناس الحبال حبالا علوا أنها مكيدة طبيعية بعنفها قوة كيدية روحانية فتلقت عصا موسى صور الحيات من الحبال والعصى كما يطول كلام الخصم اذا كان على غير حق ان يكون حجة لان ما أتى به ينعدم بل يبقى مشنوطا معتولا عند

السامعين وينزل عندهم كونه حجة فلما علمت السحرة قدر ما جاء به موسى من قوة الحجة وأنه خارج
 عما جاؤا به وتحققت تفوق ما جاء به على ما جاؤا به ورأوا خوفه علموا أن ذلك من عند الله ولو كان من
 عنده لم يخف لأنه يعلم ما يجري فأتيته عند السحرة خوفاً وآتته عند الناس تلفظ عصاه فأمنت السحرة
 قبل كانوا ثمانين ألف ساحر وعلموا أن أعظم الآيات في هذا الموطن تلفظ هذه الدور من أعين
 الناظرين وإبقاء صورة حية عصا موسى في أعينهم والحال عندهم واحدة فعلموا صدق موسى فيما
 يدعوههم إليه وأن هذا الذي أتى به خارج عن الصور والحيل المعلومة في السحر فهو أمر الهوى ليس
 لموسى عليه السلام فيه تعمل فصدقوا برسالته على بصيرة واختاروا عذاب فرعون على عذاب الله
 وآثروا الآخرة على الدنيا وعلموا من علمهم بذلك أن الله على كل شيء قدير وأن الله قد أحاط بكل شيء علماً
 وأن الحقائق لا تتبدل وأن عصا موسى مبسوطة في صورة الحية عن أعين الجميع وعن الذي ألقاها تخوفه
 الذي شهدوا منه وهذه فائدة العلم وأن جاء الشيطان من جهة الشمال بشبهات التعطيل أو وجود
 الشريك لله تعالى في الوهية فطرده فإن الله يتوكل على ذلك بدلائل التوحيد وعلم النظر فإن الخلف
 للمعطلة ودفعهم بضرورة العلم الذي يعلم به وجود الباري فالتخلف للتعطيل والشك للشرك واليمين
 للضعف ومن بين أيديهم التشكيك في الحواس ومن هنا دخل التلبس على السوفسطائية حيث
 ادخل لهم الغلط في الحواس وهي التي يستند إليها أهل النظر في صحة أرائهم وإلى البديهيات في العلم
 الإلهي وغيره فلما أظهر لهم الغلط في ذلك قالوا ما ثم علم أصلاً يوثق به فإن قيل لهم فهذا علم بأنه ما ثم
 علم يستندكم وأنتم غير قائلين به قالوا كذلك نقول أن قولنا هذا ليس بعلم وهو من جملة الغايات
 يقال لهم فقد علمتم أن قولكم هذا ليس بعلم رقولكم أن هذا أيسان جملة الغايات أثبات ما نسيخوه
 فأدخل عليهم الشبهة فيما يستندون إليه في تركيب مقدماتهم في الأدلة ويرجعون إليه فيها وإلهذا
 عدنا الله من ذلك فلم يجعل للعقل غلبة واحدة وأن الذي يدركه الحس حق فإنه موصل ما هو بماكم
 بل شاهد وإنما العقل هو الحاكم والغلط منسوب إلى الحاكم في الحكم ومعلوم عند القائلين بغلط الحس
 وغير القائلين به أن العقل يغلط إذا كان النظر فاسداً أعني نظراً تفكرت أن النظر ينقسم إلى صحيح
 وفاسد فهذا هو من بين أيديهم ثم لتعلموا أن الإنسان قد جعله الحق قسمين في ترتيب مدته تدينه وجعل
 القلب بين القسمين منه كاتفاصل بين الشئيين فجعل في القسم الأعلى الذي هو الرأس جميع القوى
 الحسية والروحية وما جعل في النصف الآخر من القوى الحسية الإحاسة للمس فيدخل المرش
 واللين والحر والبارد والرطب واليابس بروحه الحساس من حيث هذه القوة الخاصة السارية
 في جميع بدنه لا غير وأما من القوى البسعية المتعاقبة بتدبير البدن فالنوة الجاذبة وبها تجذب
 النفس الحيوانية ما به صلاح العضو من الكبد والقلب والقوة المسككة وبها تمسك ما جذبه الجاذبة
 على العضو حتى يأخذ منه ما فيه منافعها فإن قلت فإذا كان المتشدد والمنفعة من أين يدخل المرش
 على الجسد قلنا إن المرش من الزيادة على ما يستحقه من الغذاء أو النقص مما يستحقه فهذه القوة
 ما عند ما ميزان الاستحقاق فإذا جذبت زائدة على ما يحتاج إليه البدن أو نقصت منه كان المرش
 فإن حقيقتهما الجذب ما حقيقتهما الميزان فإذا أخذته على الوزن الصحيح فذلك لها يحكم الاتفاق من
 قوة أخرى لا يحكم التصدد وذلك ليعلم الحديث نعمه وأن الله يفعل ما يريد وكذلك فيه أيضاً القوة الدافعة
 وبها يسرف البدن الفضول فإن الطبيعة ما هي دافعة بتدبير مخصوص لانها تجعل الميزان وهي
 محكومة لأمر آخر من فضول تطرأ في المزاج تعطيها القوة الشهوانية وهذا كله سار في جميع البدن
 علواً وسفلاً وأما سائر القوى فمما لها النصف الأعلى وهو النصف الأشرف محل وجود الحياتين حياة
 الدم وحياة النفس فأى عضومات من هذه الأعضاء زالت عنه القوى التي كانت فيه من المشروط
 وجودها بوجود الحياة وما لم يمت العضو وطراً على محل قوة ما خلل من حكمها يفسد ويتعطل

ولا يعطى علما صحيحا كمال الخيال اذا طرأت فيه علة فالخيال لا يطل وانما يطل قبول العلة فيما يراه علما وكذلك العقل وكل قوة روحانية واما القوى الحسية فهي أيضا موجودة وانما تظن انما يجب بينها وبين مدركاتها في العضو والتأثرة به من ما ينزل في العين وغير ذلك واما القوى في محالها ما زالت ولا برحت ولكن الحجب طرأت فتعت فالاعى يشاهد الحجاب ويراه وهو القطة التي يجدها وهي ظلمة الحجاب فتشاهده الحجاب وكذلك ذائق العسل والسكر اذا وجدته مترا فالباشتر للعضو القائم به قوة الذوق انما هي المرة الصفراء فلذلك ادرك المرارة فالحس يقول ادركت مرارة والحاكم ان اخطأ يقول هذا السكر متروا ن اصاب عرف العلة فلم يحكم على السكر بالمرارة وعرف ما ادركت القوة وعرف ان الحس الذي هو الشاهد صيب على كل حال وان التأخرى يخطئ ويصيب

* (فصل) *

واما معرفة الحق من هذا المنزل فاعلم ان الكون لا تعلق له بعلم الذات أصلا وانما متعلقه العلم بالمرتبة وهو مسمى الله فهو الدليل المحفوظ الاركان الشاهد على معرفة الاله وما يجب ان يكون عليه سبحانه من اسماء الافعال ودعوت الجلال وباية حقيقة صدر الكون من هذه الذات المعونة بهذه المرتبة المجهولة العين وانما كيف وعندنا لا خلاف في انها لا تعلم بل يطلق عليها نعوت تنزيه صفات الحدوث وان التقدم لها والازل الذي يطلق لوجودها اعماهي اسماء تدل على سلوب من ثنى الاولية وما يليق بالحدوث وهذا يحتاج لثنا فيه جماعة من المتكلمين المشاعرة ويتخلون انهم قد علموا من الحق صفة نفسية ثبوتية وهيات انى لهم ذلك واخذت طائفة من شهادتهم من المتكلمين كابى عبد الله الككتانى وأبى العباس الاشقر والنزير السلاوى صاحب الارجوزة في علم الكلام عن أبى سعيد الخراز وأبى حامد وامثالهم في قوالهم لا يعرف الله الا الله * واما اختلف اصحابنا في رؤية الله تعالى في الآخرة اذا رأياه بالابصار ما الذى نرى وكلامهم فيه معلوم عند اصحابنا وقد اوردنا تحقيق ذلك في هذا الكتاب مفترقا في ابواب منازلها وغيرها بطريقى الائمة لا يات صريح فانه محال شيق تتفق العقول فيه لما نقضت اداتها فهو المرقى سبحانه على الوجه الذى له وقاله رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى ما أراده من ذلك فان الناظرين فيما قاله وأوحى به الينا اختلفوا في تأويله وليس بعض الوجوه باولى من بعض فتركنا الخوض في ذلك اذ الخلاف فيه لا يرتفع من العالم بكلامنا ولا بما نورد فيه

* (فصل) *

واما حديثنا لا وناد الذى يتعلق بعرفتهم في هذا الباب فاعلم ان الاوتاد الدين يحفظ الله بهم العالم أربعة لا خمس لهم وهم اخص من الابدال والامان اخص منهم والقطب اخص الجماعة والابدال في هذا الطريق لنظ مشترك حيث يطلقون الابدال على من تبدلت أوصافه المذمومة بالمحمودة وبطلة ونبه على عدد خاص وهم أربعون عند بعضهم اصفه يجمعون فيها ومنهم من قال عددهم سبعة والذين قالواهم سبعة منهم من جعل السبعة الابدال خارجين عن الاوتاد فغيرين ومنهم من قال ان الاوتاد الاربعة من الابدال فالابدال سبعة ومن هذه السبعة أربعة هم الاوتاد واثنان هما الامان وواحد هو القطب وهذه الجملتهم الابدال وقالوا سمو ابدالاً لأنهم اذا مات واحد منهم كان الآخر بدله ويؤخذ من الاربعين واحد وتكمل الاربعون باحد من الثلاثة وتكمل الثلاثة بواحد من صالحى المؤمنين وقيل سمو ابدالاً لانهم اعطوا من القوة ان يتركوا بدهم حيث يريدون لامر

يقوم في نفوسهم على علم منهم فان لم يكن على علم منهم فليس من أصحاب هذا المقام فتدريكون من
صلحاء الامة وقد يكون من الافراد وهؤلاء الاوتاد الاربعة لهم مثل مال الابدال الذين ذكرناهم
في الباب قبل هذا من روحانية الهية وروحانية اليه فمنهم من هو على قلب آدم والاخر على
قلب ابراهيم والاخر على قلب عيسى والاخر على قلب محمد عليهم السلام فمنهم من عمده روحانية
اسرافيل واخر روحانية ميكائيل واخر روحانية جبريل واخر روحانية عزرائيل ولكل وتدركن
من اركان البيت فللذي على قلب آدم الركن الشامي والذي على قلب ابراهيم له الركن العراقي
والذي على قلب عيسى له الركن اليماني والذي على قلب محمد له ركن الحجر الاسود وهو لنا محمد
الله تعالى وكان بعض الارقان في زماننا الربيع بن محمود المارديني الخطاب فلما مات خلفه شخص
آخر وكان الشيخ ابو علي الهداري قد اطلعه الله عليهم في كشفه قبل ان يعرفهم ويتحقق صورهم
فما مات حتى ابصر منهم ثلاثة في عالم الحس ابصر ربيع المارديني وايسر الاخر وهو رجل فارسي
وابصرنا ولا زمنا الى ان مات سنة تسع وتسعين وخمسمائة اخبرني بذلك وقال لي ما ابصرت الرابع
وهو رجل حبشي * واعلم ان هؤلاء الاوتاد يحوون علوم ما جنة كثيرة من الذي لا بد لهم من العلم
وبه يكونون اوتادا فمما زاد من العلوم فمنهم من له خمسة عشر علما ومنهم من له ولا بد ثمانية عشر
علما ومنهم من له احدى وعشرون علما ومنهم من له اربعة وعشرون علما فان اصناف العدد كثيرة
وهذا العدد من اصناف العلوم لكل واحد منهم لا بد منه وقد يكون الواحد او اكثرهم يجمع
او يجمعون علم الجماعة ولكن الخاسر بكل واحد منهم ما ذكرناه من العدد فهو شرط فيه وقد لا يكرن له
ولاول واحد منهم علم زائد لا من الذي عند افعاليه ولا مما ليس عندهم منهم من له الوجه وهو قوله تعالى
عن ابليس ثم لا يتبينهم من بين ايديهم ومن خلفهم وعن ايمانهم وعن شمائلهم ولكل جهة
وتدشفع يوم القيامة فيمن دخل عليه ارباب من جهته فالذي له الوجه له من العلوم علم الاصطلاح
والوجد والثوق والعشق وغامضات المسائل وعلم النظر وعلم الرياضة وعلم الطبيعة والعلم
الالهى وعلم الميزان وعلم الانوار وعلم السموات والارض وعلم المشاهدة وعلم الفناء وعلم تسخير
الارواح وعلم استئصال الروحانيين العلى وعلم الحركة وعلم ابليس وعلم الجهاد وعلم الحشر
وعلم النشر وعلم موازين الاعمال وعلم جهنم وعلم الصراط والذي له الشمال له علم الاسرار
وعلم الغيوب وعلم الكون وعلم النبات وعلم المادن وعلم الحيوان وعلم خفيات الامور
وعلم المياه وعلم التكوين وعلم الرسوخ وعلم الثبات وعلم المقام وعلم القدم وعلم السموات المقومة
وعلم الاعيان وعلم السكون وعلم الدنيا وعلم الجنة وعلم الخلود وعلم التقلبات والذي له اليمين له علم
البرازخ وعلم الارواح البرزخية وعلم منطق الطير وعلم لسان الرياح وعلم التميز وعلم الاستحالات
وعلم الزجر وعلم مشاهدة الذات وعلم تحريك النفوس وعلم الميل وعلم المعراج وعلم الرسالة
وعلم الكلام وعلم الانفاس وعلم الاحوال وعلم السماع وعلم الحيرة وعلم الهوى والذي له الخلف
له علم الحياة وعلم الاحوال المتعلقة بالعبادة وعلم النفس وعلم الخبلى وعلم المنصات وعلم التدبير
وعلم الرحمة وعلم التعاطف وعلم التوحد وعلم التردد وعلم الذرق وعلم السرب وعلم الري وعلم
جواهر القراءات وعلم درر الفرقان وعلم النفس الامارة فكل شخص كذا ذكرناه يتعلم من هذه العلوم
فما زاد على ذلك فذلك من الاختصاص الالهى * وبهذا قد بينا مراتب الاوتاد وفي الباب اسدي
قبله بينا ما يخص به الابدال وبيننا في فصل المنازل من هذا الكتاب ما يخص به الطب والامامان
مستوفى الاصول في باب يخصه وهو السبعون ومائتان من ابواب هذا الكتاب راسه يقول الحق
وهو يهدي السبيل

في معرفة انتقال العلوم الكونية ونبذ من العلوم الالهية المدة الاصلية شعير

علوم ~~ا~~تون تنتقل امتالا
فثبتها و تنفيها جميعا
الهي كيف يعلمكم سواكم
الهي كيف يعلمكم سواكم
ومن طلب الطريق بلا دليل
الهي ~~ك~~يف ترواكم قلوب
الهي كيف يعرفكم سواكم
الهي كيف تبصركم عيون
الهي لا أرى نفسي سواكم
الهي انت انت وانت انت
افقر قام عندي من وجودي
واطلعني ليلظهرني اليه
ومن قصد السراب يريد ماء
انا الكون الذي لا شيء مثلي
وذا من اعجب الاشياء فانظر
فما في الكون غير وجود فرد

وعلم الوجه لا يرجو زوالا
ونقطع نجدها حالا فخالا
ومثلك من تباركاً وتعالى
وهل غير يكون لكم مثالا
الهي لقد طاب المحالا
وما ترجوا لتأف والوصالا
وهل شيء سواكم لا ولا
ولست النيرات ولا الظلالا
وكيف أرى المحال أو الضلالا
ليطلب من انائك انشوالا
تولد من غناك فكان حالا
ولم يرنى سواه فكنت آلا
يرى عين الحياة به زلالا
ومن انا مثله قبل المثالا
عسا لك ترى مماثلة استحالا
تنزه ان يقاوم أو يشالا

اعلم أيديك الله ان كل ما في العالم منتقل من حال الى حال فعالم الزمان في كل زمان منتقل وعالم الانفس
في كل نفس منتقل وعالم التجلي في كل قبل منتقل والعلة في ذلك قوله تعالى كل يوم هو في شان
وأيد به بقوله سنفرغ لكم أيها الثقلان فكل انسان يجد من نفسه تنوع الخواطر في قلبه في حركاته
وسكاته فاما من قلب يكون في العالم الاعلى والاسفل الا وهو عن توجه الهي بتجل خاص لتلك العين
فتكون استنارته من ذلك التجلي بحسب ما تعطيه حقيقته * واعلم ان المعارف الكونية منها علوم
مأخوذة من الاكوان ومعلوماتها الاكوان وعلوم تؤخذ من الاكوان ومعلوماتها النسب
والنسب ليست باكوان وعلوم تؤخذ من الاكوان ومعلوماتها ذات الحق وعلوم تؤخذ من الحق
ومعلوماتها الاكوان وعلوم تؤخذ من النسب ومعلوماتها الاكوان وهذه كلها تسمى العلوم الكونية
وهي تنتقل بانتقال معلوماتها في احوالها وصورة انتقالها أيضا ان الانسان يطلب ابتداء معرفة
كون من الاكوان او يتخذ دليلا على مطلوبه كونا من الاكوان فاذا حصل له ذلك المطلوب
لاح له وجه الحق فيه ولم يكن ذلك الوجه مطلوبه باله فيعلق به هذا الطالب ويترك قصده الاول وينتقل
العلم بطلب ما يعطيه ذلك الوجه فثم من يعرف ذلك ومنهم من هو حاله هذا ولا يعرف ما انتقل
عنه ولا ما انتقل اليه حتى ان بعض أهل الطريق زل فقال اذا رأيتم الرجل يقيم على حالة واحدة
أربعين يوما فاعلموا انه مراني يا عجب اهل تعطى الحقائق ان يبقى أحد نفسين او زمانين على حالة
واحدة فتكون الالهية معطلة الفعل في حقه هذا ما لا يتصور الا ان هذا العارف لم يعرف ما يراد
بالانتقال يكون الانتقال كان في الامثال فكان ينتقل مع الانفس من الشيء الى مثله فالتبست عليه
الصور بكونه ما تغير عليه من الشخص حاله الاول في تخيله كما يقال فلان ما زال اليوم ماشيا وما قعد
ولاشك ان المشي حركات كثيرة متعقدة وكل حركة ما هي عين الاخرى بل هي مثلها وعلك ينتقل
بانتقالها فيقال ما تغير عليه الحال وتم تغير عليه من الاحوال

* (فصل) *

وأما اتصالات العلوم الالهية فهو الاسترسال الذي ذهب اليه أبو المعالي امام الحرمين والتعلقات التي ذهب اليها محمد بن عمر بن الخطيب الرازي * وأما أهل القدم الراضة من أهل طريقتنا فلا يعقلون هنا بالاتصالات فان الاشياء عند الحق مشهودة معلومة الاعيان والاحوال على صورها التي تكون عليها ومنها اذا وجدت اعيانها الى ما لا يتناهى فلا يحدث تعلق على مذهب ابن الخطيب ولا يكون استرسال على مذهب امام الحرمين والدليل العقلي الصحيح يعطى ما ذهبنا اليه وهذا الذي ذكره أهل الله ووافقناهم عليه يعطيه الكشف من المقام الذي وراء طور العقل فصدق الجميع وكل قوة اعطت بحسبها فاذا اوجد الله الاعيان فانما اوجدها الهالاه وهي على حالاتها بما كنهها وازمانها على اختلاف امكنتها وازمنتها فيكشف لها عن اعيانها واحوالها شيئا بعد شيئا الى ما لا يتناهى على التتالي والتتابع فالامر بالنسبة الى الله واحد كما قال تعالى وما امرنا الا واحدة كلمح بالبصر والكثرة في نفس المعدودات وهذا الامر قد حصل لنا في وقت فلم يحتل علينا فيه شيء فكان الامر في الكثرة واحدا عندنا ما غاب ولا زال وهكذا شهد كل من ذاق هذا فهم في المثال كشخص واحد له احوال مختلفة وقد صورت له صور في كل حال يكون عليها وهكذا كل شخص وجعل بينك وبين هذه الصور حجاب فكشف لك عنها وانت من جملة من له فيها صورة قادر كنت جميع ما فيها عند رفع الحجاب بالنظرة الواحدة فالحق سبحانه ما عدل بها عن صورها في ذلك الطبق بل كشف لها عنها والبسها حالة الوجود لها فعاينت نفسها على ما تكون عليه ابدا وليس في حق نظرة الحق زمان ماض ولا مستقبل بل الامور كلها معلومة له في مراتبها بتعداد صورها فيها ومرتبتها لا توصف بالتناهي ولا تنحصر ولا حد لها تنقف عنده فهكذا هو ادراك الحق تعالى للعالم وجميع الممكنات في حال عدمها ووجودها فاعياها تنوعت الاحوال في خيالها لا في علمها فاستفادت من كشفها لذلك علما لم يكن عندها الا - لم تكن عليها فتحقق هذا فانها مسئلة خفية دقيقة تتعلق بسر القدر والظن من انجاسها من يعثر عليها * وما تعلق علمنا بالله فعلى قبحين معرفة بالذات الالهية وهي موقوفة على الشهود والرؤية لكن اثرية من غير اساطة ومعرفة بكونه الها وهي موقوفة على امرين احدهما هو الوهب والامر الآخر النظر والاستدلال وهذه هي المعرفة المكسبة * وأما العلم بكونه مختارا فان الاختيار يعارضه احدية المشيئة فنسبته الى الحق اذا وصف به انما ذلك من حيث ما هو الممكن عليه لا من حيث ما هو الحق عليه قال تعالى ولكن حق القول مني وقال تعالى أفمن حق عليه ظلمة العذاب وقال ما يدل القول لدى وما احسن ما عظم به هذه الآية وهو وما انما بظلام للعبيد وهنائه على سر القدر وبه كانت الحجة البالغة لله على خلقه وهذا هو الذي يليق بجنان الحق والذي يرجع الى الكون ولوشئنا لا يتناكل نفس هداها وما شئنا ولكن استدرنا للتوصل فان الممكن قابل للهداية والضلالة من حيث حقيقة فهو موضع الانقسام وعليه يرد التقسيم وفي نفس الامر ليس لله فيه الا امر واحد وهو معلوم عند الله من جهة حال الممكن (مسئلة) طاهر معقول الاختراع عدم المثال في الشاهد فكيف يصح الاختراع في امر لم يزل مشهودا لله تعالى معلوما كما قررنا في علم الله بالاشياء في كتاب المعرفة بانه * (مسئلة) * الاسماء الالهية نسب واضافات ترجع الى عين واحدة اذ لا يصح هناك كثرة بوجود اعيان كما زعم من لا علم له بالله من بعض النظائر ولو كانت الصفات اعيانا زائدة وما هو الا لها لكانت الالهية معلولة لها فلا يخلو ان تكون هي عين الاله فاشئ لا يكون علة لنفسه أو لا تكون نالته لا يكون معلولا له لا يست عينه فان الله متقدمة على المعلول بالرتبة فيلزم من ذلك افتقار الاله من كونه معلولا لهذه الاعيان الزائدة التي هي علة له وهو محال ثم ان الشيء المعلول لا يكون له علتان وهذه كثيرة ولا يكون الها الا بها فبطل ان تكون الاسماء والصفات اعيانا زائدة على ذاته تعالى الله

عما يتول الظالمون علوا كبيرا * (مسئلة) * الصورة التي في المرأة جسد برزخي كالصورة التي براها
 الزائم اذا وافقت الصورة الخارجية وكذلك الميت والمكاشف وصورة المرأة اصدق ما يعطيه البرزخ
 اذا كانت المرأة على شكل خاص ومقدار جرم خاص فان لم تكن كذلك لم يصدق في كل ما يعطيه بل
 يصدق في البعض * واعلم ان اشكال المراتي تختلف فتختلف الصور فلو كان النظر بالانعكاس الى
 المراتي كما يراه بعضهم لادر كها الرائي على ما هي عليه من كبر جرمها وصغره ونحن ننصر في الجسم
 الصغير الصقيل الصورة المرئية الكبيرة في نفسها صغيرة وكذلك الجسم الكبير الصقيل يكبر الصورة في عين
 الرائي ويخرجها عن حدها وكذلك العريض والطويل والممتزج فاذا نزلت الانعكاسات تعطي ذلك
 فلم يمكن الا ان نقول ان الجسم الصقيل أحد الامور التي تعطي صور البرزخ ولهذا لا تتعلق الرؤية فيها
 الا بالمحسوسات فان الخيال لا يمسك الا ماله صورة محسوسة او مركبة من اجزاء محسوسة تركبها القوة
 المصورة فتعطي صورة لم يكن لها في الحس وجود أصلا لكن اجزاء ما تركبت منه محسوسة لهذا الرائي
 بلا شك * (مسئلة) * اكمل نشأة ظهرت في الموجودات الانسان عند الجميع لان الانسان الكامل
 وجد على الصورة لا الانسان الحيواني والصورة لها الكمال ولكن لا يلزم من هذا ان يكون هو الافضل
 عند الله فهو اكمل بالجموع فان قالوا يقول الله تعالى خلق السموات والارض اكبر من خلق الناس
 ولكن اكثر الناس لا يعلمون ومعلوم انه لا يريد اكبر في الجرم ولكن يريد في المعنى قلنا لهم صدقتم ولكن
 ليس المراد بالمعنى انهما اكبر منه في الروحانية بل معنى السموات والارض من حيث ما يدل عليه كل
 واحدة منهما من طريق المعنى المستفاد من النظم الخاص لاجرامهما اكبر في المعنى من جسم الانسان
 لان كل الانسان ولهذا يصدر عن حركات السموات والارض اعيان المولدات والتكوينات
 والانسان من حيث جرمه من المولدات ولا يصدر من الانسان هذا وطبيعة العناصر من ذلك
 فلهذا اكنا اكبر من خلق الانسان اذهماله كالبوين وهو من الامر الذي يتنزل بين السماء والارض
 ونحن انما ننظر في الانسان الكامل فنقول انه اكمل وأما الافضل عند الله فذلك لله تعالى وحده
 فان الخلق لا يعلم ما في نفس الخالق الا باعلامه اياه * (مسئلة) * ليس للعق تعالى صفة نفسية ثبوتية
 الا واحدة ولا يجوز ان يكون له اثنتان فصاعدا اذ لو كان لكات ذاته مركبة منها أو منهن والتركيب
 في حقه محال فاثبات صفة ثبوتية زائدة على واحدة محال * (مسئلة) * لما كانت الصفات نسبا
 واضافات والتسبب امور عدمية وماتم الا ذات واحدة من جميع الوجوه لذلك جاز ان يكون العباد
 مرحومين في آخر الامر ولا يسر مد عليهم عدم الرحمة الى ما لا نهاية اذ لا مكره له على ذلك والاسماء
 والصفات ليست اعيانا توجب حكما عليه في الاشياء فلا مانع من شمول الرحمة للجميع لاسيما وقد ورد
 سبقها للغضب فاذا انتهى الغضب اليها كان الحكم لها وكان الامر على ما قلناه فلذلك قال الله تعالى
 لو يشاء الله لهدى الناس جميعا فكان حكم هذه المشيئة في الدنيا بالكيف وأما في الآخرة فالحكم
 بقوله يفعل ما يريد فمن يقدر ان يستدل على انه لم يرد الاتسار مد العذاب على أهل النار ولا بد او على
 واحد في العالم كله حتى يكون حكم الاسم المعذب والمبلى والمتقم وامثاله صحيحا والاسم المبلى وامثاله
 نسبة وازافة لا عين موجودة وكيف تكون الذات الموجودة تحت حكم ما ليس بموجود فكل ما ذكر
 من قوله لو يشاء ولو شئنا لاجل هذا الاصل فله الاطلاق وماتم نص يرجع اليه لا يتطرق اليه احتمال
 في تسر مد العذاب كما لنا في تسر مد النعيم فلم يبق الا الجواز فانه رحن الدنيا والآخرة فاذا فهمت
 ما اشرنا اليه قل تشغيبك بل زال بالكلية * (مسئلة) * اطلاق الجواز على الله تعالى سوء ادب مع
 الله ويحصل المقصود باطلاق الجواز على الممكن وهو الالقي اذ لم يرد به شرع ولا دل عليه عس فافهم
 وهذا القدر كاف فان العلم الالهي اوسع من ان يستقصى والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

في معرفة علم المتجهدين وما يتعلق به من المسائل ومقداره في مراتب العلوم وما يظهر منه من العلوم في الوجود الكوني . شعر

علم التهجّد علم الغيب ليس له ان التنزل يعطيه وان له فان دعاه الى المعراج خالقه فكل منزلة تعطيه منزلة من لم يتم هذه في الليل حالته نوافج الزهر لا تعطيك رائحة ان الملوّن وان جلت مناصبها	في منزل العين احساس ولا تنظر في عينه سورا تعلوها صور بدت له بين اعلام العلي سور اذا تحرككم في اجفانه الدهر او يدرك الفجر في افاقه البصر ما لم يجد بالنسيم اللين السحر لهامع السوق الاسرار والسمير
---	---

اعلم ايديك الله ان المتجهدين ليس لهم اسم خاص الهى يعطيهم التهجّد ويقيمهم فيه كما لمن يقوم الليل كله فان قائم الليل كله له اسم الهى يدعوه اليه ويحركه فان المتجهد عبارة عن من يقوم وينام ويقوم وينام ولم يقطع الليل في مناجاة ربه هكذا فليس يتجهد قال تعالى ومن الليل فتهجد به نافلة لك وقال ان ربك يعلم انك تقوم ادى من ثلثي الليل ونصفه وثلثه وله علم خاص من جانب الحق غير ان هذه الحالة لما لم تجد في الاسماء الالهية ما تستند اليه ولم تر اقرب نسبة اليها من الاسم الحق استندت الى الاسم الحق وقبلها هذا الاسم فكل علم يأتي به المتجهد انما هو من الاسم الحق فان النبي صلى الله عليه وسلم قال لمن يصوم الدهر ويقوم الليل ان لنفسك عليك حقا وعينك عليك حقا فقم رافط راقم ونم فجمع له بين القيام والنوم لاداء حق النفس من اجل العين ولاداء حق النفس من جانب الله ولا تؤدى الحقوق الا بالاسم الحق وسنه لا من غيره فلهذا استند المتجهدون لهذا الاسم ثم ان للمتجهد اسما آخر لا يعلمه كل احد وذلك انه لا يبغي ثمرة مناجاة التهجّد ولا يحصل علومه الا من كانت صلاة الليل له نافلة واتما من كانت فريسته من الصلاة نافلة فانها تكمّل من نوافله فان استغرقت الفرائض نوافل العبد المتجهد ولم يبق له نافلة فليس يتجهد ولا صاحب نافلة فهذا لا يحصل له حال النوافل ولا علومها ولا تجلياتها فاعلم ذلك فقوم المتجهد لحق عينه وقيامه لحق ربه فيكون ما يعطيه الحق من العلم والتجلى في نومه ثمرة قيامه وما يعطيه من النشاط والقوة وتجليهما وعلومهما في قيامه ثمرة نومه وهكذا جميع اعمال العبد مما افترض عليه قد اخل علوم المتجهدين كتداخل ضفيرة الشعروهي من العلوم المعشوقة للنفس حيث تلف هذا الالتفاف فيظهر لهذا الالتفاف اسرار العالم الاعلى والاسفل والاسماء الدالة على الافعال والتزبيده وقوله تعالى والتفت الساق بالساق أى اجتمع أمر الدنيا بأمر الآخرة وماتم الادنيا والآخرة وهو المقام المحمود الذي ينتجبه التهجّد قال تعالى ومن الليل فتهجد به نافلة لك عسى ان يبعثك ربك مقاما محمودا وعسى من الله واجبة والمقام المحمود هو الذي له عواقب الشفاء أى اليه يرجع كل شفاء واما قدر علم المتجهد فهو عزيز المقدار وذلك انه لما لم يكن له اسم الهى يستند اليه كسائر الامور وعرف من حيث الجملة ان ثم امر اغاب عن احباب الامار والايثار طلب ما هو فاذاه النظر الى ان يستكشف عن الاسماء الالهية هل لها اعيان او هل هي نسب حتى يرى رجوع الامار اليها وهل ترجع الى امر وجودى او عدى فلما نظر رأى انه ليس بالاسماء اعيانا موجودة وانما هي نسب فرأى مستند الامار الى امر عدى فقال المتجهد تسارى الامر ان يكون رجوعى الى امر عدى فامعن النظر في ذلك ورأى نفسه مولدا من قيام ونوم ورأى النوم رجوع النفس الى ذاتها وما تطلبه ورأى القيام حق الله عليه فلما كانت ذات مركبة من هذين الامرين نظر الى الحق من حيث ذات الحق فلاح له ان الحق اذا انفرد بذاته لانه لا يمكن العلم واذا

توجه الى العالم ظهر عن العالم لذلك التوجه فرأى ان العالم كله موجود عن ذلك التوجه المختلف النسب ورأى المتجد ذاته مركبة من نظر الحق لنفسه دون العالم وهو حالة النوم للنائم ومن نظره الى العالم وهو حالة القيام لاداء حق الحق عليه فعلم ان سبب وجود عينه اشرف الاسباب حيث استند من وجهه الى الذات معتراة عن نسب الاسماء التي تطلب العالم اليه فتحقق ان وجوده اعظم الوجود وان علمه اسنى العلوم وحصل له مطلوبه وهو كان غرضه وكان سبب ذلك انكساره وفقرة فقال في قنائه وطوره من ذلك متتملا شعرا

رب ليل بما أتى
من مقام كنت اعشقه

فجره حتى انقضى وطرى
بجد يث طيب الخبر

وقال في الاسماء

لم أجد للاسم مدلولاً
ثم اعطينا حقيقته
فلفظنا به ادياً

غير من قد كان منفعولاً
كونه للعقل معنولاً
واعدة قدنا الامر مجهولاً

وكان قدر علمه في العلوم على قدر معلومه وهو الذات في المعلومات فتعلق بعلم التجد علم جميع الاسماء كلها وأحقها به الاسم القيوم الذي لا تأخذه سنة ولا نوم وهو العبد في حال مناجاته فيعلم الاسماء على التفصيل أى ان كل اسم جاء يعلم ما يحتوى عليه من الاسرار الوجودية وغير الوجودية على حسب ما تعطى حقيقة ذلك الاسم وما يتعلق بهذه الحالة من العلوم علم البرزخ وعلم التجلي الالهي في الأمور وعلم سوق الجنة وعلم تعبير الرؤيا لانفس الرؤيا من جهة من يراها وانما هي من جانب من ترى له فقد يكون الرائي هو الذي يراها لنفسه وقد يراها له غيره والعاير لها هو الذي له جزء من اجزاء النبوة حيث علم ما أريد بتلك الصورة ومن هو صاحب ذلك * واعلم ان المقام المحمود الذي للمتجد يكون لصاحبه دعاء معين وهو قول الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم يا مرهيه وقل رب ادخلني مدخل صدق يعني هذا المقام فانه موقف خاص بمحمد صلى الله عليه وسلم بحمد الله فيه بمحمد لا يعرفها الا اذا دخل ذلك المقام وأخرجني مخرج صدق أى اذا انتقل عنه الى غيره من المقامات والمواقف تكون العناية به معه في خروجه منه كما كانت العناية به في دخوله اليه واجعل لي من لدنك سلطاناً نصيراً من أجل المنازعين فيه فان المقام الشريف لا يزال صاحبه محسوداً ولما كانت النفوس لا تصل اليه رجعت تطلب وجهها من وجوه التدح فيه تعظيماً لخالهم التي هم عليها حتى لا ينسب النقص اليهم عن هذا المقام الشريف فطلب صاحب هذا المقام النصرة بالجهة التي هي السلطان على الجاحدين شرف هذه المرتبة وقل جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقاً والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

* (الباب التاسع عشر)

في معرفة سبب نقص العلوم وزيادتها وقوله تعالى وقل رب زدني علماً وقوله صلى الله عليه وسلم ان الله لا يقبض العلم انتزاعاً ينتزعه من صدور العلماء ولكن يقبضه بقبض العلماء الحديث شعرا

تجلى وجود الحق في فلك النفس
وان غاب عن ذلك التجلي بنفسه
وان ظهرت للعلم في النفس كثرة

دليل على هما في العلوم من النقص
فهو مدرك ايام بالبحث والفحص
فتدبث السرا المحقق بالنص

ولم يد من شمس الوجود ونورها
وليس ثنال العين في غير مظهر
ولا ريب في قولي الذي قد ثبتته
على عالم الارواح شئ سوى القرس
ولو هلك الانسان من شدة الحرص
وما هو بالزور المموء والحرص

اعلم أيديك الله ان كل حيوان وكل موصوف بأدراكه في كل نفس في علم جديد من حيث ذلك
الادراك لكن الشخص المدرك قد لا يكون ممن يجعل ياله ان ذلك علم فهذا هو نفس الامر علم فأنصاف
العلوم بالنقص في حق العالم هو أن الادراك قد حيل بينه وبين اشياء كثيرة مما كان يدر كماله ولم يقد به
هذا المانع كمن طرأ عليه العمى او الصمم او غير ذلك ولما كانت العلوم تعلو وتنفع بحسب العلوم
لذلك تعلقت بهم بالعلوم الشريفة العالية التي اذا اتصف بها الانسان زكت نفسه
وعظمت مرتبته فأعلاها مرتبة العلم بالله وأعلى الطرق الى العلم بالله علم التحليات ودرنها
علم النظر وليس دون النظر علم الهى وانما هي عقائد في عموم الخلق لا علوم وهذه العلوم هي التي
امر الله نبيه صلى الله عليه وسلم بطلب الزيادة منها فقال تعالى ولا تجعل بالقرء آت من قبل ان يتنفي
اليك وحيه وقل رب زدني علما أي زدني من كلاسك ما ترى يدني به علمك فانه قد زاده هنا من العلم
بشرف التاني عند الوحي اذ باع المعلم الذي اتاه به من قبل ربه ولهذا اردف هذه الآية بقوله
وعنت الوجوه للحي القيوم أي ذلت فأراد علوم التجلي والتجلي اشرف الطرق الى تحصيل العلوم وهي
علوم الاذواق واعلم ان للزيادة والنقص بابا آخر ذكره ايضا ان شاء الله وذلك ان الله جعل لكل شئ
ظاهرا وباطنا ونفس الانسان من هذه الاشياء فهي تدرك بالظاهر امورات تسمى عينا وتدرك بالباطن
امورات تسمى علما والحق سبحانه هو الظاهر والباطن فيه وقع الادراك فانه ليس في قدرة كل ما
سوى الله ان يدرك شئ بنفسه وانما ادركه بما جعل الله فيه وتجلى الحق لكل من تجلى له من أي
عالم كان من عالم الغيب والشهادة انما هو من الاسم الظاهر واما الاسم الباطن فمن حقيقة هذه
النسبة انه لا يتبع فيها تجلي ابد الا في الدنيا ولا في الآخرة اذ كان التجلي عبارة عن ظهوره لمن تجلى له
في ذلك التجلي وهو الاسم الظاهر فان معنوية النسب لا تتبدل وان لم يكن لها وجود عيني لكن
لها الوجود العقلي فهي معقولة فاذا تجلى الحق امامنا او اجابة لسؤال فيه لظاهر النفس وقع
الادراك بالحس في صورة من برزخ التمثل ف وقعت الزيادة عند التجلي له في علوم الاحكام
ان كان من علماء الشريعة وفي علوم موازين المعاني ان كان منطقي وفي علوم ميزان الكلام ان كان
نحويا وكذلك صاحب كل علم من علوم الاكوان وغير الاكوان تقع له الزيادة في نفسه من علمه
الذي هو بصدده فاهل هذه الطريقة يعلمون ان هذه الزيادة انما كانت من ذلك التجلي ان الهى
لهؤلاء الاصناف فانهم لا يتدرون على انكار ما كشف لهم وغير العارفين يحسون بالزيادة ويسبون
ذلك الى افكارهم وغير هذين يجدون الزيادة ولا يعلمون انهم استرادوا شيئا فهم في التمثل كمثل الحمار
يحمل اسفارا بنس مثل القوم الذين كذبوا بايات الله وهي هذه الزيادة وأسلمه والعجب من الذين
نسبوا ذلك الى افكارهم وما علم احدهم ان فكره ونظيره في مسئلة من المسائل هو من زيادة
العلوم في نفسه من ذلك التجلي الذي ذكرناه فالتساخر مشغول بتعلق نظره وبغاية مطلقة فيجب
عن علم الحال فهو في مزيد علم وهو لا يشعر اذا وقع التجلي أيضا بالاسم الظاهر لباطن السرور
الادراك بالصيرة في عالم الحقائق والمعاني المجردة عن المواد وهي المعبر عنها بالنسوس اذ النقص
ما لا اشكال فيه ولا احتمال بوجه من الوجود وليس ذلك الا في المعاني فيكون صاحب المعاني
مستريحاً من تعب الفكر فتقع الزيادة له عند التجلي في العلوم الالهية وعلوم الاسرار وعلوم الباطن
وما يتعلق بعلوم الآخرة وهذا شخص بأهل طريقنا فهذا سبب اريدته واما سبب تسميها

فأمر أن أتماسوه في المزاج في أصل النشئ أو فساد عارض في القوة الموصلة إلى ذلك وهذا لا يتجبر كما قال
 الخضر في الغلام أنه طبع كافر في أصل النشئ وأما الأمر العارض فتدريزول أن كان في القوة بالطب
 وإن كان في النفس لشغله بحجب الرياسة واتباع الشهوات عن اقتناء العلوم التي فيها شرفه وسعادته
 فهذا أيضا قد يزيل بداعي الحق من قلبه فيرجع إلى الفكر الصحيح فيعلم أن الدنيا منزل من منازل المسافر
 وأنها جسر يعبرون الإنسان إذا لم تتحل نفسه هنا بالعلوم ومكارم الاخلاق وصفات الملا الأعلى
 من الطهارة والتزهد عن الشهوات الطبيعية الصارفة عن النظر الصحيح واقتناء العلوم الالهية
 لا يحصل لها النجاة هنا فبدأ في الشروع في ذلك فهذا أيضا سبب نقص العلوم ولا عني بالعلوم التي
 يكون النقص منها عيبا في الإنسان إلا العلوم الالهية والا فالحقيقة تعطى أنه ما ثم نقص قط
 وإن الإنسان في زيادة علم ابداء ما من جهة مانع طيه حواسه وتقلبات احواله في نفسه وخوابره
 فهو في مزيد علوم لكن لا منفعة فيها والظن والشك والنظر والجهل والغفلة والنسيان كل هذا وأمثاله
 من ذلك القبيل * وأما نقص علوم التجلي وزيادتها فالإنسان على إحدى حالتين خروج الانبياء عليهم
 السلام بالتبليغ أو الاولياء بحكم الوراثة النبوية كما قيل لابي يزيد حين خلق عليه خلعة النيابة وقال له
 اخرج إلى خلقي ببنتي فن رأوني فلم يسعه الامتثال أمر ربه بنقطة خطوة إلى نفسه من ربه فغشي
 عليه فاذا النداء ردا على حبيبي فلا صبر له عني فانه كان مستهلكا في الحق كما بي عقاب المغربي فردوه
 إلى مقام الاستهلاك الذي فيه الارواح الموكلة به المدبرة له ولما أمر بالخروج ورد إلى الحق خلعت عليه
 خلعة الذلة والافتقار والاتساع فطاب عيشه ورأى ربه فزاد أنسه واستراح من حمل الامانة
 المعارة التي لا بد له أن تؤخذ منه والإنسان من وقت رقيه في سلم المعراج يكون له تجل الهى بحسب سلم
 معراجيه فانه لكل شخص من أهل الله سلم يخصه لا يرقى فيه غيره ولورق أحد في سلم احد لكانت النبوة
 مكتسبة فان كل سلم يعطى اذاته مرتبة خاصة لكل من رقى فيه ولكانت العلماء ترقى في سلم الانبياء فتقال
 النبوة برقيها فيه والامرايس كذلك ولكن يزول الاتساع الالهى بتكرار الامر وقد ثبت عندنا
 انه لا تكرار في ذلك الجناح غير ان عدد درج المعارج كلها الانبياء والاولياء والمؤمنون والرسل فيها
 على السواء لا يزيد سلم على سلم درجة واحدة فالدرجة الاولى الاسلام وهو الانقياد وآخر الدرج النساء
 في العروج والبقاء في الخروج وبينهما ما بق وهو الايمان والاحسان والعلم والتقديس والتزهد والغنى
 والنشر والذلة والعزة والتلوين والتمكين في التلوين والفناء ان كنت داخلا والبقاء ان كنت خارجا
 وفي كل درجة في خروجك عنه ينقص من باطنك بقدر ما يزيد في ظاهرك من علوم التجلي الى ان تنتهي
 الى آخر درجة فان كنت خارجا ووصلت الى آخر درجة تظهر بذاته في ظاهرك على قدره وكنت له مظهرا
 في خلقه ولم يبق في باطنك منه شيء أصلا وزالت عنك تجليات الباطن بجله واحدة فاذا دعاك الى
 الدخول اليه وهو اول درجة تجل لك في باطنك بقدر ما نقص من ذلك التجلي في ظاهرك الى ان تنتهي
 الى آخر درجة فيظهر على باطنك بذاته ولا يبق في ظاهرك تجل أصلا وسبب ذلك ان لا يزال العبد والرب
 معا في كمال وجود كل واحد لنفسه فلا يزال العبد عبد والرب ربا مع هذه الزيادة والنقص فهذا
 هو سبب زيادة علوم التجليات ونقصها في انظارها والباطن وسبب ذلك التركيب ولهذا كان جميع
 ما خلقه الله وأوجده في عينه مركبا له ظاهر وله باطن والذي نسمعه من البسائط انما هي أمور معقولة
 لا وجود لها في اعيانها فكل موجود سوى الله تعالى مركب هذا ما اعطانا الكشف الصحيح الذي
 لا مزية فيه وهو الموجب لاستصحاب الافتقار له فانه وصف ذاتي له فان فهمت فقد فهمت ذلك
 المنهاج ونصبت لك المعراج فاسلك واعرج تبصروا تشاهد ما بينا لك ولما عين لك درجة المعارج ما بقينا
 لك في النصيحة التي أمرنا بها رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه لو وصفنا لك الثمرات والنتائج ولم نعين
 لك الطريق إليها الشوقنا الى أمر عظيم لا تعرف الطريق الموصل اليه فوالذي نفسي بيده انه لهو

* (الباب الموفى عشرين) *

في معرفة العلم العيسوي ومن أين جاء وإلى أين ينتهي وكيفيته وهل يتعاقب بطول العالم
أو يعرضه أو بهما شعر

علم عيسى هو الذي كان يتنبي به الذي قاوم الشفخ اذن من ان لا هوته الذي هو روح ممثل جاء من غيب حضرة صار خلقا من بعدما وانتهى فيه امره من يكن مثله فقد	جهل الخلق قدره كانت الارض قبره غاب فيه وأمره كان في الغيب سره اظهر الله سره قد محا الله بده كان روحا فغرد غيباه و سره عظم الله أجره
--	---

اعلم ايها الله ان العلم العيسوي هو علم الحروف ولهذا اعطى النفع وهو الهواء انطارج من تجويف
القلب الذي هو روح الحياة فاذا انتقطع الهواء في طريق خروجه الى فم الجسد سميت سوانع انتطاعه
حروفا فظهرت اعيان الحروف فلما تألفت ظهرت الحياة الحسية في المعاني وهو آزل ما طهر من
الحضرة الالهية للعالم لم يكن للاعيان في حال عدسها شيء من النسب الا السمع فكانت الاعيان
مستعدة في ذواتها في حال عدسها لقبول الامر الالهي اذا ورد عليها بالوجود فلما ارادها الوجود
قال لها كن فتكونت وظهرت في اعيانها فكان الكلام الالهي اول شيء ادركته من الله تعالى
بالكلام الذي يليق به سبحانه فاوّل كلمة تركبت كلمة كن وهي مركبة من ثلاثة احرف كاف وراو
ونون وكل حرف من ثلاثة فظهرت التسعة التي جذرها الثلاثة وهي اول الافراد وانتهت بسائط العدد
بوجود التسعة من كن فظهر يكن عين العدد والعدد ومن هنا كان تركيب اصل المقدمات من ثلاثة
وان كانت في الظاهر أربعة فان الواحد تكرر في المقدمتين فهي ثلاثة وعن النرد وجد الكون لاعت
الواحد وقد عرفنا الحق ان سبب الحياة في صور المولدات انما هو النفع الالهي في قوله فاذا سوتيه
وانفخت فيه من روحي وهو النفس الذي احبب الله به الايمان فظهره قال صلى الله عليه وسلم
ان نفس الرحمن يأتي من قبيل اليمين فحيث بذلت النفس الرحابي صورة الايمان في قلوب المؤمنين
وصورة الاحكام المشروعة فاعطى عيسى علم هذا النفع الالهي ونسبته فكان ينفع في الصور الكسابة
في التسير وفي صورة الطائر الذي انشأه من الطين فيقوم حيا بالاذن الالهي الساري في تلك البقعة
وفي ذلك الهواء ولولا سريان الاذن الالهي فيها لما حصلت حياة في صورة اصلا من نفس الرحان جاء
العلم العيسوي الى عيسى فكان يحيي الموتي بنفحة عليه السلام وكان اتهاؤده الى الصور المنسوخ بها
وذلك هو الحفظ الذي اكمل موجود من الله وبه يصل اليه اذا صارت اليه الامور كلها واذا قتل الانسان
في معراجها الى ربه واخذ كل كون منه في طريقه ما يناسبه لم يبق منه الا هذا النسر الذي عنده من
الله فلا يراه الاب ولا يسمع كلامه الاب فانه سبحانه تعالى ويتقدس ان يدرك الاب واذ رجع الشخص
من هذا المنهد وتركت صورته التي كانت تحللت في عروجه رد العالم اليه جميع ما كان اخذه منه
مما يناسبه فان كل عالم لا يهدي جنسه فاجتمع الكل على هذا النسر الالهي واشتدل عليه

وبه سمحت الصور بحمده وجدت ربها اذ لا يحمد سواه ولو جدته الصورة من حيث هي لا من حيث هذا السر لم يظهر الفضل الالهي ولا الامتنان على هذه الصورة وقد ثبت الامتنان له على جميع الخلائق فثبت ان الذي كان من المخلوق لله من التعظيم والثناء انما كان من ذلك السر الالهي ففي كل شيء من روحه وليس شيء فيه فالخلق هو الذي جد نفسه وسج نفسه وما كان من خير الهى لهذه الصورة عند ذلك التسبيح والتحميد فن باب المنة لا من باب الاستحقاق الكوفي فان جعل له الحق استحقاقا فن حيث انه اوجب ذلك على نفسه فالكلمات عن الحروف والحروف عن الهواء والهواء عن النفس الرحاني وبالاسماء تظهر الاثار في الاكوان والها ينتهي العلم العيسوي ثم ان الانسان بهذه الكلمات يجعل الحضرة الرحمانية تعطيهم من نفسها ما تؤم به حياة ما يسأل فيه بتلك الكلمات فيصير الامر دورا دائما * واعلم ان حياة الارواح حياة ذاتية ولهذا يكون كل ذي روح حيا بروحه ولما علم بذلك السامري حين ابصر جبريل وعلم ان روحه عين ذاته وان حياته ذاتية فلا يطأ موضعا الاحي ذلك الموضع مباشرة تلك الصورة المثلثة اياه أخذ من اثره قبضة وذلك قوله فيما اخبر به عنه انه قال ذلك فتبعت قبضة من اثر الرسول فلما صاغ العجل وصوره نبذ فيه تلك القبضة فخار العجل ولما كان عيسى عليه السلام روحا كما سماه الله وكما انشأه روحا في صورة انسان ثابتة وانشأ جبريل في صورة اعرابي غير ثابتة كان يحيي الموتى بجزء النفخ ثم انه ايده بروح القدس فهو روح مؤيد بروح ظاهرة من دنس الاكوان والاصل في هذا كله الحى الازلى عين الحياة الابدية وانما ميز الطرفين اعنى الازلى والابدى ووجود العالم وحدوثه الحى وهذا العلم هو الذى يتعلق بطول العالم اعنى العالم الروحاني وهو عالم المعاني والامرو يتعلق بعرض العالم وهو عالم الخلق والطبيعة والاجسام والكل لله الاله الخلق والامر قل الروح من امر ربي تبارك الله رب العالمين وهذا كان علم الحسين بن منصور فاذا سمعت احدا من أهل طر يقنا يتكلم في الحروف فيقول ان الحرف الثلاني طوله كذا ذراعا او شبرا وعرضه كذا كالحلاج وغيره فانه يريد بالطول فعلة في عالم الارواح وبالعرض فعلة في عالم الاجسام ذلك المقدار المذكور الذى يميز به وهذا الاصطلاح من وضع الحلاج فن علم من المحققين حقيقة كن فقد علم العلم العلوى ومن اوجد بهمته شيئا من الكائنات فها هو من هذا العلم * ولما كانت التسعة قد ظهرت في حقيقة هذه الثلاثة الاحرف ظهرت عنها من المعدودات التسعة الافلاك وبحركات مجموع التسعة الافلاك وتسمير كواكبها وجدت الدنيا وما فيها كما انها ايضا تخرب بحركاتها وبحركة الاعلى من هذه التسعة وجدت الجنة بما فيها وعند حركة ذلك الاعلى يتكون جميع ما في الجنة وبحركة الثانى الذى بلى الاعلى وجدت النار بما فيها والقيامة والبعث والحشر والنشر وبما ذكرناه كانت الدنيا بمنزلة نعيم ممزوج بعذاب وبما ذكرناه ايضا كانت الجنة كلها نعيم والنار كلها عذابا وزال ذلك المزج في أهلها فنشأة الآخرة لا تقبل مزاج نشأة الدنيا * وهذا هو الفرقان بين نشأة الدنيا والآخرة الا ان نشأة النار اعنى أهلها اذا انتهى فيهم الغضب الالهي وامده وخلق بالرحمة التى سبقته في المدى رجع الحكم لها فيهم وصورتها صورته لا تتبدل ولوتبدلت لعذبوا فيحكم عليهم اولا باذن الله ونوئته حركة الفلك الثانى من الاعلى ما يظهر فيهم من العذاب في كل محل قابل للعذاب وانما قلنا في كل محل قابل للعذاب لاجل من فيها من لا يقبل العذاب فاذا انتقضت مدتها وهى خمسة وأربعون ألف سنة تكون في هذه المدة عذابا على أهلها فيعذبون فيها عذابا متصلا لا يفتر ثلاثة وعشرين ألف سنة ثم يرسل الرحمن عليهم نومة يغيبون فيها عن الاحساس وهو قوله تعالى لا يموت فيها ولا يحيى وقوله صلى الله عليه وسلم في أهل النار انهم لا يموتون فيها ولا يحيون يريد حالهم في هذه الاوقات التى يغيبون فيها عن احساسهم مثل الذى يغشى عليه من العذاب في الدنيا من شدة الجزع وقوة الآلام المفرطة فيمكثون كذلك تسعة عشر ألف سنة ثم يفتنون من غشيتهم وقد بدل الله جلودهم

جلودا غير هافيعذبون فيها خمسة عشر ألف سنة ثم يغشى عليهم فيمكثون في غشيتهم أحد عشر ألف سنة ثم يفتحون وقد بدل الله جلودهم جلودا غير هاليدوقوا العذاب فيجذبون العذاب الاليم سبعة آلاف سنة ثم يغشى عليهم ثلاثة آلاف سنة ثم يفتحون فيرزقهم الله لذة وراحة مثل الذي ينال على تعب ويستيقظ وهذا من رحمة التي سبقت غضبه ووسعت كل شيء فيكون لها عند ذلك حكم التأنيد من الاسم الواسع الذي به وسع كل شيء رجة رعلما فلا يجدون الماء يدوم لهم ذلك ويستغفون ويقلون نسينا فلانسأل حذاران نذكر بنفوسنا وقد قال الله لنا اخسأ رافيا ولا تكلمون فيسكتون وهم فيها مبلسون ولا يبقى عليهم من العذاب الا الخوف من رجوع العذاب عليهم فهذا القدر من العذاب هو الذي يسرمد عليهم وهو الخوف وهو عذاب نفسي لا حسي وقديذهلون عنه في اوقات فنعيمهم الراحة من العذاب الحسي بما يجعل الله في قلوبهم من انه ذو رحمة واسعة يقول الله تعالى قال يوم تنسأكم كما نسيت ومن هذه الحثية يقولون نسينا اذ لم يحسوا بالالام وذلك قوله نسوا الله فانساهم وكذلك اليوم تنسى اى تترك في جهنم اذ كان النسيان الترك وبالهمز التأخر فاهل النار حظهم من النعيم عدم وقوع العذاب وحظهم من العذاب توقعه فانهم لا امان لهم بطريق الاخبار عن الله ويجعون عن خوف التوقع في اوقات فوقها يحجبوب عنه عشرة آلاف سنة ووقتا التي سنة ووقتا ستة آلاف سنة ولا يخرجون عن هذا المقدار المذكور حثما كان لا بد ان يكون هذا القدر لهم من الزمان واذا اراد الله ان ينعمهم من اسمه الرحمن ينظرون في حالهم التي هم عليها في الوقت وخروجهم مما كانوا عليه من العذاب فينعمون بذلك القدر من النظر فوقتا يدوم لهم هذا النظر الف سنة ووقتا ستة آلاف سنة ووقتا خمسة آلاف سنة فيريد ويتنص فلا تزال حالهم هذه دائما في جهنم اذ هم اهلها وهذا الذي ذكرناه كله من العلم العيسوي الموروث من المقام المحدث والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

(الباب الحادى والعشرون) *

في معرفة ثلاثة علوم كونية وتوابع بعضها في بعض شعر

علم التوابع علم الفكر يعجبه	علم النتائج فانسمه الى النظر
هى الادلة ان حقت صورتها	مثل الدلالة في الاثنى مع الذكر
على الذى اوقف الابدان اجعه	على حقيقة كن في عالم السمور
والواو لولا سكون النون اظهرها	في العين قائمة تشي على قدر
فاعلم بان وجود الكون في ذلك	وفي توابعه في جوهر البشر

اعلم أيديك الله ان هذا هو علم التوابع والناسل وهو من علوم الاكوان واصله من العلم الالهى فلم يزل اول صورته في الاكوان وبعد ذلك تظهره لث في العلم الالهى فان كل علم أصله من العلم الالهى اذ كان كل ما سوى الله من الله قال الله تعالى وحضر لكم ما في السموات وما في الارض جيعا منه فهذا علم التوابع سار في كل شيء وهو علم الالتحام والنكاح ومنه حسي ومعنوي والاهى فقول اعلم انك اذا أردت ان تعلم حقيقة ذلك فلتنظر اولاً في عالم الحس ثم في عالم الطبيعة ثم في عالم المعاني الروحانية في العلم الالهى قائما في الحس فاعلم انه اذا شاء الله ان يظهر شخصاً يظهره بين اثنين فان الاثنين هما سبحانه ولا يصح ان يظهر عنهما ثا ثا لم يقيمهما حكم ثالث وهو ان يغشى احدهما الى الآخر بالجامع فاذا اجتماع على وجه مخصوص وشرط مخصوص وهو ان يكون المحل قابلاً للولادة فانه لا يفسد البذر اذا فعله ويكون البذر يقبل فتح الصورة فيه هذا هو الشرط الخاص واما الوجه الغموس وهو ان يكون بالتقاء

الفرجين وانزال الماء او الرشح عن شهوة فلا بد من ظهور ثالث وهو المسمى ولد او الاثنان بسمان والذين
وظهور الثالث يسمى ولادة واجتماعهما يسمى نكاحا وسفاحا وهذا امر محسوس واقع في الحيوان
وانما قلنا بوجه مخصوص وشرط مخصوص لانه ما يكون عن كل ذكر وانثى يجتمعان بنكاح ولد ولا بد
الا بمحمول ما ذكرناه وسنبينه في المعاني باوضح من هذا اذا المطلوب ذلك واتما في الطبيعة فان السماء
اذا امطرت وقبليت الارض الماء تتخللها ورت وهو جملها فانبتت من كل زوج بهيج وكذلك لنجاح الخلق
والشجر ومن كل شيء خلقنا زوجين لاجل التوالد واتما في المعاني فهو ان تعلم ان الاشياء على قسمين
مفردات ومركبات وان العلم بالمفرد يتقدم على العلم بالمركب والعلم بالمفرد يقتضئ بالحد والعلم بالمركب
يقتضئ بالبرهان فاذا أردت ان تعلم وجود العالم هل هو عن سبب او لا فلتعمد الى مفردين او ما هو
في حكم المفردين مثل المقدمة الشرطية ثم تجعل احدا المفردين موضوعا مبتدأ وتحمل المفرد الآخر
عليه على طريق الاخبار به عنه فتقول كل حادث فهذا المسمى مبتدأ فانه الذي بدأت به وموضوعا
فانه الموضوع الاول الذي وضعته لتحمل عليه ما تخبر به عنه وهو مفرد فان الاسم المضاف
في حكم المفرد ولا بد ان تعلم بالحد معنى الحدوث ومعنى كل الذي أضفته اليه وجعلته له كالسور
لما يحيط به فان كل يقتضي الحصر بالوضع في اللسان فاذا علمت الحادث حينئذ جلت عليه مفرد آخر
وهو قولك قد سبب فأخبرت به عنه ولا بد ايضا ان تعلم معنى السبب ومعقوليته في الوضع وهذا هو العلم
بالمفردات المتضمنة بالحد فتقام من هذين المفردين صورة مركبة كما قامت صورة الانسان من حيوانية
ونطق فتلت فيه حيوان ناطق فتركيب المفردين بحمل أحدهما على الآخر لا ينتج شيئا وانما هي
دعوى يقتضئها الى دليل على صحتها حتى يصدق الخبر عن الموضوع بما أخبرت به عنه فخذ منا
ذلك مسلما اذ كان في دعوى خاصة على طريق ضرب المثال مخافة التطويل وليس كتابي هذا يعمل
لميزان المعاني وانما ذلك موقوف على علم المنطق فانه لا بد ان يكون كل مفرد معلوما وان يكون ما يخبر به
عن المفرد الموضوع معلوما ايضا اما ببرهان حسي او بديهي او نظري يرجع اليهما ثم تطلب مقدمة
أخرى تعمل فيها ما علمت في الاولى ولا بد ان يكون احدا المفردين مذكورا في المقدمة فتنبه في أربعة
في صورة التركيب وهي ثلاثة في المعنى لماند كره ان شاء الله وان لم يكن كذلك فانه لا ينتج أصلا فتقول
في هذه المسئلة التي مثلناها في المقدمة الاخرى العالم حادث وتطلب فيها من العلم بحادث المفرد ما طلبته
في المقدمة الاولى من معرفة العالم ما هو وجل الحدوث عليه بقولك حادث وقد كان هذا الحادث
الذي هو محمول في هذه المقدمة موضوعا في الاولى حين جلت عليه السبب فتكرر الحادث في المقدمة
وهو الرابط بينهما فاذا ارتبطا سمي ذلك الارتباط وجه الدليل وسمى اجتماعهما دليلا وبرهانا فينتج
بالضرورة ان حدوث العالم له سبب فالعلة الحدوث والحكم السبب فالحكم اعم من العلة فانه يشترط
في هذا العلم ان يكون الحكم اعم من العلة او مساويا لها وان لم يكن كذلك فانه لا يصدق هذا
في الامور العقلية واتما مأخذها في الشرعيات فاذا أردت ان تعلم مثلا ان النبذ حرام بهذه الطريقة
فتقول كل مسكر حرام والنبذ مسكر فهو حرام وتعتبر في ذلك ما اعتبرت في الامور العقلية كما مثلت
لك فالحكم التحريم والعلة الاسكار فالحكم اعم من العلة الموجبة للتحريم فان التحريم قد يكون له سبب
آخر غير السكر في امر آخر كالتحريم في الغصب والسرقة والجناية وكل ذلك عال في وجود التحريم
في المحرم فلهذا الوجه مخصوص صدق فقد بان لك بالتقريب ميزان المعاني وان النتائج انما ظهرت
بالتوالي الذي في المقدمة التي هما كالابوين في الحس وان المقدمة التي هي مركبتان من ثلاثة او ما هو
في حكم الثلاثة فانه قد يكون للجملة معنى الواحد في الاضافة والشرط فلم تظهر نتيجة الامور الفردية
اذ لو كان الشفع ولا يصحبه الواحد صحة خاصة ما صح ان يوجد عن الشفع شيء أبدا فبطل الشريك
في وجود العالم وثبت الفعل للواحد وانه بوجوده ظهرت الموجودات عن الموجودات فتبين لك في

أفعال العباد وان ظهرت منهم انه لولا الله ما ظهر لهم فعل أصلاً فجمع هذا الميزان بين اضافة الاعمال الى العباد بالصورة وايجاد تلك الافعال لله تعالى وهو قوله والله خالقكم وما تعملون أي وخلق ما تعملون قسب العمل اليهم وايجاد لله تعالى والخلق قد يكون بمعنى الايجاد وقد يكون بمعنى التقدير كما انه قد يكون بمعنى الفعل مثل قوله ما شهدتهم خلق السموات والارض ويكون بمعنى الخلق مثل قوله هذا خلق الله وأما هذا التوالج في العلم الالهي والتوالف اعلم ان ذات الحق لم يظهر عنها شيء أصلاً من كونها ذاتا غير منسوب اليها أمر آخر وهو أن ينسب الى هذه الذات انها قادرة على الايجاد عند أهل السنة أهل الحق أو ينسب اليها كونها علة وليس هذا مذهب أهل الحق ولا يصح وهذا مما لا يحتاج اليه وإن كان الغرض في سياقه من أجل مخالفي أهل الحق ليقترع عندهم انهم ما نسبوا وجود العالم لهذه الذات من كونها ذاتا وانما نسبوا العالم لها بالوجود من كونها علة فلهذا أوردنا مقالتهم ومع هذه النسبة وهي كونه قادرا لا بد من امر ثالث وهو ارادة الايجاد لهذه العين المتسودة بأن توجد ولا بد من التوجه بالقصد الى ايجادها بالقدرة عقلا وبالتقول شرعا بأن تتكون فها وجدنا خلق الاعن الفردية لاعتن الاحدية لان احديته لا تقبل الثاني لانها ليست احدية عدد فكان ظهور العالم في العلم الالهي عن ثلاث حقائق معقولة فسرى ذلك في توالد الكون بعينه عن بعض لكون الاصل على هذه الصورة ويكفي هذا القدر من هذا الباب فقد حصل المقصود بهذا التنبيه فان هذا الفن في مثل طريق أهل الله لا يحتمل اكثر من هذا فانه ليس من علوم الفكر هذا الكتاب وانما هو من علوم التلقي والتدلي فلا يحتاج فيه الى ميزان آخر غير هذا وان كان له به ارتباط فانه لا يخلو عنه جملة واحدة ولكن بعد تصحيح المقدمات من العلم بمفرداتها بالحد الذي لا يمنع والمقدمات بالبرهان الذي لا يدفع بقول الله في هذا الباب لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدنا فهذا مما كابدته في هذا الباب وهذه الآية وأسئالها احوجتنا الى ذكر هذا الفن ومن باب الكشف لم يشتغل أهل الله بهذا الفن من العلوم لتضييع الوقت وعمر الانسان عزيز ينبغي ان لا يقطعها الانسان الا في مجالسة ربه والحديث معه على ما شرعه الله يقول الحق وهو يهدي السبيل

* (الباب الثاني والعشرون) *

في معرفة علم المنزل والمنازل وترتيب جميع العلوم الكونية

عجايا اقوال النفوس السامية	ان المنازل في المنازل ساربه
كيف العروج من الخفيض الى العلى	الا بقهر الحضرة المتعالية
قصانة التحليل في معراجها	نحو اللطائف والامور السامية
وصناعة التركيب عند رجوعها	بسنن الوجود الى ظلام الهاوية

اعلم ايها الله ان العلم المنسوب الى الله لا يقبل الصفة ولا الترتيب فانه غير مكسب ولا مستفاد بل علمه عين ذاته كسائر ما ينسب اليه من الصفات وما سمى به من الاسماء وعلومه ما سوى الله لا بد وان تكون مرتبة محصورة سواء كانت علوم وهب او علوم كسب فانها لا تخلو من هذا الترتيب الذي ذكره وهو علم المفرد أو لا ثم علم التركيب ثم علم المركب ولا رابع لها فان كان من المقدرات التي لا تقبل التركيب علمه مفردا وكذلك ما بقي فان كل معلوم لا بد وان يكون مفردا او مركبا والمركب يستدعي بالضرورة تقدم علم التركيب وحينئذ يكون علم المركب واذ قد علمت ترتيب جميع العلوم الكونية فلتبين لك حصر المنازل في هذا المنزل وهي كثيرة لا تحصى وانقتصر منها على ما يتعلق بما يختص به شرعنا ويمتاز به لا المنازل التي يقع فيها الاشتراك بيننا وبين غيرنا من سائر علوم المال والنحل وجملة ما تسع عشرة مرتبة اتمها ومنها ما يفرع الى منازل ومنها ما لا يفرع فلنذكر أتمها هذه المراتب

وانجعل لها اسم المنازل فانه كذا عترفنا بها في الحضرة الالهية والادب اولى ولنذكر ألقاب هذه المنازل
وصفات اربابها وأقطابها المحققين بها وأحوالهم ومالكل حال من هذه الاحوال من الوصف ثم بعد
ذلك نذكر ان شاء الله تعالى كل صنف من هذه التسع عشرة ونذكر بعض ما يشتمل عليه من اتهامات
المنازل لاسن المنازل فانه ثم منزل يشتمل على ما ين يدعى المائة من منازل العلامات والدلالات على
انوار جليلة ويشتمل على الاف وأقل من منازل الغايات الحاوية على الاسرار الخفية والخواص الجليلة
ثم تلوماذ كرنا بما يضاهاى هذا العدد لهذه المنازل من الموجودات قديمها وحديثها ثم نذكر ما يتعلق
ببعض معاني هذا المنزل على التقريب والاختصار ان شاء الله * (ذكر ألقابها وصفات اقطابها) *
فن ذلك منازل الشفاء والمدح هي لارباب الكشوفات والفتح ومنازل الرموز والالغاز لاهل
الحقيقة والمجاز ومنازل الدعاء لاهل الاشارات والالهام ومنازل الافعال لاهل الاحوال والاتصال
ومنازل الابتداء لاهل الهواجس ومنازل التنزيه لاهل التوجيه في المناظرات والاستنباط ومنازل
التقريب للغرباء المتألهين ومنازل التوقع لاصحاب البراقع من أجل السجيات ومنازل البركات
لاهل الحركات ومنازل الاقسام لاهل التدبير من الروحانيين ومنازل الدهر لاهل
الذوق ومنازل الاينة لاهل المشاهد بالابصار ومنازل اللام والالف للالتفاف الحاصل بالخلق
بالاخلاق الالهية ولاهل الستة الذي لا ينكشف ومنازل التقريب لاهل العلم بالدينامية الطبيعية
والروحانية ومنازل فناء الاكوان للضمان المخدرات ومنازل الالفه لاهل الامان من اهل الغرف
ومنازل الوعيد للمتمسكين بقائمة العرش الامجد ومنازل الاستخبار لاهل غامضات الاسرار ومنازل
الامر للمحققين بجهنم سره فيهم * واما صفاتهم فأهل المدح لهم الزهو وأهل الرموز لهم النجاة
من الاعتراض واما المتألهون فلهم التسبب بالخلق واما اهل الاحوال والاتصال فلهم الحصول على العين
واما اهل الاشارة فلهم الحيرة عند التبليغ واما اهل الاستنباط فلهم الغلط والاصابة وليسوا
بمعصومين واما الغرباء فلهم الانكسار واما اهل البراقع فلهم الخوف واما اهل الحركة فلهم مشاهدة
الاسباب والمدبرون لهم الفكر والممكنون لهم الحذر واهل المشاهدة لهم الجهد واهل الكتم لهم
السلامة واهل العلم لهم الحكم على المعلوم واهل الستر مستترون رفعة واهل الاسن في موطن الخوف
من المكروه واهل القيام لهم القعود واهل الالهام لهم التحكم واهل التحقيق لهم ثلاثة انواب ثوب
ايمان وثوب كفر وثوب نفاق واما ذكر أحوالهم فاعلم ان الله تعالى قد هيا المنازل للمنازل ووطأ المعامل
للعامل وزوى المراحل للراحل وأعلى المعالم للعالم وفصل المتاسم للتاسم وأعدا القوامس للقاسم
وبين العوامس للعاسم ورفع القواعد للقاعد ورتب المراسد للراصد وخصر المراكب للراكب وقرب
المذاهب للذاهب ووسطر الحامد للحامد وسهل المتاصد للقاصد وأنشأ المعارف للعارف وثبت المواقف
للمواقف ووعر المسالك للسالك وعين المناسك للناسك وأخرس المشاهد للشاهد وأحرس الفراق
للفراق * (ذكر صفات احوالهم) * فانه سبحانه جعل النازل مقتدرا والعامل منسكرا والراحل مشعرا
والعالم مشاهدا والقاسم مكابرا والقاسم مجاهدا والعاسم مساعدا والقاعد عارفا والراصد واقفا
والراكب محمولا والمذاهب معلولا والحامد مسئولا والقاصد مقبولا والعارف مجتونا والمواقف
مبهوتا والمسالك مردودا والناسك مسعودا والشاهد محكما والراقد مسلما * فهنا نحن قد ذكرنا
صفات هؤلاء التسعة عشر صنفا في احوالهم ولنذكر ما يتضمن كل صنف من اتهامات المنازل فكل منزل
من هذه الاتهامات يتضمن أربعة اصناف من المنازل الصنف الاول يسمى منازل الدلالات والصنف
الثاني يسمى منازل الحدود والصنف الثالث يسمى منازل الخواص والصنف الرابع يسمى منازل
الاسرار ولا تحصى كثرة فلتقتصر على التسعة عشر ولنذكر أعداد ما تنطوي عليه الاتهامات
وهذا اولها منزل المدح له منزل الفتح اى فتح السر ومنزل المناسك الاول ولنا فيه جزؤين مناه مفايح

الغيوب ومنزل العجائب ومنزل تسخير الارواح البرزخية ومنزل الارواح الملوية ولنا في بعض معانيه من النظم قولنا

منازل المدح والتباهي لا تطلب في السموات مدحا من ظلمت نفسه جهادا	منازل ما لها تنهاه مدائح القوم في الثرى هي يشرب من اعذب المياه
---	--

نقول ليس مدح العبد أن تصف بأوصاف سيده فانه سوء ادب ولا سيد أن تصف بأوصاف عبده
نواضعاً فللسيد النزول لانه لا يحكم عليه فتزوله الى أوصاف عبده فنفضل منه على عبده حتى يسطه فان
جلال السيد أعظم في قلب العبد من أن يدل عليه لولا تنزله اليه وليس للعبد أن تصف بأوصاف سيده
لا في حضرته ولا عند اخوانه من العبيد وان ولاد عليهم كما قال عليه السلام اناسيد ولد آدم
ولا تغرو قال تعالى تلك الدار الآخرة نجعلها اي غلكها ملكا للذين لا يريدون علواً في الارض
فان الارض قد جعلها الله ذلولاً والعبد هو الذليل والذلة لا تقتضي العلو من جاوز قدره هلاك يقال
ما هلك امرؤ عرف قدره وقولنا ما لها تنهاه اي انه ليس للعبد في عبوديته نهاية فيصل اليها ثم يرجع
ربا كما انه ليس الرب حتى ينتهي اليه ثم يعود عبداً فالرب الى غير نهاية والعبد عبداً الى غير نهاية
فالله اقل ما مدائح القوم في اثرى هي وهو اذل من وجه الارض وقولهم لا يعرف لذة الماء الى الظمئان
اي لا يعرف لذة التصاف بالعبودية الا من ذاق الآلام عند تصافه بالربوبية واحتياج الخلق
اليه مثل سليمان حين طلب ان يجعل الله ارزاق العباد على يديه حينما جمع ما حضره من الموت
في ذلك الوقت فخرجت دابة من دواب البحر فطلبت قوتها فقال لها خذي من هذا قدر قوتك كل
يوم فاكلته حتى انت على آخره فقالت زدني فخارفت برزقي فان الله يعطيني كل يوم مثل هذا عشر
مرات وغيرى من الدواب اعظم منى واكثر رزقا فتاب سليمان الى ربه وعلم انه ليس في وسع الخلق
ما ينبغي للخالق تعالى فانه طلب من الله ملكا لا ينبغي لاحد من بعده فاستمال من سؤاله حين رأى
ذلك واجتمعت الدواب عليه تطلب ارزاقها من جميع الجهات ففناق لذلك ذرعا فلما قبل الله سؤاله
واقاله وجد من اللذة لذلك ما لا يقدر قدره (منزل الرموز) اعلم وفك الله انه وان كان منزله فانه يحتمل
على منازل منها منزل الوجدانية ومنزل العقل الاول والعرش الاعظم والصد والاثبات من العما
الى العرش وعلم الثقل ومنزل القلوب والجناب ومنزل الاستواء الفهواني والالوهية السارية واستعداد
الكهان والذهر والمنازل التي لا ثبات لها ولا ثبات لاحد فيها ومنزل البرازخ والالهية والزيادة
والغيرية ومنزل افئدة الوجدان ومنزل رفع الشكوك والوجود الخزون ومنزل القهر والتسلف ومنزل
الارض الواسعة ولما دخلت هذا المنزل واناثونس وقعت منى صحيحة مالى بها من علم انها وقعت منى
غير انه ما بقي احد ممن سمعها الا سقط مغشياً عليه ومن كان على سطح الدار من نساء الجيران مستشرفا
علينا غشى عليه ومنهن من سقطت من السطوح الى صحن الدار على علوها وما اصابه بأس وكنت ازل
من افاق وكفى صلاة خلف امام فارأيت احدا الاصاغت ابعده حين افاقوا فقلت ماشأ نكم فتالوا انت
ماشأ نك لقد صحت صحيحة اثرت ما ترى في الجماعة فقلت والله ما عندى خبر انى صحت ومنزل الآيات
الغريبة والحكم الالهية ومنزل الاستعداد والزيينة والامر الذي أمسك الله به الافلاك السماوية
ومنزل الذكر والسلب وفي هذه المنازل قلت

منازل الكون في الوجود	منازل كلها رموز
لما في الطالبون قصد	دلائل ككها تجوز
فيا عبيد الكيان حوزوا	لنيل شئ بذالجوزوا
	هذا الذي ساقكم وجوزوا

الرمز والغزوه الكلام الذي يعطى ظاهراً ما لم يتصده فائده وكذلك منزل العالم في الوجود ما اوجده الله لعينه وانما اوجده الله لنفسه فاشتغل العالم بغير ما اوجده له فخالف قصد موجد له وهذا يقول جماعة من العلماء العارفين وهم احسن حالا ممن دونهم ان الله اوجدنا لنا والمحقق والعبد لا يقول ذلك بل يقول انما اوجدني له لا الحاجة منه الى قاتار مزرعي ولغزوه ومن عرف اشعار الالغاز عرف ما اردناه واتما قولنا لما في الطالبون قصد النيل شئ بذالجوزوا فمن المجازاة نقول من طلب الله لا امر فهو لما طلب ولا ينال منه غير ذلك وقولنا فيا عبيد الكيان اي من عبد الله لشيء فذلك الشيء معبوده وربه والله بريئ منه وهو لما عبده وقولنا حوزوا اي خذوا ما جئتم له اي بسببه وجوزوا اي روحوا عنا فانكم ما جئتم اليانا ولا بسببنا (منزل الدعاء) هذا المنزل يحتوى على منازل منها منزل الانس بالسببية ومنزل التعدى ومنزل سكة والطائف والحجر ومنزل المقاصير والابتلاء ومنزل الجمع والتفرقة والجمع ومنزل التواشي والتفديس وفي هذا المنزل قلت

لتأيه الرحمن فيك منازل	فاجب نداء الحق طوعا ناقل
رفعت اليك المرسلات اكفها	ترجو النوال فلا يخيب السائل
انت الذي قال الدليل بفضل	ولنا عليه شواهد ودلائل
لولا اختصاصك بالحقيقة مازلت	بزولك الا على له به منازل

يقول ان نداء الحق عباده انما هو لسان المرسلات تطلب اسماء من اسماءه وذلك العمدة في ذلك الوقت تحت سلطانها والمرسلات لطائف الحق ترفع اكفها الى من هي في يديه من الاسماء لتجوده به على من يطلبها من الاسماء والمستول ابدانها هو من له المهينة على الاسماء كالعليم الذي له التقدم على الخير والحسب والمحصي والمنضل ولهذا قال انت الذي قال الدليل بفضل والحقيقة التي اختص بها احاطته بما تحت في الرتبة من الاسماء الالهية اذ القادر في الرتبة دون المريد والعالم في الرتبة فوق المريد والحي فوق الكل فالمنازل التي تحت احاطة الاسم الجامع تفترض نزوله اليها الجاية لسؤالها (منزل الافعال) هو يشمل على منازل منها منزل الفضل والالهام ومنزل الاسراء الروحاني ومنزل التلطف ومنزل الهلاك وفي هذه المنازل اقول شعر

لما زل الافعال برق لامع	ورياحها ترحي السحاب زعازع
وسهامها في العالمين نوافذ	وسوفها في الكائنات قواطع
القت الى العز المحقق امرها	فالعين تبصر والتناول شاسع

الناس في افعال العباد على قسمين طائفة ترى الافعال من العباد وطائفة ترى الافعال من الله وكل طائفة يبدو لها مع اعتقادها ذلك شبه البرق اللمع وذلك يعطيان ان للذي نبي عنه ذلك الفعل نسبة ما وكل طائفة لها صاحب يحول بينهما وبين نسبة الفعل لمن نفسه عنه وقوله في رياحها انها شديدة اي الاسباب والادلة التي قامت لكل طائفة على نسبة الافعال لمن نسبتها اليه قوية بالنظر اليها ووصف سهامها بالنفوذ اي في نفوس الذين يعتقدون ذلك وكذلك سيوفها فيهم قواطع وقوله انها القت الى

العزاي احتمت بحجج مانع يمنع المخالف ان يؤثر فيه فيبقى على هذا كل احد على ما هي ارادة الله فيه قال تعالى زينا لكل امة عملهم وقوله فالعين تبصر اى الحس يشهد ان الفعل للعبد والانسان يجد ذلك من نفسه بما له فيه من الاختيار وقوله والتناول شاسع اى ونسبته الى غير ما يعطيه الحس بعسيدة التناول الا انه لا بد فيه من برق لامع يعطى نسبة في ذلك الفعل لمن نقي عنه لا يقدر على مجدها (منزل الابتداء) هو يشتمل على منازل منها منزل الغلظة والسججات ومنزل التزلزلات والعلم بالتوحيد الالهى ومنزل الرجوت ومنزل الحق والفزع وفي هذا المنزل اقول

للابتداء شواهد ودلائل يحوى على عين الحوادث حكمه ما بينه نسب وبين الاله لا تسمع مقالة من جاهل مبنى الوجود حقائق مشهودة	وله اذا حط الركاب منازل ويعده الله الكريم الفاعل الاتعلق والوجود الحاصل مبنى الوجود حقائق واباطل وسوى الوجود هو المحال الباطل
---	---

يقول لا ابتداء الا كوان شواهد فيها انها لم تكن له نفسها ثم كانت وله التميز يعود على الابتداء اذا حط الركاب اى اذا تتبعته من اين جاء وجدته من عند من اوجده ولذلك كان له البقاء قال تعالى وما عند الله باق فاذا حططت عنده عرفت منزلته التى كان فيها منه اذ لم يكن لنفسه وتلك منزلة الاولية الالهية في قوله هو الاول ومن هذه الاولية صدر ابتداء الكون ومنه تسخت الحوادث كلها وهو الحاكم فيها رهي الجارية على حكمه ونفى النسب عنه فان اولية الحق عدا اولية العبد وليس لاولية العبد امداء لشيء فقامت نسب الالعناية ولا سبب الالحكم ولا وقت غير الازل هذا مذهب التوهم وما بقي مما لم يدخل تحت حصر هذه الثلاثة فعماء وتليدس هكذا صرح به صاحب محاسن المجالس وقول من قال مبنى الوجود حقائق واباطل ليس بصحيح فان الباطل هو العدم وهو صحيح فان الوجود المستناد في حكم العدم والوجود الحق من كان وجوده لنفسه وكل عدم وجدنا وجد الامن وجود كان موصوفا به لغيره لا لنفسه والذي استفاد هو الوجود لعينه واما المحال الباطل فهو الذى لا وجود له لانفسه ولا من غيره (منزل التنزيه) هذا المنزل يشتمل على منازل منها منزل الشكر ومنزل اليأس والباس ومنزل النسر ومنزل النصر ومنزل الربح والخسران والاستحالات ولنا فيه شعر

لمنازل التنزيه واتقدس علم يعود على المنزه حكمه فنزله الحق المبين محجوز	سرت مقول حكمه معقول فردوس قدس روضه مطلول ما قاله فخر امد تشليل
--	--

يقول المنزه في الحقيقة من هو تنزيه لنفسه وانما ينزه من يجوز عليه ما ينزه عنه وهو اشراق فلها يعود التنزيه على المنزه قال صلى الله عليه وسلم انما هي اعمالكم ترد عليكم من كان عمله التبريه عاد عليه تنزيهه فكان محله منزها عن ان يقوم به اعتقاد ما لا ينبغي ان يكون الحق عليه ومن هنا قال من قول سبحان تعظيما لجلال الله واهذا قال روضه مطلول وهو نزول التنزيه الى مثل العبد المذموم حقيقته (منزل التقريب) هذا المنزل يشتمل على منزلين منزل خرق العوائد ومنزل احديته كمن وفيه اشادات

لمنازل التقريب شرط يعلم فاذا اتى شرط القيامة واستوى هبات لا تفتنى النفوس ثمارها	ولها على ذات اللان تحكم جارها خضع الوجود ويحدم الا التي فعلت وانت مجسم
---	--

يقول ان التقريب من صفات المحدثات لانها قبل التقريب وضدهم والحق هو التقريب وان كان قد وصف نفسه بأنه يتقرب والمصدر منه التقريب والتقرب ولما قال شرط يعلم وهو قول التأثير ولا يعرف ولا ينكشف الامر عموما الا في الآخرة قال والنفوس مالهاجني الا ما غرسه في حياتها الدنيا من خيرا وشر فلها التقريب من اعمالها فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره (منزل التوقع) هذا المنزل ايضا يشتمل على منزلين منزل الطريق الالهى ومنزل السمع وفيه تطلت

ظهرت منازل للتوقع بادية	وقطوفها ليد المتقرب دانية
فاقطف من اغصان الدنوت ثمارها	لا تطفن من الغصون العارية
لا تخرجن عن اعتدالك والزمن	وسط الطريق تر الحقائق بادية

يقول ما توقعه الانسان قد ظهر لانه ما توقع شيئا الا وله ظهور عنده في باطنه فقد برز من غيبه الذي يستحقه الى باطن من توقعه ثم انه توقع ظهوره في عالم الشهادة فيكون اقرب في تناول وهو قوله قطوفها دانية أى قريبة ليد الناطف ويقول احفظ طريق الاعتدال لا تحرف عنه والاعتدال هنا ملازمتك حقيقة لا تخرج عنها كما خرج المتكبرون ومن كان برزنا بين الطرفين كان له الاستشراف عليهم ما فاذا مال الى احدهما غاب عن الآخر * (منزل البركات) وهو ايضا يشتمل على منزلين على منزل الجمع والفرقة ومنزل الخصام البرزخى وهو منزل الملك والتهر وفيه قلت

لما زل البركات نور يسلمع	وله بجبات التسلوب توقع
فيها المزيد لكل طالب مشهد	ولها الى نفس الوجود تطلع
فاذا تحققت سر طالب حكمة	بحقائق البركات شد المطلع
فالمجد لله الذي في كونه	اعيانه مشهودة تسمع

البركات الزيادة وهي من نتائج الشكر وما جنى الحق نفسه تعالى بالاسم الشاكر والشكور الا تزيد في العمل الذي شرع لنا ان نعمل به كما يزيد الحق النعم بالشكر منا فكل نفس متطلعة للزيادة يقول واذا تحققت طالب الحكم الزيادة اشرد بامور يجهد ان لا يشاركه فيها احد لتكون الزيادة من ذلك النوع له وصاحب هذا المقام يكون له المراقبة للعال الذي يطلبه * (منزل الاقسام والايلاء) هذا المنزل يشتمل على منازل منها منزل الفهوايات الرحمانية ومنزل المناسم الروحانية ومنزل الرقوم ومنزل مساقلا النور ومنزل السعداء ومنزل المراتب الروحانية ومنزل النفس الكلية ومنزل القطب ومنزل انشهاق الانوار على عالم الغيب ومنزل مراتب النفس الناطقة ومنزل اختلاف الطرق ومنزل المودة ومنزل علوم الالهام ومنزل النفوس الحيوانية ومنزل الصلاة الوسطى وفي هذا قلت

منازل الاقسام في العرض	احكامها في عالم الارض
تجربى بافلاك السعد على	من قام بالسنة والفرش
وعلمها وقف على عينها	وحكمها في الطول والعرض

يقول القسم نتيجة التهمة والحق يعامل الخلق من حيث ما هم عليه لا من حيث ما هو عليه ولهذا يقول الحق تعالى للملائكة لا تنم ليسوا من عالم التهمة وليس لخلق ان يشتم بخلق وهو مذهبنا وان اقسام بخلق عندنا فهو عاص ولا كفارة عليه اذا حثت وعليه التوبة مما وقع فيه لا غير وانما القسم الحق بنفسه حين اقسام بذكر المخلوقات وحذف الاسم ويدل على ذلك اظهار الاسم في مواضع من الكتاب

ففي أي ساعة علمت به فيها النجى علمك على ميزان العمل بالوضع لانه في حروف الرقم لافي حروف
الطبع لانه ليس له في حروف الطبع الا اللام وهو من حروف اللسان برزخ بين الحلق والشفيتين والالف
ليست من حروف الطبع فمنا باب الامتاب حرف واحد وهو اللام الذي عنه تولد الالف اذا اشبع
حركته فان لم تشيع نظهرت الهمزة ولهذا جعل الالف بعض العلماء نصف حرف والهمزة نصف حرف
في ارقام الوضعي لافي اللفظ الطبيعي ثم رجع فنقول ان انعقد اللام بالالف كما قلنا صار عيناً واحدة فان
نخذه يدلان على انها اثنان ثم العبارة باسمه تدل على انه اثنان فهو اسم مركب من اسمين لعينين العين
الواحدة اللام والاخرى الالف ولكن لما ظهر في الشكل على صورة واحدة لم يفرق الناظر بينهما
ولم يتميز أي الفخذين هو اللام حتى يكون الآخر الالف واختلف الكتاب فيه فمنهم من راعى اللفظ
ومنهم من راعى ما يشتد به مخططة فيجعله اولاً فاجتمعوا في تقديم اللام على الالف لان الالف هنا تولد عن
اللام بلا شك وكذلك الهمزة تتولد من اللام في قوله لانتم اشد رهبة وامثاله وهذا الحرف اعني لام الف
هو حرف الاتباس في الافعال فلم يتلصص الفعل الطاهر على يد الخلق لمن هو ان قلت هو لله صدقت
وان قلت هو للخلق صدقت ولولا ذلك ما صح التحليف واضافة العمل من الله للعبد بقوله عليه
السلام انما هي اعمالكم ترد عليكم وبقوله تعالى وما تفلحوا من خير فلان تكرهه واعلموا ما تنتم الىه
بما تعملون بسيرة الله يقول الحق فكذلك أي الفخذين جعلته اللام أو الف صدقت وان اختلف
العمل في وضع الشكل عند العلماء به بالتحقيق للصورة وكل من استدل على ان الفعل للواحد من
الفخذين دون الآخر فذلك غير صحيح وصاحبه يقطع ولا يثبت وان غيره من أهل ذلك الشان يخالفه
في ذلك ويستدل في زعمه والقول معه كالقول مع مخالفه ويتعارض الامر ويشكل الاعلى من توراته
بصيرته وهداه الى سواء السبيل (منزل التقرير) هو يشتمل على منازل منها منزل تعداد السم ومنزل
رفع الضرر ومنزل الشرك المطلق وفي ذلك اقول شعر

ورجحت الظهور على المذموم
مفجرة من الماء المعين
اذا ملعت على النور المبين

تقررت المنازل بالسمون
ودلت بالعيان على عيون
ودلت بالبروق صحاب مزن

اعلم ايديك الله انه يقول الثبوت يقرر المنازل في ثبت ثبت وظاهر لكل عين على حقيقة انها لا ترى ما تعطيه
سرعة الحركة من الشبه فيكم الناظر على الشيء بخلاف ما هو عليه ذلك الشيء فيقول في النار التي
في الجرة او في رأس النيلة اذا اسرع بحركته عرضا انه خط مستطيل او ادير بسرعة فيرى دائرة نار
في الهواء وسبب ذلك عدم الثبوت واذا ثبتت المنازل دلت على ما تحتوى عليه من العلوم الالهية
(منزل المشاهدة) هو منزل واحد وهو منزل فناء الكون فيه يبقى من لم يكن ويبقى من
لم يرزل وفيه اقول شعر

روحه فينا تنزل
ماله نور ولا طل
ماله عنه تنقل
ملك في الصدر الاول
فيوليهكم ويعزل
است بالمال الاعزل
داثم لا يتبدل

في فناء الكون منزل
انه ليله قدرى
هو عين النور صرفا
فا بالامام حقا
عنده مفتاح امرى
سمه رباتى طوال
فاللحاق فيكم

وهو القاهر منه	وهو الممام الاعدل
ليس بالمورالممثل	بل من المنة بكاء بل
وانا منه يقينا	مكانا - مرة - فعمل
وعين العير الحمو	وبامر الممرارن

يقول حالة نساء لا نور ولا ظل مثل ليلة القدر ودلت هو انصوه الخفي في وس حاتي
 الاصل الذي لا ضلله والذ نوارتقال الفم وهذا لا يتطابق في وقوله اذ الممام يعنى شهوده لعمري من الرسة
 الخاص الذي منه الى وهو الصدر الممر ومن هذا المتمام يقع التسمييل والذثرة والعدري المصور
 وجعل السمجريات كناية عن تأثير السيموية في اعدته وله الخبوت وعدا من لذة تدر ولذا يظهر
 والعدل لا يقتل انتشيه فيهم ودادات اعلا وبالا مر الملهي ارب اماما في اعدته ربه ربه
 هو من واحد وفيه اقول شعر

مسارل الانسة مالمو فـه	وهي هذا البعت معروفه
قتل لمن عتر من فيها قم	فها باله من محبوه
وهي على الذين موقوفه	وعين عذاب الوتر معصوفه

هدامير الممراس واسرور وراه فراح وهو ما تنه البدي على بيده محمد صلي الله عليه وسلم
 بواسقت مافي الارض جميعا ما البت يبر ويهم يري غليظ وبار الله انهم يري على مو
 واجابتك وسديقت - (ميرل المستدار) هو اشمل على مدارك منها ميرل الممره ربه - يه - وميرل
 حلية العدا كيف تظهر على المشقيا وبالعاس وميرل الميرل اذ انشاد وفيه قول شعر

اذا استهمت عن احباب طلي	اولى على اسمهم مير
مما زلهم لم يظن ليس له	يا شوي لانه وسوه - مير
وعدت النفس لا تنظر اليهم	ما البعت شها طرها الو على
فقطهم وعبي احلى يكون	فكافوا - اولى عير اسطر

وق

ومن عاب اي احق اليهم	واسأل عنهم من ارى وهم موهم
وترصد هم عيني وهم في سوارها	وبنت تاقهم قلى وهم المامير

يقول انهم في لساي اذ اسالت عنهم وفي سوار عيني د نسر ايم وفي ملي - ر - ارب وهم راش - عيت
 اليهم فهم معي في كل حال اكون عابا فهم عيني واست عينهم اذ لم يان - عدهم من ما عدي - م
 - (ميرل الوعيد) هو منزل واحد يحتوى على البور والاسماء انما يكون وفيه نعمت

ان الوعيد لم يزل هم الم	رنا البور على الميرين ادموم
فذا تعقني بالجن وحوده	ومشي على حاء اعلا - موم
ع د انعيا عوده معيه	في النار وهي نعيم كل مام

ميرل روحاني وهو عذاب اسوس وميرل جسماني وهو عذاب النار وس ويا ميرل ميرل حد
 عن الطريق المشرع في ظاهره وباطنه فذا وفق للاستقامة وسبقته - ية عدهم من الميرل

وتنعم بنار المجاهدة لجنة المشاهدة * (منزل الامر) هو يشمل على منازل منها منزل الارواح
البرزخية ومنزل التعليم ومنزل السراء ومنزل السبب ومنزل التمام ومنزل الشطب والامامين
ولنا فيه

منزل الامر فهو اية الذات	بها تحصل افراحي ولذا في
فليتني قائم فيها مدى عمرى	ولا ازول الى وقت الملاقاة
فتره العين للختار كان له	اذا تبرز في صدر المداواة

الامر الالهى من صفة الكلام وهو مسدود دون الاولياء من جهة التشريع وما في الحضرة
الالهية امر تكليفي الا ان يكون مشروعا بما بقى للولى الاسماع امرها اذا امرت الانبياء فيكون
للولى عند سماعه ذلك لذة سارية في جميع وجوده لكن يبقى للاولياء المناجاة الالهية التي لا امر فيها
امر واحد يافكل من قال من اهل الكشف انه مأمور بأمر الهى في حركاته وسكاته يخالف لامر شرعى
شمذى تكليفي فقد التبس عليه الامر وان كان صادقا فيما قال انه سمع وانما يمكن انه ظهر له تجل الهى
في صورة نبيه محمد صلى الله عليه وسلم فخطبه نبيه أو أقيم في سماع خطابه وذلك ان الرسول موصل امر
الحق تعالى الذى امر الله به عباده فتدري ان يسمع من الحق في حضرة ما ذلك الامر الذى قد جاء
به أو لارسوله صلى الله عليه وسلم فيقول أمرنى الحق وانما هو في - به تعريف بأنه قد أمر وانقطع هذا
السبب بمحمد صلى الله عليه وسلم وما عدا الاولياء المشروعة من الله فلاولياء في ذلك التقدم الراجحة
فها نحن قد آتينا على التسعة عشر صنفا من المنازل ولندكر أخص صفات كل منزل فنقول (وصل)
أخص صفات منزل المدح تعلق العلم بما لا يتناهى وأخص صفات منزل الرموز تعلق العلم بخواص
الاعداد والاسماء وهي الكمات والحروف وفيه علم السيمياء وأخص صفات منزل الدعاء علوم
الاشارة والتحلية وأخص صفات منزل الافعال علم الآت وأخص صفات منزل الابتداء علم المبدأ
والمعاد ومعرفة الاوليات من كل شئ وأخص صفات منزل التنزيه علم السلب والجمع وأخص
صفات منزل التقريب علم الدلالات وأخص صفات منزل التوقع علم النسب والاضافات وأخص
صفات منزل البركات علم الاسباب والشروط والعلل والادلة والحقيقة وأخص صفات منزل الاقسام
علوم العظمة وأخص صفات منزل الدهر علم الازل وديمومة الباري وجودا وأخص صفات
منزل الانية علم الذات وأخص صفات منزل لام أف علم نسبة الكون الى المكون وأخص صفات
منزل التقدير علم الحضور وأخص صفات منزل فنا الكون علم قلب الاعيان وأخص صفات
منزل الالفة علم الاتهام وأخص صفات منزل الوعيد علم المواطن وأخص صفات منزل الاستفهام
علم ليس كمثل شئ وأخص صفات منزل الامر علم العبودية (وصل) اعلم انه لكل منزل
من هذه المنازل التسعة عشر صنف من الممكنات فخم صنف الملائكة وهم صنف واحد وان اختلفت
احوالهم (وعلم الاجسام ثمانية عشر صنفا) الافلاك احدى عشر نوعا والاركان اربعة والمولدات
ثلاثة ولها وجه آخر يقابلها من الممكنات في الحضرة الالهية الجوهر للذات وهو الاول والثاني
الاعراض وهي للصفات الثالث الزمان وهو للاذل الرابع المكان وهو للاستواء والنعوت
الخامس الاضافات وهي للاضافات السادس الاوضاع لنهوانية السابع الكميات للاسماء
الثامن الكيفيات لتجليات التاسع التأثيرات للوجود العاشر الانفعالات للطهور في صور
الاعتادات الحادى عشر الخاصة وهي للاحادية الثاني عشر الحيرة وهي للوصف بانزول والفرج
والغرض وأشبه ذلك الثالث عشر حياتية ان كانت للحي اربع عشر المعرفة للعلم الخامس
عشر الهواجس للارادة السادس عشر الابصار والبصير السابع عشر السمع للسمع الثامن

عشر الانسان تسكمل التاسع عشر فواروا ولم ينور * (وصل في نص المارل التسعة عشر)
نظائر هاس القرآن حروف الهاء في رائل السور وهي اربعة عشر في خمس حروف احادية
وثانية وثلاثية ورباعية وخماسية ونظائر هاس اسرار خزنه تسعة عشر لم يكن في نص ثمة في
اثنا عشر برجا والسعة الدراري ونظائر هاس القرآن حروف سمية ونظائر هاس رجا السعة السبعة
عشر والابدال السبعة وهؤلاء السبعة منهم الاوّل اربعة وادعاهما ثلث وانقطر حد
والنظائر لهذه من خضرة منية ومن انكوان كثيرة (وصل) - لم ثمة من السور اربعة
عن اثنا عشر ادى يجمع جميع المار في نظائر في علمنا من عرض او اثرى وهو المسمى بالاسم
المبين قال تعالى **وكل نبي اتينا به في ما مضى من قبيلنا** فقوله احصيه اذ يدل على انه ما ورع فيه
اذ علم ما يتباهى به فيطرداهل يفسر لاحد احد الخرجت عن الخضر مع كون مسجعية لانه ليس فيه
الما كانت من يوم خلق الله العالم الى ان يقضى من الدنيا وتستقر اعمارنا الى آخرته انت من اذن
به من أهل العالم لله هل تحسب أمهات هذه العلوم التي يحويها هذا العلم من علوم راسم وثمة
الثقة الاسمي الصادق العاقل صاحب وعاهد ثمة اذ كراسه ان امهات العلوم التي تتضمن كل ممة
ما لا يحصى كثره تنال بالعدد مائة ألف نوع من العلوم تسعة وعشرين ألف نوع رساله نوع ركن
نوع يحتوي على علوم جمة وعصرها بالمارل فسأت هذه اثنته عشر نوعا من علوم راسم
وأحاطها بالعلم لا ثم قول وما علم - سور ركن الازهر وراكنت به سور في علمها له وهو ليس
للحق صار تحتها هوذا الخور الى ممة قدمت في الازهر تحت قور اسماء ودرست لهم ما هو
أعظم قدمت ما هو قد لي - ي ذكر مدي حق مرثين من نساء رسول صلى الله عليه وسلم
ثم تلا وان تصهرا عليه فاتته هو مولود وحبر يل وصالح لمومنين وملا من بعده ثمة ممة
الحب من ذلك الخلود وأسرار الله عية * فلما دلت على ذلك سأل الله في طاهر في ثمة
هذه المستلثة وما هذه الممة التي جعل الله ممة في ممة لها وجه يل وصالح لمومين ركن
فاحترت بها من سررت بشئ - سروري بعرفة ذك وعلمت لمن استندد ومن يتق بها ما ولو لمعاد بر ممة
نفسه في العصرة ما استطاعت الملائكة والمؤمنون مقاومتها وعلمت انهم ما حصل اجسام من العلم بالله
والأثر في العالم ما أعظمها ممة هذه لقوة وهذا من العلم الذي كهيته الممة ونفثا كرت الله تعالى
على ما أولى باطن ان احدا من خلق الله ستمد الى ما اسدها بان المرأان اليه قول لوما لوما الى
قوة اراوى الى ركن شديد فكان عنده ركن اشديد ولم يكن يعرفه هو المسمى صلى الله عليه وسلم
قال رحمه الله أحى لوما لثمة ثمة ياوى الى ركن شديد ولم يعرفه وعرفناه عائشة وحيدة هدية
الناس علم ما كانا عليه عرفوا معنى هذه الآية به يقول الحق وهو يهدي السبيل

* (باب اثبات و مشرونی) *

في معرفة الاقطاب المصويين وأمر ارمارل صونهم شعر

ن به حكمة خدا
خلق جسم را و روح و نفس
نم که تعذلت و مستقامت
نم لما تحقق خلق عباد
قل لموت خداوند عبادی
و تحلی له فقال الهی

<p>كيف انسى دار جعلت قواها يا الهى وسيدى واعتمادى اعلمنا بما تريد ون منا فقطعنا ايا منا فى سرون قال ردوا عليه دار هواه فرددنا مخلصين سكارى وبناها على اعتدال قواها</p>	<p>من قواكم فهى التى لانها ما عشقنا منها سوى معناها بل ان الرسول من اعلاها بك يا سيدى غما احلاها صدق الروح انه يهواها طربا دائما الى سكونها وتجلى لها بما قواها</p>
--	---

اعلم ايها الله ان هذا الباب يتضمن ذكر عباد الله المسمين بالملامية وهم الرجال الذين حلوا من
الولاية فى اقصى درجاتها وما فوقهم الادرجه النبوة وهذا يسمى مقام القربة فى الولاية وآيةهم من
القرآن حور مقصورات فى الخيام ينهبعون نساء الجنة وحورها على نفوس رجال الله الذين
قطعهم اليه وصانهم وحبسهم فى خيام صون الغيرة الالهية فى زوايا الكون أن تمتد اليهم عين فتشغلهم
لا والله ما يشغلهم نظر الخلق اليهم لكنه ليس فى وسع الخلق ان يتقوه واما هذه الطائفة من الحق عليهم
العلم بمنعها فتقف العباد فى أمر لا يصلون اليه أبدا فليس ظواهرهم فى خيمات العبادات والعبادات
من الاعمال الظاهرة والمناجاة على الشرائض منها والزواجل فلا يعرفون بجزق عادة فلا يعلمون
ولا يشار اليهم بالصالح الذى فى عرف العامة مع كونهم لا يكون منهم فساد فهم الاخفاء البرياء
الامناء فى العالم الغامضون فى الناس الذين فيهم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ربه عز وجل
ان اغبط اولياى عندى لمومن خفيف الحاذ ذو حظ من صلاة أحسن عبادة ربه وأطاعة فى السر
والعلانية وكان غامضا فى الناس يريد أنهم لا يعرفون بين الناس بكثير عبادة ولا ينتهكون المحارم سرا
وعلمنا قال بعض الرجال فى صفتهم لما سئل عن العارف هو مسود الوجه فى الدنيا والآخرة فان كان
أراد ما ذكرناه من أحوال هذه الطائفة فانه يريد بأسوداد الوجه استفراغ أوقاته كلها فى الدنيا
والآخرة فى تجليات الحق له ولا يرى الانسان عندنا فى أمر آة الحق اذا تجلى له غير نفسه ومقامه
وهو كون من الأكوان والكون فى نور الحق طلة فلا يشهد الاسوداد فان وجه الشيء حقيقة
وذاته ولا يدوم التجلى الالهية الطائفة على الخصوص فهم مع الحق فى الدنيا والآخرة على ما ذكرناه
من دوام التجلى وهم الافراد واما ان أراد التسويد من السيادة وأراد بالوجه حقيقة الانسان أى له
السيادة فى الدنيا والآخرة فيمكن ولا يكون ذلك الا للرسول خاصة فانه كمال لهم وهو فى الاولياء
نقص لان الرسل مضطرون الى الظهور لاجل التشريع والاولياء ليس لهم ذلك ألا ترى انه سبحانه
لما أكمل الدين كيف أمره فى السورة التى نعى الله اليه فيها نفسه فأُنزل عليه اذا جاء نصر الله
والفتح ورأيت الناس يدخولون فى دين الله أفواجا فسبح بحمد ربك واستغفره أى اشغل نفسك
بتزكيت ربك والثناء عليه بما هو أهله فاقتطعه بهذا الامر من العالم لما اكمل ما يريد منه من تبليغ
الرسالة وطلب بالاستغفار ان يستمر عن خلقه فى حجاب صونه لينفرد به دون خلقه دائما فانه كان
فى زمان التبليغ والارشاد وشغله بأداء الرسالة له وقت لا يسعه فيه غير ربه وسائر أوقاته فيها
أمر به من النظر فى أمور الخلق فردّه الى ذلك الوقت الواحد الذى كان يحتلسه من أوقات شغله بالخلق
وان كان عن أمر الحق ثم قوله انه كان توايا أى يرجع الحق اليك رجوعا مستعجلا لا يكون لخلق عليك
فيه دخول بوجه من الوجوه ولما تلى رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه السورة بكى أبو بكر
السديق رضى الله عنه وحده دون من كان فى ذلك المجلس وعلم ان الله تعالى قد نعى الى رسول الله صلى
الله عليه وسلم نفسه وهو كان اعلم الناس به وأخذ الحاضرون يتعجبون من بكانه ولا يعرفون سبب

ذلك والاولياء الاكابر اذا تركوا وانفسهم لم يحتجوا احد منهم العاشر ورأى الله ما خلقهم لهم ولا احد من خلقه بالتعلق من انقضاء الاثر وانما خلقهم له سبحانه ففعلوا انفسهم بما خلقوا فان أظهرهم الحق من غير اختيار منهم بان يجعل في قلوب الخلق تعظيمهم وذلك المصداق ما لهم فيه تعمل وان سترهم فلم يجعل لهم في قلوب الناس قدرا يعظمونهم من أجله ففعلت اليه تعالى فهم لا اختيار لهم مع اختيار الحق فان حيرهم ولا به اختاروا والسر عن الخلق والانتقاع الى الله ولا كان حالهم ستر مرتبتهم عن نفوسهم فكيف عن غيرهم تعبير علينا ان بين منازل صونهم وهزار الفرائض في الجماعات والدخول مع الناس في كل بلد يرى ذنوب المدونين وطب مكانا في المسجد وتختلف أماكنهم في المسجد الذي تقام فيه الجمعة حتى تسمع عيونه في عمارة الناس واذا كمل الناس في كلامهم ويرى الحق رقيبا عليه في كلامه وذائع كلام الناس سمع كذبت ويقتل من مجالسة الناس الاس جيرانه حتى لا يشعر به ويتقضى حاجته انه غير الارملة ويلاع اولاده وأهله ما يرى الله تعالى ويح ولا يقول الا حقا وان عرف في موضع اتقل عنه الى غيره من لم يكن له اتقان استغنى من يعرفه وألح عليهم في حوائج الناس حتى يرغبوا عنه وان كان عنده مقام اتحول في الدور وتحول كما كان للزوجة في التشكل وصورتي آدم ولا يعرف الله كذبت وكذبت كان قصب النان وهذا كله ما لم يرد الخلق طهاره ولا شهرة من حيث لا يشعرون ان هذه الدائنة انما هي المنة عند الله فلاهم صانوا قلوبهم ان يخالها غير الله او تعلق كونه من الله كوان سوى الله يدبر اراهم - ارس اذ مع الله ولا حديث الا مع الله فهم بالله قلوب في الله مطروبة والى الله رحلت رمتهم ومن الله باضفون ومن الله اخذون على الله وتكون وعبد الله طرون - اهم معروف سواء وفانما يهود اذ ايد صانوا شوهم عن موهم ولا تعرفهم سوى موهم في ايات اعيب محجونه وهم ضما في الحق المستخلصون يا كلون الطعام ويمشون في الاسواق مشى ستروا كل باب فهدى - له هذه الدائنة المذكورة في هذا الباب (تمت شريفة) قلنا ومن هذه الحفصة بعث الرسل عالم الامم مشرعين ووجه معهم هؤلاء تابعين لهم قائمين بأمرهم من عين واحد - اهدى الله الرسل ما شرعوا وأخذ عنها الاولياء ما اتبعوه فيهم اتابعون على بسيرة العالمون عن اتبعوا ربي اتبعوه وهم انما عرفون بمنازل الرسل وما هي السبل من الله وما يدبرهم عند الله تعالى والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

(الحا الف الرابع والعشرون)

في معرفة جات عن العلوم انما هي معرفة ما تدور من الحساب ومن - ما لها من العوالم ومرتبات اقطارهم - راسرا لا شترال بين شريعتين واقتوب المتعشقة بانها من راسلها والى لم تنمى - ما زلها شعر

ومن مايت يحيى بعد ما مات
من لواء المنور من غلبا ملكا
لأخذ ذلك العلم من شامه ملكا
بأن الذي في كونه نعمة ملكا
وقد فكت اصنافا في لواء ملكا
ومن أت ككت في لواء ملكا
أت اليه ان قد شته ملكا

تعجب من مدد يعود لنا ملكا
قد كنت ملكا ان كنت ملكا
خذ عن رجو الحق علماء قد صا
فكست مثل في العلوم فتدري
هل في ان علي امر يتشاورم امركا
فكست تدري ان في وجود
وكان انه انما يتشاورم امركا

اعلم ايديك الله ان الله يقول ادعوني استجب لكم فان علمت هذا علمت ان الله رب كل شيء ومليكه
فكل ما سوى الله تعالى مربوب لهذا الرب وملك لهذا الملك الحق سبحانه ولا معنى لتكون العالم ملك
الله تعالى الا تصرفه فيه على ما يشاء من غير تعجب وان محله تأثير الملك سيده جل علاه فتشوع
الحالات التي هو العالم عليها هو تصرف الحق فيه على حكم ما يريد ثم انه لما رأى ان الله يقول كتب
ربكم على نفسه الرحمة فأنشأ نفسه مع عبده في الوجوب عليه وان كان هو الذي أوجب على
نفسه ما أوجب فكلامه صدق ووعدته حق كما يوجب الانسان بالنذر على نفسه ابتداء ما لم يوجب الحق
عليه فأوجب الله عليه الوفاء بنذره الذي أوجب على نفسه فأمره بالوفاء به رأياه تعالى لا يستجيب
الا بعد دعاء العبد اياه كما شرع كما ان العبد لا يكون مجبياً للتعق حتى يدعوه الحق الى ما يدعوه اليه قال
تعالى فليستجيبوا لي فصار للعبد والعالم الذي هو ملك لله تعالى تصرف الهي في الجانب الاخر
بما تقتضيه حقيقة العالم بالطلب الذاتي وتصرف آخر بما يقتضيه وضع الشريعة فلما كان الامر
على ما ذكرناه من كون الحق يجيب أمر العبد اذا دعاه وسأله كما ان العبد يجيب أمر الله اذا أمره
وهو قوله وأرؤوا بهدي أوف بعهدكم شرك في القضية * ولما كان الحق يقتضي بدائه ان يتدلل له
سواء شرع لعباده ام لا لم يشرع كان العبد كذلك يقتضي بقاء وجود عينه حفظ الحق اياه سواء
شرع الحق ما شرعه ام لم يشرع ثم لما شرع للعبد افعالا اذا عملها شرع لنفسه ان يجازي هذا
العبد على فعل ما كلفه به فصار الجانب العالي لملك هذا الملك الذي هو العالم بما ينظر من أثر العبد فيه
من العطاء عند السؤال فانطلق عليه صفة يعبر عنها بملك الملك فهو سبحانه مالك وملك بما يأمر به
عبده وهو سبحانه ملك بما يأمر به العبد فيقول رب اغفر لي كما قال له الحق أقم الصلاة لذكرى
فيسمى ما كان من جانب الحق للعبد أمرا ويسمى ما كان من جانب العبد للحق دعاء أدبا الهيائا وانما هو
على الحقيقة أمر فان الحد يشمل الامرين معا وأول من اصطلح على هذا الاسم في علي محمد بن علي
الترمذي الحكيم وما سمعنا هذا اللفظ عن أحد سواء ورع بما تقدم غيره بهذا الاصطلاح وما وصل
اليانا الا ان الامر صحيح ومسئلة الوجوب على الله عقلا مسئلة خلاف بين أهل النظر من المتكلمين
فن قائل بذلك وغير قائل به واما الوجوب الشرعي فلا يكره الامن ليس يؤمن بما جاء من عند الله
واعلم ان المتضايقين لا بد وان يحدث لكل واحد منهما اسم تعطيه الاضافة فاذا قلت زيد فهو
انسان بلا شك لا يعقل منه غير هذا واذا قلت عمرو فهو انسان لا يعقل منه غير هذا واذا قلت
زيد بن عمرو وأوزيد عبد عمرو فلا شك انه قد حدث زيد البنوة اذ كان ابن عمرو وحدث لعمر واسم الابوة
اذ كان أبا زيد فبنوة زيد أعطت الابوة لعمر والابوة لعمر أعطت البنوة لزيد فكل واحد من
المضامين أحدث صاحبه معنى لم يكن يوصف به قبل الاضافة وكذلك زيد عبد عمرو فأعطت العبودة
ان يكون زيد مملوكا وعمرو مائكا فتحدثت مملوكية زيد باسم المالكية لعمر وأحدث ملك عمرو
لزيد مملوكية زيد فتقبل فيه مملوك وقيل في عمرو مالك ولم يكن لكل واحد منهما معنوية هذين
الاسمين قبل ان توجد الاضافة فالحق حق والانسان انسان فاذا قلت الانسان او الناس عبيد
الله قلت ان الله مالك الناس ولا يتم ذلك فلو قدرت وجود ارتفاع العالم من الذهن جملة واحدة
من كونه ملكا لم يرتفع وجود الحق لارتفاع العالم وارتفع وجود معنى المالك عن الحق ضرورة ولما كان
وجود العالم مرتبطا بوجود الحق فعلا وصلاحيه لهذا كان اسم الملك لله تعالى أزلا وان كان عين
العالم معدوما في الغيب لكن معتوليته موجودة مرتبطة باسم المالك فهو مملوك لله تعالى وجودا
وتشديرا قوة وفعلان فهمت والافانهم فليس بين الحق والعالميون يعقل أصلا الا التمييز بالحقائق
فان الله كان ولا شيء معه ولم يزل كذلك ولا يزال كذلك لاشئ معه فعيته معنا كما يستحق جلالة
وتأيي يبغي جلالة ولولا ما نسب لنفسه انه معنالم يقتض العقل ان يطلق عليه معنى المعية كما لا يفهم منها

العقل السليم حين أطلقها الحق على نفسه ما يفهم من معية العالم بعضه مع بعض لانه ليس كذلك
 قال تعالى وهو معكم أينما كنتم وقال تعالى أتى معكما اسمع وأرى لموسى وهرون فقول
 ان الحق معنا على حد ما قاله وبالمعنى الذى أراد ولا تقول اتنا مع الحق فانه ما ورد والعقل لا يعطيه فما
 لنا وجه عقلى ولا شرعى تنطق اتنا مع الحق واتنا من تقي عنه اطلاق الانية من أهل الاسلام فهو
 تأمير الايمان فان العقل تقي عنه معقولية الانية والشرع الثابت فى السنة لا فى الكتاب قد أثبت
 اطلاق لفظة الانية على الله فلا تتعدى ولا يتناس عليها وتطلق فى الموضع الذى أطلقها الشارع فيه
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للسوداء التى ضربها سيد هارون الله فأشارت الى السماء فقيل
 أشارت وأقال أعنيها فانه مؤمنة قال سائل بالانية اعلم الناس بالله تعالى وهو رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وتأويل بعض علماء الرسوم أشارت الى السماء وقبول النبي صلى الله عليه وسلم ذلك منها
 لما كانت الالهة التى تعبد فى الأرض تأويل جاهل بالامر غير عالم وقد علمنا ان العرب كانت تعبد
 كوكبا فى السماء يسمى الشعرى سنة لهم أبو كبشة ونعتة قد فيها انهار باب هكذا وقتت على
 مناجاتهم اياها ولذلك قال تعالى وانه هورب الشعرى ولولم يعبد كوكب فى السماء لساغ هذا
 التأويل لهذا التأول وأبو كبشة الذى كان شرع عبادة الشعرى هو من اجداد رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لانه ولذلك كانت العرب تنسب رسول الله صلى الله عليه وسلم اليه فتقول ما فعل ابن أبي
 كبشة حيث أحدث عبادة الله واحدا كما أحدث عبادة الشعرى ومن اقطاب هذا المقام من كان
 قبلنا محمد بن على الترمذى الحكيم ومن شيوخنا أبو مدين رحمه الله وكان يعرف فى العالم العلوى
 بابي النصارى وبه يسمونه الروحانيون وكان رضى الله عنه يقول سورق من القرآن تبارك الذى بيده
 الملك ومن أجل هذا كنا نقول فيه انه أحد الامم لان هذا هو مقام الامام ثم نقول ولما كان
 الحق تعالى مجيبا لعهده المضطر بما يدعوه به وبأله منه صار كالتصريف ولهذا كان ينسب أبو مدين
 بقوله فيه ملك الملك واتامه هذه الاضافة فلحقق العبد فى كل نفس انه ملك لله تعالى من غير
 ان يتخلل هذا الحال دعوى تناقضه فاذا كان بهذه المثابة حينئذ يصدق عليه انه ملك عبده وان شأته
 رائحة من الدعوى وذلك بأن يدعى لنفسه ملكا عريا عن حضوره فى قلبك الله اياه وذلك الامر
 الذى ساء ملكه وملكه لم يكن فى هذا المقام ولا يصح له ان يقول فى الحق انه ملك الملك وان كان
 كذلك فى نفس الامر فقد أخرج هذا نفسه بدعواه بلهله انه ملك لله وغفلته فى امر ما يحتاج
 صاحب هذا المقام الى ميزان عظيم لا يبرح يده ونصب عينه (وصل) واتما اسرار الاشتراك بين
 الشريعتين فقل قوله أقم الصلاة لذكرك وهذا مقام ختم الاولياء ومن رجاله اليوم الحضر والياس وهو
 تقرير الثانى ما أثبتته الاول من الوجه الذى أثبتته مع مغايرة الزمان ليصح المتقدم والمتأخر وقد لا يتغير
 المكان ولا الحال فيقع الخطاب بالتكليف للثانى من عين ما وقع للاول ولما كان الوجه الذى
 يجمعهما لا يتعدى بالزمان جازا الاشتراك فى الشريعة بين شخصين لان العبارة يختلف زمانها ولسانها
 الا ان ينطقا فى آن واحد بلسان واحد كوسى وهرون لما قيل لهما اذهبا الى فرعون انه طغى ومع
 هذا كله فقد قيل لهما فقولاه قولنا واتى بالنكرة فى قوله قولاه ولا سيما موسى يقول هو
 أفصح منى لسانا يعنى هرون فانه ما وان اختلفا فى العبارة فى مجلس واحد فقد جعلهما مقام واحد وهو
 البعث فى زمان واحد الى شخص واحد برسالة واحدة وان كان قد منع وجود مثل هذا جماعة من
 أصحابنا وشيوخنا كابي طالب المكي ومن قال بقوله واليه اذهب وبه أقول وهو الصحيح عندنا
 فان الله لا يكرر تجليا على شخص واحد ولا يترك فيه بين شخصين لتوسع الالهى وانما الاشياء
 والامثال توهم الزانى والاسمع للتشابه الذى يصرف صلة الاعلى أهل الكشف والقائمين من
 المتكلمين من العرض لا يتيق زمانين ومن الاتساع الالهى ان الله أعطى كل شئ خلقه وميراثه

في العالم بأمر وذلك الأمر هو الذي ميزه عن غيره وهو أحدية كل شيء فما اجتمع اثنان في مزاج واحد قال أبو العتاهية

وفي كل شيء له آية || تدل على أنه واحد ||

وليست سوى أحدية كل شيء فما اجتمع قط اثنان فيما يقع به الامتياز ولو وقع الاشتراك فيه ما امتاز وقد امتاز عقلا وكشفاً ومن هذا المنزل في هذا الباب يعرف إيراد الكبير على الصغير والواسع على الضيق من غير أن يضيق الواسع أو يوسع الضيق أي لا يغير شيء عن حاله لكن لا على الوجه الذي يذهب إليه أهل النظر من المتكلمين والحكماء في ذلك فأنهم يذهبون إلى اجتماعهما في الحقيقة والحقيقة لا في الجزئية فإن كبر الشيء وصغره لا يؤثر في الحقيقة الجامعة لهما وس هذا الباب أيضاً قال أبو سعيد الخراز ما عرف الله إلا بجمعه بين الضدين ثم تلا هو الأول والآخر والظاهر والباطن يريد من وجه واحد لا من نسب مختلفة كما يراه أهل النظر من علماء الرسوم واعلم أنه لا بد من نزول عيسى عليه السلام ولا بد من حكمه فيما بشر به محمد صلى الله عليه وسلم يوحى الله بها إليه من كونه نبياً فإن النبي لا يأخذ الشرع من غير مرسله فيأتيه الملك مخبراً بشرع محمد الذي جاء به عليه وقد يلهمه الهاماً فلا يحكم في الأشياء بتحليل وتحريم الأئمة كان يحكم به رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كان حاضراً ويرتفع اجتهاد المجتهدين بنزوله عليه السلام ولا يحكم فيما بشر به الذي كان عليه في أو أن رسالته ودولته مما هو عالم به من حيث الوحي الإلهي بما هو رسول ونبي بل بما هو الشرع الذي كان عليه محمد صلى الله عليه وسلم وهو تابع له فيه وقد يكون له من الإطلاع على روح محمد صلى الله عليه وسلم بحيث يأخذ عنه ما شرع الله له أن يحكم به في أمته صلى الله عليه وسلم فيكون عيسى تابعاً وصاحباً من هذا الوجه وهو عليه السلام من هذا الوجه خاتم الأولياء فكان من شرف النبي صلى الله عليه وسلم أن ختم الأولياء في أمته نبي رسول مكرم هو عيسى عليه السلام وهو أفضل هذه الأمة المحمدية وقد نبه عليه الحكيم الترمذي في كتاب ختم الأولياء له وشهد له بالفضل على أبي بكر الصديق رضي الله عنه وغيره فإنه وإن كان ولياً في هذه الأمة المحمدية فهو نبي ورسول في نفس الأمر فله يوم القيامة حشران يحشر في جماعة الأنبياء والرسل بلواء النبوة والرسالة وأصحابه تابعون له فيكون منبوعاً كسائر الرسل ويحشر أيضاً مع أولياء في جماعة أولياء هذه الأمة تحت لواء محمد صلى الله عليه وسلم مقدماً على جميع الأولياء من عهد آدم إلى آخره ولي يكون في العالم فجمع الله له بين الولاية والنبوة ظاهراً وما في الرسل يوم القيامة من تبعه رسول الأشهد صلى الله عليه وسلم فإنه يحشر في اتباعه عيسى والباس عليهم ما السلام وإن كان كل من في الموقف من آدم فمن دونه تحت لوائه صلى الله عليه وسلم فذلك لوائه العام وكلامنا في اللواء الخاص بأمته صلى الله عليه وسلم وللولاية المحمدية الخصوصية بهذا الشرع المنزل على محمد ختم خاص هو المهدي وهو في الرتبة دون عيسى عليه السلام لكونه رسولا وقد ولد في زماننا ورأيت أيضاً واجتمعت به ورأيت العلامة الحتمية التي فيه فلا ولي بعده إلا هو راجع إليه كما أنه لا نبي بعد محمد صلى الله عليه وسلم إلا هو راجع إليه كعيسى عليه السلام إذا نزل فنسبة كل ولي يكون بعده هذا الختم إلى يوم القيامة نسبة كل نبي يكون بعد محمد عليه السلام في النبوة كالإس و عيسى والحضر في هذه الأمة وبعد أن بينت لك مقام عيسى عليه السلام إذا نزل فقل ما شئت أن شئت قلت شريعتان لعين واحدة وإن شئت قلت شريعة واحدة (وصل) وأما القلوب المتعشقة بالأنفاس فإنه لما كانت خرائق الأرواح الحيوانية تعشقت بالأنفاس الرجائية للمناسبة قال صلى الله عليه وسلم إن نفس الرجاء يأتي من قبل العين إلا أن الروح الحيوانية نفس وإن أصل هذه الأنفاس عند القلوب المتعشقة بها النفس الرجائية الذي من قبل العين

لمن أخرج عن وطنه وحيل بينه وبين مسكنه وسكنه فقيها تفرج الكرب ودفع التوب وقال صلى الله عليه وسلم إن لله نفحات فتعزوا لنفحات ربكم وتنتهي منازل هذه الانفاس في العدد إلى ثلاثمائة نفس وثلاثين نفسا في كل منزل من منازلها التي جعلها الخارجة من شرب ثلاثمائة وثلاثين في ثلاثمائة وثلاثين فخرج فهو عدد الانفاس التي تكون من الحق من اسم الرحمن في العالم البشري والذي اتفقته أن لها منازل تزيد على هذا المقدار بما تقي منزل في حضرة القهوانة خاصة فإذا شربت ثلاثمائة وثلاثين في خمسمائة وثلاثين فخرج لك بعد الضرب فهو عدد الانفاس الرحمانية في العالم الانساني كل نفس منها علم الهى مستقل عن تجل الهى خاص بهذه المنازل لا يكون لغيرها فمن شرب من هذه الانفاس رائحة عرف مقدارها وما رأيت من أهلها من هو معروف عند الناس واكثر ما يكونون من الادل الاندلس واجتمعوا بواحد منهم بالبيت المقدس وبمكة فسألته يوما في مسئلة فقال لي هل تشم شيئا فقلت انه من أهل ذلك المقام وحديثي مدة وكان لي عم اخو والذي شقته اسمه عبد الله بن محمد بن عربي كان له هذا المقام حسا ومعنى شاعرت ذلك منه قبل رجوعي لهذا الطريق في زمان جاهليتي والله تعالى أعلم

(الباب الخامس والعشرون)

في معرفة وتد شخصوس معمر واسرار الاقسام اختتمين بأربعة أصناف من العوالم وسر المنزل والمنازل ومن دخله من العالم شعر

ان الاسور لها حد وسطاع	من بعد ظهور وبلش فيه فجمع
في الواحد العين سر ليس يعلم	الامراتب اعداد بها تقع
هو الذي أبرز الاعداد اجعها	وهو الذي ماله في العد متبع
بجمله ضيق رحب فصورته	كان في مراق حين يطلع
فما تكثر اذا عطلت مراتبه	تكثر افهوا بالتزينة يمتع
كذلك الحق ان حقت صورته	بنفسه وبكم تعاو وتضع

اعلم أيها الولي الحميم أي ذلك الله أن هذا الولد هو الخضر صاحب موسى عليه السلام اطال الله عمره إلى الآن وقد رأيته من رآه وانفق لنا في شأنه أمر عجيب وذلك أن شيخنا أبا العباس العربي حرث بيتي وبينه مسئلة في حق شخص كان قد بشر بظهوره رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لي هو فلان ابن فلان وسمي لي شخصا أعرفه باسمه وما رأيته ولكن رأيت ابن عمه فتوقفت فيه ولم آخذ بالقبول اعني قوله فيه لكوني على بصيرة في أمره ولا شك أن الشيخ رجع سهمه عليه فتأذى في بطنه ولم أشعر بذلك فاني كنت في بداية أمرى فأنصرفت عنه إلى منزلي ولما كنت في الطريق ألقيني شخص لا أعرفه فسلم علي ابتداء سلام محب مشفق وقال لي يا محمد صدق الشيخ أبا العباس فيما ذكر لك عن فلان وسمي لي الشخص الذي ذكره أبو العباس العربي فقلت له نعم وعلت ما أراد ورجعت من حبي إلى الشيخ لا أعرفه بما جرى فعند ما دخلت عليه قال لي يا أبا عبد الله احتاج معك اذا ذكرت لك مسئلة يقف خاطرك عن قبولها إلى الخضر يعرض اليك ويقول صدق فلانا فيما ذكره لك ومن أين يتفق لك هذا في كل مسئلة تجمعها مني فتوقف فقلت ان باب التوبة مفتوح فقال وقبول التوبة واقع فقلت ان ذلك الرجل كان الخضر ولا شك أني استنهممت الشيخ عنه اهو هو قال نعم هو الخضر ثم اتفق لي مرة أخرى اني كنت بمرسى تونس بالحفرة في مركب في البحر فأخذني وبعثني وبني وأدخل المركب قد ناموا فقمعت إلى جانب السفينة وتطلعت إلى البحر فرأيت شخصا على بعد في ضوء القمر وكانت ليلة

البدر وهو يأتي على وجه الماء حتى وصل إلى ووقف سعي ورفع قدمه الواحدة واعتمد على الأخرى
فرايت باطنها وما أصابها بلل ثم اعتمد عليها ورفع الأخرى فكانت كذلك ثم تكلم معنى بكلام كان عنده
ثم سلم وانصرف يطلب المغارة مائلا نحو تل على شاطئ بيننا وبينه مسافة تزيد على ميلين فقطع تلك
المسافة في خطوتين أو ثلاث فسمعت صوته وهو على ظهر المغارة يسبح الله تعالى وربما شئى إلى
شيخنا جراح بن نجيس الكافى وكان من سادات القوم صراطا يسمى عبدون وكنت جئت من عنده
بالأمس من ليلتي تلك فلما جئت المدينة لقيت رجلا صالحا فقال لي كيف كانت ليلتك البارحة
في المركب مع الخضر ما قال لك وما قلت له فلما كان بعد ذلك التاريخ خرجت إلى السياحة بساحل
البحر المحيط وسعى رجل يتبع رخرق العوائد للصالحين فدخلت مسجدا حرا بمنقطع على ضلبي فيه أنا
وصاحبي صلاة الظهر فاذا بجماعة من السامعين المنتظمين دخلوا علينا يريدون ما نريده من الصلاة
في ذلك المسجد وفيهم ذلك الرجل الذي كلنى على البحر الذى قيل لي انه الخضر وفيهم رجل كبير
القدرا أكبر منه منزلة وكان بيني وبين ذلك الرجل اجتماع قبل ذلك ومودة فقممت وسلمت عليه فلم على
وفرح بي وتقدم فبلى بنا فافترخنا من الصلاة تخرج الامام وخرجت خلفه وهو يريد باب المسجد وكان
الباب في الجانب الغربى يشرف على البحر المحيط بموضع يسمى بكه فتحدثت معه على باب المسجد
واذا بذلك الرجل الذى قيل لي انه الخضر قد اخذ حصىا صغيرا كان في محراب المسجد فبسطه في الهواء
على قدر علو سبعة أذرع من الأرض ووقف على الحصى في الهواء يتنفل فقلت لصاحبي اما تنظر إلى
هذا وما فعل فقال لي سر إليه واسأله فتركت صاحبي واقفا وجئت إليه فلما فرغ من صلاته سلمت عليه
وانشدته لنفسى شعرا

شغل المحب عن الهواء بصره	في حب من خلق الهواء وصخره
العارفون عقولهم معقولة	عن كل كون يرتضيه مطهره
فهمو لديه مكرمون وفي الورى	احوا لهم مجهولة ومستره

فقال لي يا فلان ما فعلت ما رأيت الا في حق هذا المنكر واثار الى صاحبي الذى كان ينكر خرق العوائد
وهو قاعد في حوض المسجد ينظر اليه ليعلم ان الله يفعل ما يشاء مع من يشاء فرددت وجهي الى المنكر
وقلت له ما تقول فقال بعد العير ما يقال ثم رجعت الى صاحبي وهو ينتظرني بباب المسجد فحدثت
معه ساعة وقلت له من هذا الرجل الذى صلى في الهواء وما ذكرت له ما اتفق لي معه قل ذلك فقال لي
هذا الخضر فسكت وانصرفت الجماعة وانصرفنا زيدا الروطة موضع يقصده الصلحاء من المنتظمين
وهو بقرية من بشكياض على ساحل البحر المحيط فهذا ما جرى لنا مع هذا الوتد نفعا الله برؤيته
وله من العلم اللدني ومن الرحمة بالعالم ما يليق بمن هو على رتبته وقد اتى الله عليه واجتمع به رجل من
شيوخنا وهو على بن عبد الله بن جهم من اصحاب علي المتوكل وابي عبد الله قتيب البان كان يكنى
بالمقلى خارج الموصل في بستان له وكان الخضر قد لبسه الخرقه بحضور قتيب البان والبسها الشيخ
بالموضع الذى لبسه فيه الخضر من بستانه وبعمرة الخال التي جرت له معه في الباسه اياها وقد كنت
لبست خرقه الخضر بطريق ابيد من هذا من يد صاحبنا في الدين عبد الرحمن بن علي بن ميمون بن اب
البورزى ولبسها هو من يد صدر الدين شيخ الشيوخ بالديار المصرية وهو ابن حوية وكان جده قد
لبسها من يد الخضر ومن ذلك الوقت قلت بلباس الخرقه والبسها الناس لما رأيت الخضر قد اعتبرها
وكنيت قبل ذلك لا اقول بالخرقه المعروفة الا ان فان الخرقه عندنا هي عبارة عن العصبة والادب
والخلق ولهذا لا يوجد لباسها متصلا برسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن يوجد حبة وادبا
وهو المعبر عنه بلباس التقوى فخرت عادة اصحاب الاحوال اذا رأوا واحدا من اصحابهم عنده

نقص في أمر ما و أراد وان يكملوا له حلة اتحد به هذا الشيخ فاذا اتحد به اخذ ذلك الثوب الذي عليه
في ذلك الحال و رزقه وافرغه على الرجل الذي يريد تكمله حله فيسري فيه ذلك الحان فيكمل له ذلك
فذلك هو اللبس المعروف عندنا و المنقول عن المحققين من شيوختنا ثم اعلم ان رجال الله على اربع
مراتب رجال لهم الظاهر ورجال لهم الباطن ورجال لهم الحد ورجال لهم المطلق فان الله لما غلق
دون الخلق باب النبوة و الرسالة ابقى لهم باب الفهم عن الله فيما اوحى به الى نبيه صلى الله عليه وسلم
في كتابه العزيز و كان علي بن ابي طالب كرم الله وجهه يقول ان الوحي قد انقطع بعد رسول الله صلى الله
عليه وسلم و ما بقي بايدينا الا ان يرزق الله عبدا فهم في هذا القراء ان و قد اجمع اصحابنا اهل الكشف
على صحة خبر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال في آي القراء ان انه ما من آية الا ولها ظاهر و باطن
وحد و مطلق و لكل مرتبة من هذه المراتب رجال و لكل طائفة من هؤلاء الطوائف قطب و على ذلك
القطب يدور ذلك الكشف و قد دخلت على شيخنا ابي محمد عبد الله الشكاري اهل باغة
باغرة طائفة سنة خمس و تسعين و خمسمائة و هو من اكبر من لقيه في هذا الطريق و لم ارى طريقه مثله
في الاجتهاد فقال لي الرجال اربعة رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه و هم رجال الظاهر و رجال
لا تلهمهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله و هم رجال الباطن جلوسا الحق تعالى و لهم المشورة و رجال
الاعراف و هم رجال اخذ قال الله تعالى و على الاعراف رجال و هم اهل الشم و التمييز و السراج
عن الاوصاف فلا صفة لهم كان منهم ابو يربيد البسطامي و رجال اذا دعاهم الحق اليه يأتونه رجالا
لسرعة الاجابة لا يركبون قال تعالى و اذن في الناس بالخير يأتوك رجالا و هم رجال المطلق
فرجال الظاهر و هم الذين لهم التصرف في علم الملك و الشهادة و هم الذين كان يشير اليهم الشيخ محمد
ابن قائد الاواني و هو المقام الذي تركه الشيخ الكامل ابو السعود بن النسل البغدادي اذ باع الله
تعالى اخبرني ابو البدر القاشكي البغدادي رحمه الله قال لما اجتمع محمد بن قائد الاواني و كان
من الافراد بابي السعود هذا قال له يا ابا السعود ان الله قسم للملكة بيني و بينك فلم لا تصرف
فيها كما تصرف انما فقال له ابو السعود يا ابن قائد و هي تلك سهمي نحن تركنا الحق تصرف لبا و هو قوله
تعالى فاقبضوه و كعبلا فلم يتركه الله فقال لي ابو البدر قال لي ابو السعود اني اعطيت
التصرف في العالم منذ خمس عشرة سنة من تاريخ قوله فتركت و ما ظهر علي منه شيء و انما رجال
الباطن فهم الذين لهم التصرف في عالم الغيب و الملكوت فاستنزلون الارواح العلوية بهمهم
فيما يريدونه اعني ارواح الكواكب لا ارواح الملائكة و انما كان ذلك لما منع الهى قوى يستغني
مقام الاملاك اخبر الله به في قول جبريل لمحمد صلى الله عليه وسلم فقال و ما تنزل الا يا امر ربك
و من كان تنزله يا امر ربك لا تؤثر فيه الخاصية ولا ينزل بها انهم ارواح الكواكب تستنزل بالاسماء
و الجنورات و اشياء ذلك لانه تنزل معنوي و لن يشاهد فيه صور اخیالی فان ذات الكوكب لا تخرج
من السماء مكانها و لكن قد جعل الله لطاير شعاعاتها في عالم الكون و النسياد تأثيرات معتادة عند
العارفين بذلك كالري عند شرب الماء و التسرع عند الاكل و نبات الحبة عند دخول الفصل
ينزل المطر و الحصى حكمة اودعها العليم الحكيم جل و عز فينتج لهؤلاء الرجال في باطن الكتب المنزلة
و الصحف المطهرة و كلام العالم كله و نظم الحروف و الاسماء من جهة معانيها ما لا يكون لغيرهم
اختصاصا الهيا و انما رجال الحد فهم الذين لهم التصرف في عالم الارواح النارية و هو عالم البرزخ
و الجبروت فان تحت الجبر الاثر اثم مقهور تحت سلطان ذوات الاذناب و هم طائفة منهم التهب
الثواب فما قهرهم الا بنفسهم فعند هؤلاء الرجال استزال ارواحها و احسارها و هم رجال الاعراف
و الاعراف سور حازرين الجنة و النار برزخ باطنه فيه الرحمة و ظاهره من قتل عدو فهو حديق
دار السعد و دار الاشقياء دار اهل الرؤية و دار اهل الحجاب و هؤلاء الرجال اسعد الناس بمعرفة

هذا السور ولهم شهودان لطلو المتوهمة بين كل تقيضين مثل قوله بينهما برزخ لا يغيان فلا يتعدون الحدود وهم رجال الرحمة التي وسعت كل شيء فلهم في كل حضرة دخول واستشراق وهم العارفون بالصفات التي يقع بها الامتياز لكل موجود عن غيره من الموجودات العقلية والحسية * واما رجال المطلع فهم الذين لهم التصرف في الاسماء الالهية فيستزلون بها منها ما شاء الله وهذا ليس لغيرهم ويستزلون بها كل ما هو تحت تصرف الرجال الثلاثة رجال الحد والظاهر والباطن وهم اعظم الرجال وهم الملامية وهذا في قوتهم وما يظهر عليهم من ذلك شيء منهم أبو السعود وغيره فهم والعامية في ظهور العجز وظاهر العوائد سواء وكان لابي السعود في هؤلاء الرجال تميز كان من اكبرهم وصحه أبو البدر على ما حدثنا به مشافهة يقول ان من رجال الله من يتكلم على الخاطر وما هو مع الخاطر اى لا علم له بصاحبه ولا يقصد التعريف به ولما وصف لنا عمر البزار وأبو البدر وغيرهما حال هذا الشيخ رأيت له يجري مع احوال هذا الصنف العالي من رجال الله قال لي أبو البدر كان كثيرا ما يشديتنا لم نسمع منه غيره وهو

واثبت في مستنقع الموت رجله || وقال لها من دون اخنصك الحشر ||

وكان يقول ما هو الا السلوات الخس وانتار الموت وقت هذا الكلام علم كثير وكان يقول الرجل مع الله كسا في الطير فم مشغول وقدم تسمى وهذا كله اكبر حالات الرجال مع الله اذا تكبر من الرجال من يعامل كل موطن بما يستحقه وموطن هذه الدنيا لا يمكن ان يعامله المحقق الا بما ذكره هذا الشيخ فاذا ظهر في هذه الدار من رجل خلاف هذه المعاملة علم ان ثم نفسا ولا بد الا ان يكون مأمورا بما ظهر منه وهم الرسل والانبياء عليهم السلام وقد يكون بعض الورثة لهم أمر في وقت بذلك وهو مكر خفي فانه انفصال عن مقام العبودية التي خلق الانسان لها * واما سرانيزل والمنازل فهو ظهور الحق بالتجلي في صور كل ما سواه ولولا تجليه لكل شيء ما ظهرت شئبة ذلك الشيء قال الله تعالى انما أمرنا لشيء اذا أردناه ان نقول له كن فيكون فقوله اذا أردناه هو التوجه الالهى لايجاد ذلك الشيء ثم قوله ان نقول له كن اى فنفس سماع ذلك الشيء خطاب الحق يكون ذلك الشيء فهو بمنزلة سران الواحد في منازل العدد قتلها الاعداد الى ما لا يتناهى بوجود الواحد في هذه المنازل ولولا وجود عينه فيها ما ظهرت اعيان الاعداد ولا كان لها اسم ولو ظهر الواحد باسمه في هذه المنزلة ما ظهر لذلك العدد عين فلا تجتمع عينه واسمه معا ابدا فيقال اثنان ثلاثة اربعة خمسة الى ما لا يتناهى وكل ما سقطت واحدا من عدد معين زال اسم ذلك العدد وزالت حقيقته فالواحد بذاته يحفظ وجود اعيان الاعداد وباسمه يعد منها كذلك اذا قلت القديم في المحدث واذا قلت الله في العالم واذا اخلت العالم من حفظ الله لم يكن للعالم وجود وفني واذا سري حفظ الله في العالم بقي العالم موجودا فيظهره وتجليه يكون العالم باقيا وعلى هذه الطريقة اصحابنا وهي طريقة النبوة والتكلمون من الاشاعرة ايضا عليهم اوهم القائلون بانعدام الاعراض لانفسها وبهذا يصح افتقار العالم الى الله في بقائه في كل نفس ولا يزال الله خلاقا على الدوام وغيرهم من أهل النظر لا يصح لهم هذا المقام واخبرني جماعة من اهل النظر من علماء الرسوم ان طائفة من الحكماء عثروا على هذا ورأيت مذهب ابن السيد البطليوسي في كتاب الفقه في هذا الفن والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

(باب السادس والعشرون) *

في معرفة اقطاب الرموز وتلويحات من اسرارهم وعلومهم شعر

على المعنى المقرب في القواد
والغاز ليدي بالعباد
واذى العالمين الى العناد
يا هراق الدماء وبالفساد
بلاستريكون له استادي
وعند البعث في يوم التنادي
ليعدنا على رغم الاعادي

الان الرموز دليل صدق
وان العالمين لهم رموز
ولولا اللغز كان القول كفرا
فهم بالرمز قد حسبوا فقالوا
فكيف بنا لو ان الامر يبدو
لنسام بنا الشقا هنا يتينا
ولكن القفورا قام سترا

اعلم أيها الولي الحليم أي ذلك الله بروح القدس وفهمك ان الرموز والالغاز ليست مرادة لانفسها وانما هي مرادة لما رمزت له ولما القرظ فيها وموضعها من القرء ان آيات الاعتبار كلها والتنبية على ذلك قوله تعالى وتلك الامثال تضر بها للناس فالامثال ما جاءت مطلوبة لانفسها وانما جاءت ليعلم منها ما تضررت له وما نصبت من اجله مثالا مثل قوله تعالى انزل من السماء ماء فالت اودية بقدرها فاحمل السيل زبدا رايابا ومما توقدون عليه في النار ابتغاء حلية او متاع زبد مثله كذلك يضرب الله الحق والباطل فاما الزبد فيذهب جفاء فجعله كالباطل كما قال وزهق الباطل ثم قال واما ما ينفع الناس فيمكنك في الارض تضر به مثالا للحق كذلك يضرب الله الامثال وقال فاعتبروا يا اولي الابصار تعجبوا وجوزوا واعبروا الى ما اردته بهذا التعريف ان في ذلك لعبرة لاولي الابصار من عبرت الوادي اذ اجرته وكذلك الاشارة والاياء قال تعالى لتبين ذكر يا عليه السلام ان لا تكلم الناس ثلاثة ايام الا رمزا أي بالاشارة وكذلك قاسرت اليه في قصة مريم عليهما السلام لما تدرت للرحمن ان تمسك عن الكلام ولهذا العلم ريبا لغير قدرهم ومن اسرارهم سر الازل والابد والحال والحال والرويا والبرازخ وامثال هذه من النسب الالهية ومن علومهم خواص العلم بالحروف والاسماء والخواص المركبة والمفردة من كل شئ من العالم الطبيعي وهي الطبيعة المجهولة فاما علم سر الازل فاعلم ان الازل عبارة عن نفي الاولية لمن يوصف به وهو وصف الله تعالى من كونه الها واذا انتفت الاولية عنه تعالى من كونه الها فهو المسمى بكل اسم سمى به نفسه اذ لا من كونه متكلما فهو العالم الحي المريد الشادر السميع البصير المتكلم الخالق البارئ المصور الملك لم يرل مسمى بهذه الاسماء وانتفت عنه اولية التقييد فسمع المسموع وابصر المبصر الى غير ذلك واعيان السموعات منا والمبصرات معدومة غير موجودة وهو رايها ازلا كما بعلمها ازلا ويعجزها ويفسدها ازلا ولا عين لها في الوجود النفسي العيني بل هي اعيان ثابتة في رتبة الامكان فالامكانية لها ازلا كما هي لها حال اذ لا لم تكن قط واجبة لنفسها ثم عادت ممكنة ولا محالا ثم عادت ممكنة بل كان الوجوب الوجودي الذاتي لله تعالى ازلا كذلك وجوب الامكان للعالم ازلا فانه تعالى في مرتبة باعانه الحسن يسمى منعونا موصوقا بها فحين نسبة الاول له نسبة الاخر والظاهر والباطن ولا يقال هو اقل بنسبة كذا ولا آخر بنسبة كذا فان الممكن مرتبط بواجب الوجود في وجوده وعدمه ارتباطا افتقارا اليه في وجوده فان اوجده لم يزل في امكانه وان عدم لم يزل عن امكانه فكالم يدخل على الممكن في وجود عنه بعد ان كان معدوما صفة تزيه عن امكانه كذلك لم يدخل على الخالق الواجب الوجود في ايجاد العالم وصف يزيه عن وجوب وجوده نفسه فلا يعقل الحق الا هكذا ولا يعقل الممكن الا هكذا فان فهمت علمت معنى الحدوث ومعنى التقدم وقل بعد ذلك ما شئت قاولية العالم واخرته امر اضافي ان كان له آخر اما في الوجود فله آخر في كل زمان فرد واتتهاء عند ارباب الكشف ووافقهم الحسابية على ذلك كما وافقتهم الاشاعرة على ان العرض لا يبق زمانين فالاول من العالم بالنسبة

الى ما يخلق بعده والاخر من العالم بالنسبة الى ما خلق قبله وليس كذلك معقولة الاسم الله بالاول
والاخر والظاهر والباطن فان العالم يتعدد والحق واحد لا يتعدد ولا يصح ان يكون اولاً فان رتبته
لا تناسب رتبته ولا تقبل رتبته اوليته ولو قبلت رتبته اوليته لاستحال علينا اسم الاولية بل كان
يطلق علينا اسم الثاني لا اوليته ولسنا نمان له تعالى عن ذلك فليس هو باول لنا فلهذا كان عين اوليته عين
آخريته وهذا المدرك عزيز المنال يتعد تصورهم على من لا انسه له بالعلوم الالهية التي يعطيها النبي
والنظر الصحيح واليه كان يشير ابو سعيد الخراساني بقوله عرفت الله بجمعه بين الغنيين ثم يلو هو الاول
والاخر والظاهر والباطن فقد اثبت لك عن سر الازل وانه نعت سلبى * واما سر الابد فهو نقي الاخرية
فكما ان الممكن انتفت عنه الاخرية شيرعاً من حيث الجلة اذ الجنة والاقامة فيها الى غير نهاية كذلك
الاولية بالنسبة الى ترتيب الموجودات الزمانية معقولة موجودة فالعالم بذلك الاعتبار الالهى
لا يقال فيه اول ولا آخر وبالاعتبار الثاني هو اقول واخر بنسبتين مختلفتين بخلاف ذلك في اطلاقه
على الحق عند العلماء بالله * واما سر الحال فهو الديمومة وما لها اول ولا آخر وهو عين وجود كل
موجود فقد عرفتك بعض ما يعلمه رجال الرموز من الاسرار وسكت عن كثير فان بابها واسع وعلم الرؤيا
والبرازخ والنسب الالهية من هذا التقيل والكلام فيها يطول واما علومهم في الحروف والاسماء
فاعلم ان الحروف لها خواص وهي على ثلاثة اشرب منها حروف رقية ولفظية ومستحضرة واعنى
بالمستحضرة الحروف التي يستحضرها الانسان في وهمه وخياله ويصورها قائل ما ينستحضر الحروف
الرقية او الحروف اللفظية وما تم للحرف رتبة اخرى فيفعل بالاستحضار كما يفعله بالكتابة او التلظظ
فاما حروف التلظظ فلا تكون الاسماء فذلك خواص الاسماء واما المرقومة فتعلم تصكون اسماء
واختلف اصحاب هذا العلم في الحرف الواحد هل يفعل أولا فرأيت منهم من منع ذلك جماعة
ولاشك اني لما اخضت معهم في هذا اوقفتهم على غلطهم في ذلك الذي ذهبوا اليه بما صابتهم وما تنصوه
من العبارة عن ذلك ومنهم من اثبت الفعل للحرف الواحد وهو لا يضل مثل الذين منعوا مخطئون
ومصيبون ورأيت منهم جماعة واعلمتهم بوضع الغلط والاصابة فاعترفوا كما اعترف الاخرى وقلت
لما تفتين جريو اما عرفت من ذلك على ما بيناه لكم فخر بوجه فوجدوا الامر كما ذكرناه ففبحرنا بذلك
ولو لا اني آليت عقدا ان لا يظهر مني اثر عن حرف لا يرتبهم من ذلك عجباً واعلم ان الحرف الواحد
سواء كان مرقوماً أو متلفظاً به اذا عرى القاصد العامل به عن استحضاره في الرقم أو في التلظظ خيالا
لم يعمل واذا كان معه الاستحضار عمل فانه مركب من استحضار ونطق أو رقم وغاب عن انطانتين
صورة الاستحضار مع الحرف الواحد فمن اتفق له التلظظ او الرقم بالحرف الواحد دون استحضار
الاستحضار ونسب العمل للحرف الواحد ومن اتفق له التلظظ او الرقم بالحرف الواحد دون استحضار
فلم يعمل الحرف شيئاً قال يمنع ذلك وما واحد منهم تفطن لمعنى الاستحضار وهذه حروف الامثال
المركبة كالواوين وغيرهما فلما بينهما هم على مثل هذا جرت بواذلك فوجدوه صحيحاً وهو علم محسوس عقل
وشرعاً * فاما الحروف اللفظية فان لها مراتب في العمل وبعض الحروف اعم علاماً من بعض واكثر
قالوا اعم الحروف علامان فيها قوة الحروف كلها والهواء اقل الحروف علاماً من هذين من الحروف
تعمل بحسب مراتبها على ما قررناه في كتاب المبادئ والغايات فيما تضمنه حروف المعجم من الجباب
والآيات وهذا العلم يسمى علم الاولياء وبه تظهر اعيان الكائنات الا ترى تنبيه الحق على ذلك بقوله
تعالى كن فيكون فظهر الكون عن الحروف ومن هنا حصل الترمذى علم الاولياء ومن هنا منع من
منع ان يعمل الحرف الواحد فانه رأى مع الاقتدار الالهى انه لم يأت في الابداء حرف واحد وانما أتى
ثلاثة احرف حرف غيبي وحرفين ظاهرين اذا كان الكائن واحد فان زاد على واحد ظهرت ثلاثة
احرف فهذه علوم هؤلاء الرجال المذكورين في هذا الباب وعمل اكثر رجال هذا العلم لذلك جد ولا

واخطأوا فيه وما صبح فلا ادري أبالقصد عملوا ذلك حتى تركوا الناس في عماية من هذا العلم
أم جهلوا ذلك وجري فيه المتأخر على سنن المتقدم وبه قال تليذ جعفر الصادق وغيره وهذا هو الجدول

حار بارد يابس رطب

ا	ب	ح	د
هـ	و	ز	ح
ط	ي	ك	ل
م	ن	س	ع
ف	ص	ق	ر
ش	ت	ث	خ
ذ	ض	ظ	ع

في طائعات الحروف فكل حرف مها وقع في جدول الحرارة وهو حار وما وقع مها في جدول البرودة فهو
بارد وكذلك اليسوسة والرطوبة لم ير هذا الترتيب يصيب في كل عمل يعمل بالانساق كاعداد الوقت واعلم
ان هذه الحروف لم تكن لها هذه الخصيصة من كونها حروفاً وما كانت لها من كونها اشكالاً فمما كانت
ذوات اشكال كانت الخاصية له شكل ولهذا يختلف مداهما باختلاف ادقلام من الاشكال كان فختلف
فاما الرقيقة فشكالها محسوسة باليد صرفة او حساً احياء او بحسبته ارواحها وحياتها الذاتية كانت
خاصية ذلك الحرف لشكله وتركيبه مع روحه وكذلك الحروف الحارة من حروف اول ثلاثة
او اكثر كن للشكل روح آخر ليس اروح الذي كان يعرف على اسراده فان ذلك الروح يذهب وتبقى
حياة الحرف معه فان الشكل لا يترسوى روح واحد ويتبدل روح ذلك الحرف الواحد الى الدرج
مع الارواح فان موت الشكل زواله ما نحو وهذا الشكل الا حروف المرثبة من حروف اول ثلاثة ارماء
ليس هو عين الحرف اذ قل الى ان لم يكن مركباً اذ عمر وليس هو عين ريد وان كان مثله وأما الحروف
المنطوية فانها تتشكل في الهواء ولهذا تتبدل باسمع على صورة ما نطق بها المتكلم فاذا تشبعت
في الهواء قامت بها ارواحها وهذه الحروف تدبرل الهواء بمسك عليها اشكالها وان استغنى عملها فان
عملها ما يكون في قول ما تتشكل في الهواء ثم بعد ذلك تلتحق بشارف الامم ويكون شغلها تسديم رتبها
ويصعد علواً اليه يصعد الكلام الطيب وهو عين شكل الكلمة من حيث ما هي شغل مسجع لله تعالى
ولو كانت كلمة كثر فث يعود وبالله على امه دمها لا عليها ولهذا قال الشارع ان الرجل ليس له دم
بالكلمة من حط امه لا يدبر ان تلغ ما تلغ ويرتجى ان يرسع عين حريه ما عمل العتوب بالتمسك
بها بسبها وما تعرض لها هذا الكلام الله سبحانه تعظم وتعدوه تدس المصنوع من المساحف يقرأ
على جهة التقرب الى الله سبحانه وفيه جميع ما قابله يهود والنصارى في حق الله من الكبر والسب
وهي كلمات كدرا عاودوا بها على قاتلها وقيمت الكلمات على باها تولى يوم القيامة عذاب اصحابها
ونعيمهم وهذه الحروف الهوائية المنسية لا يدركها موت بعد وجودها لاختلاف الحروف التي
وذلك لان شكل الحرف الرقيق والكلمة الرقيقة يتقل التغير والزوال لانه في شغل يتبدل ذلك والشكل
المنطوية في شغل لا يتبدل ذلك ولهذا كان لها التقاطع فاجتو كلمه من كلام العالم براد صاحب المنطق
صوراً قائمة رانما الحروف المستعملة في ما باقية اذ كان وجود اشكالها في الروح لا في اسس وبعدها
اقوى من فعل سائر الحروف ركني اذا استحكم سلطان استعمارها وانما هذه سائر الحروف التي
متسع غيرها وكان يعلم ما هي نصيبها حتى يستعمرها من اجل ذلك فيرى اثره وهذا شيء لا يعمل بالهبة
وان لم يعلم ما تعطيه فانه يقع العمل في الوجود ولا علم له به وكذلك سائر اشكال الحروف في كل مرتبة

وهذا الفعل بالحرف المستحضر يعبر عنه بعض من لا علم له بالهمة والصدق وليس كذلك وان كانت
الهمة تدور حول الحرف المستحضر لا عين الشكل المستحضر وهذه الحاضرة تتم الحروف كلها لنظيرها
ورقيها فاذا علمت خواص الاشكال وقع الفعل بها علما ككاتبها أو المتلفظ بها وان لم يعين ما هي مرتبطة
به من الانفعالات لا يعلم ذلك وقد رأينا من قرأ آية من القرآن وما عنده خبر فرأى أثرها غريبا حدث
وكان ذا فطنة فرجع في تلاوته من قريب لينظر ذلك الاثر بآية آية يختص بفعل يقرأ وينظر
فتر بالآية التي لها ذلك الاثر فرأى الفعل فتعداها فلم ير ذلك الاثر فعاد ذلك مرارا حتى تحققته فاتخذها
لذلك الانفعال ورجع كلما أراد ان يرى ذلك الانفعال لتلك الآية فظهر له ذلك الاثر وهو علم شريف
في نفسه الا ان السلامة منه عزيزة فالاولى ترك طلبه فانه من العلم الذي اختص الله به اوليائه على
الجملة وان كان عند بعض الناس منه قليل ولكن من غير الطريق الذي يناله الصالحون ولهذا يشق به
من هو عنده ولا يسعد فالتدبير جعلنا من العلماء بالله والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

(الباب السابع والعشرون)

في معرفة اقطاب صل فقد نويت وصالح وهو من منازل العالم النوراني واسرارهم شعر

ولولا النور ما اتصلت عيون	ببعين المبصرات ولا رأيتها
ولو لا الحق ما اتصلت عقول	بأعيان الامور فادركتها
اذا سئلت عقول عن ذوات	تعد مغايرات انككرتها
وقالت ما علنا غير ذات	تعد ذوات خلق انظرتها
هي المعنى ونحن لها حروف	فهي ما عينت أمرا عنها

اعلم ايها الولي الحليم تولاك الله بعنايته ان الله تعالى يقول في كتابه العزيز سوف يأتي الله بقوم يحبهم
ويحبونه فقد تم محبتهم اياهم على محبتهم اياه وقال أجيب دعوة الداعي اذا دعاه فليس يستجيبوا الى فتقدم
اجابته لنا اذا دعونا على اجابته ناله اذا دعانا وجعل الاستجابة من العبيد لانها تبلغ من الاجابة لانه
لا مانع له من الاجابة سبحانه فلا فائدة لثبات كيد . وللانسان موانع من الاجابة لما دعاه الله اليه وهي
الهوى والنفس والشيطان والدينا فلذلك امر بالاستجابة فان الاستفعال أشد في المبالغة من
الافعال وأين الاستخراج من الاخراج ولهذا يطلب الكون من الله العون في افعاله ويستحيل على
الله ان يستعين بمخلوق قال تعالى تعلما لئلا نقول واياك نستعين من هذا الباب فلهذا قال
في هذا الباب صل فقد نويت وصالح فتقدم الارادة منه لذلك فقال صل فاذا عملت في الوصلة فذلك
عين وصلته بك فذلك جهلها نية لا عملا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله من تقرب الى شبرا
تقربت منه ذراعا وهذا اقرب مخصوص يرجع الى ما تقرب اليه سبحانه به من الاعمال والاحوال
فان التقرب انعام قوله تعالى ونحن اقرب اليه من حبل الوريد ونحن اقرب اليه منكم ولكن
لا تصرون غضا عفا التقرب بالذراع فان الذراع ضعف لشبر وقوله صل وهو قرب ثم تقرب الى شبرا
ذلك انك ما تقربت اليه الابيه لانه لو لا مادعاك وبينك طريق التقرب وأخذ بناصيتك فيما يمكن
لك ان تعرف الطريق التي تقرب منه ما هي ولو عرفت ما لم يكن لك حول ولا قوة الابيه ولما كان التقرب
بالسلوك والسير اليه لذلك كان من صفته انشوراي تدي به في الطريق كما قال تعالى جعل لكم انتم
تهدوا بها في ظلمات البر وهو السلوك للتأدية المعنى بالاعمال البدنية والبحر وهو السلوك الباطن
المعنى بالاعمال النفسية فأصحاب هذا الباب معارفهم مكتسبة لا موهوبة واكملهم من تحت اقدامهم
أي من كسبهم لها واجتهادهم في تحصيلها ولو لا ما أرادهم الحق لذلك ما وقتهم ولا استعملهم حين

طرد غيرهم بالمعنى ودعاهم بالامر فخرهم الوصول بجرماته اياهم استعمان الانسباب التي جعلها
طريقا الى الوصول من حضرة القرب وسلب بشرهم فقال صل فقد نويت وصابت فسمعت لهم العناية
فسلكوا وهم الذين امرهم الله بلباس المعلى في الصلاة ان كان الله لا يلبس المعلى واعاوضنا
للماشي فيها فدل على ان المعلى يشي في صلاته ومناجاة ربه في الايات التي بناجيه فيها منزلا
كل آية منزل وهل فقال لهم يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد قال انفسا حسب لما رأت هذه
الاية امرنا فيها بالصلاة في المعلى فكانت زينتها من الله المعلى انه يشي على ما زال ما يهوى في صلاته
من سور القرآن اذ كانت السورة في ما زال نعمة قال النابتة

ألم تر أن الله أعطانا سورة || ترى كل مثب - ونمايت سب

أراد منزلة وقيل لموسى اخلع نعليك أي قد وصلت الى المنزل فانه نعمة الله به غير واسعه بنزله به
بلا ترجان ولذلت أكرمه في ان تعرف لنا بالمعنى فقال تعالى وكلمه الله موسى تكليما ومن وصل
الى المنزل خلع نعليه فبانت رتبة المعلى بالعلى وما معنى المناجاة في الصلاة وانما اليست بمعنى الكلام
الذي حصل لموسى عليه السلام فانه قال المعلى بناجى ربه والمناجاة فعل ماضى ولا بد من لباس المعلى
اذ كان المعلى مترددا بين حقيقتين راترددين أمرين يعلى المشي بينهما ياتى على دل عليه بانه لباس
النعلين ودل عليه قول الله تعالى بترجمة لبي صلى الله عليه وسلم عند قدمت الصلاة يابى فيرى عدى
نصفين فنتسهاى ونفسها نعدى ونعدى ماسأل ثم قال يقول الله سبحانه رب العالمين فوصف
ان العدم مع نفسه في قوله الحمد لله رب العالمين يسمع حقيقته ومناجاة في رحل العدم من رحل قوله الى
منزل - مع اسمع ما يبيحه الحق تعالى على قوله وهذا هو السعير فلهذا اس نعليه اسأل الله ان يري
الذى بين هذين المنزليين فاذا رحل الى منزل - مع الحق يقول عدى عدى من رحل من منزل - مع
الى منزل قوله فيقول الرحمن ارحمهم فاذا فرغ رحل الى منزل - مع الحق تعالى يقول أى
على عدى فلا يزال مترددا في مناجاة قوله قول لا ثم له رحله أخرى من حال قيامه في الصلاة الى حال
ركوعه في رحل من حصة القيومية الى صفة العظمة فيقول سبحانه ربى العظيم وبجده ثم رفع وهو
رحلته من مقام التعظيم الى مقام التناهي فيقول سمع الله من حمده قال الله صلى الله عليه وسلم
ان الله قال على اسان عده مع الله حمده فتقول اربنا ان الحمد فلهذا جعلنا الرفع من اركوع
نيابة عن الحق ورجوعا الى القيومية فذا حمدا رجت العظمة في اربعة الاية فيقول الله
سبحان ربى الاعلى وبجده فان السجود ينقص العار فذا السبحان العار فلهذا جعلنا الرفع من السجود
واستوى جبالا وهو قوله الرحمن على العرش استوى فيقول رب اغفرلى وارحمنى واغفرلى
وارزقنى واجبرنى وعافنى واعف عني فهذه كلها منازل ومساكن في الصلاة فعلا فلهذا جعلنا من حال
الى حال فن كان حاله السفر اذا كيف لا يقال له اليس نعليك أى استمع في سيرك بالآداب والسنة وهى
زينة كل - مع فن أحوال الصلاة وما يطرأ فيها من كلام الله وما عرض في ذلك من التمسك
في غوامض الايات المتلوكة وكون الانسان في الصلاة يجب على الله في قيامه فلهذا جعلنا به لة الاول
والوعد الذى يكون بالطريق ولا سيما طريق التكليف فامر بلباس المعلى ليرى فيهم ما ذكره من
الاذى لقدى السالكين هما عبارة عن ظهوره وباطنه فلهذا جعلناهما بالآداب والسنة - واما
نعلا موسى عليه السلام فليس بناه فلهذا قال له ربه انا مع نعليك انك بلواذى الله وسويتا
انهم ما كانوا من جلد حار ميت فجمعت ثلاثة أشياء الشئ الواحد الجلد وهو ظاهر لا مرأت لا تنف
مع الظاهر في كل الاحوان والثانى البلادة فانها منسوبة الى الجار والثالث كونه من غير مذكور
والموت الجهل واذا كنت ميتا لا تعقل ما تقول ولا ما يقال لك والمناجاة ان يكون بعبادة من يعقل

ما يتول ويقال له فيكون حتى القلب فطنا بمواقع الكلام غواصا على المعاني التي يتسدها من يتاجيه بها فاذا فرغ من صلاته سلم على من حضر سلام التقادم من عند ربه الى قومه بما التحفه به فمقد نيتهك على سرباس النعلين في الصلاة في ظاهر الامر وما المراد بهما عند أهل طريق الله تعالى من العارفين قال صلى الله عليه وسلم الصلاة نور والنور يهتدى به واسم الصلاة مأخوذ من المصلى وهو المتأخر الذي يلي السابق في الخلقة ولهذا ترجم هذا الباب بالوصلة وجعل من عالم النور ولاهل هذا المشهد نور خضع النعائين ونور لباس النعلين فهم المحديون الموسويون المخاطبون من شجرة الخلاف بلسان النور المشبه بالمصباح وهو نور طاهر يمتد نور باطن في زيت من شجرة زيتونة مباركة في خط الاعتدال منزهة عن تأثير الحجاب كما كان الكلام لموسى عليه السلام من شجرة فهو نور على نور أى نور من نور فأبدل حرف من بعلى لما يشبههم به من قرينة الحال وقد تكون على على بابها فان نور السراج الظاهر يعا لوحسا على نور الزيت الباطن وهو الممد للمصباح فلو لا رطوبة الدهن ما أمد المصباح ولم يكن للمصباح ذلك الدوام وكذلك امداد التقوى للعلم العرفاني الحاصل منها في قوله تعالى واتقوا الله ويعلمكم الله وقوله تعالى ان تتقوا الله يسهل لكم فرقا لنا لولا ذلك لا نتطعم ذلك العلم الالهى فنور انريت بالطن في الزيت تحول فيه يسرى منه معنى لطيف في رقيقته من رفائى الغيب لبقاء نور المصباح ولا قطاب هذا المتام اسرار منها سر الامداد وسر النكاح وسر الجوارح وسر الغيرة وسر العينين وهو الذى لا يقوم بالنكاح وسر دائرة الزمهرير وسر وجود الحق في السراب وسر الحجب الالهية وسر نطق الطير والحيوان وسر البلوغ وسر المتدينين والله يقول الحق وهو يهتدى السبيل

(الباب الثامن والعشرون) *

في معرفة اقطاب ألم تركيف شعر

العلم بالكيف مجهول ومعدوم	لكنه بوجد الحق موسوم
فما هو الكون كشف ثم باطنه	علم يشار اليه فهو مكتوم
من أعجب الامر أن الجهل من صنقى	بما لنا فهو في التحقيق معلوم
وكيف أدرك من بالجز أدركه	وكيف أجهله والجهل معدوم
قد حرت فيه وفي أمرى فليست أنا	سواء والخلق ظلام ومثلوم
ان قلت انى قال الآن منه أنا	أردقت انك قال الآن منهموم
فالحمد لله لا أبقي به بدلا	وانما الرزق بالتقدير مقسوم

اعلم ان انهاء المطالب أربعة وهى هل سؤال عن الوجود وما هو سؤال عن الحقيقة التي يعبر عنها بالماهية وكيف وهو سؤال عن الحال ولم وهو سؤال عن العلة والسبب واختلف الناس فيما يقع منها ان يسأل به عن الحق وانفقوا على كلمة هل فانه تصور أن يسأل بها عن الحق واختلقوا فيما بقي منهم من منع ومنهم من أجاز فالذى منع هم الفلاسفة وجماعة من الطائفة منعوا ذلك عقلا ومنهم من منع ذلك شرعا فاما صورة منعهم عقلا فهي انهم قالوا في مطلب ما انه سؤال عن الماهية فهو سؤال عن الحد والحق سبحانه لاحد له اذ كان الحد مركبا من جنس وفصل وهذا ممنوع في حق الحق لان ذاته غير مركبة من أمر يقع فيه الاشتراك فيكون في الجنس وآخر يقع به الامتياز وما ثم الا الله واخلق ولا مناسبة بين الله والعالم ولا الدائع والمصنوع فلا مشاركة فلا جنس فلا فصل والذى أجاز ذلك عقلا ومنعه شرعا قال لا أقول ان الحد مركب من جنس وفصل بل أقول ان السؤال

بما يطلب به العلم بحقيقة المستول عنه ولا بد لكل معلوم أو مذكور من حقيقة يكون في نفسه
عليها سواء كان على حقيقة يقع فيها الاشتراك أو يكون على حقيقة لا يقع فيها الاشتراك قال السؤال بما
يتصور ولكن ما ورد به الشرع فنحن من السؤال به عن الحق أقوله تعالى ليس كمثل شيء واتممن منع
الكيفية وهو السؤال بكيف فانقسموا أيضا قسمين فمن قائل انه سبحانه ماله كيفية لأن الحال أمر
معقول زائد على كونه ذاتا وإذا قام به أنه أمر وجودي زائد على ذاته أدى الى وجود واجب الوجود
لذاته ما ازلا وقد قام الدليل على أحالة ذلك وأنه لا واجب الوجود له فاستحال الكيفية عقلًا ومن
قائل ان له كيفية ولكن لا تعلم فهي ممنوعة شرعًا لاعتقالاتها خارجة عن الكيفيات المعقولة عندنا
فلا تعلم وقد قال تعالى ليس كمثل شيء يعني في كل ما ينسب اليه من نفسه ان نفسه يقول هو على ما تنسبه
الى الحق وان وقع الاشتراك في اللفظ فالمعنى مختلف وأما السؤال بالامتنوع أيضا لان أفعال الله
تعالى لا تعلل فان العلة موجبة للفعل فيكون الحق داخلًا تحت موجب أوجب عليه هذا الفعل ربه
على ذاته وأبطل غيره اطلاق لم على فعله شرعا بأن قال لا ينسب اليه ما ينسب به الى نفسه فهذا معنى
قولي شرعًا لانه ورد النهي من الله عن كل ما ذكرنا من شرعنا وهذا كلام مدخول لا يقع التعلل
منه بالعدة والفساد بعد طول عظيم وبهذا قد ذكرنا بطريقة من منع وأما من أجاب السؤال عنه بهذه
المطاب من العلماء فهم أهل الشرع منهم وسبب اجزائهم لذلك ان قولوا ما جبرنا شرع علينا جبرنا
وما أوجب علينا ان نحوض فيه خذلنا فيه طاعة أيضا وما لم يرد فيه تحريم ولا وجوب فهو عافية
ان شئنا نظمنا فيه وان شئنا سكتنا عنه وهو سبحانه ما لم يفرعون على لسان موسى عليه السلام
عن سؤاله بقوله وما رب العالمين يجب تعيينه بالجواب عن ذاته الجواب العلى وان كان قد وقع
الجواب غير مطابق للسؤال فذلك راجع لا صلاح من اصطلح على انه لا يسأل الله الا عن المباحية
المركبة واصطلح على ان الجواب بالاثرا لا يكون جوابا بل سأل بأمره الاصلاح لا يهيم الحسد ولم
اطلاق هذا السؤال بهذه الصيغة عليه اذ كانت الامتناع لم تطلب لانفسها انما تطلب لما تدل عليه من
المعاني التي رخصت لها بحكم الوضع وما كل طائفة وضعها بازا ما وضعها الاخرى فكون اختلاف
في عبارة لا في حقيقة ولا يعتبر اختلاف اللفظ المعاني وأما الجواب عن الكيفية مثل أجابهم السؤال
بما ويحتجون في ذلك بقوله تعالى سافروا فيكم أي بالانفلاق وتوهم ان شئنا وأعياننا وان
بيده الميراث يخفض ويرفع فهذه كلها كليات وان كانت في دولة عدم التمسك في ذلك وأما ما زعموا
السؤال بلم وهو سؤال عن العلة فقلنا تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون فهدى لهم العلة
والسبب فان ذلك واقع في جواب من سأل لم خلق الله الجن والانس فقل الله هذا السائل اعبدون
أي اعبدوا في حين ادعى التعجير في اطلاق هذه العبارات فعليه بالدليل فيقال للمبيح من المشرعين
المجوزين والماتعين كحكم قول وما أوجب وما من شئ مسود من منع وجواز الا ان يملككم فيه دخل
والاولى التوقف عن احكم بالمنع أو بالجواز وهذا مع المشرعين وأما غير المشرعين من الحكماء
فانحوض معهم في ذلك لا يجوز الا ان اباح الشرع ذلك أو أوجبه وأما الذي يرد في الخوض فيه معهم
نطق من الشارع فلا سبيل الى الخوض فيه معهم ويتوقف في الحكم في ذلك فلا يحكم على من شئ
فيه بانه مصيب ولا مخطئ وكذلك في ترك الخوض اذ لا يحكم الا بالشرع فيما يجوز أن يكذب
او لا يلتزم به بكون ذلك طاعة أو غير طاعة فهذه اياها قد فصلنا ان ما أخذ الناس في هذه المطالب
وأما العلم النافع في ذلك فهو أن نقول كما انه سبحانه لا يشئ شيئا كذلك لا يشئ شئ وقد تم الدليل
العقل والشرع على تنقيس التشبيه والاثبات التنزيه من طريق المعنى وما بقى الامر الا في اطلاق الله عليه
سبحانه الذي اباح لنا اطلاقه عليه في القرءان وعلى لسان رسوله صلى الله عليه وسلم فما اطلاقه عليه
فلا يجوز ان يكون العبد ما موراء له الاطلاق فيكون اطلاقه طاعة فرضا ويكون اطلاقه به

ما جورا مطيعا مثل قوله في تكبيرة الاحرام الله أكبر وهي لفظة وزنها يقتضى المفاضلة وهو سبحانه
 لا يفاضل واما ان يكون مخيرا فيكون بحسب ما يتصل به التلظظ وبحسب حكم الله فيه واذا
 أطلقناه فلا يخلو الانسان امانا يطلقه وتصدق نفسه في ذلك الاطلاق المعنى المفهوم منه في الوضع
 بذلك اللسان أولا يطلقه الاتعبد اشريا على مراد الله فيه من غير أن يتصور المعنى الذى وضع له في ذلك
 اللسان كالفارسي الذى لا يعلم اللسان العربي وهو يتلو القرءان ولا يعقل معناه وله أجر التلاوة وكذلك
 العربي فيما تشابه من القرءان او السنة يتلوه أو يذكر به ربه تعبد اشريا على مراد الله فيه من غير ميل
 الى جانب بعينه مخمض فان التنزيه ونفى التشبيه يطلبان ان يقف بوجهه عند التلاوة لهذه الآيات
 فالاسلم والاولى في حق العبد أن يرد علم ذلك الى الله في ارادته اطلاق تلك اللفاظ عليه الا ان يطلعه
 الله على ذلك وما المراد بتلك الافاظ من نبي او ولي محدث او ملهم على بينة من ربه فيما يلهم فيه
 أو يحدث فذلك مباح يل واجب عليه ان يعتقد المفهوم منه الذى أخبر به في الهمامه أو في حديثه
 وليعلم ان الآيات المتشابهات امتازات ابتلاء من الله لعباده ثم بالغ سبحانه في نصيحة عباده في ذلك
 ونهاهم ان يتبعوا المتشابه بالحكم وان لا يحكموا عليه بشئ فان تأويله لا يعلمه الا الله * واما
 الراخون في العلم ان علومه فبأعلام الله لا يشكرهم واجتهادهم فان الامر أعظم ان تستقل العقول
 بادراكه من غير اخبار الهى قالت سليم أولى والحمد لله رب العالمين واما قوله ألم تركبوا واطلق
 النظر على الكيفيات فلا ن المراد بذلك بالضرورة المكيفات لا التكيف فان التكيف راجع الى حالة
 معقولة لها نسبة الى المكيف وهو الله تعالى وما حد شاهد تعلق القدرة الالهية بالاشياء عند
 ايجادها قال تعالى ما أشهدتهم خالق السموات والارض ولا خلق أنفسهم فالكيفيات المذكورة
 أمرنا بالنظر اليها لافها لتخذهامبرة ودلالة على ان لها من كیفها أى صيرها ذات كيفيات
 وهى الهيئات التى تكون عليها المخلوقات المكيفات فقال أفلا يتطرون الى الابل كيف خلقت وإلى
 السماء كيف رفعت وإلى الجبال كيف نصبت وغير ذلك ولا يصح ان تنظر الاحتمال حتى تكون موجودة
 فينظر اليها وكيف اختلفت هيئاتها ولو أراد بالكيف حالة الوجود لم يقل انظر اليها فانها ليست موجودة
 فعلمنا ان الكيف المطلوب منا فى رؤية الاشياء ما هو ما يتوهمه من لا علم له بذلك ألا تراهم سبحانه لما أراد
 النظر الذى هو الفكر قرنه بحرف في ولم يعجبه لفظة كيف فقال تعالى أولم ينظروا فى ملكوت
 السموات والارض بمعنى ان يشكروا فى ذلك فيعملوا انهم لم تقم بانفسها وانما أقامها غيرها وهذا
 النظر لا يلزم منه وجود الايمان مثل النظر الذى تقدم وانما الانسان كف ان ينظر بفكره فى ذلك
 لا بعينه ومن الملكوت ما هو غيب وما هو شهادة فبأمرنا ان ينظر بفكره فى ذلك
 نستدل بذلك على انه لا يشبهها اذ لو اشبهها لجاز عليه ما يجوز عليها من حيث ما شبهها وكان يؤدى ذلك
 الى احد محظورين اما ان يشبهها من جميع الوجوه وهو محال لما ذكرناه أو يشبهها من بعض الوجوه
 دون بعض فتكون ذاته مركبة من أمرين والتركيب فى ذات الحق محال فالتشبيه محال والذى
 يليق بهذا الباب من الكلام عذر اراده مجموعا فى باب واحد لما يسبق الى الاوهام الضعيفة من ذلك
 لما فيه من الغموض ولكن جعلناه مبتدأ فى أبواب هذا الكتاب فاجعل بالك من فى أبواب هذا
 الكتاب تعثر على مجموع هذا الباب ولا سيما حيثما وقع لك مسألة تجل الهى فهنا لقف وانظر تجد
 ما ذكرته لك مما يليق بهذا الباب والقرءان مشهون بالكيفية فان الكيفيات أحوال والاحوال
 منها ذاتية للمكيف ومنها غير ذاتية والذاتية حكمها حكم المكيف سواء كان المكيف يستدعى مكيفا
 ككيفية أو لا يستدعى مكيفا ككيفية بل كفته عين ذاته وذاته لا تستدعى غيرها لانها لنفسها
 فكيفيته كذلك لانها عينه لا غيره ولا زائدة عليه فافهم والله يقول الحق وهو يهتدى
 السبيل

(الباب التاسع والعشرون)

في معرفة سر سلمان الذي ألحقه بأهل البيت والاقطاب الذين ورثه منهم ومعرفة اسرارهم بشعر

العبد مرتبط بالرب ليس له	عنه انفصال يرى فعلا وتقديرا
والابن أرن منه في العلي درجا	قد حرر والشرع ذبه العلم تحريرا
فالابن ينظر في أموال والده	اذ كان وارثه شهرا وتقتبرا
والابن يطمع في تحصيل رتبته	وان يراه مع الاموات مقبورا
والعبد قيمته من مال سيده	اليه يرجع مختارا ومجبورا
والعبد مقداره في جلاء سيده	فلا يزال بستر العزم مستورا
الذل يصحبه في نفسه أبدا	فلا يزال مع الانفاس مشهورا
والابن في نفسه من أجل والده	عز في طلب تعسيرا وتوقيرا

اعلم أيدي الله انارونا من حديث جعفر الصادق عن أبيه محمد بن علي عن أبيه علي بن الحسين
عن أبيه الحسين بن علي عن أبيه علي بن أبي طالب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال مولى
اقوم منهم وخرج الترمذي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اهل اشره ان هم اهل الله
وخاصته وقال تعالى في حق المختصين من عباده ان عبادي ليس لك عليهم سلطان فكن عبد الهوى
توجه لاحد عليه حتى من انهم في فقد نقص من عبوديتهم لله بشدة ذلك الحق فان ذلك الحق يطلعه
بحقه وله عليه سلطان به فلا يكون عبدا مختصا خالصا لله وهذا هو الذي رجع عنه المدة طعين الى الله تعالى
انتقاهم عن الخلق ولزومهم السبلات والبراري والسواحل والبراري والبراري والبراري والبراري والبراري
الحيوان فانهم يريدون الحرية من جميع الاكوان ولقيت منهم جماعة كثيرة في ايام سبيا حتى ومن
الزمان الذي حصل لي فيه هذا المقام ما ملكت حيوانا أصلا بل ولا الثوب الذي ألبسه فاني لألبسه
الاعارية لشخص معين اذن لي بالتصرف فيه وازمان الذي املك الشيء فيه أخرج عنه من ذلك الوقت
اما بانتهبه أو بالعتق ان كان ممن يعتق وهذا حصل لي لما أردت العتق به روية الاختصاص لله فتقبل
لا يسخ لك ذلك حتى لا يقوم لاحد عليك حجة قلت لا لله ان شاء الله فليلي وكيف يصح لك ان لا يقوم
لله عليك حجة قلت اعانتهم الجميع على المسكرين لا على المعترفين وعلى اهل الدعاوى وأصحاب الخطوط
لا على من قال مالي حتى ولا حظ ولما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم عندا محمد اقد طهره الله
وأهل بيته تطهروا وأذهب عنهم الرجس وهو كل ما يشبههم فان الرجس هو ان تدرك عند العرب هكذا
حكى الفراء قال تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل ولا يذوقوا طعمها ولا يذوقوا طعمها
اليهم الامطهر ولا بد من المضاف اليهم هو الذي يشبههم بما يشبهون لانفسهم الامن له حكم الطهارة
والتقديس فهذه شهادة من الذي صلى الله عليه وسلم سلمان الفارسي بالطهارة والاحاطة الالهية
والعصمة حيث قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم سلمان من اهل البيت وشهد الله لهم بالطهارة
ورهاب الرجس عنهم واذا كان لا يضاف اليهم الامطهر متقدس وحصلت لهم العاية الربانية الالهية
معبودا لا يضافه فذلك بأهل البيت في سوسم فهم المظهرون بل هم عين الطهارة فهذه الآية تدل على
ان الله تعالى قد شرع لأهل البيت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله ايها سر لك الله ما تقدم من
ذلك وما تأخر وأي ربح وقد رأيت من الدوب وأوتج فطهر الله سبحانه صلى الله عليه وسلم
بالمغفرة مما هو ذنب بالسبب اليه ولو وقع منه صلى الله عليه وسلم لكان ذنبي في نور ذنبي اعمى لان
الذم لا يلحق به على ذلك من الله ولا من شرعنا لو كان حكمه حكم الذم لكان الذم ما يجب الذم من الله

ولم يصدق قوله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويظهركم تطهيراً فدخل الشرفاء أولاد فاطمة كلهم
رضي الله عنهم ومن هو من أهل البيت مثل سلمان الفارسي رضي الله عنه إلى يوم القيامة في حكم هذه
الآية من الغفران فهم المطهرون اختصا من الله وعناية بهم لشرف محمد صلى الله عليه وسلم وعناية
الله به ولا يظهر حكم هذه الشرف لأهل البيت إلا في الدار الآخرة فانهم يحشرون مغفوراً لهم وأما
في الدنيا فمن أتى منهم حداً أقيم عليه كالتائب إذا بلغ الحاكم أمره وقدر في أو سرق أو شرب أقيم عليه
الحدة مع تحقق المغفرة كما عذر أدماءه ولا يجوز ذمته وينبغي لكل مسلم يؤمن بالله وبما أنزله أن يصدق
الله تعالى في قوله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويظهركم تطهيراً فيعتقد في جميع ما يصدر من
أهل البيت أن الله تعالى قد عفا عنهم فيه فلا ينبغي لمسلم أن يلحق المذمة بهم ولا ما يشاء أعراس من قد
شهد الله تطهيره وذهب الرجس عنه لا يعمل عملوه ولا يجير قدموه بل بسابق عناية من الله بهم ذلك
فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم وإذا سمع الخبر الوارد في سلمان الفارسي فله هذه
الدرجة فإنه لو كان سلمان على أمر يشنؤه ظاهر الشرع ولحق المذمة به كما لو كان مضافاً إلى أهل البيت
من لم يذهب عنه الرجس فيكون لأهل البيت من ذلك بقدر ما أضيف إليهم وهم المطهرون بالنص فسلما
منهم بلا شك فأرجو أن يكون عتب عقيل وسلمان تهتقهم هذه العناية كما لحقت أولاد الحسن والحسين
وعقبهم وسواهم إلى أهل البيت فإن رجاء الله واسعة وإذا كانت منزلة مخلوق عند الله بهذه المنابة وهي
أن يشرف المضاف إليهم بشرفهم وشرفهم ليس لأنفسهم وإنما الله تعالى هو الذي اجتباهم وكساهم حلة
الشرف كيف يؤول إلى أن أضيف إلى من له العناية والتجدي والشرف لنفسه وذاته فهو المجيد سبحانه
وتعالى فالمضاف إليه من عباده الذين هم عباده وهم الذين لا سلطان لمخلوق عليهم في الآخرة قال تعالى
لا بليس أن عبادي فأضافهم إليه ليس لك عليهم سلطان وما تجدي في الترتيب أن عباداً مضافين إليه
سبحانه إلا السعداء خاصة وسواء اللفظي غيرهم بالعباد فأنزلت بالمعصومين المحفوظين منهم القسامين
بحدوده الواقفين عندهم اسمهم فشرّفهم على رآهم وهؤلاء هم أقطاب هذا المقام ومن هؤلاء الأقطاب
ورث سلمان شرف مقام أهل البيت فكان رضي الله عنه من أعلم الناس بما لله على عباده من الحقوق
وما لأنفسهم والخلاق عليهم من الحقوق وأقواهم على أدائها وفيه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لو كان الإيمان ياتر بالثأل لرجال من فارس وأشار إلى سلمان الفارسي وفي تخصيص النبي صلى الله
عليه وسلم ذكر الثريادون غيرهم من الكواكب إشارة بديعة لم يبق الثغرات السبع لأنها سبعة كواكب
فأفهم فسر سلمان الذي ألحقه بأهل البيت ما أعطاه النبي صلى الله عليه وسلم من أداء كتابته وفي هذا
فقه عجيب فهو عتيقه صلى الله عليه وسلم ومولى القوم منهم الكل موالى الحق ورجته وسعت كل
شيء وكل شيء عبده ومولاه وبعد أن تبين لك منزلة أهل البيت عند الله وأنه لا ينبغي لمسلم أن
يذمهم بما يقع منهم أصلاً فإن الله تطهرهم فليعلم الذات لهم أن ذلك راجع إليه ولو ظاهراً فذلك الظلم
هو في زعمه ظلم لا في نفس الأمر وإن حكم عليه ظاهر الشرع بأدائه بل حكم ظلمهم إيانا في نفس الأمر
يشبه جري المقادير علينا وعلى من جرت عليه في ماله ونفسه بغرق أو بحرق أو غير ذلك من الأمور
المهلكة فيحترق أو يموت له أحد أحيائه أو يصاب في نفسه وهذا كله مما لا يوافق غرضه ولا يجوز له
أن يذم قدر الله ولا قضاءه بل ينبغي له أن يقابل ذلك كله بالتسليم والرضى وأن نزل عن هذه المرتبة
فبالصبر وأن ارتفع عن تلك المرتبة فبالشكر فإن في طي ذلك نعماً من الله لهذا المصائب وليس وراء
ما ذكرناه خير فإن ما وراءه ليس إلا الضجر والحظ وعدم الرضى وسوء الأدب مع الله فكذلك ينبغي أن
يقابل المسلم جميع ما يطرأ عليه من أهل البيت في ماله ونفسه وعرضه وأهله وذويه فيقابل ذلك كله
بالرضى والتسليم والصبر ولا يلحق المذمة بهم أصلاً وإن توجهت عليهم الأحكام المقررة شرعاً فلا
لا يفتنح في هذا بل يجريه مجرى المقادير وإنما منعنا تعليق الذم بهم أذمهم الله عنا بما ليس لنا معهم

ولما بنت لك اقطاب هذا المقام وانهم عبيد الله المصطفون الاخيار فاعلم ان اسرارهم التي اطلعنا الله عليها تجهلها العامة بل اكثر الخاصة التي ليس لها هذا المقام وانحضر منهم رضى الله عنه وهو من اكبرهم وقد شهد الله له انه آتاه رحمة من عنده وعلمه من لدنه علما اتبعه فيه كليم الله موسى عليه السلام الذى قال فيه صلى الله عليه وسلم لو كان موسى حيا ما وسعه الا ان يتبعني فخر اسرارهم ما قد ذكرناه من العلم بمنزلة اهل البيت وما قد نبه الله على علوتهم في ذلك ومن اسرارهم علم المكر الذى مكر الله به عباده في بعضهم مع دعواهم حب رسول الله صلى الله عليه وسلم وسؤاله المودة في القربى وهو عليه السلام من جملة اهل البيت خافعل اكثر الناس ماسا لهم فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم عن امر الله فعصوا الله ورسوله وما احبوا من قرابته الا من رأوا منه الاحسان فباغراضهم احبوا وباتتسهم تعشقوا ومن اسرارهم الاطلاع على صحة ما شرع الله لهم في هذه الشريعة المحمدية من حيث لا تعلم العلماء بها فان الفقهاء والمحدثين الذين أخذوا علمهم ميتا عن ميت انما المتأخر منهم هو فيه على غلبة ظن اذ كان النقل شهادة والتواتر عز يز ثم انهم اذا عتروا على امور تفيد العلم بطريق التواتر لم يكن ذلك اللفظ المنقول بالتواتر نصا فيما حكموا به فان النصوص عزيزة فياخذون من ذلك اللفظ بقدر قوة فهمهم فيه ولهذا اختلفوا وقد يمكن ان يكون لذلك اللفظ في ذلك الامر نص آخر يعارضه ولم يصل اليهم وما لم يصل اليهم ما تعبدوا به ولا يعرفون بأى وجه من وجوه الاحتمالات التي في قوة هذا اللفظ كان يحكم رسول الله صلى الله عليه وسلم المشرع فأخذوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم في الكشف عن الامور الجلى والنص الصريح في الحكم أو عن الله بالبينه التي هم عليها من ربهم والبصيرة التي بها دعوا الخلق الى الله عليها كما قال الله أفن كان على بينة من ربه وقال أدعوا الى الله على بصيرة انا ومن اتبعني فلم يفرد نفسه بالبصيرة وشهد لهم بالاتباع في الحكم فلا يتبعونه الا على بصيرة وهم عباد الله اهل هذا المقام ومن اسرارهم ايضا اصابة اهل العقائد فيما اعتقدوه في الجنب الالهى وما تجلى لهم حتى اعتقدوا ذلك ومن أين يتصور الخلاف مع الاتفاق على السبب الموجب الذى استندوا اليه فانه ما اختلف فيه اثنان وانما وقع الخلاف في ما هو ذلك السبب وبماذا يسمى ذلك السبب فخر قائل هو الطبيعة ومن قائل هو الدهر ومن قائل غير ذلك فاتفق الكل في اثباته ووجوب وجوده وهل هذا الخلاف يفترهم مع هذا الاستناد أولا هذا كله من علوم اهل هذا المقام

• (الباب الثلاثون) •

في معرفة الطبقة الاولى والثانية من الاقطاب الركائنية شعر

ان الله عباد اركبوا	نجيب الاعمال في الليل البهيم
وترقت همم الذل بهم	لعز يزجل من فرد عليهم
فاجتبا هم وتجلي لهمو	وتلقاهم بكاسات التسميم
من يكن ذارقة في ذله	انه يعرف مقدار العظيم
رتبة الحادث ان حقيقتها	انما يظهر فيها بالقديم
ان الله علوما جمة	في رسول ونبي وقسيم
اطقت ذاتا فما يدركها	عالم الانفاس انفاس التسميم

اعلم ايديك الله ان اصحاب النجب في العرف هم الركبان قال الشاعر

فليت لي بهموقوما اذا ركبوا شنوا الاغارة فرسانا وركبانا

الفرسان ركاب الخيل والركبان ركاب الابل فالافراس في العرف تركبها جميع الطوائف من عرب
 وعجم والمهمن لا يستعملها الا العرب والعرب ارباب الفصاحة والحكمة والكرم ولما كانت هذه
 الصفات غالبية على هذه الطائفة سميناها بالركبان فخرجهم من ركب نجيب الهمم ومنهم من يركب
 نجيب الاعمال فلذلك جعلناهم طبقتين اولى وثانية وهؤلاء الركبان هم الافراد في هذه
 الطريقة فانهم رضوا الله عنهم على طبقات فخرجهم الاقطاب ومنهم الاوتاد ومنهم الابدال
 ومنهم النقباء ومنهم النجباء ومنهم المرجئون ومنهم الافراد وما منهم طائفة الا وقد رأيت منهم وعاشرتهم
 ببلاد المغرب وبلاد الجاز والشرق وهذا الباب يختص بالافراد وهي طائفة خارجة عن حكم النقط
 وحدها ليس للنقط فيهم تسرف ولهم من الاعداد من الثلاثة الى ما فوقها من الافراد ليس لهم
 ولا لغيرهم فيمادون الفرد الا قول الذي هو الثلاثة قدم فان الاحدية وهو الواحد لذات الحق والاشنان
 للمرتبة وهو توحيد الألوهية والثلاثة اول وجود الكون عن الله فالافراد في الملائكة الملائكة
 المهيمنون في جلال الله وجلاله الخارجون عن الاملاك المسخرة والمديرة للذين هما في عالم التدوين
 والتسطير وهم من القلم والعقل الى مادون ذلك والافراد من الانس مثل المهيمة من الاملاك فاقول
 الافراد الثلاثة وقد قال صلى الله عليه وسلم الثلاثة ركب اقول الركب الثلاثة الى ما فوق ذلك
 ولهم من الحضرات الالهية الحضرة الفردانية وفيها يتميزون ومن الاسماء الالهية الفرد والمواد
 الواردة على قلوبهم من المقام الذي ترد منه على الاملاك المهيمة وهذا يجعل مقامهم وما يأتون به مثل
 ما انكر موسى على الخضر مع شهادة الله فيه لموسى عليه السلام وتعرضه بنزله وتركيبه الله اياه واخذه
 العهد عليه اذ اراد محبته ولما علم الخضر ان موسى عليه السلام ليس له ذوق في الشدة الذي هو الخضر
 عليه كما ان الخضر ليس له ذوق فيما هو موسى عليه من العلم الذي علمه الله الا ان مقام الخضر لا يعطى
 الاعتراض على احد من خلق الله لمشاهدة خاصة هو عليها ومقام موسى والرسول يعطى الاعتراض
 من حيث هم رسل لا غير في كل ما يرونه خارجا عما ارسلوا به ودليل ما ذهبا اليه من هذا قول الخضر
 لموسى عليه السلام وكيف تصبر على ما لم تحط به خبرا فلو كان الخضر نبيا لما قال له ما لم تحط به خبرا
 فالذي فعله لم يكن من مقام النبوة قال له في افراد كل واحد منهما بمقامه الذي هو عليه يا موسى
 انا على علم علمه الله لا تعلمه انت وانت على علم علمك الله لا اعلمه انا واقتراوا غيرا بالانكار فالانكار
 ليس من شأن الافراد فان لهم الاولوية في الامور فهم ينكرون عليهم ولا ينكرون قال الجنيد رضي الله
 عنه لا يبلغ أحد درج الحقيقة حتى يشهد فيه ألف صديق بانه زنديق وذلك لانهم يعاونون من
 الله ما لا يعلم غيرهم وهم أصحاب العلم الذي كان يتول فيه على بن أبي طالب كرم الله وجهه ورضي
 الله عنه حين شرب بيده الى صدره وتهدان ههنا علوما جادة لو وجدت لها حلة فانه كان من الافراد
 ولم يسمع هذا من غيره في زمانه الا من أبي هريرة رضي الله عنه ذكر مثل هذا خبر ج الجباري في صحبه
 عنه انه قال حلت عن النبي صلى الله عليه وسلم جرابين اما الواحد فبننته فيكم واما الاخر فلو بننته
 لقطع مني هذا البلعوم والبلعوم مجرى الطعام فابو هريرة ذكر انه حله عن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فكان فيه ناقلا عن غير ذوق ولكنه علم لكونه سمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن
 انما نتكلم فحين اعطى عين الفهم في كلام الله تعالى في نفسه وذلك علم الافراد وكان من الافراد عبد
 الله بن العباس البصر كان يلقب به لاتساع علمه فكان يقول في قوله عز وجل الله الذي خلق سبع
 سموات ومن الارض مثلهن يتنزل الامرينهن لودكرت تفسيره لم يمتوني وفي رواية ثلثتم اني كافر
 والى هذا العلم كان يشير على بن الحسين بن علي بن أبي طالب زين العابدين عليهم الصلاة والسلام بقوله
 هذين البيهتين وما ادري هل هما من قبله او تغل بهما

يارب جوهر علم لو ابوح به
ولا استحل رجال مسلمون دمي

لتسلي لي انت من يعبد الوثنا
يرون اقبح ما ياؤونه حسنا

ففيه بقوله يعبد الوثنا على مقصوده ينظر اليه تأويل قوله عليه السلام ان الله خلق آدم على صورته
بإعادة الضمير على الله تعالى وهو من بعض محملاته فبالله يا أخى انصفتي فيما أقوله لك لاشك انك قد
أجعت. حتى إلى انه كل ما صح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من الاخبار في كل ما وصف به في هاربه
تعالى من الفرح والضحك والتعجب والتبشيش والغضب والتردد والكراهة والمحبة والشوق وامثال
ذلك يجب الايمان به والتصديق فلو هبت نفحات من هذه الحضرة الالهية كشفا وتجايا وتعريفا
الهياء على قلوب الاولياء لعلوا باعلام الله وشاهدوا باسماء الله هذه الامور المعبر عنها بهذه
اللائق على لسان الرسول صلى الله عليه وسلم وقد وقع الايمان مني ومنك بهذا كله فاذا اتى بمثله هذا
الولى في حق الله أأست ترند قد كما قال الجنيد أأست تقول هذا مشبه هذا عابد وثن كلف وصف
الحق بما وصف به المخلوق ما فعات عبدة الاوثان اكثر من هذا وكما قال على بن الحسين أأست كنت
تقتله وأتقتى بقتله وكما قال ابن عباس فبأى شئ آمنتم وسمت لما سمعت من رسول الله صلى الله عليه
وسلم ما في حق الله من الامور التي تحيها الادلة العقلية وتمنع من تأويلها الاشعري تأويلها على رجوع
من التزيه في زعمه فاین الانصاف فهلا قلت القدرة واسعة فلهما ان تعطى لهذا الولي ما عطت للنبي
من الاسرار فان ذلك ليس من خصائص النبوة ولا سحر الشارع على امته هذا الباب ولا تكلم فيه
بشئ بل قال ان يكن في اتقى محدثون فعمد منهم فقد اثبت النبي صلى الله عليه وسلم ان ثم من يحدث بمن
ليس بنبي وقد تحدث بمثل هذا فانه خارج عن تشريع الاحكام من الحلال والحرام فان ذلك اعنى
التشريع من خصائص النبوة وليس الاطلاع على غوامض العلوم الالهية من خصائص نبوة
التشريع بل هي سارية في عباد الله من رسول وولى وتابع ومتبوع يا ولى قاین الانصاف منك
أليس هذا موجودا في النشوء واصحاب الانكار الذين هم فراعنة الاولياء ودجاجلة عباد الله
الصالحين والله يقول لمن عمل مثا يشرع الله له ان الله يعلم ويولى تعاليمه يعلم انتبها اماله قال الله
تعالى واتقوا الله ويعلمكم الله والله بكل شئ عليم وقال ان تتقوا الله يجعل لكم فرقانا ومن
اخطأ هذا المقام عمر بن الخطاب واحمد بن حنبل واهذا قال صلى الله عليه وسلم في عمر بن الخطاب
يذكر ما اعطاه الله من القوة يا عمر ما لقيك الشيطان في فحج الاسلاك بخا غير فحجك فدل على عدمه بشهادة
المعصوم وقد علمنا ان الشيطان ما يسلك قط بنا الا الى الباطل وهو غير فحج عمر بن الخطاب لما كان
عمر يسلك الاجحاج الحق بالنص فكان ممن لا تأخذه في الله لومة لائم في جميع مسالكه ولحق صولة
ولما كان الحق صعب المرام قويا حله على النفوس لا تحمله ولا تقبله بل تبعه وترده لهذا قال صلى الله
عليه وسلم ما ترك الحق لعمر من صديق وصدق عليه السلام معنى في الظاهر والباطن اما في الظاهر
فله عدم الانصاف وحب الرياسة وخروج الانسان من عبوديته راسخا غاله بما لا يعنيه وعدم تفرغه
لما دعى اليه من شغل نفسه وعييه عن عيوب الناس واما في الباطن فما ترك الحق لعمر في قلبه من
صديق فما كان له تعلق الابالله ثم الطامة الكبرى انك اذا قلت لواحد من هذه الطائفة المنكرة اشتغل
بنفسك يقول لك انما اقوم بحاية لدين الله وغيره له والعبادة لله من الايمان وامثال هذا ولا يسلكت
ولا ينظر اذ ذلك من قبيل الامكان أم لا اعنى ان يكون الله قد عرف وليا من اوليائه بما يعجز به في خلقه
كانظفروا علمه علوما من لدنه تكون العبارة عنها بهذه الصيغ التي ينطق بها الرسول عليه السلام كما قال
الحفص وما فعلته عن أخرى وآمن هذا المكر بها على رغبة اذ جاءهم رسول الله صلى الله عليه وسلم
فواته لو كان مؤمنها ما انكرها على هذا الولي لان الشارع ما انكر اطلاقها في جنب الحق من

استواء ونزول ومعية وضحك وفرح وتبشّر وتعجب وامثال ذلك وما ورد عنه صلى الله عليه وسلم قط
 انه جبرها على أحد من عباد الله بل اخبر عن الله انه يقول لنا لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة
 ففتح لنا ونبأنا الى التأسى به صلى الله عليه وسلم وقال فاتبعوني بحبيكم الله وهذا من اتباعه
 والتأسى به فن التأسى به اذا ورد علينا من الحق تعالى وادحق فعلنا من لدنه علمنا فيه رحمة حبانا الله
 بها وعناية حيث كفى ذلك على بينة من ربنا ولوها شاهدنا وهو اتباعنا سنته وما شرع لنا ولم يحل
 بشئ منها ولا ارتكبنا مخالفة بتحليل ما حرّم الله أو تحريم ما احل الله فنطلب لذلك المعلوم الذي علمنا
 من جانب الحق امثال هذه العبارات النبوية لتفصح بها عن ذلك ولا سيما اذا استلنا عن شئ من
 ذلك لان الله اخبر عن من هذه صفته انه يدعونا الى الله على بصيرة فن التأسى بالمأمور به برسول الله
 صلى الله عليه وسلم ان يطلق على تلك المعاني هذه الالفاظ النبوية اذ لو كان في العبارة عنها ما هو افصح
 منها لا طلقها صلى الله عليه وسلم فانه المأمور بتبيين ما نزل اليها ولا تعدل الى غيرها لما نزل به من
 البيان مع التحقيق بليس كمثل شئ فاننا اذا عدلنا الى عبارة غيرها لم نعلم اننا اعلم بحق الله وازد من
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا اسوأ ما يكون من الادب ثم ان المعنى لا بد ان يحيل عند السامع
 ان كان ذلك اللفظ الذي خالفت به لفظ من كان افصح الناس وهو رسول الله صلى الله عليه وسلم
 والقرآن لا يدل على ذلك المعنى بحكم المطابقة فشرع لنا التأسى بربنا هذا المنكر لكثير من ابي يمثل
 هذا عن النظر في هذا كله وذلك لاهرين أو لاجدهما ان كان عالم فلهذا قام به قال تعالى حسدا
 من عند انفسهم وان كان جاحلا فهو بالنسبة جاهل ياولي ولتينا من اقسام هذا المقام يحيل ابي قيس
 بمكة في يوم واحد ما يزيد على السبعين رجلا وليس لهذه الطائفة تلميذ في طريقهم أصلا ولا يلدكون
 أحد بطريق التريفة لكن لهم الوصية والنصيحة ونشر العلم من وفق أخديه ويسأل ان أبا السعد
 ابن الشبل كان منهم وما نسيته ولا رأيت ولكن سمعته راحة طيبة ونساء عاريا وبلغني ان سعد
 القادر الجيلي وكان عدلا قطب وقته شهد لمحمد بن قائد الاواني بهذا المقام كذا نقل الى والعهدة على
 الناقل فان ابن قائد زعم انه ما رأى هناك امامه سوى قدم نبيه وهذا لا يصح كون الافراد الوقت
 فان لم يكن من الافراد فلا بد ان يرى قدم قطب وقته امامه زائدا على قدم نبيه ان كان اماما وان كان
 وتداخلى امامه ثلاثة اقدام وان كان بدلا يرى أربعة اقدام وهكذا الا انه لا بد ان يكون في حضرة
 الاتباع مقاما فان لم يقيم في حضرات الاتباع وعدل به عن غير الطريق بين الخدع وبين الطريق فانه
 لا يصح قدم امامه وذلك هو طريق الوجه للناس الذي من الحق الى كل موجود ومن ذلك الوجه
 الخاص تنكشف الاولياء هذه العلوم التي تنكر عليهم وينسبون بها والدي يربونهم بها ويكرههم من
 يؤمن بها اذا جاءته عن ائمة هذه العلوم عينها هي التي ذكرناها آنفا ولا يحجب هذا المقام التصريف
 والتصرف في العالم فالطبقة الاولى من هؤلاء تركت التصرف لله في خلقه مع التمكن وقولية الحق لهم
 اياه تمكنا لا امرنا كن عرضا فلبوا السرود خلوا في سرادقات العيب واستتروا بحجب العوائد
 ولزوا العبودية والافتقار وهم النسيان الطرفاء الملامية الاحفياء الابرياء وكان أبو السعد منهم
 فكان رحمه الله من امثال امر الله تعالى في قوله فخذوه وكيلوا فلو قيل له التصرف ولوا امرامثل
 الامر هذا من شأنهم وأما عبد القادر فظاهر من حاله انه كان مأمورا بالتصرف فلهذا ظهر عليه
 وهذا هو التلذذ بامثاله وأما محمد الاواني فكان يذكر ان الله اعطاه التصرف فلهذا كان يتصرف
 ولم يكن مأمورا فالتلذذ من المعرفة القدر الذي علا أبو السعد به عليه فنعطو أبو السعد لسان
 الطبقة الاولى من طائفة الركبان وسميائهم اقطابا لثبوتهم ولان هذا المقام اعني مذهب العبودية
 يدور عليهم ولم ارد بتبسيطهم ان لهم جماعة تحت أمرهم يكونون رؤساء عبادهم واطفئوا به الى هذه اجلي
 من ذلك واعلى خلا رياسة لهم في نفوسهم اصلا لتعظيمهم بعبوديةهم ولم يكن لهم أمر الاوى بالتقدم فذا ورد

عليهم فليزعم طاعته لما هم عليه من التحقق أيضا بالعبودية فيكونون قائمين به في مقام العبودية
بامتثال أمر سيدهم * وأما مع التخيير والعرض أو طلب تحصيل المقام فإنه لا يظهر به الأمن لم يتحقق
بالعبودية التي خلق لها فهذا يؤول إلى قد عرفتك في هذا الباب بمقاماتهم وبقى التعريف بأصواتهم
وتعيين أحوال الاقطاب المدبرين من الطبقة الثانية منهم ولذا كرر ذلك فيما بعد ان شاء الله والله يقول
الحق وهو يهدي السبيل

(الباب الحادى والثلاثون) *

في معرفة اصول الركنان شعر

حذب الدهر علينا وحنا وعشقناه فغنينا عسى نحن حكمنا في أنفسنا واقصد كان له الحكم وما فتسعى هو دهرى والذى فركبنا نطلب الاصل الذى قله منا الذى حرر كنا حركات الدهر فينا شهدت فانا العبد الذليل المجتنبى	ومضى في حكمه وما ونى يطرب الدهر بإيقاع الغنا فاحكم ان شئت علينا أو انا كان ذا الحكم للدهر بنا سرف الدهر كما سرفنا جعل السر لنا علنا ولنا منه الذى سمكنا انه قال له ما سلكنا وانا الحق وما الحق انا
---	--

اعلم أيديك الله ان الاصول التي اعتمد عليها الركنان كثيرة منها التبرى من الحركة اذا أقموا فيها فلماذا
ركبوا فهم الساكنون على مراكبهم المتحركون بتحريك مراكبهم فهم يقطعون ما أمروا بقطعها بغيرهم
لا بهم فيصلون مستريحين مما تعطيهم مشقة الحركة متبرئين من الدعوى التي تعطيها الحركة حتى
لواقتضوا بقطع المسافات البعيدة في الزمان القليل لكان ذلك الفخر راجعا للمركب الذى قطع بهم تلك
المسافة لالههم فاهم التبرى وما لهم الدعوى فهجروا هم للاحول ولا قوة الا بالله وآيتهم وما رميت
اذ رميت ولكن الله رمى يتال لهم وما قطعهم هذه المسافة حين قطعوها ولكن الركب قطعها فهم
المحولون فليس للعبد صولة الا بسلطان سيده وله الدلة والعجز والمهانة والضعف من نفسه ولما رأوا
ان الله قد نبه بقوله تعالى وله ما سكن فأخلصه له علموا ان الحركة فيها الدعوى وان ان يكون لا تشوبه
دعوى فإنه نفي الحركة فقالوا ان الله قد أمرنا بقطع هذه المسافة المعنوية وجوب هذه المفاوز المهادكة
اليه فان نحن قطعناها بنفوسنا لم نأمن على نفوسنا من ان نمتدح بذلك في حفرة الاتصال فانها مجبولة
على الرعونة وطلب التقدمة وحب الفخر فنكون من أهل النقص في ذلك المقام وقد رما يذنبى ان يحترم
به ذلك الجنب الاعظم فلتخذر ركابنا نقطع بها فان أرادت الافتخار يكون الافتخار للركاب لا للنفوس
فالتخذت من لاحول ولا قوة الا بالله نجبا لما كانت النجب اصبر على الماء والعلف من الافراس وغيرها
والطريق معطشة جديده لك فيها من المراكب من ليس له مرتبة النجب فلهذا اتخذوها نجبا دون
غيرها مما يصح ان يركب ولا يصح ان يتطعم ذلك الحمد لله فان هذا الذكر من خصائص الوصول
ولاسبحان الله فإنه من خصائص التجلى ولا لاله الا الله فإنه من خصائص الدعوى ولا الله أكبر فإنه
من خصائص المفاضلة فتعين لاحول ولا قوة الا بالله فإنه من خصائص الاعمال فعلا وقولا طاهرا
وباطنا لانهم بالاعمال امرؤ والسفر عمل قلبا وبدا معنى وحسا وذلك مخصوص بلا حول ولا قوة
الا بالله فإنه بها يقول لا اله الا الله وبها يقول سبحانه الله وغير ذلك من جميع الاقوال والاعمال

ولما كان السكون عدم الحركة والعدم أصلهم لانه قوله وقد خلقتك من قبل ولم تن شيئا يريد
موجودا اختاروا السكون على الحركة وهو الاقامة على الاصل فنبه بهانه في قوله وله ما سكن
في الليل والنهار ان الخلق سلوا له في العدم وادعوا له في الوجود فمن باب الحقائق عزى الحق خلقه
في هذه الآية عن اضافة ما ادعوه لانفسهم بقوله وله ما سكن في الليل والنهار أى ما ثبت والنبوت أمر
وجودى عقلى لا عيى بل نسبى وهو السميع العليم يسمع دعواكم في نسبة ما هو له وقد استبقوه اليكم
ويعلم أن الأمر على خلاف ما ادعيتوه ومن أصولهم التوحيد بلسان في يتكلم ويى يسمع ويى يصير
وهذا مقام لا يحصل الا عن فروع الاعمال وهى النوافل فان هذه الفروع تنبع المحبة الالهية والمحبة
الالهية تورث العبد أن يكون بهذه الصفة فتكون هذه الصفة أصلا لهذا الصنف من العباد فيما يعلمونه
ويحكمون به من احكام الخضر وعلمه فهو أصل مكتسب وهو الخضر أصل العناية الالهية بالرحمة التى
آتاه الله اياها وعن تلك الرحمة كان له هذا العلم الذى طلب موسى عليه السلام ان يعلم منه فان تفتت
لهذا الامر الذى أوردناه عرفت قدر ولاية هذه المنة المحمدية والامة ومنزلتها وأن نضرة زهرة فروع
أصلها المشروع لها فى العاتية هى أصل الخضر الذى امتى الله على موسى بلقائه وأذبه به فأنبع
للحمدي فرع فرع أصله ما هو أصل الخضر ومثل موسى عليه السلام بطلب منه ان يعلم
بما هو عليه من العلم فانظر منزلة هذا العارف المحمدى أين غيرت فكيف لك بما ينتجه الاصل الذى ترجع
اليه هذه الفروع قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ربه ان الله يقول ما تقرب الى
المتقربون بأحب الى من اداء ما اقترنته عليهم فهذا الاصل هو اداء الفرائض ثم قال ولا يزال العبد
يتقرب الى بالنوافل وهى ما زاد على الفرائض ولكن من جنسها حتى تكون الفرائض أصلا لها مثل
نوافل الخيرات من صلاة وزكاة وصوم وحج وذكر فهذا هو الفروع الاقرب الى الاصل ثم يتبع له هذا
العمل الذى هو نافلة محبة الله اياه وهى محبة خاصة جرائست هى محبة الامتان فان شجرة الامتان
الاصلية اشتركت فيها جميع أهل السعادة عند الله تعالى وهى التى اعطت لهؤلاء التقرب الى الله
بنوافل الخيرات ثم ان هذه المحبة وهى الشرع الثانى الذى هو بمنزلة الزهرة اتبعت له ان يكون الحق
جميعه وبصره ويده الى غير ذلك وهذا هو الشرع الثالث وهو بمنزلة النخلة التى تنعقد عند الزهرة فبعد
ذلك يكون العبد يسمع بالحق ويتطوق به ويعصر به ويبيض به ويدرك به وهذا وحى الهى خاص
أعطاه هذا المقام ليس للملك فيه وساطة من الله ولهذا قال الخضر لموسى عليه السلام ما لم تحط به
خبرا فان وحى الرسل انما هو بالملك بين الله وبين رسله فلا خبر لهم بهذا الدوق فى عين امناء الحكم فى عالم
الشهادة فانه عود الارسال لشريع الاحكام الالهية فى عالم الشهادة بواسطة الروح الذى يربط به
على قلبه أو فى عقله ولم تعرف الرسل الشريعة الا على هذا الوصف لا غير فان الرسول له قرب اداء
الفرائض والمحبة عليها من الله وما نتج له ثبات المحبة وله قرب النوافل ومعتا وما تعطيه محبة باولئك
من العلم بالله لا من علم التشريع وامناء الحكم فى عالم الشهادة فلم تحط به خبرا من هذا التيسيل وهذا
القدر هو الذى اختص به الخضر دون موسى عليه السلام ومن هذا الباب يحكم المحمدى الذى لم يتقدم
له علم بالشريعة بواسطة التثلى وقراءة النسخ والحديث ومعرفة الاحكام الشرعية فينطق صاحب هذا
المقام بعلم الحكم المشروع على ما هو عليه فى الشرع المنزل من هذه الخضر وتوايس من الرسل وانما
هو تعريف الهى وعصمة يعطيه هذا المقام ليس للرسالة فيه مدخل وهذا معنى قوله ما لم تحط به خبرا
فان لرسول لا يأخذ هذا الحكم الا بنزول الروح الامين على قلبه أو بمثال فى شاهد بمنزلة الملك
رجلا ولما كانت النبوة قد منعت والرسالة كذلك بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم كان التعريف
لهذا الشخص بما هو الشرع المحمدى عليه فى عالم الشهادة فلو كان فى زمان انشرع كما كان فى زمان
موسى لظهر الحكم من هذا الولي كما ظهر من الخضر من غير وساطة ملك بل من حشرة اقرب فارسل

والنبي لهما حضرة القرب مثل ما لهذا وليس له التشريع منها بل التشريع لا يكون له الا بواسطة الملك
الروح وما بقى الا اذا حصل للنبي المتأخر من شرع المتقدم ما هو شرع له هل يحصل ذلك بواسطة الروح
كما يشرعه أو يحصل له كما حصل للضرر ولهذا المولى من حضرة الوحي فذهبي انه لا يحصل له
الا كما يحصل ما يختص به من التشريع ذلك الرسول ولهذا يصدق الثقة العدل في قوله ما لم تحط به
شبرا وما يعرفه منازع ولا يخالف فيما ذكرناه من أهل طريقنا ولا وقفنا عليه غير أنه ان خالفنا
فيه أحد فلا يتصور فيه خلاف انما الامن أحد رجلين رجل من أهل الله التبس عليه الامر وجهل
التعريف الالهى حكما فاجاز أن يكون الرسول أو النبي كذلك ولكن في هذه الامة واما في الزمان
الاول فهو حكم لصاحبه ولا بد وهو تعريف للرسول بواسطة الملك ان هذا شرع غيره قال تعالى
لما ذكر الانبياء اولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده وما ذكره هداهم الا بالوحي بواسطة الروح
وارجل الآخر رجل قاس الحكم على الاخبار واما غير ذلك فلا يكون ومع هذا فلم يصل اليه من
واحد منهم خلاف فيملي ذكرناه ولا وفاق ومن أصول هذه الطبقة أيضا انه يتكلم بما به يسمع
ولا يقول بذلك سواه من حيث الذوق ولكن قد يقول بذلك من يقول به من حيث الدليل العقلي
فهو لا يأخذونه عن تعجل الهى وغيرهم يأخذونه عن نظر صحيح موافق للامر على ما هو عليه وهو الحق
ووقع الاختلاف في الطريق فهذا الطريق غير هذا الطريق وان اتفقا في القول وهو الغاية فهو
السميع لنفسه البصير لنفسه العالم لنفسه وهكذا كل ما تشبه به أو تصفه أو تنعته ان كنت بمن يسمي
الادب مع الله حيث يطلق لفظ صفة على ما نسب اليه أو لفظ نعت فانه ما اطلق على ذلك الالفاظ اسم
فقال سميع اسم ربك وتبارك اسم ربك والله الاسماء الحسنى فادعوه بها وقال في حق المشرعين
قل سمعهم واما قال صفوهم ولا اتعوههم بل قال سبحانه ربك رب العزة عما يصفون فترد نفسه عن
الوصف لفظا ومعنى ان كنت من أهل الادب والتفطن فهذا معنى قولى ان كنت بمن يسمي الادب مع
الله والخالف لنا يقول انه يعلم يعلم ويقدّر بقدره ويصير بصير وهذا في جميع ما يسمى به الصفات التنزيه
فانه لا يتكلم فيها بهذا النوع كالغنى واشباهه الا بعينهم فانه جعل ذلك كله معاني قائمة بذات الله لا هي
هو ولا هي غيره ولكن هي اعيان زائدة على ذاته والاستاذ أبو اسحاق جعل السبع أصولا لا اعيانا
زائدة على ذاته انصفت بها ذاته وجعل كل اسم بحسب ما تعطيه دلالاته فجعل صفات التنزيه كلها
في جدول الاسماء الحى وجعل الخبير والحبيب والعليم والمخصى واخوانه في جدول العلم وجعل
الاسم الشكور في جدول الكلام وهكذا أطلق بكل صفة من السبع ما يليق بها من الاسماء بالمعنى
كانخالق والرازق بالقدرة وغير ذلك على هذا الاسلوب هذا مذهب الاستاذ واجمع المتكلمون
من الاشاعرة على ان ثم أمور زائدة على الذات ونصبوا على ذلك ادلة ثم انهم مع اجماعهم على الزائد
لم يجدوا دليلا قاطعا على ان هذا الزائد على الذات هل هو عين واحدة لها احكام مختلفة أو هل هذا
الزائد أعيان متعددة ولم يقل حاذقوهم في ذلك شيئا بل قال بعضهم يمكن ان يكون الامر في نفسه
يرجع الى عين واحدة ويمكن ان يرجع الى اعيان مختلفة الا انه زائد ولا بد ولا فائدة جاء بها هذا
المتكلم الا عدم التحكم فان الذات اذا قبلت عينا واحدة زائدة جاز أن تقبل عينا كثيرة زائدة على
ذاتها فتكون القدماء لا يحصون كثرة وهو مذهب أبي بكر بن الكلبي والخلاف في ذلك بطول
وليس طريقنا على هذا أى فى الرد عليهم ومنازعهم لكن طريقنا يبين ما أخذ كل طائفة ومن أين
انتمتة في محلها وما تجل فيهما وهل يؤثر ذلك في سعادتهما أو لا يؤثر هذا حظ أهل طريق الله من العلم بالله
فلا نستغل بالرد على أحد من خلق الله بل ربما نقيم لهم العذر في ذلك للاتساع الالهى فان الله أعام
العذر فمن يدعو مع الله الها آخر يبرهان يرى انه دليل في زعمه فقال عز من قائل ومن يدع مع الله
الها آخر لا يبرهان له به ومن أصولهم الادب مع الله فلا يسمونه الا بما سمى به نفسه ولا يضيفون اليه

الا ما أضافه الى نفسه كما قال تعالى ما أصابك من حسنة فمن الله وقول في السيرة وما أصابك من
 سيئة فمن نفسك ثم قال قل كل من عند الله اى قل ذلك في الامرين اذا جمعتهما ولا تنقل من الله فراع
 اللفظ واعلم ان الجمع الامر حقيقة تخالف حقيقة كل مفرد اذا انفرد ولم يجمع مع غيره كسواد المدادين
 العنصر والزاج ففصل سبحانه بين ما يكون منه وبين ما يكون من عنده فقال تعالى في حق طائفة
 مخصوصة والله خير وأبقى بينية المفاضلة ولا مناسبة وقول في حق طائفة أخرى معينة صفتها
 وما عند الله خير وأبقى نعم هو عند ما هو من ما هو منه ولا عين هو به في غير الطائفتين ما بين المرتبتين
 كما قيل لواحد ما تركت لاهلك فقال الله ورسوله وقيل لا حر ذلك فقال نصف مالي فتيل ما به كما ما بين
 كلتيك كما يعنى في المتزلة فاذا اخذ العبد من كل ما سواه جعله في الله خير وأبقى واذا اخذه من وجه العالم
 الذى يقتضى الحجاب والبعد والذم جعله فيما عند الله خير وأبقى فخير امر انب ثم انه تعالى عرفنا بأهل
 الادب ومنزتهم من العلم به فقال عن ابراهيم خليله انه قال الذى خلقنى فهو يهدين والذى هو اضعه
 ويضلن ولم يقل يجمعونى واذا مرضت ولم يقل امرضنى فهو يشفين فأضاف السماء اليه والمرضى
 لنفسه وان كان الكل من عنده ولكنه تعالى أدب رسلا ان كان المرضى له تقبله النفوس بخلاف
 الموت فان النفسلاء من العقلاء العارفين يطلبون الموت لتخلص من هذا الجس وأطلبه الانبياء للقاء
 الله الذى يتضمنه وكذلك اهل الله ولذلت ما خيرني في الموت اذا استأذنه لان فيه لقاء الله فهو راحة
 منه عليه ومنة والمرضى شغل شاغل من أداما اوجب الله على العبد اداء من حقوق الله لا يحاسبه
 باللم وهو في محل التكليف وما يحس باللم الا الروح الحيوانى فيشغل عن الروح المدر بالجسد عاذا
 اليه في هذه الدنيا فلهذا اضاف المرض اليه والسماء والموت ليعنى كماله صاحب موسى في اصابه
 خرق السفينة اليه اذ جعل خرقها عيا وأضاف قتل اعلام اليه والربا اليه من الرحمة بأبويه
 وما سواه من ذلك اصابه اليه وأضاف اقامة الجدار الى ربا لما فيه من الملاح والخير وان تعالى
 عن عبده ان يضر في خرق السفينة فأردت أن أعيها تنزيها ان يضيف الى الجنب العالى ما يطهره
 دم في العرف والعادة وقال في اقامة الجدار لما جعل اقامته رحمة باليتيم لما يميزه من الخير الذى
 هو الكثر فأراد ربك يخبر موسى ان يبلغا أشدهما ويستخرجا كنزهما رحمة من ربك وقال لموسى
 في حق اعلام انه طمع كذبرا والكفر صفة مذكورة فقال تعالى ولا يرشني لعباده الله فشر
 ولما اراد ان ينبره بأن الله يبدل ابيه خيرا منه زاعة وأقرب رحما أضاف ما كان في المسئلة من
 العيب في نظر موسى حيث جعله تكرا من انكر وجعله نفسا زكية قتلت بغير نفس فقال
 فأردنا ان يبدلها ربهما فأبى بنون الجمع فان في قتله امرين امر ايوذى الى الخير وأمر الى غير ذلك
 في نظره موسى وفي مستقر العادة ما كان من خير في هذا الفعل فهو الله من حيث خير النون وما كان فيه
 من بكر في ظاهر الامر في نظر موسى في ذلك الوقت كان لعنصر من حيث نعيم النون فنون الجمع لها
 وجهان لما فيها من الجمع وجه الى الخير به أضاف الامر الى الله ووجه الى العيب به أضاف العيب
 الى نفسه وجاء بهذه المسئلة رافعة في الوسط لا في الطرف بين السفينة والجدار ليكون ما فيها من
 عيب من جهة السفينة وما فيها من خير من جهة الجدار ولو كانت مسئلة الاعلام في اطراف المسئلة
 او اتها لم تعذب الحكمة ان يكون كل وجه مخلصا من غير أن يشوبه شئ من الخير أو ضده فلو كانت اولها
 وكانت السفينة وطلما لم يعمل ما في مسئلة الاعلام من الخير الذى له ولا يويه الى الجدار حتى يمر على الحضر
 عيب السفينة ظاهرا وحديثا يعمل بالخير الذى هو في الجدار ولو كان الجدار وسطا وناحر حديث
 الاعلام لم يعمل عيب السفينة الى الاتصال بعيب الاعلام حتى يربع عيب الجدار في غير المسامع ومن
 شأن الحضرات ان تغفل اعيان الاشياء اعنى صفاتها اذا مرت بها فكانت مسئلة الاعلام وسطا على
 وجه العيب جهة السفينة وبلى وجه الخير جهة الجدار واستقامت الحكمة فان قلت فلم جمع من الله

وبين نفسه في ضمير التثنية اعني فآردنا وقد قال صلى الله عليه وسلم لما جمع بعض الخطباء قد جمع بين الله ورسوله في ضمير واحد في قوله ومن بعضهما يس الخطيب انت قلنا اعلم انه من الباب الذي قررناه وهو انه لا يضاف الى الحق الا ما اضاف الحق الى نفسه او امر به رسوله او من آتاه علم من لده كالحضر المنصوص عليه فهذا من ذلك الباب فلما كان هذا الخطيب عرياً من العلم اللدني ولم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم تقدم له اذن في اباحة مثل هذا الهذاذقه وقال يس الخطيب انت فانه كان ينبغي له ان لا يجمع بين الحق والخلق في ضمير واحد الا باذن الهى من رسول الله صلى الله عليه وسلم او علم لدني ولم يكن واحداً من هذين الامرين عنده فلهذا اذمه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديث روينا عنه في خطبة خطبها فذكر الله تعالى فيها وذكر نفسه ثم جمع بين ربه وبين نفسه قياً في ضمير واحد فقال من يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصهما فلن يضره الا نفسه وان يضر الله شيئاً وما ينطق الله عليه وسلم عن الهوى ان هو الا وحى يوحى ولهذا قال الحضر وما فعلته عن امرى يعنى جميع ما فعله من الاعمال وجميع ما قاله من الاقوال في العبارة لموسى عن ذلك فافهم فهذا قد أثبت لك عن اصولهم بما فيه كفاية قال ربك ان المرادون المصونة اسرارهم في البيض فلا يتخللها هوا مثل القاسرات الطرف من الحور المصونات في الخيام كأنهن بيض مكنون ومن صفاتهم انهم لا يكسثون وجوههم عند النوم ولا ينامون الا على ظهورهم اهل التلق لا يتحركون الا عن امر الهى ولا يسكنون الا كذلك بارادة ارادتهم ما يراد ولما كان السكون امراً عديماً لذلك قرنا به الارادة دون الامر ولما كان التحرك امراً وجودياً لذلك قرنا به الامر الالهى ان فهمت وهم رضى الله عنهم لا يراحمون ولا يراحمون وأكثر ما يجري على ألسنتهم ما شاء الله حضرت لهم السحب واهم التدم الراسخة في علم الغيوب ولهم في كل ليلة معراج روحاني بل في كل نومة من ليل او نهار ولهم استشراف على بواطن العالم فرأوا ملكوت السموات والارض قال الله تعالى وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض وليكون من الموقنين وقال في حق رسول الله صلى الله عليه وسلم سبحانه الذي اسرى بعبد له ليلاً من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى الذي باركنا حوله ليريه من آياتنا وهو عين اسرائه وانعماؤه ورثة الانبياء احوالهم التمس ان لو قطعوا ارباباً بما عرف ما عندهم ولهذا قال الحضر وما فعلته عن امرى وهو من اصولهم الا ان يؤمروا بالافشاء والاعلان والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

* (الباب الثاني والثلاثون) *

في معرفة الاقطاب المدبرين من الفرقة الثانية الربانية شعير

ان انتدبر معشوق لصاحبه	به تعشقت الالهة والدول
عليه عند الذي يعنى سوا الله	في كل ما يقتضيه كونه العدل
به ترتب ما في الكون من عجب	فكل <u>ككون</u> له في علمه اجل

لقيت من هؤلاء العائفة جماعة باشيلية من بلاد الاندلس منهم ابو يحيى الصنهاجى الضرير كان يسكن بمسجد الزبيدي صحبتته الى ان مات ودفن بجبل عال كثير الرياح بالشرق فكل الناس شق عليهم طلوع الجبل لطوله وكثرة رياحه فسكر الله الريح فلم تهب من الوقت الذي وضعناه في الجبل واخذ الناس في حفر قبره وقطع حجره الى ان فرغ غمامته وواريناه في روضته وانصرفنا فعند انصرافنا هبت الريح على عادتها فتججبت الناس من ذلك ومنهم ايضا صالح البربرى وابو عبد الله الشرق وابو الحاج يوسف الشبرلي * فاما صالح فداح اربعين سنة ولزم باشيلية مسجد الرطند الى اربعين سنة على التجريد

بالحالة التي كان عليها في سياحته * وأما أبو عبد الله الشريفي فكان صاحب خطوة بقي نحو من خمسين
 سنة ما أخرج له سراجا في بيته ورأيت له عجائب * وأما أبو الخياط الشريفي فيقوم من قرية يدعى شيريل
 بشرق أشبيلية كان من يمتنى على الماء وتعاشره الأرواح وما من واحد من هؤلاء الا وعشرتهم معاشرة
 مودة وامتراج ومحبة منهم فينا وقد ذكرناهم مع أشياخنا في الدرّة فاخرة عند كرى من انفتحت به
 في طريق الأخرى فكان هؤلاء الأربعة من أهل هذا النقام وهم من أكابر الأمراء الملامية جعل
 بأيديهم علم التدبير والتفصيل فلهم الاسم المدبر المفصل وهجراهم يدرا الأمر بفصل الآيات هذه
 العرائس أهل المنصات فلهم الآيات المعتادة وغير المعتادة والعالم كذلك عندهم آيات بيّنات
 والعامّة ليست الآيات عندهم الا التي هي غير معتادة فتدبر تسهيلا على تعظيم الله وتهدو به جعل
 الآيات المعتادة لأصناف مختلفين من عباده منهم العبد المثل قوله تعالى ان في سائر السموات
 والارض واختلاف الليل والنهار والفلّك التي تجري في البحر على سطح الماء والسموات
 من ماء فاحي به الارض بعد موتها وبث فيها من كل دابة وقد سرّ بها رايح والسحاب المنحدر من السماء
 والارض لا آيات لتوم يعقلون فتم آيات لعنلاء كهناء معتادة وآيات للمعقّرين وآيات لاولي الامان
 وآيات لاولي النهي وآيات للسامعين وهم أهل التفهيم عن الله وآيات للمعالمين وآيات للمؤمنين
 وآيات للمتكبرين وآيات لأهل التدبر فهو لا يكلمهم اصنافا فلهم آيات شعيرة وآيات شريعة
 كلها ذكرها السابق القراء ان اذا بحثت عنها وتدرّجتها علمت انها آيات لاولي الامور خمسة ترجع
 الى عين واحدة عقل عن ذنوب أكثر الناس ولهذا علة انهم انما من آيات المدكور
 المعتادة ما يدركه الناس دلالتهم كونهم ناسا وجنودا ولا بد من آيات وصف ما رآه من عظمة
 اللام ومن الآيات ما يخص بحيث لا يدركها الا من له انوار السام ومن الآيات ما هي دلالاتها
 مشروطة باولى الالباب وهم العقلاء الناطقون في باب الامور وفي مشورهم الناطقون عن
 المعاني وان كانت الالباب والامور العتول فلم يكن في سبيلها من العتول حتى لا تترك الآيات في
 الالباب فما كل عاقل يخطر في باب الامور ويواظفها فان أهل العاقل لهم عقول بلا شك وليسوا باولى
 الالباب ولا شك ان العباد لهم عقول ولكن ليسوا باولى النهي واختلقت صفاتهم في كل صفة
 تعطى صنفان العلم لا يستعمل الا من حالته تثبت الصفة اليه فلهذا نزلها الله سبحانه في الآيات
 في القراءات العزيز في مواضع اردفها وتلا بعينها بعضا واردف صفة العارفين بها في مواضع اردفها
 فنزل ارداف بعضها بعض مساهما في سورة الزوم فلا يزال يقول تعالى ومن آياته ومن آياته ومن آياته
 في حق اولئك آيات وفي حق غيرهم ذراريهم واولادهم واولادهم واولادهم واولادهم واولادهم
 في مقام هذه العظيمة ووصلت الى قوله ومن آياته ما كما بال رايهم انهم من هذه الصفات
 العجب من حسن نظم القراءات ووجه ذلك قدّم ما شئت في سر القارئ في صدر امره بالاجابة
 على غير هذا المظم فانها لا تتعاضد على سبيل التمام بل في سورة التقصيص ومن آياته ومن
 لكم الليل والنهار لتسكروا به فانما السكينة على الليل وتيقنوا من فضلها في آياتها فانها من آياته
 انتم ان يعودان على المعنى المتسود فتدبر في الصانع في الليل ويبيع ويشترى بالليل في آياتهم
 ويسكن بالنهار ولكن الغالب في الامور هو انفسه فلاح في من خلف ستارة هذه الآيات حسن
 العبارة بها ترافة سترها وهو قوله سلامكم بالليل والنهار امر زائد على ما يهمل من عدم
 يقرأ الاحوال في السماء فيسئل لهم رد الامام بديل كره وهو ان الله سبحانه في آياته على ان
 نشأ الآخرة الحسية لتسببه هذه النشأة الدنيوية وانها ليست بعينها في آياته في آياته
 آخر كما وردت به الشرائع والتعريضات السوية في مراجع تلك الدارون في آياته في آياته

فلا شك فانه التي تبعثر في القبور وتنشر ولكن يختلف التركيب والمزاج باعراض وصفات لم يلق بتلك
الدار ولا تليق بهذه الدار وان كانت الصورة واحدة في العين والسمع والافت والنفم واليد والرجلين
بكلام النشأة ولكن الاختلاف بين خنقه ما يشعر به ويحس ومنه ما لا يشعر به ولما كانت صورة
الانسان في الدار الاخرة على صورة هذه النشأة لم يشعر بما اشترنا اليه ولما كان الحكم يختلف عرفنا
ان المزاج يختلف فهذا الفرق بين حظ الحس والعقل فقال تعالى ومن آياته منامكم بالليل والنهار
ولم يذكروا اليقظة وهي من جملة الآيات فذكر المنام دون اليقظة في حال الدنيا يستدل على ان اليقظة
لا تكون الا عند الموت وان الانسان نائم أبدا ما لم يموت فذكرانه في منام بالليل والنهار في يقظته ونومه
وفي الخبر الناس نيام فاذا ماتوا انتهوا والارثى انه لم يأب بالآلاء في قوله تعالى والنهار ولاكتفي بآلاء الليل
ليحقق بهذه المشاركة انه يريد المنام في حال اليقظة المعتادة فحذفها عما يقوى الوجه الذي ابرزناه
في هذه الآية فالمنام هو ما يكون فيه النائم في حال نومه فاذا استيقظ يقول رأيت كذا وكذا فدل
ان الانسان في منام ما دام في هذه النشأة في الدنيا الى ان يموت فلم يعتبر الحق تعالى اليقظة المعتادة عندنا
في العموم بل جعل الانسان في منام في نومه ويقتطعه كما أوردنا في الخبر النبوي من قوله الناس نيام
فاذا ماتوا انتهوا فوصفهم بالنوم في الحياة الدنيا والعامة لا تعرف النوم في المعتاد الا ما جرت به العادة
ان يسمى نوما فبه النبي صلى الله عليه وسلم بل صرح ان الانسان في منامه ما دام في الحياة الدنيا
حتى يتنبه في الاخرة والموت اول احوال الاخرة فمدحه الله بما جاء به في قوله تعالى ومن آياته
منامكم بالليل والنهار وهو النوم العادي والنهار وهو هذا المنام الذي صرح به رسول الله صلى الله عليه وسلم
ولهذا جعل الدنيا عبرة جسرا يعبر أي يعبر كقوله تعالى التي يراها الانسان في نومه فكأن الذي يراه
الرائي في حال نومه ما هو مراد لنفسه وانما هو مراد لغيره فيعبر من تلك الدورة المرئية في حال النوم
الى معناها المراد بها في عالم اليقظة اذا استيقظ من منامه كذلك حال الانسان في الدنيا ما هو مطلوب
للدنيا فكل ما يراه من حال وقول وعمل في الدنيا انما هو مطلوب للاخرة فمناك يعبر ويظهر له ما رآه
في الدنيا كما يظهر له في الدنيا اذا استيقظ ما رآه في المنام فالدنيا جسرا يعبر ولا يعمر كالانسان في حال
ما يراه في نومه يعبر ولا يعمر فانه اذا استيقظ لا يجد شيئا مما رآه من خير أو شر وديار وبناء وسفر
واحوال حسنة أو سيئة فلا بد ان يعبر له العارف بالعبارة ما رآه في قول له تدل رؤياك كذا على كذا
فكذلك الحياة الدنيا منام اذا انتقل الى الاخرة بالموت لم ينتقل معه شيء مما كان في يده وفي حبه من
دار وأهل ومال كما كان - حين استيقظ من نومه لم ير شيئا في يده مما كان حاصله في رؤياه في حال نومه
فلهذا قال تعالى اتاني منام بالليل والنهار وفي الاخرة تكون اليقظة وهناك تعبر الرؤيا فمن قور الله
عين بصيرته وعبر رؤياه هنا قبل الموت افلح ويصعب فيه امثل رأى في رؤياه ثم رأى في رؤياد انه استيقظ
فانص ما رآه وهو في النوم على حاله على بعض الناس الذين يراهم في نومه فيقول رأيت كذا وكذا
فيفسروا يعبر له انفسهم بما رآه في علم بذلك فذا استيقظ حينئذ يظهر له انه لم يزل في منام في حال الرؤيا
وفي حال التعبير ايها هو ادخ التعبير وكذلك النظم اللبيب في هذه الدار مع كونه في منامه يرى انه
استيقظ فعبر رؤياه في منامه ليتنبه ويزدجر ويلاط الطريق الاسنة فاذا استيقظ بالموت من رؤياه فرح
عناقه وانمرت له رؤياه خيرا فلهذه الحقيقة ما ذكر الله في هذه الآية اليقظة وذكر المنام واضافه اليها
بالليل والنهار وكان ابتغاء الفضل فيه في حق من رأى في نومه رؤياه في حال الدنيا والله يهنا
رشد انفسنا هذا من قوله تعالى يدبر الامر يفضل الآيات فهذا تفصيل آيات المنام بالليل
النهار والابتغاء من الفضل وبالله آيت تقوم يسمعون أي يفهمون كما قال تعالى ولما تكفونوا كذا الذين
لو اسمعواهم لسمعوا أراد الله عن الله وقول فيهم سمع مع كونهم يسمعون بكم مع كونهم
يسمعون مع كونهم يسمعون لهم لا يملكون فبهذا على ما أراد بالسمع والكلال والبصر هذه

فهذه الطبقة الركائزية الثانية مأخذهم للأشياء على هذا الحد الذي ذكرناه في هذه الآية وانما ذكرناه هذه الآية لئلا نترك بطريقهم قسيتين لك منزلتهم من غيرهم فطاعتهم بالآيات المنصوبة المعتادة وغير المعتادة فاعلموا انفسهم الى نفوس العالم وناظرة الى الوجوه العرضية التي اليها يتوجهون بسبب اغراضهم وناظرة الى الحدود الالهية فيما اليه يتوجهون لا يفضلون عن النظر في ذلك طرفة عين فغفلتهم التي تقتضيها جبلتهم انما تعلقها منهم ماضن لهم فهم متيقظون فيما يطلب منهم غافلون عما ضمن لهم حتى لا يخرجون عن حكم الغفلة فانها من جبله الانسان وغيره هذه الطائفة صرقتها الغفلة عما يراد منها فان كان الذي يقع اليه التوجه طاعة نظروا في دقات تحصيلها ونظروا الى الامر الالهى الذي يناسبها والاسم الالهى الذي له السلطان عليها فيفصل لهم الامر الالهى والآية التي يطلبونها فان كانت الآيات معتادة مثل اختلاف الليل والنهار وتغيير السحاب وغير ذلك من الآيات المعتادة التي لا خبر لنفوس العامة بكونها حتى يفقدوها فان فقدوها حينئذ خرجوا للاستسقاء وعرفوا في ذلك الوقت موضع دلائلها وقدرها وانهم كانوا في آية وهم لا يشعرون فاذا جاءتهم وأمطروا عادوا الى غفلتهم هذا حال العامة كما قال الله فيهم مجعلا في هذه الدار هو الذي يسيركم في البر والبحر حتى اذا كنتم في الفلك وجرين بهم بريح طيبة وفرحوا بها جاءتهم اريح عاصف وجاءهم الموج من كل مكان وظنوا أنهم أحيط بهم دعوا الله مخلصين له الدين فلما أنجاهم الى البر اذا هم يشركون واذا هم ييغون في الارض بغير الحق يقول الله لهم يا ايها الناس انما بغيكم على انفسكم متاع الحياة الدنيا وهكذا يقولون في النار يا ليتنا نرد فنعمل قال تعالى ولوردة والعاذ والماتنواعه كما عاد أصحاب الفلك الى بغيهم وشركهم بعد اخلاصهم لله فاذا انقضت هذه الطائفة الى هذه الآيات ارسلوها مع امرها الالهى الى حيث دعاها وان كانت الآيات غير معتادة نظروا الى اسم الهى يطلبها فان طلبها القهار واخوانه فهي آية ربه وجزء وعيد ارسلوها على النفوس وان طلبها اعنى تلك الآيات اسم اللطيف واخوانه فهي آية رغبة ارسلوها على الارواح فأشرق لها نور شعاعى على النفوس فخصت بذلك النفوس الى بارئها فرزقت التوفيق والهداية وأعطيت التلذذ بالاعمال فقامت فيها بنشاط وتعتزت فيها عن ملابس الكسل وتبغض اليها معاشر الباطلين ومحببة القافلين لللاهين عن ذكرا الله فيكرهون الملا والجلوة ويؤثرون الانفراد والخلوة ولهذه الطبقة الثانية حقيقة ليله القدر وكشفها وسرها ومعناها واهم فيها حكم الهى اختصاصه وهى حظهم من الزمان فاطلروا ما أشرفهم اذ حباهم الله من الزمان أشرفه فانها خير من ألف شهر فيه رمضان ويوم الجمعة ويوم عاشوراء ويوم عرفة وليلة القدر فكانه قال بضاعف خيرها ثلاثة وعثمانين ضعفا وثلاث ضعف لانها ثلاث وعثمانون سنة وأربعة أشهر وقد تكون الاربعة الا شهر مما يكون فيها ليلة القدر فيكون التضعيف في كل ليلة قدر أربعة وعثمانين ضعفا فاطلروا في هذا الزمان من الخير وبأى زمان خست هذه الطائفة والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

• (الباب الثالث والثلاثون) •

في معرفة الاقطاب النياتيين واسرارهم وكيفية أصولهم شعر

يحيى بها حياة الارض بالمر
وكل ما يخرج الاشجار من غير
لها روائح من تن ومن عطر
اعرافها هكذا يقضى به نظرى

الروح للجسم والنيات للعمل
قبصر الزهر والاشجار باردة
كذلك يخرج من أعمالنا صور
لولا الشريعة كان المسك يجبل من

اذ كان مستند التكوين اجمعه
فالزم شريعته تنم به سور
مثل الملوك تراها في اسرتها

له فلا فرق بين النفع والضرر
تحلها صور تزهو على سرور
أو كالعرائس معشوقين للبصر

روينا من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال انما الاعمال بالنيات وانما لكل امرئ ما نوى
فمن كانت هجرته الى الله ورسوله فهجرته الى الله ورسوله ومن كانت هجرته لدنيا يصيبها وامرأة يتزوجها
فهجرته الى ما هاجر اليه رواء عمر بن الخطاب رضى الله عنه * اعلم ان لمراعاة النيات رجالا على حال
مخصوص ونعت خاص اذكركمهم ان شاء الله واذكر احوالهم والنية لجميع الحركات والسكنات
في المكلفين للاعمال كالطمر لما تنبته الارض والنية من حيث ذاتها واحدة وتختلف بالمتعلق وهو
المنوى فتكون النتيجة بحسب المتعلق لا بحسبها فان حظ النية انما هو القصد للفعل او تركه وكون
الفعل حسنا او قبيحا وخيرا او شرا ما هو من اثر النية وانما هو امر عارض عرض ميمه الشارع وعينه
للمكلف فليس للنية اثر البتة من هذا الوجه كالماء انما منزله ان ينزل ويسقي في الارض وكون الارض
الميتة تحيي به او ينهدم بيت العجوز الفقيرة بنزوله ليس ذلك له فتخرج الزهرة الطيبة الريح والمنتنة والجمرة
الطيبة والخبيثة من خبث مزاج البقعة او طيبها او خبث البزرة او طيبها قال تعالى تسقي بماء واحد
وتفضل بعضها على بعض في الاكل ثم قال ان في ذلك لآيات لقوم يعقلون فليس للنية في ذلك الا الامداد
كما قال تعالى ينزل به كثيرا ويهدي به كثيرا يعنى المثل المضروب به في القرء ان أى بسببه وهو من
القرء ان فكما كان الماء سببا في ظهور هذه الروائح المختلفة والطعوم المختلفة كذلك هي النيات سبب
في الاعمال الصالحة وغير الصالحة ومعلوم ان القرء ان مهداة كله ولكن بالتأويل في المثل المضروب
ضل من ضل وبه اهتدى من اهتدى فهو من كونه مثلام تتغير حقيقته وانما العيب وقع في عين الفهم
كذلك النية اعطت حقيقة تعلقها بالمنوى وكون ذلك المنوى حسنا او قبيحا ليس لها
وانما ذلك لصاحب الحكم بالحسن او القبح قال تعالى انا هديناه السبيل أى بيناه طريق السعادة
والشقاء ثم قال انما شاكر او انما كذورا هذا راجع للخطاب المكلف فان نوى الخير او شرا
الشرا ثم قال انما اتقى عليه الامن المحل من طيبة او خبيثة قال الله تعالى وعلى الله قصد السبيل أى
هذا الوجبة على نفسى كان الله يقول الذى يلزم جائب الحق ان يبين لكم السبيل الموصل الى سعادتك
وهذا انما هو في سبب خاص وسبب شقائهم أيضا انما هو في طريق خاص وليس هو الا العدول عن
طريق السعادة وهو الايمان بالله وبما جاء من عند الله مما ألزمنا فيه الايمان به * ولما كان العالم
في حال جهل بما في علم الله من تعيين تلك الطريق تعين الاعلام بها بصفة الكلام فلا بد من الرسول قال
الله تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا ولا نوجب على الله الاما أو جبهه على نفسه وقد أوجب
التعريف على نفسه بقوله تعالى وعلى الله قصد السبيل مثل قوله وكان حقا علينا نصر المؤمنين وقوله
كتب ربكم على نفسه الرحمة وعلى الحقيقة انما أوجب ذلك على النسبة لا على نفسه فانه تعالى
ان يجب عليه من هذا الواجب الشرعى فكانه لما تعلق العلم الالهى ازالا بتعين الطريق التى فيها
سعادتنا ولم يكن للعالم علم صورة التبليغ وكان التبليغ من صفة الكلام تعين التبليغ على نسبة
كونه متكلم بتعريف الطريق التى فيها سعادة العباد التى عينها العلم فأبان الكلام الالهى بترجته
عن العلم ما عينه من ذلك فكان الوجوب على النسبة فانما نسب مختلفة وكذلك سائر النسب الالهية
من ارادة وقدرة وغير ذلك وقد بينا محاضرة الاسماء الالهية ومجاورتها ومجاورتها في حلبة المناظرة
على ايجاد هذا العالم الذى هو عبارة عن كل ما سوى الله في كتاب عن مقامه قرب بونا عليه محاضرة ازية
على نشأة ابدية وكذلك في كتاب نشأة الجداول والدوائر لنا فقد علمت كيف تعلق الوجود بالالهى على

الحضرة الالهية ان كنت فطنا لعل السب وعلى هذا يخرج قوله تعالى يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا وكيف يحشر اليه من هو جليسه وفي قبضته سمع أبو يزيد قارنا يقرأ هذه الآية يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا فبكي حتى ضرب الدمع المنبر بل روى انه طار الدم من عينيه حتى ضرب المنبر وصاح وقال يا عجب كيف يحشر اليه من هو جليسه فلما جاء زماننا سئلت عن ذلك فقلت ليس العجب للامن قول أبي يزيد فاعلموا وانما كان ذلك لان المتقي جليس الجبار فيبقى سطوته والاسم الرحمن ماله سطوة من كونه الرحمن وانما الرحمن يعطى اللين والنعف والعضو والمقفرة فلذلك يحشر اليه من الاسم الجبار الذي يعطى السطوة والهيبة فانه جليس المتقين في الديان من كونهم متقين وعلى هذا الاسلوب تأخذ الاسماء الالهية كلها فتجد كل اسم حيث ورد في السنة النبوات اذا قصد حقيقة ذلك الاسم وتميزه من غيره دلالاتان دلالة على المسمى به ودلالة على حقيقته التي بها يتميز عن اسم آخر واعلم ان هؤلاء الرجال انما كان سبب اشتغالهم بمعرفة النية كونهم نظروا الى الكلمة وفيها فعلوا انها ما آلفت حروفها وجعت الالطهور نشأة قائمة تدل على المعنى الذي جعلت له في الاصطلاح فاذا تلفظ بها المتكلم فان السامع يكون همه في فهم المعنى الذي جاءت له فانه بذلك تقع الفائدة ولهذا وجدت في ذلك اللسان على هذا الوضع الخاص ولهذا لا يقول هؤلاء الرجال بالسمع المتقيد بالنغمات املوهمتهم ويقولون بالسمع المطلق فان السماع المطلق لا يؤثر فيهم الافهم المعاني وهو السماع الروحاني الالهي وهو سماع الاكبر والسمع المتقيد انما يؤثر في اصحاب النعم وهو السماع الطبيعي فاذا ادعى مدعى انه يسمع في السماع المتقيد بالالخان المعنى ويقول لولا المعنى ما تحركت ويذمى انه قد خرج عن حكم الطبيعة في ذلك يعني في السبب انحرافه فهو غير صادق وقدر انما من ادعى ذلك من المتشبهين المتطفلين على الطريقة وصاحب هذه الدعوى اذا لم يكن صادقا يكون سربيع القنبيجة وذلك ان هذا المدعى اذا حضر مجلس السماع فاجعل بالك منه فاذا التوا ان أخذ في القول بتلك النغمات المحركة بالطبع للمزاج تجده تحركا أيضا وسرت الاحوال في النفوس الحيوانية فحركت الهياكل حركة دورية بحكم استدارة القنك وهو اعنى الدور مما يدلك على ان السماع طبيعي لان الطبيعة الانسانية ماهي عن القنك وانما هي عن الروح المنفوخ منه وهي غير متخيزة فهي فوق القنك فالها في الجسم تحريك دوري ولا غير دوري وانما ذلك للروح الحيواني الذي هو تحت الطبيعة والقنك فلا تكن جاهلا بنشأتك ولا بمن يحركك فاذا تحركت هذا المدعى وأخذ الخلال ودار وقفز الى جهة فوق من غير دور وغاب عن احساسه بنفسه وبالمجلس الذي هو فيه ثم اذا فرغ من حله ورجع الى احساسه فاسأله ما الذي حركه فيقول ان القوال قال كذا وكذا فذلك المعنى حركني فقلت له ما حركك سوى حسن النعمة والفهم انما وقع لك في حكم اتبعية فالطبع حكم على حيوانيتك فلا فرق بينك وبين الجمل في تأثير النعمة فيك فيعز عليه مثل هذا الكلام وينتقل ويقول لك ما عرفني وما عرفت ما حركني فاسكت عنه ساعة فان صاحب هذه الدعوى تكون الغفلة مستولية عليه ثم خذ معه في الكلام الذي يعطى ذلك المعنى فقل له ما أحسن قول الله تعالى حيث يقول واتل عليه آية من كتاب الله تتفهم ذلك المعنى الذي كان حركه من صوت المعنى وحقيقته عنده حتى يتحسسه فيأخذ معن فيه ويتكلم ولا يأخذ لذات حال ولا حركة ولا قنك ولكن يفسسه ويقول لقد تتفهم هذه الآية معني جليلا من المعرفة بالله فما أشد فنيجه في دعواه فقل له يا أخى هذا المعنى بعينه هو الذي ذكرت لي انه حركك في السماع الباردة لما جاء به القوال في شعره بنغمته الطيبة فلا معنى سري فيك الخيال الباردة وهذا المعنى موجود فيما قد صنعتك وسقته بكلام الحق تعالى المدعى هو أعلى وأصدق وما رأيته ثم ترمع الاستحسان وحصول الفهم وكنت الباردة يتخطك الشيطان من المس كما قال تعالى وحجبتك عن غير النهم السماع الطبيعي فما حصل لك في سماعك الا الجهل بك فمن لا يفرق بين فهمه وحركته كيف يربح فلاحه فالسمع

عن عين التهم هو السماع الالهي. واذا ورد على صاحبه وكان قويا لما يرد به من الاجال فقاية فعله
 في الجسم ان ينجعه لا غير ويغيبه عن احساسه ولم يصد منه حركة أصلا بوجه من الوجوه مسوا كان
 من الرجال الاكابر والصغار هذا حكم الوارد الالهي القوي وهو الفارق بينه وبين حكم الوارد
 الطبيعي. فان الوارد الطبيعي كما قلنا يحرك الحركة الدورية والهيمن والتخبط فعل المجنون وانما ينجعه
 الوارد الالهي لسبب اذ كره ذلك وذلك ان نشأة الانسان مخلوقة من تراب قال تعالى منها خلقناكم
 وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة أخرى وان كان فيه من جميع العناصر ولكن العنصر الاعظم
 التراب قال تعالى فيه أيضا ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب فالانسان في عود
 وقيامه بعد عن أصله الاعظم الذي منه نشأته من أكثر جهاته فان عودده وقيامه وركوعه من روحه
 فاذا جاءه الوارد الالهي والوارد الالهي صفة القيومية وهي في الانسان من حيث جسميته بحكم
 العرض وروحه المدبر هو الذي كان يقيم ويقعده فاذا اشتغل الروح الانساني المدبر عن تدبيره بما
 يتقاه من الوارد الالهي من العلوم الالهية لم يبق للجسم من يحفظ عليه قيامه ولا يعود فيرجع الى
 أصله وهو لصوقه بالارض المعبر عنه بالاضجاع ولو كان على سرير فان السرير هو المانع له من وصوله
 الى التراب فاذا فرغ روحه من ذلك التلقى وصدر الوارد الى ربه رجع الروح الى تدبير جسده
 فاقامه من خبثته هذا سبب اضطباع الانبياء على ظهورهم عند نزول الوحي عليهم وما سمع قط عن نبي
 انه تخبط عند نزول الوحي هذا مع وجود الواسطة في الوحي وهو الملك فكيف اذا كان الوارد برفع
 الوسائط فلا يصح ان يكون منه قط غيبة عن احساسه ولا تغير عن حاله الذي هو عليه فان الوارد
 الالهي برفع الوسائط الروحية يسري في كلية الانسان ويأخذ كل عضو بل كل جوهر فرد فيه
 حظه من ذلك الوارد الالهي من لطيف وكثيف ولا يشعربذلك جليسه ولا يتغير عليه من حاله الذي
 هو عليه مع جليسه شيء فان كان يأكل يبق على أكله في حاله أو شربه أو وحده الذي هو فيه فان ذلك
 الوارد به وهو قوله تعالى وهو معكم أينما كنتم فمن كانت إنيته في ذلك الوقت حالة الاكل أو الشرب
 أو الحديث أو اللعب أو ما كان يبق على حاله فلما رأت هذه الطائفة الجلييلة هذا الفرق بين الواردات
 الطبيعية والروحية والالهية ورأت ان الالتباس قد طرأ الى من يزعم انه في نفسه من رجال الله
 تعالى اتفقوا ان يتصفوا بالجهل والتخبط فانه مثل الوجود الطبيعي فارتقت همته الى الاشتغال
 بالنيات اذ كان الله قد قال لهم وما أمر والاليعبدوا الله مخلصين له الدين والاخلاص في النية ولهذا
 ميدها بقوله ولم يزل مستخلصين وهو من الاستخلاص فان الانسان قد يخلص نيته للشيطان ويسمى
 مخلصا فلا يكون في عمله شيء وقد يخلص لشركه وقد يخلص لله فلهذا قال تعالى مخلصين له الدين
 لا لغيره ولا لحكم الشريعة فتخلوا نفوسهم بالصل في قبول الاعمال ونيل السعادات وموافقة الطلب
 الالهي منهم فيما كلفهم به من الاعمال الصالحة وهو المعبر عنه بالنية فتسبوا اليها الغلبة شغلهم
 وتحققوا ان الاعمال ليست مطلوبة لانفسها وانما هي من حيث ما قصد بها وهو النية في العمل
 كالمعنى في الكلمة فان الكلمة مأمية مطلوبة لنفسها وانما هي لما تضمنته فانظر يا أخي ما ادق نظر
 هذه الطائفة وهذا هو المعبر عنه في الطريق بمسألة النفس وقد قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم حاسبوا أنفسكم قبل ان تموتوا ولقيت من هؤلاء الرجال اثنين هما أبو عبد الله بن الجهاد وأبو
 عبد الله بن قسوم باشبيلية كان هذا مقامهما وكانا من أقطاب الرجال التيايين فشرعنا في هذا
 انقام تأسيهما وباحصا بهما وامتنالا لا مر رسول الله صلى الله عليه وسلم الواجب امتثاله في أمره
 بقوله حاسبوا أنفسكم وكان اشيا خنا يحاسبون أنفسهم على ما يتكلمون به وما يفعلونه ويقيدونه
 في دفتر فاذا كانوا بعد صلاة العشاء دخلوا في بيوتهم حاسبوا أنفسهم واحضروا دفترهم ونظروا فيما
 صدر منهم في يومهم من قول وعمل وقابلوا كل عمل بما يستحقه ان استحق استغفارا استغفروا وان

استحق نوبة تابوا وان استحق شكر اشكروا الى ان يفرغ ما كان منهم في ذلك اليوم وبعد ذلك
يتامون فرددنا عليهم في هذا الباب بتقييد الخواطر فكما تقدم ما تحدثنا به فهو ساسا وما تم به زائدا على
كلامنا وافعلنا وكنت احاسب نفسي مثلهم في ذلك الوقت فاحضر الدفتر واطالب ما يجمع ما خطر لها
وما حدثت به وما ظهر للحس من ذلك من قول وعمل وما نوت في ذلك الخاطر والحديث فقلت الخواطر
والفضول الا فيما يعني فهذه فائدة هذا الباب وفائدة الاشتغال بالنية وما في ما يفضل عنه أكثر من
هذا الباب فان ذلك راجع الى مراعاة الاتقان وهي عزيزة وبعد ان عرفت أصول هذه الطائفة
وما سبب شغلهم بذلك وان الله لهم أمر شرى وماله من ذلك من الاسرار والعلوم فاعلم أيضا مقامهم
في ذلك وماله من هذه الطائفة على قلب يونس عليه السلام فانه لما ذهب مقاضيا ظن ان الله لا يضيّق
عليه لما نسي عهد من سبق رجة الله فيه وما نظر ان ذلك الاتساع الا الهى الرحاني يكون
في حق غيره فتناله الله بل قصره على نفسه والغضب ظلمة القلب فاثرت اعلو منصفه في ظاهره فاسكن
في ظلمة بطن الخوت ماشاء الله لينبهه الله على حاله حين كان جنيبا في بطن أمه من كان يذره فيه وهل
كان في ذلك الموطن يتصور منه ان يغضب أو يغضب بل كان في كنف الله لا يعرف سوى ربه فردّه
الى هذه الحالة في بطن الخوت تعلما له بالفعل والتقول فتأدى في الظلمات ان لا اله الا انت سبحانه
اني كنت من الظالمين عذرا عن أمته في هذا التوحيد أي تفعل ما تريد وتبطل رحمتك على من تشاء
سبحانك اني كنت من الظالمين مشتق من الظلمة أي ظنيت جارت على وما انت طمئت بل ما كان في باطني
سرى الى ظاهري وانتقل النور الى باطني فاستنار فازال ظلمة المقاضية أي انشر فيه نور التوحيد
وانبسطت الرحمة فسرى ذلك النور في ظاهره مثل ما سرت ظلمة الغضب فاستجاب له ربه سبحانه فضاء
من انتم فغذفه الخوت من بطنه مولودا على الفطرة السلية فربو له آدم ولد آدم ولادتين سوى
يونس عليه السلام فخرج ضعيفا كالطفل كما قال تعالى وهو ستيم ورباه باليتيم فان ورقة ناعم لطيف
ولا ينزل عليه ذباب فان الطفل لضعفه لا يستطيع ان يزيل الذباب عن نفسه فغطاه بشجرة خاصيتها
لا يقر بها ذباب مع نعومة ورقها فان ورق اليتيم مثل القطن في النعومة بخلاف سائر ورق الاشجار
كلها فان فيها خشونة فانشأ الله عز وجل نشأة أخرى ولما رأته الطائفة ان يونس عليه السلام
ما اتى عليه الا من باطنه ومن صفته التي قامت به ومن قمده شغلوا نفوسهم بتحصيل النيات والقصد
في حركاتهم كلها حتى لا ينوون الا ما أمرهم الله به ان ينووه ويتصدوه وهذه غاية ما يقدر عليه رجال
الله وهذه الطائفة في الرجال قليلون فانه مقام ضيق جدا يحتاج صاحبه الى حضور دائم واكثر من كان
فيه أبو بكر الصديق رضي الله عنه ولهذا قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه في حرب البعثة فما هو الا
ان رأيت ان الله تعالى قد شرح صدر أبي بكر للتتال فعرفت انه الحق لعرفه عمر بأشغال أبي بكر باطنه
فاذا صدرت حركة في ظاهره فاتصدرا لامن ال وهو عزيز ولهذا كان من ينهم المقامات من المتقدمين
من أهل الكتاب اذا سمعوا أو قيل لهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كذا وكذا يقولون هذا
كلام ما خرج الامن ال أي هو كلام الهى ما هو كلام مخلوق فأنظر ما احسن العلم وفي أي مقام ثبتت
هذه الطائفة وبأي قاطعة استمكت جعلنا الله منهم خل اعمالهم في الباطن ومساكن السامعين منهم
الغيران والكنهوف وفي الامصار ما بناء غيرهم من عباد الله تعالى فكانوا لا يضعون ابنة على ابنة
ولا قصبة على قصبة وهكذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم الى ان اتقل الى ربه ما بنى قط مسكنا
لنفسه وسبب ذلك انهم رأوا الدنيا جسر امنصوب من خشب على نهر عظيم وهم عابرون فيه راحلون
عنه فهل رأيت احدا بنى على جسر خشب لا والله ولا سيما وقد عرف ان الامصار تنزل وان النهر يعظم
بالبول التي تأتي وان الجسور تحطم فكل من بنى على جسر قائم تعرض به لتلف فلان عمار الدنيا
كشف الله عن بصيرتهم حتى رأوها جسرا ورأوا النهر الذي بنيت عليه انه خمر لما بنوا الذي بنوا عليه

من القصور المشيدة فلم يكن لهم عيون يصرون بها ان الدنيا قنطرة خشب على نهر عظيم جرا ولا كان لهم سمع يسمعون به قول الرسول العالم بما اوحى الله به اليه ان الدنيا قنطرة فلا بالايمان غلوا ولا على الرؤية والكشف سجلوا بل هم كما قال الله فيهم وحسبوا ان لا تكون قنطرة فعموا وصموا ثم تاب الله عليهم في حال سماعهم من الرسول صلى الله عليه وسلم حين قال لهم ان الدنيا قنطرة واشياء ذلك فلا تشغلوا نفوسكم بعمارتها وانهموا فافترغ من قوله صلى الله عليه وسلم حتى رجع كثير منهم الى عمارهم وصممهم مع كونهم مسلمين مؤمنين واخبر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم بقوله ثم عموا وصموا كثير منهم بعد التوبة يقول مانفع القول فيهم وما عملوا به يا ولي لو فرضنا ان الدنيا باقية الالسننا تبصر رحلتنا عنها جيلا بعد جيل فن احوال هذه الطائفة مراعاتهم لقلوبهم واسرارهم متعلقة بالله من حيث معرفة نفوسهم ولا اجتماع لهم بالنهار مع الغافلين بل حركتهم ليلية ونظرهم في الغيب والغالب عليهم مقام الحزن فان الحزن اذا فقد من القلب خرب فالعارف يأكل الحلوى والعسل والمحقق الكبير يأكل الخنظل فهو كثير النقص لا يلتذ بنعمة أبدا مادام في هذه الدار لشغلها بما كلفه الله به من الشكر عليها القيت منهم بدنيسر عمر الفرقي ومدينة فاس عبد الله السعادي والعارفون بالنظر الى هؤلاء كالاطفال الذين لا عقل لهم يفرحون ويلتذون بخشخاشة فما ظنك بالمريدين فما ظنك بالعامية لهم التقدم الراحة في التوحيد ولهم المشافهة في الشهوانية يقدمون النبي على الالبيات لان التنزيه شأنهم كفضلة لاله الله وهي افضل كلمة جاءت بها الرسل والانبياء توحيدهم كوني عقلي ليسوا من اللهو في شيء لهم الحضور التام على الدوام وفي جميع الافعال اختصاصا بعلم الحياة والاحياء لهم اليد البيضاء فيعملون من الحيوان ما لا يعلمه سواهم ولا سيما من كل حيوان يمشی على بطنه لقربه من أصله الذي عنه تكون فان كل حيوان بعد عن أصله ينقص من معرفته بأصله على قدر ما بعد عنه الا ترى المريض الذي لا يتدبر على القيام والتعود ويبقى طريقا لنقصه وهو رجوعه الى أصله تراه فقيرا الى ربه مسكينا ظاهرا للضعف والحاجة بلسان الحال والمقال وذلك ان أصله حكم عليه لما قرب منه بقول الله تعالى خلقتكم من ضعف وقوله خلق الانسان ضعيفا فاذا استوى قائما وبعد عن أصله تفرعن وتجبروا وادعى القوة وقال انا فالرجل من كان مع الله في حال قيامه وضعفه كحاله في اضطباعه من المرض والضعف وهو عزيز لهم البحث الشديد في النظر في افعالهم وافعال غيرهم معهم من أجل النيات التي بها يتوجهون واليه ينسبون لشدة بختهم عنها حتى تخلص اهم الاعمال ويخلصوها من غيرهم ولهذا قيل فيهم النياتيون كما قيل للملازمة والصوفية لاحوال خاصة هم عليها فلم يعرفوا الها جس والهمة والعزم والارادة والقصد وهذه كلها احوال مقدمة للنية والنية هي التي تكون منه عند مباشرة افعاله وهي المعبرة في الشرع الالهى فنيها يجهنون وهي متعلق الاخلاص وكان عالمنا الامام سهل بن عبد الله يدقق في هذا الشأن وهو الذي نبه على نقر الخاطر وكان يقول ان النية هي ذلك الها جسر وانها انسب الاول في حدوث الهم والعزم والارادة والقصد فكان يعتمد عليه وهو الصحيح عندنا والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

(الباب الرابع والثلاثون)

في معرفة شخص تحقق في منزل الانفاس فعين بها اسرار ذكرها شعر

ان المحقق بالانفاس رحمان	فالعرش في حقه ان كان انسان
وان توجه نحو العين يطلبها	له العماد واحسان فاحسان
مقامه باطن الاعراف يسكنه	يزوره فيه انصار واعوان

كما له من وجود العين انسان
أو لاح باطنه تقول فرقان
فهو الكمال الذي ما فيه نقصان

له من الليل ان حقت آخره
ان لاح ظاهره تقول قرآن
قد جمع الله فيه كل منقبة

اعلم أيديك الله بروح القدس ان المعلومات مختلفة لانفسها فان الادراكات التي تدرك بها المعلومات مختلفة أيضا لانفسها كالمعلومات ولكن من حيث انفسها وذواتها لان حيث كونها ادراكات وان كانت مثله خلاف عند ارباب النظر وقد جعل الله لكل حقيقة مما يجوز ان يعلم ادراكا خاصا عادة لاحقيقة اعني محلها وجعل المدرك بهذه الادراكات لهذه المدركات عين واحدة وهي سنة اشياء سمع وبصر وشم ولمس وطعم وعقل وادراكات لاشياء ماعدا العقل ضروري ولكن الاشياء التي ارتبطت بها عادة لا تختلج أبدا وقد غلط في هذا جماعة من العقلاء ونسبوا الغلط للشم وليس كذلك وانما الغلط الحاكم «وأما ادراك العقل للمعقولات فهو على قسمين منه ضروري مثل سائر الادراكات ومنه مالميس بضروري بل يقتضي علمه الى ادوات ست منها الحواس الخمس التي ذكرناها ومنها القوة المفكرة ولا يحلوم معلوم يصح ان يعلمه مخلوق عن ان يكون مدركا بأحد هذه الادراكات واذا قلنا ان جماعة غلطت في ادراك الحواس فنسبت اليها الغلط وذلك انهم اذا كانوا في سفينة تجرى بهم مع الساحل رأوا الساحل يجرى ويجري السفينة فاعطاهم البصر مالميس بحقيقة ولا معلوم أصلا فانهم عالمون علمنا ضروريان الساحل لم يتحرك من مكانه ولا يقدر ان على انكار ما شاهدوه من التحرك وكذلك اذا طعموا سكرًا أو عسلا فوجدوه مزا وهو حلو علوا ضرورة ان حاسة الطعم غلطت عندهم ونسبت مالميس بصحيح والامر عندنا ليس كذلك ولكن التصور والغلط وقع من الحاكم الذي هو العقل لاس الحواس فان الحواس ادراكها لما تعطيه حقيقة بها ضروري كما ان العقل فيما يدركه بالضرورة لا يختلج وفيما يدركه بالحواس أو بالتذكر قد يغلط بما غلط حس قط ولا ما هو ادراكه ضروري فلا شك ان الحس رأى تحركا بلا شك ووجد طعم مزا بلا شك فادرك البصر التحرك بذاته وجاء عقل فحكم ان الساحل متحرك وان السكر مزمز وجاء عقل آخر فقال ان الخلط الصغرى قائم بعمل قوة الطعم فادرك المرارة وقال ذلك الخلط بين قوة الطعم وبين السكر فاذا انما ذاق الطعم المرارة الصغرى فقد اجتمع العقلان من الشخصين على ادراك المرارة بلا شك واختلف العقلان فيما هو المدرك للطعم فبان ان العقل غلط لا الحس فلا ينسب الغلط أبدا في الحقيقة الالهة لاشاهد وعندى في هذه المسئلة أمر آخر يخالف ما ذكره وهو ان الخلاوة التي في الخلق وغير ذلك من المطعومات ليست هي في المطعومات لامر اذا بحثت عليه وجدت حصة مذهبنا اليه وكذا الحكم في سائر الادراكات ولو كان في العادة فوق العقل مدرك آخر يحكم على العقل ويأخذ عنه كما يحكم العقل على الحس لفظ أيضا ذلك المدرك الحاكم على العقل فيما هو ضروري وكان يقول ان العقل غلط فيما هو ضروري فاذا تقرر هذا وعرفت كيف رتب الله المدركات والادراكات وان ذلك الارتباط أمر عادى فاعلم ان الله عبادا آخرين خرق لهم العادة في ادراكهم المعلوم فبهم من جعل له ادراكا ما يدرك بجميع القوى من المعقولات والمحسوسات بقوة البصر خاصة وآخر بقوة السمع وهكذا جميع القوى ثم بامور عرضية خلاف القوى من ضرب وحركة وسكون وغير ذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله شرب بيده بين كتي - فوجدت بردا ناما بين يدي - فقلت - لم الاقيلز والا - آخرين قد دخل في هذا العلم كل معلوم معقول ومحسوس مما يدركه المخلوق فهذا علم حاصل لا عن قوة من القوى الحسية والمعنوية فلهذا قلنا ان ثم سببا آخر خلاف هذه القوى تدرك به المعلومات وانما قلنا قد تدرك العلوم بغير قواها المعتادة فحكمنا على هذه الادراكات لمدركاتها المعتادة بالعادة من اجل المتفرس فيتنظر

صاحب الفراسة في الشخص فيعلم ما يكون منه وما خطر له في باطنه أو ما فعل وكذلك الزاجر واشباهه
وانما جئنا بهذا كله تأييداً لما تريد ان تنسبه الى أهل الله من الانبياء والاولياء فيما يدركونه من العلوم
على غير الطرق المعتادة فاذا ادركوها نسبوا الى تلك الصفة التي ادركوا بها المعلومات فيقال فلان
صاحب نظر أي بالنظر يدرك جميع المعلومات وهذا ذقته مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقلان
صاحب سمع وقلان صاحب طعم وصاحب نفس وانفاس يعني الشم وصاحب لمس وقلان صاحب
معنى وهذا خارج عن هؤلاء بل هو كما يقال في العامة صاحب فكر صحيح فمن الناس من اعطى النظر
الى آخر القوى على قدر ما اعطى وهو له عادة اذا استمر ذلك عليه لانه مشتق من العود أي يعود ذلك
عليه في كل نظرة أو في كل شم وما ثم غير ذلك وكذلك أيضاً تعلم ان الاسماء الالهية مثل هذا فان كل
اسم يعطى حقيقة خاصة وفي قوته ان يعطى كل واحد من الاسماء الالهية ما يعطيه جميع الاسماء قال
تعالى قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن اياتا تدعوا فله الاسماء الحسنى وكذلك لو ذكر كل اسم
لقال فيه ان له الاسماء الحسنى وذلك لاحدية المسمى فاعلم ذلك فمن الناس من يختص به الاسم الله
فتكون معارفه الالهية ومنهم من يختص به الاسم الرحمن فتكون معارفه رجائية كما كانت
في القوى الكونية يقال فيها معارف هذا الشخص نظرية وفي حق آخر سمعية فهو من عالم النظر
وعالم السمع وعالم الانفاس هكذا تنسب معارفه في الالهيات الى الاسم الالهى الذي فتح له فيه قنودج
فيه حقائق الاسماء كلها واذا علمت هذا أيضاً فاعلم ان الذي يختص بهذا الباب من الاسماء
الالهية لهذا الشخص المعين الاسم الرحمن والذي يختص به من القوى فينسب اليه قوة الشم
وتعلتها الروائح وهي الانفاس فهو من عالم الانفاس في نسبة القوى ومن الرجائين في مراتب
الاسماء فنقول ان هذا الشخص المعين في هذا الباب سواء كان زيدا أو عمرا معرفته رجائية
فكل أمر ينسب الى الاسم الرحمن في كتاب أو سنة فانه ينسب الى هذا الشخص فان هذا
الاسم هو المثل له ولهذا يقول الله وليس لاسم الهى عليه حكم الا بواسطة هذا الاسم على أى
وجه كان ولهذا نقول ان الله قد أبطن في مواضع رحته عذابه ونقمته كالمرضى الذي جعل
في عذابه بالمرض رحته به فيما يكفر عنه من الذنوب فهذه رحمة في تقمة وكذلك من انتقم منه في اقامة
الحكم من قتل أو ضرب فهو عذاب خاص فيه رحمة باطنة بها ارتفعت عنه المطالبة في الدار الآخرة
كما انه في نعمته في الدنيا على المسلم المذنب ابطن تقمة فهو يتنعم الآن بما به يتعذب لبطون العذاب فيه
في الدار الآخرة أو في زمان التوبة فان الانسان اذا تاب ونظر رفر فكمما تلذذه من المحرمات تعود
تلك الصور المستحضرة عليه عذابا وكان قبل التوبة حين يستحضرها في ذهنه يلتذ بها غاية اللذة
فسبحان من أبطن رحته في عذابه وعذابه في رحته ونعمته في نعمته ونقمته في نعمته فالمرضى أبدا
هو روح العين الظاهرة أى شئ كان فهذا الشخص لما كانت معرفته رجائية وكان الاسم الرحمن
استوى على العرش قال تعالى الرحمن على العرش استوى كانت همة هذا الشخص عرشية فكما
كان العرش للرحمن كانت الهمة لهذه المعرفة محلا للاستوائها فقبل همة عرشية ومقام هذا
الشخص باطن الاعراف وهو السور الذي بين أهل السعادة والشقاوة والاعراف رجال سيد كرون
وهم الذين لم تقدهم صفة كائى يزيد وغيره وانما كان مقامه باطن الاعراف لان معرفته رجائية
وهمة عرشية فان العرش مستوى الرحمن كذلك باطن الاعراف فيه الرحمة كما ان ظاهره فيه
العذاب فهذا الشخص له رحمة بالموجودات كلها بالعصاة والكفار وغيرهم قال تعالى لسيد هذا
المنام وهو محمد صلى الله عليه وسلم حين دعا على رعل وذ كوان وعصية بالعذاب والانتقام فقال اللهم
عليك بفلان وقلان وذكرا ما كان منهم ان الله ما بعثك سبائا ولا لعانا ولا مكن بعثك رحمة فنبى
عن الدعاء عليهم وسبهم وما يكرهون وأنزل الله تعالى وما أرسلناك الا رحمة للعالمين فعم العالم أى

اترجمهم وتدعوني لهم لا عليهم فيكون عوض قوله لعنهم الله تاب الله عليهم وهذا هم كما قال حين
 برحوه اللهم اهد قومي فانهم لا يعلمون يريد من كذبه من غير أهل الكتاب والمثناة من أهل الكتاب
 لا غيرهم فلهذا قلنا في حق هذا الشخص صاحب هذا المقام انه رحيم بالعصاة والكفار فاذا كان
 حاكما هذا الشخص واقام هذا وكان ممن يعين عليه شهادة في اقامة حد فشهده أو اقامه فلا يسميه
 الا من باب الرحمة ومن الاسم الرحمن في حق المحدث والمشهد عليه لا من باب الانتقام وطلب التشنق
 لا يقتضيه مقام هذا الاسم فلا يعطيه حانه هذا الشخص قال تعالى في قصة ابراهيم اني املك
 عذاب من الرحمن ومن كان هذا مقامه ومعرفة وهذا الاسم الرحمن ينظر اليه بعين من الاسرار
 ذوق ما بين نسبة الاستواء على العرش وما بين نسبة الاين الى العما هل هما على حد واحد أو مختلف
 ويعلم ما للحق من زعوت الخلال والطف معاين العما والاستواء اذ قد كان في العما ولا عرش
 فيوصف بالاستواء عليه ثم خلق العرش واستوى عليه بالاسم الرحمن وللعرش حد يتميز به عن العما
 الذي هو الاسم الرب وللعما حد يتميز به عن العرش ولا بد من انتقال من صفة الى صفة بما كان
 نعمته الله تعالى بين العما والعرش أو بأي نسبة ظهرت منهما اذ قد يتميز كل واحد منهما عن صاحبه
 بحدته وحقيقته كما غير العما الذي فوقه الهواء وتحت الهواء وهو السحاب الرقيق الذي يحمله الهواء
 الذي تحته وفوقه عن العما الذي ما فوقه هوا وما تحته هوا فهو عما غير مشمول فيعلم السامع ان
 العما الذي جعل للرب اينية انما هو عما غير محمول ثم جاء قوله تعالى هل ينظرون الا ان يأتيهم الله
 في ظلل من الغمام فهل هذا الغمام راجع الى ذلك العما فيكون العما حاملا للعرش ويكون العرش
 مستوى الرحمن فيجمع القيامة بين العما والعرش أو هو هذا المقام المنقسم الذي فوقه هوا وتحت
 هوا فصاحب هذا المقام يعطى علم ذلك كله ثم ان صاحب هذا المقام يعلم من العلوم الالهية
 من هذا النوع بالاسم الرحمن علم نزول الرب الى السماء الدنيا من العرش فيكون هذا النزول من العما
 فان العما انما ورد حين وقع السؤال عن الاسم الرب فقيل له أين كان ربنا قبل ان يخلق خلقه فقال
 كان في عما ما فوقه هوا وما تحته هوا فاسم كان المختار هو ربنا وقال ينزل ربنا الى السماء في ذلك
 هذا على ان نزوله الى السماء الدنيا من ذلك العما كما كان استواءه على العرش من ذلك العما فنسبته
 الى السماء الدنيا كنيته الى العرش لافرق فيما فارق العرش في نزوله الى السماء الدنيا ولا فارق العما
 في نزوله الى العرش ولا الى السماء الدنيا وكما أخبر النبي صلى الله عليه وسلم بقوله في هذا النزول الى السماء
 الدنيا هل من نائب فأتوب عليه هل من مستغفر فغفر له هل من سائل فأعطيه هل من داع فأجبه
 فهذا كله من باب رحته ولطفه وهذه حقيقة الاسم الرحمن الذي استنوت على العرش فترت هذه
 الصفة مع الاسم الرب الى السماء الدنيا فهو على ما أعلننا ان كل اسم الهوي يتضمن حكم جميع الاسماء
 الالهية من حيث ان المسمى واحد فيعلم صاحب هذا المقام من هذا النزول الرباني السماوي ما يختص
 بالاسم الرحمن منه الذي قال به هل من نائب هل من مستغفر فان الرحمن يطلب هذا القول بلا شك
 فهو اخط ما يعلم صاحب هذا المقام من هذا النزول بلا واسطة ويعلم نزول الرب من العما الى السماء
 بواسطة الاسم الرحمن لانه ليس للاسم الرب على صاحب هذا المقام سلطان فانه كما قلنا له الاسم الرحمن
 فلا يعلم من الاسم الرب ولا غيره أمرا الا بالاسم الرحمن فيعلم عند ذلك باعلام الرحمن اياه ما أراد ان
 ينزله من العما الى السماء وعلى هذا الوجه معرفته ثم ما يختص بعلمه صاحب هذا المقام بواسطة الاسم
 الرحمن علم قول الله تعالى ما وسعني أرضي ولا سمائي ووسعني قلب عبيدي المؤمن فائق بالاضافة
 في السعة والعبودية فلم يأخذ من الله الا قدر ما تعطيه الياء خاصة ويتضمن هذا عين عاينا بما فيه من
 العناية بعبد المؤمن فيأخذ من الاسم الرحمن بذاته وعلم بما فيه من سر الاضافة بحرف الباء
 فيأخذ من الله بترجمة الاسم الرحمن فيعلم ان السعة هنا المراد بها الصورة التي خلق الانسان عليها فانه

يقول ما ظهرت اسماء كاهن الا في النشأة الانسانية قال تعالى وعلم آدم الاسماء كلها أي الاسماء
 الالهية التي وجدت عنها الاكوان ولم تعطها الملائكة وقال صلى الله عليه وسلم ان الله خلق آدم على
 صورته والتميز عندنا توجده ان يعود على آدم فيكون فيه ردة على بعض النظائر من أهل الافكار
 ويتوجه ان يعود على الله لخلق جميع الاسماء الالهية فقلت ان هذه السعة انما قبلها قلب العبد
 المؤمن لكونه على الصورة كما قبلت المراد صورة الزايف دون ما لاحتماله فيه ولا صفاء ولم يكن هذا السعة
 يكونها شفاقة ولا للارض بكونها مستقلة فدل على ان خلق الانسان وان كان عن حركات فذكية هي
 أبوه وعن عناصر قابلة هي امه فان له في جانب الحق امر اما هو في آياته ولا في اتهامه ومن ذلك الامر
 وسع جلال الله تعالى اذ لو كان ذلك من قبل أيه الذي هو السماء او امه التي هي الارض أو منهما لكان
 السماء والارض أولى بأن يسعا الحق عن تولد عنهما لاسيما والله تعالى يقول نخلق السموات
 والارض أكبر من خلق الناس ولكن أكثر الناس لا يعلمون يريد في المعنى لافي الجرمة ومع هذا انما
 اختص الانسان بأمر اعطاه هذه السعة التي ضاق عنها السماء والارض فلم تكن له هذه السعة الامن
 حيث أمر آخر من الله فضل به على السماء والارض فكل واحد من العالم فاضل منضول فقد فضل
 كل واحد من العالم من فضله لحكمة الاقتدار والنقص الذي عليه كل ما سوى الله فان الانسان اذا
 زهاه هذه السعة واقترع على الارض والسماء جاءه قوله تعالى نخلق السموات والارض أكبر من
 خلق الناس واذا زهت السماء والارض بهذه الآية على الانسان جاءه ما قوله تعالى ما وسعني أرضي
 ولا سمائي ووسعني قلب عبيدي فأزال عنه هذا العلم ذلك وهو الغرور عنهما واقتصر الكل الى ربه
 وانحجب عن ذهوه ونفسه وقوله ولكن أكثر الناس لا يعلمون يدل على ان بعض الناس يعلم ذلك وعلم
 هذا من علمه منا من الاسم الرحمن الذي هو له وبه يتحقق فاسأل به خبير افرجه عند ما زهاه علم ما فضل به
 على السماء والارض وعلم من ذلك انه ما حصل له من الاسم الرحمن الا قدر ما كثر نعمه بما فيه دواؤه
 فان ذلك الامر الذي به فضل الله السموات والارض على هذا العبد هو ايضا من الاسم الرحمن ولكن
 ما جاد به على هذا العبد ولا نقول ان هذا طعن في كونه نسخة من العالم بل هو على الحقيقة نسخة
 جامعة باعتبار ان فيه شيئا من السماء بوجه ما ومن الارض بوجه ما ومن كل شيء بوجه ما لان جميع
 الوجوه فان الانسان على الحقيقة من جلة الخلق لا يقال فيه انه سماء ولا أرض ولا عرش ولكن
 يقال فيه انه يشبه السماء من وجه كذا والارض من وجه كذا والعرش من وجه كذا وعنصر النار
 من وجه كذا وركن الهواء من وجه كذا والماء والارض وكل شيء في العالم فيه الاعتبار يكون نسخة
 وله اسم الانسان كما للسماء اسم السماء ومن علوم صاحب هذا المقام نزول القرء ان فرقانا لا قرءا نا فاذا
 علمه قرءا نا فليس من الاسم الرحمن وانما الاسم الرحمن ترجم له عن اسم آخر الهى يتضمنه الاسم الرحمن
 فانه نزل في ليلة مباركة وهي ليلة القدر فعرف بنزوله مقتدير الاشياء وأوزانها وعرف بقدره منها كما نزل
 الرب في الثلث الباقي من الليل قال ليل محل النزول الزمانى للعق وصفته التي هي القرء ان وكان الثلث
 الباقي من الليل لنزول غيب محمد عليه السلام وغيب هذا النوع الانسانى فان الغيب ستر والليل
 ستر وسعى هذا الباقي من الليل الثلث لان هذه النشأة الانسانية لها البقاء دائما في دار الخلود فان
 الثلثين الاولين ذهبا بوجود الثلث الباقي والاخر من الليل الذي فيه نزول الحق فأوجب له البقاء
 أيضا وهو ليل لا يعقبه صباح أبدا فلا يذهب لكن ينتقل من حال الى حال ومن دار الى دار كما ينتقل
 الليل من مكان الى مكان امام الشمس وانما كان أمامها لئلا يذهب عينه اذ كان النور ينفذ في الظلمة
 وتنافيه غير ان سلطان النور أقوى فالنور ينفذ في الظلمة والظلمة لا تنفذ في النور وانما النور ينتقل فتظهر
 الظلمة في الموضع الذي لا عين للنور فيه ألا ترى الحق تسمى بالنور ولم تسم بالظلمة اذ كان النور وجودا
 والظلمة عدما واذا كان النور لا تغالبه الظلمة بل النور هو الغالب فكذلك الحق لا يغالبه لخلق بل الحق

هو القلب فسمى نفسه تورا فتذهب السماء وهو الثلث الاقل من الملبس وتذهب الارض وهو الثلث
 الثاني مع الليل موثقي الانسان في الدار الاخرة ابد الابدين الى غير نهاية وهو الثلث الباقي من الملبس
 وهو الولد عن هذين الابوين السماء والارض قنن القراءات في انبسط المباركة في الثلث الاخر منها وهو
 الانسان الكامل فنفرق فيه كل امر حكيم فتبين عن ابويه بالبقاء نزل به الروح الامير على قلبك هو محمد
 صلى الله عليه وسلم لا ترى الشارح كيف قال في ولد الزنى انه شر الثلاثة وكذلك في ولد الخلال انه خير
 الثلاثة من هذا الوجه خاصة من الماء الذي خلق منه الولد من الرجل والمرأة لما أراا الخروج وهو الذي
 تكون منه الولد وهو الامر الثالث حرمة الابوين بانسكاح ليخرج فكان تحريمهما على غير وجه
 مرتضى شرعا يسمى سفا حاقبيل فيه انه شر الثلاثة فجعله ثلاثة اثلاث الابوان ثنائ والولد ثلث ثالث
 كذلك قسم الليل على ثلاثة اثلاث ثنائ ذاهيان وهما السماء والارض وثلث باق وهو الانسان
 وفيه ظهرت صورة الرحمن وفيه نزل القراءات وانما سميت السماء والارض الملاان العظمة لهما من ذاتهما
 والاضاءة فيهما من غيرهما من الاجسام المستنيرة التي هي الشمس الميرة وأما لها فاذا زالت اشمس
 أظلمت السماء والارض فهذا يا اخي قد استندت علومالم تكن تعرفها قبل هذا وهي علوم هذا الشخص
 المحقق بنزلة الانفاس وكل ما أدركه هذا الشخص فانما أدركه من اروائه بالقوة الشمسية لا غير وقد
 رأيتهم جماعة بأشيلية وبككة وبيت المقدس وقاوضناهم في ذلك مساوصة تطرق كنه اني فادست
 طائفة أخرى من أصحاب الضر البصري بالعصر فكانت أسأل وأجاب وأسال وأجيب بمجرد النظر
 ليس بيننا كلام ولا اصطلاح بالنظر أصلا لكن كنت اذا نظرت اليه علمت جميع ما يريد مني واذا نظرت
 الي علم جميع ما اريده منه فيكون نشره الى سوا الوجودات ونفري اليه كنه فتحصل علما بجملة من غير
 كلام ويكني هذا التقدر من بعض علم هذا الشخص فان علومه كنه تاحطاباها هي أراد أن يعرف مما
 ذكرناه شيئا فليعرف الفرق بين في قوله في غما وبين استوى في قوله الرحمن على العرش
 استوى ولم يقل في كما قال في السماء وفي انبيل وقد تبين لي في كل ما ذكرناه مقام جمع الجمع ومقام
 الجمع ومقام التفرقة ومقام غير المراتب والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

• (الباب الخامس والثلاثون) •

في معرفة هذا الشخص الخفي في منزل الانفاس واسرار له بعد موته شعر

العبد من كان في حال الحياة به	عنه بعد موته الجسم واروح
والعبد من كان في حال الجباب به	نورا كشرا في ذات الارض من يوح
فحالة الموت لا دعوى تصاحبها	كما الحياة لها الدعوى بتصریح
في حق قوم وفي قوم تكون لهم	تلك الدعوى بأيمان وتلويح
فان فهمت الذي قلنا مقت به	وزمانته عن نقص وترجيح
وكنيت عن تركه حقا لله	ولا سبيل الى لمع وتجریح
وان جهلت الذي قلناه جئت الى	دار السؤال بصدر غير مشروح

اعلم أيديكم الله بروح القدس ان هذا الشخص المحقق في منزل الانفاس أي شخص كان فان حاله بعد موته
 يخالف سائر احوال الموقظ فلهذا كرا ولا حصر ما أخذ أهل الله العلوم من الله كما قررناه في الباب قبل
 هذا اول ذكر مالههم وآثار تلك المآخذ في ذواتهم فلنقل اعلم يا اخي ان علم أهل الله المأخوذ من انكشاف
 على صورة الايمان سواء فكل ما يقبله الايمان عليه يكون كشف أهل الله فانه حق كله واشهر به
 وهو النبي صلى الله عليه وسلم مخبر به عن كشف صحيح وذوات العلماء بالله تعالى تكون على صفة الشيء
 الذي تأخذ منه العلم بالله أي نبي كان واعلم ان الصفات على نوعين صفات نفسية وصفات معنوية

فالصفات المعنوية في الموصوف هي التي اذ ارفعتهما عن الذات الموصوفة بها لم ترتفع الذات التي كانت موصوفة بها والصفات النفسية هي التي اذ ارفعتهما عن الموصوف بها ارتفع الموصوف بها ولم يبق له وجود في الوجود العيني ولا في الوجود العقلي حيث ما رفعتها ثم انه ما من صفة نفسية للموصوف وهي التي ليست بشئ زائد على ذاته الا ولها صفة نفسية بها يمتاز بعضها عن بعض فانه قد تكون ذات الموصوف مركبة من صفتين نفسيتين الى ما فوق ذلك وهي الحدود الذاتية وهذا باب مغلق ولو اقتضاه لظهر ما يذهب العقول ويزيل الثقة بالمعلوم وربما كان يؤول الامر في ذلك الى ان يكون السبب الاول من صفات نفس الممكات كما انك اذا جعلت السبب الاول شرطاً في وجود المشروط ورفعت الشرط ارتفع المشروط بلا شك ولا يلزم العكس فهذا يطرد ولا ينعكس فتركاه مقتضاه لا تجد مفتاحه فتقصه واذا كان الامر عندنا وعند كل عاقل بهذه المثابة فقد علمت ان الصفات المعنوية معان لا تقوم بأنفسها وماله اظهر الا في عين الموصوف والصفات النفسية معان وهي عين الموصوف والمعاني لا تقوم بأنفسها فكيف تكون هي عين الموصوف لا غيره فيوصف الشئ بنفسه وصار قائماً بنفسه من حقيقة الا يقوم بنفسه فان كل موصوف هو مجموع صفاته النفسية والصفات لا تقوم بأنفسها وما ثم ذات غيرها تتجمعها حتى تظهر وقد نبهتكم على امر عظيم لتعرف لماذا يرجع علم العقلاء من حيث افكارهم ويتبين لك ان العلم الصحيح لا يعطيه الله ولا ما قررت العقلاء من حيث افكارهم وان العلم الصحيح انما هو ما يشده الله في قلب العالم وهو نور الهي يختص به من يشاء من عباده من ملك ورسول ونبي وولي ومؤمن ومن لا كشف له لاهل له ولهذا اجاب الرسل والتغريف الالهى بما تحيله العقول فتضطر الى التأويل في بعضها لتقبله وتضطر الى التسليم والعجز في أمور لا تقبل التأويل أصلاً وغايتة ان يقول له وجه لا يعلمه الا الله لا تقبله عقولنا وهذا كله تأنيس للنفس لاهل حتى لا ترد شيئاً مما جاء به النبوة هذا حال المؤمن العاقل واما غير المؤمن فلا يقبل شيئاً من ذلك وقد وردت اخبار كثيرة مما تحيلها العقول منها في الجناح العالى ومنها في الحقائق وانقلاب الاعيان فاما التي في الجناح العالى فالموصوف الحق به نفسه في كتابه او على لسان رسوله مما يجب الايمان به ولا يقبله العقل بدليله على ظهوره الا ان يؤوله بتأويل بعيد فإيمانه انما هو تأويله لا بالخبر ولم يكن له كشف الهى كما كان للنبي صلى الله عليه وسلم فيعرف مراد الحق في ذلك الخبر فوصف نفسه سبحانه بالطرفية الزمانية والمكانية ووصفه بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم وجميع الرسل وكلهم على لسان واحد في ذلك لانهم يكلمون عن ال واحد والعقلاء أصحاب الافكار اختلفت مقالاتهم في الله تعالى على قدر نظرهم قال له الذي يعبد بالعقل مجرداً عن الايمان كأنه بل هو اله موضوع بحسب ما أعطاه فظهر ذلك العقل فاختلفت حقيقته بالنظر الى كل عقل وتفاوتت العقول وكل طائفة من أهل العقول تجهل الاخرى بالله وان كانوا من النظائر الاسلاميين المتأولين فكل طائفة تكفر الاخرى والرسول من آدم الى محمد عليهم السلام ما نقل عنهم اختلاف فيما ينسبونه الى الله من النعوت بل كلهم على لسان واحد في ذلك والكتب التي جاؤا بها كلها تنطق في حق الله بلسان واحد ما اختلف منها اثنان بل يصدق بعضهم بعضاً مع طول الازمان وعدم الاجتماع وما بينهم وبين الفرق المنازعين لهم من العقلاء وما اختلف نظامهم وكذلك المؤمنون بهم على بصيرة فهم المسلمون الذين لم يدخلوا نفوسهم في تأويل فهم أحد رجلين اما رجل آمن وسلم وجعل علم ذلك اليه ان مات وهو المقلد واما رجل عمل بما علم من فروع الاحكام واعتقد الايمان بما جاء به الرسل والكتب فكشف الله عن بصيرته وصيرته ذات بصيرة في شأنه كما فعل بنبيه ورسوله وأهل عناية فكاشف وابصر ودعا الى الله تعالى على بصيرة كما قال في حق نبيه صلى الله عليه وسلم مخبراً أدعوا الى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني وهؤلاء هم العلماء بالله العارفون وان لم يكونوا رسل ولا انبياء فهم على بينة من ربهم في علمهم به وبما جاء من عنده

وكذلك وصف نفسه بكثير من صفات الخلقين من انجي والاتبان والتجلى للاشياء والحدود والجب والوجه والعين والاعين والبدن والرضي والكراهة والغضب والفرح والتبشش في كل خبر صحيح ورد في كتاب اوسنة والاخبار اكثر من ان تحصى مما لا يقبلها الا مؤمن بها من غير تأويل أو بعض ارباب النظر من المؤمنين بتأويل اضطره اليه ايمانه فانظر مرتبة المؤمن ما اعزها ومرتبة أهل الكشف ما اعظمها حيث الحقت اصحابها بالرسول والانبياء فيما خصوا به من العلم الالهى لان العلماء ورثة الانبياء وما ورثوا ديارا ولا درهما بل ورثوا العلم بقوله صلى الله عليه وسلم انما عثر الانبياء لا نورث ما تركناه صدقة فمن كان عنده شيء من هذه الدنيا فليوقضه صدقة على من يراه من الاقربين الى الله فهو النسب الحقيقي اوزير هديه ولا يترك شيئا يورث عنه ان اراد ان يلحق بهم ولا يرث أحدا فالحمد لله الذي أعطانا من هذا المقام الخط الوافر فهذا بعض ما ورد علينا من الله عز وجل في الله تعالى من الاوصاف * واما قلب الحقائق فلا خلاف بين العقلاء في انه لا يكون فدل دليل العقل ان القاصر من جهة فذكره ونظره لامن جهة ايمانه وقبوله اذ لا عقل من الرسل وأهل الله ان الاعيان لا تتقلب حقيقة في نفسها وان الصفات والاعراض في مذهب من يقول انها اعيان موجودة لا تقوم بأنفسها ولا بداهة من محل قائم بنفسه او غير قائم بنفسه لكنه في قائم بنفسه ولا يتمثال الاول السواد مثلا أو أى لون كان لا يقوم الا بعمل يقال فيه لتسام السواد به اسود ومثال الثاني السواد المشرق مثلا فالسواد هو المشرق فانه نعمت له فهذا معنى قولنا أو غير قائم بنفسه لكنه في قائم بنفسه وهذه مسألة خلاف من النظار هل يقوم المعنى بالمعنى فمن قائل به ومن مانع من ذلك وقد ثبت ان جميع الاعمال كلها اعراض وانها تنفى ولا بقاء لها وانها ليس لها عين موجودة بعد ذهابها ولا توصف بالانتقال وان الموت اما عرض موجود في الميت في مذهب بعض النظار واما نسبة اقتراق بعد اجتماع وكذا جميع الالوان في مذهب بعضهم وهو الصحيح الذى يقتضيه الدليل وعلى كل حال فانه لا يقوم بنفسه ووردت الاخبار النبوية بما يناقض هذا كله مع كوننا مجمعين على ان الاعمال اعراض أو نسب فقال الشارع وهو الصادق صاحب العلم الصحيح والكشف الصريح ان الموت يجاء به يوم القيامة في صورة كبش الملح يعرفه الناس ولا ينكره أحد فيذهب بين الجنة والنار روى ان يحيى عليه السلام هو الذى ينجيه ويذبحه بثفرة في يده والناس ينظرون اليه وورد في الخبر ايضا ان عمل الانسان يدخل معه في قبره في صورة حسنة أو قبيحة فيسأله صاحبه من انت فيقول له انا عملاك وان مانع الزكاة يأتيه ماله ثجا عا اقرع له زبيبتان وامثال هذا في الشرع لا تحصى كثرة فاما المؤمنون فيؤمنون بهذا كله من غير تأويل واما أهل النظر من أهل الايمان وغيرهم فيقولون جل هذا على ظاهره محال عتلا وله تأويل فيسأولونه بحسب ما يعطيه نظرهم فيه ثم يقول أهل الايمان منهم عقيب تأويلهم والله اعلم يعنى في ذلك التأويل الخاص الذى ذهب اليه هل هو المراد لله أولا * واما حله على ظاهره محال عندهم بجله واحدة والايمان انما يتعلق بانظر الشارع به خاصة هذا هو اعتقاد أهل الافكار وبعد ان ينالك هذه الامور ومراتب الناس فيها فانها من هذا الباب الذى نحن بصدده فاعلم انه مانع الذات أو جدها الله تعالى فضلا منه عليها قائمة بأنفسها وكل ما وصفت به فنسب واضافات بينها وبين الحق من حيث ما وصفت فاذا أوجدها الموجد قيل فيه انه قادر على الابداد ولولا ذلك ما أوجد واذا خصص الممكن بأمر دون غيره مما يجوز ان يقوم به قيل مريد ولولا ذلك ما خصصه بهذا دون غيره وسبب هذا كله انما عليه حقيقة الممكن فالممكنات اعطت هذه النسب فافهم ان كنت ذالبا ونظرا الهى وكشف رحمانى وقد قررنا في الباب الذى قبل هذا ان ما اتخذ العلوم من طرق مختلفة وهى السمع والبصر والشم والذوق والطعم والعقل من حيث ضرورياته وهى ما يدركه بنفسه من غير قوة أخرى ومن حيث فكره العبد ايضا مما يرجع الى طرق الحواس أو الفنون ورويات والبدعيات لا غير فذلك يسمى علما والامور

العارضة الحاصلة عنها العلوم أيضا ترجع الى هذه الاصول لا تنفك عنها وانما سميت عوارض من أجل
جرى العادة في ادراك الالوان ان اللمس لا يدركها وانما يدركها البصر فاذا أدركها اللمس باللمس
وقد رأى بذلك فقد عرض لحاسة اللمس ما ليس من حقيقتها في العادة ان تدركه وكذلك سائر الطرق
اذا عرض لها أدرك ما ليس من شأنها في العادة ان يدركها يقال فيه عرض لها وانما فعل الله تعالى
هذا تنبيهنا ان ما ثم حقيقة كما زعم أهل النظر لا ينفذ فيها الاقتدار الالهى بل تلك الحقيقة انما هي
بجعل الله لها على تلك الصورة وانما ما أدركت الاشياء المربوط ادراكها بها من كونها بصرا ولا غير
ذلك يقول الله بل يجعلنا في ذلك جميع العلوم كلها بحقيقة واحدة من هذه الحقائق اذا شاء الحق فلهذا
قلنا عرض لها ادراك ما لم تجر العادة باذراكها اياه فتعلم قطعانه عز وجل قد يكون مما يعرض لها ان
تعلم وترى من ليس كمثله شيء وان كانت الادراكات لم تدرك شيئا قط الا ومثله أشياء كثيرة من جميع
المدركات ولم يتف سبحانه عن ادراكه قوة من القوى التي خلقها الا البصر فقال لا تدركه الابصار فنع
ذلك شرعا وما قال لا يدركه السمع ولا العقل ولا غيرهما من الموصوف بها الانسان كما لم يقل أيضا ان غير
البصر يدركه بل ترك الامر سبهما واظهر العوارض التي تعرض لهداه القوى في معرض التنبيه اذ ربما
وضع ذلك في رؤيتنا من ليس كمثله شيء كما رأى انا اول مررت وسمعنا اول مسموع وشمنا اول مشموم
وطعمنا اول مطعم ولمسنا اول ملموس وعقلنا اول معقول مما لم يكن له مثل عندنا وان كان له امثال
في نفس الامر ولكن في أولية الادراك سر عجيب في نقي المسألة له فقد أدرك المدرك من لا مثل له عندنا
فيقبيسه عليه وكون ذلك المدرك يقبل لذاته المثل ولا يقبله حكم آخر زائد على كونه لا يحتاج اليه
في الادراك ان كنت ذافطنة بل نقول التوسع الالهى يقتضي ان لا مثل في الاعيان الموجودة وان
المثلية امر معقول متوهم فانه لو كانت المثلية صحيحة ما امتاز شيء عن شيء مما يقال هو مثله فذلك الذي
امتاز به الشيء عن الشيء هو عين ذلك الشيء وما لم يتميز عن غيره فاهو الاعين واحدة فان قلت رأيت
منفردا مفارفا يتصل هذا عن هذا مع كونه مماثل في الحد والحقيقة يقال لك أنت الغالط فان
الذي وقع به الانفصال هو المعبر عنه بأنه ذلك العين وما لم يقع به الانفصال هو الذي توهمت انه مثل
وهذا من النقص مسائل هذا الباب قائم أحد لا يتقدر على انكار الامثال ولكن بالحدود لا غير ولهذا
نطلق المثلية من حيث الحقيقة الجامعة المعقولة لا الموجودة فالامثال معقولة لا موجودة فنقول
في الانسان انه حيوان ناطق بلا شك وان زيد ليس هو عين عمرو من حيث صورته وهو عين عمرو من
حيث انسانيته لا غير واذا لم يكن غيره في انسانيته فليس مثله بل هو هو فان حقيقة الانسانية لا تتبع بعض
بل هي في كل انسان بعينه لا يميزه منها فلا مثل لها وهو كذا جميع الحقائق كلها فلم تصح المثلية اذا
جعلها غير عين المثل فزيد ليس مثل عمرو من حيث انسانيته بل هو هو وليس زيد مثل عمرو في صورته
فان الفرق بينهما مظهر ولو لا الفارق لالتبس زيد بعمرو ولم تكن له معرفة بالاشياء فآدرك المدرك أى
شيء أدرك الا من ليس كمثله شيء وذلك ان الاصل الذي ترجع اليه في وجودنا وهو الله تعالى ليس كمثله
شيء فلا يكون ما يوجد عنه الا على حقيقة انه لا مثل له فانه كيف يخلق ما لا تعطيه صفته وحقيقته
لا تقبل المثل فلا بد ان يكون كل جوهر فرد في العالم لم يقبل المثل ان كنت ذافطنة ولب فانه ليس في الاله
حقيقة تقبل المثل فلو كان قبول المثل موجودا في العالم لاستند في وجوده من ذلك الوجه الى غير
حقيقة الهية وما ثم موجود الا الله ولا مثل له فخاف الوجود شيء له مثل بل كل موجود مقيض عن غيره
بحقيقة هو عليها في ذاته وهذا هو الذي يعطيه الكشف والعلم الالهى الحق فاذا أطلقت المثل على
الاشياء كما تقر فاعلم اني أطلق ذلك عرفا قال الله تعالى أم أمثالكم اى كما انطلق عليكم اسم الامة
كذلك ينطلق اسم الامة على كل دابة وطائر يطير بجناحيه وكما نقول ان كل أمة وكل عين في الوجود
مما سوى الحق فتقرر في ايجادها الى سوجد نقول تلك النسبة في كل واحد انه مثل للآخر في الاقتدار

الى الله وبهذا يصح قطعاً ان الله ليس كمثل شئ بزيادة الكاف أو بفرض المثل فانك اذا عرفت ان كل
محدث لا يقبل المثل كما قرنا لك فالحق اولى بهذه الصفة فلم تنبئ المنلية الواردة في القرآن وغيره
الافى الافتقار الى الله الموجود اعيان الاشياء ثم ارجع واقول ان كل واحد من أهل الله لا يتخلو من ان
يكون قد جعل علم هذا الشخص بالاشياء في جميع القوى أو في قوة بعينها كما قرنا اما في الشئ وهو
صاحب علم الانفاس واما في النظر فيقال هو صاحب نظر * واما الضرب فهو من باب اللبس بطريق
خاص ولذلك كنى عن ذلك بوجوده بربد الانامل فينبى صاحب تلك الصفة التي بها تحصل العلوم اليها
فيقال هو صاحب كذا كما قرنا ان الصفة هي عين الموصوف في هذا الباب اعني الصفة النفسية فكما
رجع المعنى الذي يقال فيه انه لا يقوم بنفسه صورة قائمة بنفسها رجعت الصورة التي هي هذا العالم
معنى لتحقها بذلك المعنى وتألفها به كما تألفت هذه المعاني فصارت ذوات قائمة بنفسها يقال فيها جسم
وانسان وقرس ونبات فافهم فيصير صاحب علم الذوق ذوقاً وصاحب علم الشم شماً ومعنى ذلك انه
يفعل في غيره ما فعل الذوق فيه ان كان صاحب ذوق او ما فعل الشم فيه ان كان صاحب شم فقد التحق
في الحكم بعمناه وصار هو في نفسه معنى يدرك به المدرك الاشياء كما يدرك الرائي بالنظر في المرآة
الاشياء التي لا يدركها في تلك الحالة بغير المرآة وكان للشيخ أبي مدين ولد صغير من سوداء وكان
أبو مدين صاحب نظر فكان هذا الصبي وهو ابن سبع سنين ينظر ويقول أرى في البحر في موضع
صفته كذا وكذا سفتنا وقد جرى فيها كذا وكذا اذا كان بعد ايام وتبين تلك السفن الى بجاية مدينة
هذا الصبي التي كان فيها يوجد الامر على ما قاله الصبي فيها فيقال اعني سم ترى فيقول بعيني ثم يقول
لانما أراه بقلبي ثم يقول لانما أراه بوالدي اذا كان حاضرًا ونظرت اليه رأيت الذي اخبرتككم به واذا
غاب عني لا أرى شيئاً من ذلك وفي الخبر الصحيح عن الله تعالى في العبد الذي يتقرب اليه بالتواضع حتى
يحببه فاذا احببته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به الحديث فيه يسمع ويصبر ويتكلم
ويطش ويسعى فهذا معنى قولنا يرجع اخفق للمثل صورة معنى ما تحتق به فكان ذلك الصبي ينظر بآية
كما ينظر الانسان بعينه في المرآة اتفاهم وهكذا كل صاحب طريق من طرق هذه القوى وقد تجمع
لكل واحد فيرى بكل قوة وبشم بكل قوة وهو اتم الجماعة * واما احوالهم بعد موتهم فعلى قدر
ما كانوا عليه في الدنيا من التفرغ لامر ما معبراً او امور مختلفة على قدر ما تحتقوا به في التفرغ له وهم
في الآخرة على قدر احوالهم في الدنيا فان كان في الدنيا عبداً كان في الآخرة ملكاً محضاً ومن كان
في الدنيا يتصف بالملك ولو في جوارحه انها ملك له تنقص من ملكا في الآخرة بقدر ما استوفاه في الدنيا
ولو اقام العدل في ذلك ودرسه فيما اوجب الله عليه ان يبصره فيه شرعاً وهو يرى انه مالت لذلك اغفله
طرات منه فان وبال ذلك يعود عليه ويؤثر فيه فلا اعز في الآخرة من يبلغ في الدنيا غاية الذل في جناب
الحق في الحقيقة ولا اذل في الآخرة من يبلغ في الدنيا غاية العرة في نفسه ولو كان ممنوعاً في الدنيا
ولا يريد بعض الدنيا ان يكون فيها ملكاً بل ان يكون صفته في نفسه العرة وكذلك الدلة واما من يكون
في ظاهر الامر ملكاً وغير ذلك فلا يالى في اى مقام وفي اى حال اقام الحق عبده في ظاهره وانما الاعتبار
في ذلك حاله في نفسه ذكرك عبد الكريم بن هوازن القشيري في بعض كتبه وغيره عن رجل
من الناس انه دفن رجلاً من الصالحين فلما جعله في قبره نزح الكفن عن خده ووضع خده على التراب
فتفتح الميت عينيه وقال يا هذا اتدلى بين يدي من اعزني فتعجب من ذلك وخرج من القبر ورأيت
انما مثل هذا لعبد الله صاحب الحبشى في قبره ورآه غاسلاً وقد هاب ان يفسله في حديث ملو يل فتفتح
عينيه في الغسل وقال له اغسل فم احوالهم بعد الموت انهم احياء بالحياة النفسية التي بها يسبح
كل شئ ومن همته بعبده في حال عبادته في حياته بحيث يكون به من الداخل فيه حتى
لا يتغير عليه الحال ان كان صاحب نفس فاذا مات ودخل احد بعدد معبده ففعل فيه ما لا ياتي به احبه

الذي كان بعمره ظهرت فيه آية وهذا قدر ويناؤه في حكاية عن أبي يزيد البطامي كان له بيت يتعبد فيه
يسمى بيت الاربار فاسمات أبو يزيد بقي البيت محفوظا محترما لا يفعل فيه الا ما يليق بالمساجد فاتفق انه
جاء رجل فبات فيه قيل وكان جنبا فاحترقت عليه ثيابه من غير نار معه مودة ففقر من البيت فما كان
يدخله أحد ففعل فيه ما لا يليق الا ويرى آية فيسبق أثر مثل هذا الشخص بعد موته بفعل مثل ما كان
يفعله في حياته سواء وقد قال بعضهم وكان محبا في الصلاة يارب ان كنت اذنت لاحد ان يصلي في قبري
فاجعلني ذلك فرق وهو يصلي في قبره وقد مر رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة اسرته بقبور موسى عليه
الصلاة والسلام وهو يصلي في قبره ثم عرج به الى السماء وذكر الاسراء وما جرى له فيه مع الانبياء ورأى
موسى في السماء السادسة وقد رآه وهو يصلي في قبره فن احواله بعد موته مثل هذه الاشياء لا فرق
في حقه بين حياته وموته فانه كان في زمان حياته في الدنيا في صورة الميت حاله الموت فجعله الله في حال
موته كمن حاله الحياة جزاء وفاقا ومن صفات صاحب هذا المقام في موته انه اذا نظر الناظر في وجهه
وهو ميت يقول فيه حي واذا نظر الى محبس عروقه يقول فيه ميت فيحار الناظر فيه فان الله جمع له بين
الحياة والموت في حال حياته وموته وقد رأيت ذلك لوالدي رحمه الله فانا قد فادنا على شك مما كان عليه
في وجهه من صورة الاحياء ومما كان عليه من سكون عروقه وانقطاع نفسه من صورة الاموات وكان
قبل ان يموت بخمسة عشر يوما اخبرني بموته وانه يموت يوم الاربعاء وكذلك كان فلما كان يوم موته
وكان مريضا شديدا المرض استوى قاعدا غير مستند وقال يا ولدي اليوم يكون الرحيل واللقاء فقلت له
كتب الله سلامك في سفرك هذا وبارك لك في لقائك ففرح بذلك وقال لي جرد الله يا ولدي عن خيرا
فكل ما كنت اسمعه منك ولا اعرفه وربما كنت انكر بعضه هو ذا انا اشهد ثم ظهرت علي جبينه لمعة
بيضاء تتخالف لون جسده من غير سوء انها نور يتلا لا فتشرع بها الوالد ثم ان تلك اللمعة انتشرت على وجهه
الى ان عمت بدنه فقبلت يده ووادعته وخرجت من عنده وقلت له انا اسير الى المسجد الجامع الى ان
يأتيني نعيك فقال لي رح ولا تترك أحدا يدخل علي وجمع أهله وبناته فلما جاء الظهرياء في نعيه فجئت
اليه فوجدته على حالة يشك الناظر فيه بين الحياة والموت وعلى تلك الحالة دفناه وكان له مشهد عظيم
فسيحان من يختص برحمته من يشاء فمما حب هذا المقام حياته وموته سواء وكل ما قدمناه في هذا
الباب من العلم هو علم صاحب هذا المقام فانه من علم الانفاس ولهذا ذكرنا ذلك والله يقول الحق
وهو يهدي السبيل

(الباب السادس والثلاثون)

في معرفة العيسويين واصلهم شعر

كل من احب حقيقته	وشقى من علا الحجب
فهو عيسى لا ينال به	عندنا شئ من الريب
فلقد اعطت سميته	رتبة تسو على الرتب
بتهوت القدس تعرفه	في صريح الوحي والكتب
لم ينلها غير وارثه	عينت في سالف الحقب
فسرت في الكون همته	في اعاجم وفي عرب
فها تحظى نفوسهمو	وبها ازالة التوب

اعلم أيديك الله انه لما كان شرع محمد صلى الله عليه وسلم تضمن جميع الشرائع المتقدمة وانه ما بقى له
حكم الا ما قرنته الشريعة المحمدية فبتقريرها ثبتت فتعبدنا بها نفوسنا من حيث ان محمد عليه السلام

قررها لا من حيث ان النبي المخصوص بها في وقته قرررها فلماذا أوتي رسول الله صلى الله عليه وسلم
جوامع الحكم فاذن على جميع العالم المكلف اليوم من الانس والجن بمجدي اذ ليس في العالم اليوم
شرع الهى سوى هذا الشرع المجدي فلا يخالف هذا العامل من هذه الامة من ان يصادف في عمله
بما يشق له منه في قلبه وطريقه ويتحقق به طريقه من طرق نبي من الانبياء المتقدمين مما تضمنته هذه
الشرعية وقررت طريقته وصحبتها نتيجته فاذا فتح له في ذلك فانه ينسب الى صاحب تلك الشرعية
فيقال فيه عيسى او موسى او ابراهيمي وذلك لتحقيق ما عجز له من المعارف وتظهر له من المقام من جملة
ما هو تحت حيلة شريعة محمد صلى الله عليه وسلم فيقير تلك النسبة أو بذلك النسب من غيره ليعرف
انه ما ورث من محمد صلى الله عليه وسلم الا ما لو كان موسى أو غيره من الانبياء حيا واتبعه ما ورث
الا ذلك منه ولما تقدمت شرائعهم قبل هذه الشرعية جعلنا هذا العارف وارثا اذ كان الورث
للاخر من الاول فلولا ان يكون لذلك الاول شرع مقرر قبل تقرير محمد صلى الله عليه وسلم لاورثنا الانبياء
والرسل اذ جعلنا شريعة محمد صلى الله عليه وسلم كما يساورنا اليوم لباس والخضر وعيسى اذ انزل فان
الوقت يحكم عليه اذ لا نبوة تنشر بعد محمد عليه السلام ولا يقال في أحد من أهل هذه الطريقة
انه مجدي الانبياء اما شخص يخص بميراث علم من حكم لم يكن في شرع قبله فيقال فيه مجدي
واما شخص جمع المقامات ثم خرج عنها الى المقام كأبي يزيد وامثاله فهذا ايضا يقال فيه مجدي
وما عدى هذين الشخصين فينسب الى نبي من الانبياء ولهذا ورد في الخبر ان العلماء ورثة الانبياء ولم يزل
ورثته نبي خاص والمخاطب بهذا العلماء هذه الامة وعدود ايضا بهذا اللفظ قوله صلى الله عليه وسلم علماء
هذه الامة كانبيا سائر الامم وفي رواية كأنبياء بن اسرائيل فالعيسويون الاول هم الحواريون
اتباع عيسى فمن ادرك منهم الى الآن شرع محمد عليه السلام وآمن به واتبعه وافترق انه كان قد حصل له
من هذه الشرعية ما كان قبل هذا شرع عيسى يرث من عيسى ما ورثه من غير حجاب ثم يرث من عيسى
عليه السلام في شريعة محمد ميراث تابع من تابع لا من متبوع وبينهما في الذوق فرقان ولهذا قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم في مثل هذا الشخص ان له الاجر مرتين وكذلك له ميراثان
وقحان وذوقان مختلفان ولا ينسب فيها الا الى ذلك النبي فهو لا هم العيسويون التواني واصولهم
توحيد التجريد من طريق المثال لان وجود عيسى لم يكن عن ذكر بشري وانما كان عن تمثل روح
في صورة بشر ولهذا غلب على امة عيسى بن مريم دون سائر الامم القول بالصورة فيصورون
في كائنهم منلا ويعبدون في انفسهم بالتوحش اليها فان اصل نبيهم كان عن تمثل فسرت تلك الحقيقة
في اتمته الى الآن ولما جاء شرع محمد صلى الله عليه وسلم ونهى عن الصور وهو عليه السلام قد احتوى
على حقيقة عيسى وانطوى شرعه في شرعه لنا صلى الله عليه وسلم ان نعبد الله كأننا نراه
فادخلنا في الخيال وهذا هو معنى التصوير الا انه نهى عنه في الحسن ان يظهر في هذه الامة
بصورة حسية ثم ان هذا الشرع الخاص الذي هو اعباد الله كأنك تراه ما قاله محمد صلى الله عليه وسلم
لنابلا واسطة بل قاله لجبريل وهو الذي تمثل لمريم بشرا سويا عند ايجاد عيسى فكان كما قيل في المثل
السائر ايال اعنى فاحسني يا جارة كما كان نحن المرادين بذلك القول ولهذا جاء في آخر الحديث هذا جبريل
اراد ان تعلموا اذ لم تسألوا وفي رواية جاء ليعلم الناس دينهم وفي رواية أنا كم يعلمكم دينهم
فما خرجت الروايات عن كوننا المقصودين بالتعليم ثم تعلم ان الذي لنا من غير شرع عيسى عليه السلام
فان لم تكن تراه فانه يرانا فهذا من اصولهم وكان شيخنا ابو العباس العربي عيسويا في نهايته
وهي كانت بدايتنا اعنى نهاية شيخنا في هذا الطريق كانت عيسوية ثم نقلنا الى الفتح الموسوي انشمسي
ثم بعد ذلك نقلنا الى هود عليه السلام ثم بعد ذلك نقلنا الى جميع النبيين عليهم السلام ثم بعد ذلك نقلنا
الى محمد صلى الله عليه وسلم هكذا كان أمرنا في هذا الطريق ثبتنا الله عليها ولا حاد بنا عن سواء السبيل

فاعطانا الله من اجل هذه التشاة التي انشأنا الله عليها في هذا الطريق وجه الحق في كل شئ فليس
 في العالم عندنا في نظرناتشئ موجود الا ولنا فيه شهود عين حتى نعلمه منه فلا نرمي بشئ من العالم
 الوجودي وفي زماننا اليوم جماعة احياء من اصحاب عيسى ويونس عليهما السلام وهم منقطعون
 عن الناس فاما الذين هم من قوم يونس فقد رأيت اترقد منهم بالساحل وكان صاحبه قد سبقني
 بقليل فشبرت موضع قدمه في الارض فوجدت طول قدمه ثلاثة اشبار ونصفا ورعبا شبري واخبرني
 صاحبي أبو عبد الله بن حرز الطنجي انه اجتمع به في حكاية وجاءني بكلام من عنده مما يتفق في الاندلس
 سنة خمس وعثمانين وخمس مائة وهي السنة التي كافها وما يتفق في سنة ست وعثمانين مع الافرنج فكان
 كما قال ما غادر حرقا * واما الذين في الزمان من اصحاب عيسى عليه السلام فهو ما رويناه من حديث
 عمر بن شاه بن محمد بن أبي المعالي العلوي النوق الجنشاني كآية قال حدثنا محمد بن الحسن بن سهل
 العباسي الطوسي ابنا أبو الحسن علي بن أبي الفضل الفارمدي ابنا انا اجد بن الحسين بن علي قال
 حدثنا أبو عبد الله الحافظ ثنا أبو عمر وعثمان بن اجد بن السمال بيغداد املأه ثنا يحيى بن أبي طالب
 ثنا عبد الرحمن بن ابراهيم الراسي ثنا مالك بن أنس عن نافع عن ابن عمر قال كتب عمر بن الخطاب الى
 سعد بن أبي وقاص وهو بالقادسية ان وجه نضله بن معاوية الانصاري الى حلوان العراق فليغر
 على ضواحيها فوجهه مع جماعة فأصابوا غنية وسيا وانقلبوا يسوقون الغنية والسبي حتى زهقت بهم
 العصر وكادت الشمس تغرب فاجلأ نضله السبي والغنية الى سفح الجبل ثم قام فاذا ن فقال الله أكبر الله
 أكبر فقال عجيب من الجبل كبرت كبيرا ناضله ثم قال أشهد ان لا اله الا الله فقال هي كلمة الاخلاص
 يا نضله وقال أشهد ان محمد رسول الله فقال هذا هو الذي بشرنا به عيسى بن مريم وانه علي رأس
 آتته تقوم الساعة ثم قال حي على الصلاة قال طوبى لمن مشى اليها واطب عليها ثم قال حي على
 الفلاح قال قد أفلح من أجاب محمدا صلى الله عليه وسلم وهو البقاء لآتته ثم قال الله أكبر الله أكبر قال
 كبرت كبيرا ثم قال لا اله الا الله قال اخلصت الاخلاص يا نضله فخرم الله جسداك على النار قال فلما
 فرغ من أدائه قنا فقلنا من أنت يرحمك الله املك أنت ام ساكن من الجن ام من عباد الله ام معتنا
 صوتك فارنا شخصك فانا وقد الله وفقد رسول الله صلى الله عليه وسلم وفقد عمر بن الخطاب قال فانا فاق
 الجبل عن شخص هامته كالرشي ابيض الرأس واللحية عليه طمران من صوف فقال السلام عليكم
 ورحمة الله وبركاته فقلنا وعليك السلام ورحمة الله وبركاته من أنت يرحمك الله قال انا زريب بن برعلا
 وصي العبد الصالح عيسى بن مريم اسكنني بهذا الجبل ودعالي بطول البقاء الى نزوله من السماء فيقتل
 الخنزير ويكسر الصليب ويتبرأ مما نخلته النصارى ثم قال ما فعل بني الله صلى الله عليه وسلم قلنا قبض
 فبكى بكاء طويلا حتى خضب لحية بالدموع ثم قال فن قام فيكم بعده قلنا أبو بكر قال ما فعل به
 قلنا قبض قال فن قام فيكم بعده قلنا عمر قال اذن فاني لقاء محمد عليه السلام فاقرئوا عمر في السلام
 وقولوا له يا عمر سدد وقارب فقد دنا الامر وأخبروه بهذه الخصال التي أخبركم بها وقولوا يا عمر اذا ظهرت
 هذه الخصال في آتة محمد عليه السلام فالهرب الهرب اذا استغنى الرجال بالرجال والنساء بالنساء
 واتسبوا في غير مناسبتهم وانتوا الى غير مواليهم ولم يرحم كبيرهم صغيرهم ولم يقر صغيرهم كبيرهم وتركوا
 الامر بالمعروف فلم يؤمر به وتركوا النهي عن المنكر فلم ينه عنه وتعلم عالمهم العلم ليجلب به الدنانير والدرهم
 وكان المطر قيظا وطولوا المنابر وقضوا المصاحف وزخرفوا المساجد واطهروا الرشي وشيدوا البناء
 واتبعوا الهوى وباعوا الدين بالدنيا واستخفوا الدماء وانقطعت الارحام وبيع الحكم وأكل الربا وصار
 التسلط نغرا والغنى عز وخرج الرجل من بيته فقام اليه من هو خير منه وركبت النساء السروج قال
 ثم غاب عنا فكتب بذلك نضله الى سعد وكتب سعد الى عمر فكتب عمر اليه اذهب أنت ومن معك
 من المهاجرين والانصار حتى تنزل بهذا الجبل فاذا لقيته فاقرئه مني السلام فان رسول الله صلى الله

عليه وسلم قال ان بعض أوصياء عيسى بن مريم نزل بهذا الجبل بناحية العراق فنزل سعد في أربعة آلاف من المهاجرين والانصار حتى نزل بالجبل وبقى أربعين يوماً ينادي بالاذان في وقت كل صلاة فلم يجده ولم يتابع الراسي في قوله عن مالك بن أنس والمعروف في هذا الحديث مالك بن الأزهر عن نافع وابن الأزهر مجهول قال أبو عبد الله الحاكم لم يسمع بكرا بن الأزهر في غير هذا الحديث والسؤال عن المنجي وعن أبي بكر في حديث ابن لهيعة عن ابن الأزهر قلنا هذا الحديث وان تكلم في طريقه فهو صحيح عندنا لنا كشافا وقوله في زخرفة المساجد وتفضيض المصاحف ليس على طريق الذم وانما هما دلالة على اقتراب الساعة وفساد الزمان كدلالة نزول عيسى وخروج المهدي وطلوع الشمس من مغربها ومعلوم ان ذلك كله ليس على طريق الذم وانما الدلالات على الشيء قد تكون مذمومة وقد تكون محمودة وهذا الوصي العيسوي ابن برغل لم يزل في ذلك الجبل يتعبد ليعاشر أحداً وبعد بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى ذلك الراهب بقي على احكام النصارى لا والله فان شريعة محمد صلى الله عليه وسلم ناسخة بقوله صلى الله عليه وسلم لو كان موسى حياً ما وسعه الا ان يتبعني وهذا عيسى بن مريم اذ انزل ما يؤمننا الا من أئى يستننا ولا يحكمكم فيما لا بشر عننا فهذا الراهب عن هو على بيته من ربه علمه ربه من عنده ما فرضه عليه من شرع نبينا محمد صلى الله عليه وسلم على الطريق التي اعتادها من الله وهذا عندنا ذوق محقق فانا أخذنا كثيراً من أحكام محمد صلى الله عليه وسلم المقررة في شرعه عند علماء الرسوم وما كان عندنا منها علم فاخذناها من هذا الطريق ووجدناها عند علماء الرسوم كما هي عندنا ومن تلك الطريق صحيح الاحاديث النبوية ونزلها أيضاً اذا علمنا انها واهية الطرق غير صحيحة لا اذا قرأ الشارع حكم الجاهل وان أخطأ ولكن أهل هذه الطريقة ما يأخذون الا بما حكاه رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا الوصي من الافراد وطريقته في ما أخذ العلوم بطريق الخضر صاحب موسى فهو على شرعنا وان اختلف الطريق الموصل الى العلم الصحيح فان ذلك لا يتدح في العلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيمن أعطى الولاية من غير مسئلة ان الله يعينه عليها وان الله يعث اليه ملكاً يستدبره يريد عصمته من الغلط فيما يحكم به قال الخضر وما فعلته عن أمري وقال عليه السلام ان يكن في أمتي محدثون فثم عمر ثم انه قد ثبت عندنا ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن قتل الرهبان الذين اعتزلوا الخلق وانفردوا برهبهم فقتل ذروهم وما انقطعوا اليه فأنت بلذت بجل ولم يأمرنا بان ندعوهم لعلمه صلى الله عليه وسلم انهم على بيته من ربههم وقد أمر صلى الله عليه وسلم بالتبليغ وأمرنا ان يبلغ الشاهد الغائب فلو لا ما علم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يتولى تعاليمهم مثل ما تولى تعليم الخضر وغيره ما كان كلامه هذا ولا أقدمه على شرع منسوخ عنده في هذه الملة وهو الصادق في دعواه صلى الله عليه وسلم انه بعث للناس كافة كما ذكر الله تعالى فيه فعمت رسالته جميع الخلق وروح هذا التعريف ان كل من أدرك زمانه وبلغت اليه دعوته لم يتعبد الله الا بشرعه ونحن نعلم قطعاً انه صلى الله عليه وسلم ما شافه جميع الناس بالخطاب في زمانه فها هو الا الوجه الذي ذكرناه وهذا الراهب من العيسويين الذين وروا عيسى عليه السلام الى زمان بعثة محمد صلى الله عليه وسلم فلما بعث محمد صلى الله عليه وسلم تعبد الله هذا الراهب بشرعه صلى الله عليه وسلم وعلمه من لدنه علماً بالرحمة التي آتاه اياها من عنده وكان ورثه أيضاً حالة عيسوية من محمد صلى الله عليه وسلم فلم يزل عيسوي في الشريعتين الا ترى هذا الراهب قد أخبر بنزول عيسى عليه السلام وأخبر انه اذ انزل يقتل الخنزير ويكسر الصلب اتراه بقي على تحليل لحم الخنزير فلم يزل هذا الراهب عيسوي في الشريعتين فله الامر مرتين أجزأه نبيه وأجزأه محمد صلى الله عليه وسلم وهو في انتظار عيسى الى ان ينزل وهو لا اله الا هو مع فضله وما سألوه عن حاله في الاسلام والايمان ولا بما يتعبد نفسه به من الشرائع لان النبي صلى الله عليه وسلم ما أمرهم بسؤال مثله فعلنا قطعاً ان النبي صلى الله عليه وسلم

لا يقر احد على الشره وعلما ان الله عبادا يتولى الحق تعليمهم من لدنه علم ما أنزله على محمد رجة منه
وفضلا وكان فضل الله عليك عظيما ولو كان ممن يؤدى الجزية لقلنا ان الشرع المجدى قد قوره دينه
ما دام يعطى الجزية وهذه مسئلة دقيقة في عموم رسالته صلى الله عليه وسلم وانه بظهوره لم يتق شرع
الاما شرعه وبما شرع تقريرهم على شرعهم ماداموا يعطون الجزية اذا كانوا من أهل الكتاب وكلم الله
من هؤلاء العباد في الارض فاصل العيسويين كما قررناه تجريد التوحيد من الصور الظاهرة في الامة
العيسوية والمثل التي لهم في الكنائس من أجل انهم على شريعة محمد صلى الله عليه وسلم ولكن الروحانية
الخيالية التي هم عليها عيسوية في النصراني وموسوية في اليهود وهي من مشكاة محمد صلى الله عليه
وسلم من قوله صلى الله عليه وسلم اعبد الله كأنك تراه والله في قلبه المصلى وان العبد اذا صلى استقبل ربه
ومن كل ما ورد في الله من امثال هذه التسبب وايس للعيسوي من هذه الامة من الكرامات المشي
في الهواء ولكن لهم المشي على الماء والمجدى يمشي في الهواء بحكم التبعية فان النبي صلى الله عليه
وسلم ليلة اسرى به وكان محجولا قال في عيسى عليه السلام لو اردنا يقينا المشي في الهواء ولا شك ان
عيسى عليه السلام أقوى في اليقين منا بما لا يتقارب فانه من أولى العزم من الرسل ونحن نمشي
في الهواء بلا شك وقد رأينا خلقا كثيرا ممن يمشي في الهواء في حال منسهم فيه فعلمنا قطعان مشينا
في الهواء انما هو بحكم صدق التبعية لزيادة اليقين على يقين عيسى عليه السلام وقد علم كل منا
مشر به فشيئا بحكم التبعية لمحمد صلى الله عليه وسلم من الوجه الخاص الذي له هذا المقام لان قوة
اليقين كما قلنا الذي كان فضل به عيسى عليه السلام حاشي لله ان تقول بهذا كما ان أمة عيسى يشون
على الماء بحكم التبعية لاجسادا يقيهم يقين عيسى عليه السلام ف نحن مع الرسل في خرق العوائد التي
اختصوا بها من الله وظهر امثالها علينا بحكم التبعية كما مثلناه في كتاب اليقين لسان المالك
الخواص الذين يسكون نعال استاذيهم من الامراء اذا دخلوا على السلطان وبقي بعض الامراء
خارج الباب ممن لم يؤذن لهم في الدخول ا ترى الممالك الداخلية مع استاذيهم أعلى منصباً من
الامراء الذين ما أذن لهم فهل دخلوا الا بحكم التبعية لاستاذيهم بل كل شخص على رتبته فالامراء
تميزون على الامراء والممالك تميزون على الممالك في جنسهم كذلك نحن مع الانبياء فيما يكون
للاتباع من خرق العوائد ان النبي صلى الله عليه وسلم ما مشي في الهواء الا محجولا بالبراق كالراكب
وعلى الرفرف كالمجول في الخفة فاطهر البراق والرفرف صورة المقام الذي هو عليه في نفسه ونسبة
أبنا الهية من قوله تعالى الرحمن على العرش استوى ومن قوله تعالى ويحمل عرش ربك فالعرش
محمول وهذا جل كرامة للعاملين وجل راحة ومجد وعز للجمعولين وقد قررنا لك في غير موضع ان المحمول
أعلى من غير المحمول في هذا المقام وامثاله وان لاحول ولا قوة الا بالله مما اختص به الخلة وان جميع
الخلق محمولون ولكن لم يكشف ذلك الحمل لكل احد وان كان الحمل على مراتب جل عن مجز وجل عن
حقيقة الحمل الا ان قال وجل عن شرف ومجد فالعناية بهذه الطائفة ان يكونوا محمولين ظاهرا كما هو
الامر في نفسه باطننا تبرهم من الدعوى كما قررناه في بابهم وللعيسويين همة فعالة ودعاء مقبول وكلمة
مسموعة ومن علامة العيسويين انهم اذا اردت ان تعرفهم تنظر كل شخص منهم فيه رجة بالعالم وشفقة
عليه كاس من كان وعلى اى دين كان وباية تحلة طهر وفيهم تسليم لله فهم لا ينطقون بما تضيق به الصدور
في حق الخلق اجعين عند خطابهم عباد الله ومن علاماتهم انهم ينظرون من كل شيء احسنه ولا يجرى
على السنتهم الا الخير واشتركت في هذا الطبقة الاولى والثانية منهم فالاولى مثل ما روى عن عيسى عليه
السلام انه رأى خنزيرا فقال له ائج بسلام فقيل له في ذلك فقال اعوذ لسانى قول الخير واما الثانية
فان النبي صلى الله عليه وسلم قال في الميتة حين مر عليها ما احسن بياض اسنانها وقال من كان معه
ما اتن ريحها وان كان النبي صلى الله عليه وسلم قد امر بقتل الحيات على وجه خاص واخبر ان الله

يجب الشجاعة ولو على قتل حية ومع هذا انه كان بالغار في حق وقد نزلت عليه سورة والمرسلات
وبالمرسلات يعرف الغار الى الآن وقد دخلته نمركا وابتدأ العصاة الى قتلها فاعجزهم فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم ان الله وقاها شر كما وقاكم شرها فسماء شر مع كونه مأمورا به مثل قوله
تعالى في القصص وجرأ سبعة ستة مثلها فسمى القصص سبعة ونذب الى العنقوف وقعت عينه صلى
الله عليه وسلم الاعلى احسن ما كان في الميتة وهكذا اولياء الله لا يتظرون من كل منظور الا احسن
ما فيه وهم العمى عن مساوى الخلق لا عن المساوى لانهم مأمورون باجتنابها كما هم الصم عن سماع
التشياء كما هم البكم عن التلطف بالسوء من القول وان كان مباحا في بعض المواطن هكذا هكذا
عرفناهم فنجنا من اصطفاهم واجتباهم وهذا هم الى صراط مستقيم اولئك الذين هدى
الله فبهذا هم اقتده فهذا مقام عيسى عليه السلام في محمد صلى الله عليه وسلم لانه تقدمه بالزمان
ونقلت عنه هذه الاحوال قال تعالى انبيي صلى الله عليه وسلم حين ذكر في انقرة ان من ذكر من انبيي
وعيسى من جملة من ذكرهم اولئك الذين هدى الله فبهذا هم اقتده وان كان مقام الرسالة يقتضى تبين
الحسن من القبيح ليعلم كما قال تعالى تبين للناس ما نزل اليهم فان بين السوء في حق شخص فبوحى
كما قال في شخص يس ابن العشرة والخضر قتل الغلام وقال فيه طبع كافر واخبر بما يكون منه
من السوء في حق ابو يهول تركه وقال ما فعلت ذلك عن امرى فالذى للرجال من ذواتهم القول الحسن
والنظر الحسن والاصغاء بالسمع الى الحسن فان ظهر منهم وقتا ما خلاف هذا من نبي اوولى مرحوم
فذلك من امر الهى ما هو لسانهم فها نحن قد ذكرنا من احوال العيسويين ما يسره الله على لساننا
والله يقول الحق وهو يهdy السيل

*(الباب السابع والثلاثون) *

في معرفة الاقطاب العيسويين واسرارهم شعر

والعيسوى الذى يديه اقدامه بين النبين فى الاشهاد اعلامه كالمسك فى شهها بالوحى اعلامه فلا يموت ولا تنفيه ايامه تسمى لتظهر فى الاكو ان احكامه بانك الله وهو الله علامه تتظلم لجرم الذى ارداه اجرامه اعطى واعطى الذى اعطاه اكرامه	القطب من تبت فى الامر اقدامه والعيسوى الذى يوماله رفعت جوابه من آيته كل دائحته له الحياة فيحيى من يشاء بها خلو زاء وقد جاءته آية موجبا بلسان أنت قلت لهم جوابه قيل ما قد قيل فاعف ولا صلى عليه اله الخلق من رجل
--	--

اعلم أيدي الله انما قد عرفنا ان العيسوى من الاقطاب هو الذى جمع له الميراثان الميراث الروحاني الذى
يقع به الانتفاع الذى به الانفعال والميراث المجدى ولكن من ذوق عيسى عليه السلام ولا بد من ذلك
وقدينا مقاماتهم واحوالهم فلندكر في هذا الباب نبذا من اسرارهم فنهاهم اذا ارادوا ان يعطوا
شخصا حالا من الاحوال التى هم عليها وهى تحت سلطانهم لما يرون في ذلك الشخص من الاستعداد اما
بالكشف واما بالتعريف الالهى فيلسون ذلك الشخص او يعانقونه او يتقبلونه او يعطونه ثوبا من
لباسهم او يتقبلون له ايسر ثوبك ثم يعرفون له عمار يدون ان يعطوه والحاضر ينظر انهم يعرفون
في الهواء ويجعلون في ثوبه على ما يحبذ لهم من الفرافات ثم يقولون له نعم ثوبك مجموع الاطراف الى
صدرك واوبسه على قدر الحال التى يحبون ان يهبوا ياها فاقى شئ فعلوا من ذلك سرى ذلك الحال

في ذلك الشخص المأمور المراد من وقته لا يتأخر وقد رأينا ذلك لبعض شيو خنا كان يرى بعض العامة فيقول لي هذا شخص عنده استعداد فيقرب منه فإذا لمسه أو ضرب به بصدوره في ظهره فاصدا ان يهبه ما أراد سرى فيه ذلك الحال من ساعته وخرج مما كان فيه وانقطع الى ربه وكان أيضا له هذا الحال مكي الواسطي المدفون بمكة تلميذا زديشير كان اذا أخذ له الحال يقول لمن يكون حاضر معه عاتقني او يعرف الحاضر أمره فإذا رآه متلبسا بجاله عاتقه فيسرى ذلك الحال في ذلك الشخص ويتلبس وقد شكاجابر بن عبد الله لرسول الله صلى الله عليه وسلم انه لا يثبت على ظهر الفرس فضرب صدره بيده فها سقط عن ظهر فرس وبعد ونحس رسول الله صلى الله عليه وسلم مراكوبا كان تحت بعض أصحابه بطيئا يمشي به في آخر الناس فلما تخسه لم يتقدم صاحبه على امساكه وكان يتقدم على جميع الركاب وركب رسول الله صلى الله عليه وسلم فرسا بطيئا لابي طلحة يوم اغير على سرح رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم في حق ذلك الفرس انا وجدناه لبعرا فها سبق بعد ذلك وشكا رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو هريرة انه ينسى ما يسمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له يا أبا هريرة ابط رداءك فبط رداءه فاغترف رسول الله صلى الله عليه وسلم غرفة من الهواء أو ثلاث غرفات والقاها في رداءه أبي هريرة وقال له ضم رداءك الى صدرك فضعه الى صدره فأنسى بعد ذلك شيئا سمعه وهذا كله من هذا المقام فانظر في سر هذا الامر انه ما ظهر شيء من ذلك الا بحركة محسوسة لا ثبات الاسباب التي وضعها ولعلم ان الامر الالهي لا يخزم وانه في نفسه على هذا الحد فيعرف العارف من ذلك نسب الاسماء الالهية وما ترتبط بها من وجود الكائنات وان ذلك تقتضيه الحضرة الالهية لذاتها فيعرف العالم المحقق بهذه الامور والتبنيات الالهية ان الحكمة فيما ظهر وان ذلك لا يتبدل وان الاسباب لا ترتفع أبدا وكل من زعم انه رفع سببا بغير سبب فاعنده علم لا بما رفع به ولا بما رفع فلم يخف عبد شيئا أفضل من العلم والعمل به وهذه أحوال الاديان من عباد الله ومن اسرارهم أيضا انهم يتكلمون في فصول البلاغة في النطق ويعلمون بحجاز القرءان ولم يعلم منهم ولا حصل لهم من العلم بلسان العرب والتحقيق به على الطريقة المعهودة من قراءة كتب الاداب ما يعلم انه حصل لهم ذلك من هذه الجهة بل كان ذلك لهم من الهبات الالهية بطريق خاص يعرفونه من نفوسهم اذا أعطوا العبارة عن الذي يرد عليهم من الحقائق وهم اميون وان أحسنوا الكتابة من طريق النقش ولكن هم عوام الناس فينطقون بما هو خارج في المعتاد عن قوتهم اذ لم يكونوا من العرب فلم يكونوا عارفين الابان نسب فيعرفون الاحجاز منها ومن هنالك يعرف احجاز القرءان وذلك قول الحق قيل لي في بعض الوقائع أن تعرف ما هو احجاز القرءان قلت لا قيل كونه اخبارا عن حق التزم الحق ان يكون كلامك فان المعارض للقرءان أن اول ما يكذب فيه يجعله من الله وليس من الله فيقول على الله ما لا يعلم فلا يتم ولا يثبت فان الباطل زهوق لا ثبات له ثم يخبرني كلامه عن أمور مناسبة للسورة التي يريد معارضتها بما هو متناسبها في الالفاظ مما لم يقع ولا كان فهو باطل والباطل عدم والعدم لا يقاوم الوجود والقرءان اخبار عن أمر وجودي حتى في نفس الامر فلا بد ان يحجز المعارض عن الاتيان بمثله فمن التزم الحق في افعاله واقواله واحواله فقد امتاز عن أهل زمانه وعن كل من يسلك مسلكه فاجزم من أراد التسور على مقامه من غير حق ومن اسرارهم أيضا علم الطبايع وتاليفها وتحليلها ومنافع العقاقير يعلمون ذلك منها كشفا خرج شيئا أبو عبد الله الغزال كان بالمرية في حال سلوكه من مجلس شيخه أبي العباس بن العريف وكان ابن العريف اديب زمانه انه بين ما هو بالا حرس بطريق الصماد حية اذ رأى اعشاب ذلك المرحج كلها تحاطبها بمنافعها فتقول له الشجرة أو النجم خذني فاني انفع لكذا وادفع من المضار كذا حتى ذهل وبقي حائرا من نداء كل شجرة تحبب اليه وتقر بامننه فرجع الى الشيخ وعرفه بذلك فقال له الشيخ ما لهذا خدمتنا أين كان منك الضار النافع حين قالت لك

الاشجار وانها نافعة ضارة فقال ياسيدي التوبة قال له الشيخ ان الله قنتك وأختبرك فاني ما دللتك
 الاعلى الله الاعلى خيره فمن صدق فوبت ان ترجع الى ذلك الموضع فلا تكلمك تلك الاشجار التي
 كلمتك ان كنت صادقا في توبتك فرجع أبو عبد الله الغزال الى الموضع فاسمع شيئا مما كان قد سمعه
 فسجد لله شكرا ورجع الى الشيخ فعرفه فقال الشيخ الحمد لله الذي اختارك لنفسه ولم يدفعك الى كون
 مثلك من أكوانه تشرف به وهو على الحقيقة يشرف بك فاطرهمته رضى الله عنه واذا علم اسرار
 الطبائع ووقف على حقائقها علم سر الاسماء الالهية التي علمها الله آدم عليه السلام بصفتها وهي علوم
 عجيبة لما أطلعنا الله عليها من هذه الطريقة رأينا امرأته تلا وعلمنا سر الله في خلقه وكيف سر الاقدار
 الالهية في كل شيء فلا شيء يتع الا به ولا يضر الا به ولا ينطق الا به ولا يصير الا به وبحسب العالم بالصور
 قسبوا كل ذلك الى أنفسهم وإلى الاشياء والله يقول يا ايها الناس أنتم النقرأ الى الله وكلامه
 حق وهو خبر ومثل هذه الاخبار لا يدخلها النسخ فلا فقر الا الى الله ففي هذه الآية تسمى الله بكل شيء
 يقتقر الى كل شيء ولا يقتقر اليه شيء فيتناول الاسباب على أوضاعها الحكيمية لا يخل بشيء منها وهذا
 الذوق عزيز مارأينا أحدا عليه فمن رأينا ولا نقل اليها سمعا لا في المتقدم ولا في المتأخر ولكن رأينا
 وتقل البناء عن جماعة اثبات الاسباب وليس من هذا الباب فان الذي نذكره ونطلبه سر بيان
 الالهية في الاسباب أو تجليات الحق خلف حجاب الاسباب في اعيان الاسباب أو سر بيان الاسباب
 في الالهية هذا هو الذي لم نجد له ذاتا الا قول الله تعالى فهي الآية التي لا يعرف قدرها اذ لا قيمة لها
 وكل ما لا قيمة له ثبت بالضرورة انه مجهول القدر ولو اعتقدت فيه الفاسدة ومن اسرارهم أيضا معرفة
 التثانين في الدنيا وهي النشأة الطبيعية والنشأة الروحانية وما أصلهما ومعرفة التثانين في الدار
 الآخرة الطبيعية والروحانية وما أصلهما ومعرفة التثانين نشأة الدنيا ونشأة الآخرة فهذه ستة
 علوم لا بد من معرفتها ومن اسرارهم انهم ما منهم شخص ككل له هذا المقام الا ويوهب له ستمائة قوة
 الهية ورثها من جده الاقرب لايه فيفعل بها بحسب ما تعطيه فان شاء اخفاها وان شاء أظهرها
 والاخفاء اعلى فان العبودية انما تأخذ من القوى ما تستعين بها على اداء حق او امر سيدها اثبت
 حكم عبوديتها وكل قوة تخرجه عن حكم هذا الباب بالقصد فليس هو مطلوب بالرجال الله فأنهم
 لا يراحمون ذا القوة المتين فان الله ما يطلب منهم ان يطلبوا العون منه الا في عبادته لان يظهرها بها
 ملوكا أربابا كما زعمت طائفة من أهل الكتاب عن اتخاذ عيسى ربا قالوا ان محمدا يطلب منا ان نعبد
 كما عبدنا عيسى فانزل الله تعالى قل يا اهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم ان لا نعبد الا الله
 ولا نشرك به شيئا ولا يتخذ بعضنا بعضا أربابا من دون الله ومن اسرارهم أيضا انهم لا يتعدون
 في معارجهم من حيث أبوهم السماء الثانية الا ان يتوجهوا الى الاب الاقرب فرعاية تهي بعينهم الى
 سدرة المنتهى وهي المراتبة التي ينتهي اليها أعمال العباد لا تتعداها ومن هناك يقبلها الحق وهي
 برزخها الى يوم القيامة الذي يموت فيه صاحب ذلك العمل ويكون هذا القدر من علم اسرار هذه
 الجماعة والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

• (الباب الثامن والثلاثون) •

في معرفة من اطلع على المقام المحمدي ولم يتركه من الاقطاب شعر

لكن لها الشرف الاتم الاعظم
 وكذلك القلم العلي الانغم
 وقد انتهت ولها السبيل الاقوم
 في ذاته فله البقاء الادوم

بين النبوة والولاية فارق
 يعنولها الفلك المحيط بسره
 ان النبوة والرسالة كانتا
 واقام بين الولاية محكما

لا تطلبه نهاية يسعى لها
صفة الدوام لذاته نفسية
يا وى اليه نبيه ورسوله

فيكون صديقا لها
فهو الولي فقهره متحكما
والعالم الاعلى ومن هو اقدم

ثبت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الرسالة والنبوة قد انقضت فلا رسول بعدى ولا نبي
الحديث بكامله فهذا الحديث من اشد ما جرعت الاوليا امراته فانه قاطع للوصلة بين الانسان وبين
عبوديته واذا انقطعت الوصلة بين الانسان وبين عبوديته من اكمل الوجود انقطعت الوصلة بين
الانسان وبين الله فان العبد على قدر ما يخرج عن عبوديته ينقص من تقربه من سيده لانه يزاحه
في اسمائه واقل المزاجه الاسمية قابلي علينا اسم الولي وهو من اسمائه سبحانه وكان هذا الاسم قد نزع
من رسوله وخلع عنه ومما به بالعبد والرسول ولا يليق بالله ان يسمى بالرسول فهذا الاسم من
خصائص العبودية التي لانصح ان تكون للرب سبحانه وسبب اطلاق هذا الاسم وجود الرسالة
والرسالة قد انقطعت فارتفع حكم هذا الاسم بارتفاعها من حيث نسبتها الى الله ولما علم رسول الله صلى
الله عليه وسلم ان في امته من تجزع مثل هذا الكاس وعلم ما يطرأ عليهم في نفوسهم من الالم لذلك رحمهم
فجعل لهم نصيبا لكونوا بذلك عبيدا فقال للعصاة ليبلغ الشاهد الغائب كما امره الله عز وجل بالتبليغ
ليطلق عليهم اسماء الرسل التي هي مخصوصة بالعبيد وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم رحم الله امرأ
سمع مقالتي فوعاها فاذاها كما سمعها يعني حرفا حرفا وهذا لا يكون الا لمن بلغ الوحي من قرآن او سنة
بلفظه الذي جاء به وهذا لا يكون الا لنقل الوحي من المقرين والمحدثين ليس للفتها ولا لمن نقل الحديث
على المعنى كما يراه سفيان الثوري وغيره نصيب ولا حظ فيه فان الناقل على المعنى انما ينقل الينا فهمه
في ذلك الحديث النبوي ومن نقل الينا فهمه فانما هو رسول نفسه ولا يحشر يوم القيامة فيمن بلغ الوحي
كما معه وادى الرسالة كما يحشر المقرى والمحدث الناقل لفظ الرسول بعينه في صف الرسل عليهم السلام
فالعصاة اذا نقلوا الوحي على لفظه فهم رسل رسول الله صلى الله عليه وسلم والتابعون رسل الرسل
وهكذا الامر جيل بعد جيل الى يوم القيامة فان شئنا قلنا في المبلغ الينا انه رسول الله وان شئنا اضعناه
لمن بلغ عنه وانما جوزنا حذف الوسا اطلاق رسول الله كان يخبره جبريل او ملك من الملائكة ولا نقول
فيه رسول جبريل وانما نقول فيه رسول الله كما قال الله محمد رسول الله والذين معه وقال ما كان محمد
ابا احدهم من رجالكم ولكن رسول الله مع قوله نزل به الروح الامين على قلبك ومع هذا فما اضاف الله
الا الى نفسه فهذا التدقيق له من العبودية وهو خير عظيم امتن به عليهم ومهما لم ينقله الشخص بسنده
متصلا غير منقطع فليس له هذا المقام ولا شئ له رائحة وكان من الاولياء المراحين في الاسم الولي فنقصه
من عبوديته بقدر هذا الاسم فلهذا اسم المحدث بفتح الدال اولى به من اسم الولي فان مقام الرسالة
لا يناله احد بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم الا بقدر ما يناله وهو الذي ابقاه الحق تعالى علينا
ومن هنا تعرف مقام شرف العبودية وشرف المحدثين نقل الوحي بالرواية ولهذا اشتد علينا غلق هذا
الباب وعلما ان الله قد طردنا من حال العبودية الاختصاصية اني كان ينبغي لنا ان نكون عليها
واما النبوة فتدبينا هالك فيما تقدم في باب معرفة الافراد وهم اصحاب الركاب ثم انه تعالى من باب
طردنا من العبودية ومقامها قال قسمت الصلاة بيني وبين عبدتي نصفين ومن نحن حتى تقع القسمة
بيننا وبينه وهو السيد الفاعل المحرك الذي يقول لنا في قولنا اياك نعبد وامثال ذلك مما اضاف الينا
وقد علمنا ان نواصيها بيده في قيامنا وركوعنا وسجودنا ورجلنا وفي نطقنا يقول العبد الحمد لله رب
العالمين يقول الله حمدني عبدتي بفضل مني فان من يقول هذه اللفظة ما قدره حتى يقول السيد قال
عبدى وقت له فهذا حجاب مسدل ينبغي للعبد ان يعرف ان لله مكر اخفيا في عبادته وكل احد يكره

على قدر علمه بربه فيأخذ هذا التكريم الالهي ابتداء من الله مدرجا في نعمة فاذا صلى وتلا وقال الحمد لله يقول الحكاية من حيث ما هو مأمور بها التصح عبوديته في صلاته ولا ينتظر الجواب ولا يقول ليصاف بل يشتغل بما كلفه سيده به من العمل حتى يكون ذلك الجواب والانتعام من السيد لا من كونه قال فان القائل على الحقيقة خالق القول فيسلم من هذا المكروان كان منزلته رفيعة ولكن بالنظر الى مع هو في غير هذه المنزلة ممن نزل عنها فاورثنا من رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذا المقام الذي اغلق باب دوتنا الاما ذكرناه من عناية الحق تعالى بمن كشف له عن ذلك ورزقه علم نقل الوحي بالرواية عن كتاب وسنة فما اشرف مقام أهل الرواية من المقرين والمحدثين جعلنا الله بمن اختص بنقله عن كتاب وسنة فان أهل التره أن هم أهل الله وخاصته والحديث مثل التره أن بالنص فانه صلى الله عليه وسلم ما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى ومن تحقق بهذا المقام معنا ابو يزيد البسطامي رضي الله عنه كشف الله له بعد السؤال والتضرع عن قدر خرق الابرة فاراد أن يضع قدمه فيه فاحترق فعلم انه لا يتأذى ذوقا وهو كال العبودية وقد حصل لنا منه صلى الله عليه وسلم شعرة وهذا كثير لمن عرف فاعند الخلق منه الاظله ولما اطلعني الله عليه لم يكن عن سؤال وانما كان عن عناية من الله ثم انه ايدني فيه بالادب ورزقا من لدنه وعناية من الله بي فلم يصدر مني هناك ما صدر من أبي يزيد بل اطلعت عليه وجاء الامر بالرق في سلمه فعلت ان ذلك خطاب ابتلاء وأمر ابتلاء لا خطاب تشریف على انه قد يكون بعض الابتلاء تشريفا فتوقفت وسألت الحجاب فعلم ما اردت بوضع الحجاب بيني وبين المقام وشكر أي ذلك فمخني منه الشعرة التي ذكرناها اختصاصا الهيا فشكرت الله على الاختصاص بتلك الشعرة غير طالب بالشكر الزيادة وكيف أطلب الزيادة من ذلك وانما سأل الحجاب الذي هو من كان العبودية فسرت في العبودية وظهر سلطاتها وحيل بيني وبين مرتبة السيادة والله الحمد على ذلك ولم اطلبها وما أحبيت وهكذا ان شاء الله أكون في الآخرة عبدا محضاً خالصا ولو ملكني جميع العالم ما ملكت منه الا عبوديته خاصة حتى يقوم بذاتي جميع عبودية العالم والناس في هذا امراتب فالذي ينبغي للعبد أن لا يزيد على هذا الاسم غيره فان أطلق الله السنة الخلق عليه بأنه ولي الله ورأي ان الله قد أطلق عليه اسما أطلقته تعالى على نفسه فلا يسمعه بمن يسميه به الاعلى انه بمعنى الفاعل حتى يشم فيه رائحة العبودية فان بنية فعبيل قد تكون بمعنى الفاعل وانما قلنا هذا من أجل ما أمرنا سبحانه ان نتخذه وكيفا فيما هو له مما نحن مستخلفون فيه فان في مثل هذا مكر اخفاء فحفظ منه ويكفي من التنبية الالهية العاصم من المكر كونك مأمورا بذلك فامتثل أمره واتخذه وكيفا لاتدعى الملك فان الله تولاك فانه قال وهوية ولي الصالحين واسم الصالح من خصائص العبودية ولهذا وصف محمد صلى الله عليه وسلم بالصلاح فانه ادعى حالة لا تكون الا للعبيد الكامل ففهم من شهد له بها الحق بشري من الله تعالى فقال في عبده يحيى ونبي من الصالحين وقال في نبيه عيسى وكهلا ومن الصالحين وقال في ابراهيم وانه في الآخرة لمن الصالحين من أجل الثلاثة الامور التي صدرت منه في الدنيا وهي قوله عن زوجته سارة انها اخته بتأويل وقوله اني سقيم اعتذارا وقوله بل فعله كبيرهم اقامة حجة فبهذه الثلاثة يعتذر يوم القيامة للناس اذا سألوه ان يسأل ربه فتح باب الشفاعة فلهذا ذكر صلاحه في الآخرة اذ لم يؤاخذ بذلك كما قال الله تعالى لمحمد صلى الله عليه وسلم لغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر وقال عفا الله عنك لم أذنت لهم فقدتم البشري قبل العتاب وهذه الآية عندنا بشري خاصة ما فيها عتاب بل هو استنهام لمن أنصف واعطى أهل العلم حقهم • واتما سليمان وأما له عليهم السلام فأخبرنا الحق سبحانه انه قال وأدخلني برحمتك في عبادك الصالحين فانهم وان كانوا صالحين في نفس الامر عند الله فهم بين سائل في الصلاح ومشهود له به مع كونه نعتا عبوديا لا يليق بالله فما ظنك بالاسم الولي الذي قد تسمى الله به بمعنى الفاعل فينبغي ان لا يطلق ذلك الاسم على العبد وان أطلقه الحق عليه فذلك اليه تعالى ويلزم

الانسان عبوديته وما يختص به من الاسماء التي لم تطلق قط على الحق لفظا فيما أنزله على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم مما لا بد له ان يقوله ويتلفظ به فجعله تعالى قرآنا يلى اذ كان من خصائص العبد في نفس الامر فقال تعالى ان ولي الله الذي نزل الكتاب وهو يتولى الصالحين فشبهه بالصلاح ان كان الحق حاكيا في هذه الآية وان كان امرا فيكون من المشهود لهم بالصلاح فشبهه لنفسه بالصلاح بالوجه الذي ذكرناه ولم ينقل ذلك عن غيره بل نقل ما يقاربه من قول عيسى عليه السلام اني عبد الله اتاني الكتاب وجعلني نبيا وجعلني مباركا أينما كنت وأوصاني بالصلاة والزكاة ما دمت حيا الى قوله ويوم أبعث حيا يقول الله تعالى تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض أي فكذلك أمت فكان من فضله صلى الله عليه وسلم نيل هذا المقام فاحفظ يا ولي نفسك في التخلق باسماء الله الحسنى فان العلماء لم يختلفوا في التخلق بها فاذا وفقت للتخلق بها فلا تغرب في ذلك عن شهود آثارها حافيك ولكن فيها ومعها بحكم النيابة عنها فتكون مثل اسم الرسل لا تشارك الحق في اطلاق اسم عليك من اسمائه بذلك المعنى والزعم الادب وقل رب زدني علما والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

(الباب التاسع والثلاثون)

في معرفة المنزل الذي يخط اليه الولي اذا طرده الحق عا قانا الله من ذلك واياك وما يتعلق بهذا المنزل من الجاثبات والعلوم الالهية ومعرفة اسرار هذا المنزل شعر

عروج وارتقاء في علو	اذا حط الولي فليس الا
قفي عين النوى عين الدنو	فان الحق لا تقيد فيه
سمو في سمو في سمو	فحال المجتبي في كل حال
ولا تأثر فيه للعلو	فلا حكم عليه بكل وجه

اعلم أي ذلك الله بروح منه ان الله تعالى قال لا بليس اسجد لآدم فظهر الامر فيه وقال لا آدم وحواء لا تقربا هذه الشجرة فظهر انتهى فيهما والتكليف ينقسم بين أمر ونهي وهما محمولان على الوجوب حتى يخرجهما عن مقام الوجوب قرينة حال وان كان مذهبنا فيهما التوقيف فتعين امتثال الامر والنهي وهذا أول أمر يظهر في العالم الطبيعي وأول نهي وقد أعلنك ان الخاطر الأول وان جميع الاوليات لا تكون الاربابية ولهذا تصدق ولا تغفل في روية لمع بها صاحبها فسلطانه قوي ولما كان هذا أول أمر ونهي لذلك وقعت العقوبة عند المخالفة ولم يهل فان جاءت الاوامر بالوسائط لم تقو قوة الاول وهي الاوامر الواردة اليها على السنة الرسل وهي على قسمين اما ثواب وهو ما يليق الله الى نبيه في نفسه من غير واسطة الملك فيصل اليها الامر الالهى وقد جاز على حضرة كونية فاكتسب منها حالة لم يكن عليها فان الاسماء الالهية تلقت في هذه الحضرة الكونية فشاركته باحكامها في حكمه واما ان ينزل عليه بذلك الامر الملك فيكون الامر الالهى قد جاز على حضرتين من الكون جبريل او أي ملك كان وأي نبي كان فيكون فعله وأثره في القوة دون الاول والثاني فلذلك لم تشع الموازنة مجله فاما اسهال الى الآخرة واما غفران فلا يؤاخذ بذلك أبدا وفعل الله ذلك رحمة بعباده كما انه تعالى خص النبي بآدم وحواء عليهما السلام والنهي ليس بتكليف على فانه يتغنم أمر اعدميا وهو لا يفعل ومن حقيقة الممكن انه لا يفعل فكانه قيل له لا تفارق أصلك والامر ليس كذلك فانه يتغنم أمر اوجوديا وهو أن يفعل فكانه قيل اخرج عن أصلك فالامر اشق على النفس من النهي اذ كلف الخروج عن أصله فلو أن ابليس لم عصي ولم يسجد لم يقتل ما قال من التكبر والفضلية التي نسبها الى نفسه على غيره لما خرج عن عبوديته بقدر ذلك فخلت به عقوبة الله وكانت العقوبة لآدم وحواء عليهما السلام لما

تكلنا الخروج عن أصلهما وهو الترك وهو أمر عدي بالكل وهو أمر وجودي فترك الله بين
ابليس وأدم وحواء عليه السلام في ضمير واحد وهو كان أشد العقوبة على آدم عليه السلام فقبل لهم
اهبطوا بضيق الجماعة ولم يكن الهبوط عقوبة لآدم وحواء عليهما السلام وإنما كان عقوبة لابليس
فإن آدم أهبط بصدق الوعد بأن يجعل في الأرض خليفة بعده ما تاب عليه واجتنبه وتلقى الكلمات من
ربه بالا عتارف فاعترافه عليه السلام في مقابلة كلام ابليس أنا خير منه فعرّفنا الحق مقام الاعتراف
عند الله وما يتجبه من السعادة لتخذه طريقا في مخالفتنا وعرّفنا دعوى ابليس ومقاتلته لنحذر من
منها عند مخالفتنا واهبطت حواء للناسل واهبط ابليس للاغواء فكان هبوط آدم وحواء
هبوط كرامة وهبوط ابليس هبوط خذلان واكتساب أزرار فإن معصيته كانت لا تقتضي تأييد
الشقاء فإنه لم يشرك بل اقضى ما خلقه الله عليه وكتبه شقيا ودار الشقاء مخصوصة بأهل الشرك فأنزله
الله تعالى إلى الأرض ليسن الشرك بالوسوسة في قلوب العباد فإذا أشركوا وتبرأ ابليس من الشرك
ومن الشرك لم يتفعه تبريه منه فإنه هو الذي قال له اكفركم أخبر الله تعالى فكان عليه وزر كل مشرك
في العالم وإن كان موحدًا لأن من سن سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من يعمل بها فإن الشخص
الطبيعي كابليس وبني آدم لا بد أن يتصور في نفسه مثال ما يريد أن يبرزه فحاسن الشرك ووسوس به
حتى تصوره في نفسه على الصورة التي إذا حصلت في نفس المشرك زالت عنه صورة التوحيد فإذا
تصوره في نفسه بهذه الصورة فقد خرج التوحيد عند تصوره في نفسه ضرورة فإن الشريك متمسكه
في نفسه إلى جانب الحق الذي في نفسه متخيلا عني من العلم بوجوده فإثر كره في نفسه وحده فكان
ابليس مشركا بلا شك ولا ريب ولا بد أن يحفظ في نفسه بقاء صورة الشريك ليمتد بها المشركين
مع الانتماس فإنه خائف منهم أن تزول عنهم صفة الشرك فيوحدهوا الله فيسعدوا فلا يزال ابليس يحفظ
صورة الشريك في نفسه ويراقب بها قلوب المشركين الكائنين في الوقت شرقا وغربا جنوبا
وشمالا ويردّ بها الموحدين في المستقبل إلى الشرك عمن ليس بمشرك فلا يفتك ابليس دائما عن
الشرك فبذلك اشقاء الله لأنه لا يقدر أن يتصور التوحيد نفسا واحدا الملازمة هذه الصفة وحرصه على
بقائها في نفس المشرك فأنها لو ذهبت من نفس ابليس لم يجد المشرك من يتحدث في نفسه بالشرك فيذهب
الشرك عنه ويكون ابليس لا يتصور الشريك لأنه قد زالت عنه صورة الشريك فيكون لا يعلم
أن ذلك المشرك قد زال عن أشراكه فدل أن الشرك يستحب ابليس دائما فهو أول مشرك بالله
وأول من سن الشرك وهو أشقى العالمين فلذلك يطمع في الرحمة من عين المنة ولهذا قلنا إن العقوبة
في حق آدم عليه السلام إنما كانت في جمعه مع ابليس في الضمير حيث خاطبهم الحق بالهبوط
بالكلام الذي يليق بجلاله ولكن لا بد أن يكون في الكلام الصفة التي تقتضيها لفظة التضمير
فإن صورة اللفظ تطلب المعنى الخاص وهذه طريقة لم تجعل العلماء بالهامنها وإنما ذكرنا مسئلة
آدم عليه السلام تأييد لاهل الله تعالى إذا زلوا اخطوا عن مقامهم إذ ذلك الاخطا لا يقتضي بشتائهم
ولا بد فيكون هبوطهم كهبوط آدم فإن الله لا يتحيز ولا يتقيد وإذا كان الأمر على الحد وكان الله بهذه
الصفة من عدم التقيد فيكون عين هبوط الولي عند الزلة وما قام به من الذلة والحياء والانكسار فيها
عين الترقى إلى أعلى مما كان فيه لأن علوه بالمعرفة والحال وقد يز يد من العلم بالله ما لم يكن عنده
ومن الحال وهو الذلة والانكسار ما لم يكن عليهما وهذا هو عين الترقى إلى مقام انشرف فإذا
فقد الإنسان هذه الحال في زلته ولم يندم ولا انكسر ولا ذل ولا خاف مقام ربه فليس من أهل هذه
الطريقة بل ذلك جليس ابليس بل ابليس أحسن حالا منه لأنه يقول لمن يطبعه في الكفراني ربني منك
إني أخاف الله رب العالمين ونحن أنما نكلم على زلات أهل الله إذا وقعت منهم قال الله تعالى
ولم يصروا على ما فعلوا وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الندم توبة وإنما الإنسان الولي إذا كان

في المقام الذي كان فيه والحال التي كان عليها ملتذا بها فلهذا انما كانت بحاله فان الله تعالى ان يلتذ به
 فلما زل وعمرته حالة الذلة والانكسار زالت صورة الحالة التي كان يلتذ بوجودها وهي حالة الطاعة
 والمواظقة فاذا فقد ما تخيل له انه انخط من عين الله وانما تلك الحالة لما زالت عنه انخط عنها اذ كانت
 حالة تقتضي الرفعة وهو الان في معراج الذلة والندم والافتقار والانكسار والاعتراف والادب
 مع الله تعالى والحياة منه فهو يترقى في هذا المعراج فيجد هذا العبد في غاية هذا المعراج حالة اشرف
 من الحالة التي كان عليها فعند ذلك يعلم انه ما انخط وأنه ترقى من حيث لا يشعر أنه في ترقى واخني الله ذلك
 عن اولئائه لئلا يجترئوا عليه في المخالفات كما اخني الاستدراج فبين اشقاء الله تعالى فقال
 سنستدرجهم من حيث لا يعلمون فهم كما قال تعالى فيهم وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا كذلك
 اخني الله سبحانه تقريبه وعنايته فبين اسعده الله بما شغله الله به من البكاء على ذنبه ومشاهدته زلته
 ونظرة اليها في كتابه وذهل عن ان ذلك الندم يعطيه الترقى عند الله فانه ما بشره بقبول التوبة فهو
 متحقق وقوع الزلة حاكم عليه الانكسار والحياة مما وقع فيه وان لم يؤاخذ الله بذلك الذنب فكان
 الاستدراج حاصل في الخير والشر في السعداء والاشقياء ولقيت بمدينة فاس رجلا عليه كتاب
 كانه يخدم في الاتون فسألت أبا العباس الحصار وكان من كبار الشيوخ عنه فاني رأيت به حاله ويحسن
 اليه فقال لي هذا رجل كان في مقام فأنخط عنه فكان في هذا المقام وكان من الحياة والانكسار
 بحاله اوجبت عليه السكوت عن كلام الخلق فازلت الاطمة بعث هذه الادوية وازيل عنه مرض
 تلك الزلة يمثل هذا العلاج وكان قد مكنتني من نفسه فلم ازل به حتى سرى ذلك الدواء في اعضائه فاطلق
 مجاه وفتح له في عين قلبه باب الى قبوله ومع هذا كان الحياء يستلزمه فكذلك ينبغي ان تكون زلات
 الاكابر غالبة لزلاتهم الى المباحات لا غيرو في حكم النادر تقع منهم الكبائر قيل لابي يزيد البسطامي
 رضي الله عنه أيعصى العارف فقال وكان أمر الله قدرا مقدورا يريد ان معصيتهم بحكم القدر النافذ
 فيهم لانهم يقصدون انتهاك حرمت الله فانهم بحمد الله اذا كانوا اولياء عند الله معصومون في هذا
 المقام فلا تصدر منهم معصية أصلا انتهاك حرمة الله كعاصي الغر فان الايمان المكتوب في القلوب
 يمنع من ذلك فمنهم من يعصى غفلة ومنهم من يحالف على حضور عن كشف الهمة قد عرفه الله ما قدره
 عليه قبل وقوعه فهو على بصيرة من أمره وبينه من ربه وهذه الحالة بمنزلة البشرية في قوله تعالى ليغفر
 لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر وقد اعلمه بالذنوب الواقعة المغفورة فلا حكم لها ولا سلطان لها فيه فانه
 اذا جاء وقت ظهورها يكون في محبتها الاسم الغفار فتزل بالعبد ويحجب الغفار حكمها فتكون بمنزلة
 من يلقي في النار ولا يحترق كابرهم عليه السلام فكان في النار ولا حكم لها فيه بالحجاب الذي هو
 المانع كذلك زلة العارف وصاحب مقام الكشف لا قدره فتزل به النازلة وحكمها بعزل عنها فلا يؤثر
 في مقامه بخلاف من تحل به وهو على غير بينة ولا بصيرة بما قدر عليه فهذا يستلزم الحياء والندم
 والذلة وذلك ليس كذلك وهنا اسرار الهية لا يسعنا التعبير عنها وبعد ان فهمنا كمراهم في المقام
 وفرقنا لك بين معصية العارفين ومعاصي العامة من علماء الرسوم ومقلديهم فاعلم انه حكى عن
 بعضهم انه قال اعد على البساط يريد بساط العبادة واباك والانبساط أي التزم ما تعطيه حقيقة
 العبودية من حيث انها مكنته بامور حذها سيدها فانه لولا تلك الامور لاقتضى مقامها الادلال والنفير
 والزهو من اجل مقام من هو عبده ومنزلته كما زها يوما عبية الغلام واقصر فقيل له ما هذا الزهو الذي
 نراه في شما تلك مما لم يكن يعرف قبل ذلك منك فقال وكيف وهو قد اصبح لي مولى واصبحت له عبدا
 فما قبض العبيد من الادلال وان يكونوا في الدنيا مثل ما هم في الآخرة الا التكليف فهم في شغل
 باوامر سيدهم الى ان يفرغوا منها فاذا لم يبق لهم شغل قاموا في مقام الادلال الذي تقتضيه
 العبودية وذلك لا يكون الا في الدار الآخرة فان التكليف لهم مع الانتفاص في الدار الدنيا فكل

صاحب الدلال في هذه الدار فقد نقص من المعرفة بالله على قدر دلالة ولا يبلغ درجة غيره من ليس له ادلال أبدافاته فاته انفس كثيرة في حال ادلاله غاب عما يجب عليه فهل من التكليف الذي يناقض الاشتغال به الادلال فليست الدنيا دار ادلال الا ترى عبد القادر الجيلي مع ادلاله لما حضرة الوفاة وبقي عليه من انفس هذه الدار ذلك القدر الزماني وضع خذته في الارض واعترف بان الذي هو فيه الآن هو الحق الذي ينبغي ان يكون العبد عليه في هذه الدار وسبب ذلك انه كان في اوقات صاحب ادلال لما كان الحق يعزفه به من حوادث الاكوان وعصم أبا السعود تليذه من ذلك الادلال فلازم العبودية المخلقة مع الانفس الى حين موته فحكي انه تغير عليه الحال عند موته كما تغير على شيخه عبد القادر وحكي لنا الثقة عندنا فقال سمعته يقول طريق عبد القادر غر يب رضى الله عنه وعن جميعهم ونفعنا بهم والله يعصمنا من المخالفات وان كانت قدرت علينا فאלله اسأل ان يجعلنا في ارتكابها على بصيرة حتى يكون لنا بها ارتقاء درجات والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

(الباب الاربعون)

في معرفة منزل مجاور لعلم جزئي من علوم الكون وترتيبه وغرائبه واقطابه شعر

يقول الذي يعطاء كشف حقيق
وما هو علوى وما هو سفلى
وفي السفلى وجه بالحقائق علوى
ولا هو جنى ولا هو انسى
بدالك شكل مستفاد كفى
قلت تراه وهو للعين مرئى
وما هو غيبى وما هو حسى
فلا هو شرقى ولا هو غربى
ويسرى مثال منه فينا اتصالى
ولكنه كشف صريح خيالى
فذلك مقصودى بقولى مثالى

مجاور علم الكون علم الهى
وما هو من علم البرازخ خالص
له في العلى وجه عزيز شقيق
وليس الذى يذريه ملك مخاض
ولكنها الاعيان لما تألفت
فقل فيه ما هو اه يقبله أصله
فما هو محكوم وليس بما حكم
تنزه عن حصر الجهات ضاؤه
فسبحان من اخفى عن العين ذاته
نراه اذا كنا وما هو عينه
تجلى لراى العين في كل صورة

اعلم أيدي الله بروح القدس ان هذا المنزل الكمال وهو مجاور منزل الجلال فهو من اجل المنازل وانازل فيه اتم نازل واعلم ان خرق العوائد على ثلاثة اقسام قسم منها يرجع الى ما يدركه البصر أو بعض القوى على حسب ما يظهر تلك القوة مما ارتبطت في العادة بأدراكه وهو في نفسه على غير ما أدركته تلك القوة مثل قوله تعالى يحيل اليه من صخرهم انها تسعى وهذا القسم داخل تحت قدرة البشر وهو على قسمين منه ما يرجع الى قوة نفسانية ومنه ما يرجع الى خواص اسماء اذا تلفظ بتلك الاسماء ظهرت تلك الصور في عين الراى أو في سمعه خيالاً وما ثم في نفس الامر اعنى في المحسوس شئ من صورة مرئية ولا مسموعة وهو فعل الساحر وهو على علم انه ما ثم شئ مما وقع في الاعين والاسماع والقسم الاخر الذى هو قوة نفسية يكون عنها في ما تراه العين أو أى ادراك كان ما كان من الامر الذى ظهر عن خواص الاسماء والفرق بينهما ان الذى يفعل بطريق الاسماء وهو الساحر يعلم ان ما ثم شئ في الخارج وانما الها سلطان على خيال الحاضر ينقطف ابصار الناظرين فيرى الناظر صوراً في خياله كما يرى النائم في نومه وما ثم في الخارج شئ مما يدركه وهذا القسم الاخر الذى لا تقوى النفسية منهم من يعلم انه ما ثم في الخارج شئ ومنهم من لا يعلم ذلك فيعتقد ان الامر كما رآه ذكر أبو عبد الله السلى في كتاب

مقالات الاولياء في باب الكرامات منه ان عليا الاسود وكان من اكبر اهل الطريق قد اجتمع به بعض
 الصالحين في قصة آذنت الى ان عليا الاسود ضرب يده الى اسطوانة كانت قائمة في المسجد من رخام
 فاذا هي كلها ذهب فنظر اليها الرجل فرثها اسطوانة ذهب فتعجب فقال له يا هذا ان الاعيان لا تنقلب
 ولكن هكذا تراها الحقيقة تلك بربك وهي غير ذلك فخرج من كلامه فيما يظهر لمن لا علم له بالاشياء بادي
 الرأي أي من اول نظر ان الاسطوانة حجر كما كانت وليست ذهبا الا في عين الراي ثم ان الرجل ابصرها
 بعد ذلك حجرا كما كانت اول مرة قال تعالى في حق عصا موسى عليه السلام وماتك بينك يا موسى
 قال هي عصا ثم قال ألقها يا موسى فالتقاها من يده في الارض فاذا هي حية تسمى فلما خاف موسى
 عليه السلام منها على مجرى العادة في النفوس انها تخاف من الحيات اذا قاها تها لما قرن الله بها من
 الضر لربني آدم وما علم موسى مراد الله في ذلك ولوعلمه ما خاف قال الله تعالى خذها ولا تخف سنعيدها
 سيرتها الاولى أي ترجع عصا كما كانت أو ترجع تراها عصا كما كانت فالآية محتملة فان الضمير الذي
 في قوله عز وجل سنعيدها سيرتها الاولى اذا لم تكن عصا في حال كونها في نظر موسى حية لم يجد الضمير
 ما يعود عليه كما ان الانسان اذا عد ذلك أمرا تافها هو انه كان يحسن اليك ثم اساء اليك فتقول له قد تغيرت
 سيرتك معي ما انت هو ذلك الذي كان يحسن الي - ومعلوم انه هو فيقال له سيعود معك الى سيرته الاولى
 من الاحسان اليك وهو في صورته ما تغير ولكن تغير عليك فعلة وقدّم الله هذا للموسى عليه السلام
 لوطنة لما سبق في علمه سبحانه ان السحرة تظهر لعينه مثل هذا فيكون عنده علم من ذلك حتى لا يذهل
 ولا يخاف اذا وقع منهم عند القائه حبالهم وعصيم وخيل الى موسى عليه السلام انها تسمى كانه
 يقول له لا تخف اذا رأيت ذلك منهم ليقوى جاشه فلما وقع من السحرة ما وقع مما ذكر الله لنا في كتابه
 وامتلا الوادي من حبالهم وعصيم ورآهم موسى فيما خيل له حيات تسعى أو جس في نفسه خيفة
 فلم يكن نسبة الخوف اليه في هذا الوقت نسبة الخوف الاول فان الخوف الاول كان من الحية
 فولى مدبرا ولم يعتب حتى اخبره الله تعالى وكان هذا الخوف الاخر الذي ظهر منه للسحرة على
 الحاضرين لثلاث تظهر عليه السحرة بالحجة فيلبس الامر على الناس ولهذا قال تعالى له لا تخف انك
 انت الاعلى ولما ظهر للسحرة خوف موسى مما رآه وما علموا متعلق هذا الخوف أي شيء هو علما انه
 ليس عند موسى من علم السحر شيء فان الساحر لا يخاف مما يفعل لعل له لا حقيقة له في الخارج وانه
 ليس كما يظهر لعين الناظرين فأمر الله موسى ان يلقى عصاه واخبر انها تلتف ما صنعوا فلما التقى موسى
 عصاه فكانت حية وعلت السحرة باجمعهم من خوف موسى انه لو كان ذلك منه وكان ساحرا ما خاف
 ورأوا عصاه حية حقيقة علما عند ذلك انه أمر غيب من الله الذي يدعوهم الى الايمان به وما عنده
 من علم السحر خبير فلتفت تلك الحية جميع ما كان في الوادي من الحبال والعصى أي تلتفت صور
 الحيات منها فبدت حبالا وعصيا كما هي واخذ الله ببصارهم عن ذلك فان الله تعالى يقول تلتفت
 ما صنعوا وما صنعوا الحبال ولا العصى - واغصوا في اعين الناظرين صور الحيات وهي التي تلتفتها
 عصا موسى فتنبه لما ذكرت لك فان المفسرين ذهلوا عن الادراك في اخبار الله تعالى فانه ما قال تلتفت
 حبالهم وعصيم فكانت الآية عند السحرة خوف موسى واخذ صور الحيات من الحبال والعصى
 وحيث علما ان الذي جاء به موسى من عند الله آمنوا بما جاء به موسى عن آخرهم وخرّوا سجدا
 عنده هذه الآية وقالوا آمنوا رب العالمين رب موسى وهرون حتى يرتفع الالتباس فانهم لو وقفوا
 على العالمين لقال فرعون ان ارب العالمين اي اربهم فرعون بالعباد والذين يدعوا اليه
 موسى وهرون فان ارتفع الاشكال فتوعدهم فرعون بالعذاب فآثروا عذاب الدنيا على عذاب الآخرة
 وكان من كلامهم ما قص الله علينا واما العامة فتسبوا ما جاء به موسى الى انه من قبيل ما جاء به
 السحرة الا انه اقوى منهم في السحر بالتلف الذي ظهر من حية عصا موسى عليه السلام فقالوا هذا

صهر عظيم ولم يكن آية موسى عند السحرة الا خوفه وأخذ صور الحيات من الحبال والعصى خاصة
 فقل هذا خارج عن قوة النفس وعن خواص الاسماء لوجود الخوف الذي ظهر من موسى في أول
 مرة فكان الفعل من الله ولما وقع اللبس على اعين الناظرين بتصوير الحبال والعصى حيات في نظرهم
 أراد الحق ان يأتيهم من بابهم الذي يعرفونه كما قال تعالى وللبسنا عليهم ما يلبسون فان الله يراعي
 في الامور المناسبات فجعل العصا حيات عصيم في عيون الناس ولبس على السحرة بما اطهر من
 خوف موسى فتخيّلوا انه خاف من الحيات وكان موسى في نفس الامر غير خائف من الحيات لما تقدم له
 في ذلك من الله في الفعل حين قال له خذها ولا تخف فنهاه عن الخوف واعلمه ان ذلك آية له فكان خوفه
 الثاني على الناس لثلايتبس عليهم الدليل والشبهة والسحرة تظنّ انه خاف من الحيات فلبس الله عليهم
 خوفه كما لبسوا على الناس وهذا غاية الاستقصاء الالهى في المناسبات في هذا الموطن لان السحرة
 لو علمت ان خوف موسى من الغلبة بالجهة لما سارعت الى الايمان ثم انه كان لحية موسى التلقف ولم يكن
 لحياتهم تلقف ولا أثر لانه حبال وعصى في نفس الامر فهذا المنزل الذي ذكرناه في هذا الباب مجاور
 لعلم جبرئيل من علوم الكون والعلم الجزئي علم المعجزات لانه ليس عن قوة نفسية ولا عن خواص اسماء
 فان موسى عليه السلام لو كان انفعال العصا حية عن قوة هيمية أو عن اسماء اعطياها ما ولى مدبرا
 ولم يعقب خوفا فاعلمنا ان ثم امورا تختص بجانب الحق في علمه لا يعرفها من ظهرت على يده تلك الصورة
 فهذا المنزل مجاور لما جاءت به الانبياء من كونه ليس عن حيلة ولم يكن مثل معجزات الانبياء لان الانبياء
 عليهم السلام لا علم لهم بذلك وهو لا ظهرت عنهم بهمتهم أو قوة نفسهم أو صدقهم قل كيف شئت فقلها
 اخذت باسم الكرامات ولم تسم معجزات ولا سميت سحرا فان المعجزة ما يعجز الخلق عن الاتيان بمنزلهما
 اما سرفا واما ان تكون ليست من مقدورات البشر لعدم قوة النفس وخواص الاسماء وتظهر على
 ايديهم وان السحر هو الذي يظهر فيه وجه الى الحق وهو في نفس الامر ليس حقا مشتق من السحر
 الزماني وهو اختلاط الضوء والظلمة فما هو بليل لما خالطه من ضوء الصبح وليس هو بنهار اعدم طلوع
 الشمس للابصار فكذلك هذا الذي يسمى سحرا ما هو باطل محقق فيكون عدم ما كان العين ادرى
 امر اما لا شك فيه وما هو حق محض فيكون له وجود في عينه فانه ليس في نفسه كما تشهد العين وبظنه
 الراي وكرامات الاولياء ليست من قبيل السحر فان لها حقيقة في نفسها وجودية وليست معجزة فانها
 عن علم وعن قوة هيمية وأما قول علم لحقيقة بربك تراها ذهبا لان الاعيان لا تنقلب فذلك انه
 لما رآه قد عظم ذلك الامر عندما رآه قال له العلم بك اشرف مما رأيت فانصف بالعلم فانه اعظم من
 كون الاسطوانة ذهبا في نفس الامر واعلمه ان الاعيان لا تنقلب وهو صحيح في نفس الامر أي ان
 التجربة لم ترجع ذهبا فان حقيقة التجربة قبلها هذا الجوهر كما قبل الجسم الحرارة فتقبل فيه انه حار
 فاذا اراد الله ان يكسو هذا الجوهر صورة الذهب خلع عنه صورة الحجر وكساه صورة الذهب فظهر
 الجوهر وأالجسم الذي كان حجرا ذهبا كما خلع عن الجسم الحار الحرارة وكساه البرد فصار باردا فما
 انقلبت عين الحرارة برودة والجسم البارد بعينه هو الذي كان حارا فما انقلبت الاعيان كذلك حكاية
 علم فان الجوهر الذي قبل صورة الذهب عند القرب هو الذي كان قد قبل صورة الحجر والجوهر هو
 الجوهر بعينه فالجمر ما عاده ذهبا ولا الذهب عاده حجرا كما ان الجوهر الهولاني قبل صورة الماء فتقبل هو
 ماء بلا شك فاذا جعلته في القدر واغليته على النار الى ان يصعد بخارا تعلم قطعا ان صورة الماء زالت
 عنه وقبل صورة البخار فصار يطلب الصعود لعنصره الاعظم كما كان اذا قامت به صورة الماء يطلب
 عنصره الاعظم فباخذ سفلا فهذا معنى قول علم في هذا المنزل المختص بالاولياء والهمة المتجاورة لعلم
 المعجزة ان الاعيان لا تنقلب وقوله لحقيقة بربك أي اذا اطلعت على حقيقة بربك وجدت نفسك عبدا
 محضا عاجزا ميتا ضعيفا عدما لا وجود لك كمثل هذا الجوهر ما لم يلبس الدور لم يظهر له عين في الوجود

فهذا العبد يلبس صورة الاسماء الالهية فتظهر بها عينه فاقول اسم يلبسه الوجود فيظهر موجودا لنفسه حتى يقبل جميع ما يمكن ان يقبله الموجود من حيث ما هو موجود فيقبل جميع ما يخلع عليه الحق من الاسماء الالهية فيتصف عند ذلك بالحي والقادر والعليم والمريد والسميع والبصير والمتكلم والشكور والرحيم والخالق والمصور وجميع الاسماء كما اتصف هذا الجسم بالجبر والذهب والفضة والنحاس والماء والهواء ولم تزل حقيقة الجسمية عن كل واحد مع وجود هذه الصفات كذلك لا يزول عن الانسان حقيقة كونه عبدا انسانا مع وجود هذه الاسماء الالهية فيه فهذا معنى قوله لحقيقتك بربك أي لا تباط حقيقتك بربك فلا تخلو عن صورة الهية تظهر فيها كذلك هذا الجسم لا يخلو عن صورة يظهر فيها وكما تتنوع أنت بصور الاسماء الالهية فينطلق عليك بحسب كل صورة اسم غير الاسم الآخر كذلك ينطلق على هذا الجوهر اسم الجبرية والذهبية للوصف لالهية فقد تبينت بما ذكرناه الثلاثة الاقسام في خرق العوائد وهي المجزات والكرامات والسر وما ثم خرق عادة أكثر من هذا ولست اعني بالكرامات الا ما ظهر عن قوة الهمة ولا أريد بهذا الاصطلاح في هذا الموضع التقريب الالهى لهذا الشخص فانه قد يكون ذلك استدراجا ومكرا وانما أطلقت عليه اسم الكرامة لانه الغالب والكثير والمكرفه قليل جدا فهذا المنزل مجاور آيات الانبياء وهو العلم الجزئى من علوم الكون لا يجاور السحر فان كرامة الولي وخرق العادة انما كانت باتباع الرسول والجري على سنته فكانها من آيات ذلك النبي اذ باتباعه ظهرت للمتحقق بالاتباع فلهذا جاورته فاقطاب هذا المنزل كل ولي ظهر عليه خرق عادة فان كان عن غير همة كان الى النبوة أقرب ممن ظهر عنه خرق العادة بهمة والانبياء هم العبيد على أصلهم فكذلك أقطاب هذا المنزل فكلما اقربت أحوالك من أحوال الانبياء كنت في العبودية أمكن وكانت لك الحجة ولم يكن للشيطان عليك سلطان كما قال تعالى ان عبادى ليس لك عليهم سلطان وقال يبلل من بين يديه ومن خلفه رصدا فلا أثر للشيطان فيهم فكذلك من قرب منهم ولما عاينت هذا المشهد قلت القصيدة التي اولها شعر

ودارت عليه مثل دائرة القلب
نزول علوم الغيب عينا على قاي
وعصمته في المرسلين بلاريب

تنزلات الاملا لك ليلا على قلبي
خذ ارامن القاء اللعين اذ ابرى
وذلك حفظ الله في مثل طورنا

القصيدة بكاملها وهي مذكورة في اول الباب الثلاثين والثلاثمائة من هذا الكتاب وترتيب هذا الباب هو ما ذكرناه من مراتب خرق العوائد وانما ما فيه من الغرائب فالحاق البشر بالروحانيين في القتل والحاق الروحانيين بالبشر في الصورة وظهور صورة عنهم تشبه الصورة التي يقتلون بها قال تعالى فقتل لها بشرا سويا يسمى روحا مثل ما هو جبريل روح فيحي الموتى كما يحيي جبريل قال ابن عباس ما وطئ جبريل عليه السلام قط موضعا من الارض الا حي ذلك الموضع ولهذا أخذ السامري قبضة من أثره حين عرفه لما جاء موسى وقد علم ان وطأته يحيي بها ما وطئه من الاشياء فقبض قبضة من أثر الرسول فرمى بها في العجل الذي صنعه فحي ذلك العجل وكان ذلك القاء من الشيطان في نفس السامري لان الشيطان يعلم منزلة الارواح فوجد السامري في نفسه هذه القوة وما علم بانها من القاء ابليس فقال وكذلك سوت لى نفسى وفعل ذلك ابليس من حرصه على اضلاله بما يعتقده من الشريك لله فخرج عيسى على صورة جبريل في المعنى والاسم والصورة المثلثة فالتحق البشر بالروحاني والتحق الروحاني بالبشر في نازلة واحدة ويكفي هذا القدر من هذا الباب فانه باب واسع لمريم وآسية ولحقائى الرسل عليهم السلام فيه مجال رحب فانه منزل كمال من حصله ساد على ابناء جنسه وظهر كما على صاحب الجلال والجمال وهو من مقامات أبي يزيد البسطامي

* (الباب الحادي والاربعون) *

في معرفة أهل الليل واختلاف طبقاتهم وتباينهم في مراتبهم واسرار اقطابهم شعر

والان أهل الليل أهل تنزل فن صاعد نحو المقام بهمة بحكم التداني والتدلي هما وعن فان قلت فيهم انهم خير عصابة وان قلت فيهم انهم شر قبة فهم لاهم وليسوا بهم وبغيرهم عزير الحى بين المشاهد والنهى فما منهم الا امام مسود لهم نظرة لا يعرف الغير حكمها	وأهل معارج وأهل تنقل ومن نازل بين المعوق باسفل وجود الترقى والتلقى بعزل صدقت فقد حلوا باكرم منزل صدقت فليسوا بالنبي ولا الولي ولكنهم في معقل متزلزل وبين جنوب في الهبوب وشمال اذا اصبحوا نالوا المني بالتأمل لهم سطوة في كل تاج مكمل
---	--

اعلم أيديك الله بروح القدس منه ان الله جعل الليل لاهله مثل الغيب لنفسه فكما لا يشهد أحد فعل الله في خلقه لجلاب الغيب الذي ارسله دونهم كذلك لا يشهد أحد فعل أهل الليل مع الله في عبادتهم لجلاب ظلمة الليل التي ارسلها الله دونهم فهم خير عصابة في حق الله وهم شر قبة في حق انفسهم ليسوا بانبياء شريع لما ورد من غلق باب النبوة ولا يقبل في واحد منهم عندهم انه ولي لما فيه من المشاركة مع اسم الله فيقال فيهم اوليا مولا يقولون ذلك عن انفسهم وان بشروا جعل الليل لاسالاهه ليسونه فيسترهم هذا اللباس عن اعين الاعمار يتتبعون في خلواتهم الليلية بحبيبتهم فيناجونه من غير رقيب لانه جعل النوم في اعين الرقباء سببا تاأى راحة لاهل الليل الهمة كما هو راحة للناس طبيعة فاذا نام الناس استراح هؤلاء مع ربهم وخلوا به حاسا ومعنى قياما لونه من قبول نوبة واجابة دعوة ومغفرة حوبة وغير ذلك فنوم الناس راحة لهم وان الله تعالى ينزل اليهم بالليل الى السماء الدنيا فلا يبقى بينه وبينهم حجاب فلكي ونزوله اليهم راحة بهم ويتكلم لهم في سماء الدنيا كما ورد في الخبر يقول الله كذب من ادعى محبة فاذا جنة الليل نام عنى كل محب يطلب الخلوة بحبيبه فها انا اذا قد تجليت لعبادي هل من داع فاستجب له هل من نائب فاقب عليه هل من مستغفر فاعف عنه حتى يصدع النور فاهل الليل هم الفائزون بهذه الخطوة في هذه الخلوة وهذه المسامرة في محاريبهم فهم قاعون يكون كلامه ويفتحون اسماعهم لما يقول لهم في كلامه سبحانه اذا قال يا أيها الناس يقولون نحن الناس فما يزيد منا يا ربنا في ندائك هذا فيقول لهم عز وجل على لسانهم تلاوتهم كلامه الذي انزله انتقوا ربكم ان زلزلة الساعة شئ عظيم ويقول يا أيها الناس فيقولون ليسك ربنا فيقول لهم انتقوا ربكم الذي جعل لكم الارض فراشا والسماء بناء وانزل من السماء ماء فاخرج به من الثمرات رزقا لكم فلا تجعلوا لله اندادا وانتم تعلمون فيقولون ربنا خاطبتنا فسمعنا وفهمنا ففهمنا فافار بنا وقتنا واستعما منا فيما طلبته منا من عبادتك ونفقوا اذا حول لنا ولا قوة الا بك ومن نحن حتى تنزل الينامن علو جلالك وتنادينا وتطلب منا فيقول يا أيها الناس فيقولون ليسك فيقول ان وعد الله حق فلا تغرنكم الحياة الدنيا فيقولون يا ربنا اسمعنا فسمعنا واعلمنا فاعصنا وتعطف علينا فالمنصور من نصرته والمؤيد من أيده راخذول من خذلته فيقول يا أيها الانسان فيقول الانسان منهم ليسك يا رب فيقول ما غرك ربك الكريم فيقول كرمك فيقول صدقت ويقول يا أيها الذين آمنوا فيقولون ليسك ربنا فيقول انتقوا الله حق

تقاته اتقوا الله وقولوا قولا سديدا فيقولون رأى قول لنا الا ما تقولنا وهل لمخلوق حول وقوة الالب
 فاجعل نطقنا ذكرك وقولنا تلاوة كتابك فيقول يا ايها الذين آمنوا فيقولون ليس ربنا فيقول عليكم
 انفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم فيقولون ربنا اغربتنا بانفسنا لما جعلنا لمجلا لايمانك
 قلت وفي انفسكم افلا تبصرون وقلت سنريهم آياتنا في الافاق وفي انفسهم حتى يبين لهم انه
 الحق والآيات ليست مطلوبة الا لما تدل عليه وانت مدلولواها فكانك تقول في قولك عليكم انفسكم
 أي الزمونا واثابروا علينا وألظوا بنا ثم قلت لا يضركم من ضل أي حاروتان حين طابنا بفكره فاراد
 ان يدخلنا تحت حكم نظره وعقله اذا اهتديتم بما عرفتكم به متى في كتابي وعلى لسان رسولي
 فعرفتموني بما وصفت لكم به نفسي فما عرفتموني الا بي فلم تضلوا فكانت لكم هدايتي وتقريي نورا
 تمشون به على صراطنا المستقيم فلا يزال داب أهل الليل هكذا مع الله تعالى في كل آية يقرأونها
 في صلاتهم وفي كل ذكر يذكرونه حتى تصدع النجر قال محمد بن عبد الجبار المقرئ وكان من أهل
 الليل او قفني الحق في موقف العلم وذكر رضى الله عنه ما قال له الحق في موقفه ذلك فكان من جملة
 ما قال له في ذلك الموقف يا عبدي الليل لي لاللقرة أن يتلى الليل لي لالصحة والثناء انك في النهار
 سبحا طويلا فاجعل الليل لي كما هو لي فان في الليل نزولي فلا أراك في النهار الا في معاشك فاذا جاء
 الليل وطلبتك ونزلت اليك وجدتك نائما في راحتك وفي عالم حياتك وماتم الليل ونهار فلا
 في النهار وجدتك وقد جعلته لك ولم أنزل فيه اليك وسلمته لك وجعلت الليل لي قرتك اليك فيه
 لا ناجيك واسامرك واخذني حوائجك فوجدتك قد غت عني واسأت الادب معي في دعوائك محبتي
 واشارجنابي فقم بين يدي وسلني اعطك مسأتك وما طلبتك لتتلو القرء أن فتقف مع معانيه فان
 معانيه تفرقك عني فأية تمشي بك الى جنتي وما اعددت لاوليائي فيها فان انا اذا كنت في جنتي
 مع الخور المتصورات في الخيام كأنهن الباقوت والمرجان متكئا على فرش بطائنها من استبرق وجني
 الجنتين دان تسقي من رحيق محتوم مزاجه من تسنيم وآية توقفك مع ملائكتي وهم يدخلون عليك
 من كل باب سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار وآية تستشرف بك على جهنم لتعابن ما اعددت
 فيها لمن عصاني واشرك بي من معوم وحيم وظل من يحوم لآبار دولا كريم وترى الحطمة وما أدراك
 ما الحطمة تارا الله الموقدة التي تطلع على الاقدسة انها عليهم مؤصدة اى مسطرة في عدم عددة أي أين
 انا يا عبدي اذا تلوت هذه الآيات وانت بخاطرك وهمتك في الجنة تارة وفي جهنم تارة ثم تلا الآية
 فتشئ بك في القارعة وما أدراك ما القارعة يوم يكون الناس كالفراس المشوث وتكون الجبال
 كالعهن المنفوش يوم تذهل كل مرضعة عما أرضعت وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى
 وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد وترى في ذلك اليوم من هذه الآية يوم يفر المرؤ من أخيه واته
 وأبيه وصاحبته وبنيه لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه وترى العرش يومئذ يحمله ثمانية املاك
 وفي ذلك اليوم تعرضون فاين انا والليل فهانت يا عبدي في النهار في معاشك وفي الليل فيما تعطيه
 تلاوتك من جنة ونار وعرض فانت بين آخرة ودين اوبرزخ فارتكت لي وقتا تخلو بي فيه الاجلته لنفسك
 والليل لي يا عبدي لالصحة والثناء ثم تلا الآية اولئك الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين
 والشهداء والصالحين فتشاهد هم في تلاوتك وتفكر في مقاماتهم وأحوالهم وما أعطيت المؤمنين
 والمؤمنات والقساتين والقساتات والصادقين والصادقات والصابرين والصابرات والخاشعين
 والخاشعات والمتصدين والمتصدقات والصائمين والصائمات فوفقت بالثناء والمجدة مع كل طائفة
 اثبت عليهم في كتابي فاين انا واين خلوتك فما عرفتني ولا عرفت مقدار قولي الليل لي وما عرف لما اذا
 نزلت اليك بالليل الا العارف المحقق الذي لقبه بعض اخوانه فقال له يا أخى اذكرني في خلوتك بربك
 فأجاب ذلك العبد اذا ذكرتك فليست معه فخل ذلك عرفه ورنزولي الى السماء الذي بالليل ولما انزلت

ولم تطلب فانا اتلو كتابي عليه بلسانه وهو يسمع قللك مسامري وذلك العبد هو الملتذ بكلامي فاذا وقف مع معانيه فقد خرج عنى بفكره وتامله فالذى ينبغي له ان يصنى الى ويحلى سمعه لكلامي حتى يكون في تلك التلاوة كما تلوت عليه واسمعه انا الذى اشرح له كلامي وارجم له عن معناه قللك مسامري معه فياخذ العلم منى لامن فكره واعتباره فلا يلبى بذكر جنة ولا نار ولا حساب ولا عرض ولا دنيا ولا اخرته فانه ما تظرها بعقله ولا بحث عن الآيات بفكره وانما اتقى السمع لما اقوله له وهو شهيد حاضر معي اتولى تعليمه بنفسى فأقول له يا عبدى اردت بهذه الآية كذا وكذا وبهذه الآية الاخرى كذا وكذا وهكذا الى ان تصدع القبر فيحصل من العلوم على يقين ما لم يكن عنده فانه منى سمع القبر آن ومنى سمع شرحه وتفسير معانيه وما اردت بذلك الكلام وبذلك الآية والسورة فيكون حسن الادب معي في استماعه واصاخته فان طالبته بالمسامرة في ذلك يجبني بحضور ومشاهدة ويعرض على جميع ما كلمته به وعلمته اياه ان كان أخذ على الاستيفاء والافتحيز له ما تنصه من ذلك فيكون لى لاله ولا مخلوق يخل هذا العبد هو لى والليل بينى وبينه فاذا انصدع القبر استويت على عرشى اذ بال امرافسل الآيات ويمشى عبدى الى معاشه والى محادثه اخوانه وقد قهت بينى وبينه بابا فى خلقى ينظر الى منه وانظر اليه منه والخلق لا يشعرون فأحدثه على السنتهم وهم لا يعرفون ويا خذمنى على بصيرة وهم لا يعلمون فيحسبون انه يكلمهم وما يكلم سوى ويظنون انه يجيبهم وما يجيب الا اياى كما قال بعض اصحاب هذه الحالة شعر

يا مؤتى بالليل ان هجع الورى || ومحدث من بينهم بنهارى ||

واذ قد آنت لآ عن أهل الليل كيف ينبغي ان يكونوا فى ليهم فان كنت منهم فقد علمت لك الادب الحاس بأهل الله وكيف ينبغي اهم ان يكونوا مع الله فاعلم انه تختلف طبقاتهم فى ذلك فان زاهد حاله مع الله فى ليهم من مقام زهده والمتوكل حاله مع الله من مقام توكله وكذلك صاحب كل مقام ولكل مقام لسان هو الترجمان الالهى فهم متباينون فى المراتب بحسب الاحوال والمقامات واقطاب أهل الليل هم اصحاب المعانى المجردة عن المواد المحسوسة والخيالية فهم واقفون مع الحق بالحق على الحق من غير حدة ولا نهاية ووجود ضد ومن أهل الليل من يكون صاحب عروج وارتقاء ودنو فيلقاه الحق فى الطريق وهو نازل الى السماء الدنيا فيتدلى اليه فيضع كنفه عليه وكل همة من صاحب معراج يلقاها الحق فى ذلك النزول حيث وجدها فى الهم ما يلقاها الحق فى السماء الدنيا ومنها ما يلقاها فى الثانية وفيما بينهما وفى الثالثة وفيما بينهما وفى الرابعة وفيما بينهما وفى الخامسة وفيما بينهما وفى السادسة وفيما بينهما وفى السابعة وفيما بينهما وفى الكرى وفيما بينهما وفى العرش فى اول النزول وهو مستوى الرحمن فيعطى لتلك الهمة من المعانى والمعارف والاسرار بحسب المنزل الذى لقته فيه ثم تنزل معه الى السماء الدنيا فتقف الهم بين يديه ويستشرف الحق على ما بقى من الهم من أهل الليل فى محاريهم وما عرجت فيلقى الهم الحق بحسب ما يسألونه فى صلاتهم ودعواتهم وهم فى بيوتهم وفى محاريهم قسمة تلك الهم التى اتيته فى طريقها ما يكون منه تعالى الى اولئك العبد فيستفيدون علوما لم تكن عندهم فانه قد يخطر لاولئك الذين ما صعدت همهم من السؤل لتلقى المعارف والاسرار ما لم يكن فى قوة هذه الهم ان تسألها القصورها عنها فاذا سمعوا الجواب من الحق الذى يجيب به اولئك القوم الذين فى محاريهم وما اخترت همهم سماء ولا فل كما فيحصل لهم من العلم بالله بشدرا ما سال عنه اولئك الاقوام وثم هم اترارقت فوق العرش الى مرتبة النفس فوجدت الحق هناك وجود تنزيه ما هو وجوده اله فى عالم المساحة والمقدار فيشاهدون مقاماً انزواً منزهاً لا يحدّها التقدير ولا يأخذها التصوير فينبئها بنية تميز علومهم ودرجاتهم ومن الهم ما تلقاه فى العقل

الاول ومن المهم ما تلقاه في المقرين من الارواح المهمة ومن المهم ما تلقاه في العما ومن المهم ما تلقاه
 في الارض الخلوقة من بقية طينة آدم عليه السلام فاذا القيت هذه المهم في هذه المراتب أعطاها
 على قدر تعطشها من المقام الذي بعثها على الترقى الى هذه المراتب وينزلون معه الى السماء الدنيا وعلى
 الحقيقة هو ينزلهم الى السماء الدنيا وينزل معهم فيستفيدون من العلوم التي يهبها الحق لتلك المهم
 التي ما تعذت العرش هكذا كل ليلة ثم تنزل هذه المهم وقد عرفت ما أكرمها به الحق فاجتمعت بالهم التي
 ما برحت من مكانها فوجدتها على طبقات فتم من وجد عنده من العلوم التي لم تتقيد بترق وكان
 الحق اقرب اليها من جبل الوريد حين كان مع اولئك في العما وفي السماء الدنيا وما بينهما قال تعالى
 وهو معكم اينما كنتم فهو مع كل همة حيث كانت ويجدون هما ارضية قد تقدست عن الاينة وعن
 مراتب العقول فلم تتقيد بحضرة قتال من العلوم التي تليق بهذه الصفة التي وهبهم الحق منها ما حصلوا
 عليه من المعارف ما يهت اولئك المهم وهي من علوم الاطلاق الخارجة عن الحصر الايني - التكري -
 وعن الحصر الروحاني العقلي فهم مع ك كونهم في ظلة الطبيعة على نوراضات به تلك الظلة لوجود
 المشاهدة وهؤلاء هم الذين يعرفون ان ادراك الاشياء المرئية انما هو من اجتماع نور البصر مع نور
 الجسم المستنير شمسا كان أو سراجا أو ما كان فتظهر المبصرات فلو فقد الجسم المستنير ما ظهر شيء
 ولو فقد البصر ما اضاء شيء مما يدركه البصر مع النور الخارج أصلا الا ترى صاحب الكشف اذا اظلم
 الليل وانغلق عليه باب بيته ومعه في تلك الظلة شخص آخر قد تساوى في عدم الكشف للمبصرات
 فيكون أحدهما بمن يكشف له في اوقات فيتجلى له نور ويجمع ذلك النور مع البصر فيدرك
 ما في ذلك البيت المظلم مما أراد الله ان يكشف له منه كله أو بعضه يراه مثل ما يراه بالنهار أو بالسراج
 ورفيقه الذي هو معه لا يرى الا الظلمة وغير ذلك لا يراه فان ذلك النور ما تجلى له حتى يجمع بنور بصره
 فينشر حجاب الظلمة فلو لم يكن الامر كما ذكرناه لكان صاحب هذا الكشف مثل صاحبه لا يدرك شيئا
 أو يكون رفيقه مثله يدرك الاشياء فيكون آتيا من أهل الكشف مثله أو يدركها بنور العلم فان المكاشف
 يدرك بنور الخيال كما يدرك النائم ورفيقه الى جانبه مستيقظ لا يرى شيئا كذلك صاحب الكشف
 ولوساات صاحب الكشف هل ترى ظلمة في حال كشفك لقال لا بل يقول انارت البقعة حتى قلت ان
 الشمس ما غابت فادركت المبصرات كما ادركها نهارا وهذه المسئلة ما رأيت من نبي عليها الا ان كان
 وما وصل الى ق فالكون كله في أصله مظلم فلا يرى الا بالنورين فانه يحدث هذا الامر ونظيره الذي يؤيد
 ايجاد العالم فانه من حيث ذاته عدم ولا يتكسب الوجود الا من كونه قابلا وذلك لامكانه واقتدار
 الحق المخصص المريج وجوده على عدمه فلو زال القبول من الممكن لكان كالحال لا يتقبل الايجاد
 وقد اشترك الحال والممكن قبل الترجيح بالوجود في العدم كما انه مع قوله لو لم يكن اقتدار الحق
 ما وجد عين هذا المعدوم الذي هو الممكن فلم تظهر الاعيان المعدومة للوجود الا بكونها قابلة وهو
 مثل نور البصر وكون الحق قادرا وهو مثل نور الجسم المنير فظهرت الاعيان كما ظهرت المبصرات
 بالنورين فكما ان الممكن لا يزال قابلا والحق لا يزال مقتدرا ومريد فيحفظ على الممكن ابقاء الوجود
 لذاته من ذاته العدم كذلك الباصر لا يزال نور بصره في بصره والشمس متحلية في نورها فتحفظ الابصار
 المتعلقة بالمبصرات وهي من ذاتها اعني المبصرات غير منورة بل هي مظلمة فاعقل ان كنت تعتقل فهذا
 الامر أصل ضلال العقلاء وهم لا يشعرون لما لم يعقلوه وهو سر من أسرار الله تعالى جهله أهل النظر
 ومن هذه المسئلة يتبين لك قدم الحق وحدث الخلق لكن على غير الوجه الذي يعتله أهل الكلام وعلى
 غير الوجه الذي يعتله الحكماء باللقب لا بالحقيقة فان الحكماء على الحقيقة هم أهل الله كالرسل والانبياء
 والاولياء الا ان الحكماء باللقب اقرب الى القدم من غيرهم حيث لم يعقلوا الله الا الهاء وأهل الكلام
 من النظار ليسوا كذلك فاقطاب أهل الليل من يكون الليل في حقهم كالتها وكشفوا وشغلا قال تعالى

وانكم لتقرؤن عليهم مصبين وبالليل أفلا تعقلون أى تعلمون منهم فى الصباح ماتعلمون منهم فى الليل
اذا كان الليل عند غيرهم من ليس له مقام الكشف بالليل كما لصاحب النور فالليل والصباح عنده سواء
فهذا معنى قوله أفلا تعقلون فان ادعت لك نفسك انك من أهل الليل فانظر هل لها قدم وكشف فيما
ذكرت لك فهو المحك والمعيار ولكل ليل فى القرءان أمور وعلم لا يعرفها الا أهل الليل خاصة
والله سبحانه وتعالى يقول الحق وهو يهدى السبيل

(الباب الثانى والإربعون)

فى معرفة الفتوة والفتيان ومنازلهم وطبقاتهم واسرار أوطابهم شعر

وقيان صدق لا ملالة عندهم مقسمة احوالهم فى جلسهم وان جاء كفر آثرو دبيرهم لهم من خفايا العلم كل شعيرة كنيل قسى والذى كان قبله بذلك حازوا السبق فى كل حلبة بهمنة خصوا تعالى مقامها فكلماتى ربي عمن كريمة اذا خلع المولى على أهله ترى	لهم قدم فى كل فضل ومكرمه فهم بين توقيف لتقوم ومرجه ولا يلحق الفتيان فى ذلك مندمه وما هو مرسوم لديهم بسمه ومن كان منهم من الله اعلمه فليسوا يجيبون السفيه بلفظه وليس لها ضمة يسمى بمشأه وان كريم القوم من كان اكرمه ملا بهم بين الملابس معلمه
---	--

اعلم ان الفتوة مقام القوة وما خلق الله من الطبيعة اخوف من الهواء وخلق الانسان اقوى من الهواء
اذا كان مؤمنا كذا ورد فى الخبر النبوى عن الله عز وجل مع الملائكة لما خلق الارض وجعلت تميد
الحديث بكلامه وفى آخره يارب هل خلقت شيئا اشد من الريح قال نعم المؤمن يتصدق بيمينه ما تعرف
بذلك شماله وقال تعالى ان الله هو الرزاق ذو القوة المتين فنتع الرزاق بالقوة لوجود الكفران بالنعم
من المرزوقين فهو يرزقهم مع كفرهم به ولا ينفع عنهم الرزق والانعام والاحسان بكفرهم مع ان الكفر
بالنعم سبب مانع يمنع النعمة فلا يرزق الكافر لوجود الكفر منه لما رزقه الامن له القوة فلهذا نعت
بذى القوة المتين فان المتانة فى القوة تضاعفها ان كفى سبحانه بالقوة حتى وصف نفسه بانه المتين فيها
اذ كانت القوة لها طبقات فى التمكن من القوى فوصف نفسه بالمتانة وهذه صفة أهل الفتوة فان الفتوة
ليس فيها شئ من الضعف اذ هى حالة بين الطفولة والكهولة وهو عمر الانسان من زمان بلوغه الى تمام
الاربعين من ولادته يقول الله تعالى فى هذا المنام الله الذى خلقكم من ضعف ثم جعل من بعد ضعف
قوة وذلك حال الفتوة وفيها يسمى فتى وما قرن معها شيئا من الضعف ثم قال سبحانه وتعالى ثم جعل
من بعد قوة ضعفا وشيبة يعنى وقارا أى سكونا لضعفه عن الحركة فان الوقار من الوقور وهو الثقل فقرن
مع هذا الضعف الثانى الشبهة التى هى الوقار فان الطفل وان كان ضعيفا فانه متمركز جدا واختلف
فى حركته هل هى من الطبيعة أو من الروح روى ان ابراهيم عليه السلام لما رأى الشيب قال يارب
ما هذا قال الوقار قال اللهم زدنى وقارا فهذا حال الفتوة ومقامها واحكامها يسمون الفتيان وهم
الذين حازوا مكارم الاخلاق اجمعها ولا يتمكن لاحد ان يكون حاله مكارم الاخلاق ما لم يعرف الحال
التي يصرفها فيها ويظهر بها الفتيان أهل علم وافرو قد افردنا لها بابا فى داخل هذا الكتاب حين تكلمنا
على المقامات والاحوال فن ادعى الفتوة وليس عنده علم بما ذكرناه قد عوام كاذبة وهو سريع النضيجة
فلا ينبغي ان يسمى فتى الا من علم مقادير الاكوان ومقدار الحضرة الالهية فيعامل كل موجود على قدره

من المعاملة ويقدم من ينبغي ان يقدم ويؤخر من ينبغي ان يؤخر وتفاصيل هذا المقام وحكم الطائفة فيه استوفيناها في رسالة الاخلاق التي كتبناها الى الفخر محمد بن عمر بن خطيب الري فلقد كرمنا في هذا الباب الاصل الذي ينبغي ان يعول عليه وذلك انه ليس في وسع الانسان ان يسع العالم بمكارم اخلاقه اذ كان العالم كله واقفا مع غرضه وارادته لانه لا يمكن ان يتغير في الارادات طلب كل صاحب غرض أو ارادة من الفتي ان يعامله بحسب غرضه وارادته والاعراض متضادة فيكون غرض زيد في عمرو ان يعادى خالد او يكون غرض خالد في زيد ان يصاحب عمرا أو غرضه ان يواليه ويحبه ويؤده فان تفتي مع عمرو وعادى خالد اذ تمته خالد واثنى عليه زيد بالقوة وكرم الخلق وان لم يعاد خالد او الاده واجبه اثنى عليه خالد وذمته زيد فلما رأينا الامر على هذا الحد وانه لا يتم ولا يمكن عقلا ولا عادة ان يقوم الانسان في هذه الدنيا اوحى كان في مقام برئى المتضادين اتبعى للفتي ان يترك هوى نفسه ويرجع الى خالقه الذي هو مولاه وسيده ويقول انا عبد وينبغي للعبد ان يكون بحكم سيده لا بحكم نفسه ولا يحكم غير سيده بل يتبع امر سيده ويقف عند حدوده وعمر اسمه ولا يكون ممن جعل مع سيده شريكا في عبوديته فيكون مع سيده بحسب ما يحذله ويتصرف فيما يرسم له لا يبالى أو وافق اغراض العالم أم خالفها فان وافق ما وافق منها فذلك راجع الى سيده فخرج له توقيع من ديوان سيده على يد رجل رسول قام الدليل له والعلم بانه خرج اليه من عند سيده وان ذلك التوقيع توقيع سيده فقام اجلالا وأخذ توقيع سيده ومع التوقيع مشافهة فشافه العبد بما أمره السيد ان يشافههم به وذلك هو الشرع المقر والتوقيع هو الكتاب المنزل المسمى قرآنا والرسول هو جبريل عليه السلام وحاجب الباب الذي يصل اليه الرسول الملكى من عند الله بالتوقيع والمشافهة هو النبي المبعوث محمد صلى الله عليه وسلم أو أى نبي كان في زمان بعثتهم فلزم العبد من اسم سيدهم التي تضمنها توقيعهم والتي جاءت بها المشافهة فلم يكن لهم في نفوسهم ملك ولا تدبير فقف عند حدود سيده رامتل من اسمه ولم يخالفه في شئ مما جاء به على حد ما رسم له من غير زيادة بقياس أو رأى ولا نقصان بتأويل فعامل جنسه من الناس بما أمر ان يعاملهم به من مؤمن وكافر وعاص وموافق وما ثم الا هؤلاء الاصناف الاربعة وكل صنف من هؤلاء على طبقات فالمؤمن منه طائع وعاص وولى ونبي ورسول وملك وحيوان ونبات ومعدن والكافر منه مشرك وغير مشرك والمنافق منه من ينقص في الظاهر عن درك الكافر فان المنافق له الدرك الاسفل من النار والكافر له الاعلى والاسفل واما العاصي فينقص في الظاهر عن درجة المؤمن المطيع بقدر معصيته فهذا الواقع عند من رسم سيده هو الفتي فكل انسان لابد ان يكون جليلا كبرمه او اصغر منه أو مكافى له اما في السن واما في الرتبة أو فيهما فانفتي من وقر الكبير في العلم أو في السن والفتي من رحم الصغير في العلم أو في السن والفتي من آخر المكافى في العلم أو في السن ولست أعنى بقولى في العلم الا المرتبة خاصة فائنا بالعلم كثره فان الملك قد يكون صغيرا في السن صغيرا في العلم ويكون شخص من رعيته كبيرا في السن كبيرا في العلم فان عرف الملك قدر ما رسم له الحق في شرعه من توقير الكبير وشرف العلم عام له بذلك وان لم يفعل فانه يكون سيئ الملكة فينبغي للفتي ان يعرف شرف المرتبة التي هي السلطنة وانه نائب الله في عباده وخليفته في بلاده فيعامل من اقامه الله فيها وان لم يجز الحق على يده بما ينبغي للمرتبة من السمع والطاعة في المنشط والمكروه على ما رسم له سيده وما هو عليه مما اقام الله ذلك السلطان فيه من الاخلاق المحودة أو المذمومة في الجور والعدل فينبغي للفتي ان يوفى السلطان حقه الذي أوجبه الله له عليه ولا يطلب منه حقه الذي جعله الله له قبل السلطان مما له ان يسأله فيه ان منعه منه بقوة عليه وورقة به وتغليما لئلا تزلته اذ كان له ان يطلبه به يوم القيامة فالفتي من لا خصم له لانه فيما عليه يؤديه وفيما له يتركه فليس له خصم فالفتي من لا يصدر منه حركة يحتاجه واحدة ومعنى هذا يؤخذ من قوله تعالى

وما خلقنا السموات والارض وما بينهما باطلا وهذه الحركة الصادرة من الفتي عما بينهما وكذلك حركة كل منحرك خلقها الله بين السماء والارض فما هي عيب فان الخالق حكيم فالفتي من يتحرك ويسكن بالحكمة في نفسه ومن كان هذا حاله في حركته فلا تكون حركته عبثا لا في يده ولا في رجله ولا في فمه ولا في كفه ولا في سمعه ولا في بصره ولا في ظاهره ولا باطنه فيعلم كل نفس فيه وما ينبغي له وما حكم سيده فية ومثل هذا لا يكون عبثا واذا كانت الحركة من غير فلا يتطرها عبثا فان الله خلقها أي قدرها واذا قدرها فما تكون عبثا ولا باطلا فيكون حاضرا مع هذا عند وقوعها في العالم فان فتح له في العلم بالحكمة فيها فتح على مح وهو صاحب عناية وان لم يفتح له في العلم بالحكمة فيها فيكفيه حضوره في نفسه انها حركة مقدرة منسوبة الى الله وان الله فيها سرا يعمله الله فيؤدي به هذا القدر من العلم الى الادب الالهي وهذا لا يكون الا للفتيان أصحاب القوة الحاكين على طبائع النفوس والاعادات ولا يكون في هذا المقام من هذه الطائفة الا الملائسة فان الله تعالى قد ولاهم على نفوسهم وايدهم بروح منه عليها فلم يتصرف التام والكلمة الماضية والحكم الغالب فهم السلاطين في صور العبيد يعرفهم الملائة الاعلى فليس أحدا مما سوى الانس والجان الا ويقول بفضلهم لبعض الثقلين فان الحسد يبعدهم من ذلك فطبقات الفتيان هي ما ذكرناه فبهم من يعلم علم الله في الحركات ومن لا يعلم علم ذلك على التعيين وان علم ان ثم أمر الم يطلعه الله عليه واما منزلتهم فهي ما قلناه اول الباب في قوله تعالى ثم جعل من بعد ضعف قوة وينظر الى هذا اليجاد من الحقائق الآية الاخرى وهي قوله تعالى ان الله هو الرزاق ذو القوة المتين فهم يعاملون الخلق بالاحسان اليهم مع اساءتهم لهم كاعطاء الله الرزق المرزوقين المؤمنين بالله ونعمه قلوبهم القوة العظمى على نفوسهم حيث لم يغلبهم هواهم ولا ما جبلت النفوس عليه من حب البناء بالشكر والاعتزاز قال تعالى ما يكابلسانهم سمعنا فتى يذكرهم يقال له ابراهيم فاطلق الله على ألسنتهم قوة ابراهيم عليه السلام لما كانت الفتوة فيه بهذه المثابة لانه قام في الله حق القيام ولما احالهم على الكبير من الاصنام على نية طلب السلامة منهم فانه قال لهم فاسألوهم ان كانوا ينطقون يريدون يبعثهم واهذار جمعوا الى أنفسهم وهو قوله تعالى وتلك حجتنا آتيناها ابراهيم على قومه في كل حال وانما سمى ذلك باضافة الفعل في عالم الانساق الى كبيرهم والكبير الله على الحقيقة والله هو الفاعل المكسر للاصنام بيد ابراهيم فانه تعالى يده التي يبطش بها كذا اخبر عن نفسه فكسر هذه الاصنام التي زعموا انها آلهة لهم الا ترى المشركين يقولون فيهم ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى فاعترفوا ان ثم الها كبيرا أكبر من هؤلاء هو أحسن الخالقين وأرحم الراحمين فهذا الذي قاله ابراهيم عليه السلام صحيح في عقد ابراهيم وانما أخطأ المشركون حيث لم يفهموا عن ابراهيم ما أراد بقوله بل فعله كبيرهم فكان قصد ابراهيم بكبيرهم الله واقامة الحجة عليهم وهو موجود في الاعتقادين وكونهم آلهة على زعمهم والوقف عليه حسن عندنا تام وابتداء ابراهيم بقوله هذا اي قولي فالحبر محمد وفيدل عليه سياق القصة فاسألوهم ان كانوا ينطقون فهم يجنبونكم ولونطقوا الاصنام في ذلك الوقت لنسب الفعل الى الله لا الى ابراهيم فانه تقرر عند أهل الكشف من أهل طريقنا ان الجهاد والنبات والحيوان قد فطرهم الله على معرفته ونسيجه بحمده فلا يرون فاعلا الا الله ومن كان هذا في فطرته كيف ينسب الفعل لغير الله فكان ابراهيم على بينة من ربه في الاصنام انهم لو نطقوا لضافوا الفعل الى الله لانه ما قال لهم سلوهم الا في معرض الدلالة سواء نطقوا أم سكتوا فان لم ينطقوا يقول لهم لم تعبدون ما لا يسمع ولا يبصر ولا يغني عنكم من الله شيئا ولا عن نفسه ولو نطقوا قالوا ان الله قطعنا ولا يمكن في الدلالة ان تقول الاصنام غير هذا فانها لو قالت الصنم الكبير فعل هذا بالكذب ويكون ذلك تقريرا من الله بكفرهم وردا على ابراهيم عليه السلام فان الكبير ما قطعهم جدا اولوا قالوا في ابراهيم انه قطعنا صدقوا في الاضافة الى ابراهيم ولم تلزم الدلالة ينطقهم على وحدانية الله بقاء الكبير فيبطل كون ابراهيم قصد الدلالة فلم تقع ولم يسدق قوله وتلك حجتنا آتيناها

ابراهيم على قومه فكانت له الدلالة في نطقهم لو نطقوا كما قرروا وفي عدم نطقهم لو لم ينطقوا ومثل هذا
 ينبغي ان يكون قصد الانبياء عليهم السلام فهم العلماء صلوات الله عليهم اجمعين ولهذا رجعوا الى
 انفسهم فقالوا انكم انتم الظالمون ثم تكسوا على رؤسهم لقد علمت ما هؤلاء ينطقون فقال الله لمثل
 هؤلاء تعبدون ما تحتون فكان من قوته ان باع نفسه في احدى خالقه لافي حق خالقه لان الشريك
 ما يتنى وجود الخالق وانما يتوجه على تنى الاحدية فلا يقوم في هذا المقام الا من له القطبية في الفتوة
 بحيث يدور عليه مقامها ومن الفتوة قوله تعالى واذا قال موسى افتاه فاطلق عليه عليه السلام
 باللسان العبراني معنى يعبر عنه في اللسان العربي بالفتى وكان في خدمة موسى عليه السلام وكان
 موسى عليه السلام في ذلك الوقت حاجب الباب فانه الشارع في تلك الامة ورسولها ولكل امة باب
 خاص الهى شارعهم هو حاجب ذلك الباب الذى يدخلون منه على الله عز وجل ومحمد صلى الله عليه
 وسلم هو حاجب الحجاب لعموم رسالته دون سائر الانبياء فهم حبيته عليه السلام من آدم الى آخر نبي
 ورسول وانما قلنا انهم حبيته لقوله عليه السلام آدم فمن دونه تحت لوائى فهم نوابه في عالم الخلق
 وهو روح مجرد عارف بذلك قبل نشأة جسمه قيل له متى كنت نبيا فقال كنت نبيا وادم بين الماء والطين
 أى لم يوجد آدم بعد الى ان وصل زمان ظهور جسده الطهر صلى الله عليه وسلم فلم يبق حكم لنا تب
 من نوابه ولم يبق أحد من سائر الحجاب الالهيين وهم الرسل والانبياء الا عنت وجوههم لتبوية مقامه
 فكان حاجب الحجاب فقرر من شرعهم ما شاء باذن سيده ومرسله ورفع من شرعهم ما أمر برفعه
 وسخه وربما قال من لاعلم له بهذا الامر ان موسى كان مستقلا مثل محمد بشرعه فقال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم لو كان موسى حيا ما وسعها الاتباعى وصدق عليه السلام فالفتى ابدا
 في منزل التخصير كما قال عليه السلام خادم القوم سيدهم فمن كانت خدمته سيادته كان عبدا مختلصا
 خالصا وتفضل القتيان بعضهم على بعض بحسب المتفتى عليه من المنزلة عند الله بوجه ومن الضعف
 بوجه فاعلاهم من تفتى على الاضعف واعلاهم أيضا من تفتى على الاضعف من ذلك الوجه الآخر
 فالمتفتى على هذا الاضعف صاحب السفارة وهو الشخص الذى أمره شيخه ان يقرب السفارة
 الى الاضياف فايطأ عليهم من أجل النمل الذى كان فيها فلم يرم من الفتوة ان ينتض النمل من السفارة فان
 من الفتوة ان يصرفها في الحيوان أيضا فوقف الى ان خرج النمل من السفارة من ذاته من غير ان يكون
 لهذا الشخص في اخراج النمل لعمل قهرى فان القتيان لهم الفتوة وليس لهم القهر الاعلى نفوسهم
 خاصة ومن لا قوته لا فتوة له كما ان من لا قدرة له لا حكم له فقال له الشيخ لقد دقت فهذه مراعاة
 الاضعف لكنه ما تفتى مع الاضياف حيث ابطأ عن المبادرة الى اكرامهم فلهذا ربطنا في اول الباب
 انه لا يتمكن لاحد ارسال المكارم في العموم لاختلاف الاغراض في العموم فينظر التفتى
 في حق الشخصين ايها أقرب الى حكم الوقت والحال في الشرع فالذى هو أقرب الى حكم الوقت
 والحال في الشرع صرف الفتوة معه فان اتسع الوقت الى ان يتفتى على الآخر بوجه رضى الله تعالى
 فعل وان لم يتسع فتدور في المقام حقه وكان من القتيان بلا شك وان كان في رتبة الفعل بالهمة والفعل
 بالحس فعل الفتوة مع الواحد حسا ومع الاخر بالهمة دخل رجل على شيخنا أبي العباس العري
 وانا عنده فتناوضا في ايسال معروف فقال الرجل يا سيدنا الا قربون اولى بالمعروف فقال الشيخ من
 غير نوبة الى الله واخبرني أبو عبد الله محمد بن قاسم بن عبد الكريم التميمي القاسي قال مخبرا عن
 أبي عبد الله الدقاق وكان بمدينة فاس وتذاكروا الفعل بالهمة فقال أبو عبد الله الدقاق فزت بواحدة
 مالى فيها شريك ما اغتبت أحدا قط ولا اغتيت أحد يحضرنى قط فهذا من الفعل بالهمة حيث تفتى
 على من عادته ان يغتاب فيكتب الاوزار لا يقدر على الغيبة في مجلسه بحضوره من غير ان يكون من
 الشيخ نهى له عن ذلك وتفتى أيضا على الذى يذكر بما يكره فانه لا يذكر في مجلسه بما يكره وكان سيد

وقته في هذا الباب خرج مناقبه شيخنا أبو عبد الله بن عبد الكريم المذكور آتسافي كتاب المستفاد في ذكر الصالحين والعباد بمدينة فاس وما يليها من البلاد فقد علت على الحقيقة ان الفتى من يذل وسعه واستطاعته في معاملة الخلق على الوجه الذي يرضى الحق والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

(الباب الثالث والاربعون)

في معرفة جماعة من اقطاب الورعين وعامة ذلك المقام شعر

انا ختم الولاية دون شك	لورث الهاشمي مع المسيح
كبابي أبو بكر عتيق	اجاهد كل ذي جسم وروح
بارماح مثقفة طوال	وترجة بقره آن فصيح
اشق على كتيبة كل عقل	تنازعني على الوحي الصريح
لي الورع الذي يسوع اعتلاء	على الاحوال بالنبا العجيب
وساعدني عليه رجال صدق	من الورعين من اهل الفتوح
يوالون الوجوب وكل ندب	ويستنون سلطنة المسيح

الكلام على الورع وأهله وتركه يرد في داخل الكتاب في ذكر المقامات والاحوال منه ان شاء الله تعالى والذي يتعلق بهذا الباب الكلام على معرفة طائفة من اقطابه وعموم مقامه فاعلم وفقك الله ان ابا عبد الله الحارث بن أسد المحاسبي كان من عامة هذا المقام وأبا يزيد البسطامي وشيخنا أبا مدين في زماننا كانا من خاصته فاعلى اقطاب الورعين اهل اجتناب الاشتراك في اطلاق اللفظ اذ كان الورع اجتناب المحرمات وكل ما فيه شبهة من جانب المحرم فيجتنب الورع لذلك الشبه وهي المعبر عنها بالمشبهات أي الشيء الذي له شبه بما جاء النص الصريح بتحريمه من كتاب أو سنة أو إجماع للعالم الذي يوجب له هذا الاسم مثل أكل لحم الخنزير لمن ليس له حال الاضطرار فهو عليه حرام فلهذا قلنا للعالم الذي يوجب له هذا الاسم كما ان المضطر ليس بمخاطب بالتحريم فكل لحم الخنزير في حق من له الاضطرار حلال بخلاف ولما كان التحريم معناه المنع من الالتباس به ورأوا ان لذلك احوالا وانه مأمور في الوضع شيء محرم لعينه لهذا قيده الشارع بالاحوال وقد انصحب عليه التحريم للعالم فمأهول محرم لعينه اولى بالاجتناب فلا بد من اجتنابه باطنا علما وقديحلا هذا المحرم لعينه في ظاهر الحال ما يلزمه وهذا هو التحريم الذي لا يحل أبد من حيث معناه ولا يصح ان تكون آية شرعية تحله وهو الاتصاف بأوصاف الحق تعالى التي بها يكون الها فواجب شرعا وعقلا اجتناب هذه الاسماء الالهية معني وان اطلقت انظاف ينبغي ان لا تطلق لفظا على أحد الا تلاوة ويكون الذي يطلقها تاليا كما قال تعالى لقد جاءكم رسول من انفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم فسماء عزيزا رؤوفا رحيم فندميه بتسمية الله اياه ونعتقد انه صلى الله عليه وسلم في نفسه مع ربه عبد ذليل ناشع اقواه منيب فاطلاق الالفاظ التي تطلق على الحق من الوجه العجيب الذي يليق بالجناب الالهي لا ينبغي ان تطلق على أحد من خلق الله الا حيث اطلقتها الحق لا غير وان اباح ذلك والورع مأهول مع المباح ولا سيما في هذه المسئلة خاصة فلا يطلقها مع كون ذلك قد ابيع له فاذا اطلقتها على من اطلقتها عليه الحق أو الرسول فيكون هذا المطلق تاليا أو مترجما ناقلا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك الاطلاق ثم من الورع عنده هؤلاء الرجال ان يتركوا ما اختصت به الانبياء والرسل من الاطلاق فيتورعوا ان يطلقوا عليهم أو على أحد من ليس بنبي ولا رسول لللفظ الذي اختصوا به فيطابقون على الرسل الذين ليسوا برسل الله لفظ الورثة والمترجين فيقولون وصل من السلطان الفلاني الى السلطان الفلاني

ترجان يقول كذا وكذا فلم يطلقوا على المرسل ولا على المرسل اليه اسم الملك ورعا وادباً مع الله
 واطلقوا عليه اسم السلطان فان الملك من اسماء الله فاجتنبوا هذا اللفظ ادباً ورجة وورعاً وقالوا
 السلطان اذ كان هذا اللفظ لم يرد في اسماء الله واطلقوا على الرسول الذي جاء من عنده اسم الترجان
 ولم يطلقوا عليه اسم الرسول لانه قد اطلق على رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعلوه من خصائص
 النبوة والرسالة الالهية ادباً مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وان كان هذا اللفظ قد ابيح لهم ولم ينهوا
 عنه ولكن لم يوجب عليهم فكان لزوم الادب اولى مع من عرفنا الله تعالى انه اعظم منا منزلة عنده
 وهذا لا يعرفه الا الادباء الورعون ثم ان هؤلاء مرتبة أخرى في الورع وهي انهم رضى الله عنهم
 يجتنبون كل امر تقع فيه المزاحجة بين الاكوان ويطلبون طريقاً لا يشاركهم فيها من ليس من جنسهم
 ولا من مقامهم فلا يراجون أحد في شيء مما يتحققون به في نفوسهم ويتفقون به ويحبون من الله
 ان يدعوا به في الدنيا والآخرة وهو ما يكتفون عليه من الاخلاق الالهية فيكونون مع تحققتهم
 بمعانيها وظواهرها واحكامها على ظواهرهم من الرحمة بعباد الله والتلطيف بهم والاحسان اليهم
 والتوكل على الله والقيام بحجود الله ويطهرون في العالم ان جميع ما يرى عليهم فعل الله لافعلهم
 ويبدأ الله لا ييدهم وان لا يثنى عليهم بذلك الفعل وانما ينبغي ان يتعلق ذلك الشئ بفاعله وقاعله هو الله
 جل جلاله فيستبرأ من افعالهم الحسنة غاية التبرئ ومن الاوصاف المستحسنة كذلك وكل
 وصف مذموم شرعاً وعرفاً يضيفونه الى انفسهم ادباً مع الله تعالى وورعاً شافياً كما قال الخضر
 في العيب فأردت ان اعيبها وفي الخير فأردت ان اخليل عليه السلام واذا امرضت ولم يقل
 أمرضني وكما قال تعالى في معرض التعليم لنا وما أصابك من سيئة فمن نفسك هذا وان كان الحق
 يحكي قولهم ولكن فيه تنبيه للتعليم وكما قال عليه السلام في دعائه وهو مما يؤيد ما ذهبنا اليه
 من التنبيه في هذه الآية والخبر كانه بيديك فا كذبك وهي كلمة تقتضي الاحاطة في اللسان وقال
 والشر ليس اليك وان كان لم يؤكده واكتفى بالالف واللام في اضافة الشر ادباً مع الله
 وهذه المسئلة من اغراض المسائل الالهية عند أهل الله خاصة واما أهل النظر فقد اعمدت كل طائفة
 منهم على ما اقتضاه دليها في زعمها وهؤلاء الرجال الغالب عليهم فهم مقاصد الشرع في روافعه على
 مقصده وذلك من ركة الورع والاحترام الذي احترموا به الجانب الالهي حقيقة لا مجاز افقح الله
 لهم يادهم عين الفهم في كتبه وفيما جاءت به رسله مما لا تستقل العقول بادراكه وما تستقل لكن
 اخذوه عن الله لا عن نظرهم فنهووا من ذلك كله بهذه العناية ما لم يفهم من لم يتصف بهذه الصفة
 ولم يكن له هذا المقام ولما كان هذا حال الورعين سلوكوا في أمورهم وحركاتهم مسالك العامة فلم
 يظهر عليهم ما يتميزون به عنهم واستروا بالاسباب الموضوععة في العالم التي لا يقع الثناء بها على من
 تلبس بها فلم ينطلق على هؤلاء الرجال في العموم اسم صلاح يخرجهم عن صلاح العامة ولا توكل
 ولا زهد ولا ورع ولا شيء مما يقع عليه اسم ثناء خاص يخرجون به عن العامة ويشار اليهم فيه مع انهم
 أهل ورع وتوكل وزهد وخلق حسن وقناعة وصفاء وياروا مثال هذا كله اجتنبت رجال الله
 من هؤلاء الطبقة فسموا ورعين في اصطلاح أهل الله لان الورع الاجتناب وتدبراً أحسن قول
 من اوتي جوامع الكلم صلى الله عليه وسلم كيف قال في هذا المقام يعلم رجاله كيف يكونون فيه
 دع ما يريكم الى ما لا يريكم وقال استفت قلبك وان اقتاك المتقون فاحلهم على قلوبهم لما علم فيها من سر
 الله المحتوية عليه في هذا المقام ففي القلوب عصمة الهية لا يشعر بها الا أهل المراقبة وفيه ستر لهم فان
 هؤلاء الرجال لو سألو او عرف منهم البحث والتفتيش في مثل هذا عند الناس وعند العلماء الذين سئلوا
 في ذلك بالضرورة كان يشار اليهم ويعتقد فيهم الدين الخالص كبشر الخافي وغيره وهو من أقطاب
 هذا المقام عرف به وسلم * حكى ان أخت بشر الخافي سألت احدائمة الدين في الغزل الذي تغزله

في ضوء مشاعل الظاهرية اذ امر واهبها لاهي على سطحها فعرفت بهذا السؤال انها من اهل الورع
 ولو علت حديث استفت قلبك لعلت وما سألت حين راها فكانت تدع ذلك الغزل ولا تغزل بعد ذلك
 فافتاها الامام المستول أحمد بن حنبل وأثنى عليها بذلك حتى نقل الينا وسطر في الكتب
 فاعطانا صلى الله عليه وسلم الميزان في قلوبنا ليكون مقامنا مستورا عن الاغيار خالصا لله مخلصا لا يعلمه
 الا الله ثم صاحبه وهو قوله تعالى الا الله الدين الخالص فكل دين وقع فيه ضرب من الاشتراك
 المجدود والمذموم فها هو بالدين الخالص الذي لله ان كان الذي وقع به الاشتراك مجودا كسنة
 أخت الحافي وان وقع الاشتراك بالمذموم فليس بدين أصلا فانه ليس ثم دين الهى يتعلق به لسان ذم فلما
 رأى رجال هذا المقام مراعاة النبي صلى الله عليه وسلم ما يحصل في قلب العبد بما قاله وما أحال به
 الانسان على نفسه باجتنابه طلبا للتستر وتعملا في تحصيل ذلك وسلكوا عليه وعلوا ان الحاجة المطلوبة
 من الشارع لنا انما هي في ستر المقام فاعطاهم العمل على هذا واتحقق بهذه الحقيقة الالهية انى استندوا
 اليها في ذلك وهو اجتنابه التخلي منه سبحانه لعموم عبادته في الدنيا فاقتدوا برهبهم في اجتنابه عن
 خلقه فلم هؤلاء الرجال ان هذه الدار دار ستروان الله ما اكتفى في التعريف بالدين حتى نعتة بالخالص
 فطلبوا طريقا لا يشوبهم فيها شئ من الاشتراك حتى يعاملوا الموطن بما يستحقه ادبا وحكمة وشرعا
 واقتداء فاستروا عن الخلق بيمين الورع الذي لا يثر به وهو ظاهر الدين والعلم المعهود فانهم لو سلكوا
 غير المعهود في الظاهر في العموم من الدين لتيروا واجاء الامر على خلاف ما قصدوه فكانت اسماء واهم
 اسماء العامة فهو هؤلاء الرجال يحمدهم الله ويحمدهم الاسماء الالهية القدسية ويحمدهم الملائكة
 ويحمدهم الانبياء والرسول ويحمدهم الحيوان والنبات والجناد وكل شئ يسبح بحمد الله واتما الثقلان
 فيصهاونهم الا اهل التعريف الالهى فانهم يحمدونهم * واما غير اهل التعريف الالهى من الثقلين
 فهم فيهم مثل ما هم في حق العامة يذكرونهم بحسب اغراضهم فيهم لا غير فلهم مقام الجهول والعامة
 اما ثناء الله تعالى فلتعلمهم باخلاصهم لله فخلصوا له دينه فاشي عليهم حيث لم يملكهم كون ولا حكم على
 عبوديتهم رب غير الله * واما ثناء الاسماء الالهية عليهم فلكونهم تلقوا هار علموا ثانيا ثانيا واما ثروا بها
 في كون من الاكوان فيذكرون بذلك الامر الذي هو ذلك الاسم الالهى فيكون جبا على ذلك فلما
 لم يفعلوا ذلك وأضافوا الاثر الصادر على أيديهم للاسم الالهى الذي هو صاحب الاثر على الحقيقة
 جحدتهم الاسماء الالهية باجمعها * واما ثناء الملائكة فلاتهم زاجوهم فيما نسبوا الى أنفسهم بالنسبة
 لا بالفعل في قواهم نحن نسبح بحمدك ونقدس لك فقال هؤلاء الرجال لا حول ولا قوة الا بك فلم
 يدعوا في شئ مما هم عليه من تعظيم الله ونسبوا ذلك الى الله فانت عليهم الملائكة فانهم مع هذه الحالة
 لم يجترحوا الملائكة وتأدبوا بها حيث لم يتعرضوا للطعن فيها بما صدر منها في حق أيهم آدم من الفساد
 وسفك الدماء ولهذا سر معلوم واما ثناء الانبياء والرسول عليهم فلكونهم سألوا لهم ما ادعوه الله لهم من
 النبوة والرسالة وأمنوا بهم وما توقعوا مع كونهم على احوالهم وفيهم امور من أجزاء النبوة قد انصفوا
 بها ولكن مع هذا لم يشتموا بانبياء ولا برسل واخلصوا في اتباع آثارهم قدما بقدم كما روى عن الامام
 أحمد بن حنبل المتبع المقتدى سيد وقته في تركه اكل البطيخ لانه ما ثبت عنده كيف كان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يأكله فدل ذلك على قوة اتباعه كيفيات الرسول صلى الله عليه وسلم وحركاته وسكناته
 وجميع افعاله وأحواله وانما عرف هذا منه لانه كان في مقام الوراثة في التبليغ والارشاد بالقول
 والعمل والحال لان ذلك أمكن في نفس السامع فهو وامثاله حفاظ الشريعة على هذه الامة واما ثناء
 الحيوان والنبات والجناد عليهم فلان هؤلاء الاصناف عرفوا الحركات التي اسمى عبثا من التي لا تسمى
 عبثا فكل من تحرك فيهم بحركة تكون عبثا عند التحرك بها لا عند التحرك يعلم اننا نعلم منهم المشاهد لتلك
 الحركة العبيية انه صاحب غفلة عن الله ورأت ان هذه الطائفة لا تحرك في حيوان ولا نبات ولا جناد

بحركة تكون عبثا و يلق بهذا الباب صيد الملوك ومن لا حاجة له بذلك الا للفرجة واللهو واللعب
فان من ذكرناه من هؤلاء الاصناف على هذه الطائفة قاله يقول وان من شيء الا يسبح بحمده
ولكن لا تفقهون تسبيحهم انه كان حليما بامها لكم حيث لم يؤخذكم سريرا بما فعلتم من ذلك
غفورا حيث ستر عنكم تسبيح هؤلاء فلم تفقهوه وقال تعالى في حق من مات بمقوتنا عند الله غيابت
عليهم السماء والارض فوصف السماء والارض بالبكاء على أهل الله ولا يشك مؤمن في كل شيء
انه مسبح وكل مسبح حتى عقلا ووردان العصفور يأتي يوم القيامة فيقول يا رب سل هذا لم يقتلني عبثا
وكذلك من يقطع شجرة لغير منفعة أو ينقل حجرا لغير فائدة تعود على أحد من خلق الله فلما اعطى الله
هذه المعارف لهؤلاء الاصناف لذلك وصفها بالثناء على هؤلاء الطائفة وعرفت ذلك كشفا حسيما مثل
ما كان للعصاة سمع تسبيح الحصى وتسبيح الطعام لانهم ليس بينهم وبين الحركة العينية دخول بل
يجتنبون ذلك جملة واحدة * وأما جهل أكثر الثقلين هذه العلوم فلانهم لا يعرفون مراتب هؤلاء
الرجال فلا يدحونهم ولا يتعرضون اليهم ولهذا اخبر تعالى ان كل شيء في العالم يسجد لله تعالى من
غير تبعض الا الناس فقال الم تر ان الله يسجد له من في السموات ومن في الارض والشمس والقمر
والنجوم والجبال والشجر والدواب ولم يبعض وكثير من الناس فبعض فان فهمت ما ذكرناه من صفة
أصحاب هذا المقام وسلكت طريقهم كنت من المفلحين الفائزين والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

(الباب الرابع والاربعون) *

في معرفة البهاليل وانتم في البهالة شعر

إذا كنت في طباعة راغبا وكن كالبهاليل في حالهم وحوصل من السبيل الحاصل فخوصلة الرزق قد هبت ولا تبكك على قات وسوف فلا تلتفت حكمها عسالة إذا كنت ذا عزمة وقل للذي لم يزل وانيا وما ظفرت كفكم بالذي ولو كان فعلك في أمره لميزت بيني وبين الذي	فلا تكسها حلة الآجل مع الوقت يجرون كالعاقل ولا تصبرت الى قابل ليحصل ما ليس بالحاصل يفتك الذي هو في العاجل ولا السين وارحل مع الراحل ومت حصلت على طائل تخبطت في شرك الحابل تريد فيا خيبة السائل كنعل الفتى الحذر الواجل يجلي لك الحق كالباطل
--	---

يقول الله تعالى وترى الناس سكارى وما هم بسكارى وذلك ان الله اقواما كانت عقولهم محجوبة
بما كانوا عليه من الاعمال التي كلفهم بها الحق تعالى في كتابه وعلى لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم
والتصرف فيها شرعا وشرعا لهم ولم يكن لهم علم بأن الله تعالى فجأت فن خلا به في سره وأطاعه
في أمره وهيا قلبه لوره من حيث لا يشعر فبعاه الحق على غفلة منه بذلك وعدم جميع علم واستعداد
لهائل أمر فذهب بقلبه مع الذاهيين وابقى تعالى ذلك الأمر الذي فجأ به مشهودا له فهم فيه ومضى معه
فبقى في عالم شهادته بروحه الحيواني يأكل ويشرب ويتصرف في ضروراته الحيوانية تصرف الحيوان
المنطور على العلم بنافعه المحسوسة ومضاتره من غير تدبر ولا روية ولا فكري ينطق بالحكمة ولا علم له
بها ولا يقصد نفعك بها التمتع وتذكر ان الاسور ليست بيدك وانك عبد مصروف بتصرف حكيم
وسقط التكليف عن هؤلاء اذ ليس لهم عقول يعقلون بها ولا يفقهون بها تراهم يتظرون اليك

وهم لا يصرون خذ العقو أي القليل مما يجري الله على السنتهم من الحكم والمواظ وهو لا هم الذين
 يسمون عقلاء المجانين ويريدون بذلك ان جئوهم ما كان سببه فاد مزاج عن أمر كوني من غداء
 أو جوع أو غير ذلك وانما كان عن قبح الهى لقلوبهم وخافة من خافت الحق فخاتم فذهبت بعقولهم
 ففعلواهم مخبوءة عنده منعمة بشهوده عاكفة في حضرة مسترزة في جماله فهم أصحاب عقول بلا عقول
 وعرفوا في الظاهر بالمجانين أي المستورين عن تدبير عقولهم فلهذا سموا عقلاء المجانين قيل لابي
 السعدي بن الشبل البغدادي عاقل زمانه مات قول في عقلاء المجانين من أهل الله فقال رضى الله عنه
 هم ملاح والعقلاء الملح منهم قيل له فيم تعرف المجانين الحق من غيرهم فقال المجانين الحق تطهر عليهم آثار
 القدرة والعقلاء يشهدون الحق بشهودهم اخبرني بذلك عنه صاحب أبو البدر النخاسكي رحمه الله وكان
 ثقة ضابطا عارفا بما ينقل لا يجعل فاه مكان وأو فقال الشيخ من شاهد ما شاهدوا وابق عليه عقله
 فذلك احسن وامكن فانه قد اقيم واعطى من القوة قريبا مما اعطيت الرسل وان تغيروا في رقت النجات
 فقد علمنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما جاء الوحي تصيب عرقه رعبا منه فأتى خديجة ترجف
 بواديه فقال زملوني زملوني وذلك من تجلي ملك فكيف يتجلى ملك فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا
 وخر موسى صعقا وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا جاءه الوحي ونزل به الروح الامير على قلبه
 أخذ عن حسه وسجي ورعا كما يرغوا البعير حتى يتفصل عنه وقد وعى ما جاء به فيلقبه على الحاضرين
 ويبلغه للسامعين فواجده عليه السلام من تجليات ربه على قلبه اعظم سطوة من نزول ملك ووارد
 في الوقت الذي لم يكن يسعه فيه غير ربه ولكن كان منتظرا مستعدا لذلك الهول ومع هذا يؤخذ عن
 نفسه فلولا انه رسول مطلوب بتبليغ الرسالة وسياسة الامم لذهب الله بعقول الرسل اعظم ما يشاهدونه
 فكأنهم الله القوى الذين من القوة بحيث يتمكنون من قبول ما يرد عليهم من الحق ويوصلونه الى الناس
 ويعملون به فاعلم ان الناس في هذا المقام على إحدى ثلاث مراتب منهم من يكون وارده اعظم من
 القوة التي يكون في نفسه عليها فيحكم الوارد عليه الحال فيكون يحكمه بصرفه الحال
 ولا تدبره في نفسه مادام في ذلك الحال فان استمر الى آخر عمره فذلك المسمى في هذه الطريقة بالمجنون
 كما في عقول المغربي ومنهم من يسلك عقله هناك ويبقى عليه عقل حيوانيته فبأكل وشرب ويتصرف
 من غير تدبر ولا روية فهو لا يسمون عقلاء المجانين لتناولهم العيش الطبيعي كسائر الحيوانات وأما
 مثل أبي عقيل فبه وون مأخوذ عنه بالكلية ولهذا ما اكل وما شرب من حين أخذه الى ان مات
 وذلك في مدة اربع سنين بمكة فهو مجنون أي مستور مطلق عن عالم حسه ومنهم من لا يدوم له
 حكم ذلك الوارد فيزول عنه الحال فيرجع الى الناس بعقله فيدبر أمره ويعقل ما يقول وما يقال له
 ويتصرف عن تدبر وروية مثل كل انسان وذلك هو النبي وأصحاب الاحوال من الاولياء ومنهم
 من يكون وارده وتجليه مساو بالقوته فلا يرى عليه أثر من ذلك حاكم لكن يشعر عند ما يصير ثم أمرا
 ما طرأ عليه شعورا خفيا فانه لا بد لهذا ان يصنى اليه أي الى ذلك الوارد حتى يأخذ عنه ما جاء به من
 عند الحق فحاله كحال جليست الذي يكون معك في حديث فبأق شخص آخر في أمر من عند الملك اليه
 فيترك الحديث معك ويصنى الى ما يقول له ذلك الشخص واذا وصل اليه ما عنده رجع اليك فحادثك
 فلو لم تبصره عينك ورأيت يصنى الى أمر شعرت ان ثم أمر اشغله عنك في ذلك كرجل يحدثك فاخذته
 ففكرت في أمر يصرف حسه اليه في خياله فخدمت عينه ونظره وانت تحدثه فتنتظر اليه غير قابل حديثك
 فتشعر ان باطنه متفكر في أمر آخر خلاف ما انت عليه ومنهم من تكون قوته اقوى من الوارد فاذا
 اتاه الوارد وهو معك في حديث لم تشعر به وهو يأخذ من الوارد ما يلقي اليه ويأخذ عنك ما تحدثه
 به أو يحدثك به وما ثم أمر رابع في واردات الحق على قلوب أهل هذه الطريقة وهي مسئلة غلط فيها
 بعض أهل الطريق في الفرق بين النبي والولي فقالوا الانبياء يصرفون الاحوال والاولياء تصرفهم

الاحوال فالانبياء ما يكون احوالهم والاولياء ما يكون لحوالهم والامراء ما هو كما فصلناه لا
 وقد بينا لك لما ذر الرسول ويحفظ عليه عقله مع كونه يؤخذ ولا يدع عنه في وقت واحد الحق على
 قلبه بالوحى المنزل فافهم ذلك وتحققه وقد لقينا جماعة منهم وعاشرناهم واقببنا من فوائدهم
 ولقد كنت واقفا على واحد منهم والناس قد اجتمعوا عليه وهو ينظر اليهم ويقول لهم اطيعوا الله
 يا مساكين فانكم من طين خلقت واني اخاف عليكم ان تطبخ النار هذه الاواني فتردها نارا اهل رأيتم
 قط آتية من طين تكون نارا من غير ان تطبخها نارا يا مساكين لا يغرنكم ابليس كونه يدخل النار
 معكم وتقولون الله يقول لا ملأنا جحيم منك ومن تبعك منهم ابليس خلقه الله من نادر فهو
 يرجع الى اصله وانتم من طين تصكم النار في مفاصلكم يا مساكين انظروا الى اشارة الحق في خطابه
 لا بليس بقوله لا ملأنا جحيم منك وهما قفوا ولا تقرأوا ما بعدها اذ قال له جحيم منك وهو قوله
 خلق الجن من نار فمن نار فمن يدخل بيته وجاء الى داره واجتمع بأهله ما هو مثل الغريب الوارد عليه
 فمن رجع الى ما به افتخر وقال انا خير منه خلقتني من نار فسروره رجوعه الى اصله وانتم يا من احس
 تنفرا بالنار لم يتكم فلا تسمعوا من ابليس ولا تطيعوه واهربوا الى محل النور تسعدوا يا مساكين انتم
 عى ما تبصرون الذى ابصره انا تقولون سقف المسجد ما يحسب الا هذه الاسطوانات انتم تبصرونها
 اسطوانات من رخام وانا ابصرها رجلا لا يذكر الله ويمجدونه بالرجال تقوم السموات فكيف
 هذا المسجد ما ادري هل انا الاعمى لا ابصر الاسطوانات حجارة او انتم العمى لا تبصرون هذه
 الاسطوانات رجلا والله يا اخواني ما ادري لا والله انتم العمى ثم استشهدني دون الجماعة فقال
 يا ثاب است اقول الحق قلت بلى ثم جلست الى جانبه فجعل يضحك وقال يا ناس الاستاء المنتنة يصفر
 بعضها لبعض وهذا الشاب منتز مثل وهذه المناسبة جعلته يجلس الى جاتي ويصدقني انتم الساعة
 تحسبونه عافلا وانا مجنون هو اجن منى بكثير وانما انتم كما اعماكم الله عن رؤية هذه الاسطوانات
 رجلا لانماكم ايضا عن جنون هذا الشاب ثم اخذ بيدي وقال قم امش بنا عن هؤلاء فخرجت معه
 فلما فارق الناس ترلثيده من يدي وانصرف عني وهو اكبر من لقيته من المعتوهين وكنت اذا سألته
 ما الذى ذهب بعقلك يقول لي انت هو المجنون حقا فلو كان لي عقل كنت تقول لي ما الذى ذهب
 بعقلك اين عقلي حتى يحاطبك قد اخذ مع ما ادري ما يفعل به وتر كنى هنا في جلة الدواب آكل
 واشرب وهو يدري قتلته فمن يركبك اذا كنت دابة قال انا دابة وحشية لا اركب ففهمت عنه انه
 يريد خروجه عن عالم الانس وانه في مناوزة المعرفة فلا حكم للانس عليه ولذلك كان محفوظا من
 اذى الصبيان كثير كوت مبهوتا دأتم الاعتبار يلزم المسجد ويصلي في اوقات فرما كنت
 اسأله عندما اراد يصلي اقول له ارا التصل فيقول لي لا والله انما اراه يميني ويقعدني ما ادري ما يريدني
 اقول له فهل تنوى في صلاتك هذه اداء ما اقترن الله عليك فيقول لي اى شئ كون النية اقول
 المقصد بهذه الاعمال القربة اليه فيضحك ويقول انا اقول له اراه يميني ويقعدني فكيف انوى
 القربة الى من هو معي وانا اشهده ولا يغيب عني هذا كلام المجانين ما عندكم عقول ثم لتعلم ان هؤلاء
 البهاليل كهلول وسعدون من المتقدمين وابي وهب القاضل وامثالهم منهم المسرور ومنهم
 المحزون وهم في ذلك بحسب الوارد الاول الذى ذهب بعقولهم فان كان واردا قهر قبضهم كي عقوب
 الكوراني كان بالجرس الابيض رأيت وكان على هذا القدم وكسعود الحبشي رأيت به دمشق بمترجا
 بين القبض والبسط والغالب عليه الهت وان كان واردا طغ بساطهم رأيت من هذا الصنف جماعة
 كابي الحاج الفكري وأبي الحسن على السلاوى والناس لا يعرفون ما ذهب بعقولهم شغلهم ما تجلى
 لهم عن تدبير نفوسهم فسخر الله لهم الخلق فهم مشغولون بمصالحهم عن طيب نفس فأشهى ما الى
 الناس ان يأكل واحد من هؤلاء عنده أو يقبل منه ثوبا من خضر الهميا لجمع الله لهم بين الراحتين حيث

يا كلون ما يشتهون ولا يحاسبون ولا يستلون وجعل لهم القبول في قلوب الخلق والمحبة والعطف عليهم واستراحوا من التكليف ولهم عند الله أجر من أحسن عملا في مدة اعمارهم اني ذهبت بغير عمل لانه سبحانه هو الذي أخذهم اليه حفظ عليهم نتائج الاعمال التي لو لم يذهب بعقولهم لعمالوا بها من الخير كن بات ناعما على وضوء وفي نفسه انه يقوم من الليل يصلي فآخذ الله بروحه فينام حتى يصبح فان الله يكتب له أجر من قام ليلة لانه الذي حبه عنده في حال نومه فانما مخاطب بالتكليف منهم وهو روحهم غاب في شهود الحق الذي أظهر سلطانه فيهم فخالهم اذن واعية تحفظ السماع من خارج وتعقل ما جاء به ولقد ذقت هذا المقام ومررت على وقت اؤدي فيه الصلوات الخمس اماما بالجماعة على ما قيل لي باتمام الركوع والسجود وجميع احوال الصلاة من افعال وأقوال وانا في هذا كله لاعلم لي بالجماعة ولا بالمحل ولا بالحال ولا بشئ من عالم الحس لشهود غلبه على غيب فيه عني وعن غيري فاخبرت اني كنت اذا دخل وقت الصلاة أقيم الصلاة وأصلي بالناس فكان حالي كالحرركات الواقعة من النائم ولا علم له بذلك فعلت ان الله حفظ علي وقتي ولم يجز علي اساني ذنبا كما فعل بالشبلي في ولهم لكنه كان الشبلي يرد في أوقات الصلاة على ما روى عنه فلا أدري هل كان يعقل رده أو كان مثل ما كنت فيه فان الراوي ما فصل فلما قيل للبئس عنه قال الحمد لله الذي لم يجز علي لسانه ذنبا الا اني كنت في أوقات في حال غيبي اشاهد ذاتي في النور والاعم والتجلي الاعظم بالعرش العظيم يصلي بها وانا عري عن الحركة بمعزل عن نفسي وأشاهد هاتين يديه راكعة وساجدة وانا اعلم اني ذلك الراكع والساجد كروية النائم واليد في ناصيتي وكنت اتعجب من ذلك وأعلم ان ذلك ليس غيبي ولا هو انا ومن هنالك عرفت المكلف والتكليف والمكلف اسم فاعل واسم مفعول فتدأبت لك حالة المأخوذين عنهم من الجناين الالهيين ابانة ذاتي بشهود حاصل والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

(الباب الخامس والاربعون)

في معرفة من عاد بعد ما وصل ومن جعله يعود شعر

وتفصيل آيات لو انك تعقل
رب يرى الاشياء تعلق وتسل
علت الذي قد كنت بالامس تجهل
لقرب وبعد بالذي آنت تعمل
فذلك الذي بالبعد أولى واجل
لعل بشارات بسعدك تحصل
وفي الخلق يقتضى ما يشاء ويفعل
اليه ويقتضى ما يشاء ويعمل
وردد الذي قد شالما كان يأمل
وما ثم الا هو لا فآجلوا
والاثان قد راها لك تعذل
ليقبضه فيما الذي هو أفضل

وجودك عن تدبير أمر محقق
فيا أيها الانسان ما غر ذاتكم
فان كنت ذاعقل وفهم وفطنة
وذلك ان تدري بانك قابل
نخف رب تدبير وتفصيل مجمل
اذا كان هذا حالك اليوم دأبا
فان جلال الحق يعظم قدره
اذا أخذ المولى قلوب عباده
فن شاء أبقاه لديه ~~م~~ كما
وذلك نبي أو رسول ووارث
ولم يبق الا واحد وهو وارث
فسيحان من خص الولي براحة

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم العلماء ورثة الانبياء ما ورثوا دينارا ولا درهما ولكن ورثوا العلم ولما كانت حالته عليه السلام في ابتدائه أمره ان الله تعالى وفقه لعبادته بجملة ابراهيم الخليل فكان يحلو بغار حراء يتحنث فيه عناية من الله به عليه السلام الى ان فجأه الحق جاءه الملك فلم عليه بالرسالة وعزفه بنبوته فلما تقررت عنده أرسل الى الناس كافة بشيرا ونذيرا وداعيا الى الله باذنه وسراجا منيرا فبلغ الرسالة وأدى الامانة ودعا الى الله على بصيرة فالو ارث الكامل من الاولياء منامن انقطع الى الله بشريعة رسول الله صلى الله عليه وسلم الى ان فتح الله له في قلبه وفهم ما أنزل الله عز وجل على نبيه ورسوله محمد عليه السلام بتجلى الهى في باطنه ورزقه الله الفهم في كتابه تعالى وجعله من المحدثين في هذه الامة فقام له هذا مقام الملك الذي جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فرذه الله الى الخلق يرشدهم الى صلاح قلوبهم مع الله ويفترق لهم بين الخواطر المحودة والمذمومة ويبين لهم مقاصد الشرع وما ثبت من الاحكام عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وما لم يثبت باعلام من الله اياه رحمة من عنده وعلمه من لدنه علما فيرقى همته الى طلب الانفس بالمقام الاقدس ويرغبهم فيما عند الله كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم في تبليغ رسالته غير ان الوارث لا يحدث شريعة ولا ينسخ حكما مقورا لكن يبين فانه على بينة من ربه وبصيرة في علمه ويتلوها شاهد منه يصدق اتباعه وهو الذي أشركه الله تعالى مع رسوله في الصفة التي يدعونها الى الله فاخبروا قال ادعوا الى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني وهم الورثة فهم يدعون الى الله على بصيرة وكذلك شركهم مع الانبياء في المحبة وما اتلوا به فقال ان الذين يكفرون بآيات الله ويقتلون النبيين بغير حق ويقتلون الذين يأمرون بالحق ويمنعون الناس وهم الورثة قسرك بينهم في البلاء كما شرك بينهم في الدعوة الى الله فكان شيخنا أيومدين كثيرا ما يقول من علامات صدق المرید في ارادته قراره من الخلق وهذه حالة الرسول عليه السلام في خروجه وانتطاعه عن الناس في غار حراء للتحنث ثم يقول ومن علامات صدق قراره من الخلق وجوده للحق ما زال رسول الله صلى الله عليه وسلم تحنث في انتطاعه حتى فجأه الحق ثم قال ومن علامات صدق وجوده للحق رجوعه للخلق يريد حالة بعثه عليه السلام بالرسالة الى الناس وبقي في حق الورثة بالارشاد وحفظ الشريعة عليهم فأراد الشيخ بهذا صفة الكمال في الوارث النبوي فات الله عباده اذا انجأهم الحق أخذهم اليه ولم يردهم الى العالم وشغلهم به وقد وقع هذا كثيرا ولكن الوارث النبوي الرسالي في الرجوع الى الخلق فان اعترضك هنا قول أبي سليمان الداراني لو وصلوا ما رجعوا فاعلم ان ذلك فمين رجوع الى شهوداته الطبيعية ولذاته وما ناب منه الى الله وأما الرجوع الى الله بالارشاد فلا فانه يقول لولا انهم لهم بارقة من الحقيقة ما رجعوا الى ما نابوا الى الله من ولورأوا وجه الحق فيه فان مواطن التكليف والادب تمنعهم من ذلك وأما قول الآخر من أكبر الرجال لما قيل له فلان يزعم انه وصل فقال الى سقر فانه يريد بهذا ان من زعم ان الله محدودي وصل اليه وهو القائل وهو معكم أينما كنتم او ثم أمر اذا وصل اليه سقطت عنه الاعمال المشروعة وانه غير مخاطب بها مع وجود عقل التكليف عنده وان ذلك الوصول أعطاء ذلك فهو هذا الذي قال فيه الشيخ الى سقر أي هذا لا يصح بل الوصول الى الله ينقطع كل مادونه حتى يكون الانسان يأخذ عن ربه وهذا لا تمنعه الطائفة بلا خلاف وكان شيخنا أبو يعقوب يوسف بن يخلق الكوسى يقول بيننا وبين الحق المطلوب عقبة كؤود ونحن في أسفل العقبة من جهة الطبيعة فلانزال نصل في تلك العقبة حتى نصل الى أعلاها فاذا استشرفنا على ما ورأوا هاهنا هناك لم نرجع فان وراءها ما لا يمكن الرجوع عنه وهو قول أبي سليمان الداراني لو وصلوا ما رجعوا يريد الى رأس العقبة فمن رجع الى الناس انما رجع من قبل الوصول الى رأس العقبة والاشراف على ما ورأوا والسبب الموجب للرجوع مع هذا انما هو طلب الكمال ولكن لا ينزل بل يدعوه من مقامه ذلك وهو قوله على بصيرة فيشهد فيعرف المدعو على شهود محقق والذي لم ير ذمالة وجه

الى العالم فيبقى هنالك واقفاً وهو أيضاً المسمى بالواقف فانه ما وراه تلك العقبة تكليف ولا يتصدر منها الا
من مات الا ان منهم اعني من الواقفين من يكون مستهلكاً فيما يشاء هذه هنالك وقد وجد منهم جماعة وقد
دامت هذه الحالة على أبي يزيد البطحاوي وهكذا كان حال أبي عقاب المغربي وغيره واعلم انه بعد
ما أعطتك ما معنى الوصول الى الله تعالى ان الواصلين على مراتب منهم من يكون وصوله الى اسم ذاتي
لا يدل الا على الله تعالى من حيث هو دليل على الذات كاسماء الاعلام عندنا حيث لا تدل على معنى
آخر مع ذلك يعقل فهذا يكون حاله الاستهلاك كالملائكة المهيمين في جلال الله والملائكة الكروبيين
فلا يعرفون سواء ولا يعرفهم سواء سبحانه ومنهم من يصل الى الله من حيث الاسم الذي اوصله الى الله
ومن حيث الاسم الذي يتجلى له من الله ويأخذه من الاسم الذي اوصله اليه سبحانه ثم ان هذين
الرجلين المذكورين او الشخصين فانه قد يكون منهم النساء اذ اوصلا وفان كان وصولهم من حيث
الاسم الذي اوصله فشاهدوه فكان لهم عين يقين فلا يحلو ذلك الاسم اما ان يطلب صفة فعل كخالق
وباري أو صفة صفة كالثكور والحسيب أو صفة تنزيه كالغني فيكون بحسب ما تعطيه حقيقة ذلك
الاسم ومن ثم يكون مشرباً وذوقه وريه ووجوده لا يتعداه فيكون الغالب عليه عندنا في حاله
ما تعطيه حقيقة ذلك الاسم الالهى فنضفه اليه وبه ندعوه فنقول عبد الشكور وعبد الباري وعبد
الغنى وعبد الجليل وعبد الرزاق وان كان وصولهم الى اسم غير الاسم الذي اوصله فانه يأتي بعلم
غريب لا يعطيه حاله بحسب ما تعطيه حقيقة ذلك الاسم فيسكنهم بغرائب العلم في ذلك المقام وقد يكون
في ذلك العلم ما يشكره عليه من لا علم له بطريق القوم ويرى الناس ان علمه فوق حاله وهو عندنا اعلى من
الذي وصل الى مشاهدة الاسم الذي اوصله فان هذا الأتي بعلم غريب لا يناسب والعالم تحت ما يقول
فيها قد صرنا لك مراتب الواصلين فمنهم من يعود ومنهم من لا يعود ثم ان الراجعين على قسمين منهم
من يرجع اختياراً كالذي مدين ومنهم من يرجع اضطراراً كالمجبور كما في يريد فانه لما خلع عليه الحق
الصفات التي بها ينبغي ان يكون وارثاً ورائه ارشاداً وهداية خطأ خطوة من عنده فغشى عليه فاذا
التدأ ودأ على حبيبي فلا صبر له على مثل هذا الا يرغب في الخروج الى الناس وهو صاحب حال وأما
العالمى من الرجال وهم الاكابر الذين ورتوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم عبوديته فان أمروا
بالتبليغ احتالوا في ستر مقامهم عن أعين الناس ليظهروا عند الناس بما لا يعلمون في العالم انهم من
أهل الاختصاص الالهى فيجمعون بين الدعوة الى الله وبين ستر المقام فيدعونهم بشرائ الحديث
وكتب الرقائق وحكايات كلام المشايخ حتى لا يعرفهم العامة الا انهم نقله لا يتكلمون عن أحوالهم
من مقام القربة هذا اذا كانوا مومنين فهم مع العامة التي لم تزل مستورة الحال لا يعتد بهم خير
ولا شر ثم ان من الرجال الواصلين من لا يكشف لهم عن العلم بالاسماء الالهية التي تدبرهم ولكن لهم نظر
الى الاعمال المشروعة التي يسلكون بها وهي ثمانية يدور حولها ونطق ولسان ومع وبصر وروح وقلب
وما ثم غير ذلك فهو لا يفتح لهم عند وصولهم في عالم المناسبات فينظرون فيما يفتح لهم عند الوصول الى
الباب الذي قرعوه فمعد ما يفتح لهم يعرفون فيما يتجلى لهم من الغيب أى باب ذلك الباب الذي فتح
لهم فان كان المشهود له يطلب اليد بمناسبة تطهر لهم كان صاحب يد وان كان يطلب البصر بمناسبة
كان صاحب بصر وهكذا جميع الاعضاء ومن ذلك الجنس تكون كراماته ان كان ولياً ومجهزاته ان كان
نبياً ومن ذلك الجنس تكون منازل ومعارفه كما أشار الى ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فيمن توساً
فيسبغ الوضوء ثم يركع ركعتين لا يحدث نفسه فيما يشئ قصته له العناية الابواب من الجنة يدخل
من ايها شاء كذلك هذا الشخص يفتح له من أعمال اعضائه اذا كملت طهارته وصفاً سرداً أى شئ كان
مما تعطيه أعمال اعضائه المكلفة وقد بينا هذه المراتب العملية للاعضاء في كتاب مواقع النجوم
ثم ان الله تعالى يمد لهم من الانوار بما يناسبهم وهي ثمانية من حضرة النور فمنهم من يكون امداده

من نور البرق وهو المشهد الثاني وهو على ضربين خلب وغير خلب فان لم ينتج مثل صفات التزيه فهو البرق الخلب وان انتج ولا ينتج الأمر واحد الا غير لانه ليس لله صفة نفسية سوى واحدة هي عين ذاته لا يصح ان تكون اثنتين فان اتفق ان يحصل له من هذا النور البرق في بعض الكشف تعريف الهى لا يكون برقا خلبا ومنهم من يكون امداده من حضرة النور من نور الشمس ومنهم من يكون امداده من نور البدر ومنهم من يكون امداده من نور القمر ومنهم من يكون امداده من نور الهلال ومنهم من يكون امداده من نور السراج ومنهم من يكون امداده من نور النجوم ومنهم من يكون امداده من نور النار وما ثم نورا كثيرا وقد ذكرنا مراتب هذه الانوار في مواقع النجوم أيضا فيكون ادراكهم على قدر مراتب انوارهم فتميز المراتب بتميز الانوار وتميز الرجال بتميز المراتب ومن الرجال الواصلين من ليس لهم معرفة بهذا المقام ولا بالاسماء الالهية ولكن لهم وصول الى حقائق الانبياء ولطائفهم فاذا وصلوا فتح لهم باب من لطائف الانبياء على قدر ما كانوا عليه من الاعمال في وقت الفتح فتم من يتجلى له لطيفة موسى عليه السلام فيكون موسى المشهد ومنهم من يتجلى له لطيفة عيسى عليه السلام وهكذا سائر الرسل فينسب الى ذلك الرسول بالوراثية ولكن من حيث شريعة محمد صلى الله عليه وسلم المقررة من شرع ذلك النبي الذي يتجلى له فيجد هذا الواصل انه كان محققا في عمله الموجب لفتح من جهة ظاهره أو باطنه شرع نبي متقدم مثل قوله تعالى اقم الصلاة لذكرى فان ذلك من شرع موسى وقطره الشارع لنا فيمن خرج عنه وقت الصلاة بنوم أو نسيان فهو لا يأخذون من لطائف الانبياء ولقينا منهم جماعة وليس لهؤلاء في الانوار ولا في الاعضاء ولا في الاسماء الالهية ذوق ولا شرب ولا شرب ومن الواصلين أيضا الى الله تعالى الوصول الذي يبناء من يجمع الله له الجميع ومنهم من يكون له من ذلك مرتبتان وأكثر على ترتيب رزقه الذي قسمه الله له منه وكل انسان من هؤلاء اذا رآه الى الخلق بالارشاد والهداية لا يتعدى ذوقه في أى مرتبة كان والله أعلم

(الباب السادس والاربعون)

في معرفة العلم القليل ومن حصله من الصالحين شعر

والعلم بالاشياء علم واحد	والكثر في المعلوم لا في ذاته
والاشعري يرى ويزعم انه	متعدد في ذاته وصفاته
ان الحقيقة قد أتت ما قاله	ولوانه من فكره وهباته
والحق أبلغ لا خفاء بأنه	متوحد في عينه وسماته

قال الله عز وجل وما أوتيتم من العلم الا قليلا فكان شيخنا أبو مدين يقول اذا سمع من يتلو هذه الآية القليل منه أعطيناه وما هولنا بل هو معار عندنا والكثير منه لم نصل اليه فنعن الجاهلون على الدوام وقال من هذا الباب الخضر لموسى عليهما السلام لما رأى الطائر الذي وقع على حرف السفينة ونقر في البحر بنقاره أتدرى ما يقول هذا الطائر في قعره في الماء قال موسى عليه السلام لا أدري قال يا موسى يقول هذا الطائر ما تنص على وعلمك من علم الله الاما تنص من هذا البحر منقاري والمراد المعلومات بذلك لا العلم فان العلم لو تعدد أدى اذن أن يدخل في الوجود ما لا يتناهي وهو محال فان المعلومات لا نهاية لها فلو كان لكل معلوم علم لزم ما قلناه ومعلوم ان الله يعلم ما لا يتناهي قطعه واحد فلا بد ان يكون للعلم عين واحدة لانه لا يتعلق بالمعلوم حتى يكون معلوما وما هو ذلك العلم هل هو ذات العالم أو امر زائد في ذلك خلاف بين النظار في علم الحق تعالى ومعلوم ان علم الله متعلق بما لا يتناهي فبطل ان يكون لكل معلوم علم وسواء زعمت ان العلم عين ذات العالم أو صفة زائدة على ذاته الا ان

تكون ممن يقول في الصفات انها نسب وان كنت ممن يقول ان العلم نسبة خاصة فانتسب لتصف
بالوجود وهم ولا بالعدم كالأحوال فيمكن على هذا ان يكون لكل معلوم علم وقد علمت ان المعلومات
لا تنتهي ولا يلزم من ذلك محال كحدوث التعلقات عند ابن الخطيب والاسترسال عند امام الحرمين
وبعد ان فهمت ما قررناه في هذه المسئلة فقل بعد ذلك ما شئت من نسبة الكثرة للعلم والقلة فما وصف
الله بالقلة الا العلم الذي أعطي الله عباده وهو قوله وما أوتيتم من العلم الا قليلا أي أعطيتهم فيه لهجة
وقال في حق عبده الخضر وعلماءه من لدنا علما وقال علم القرء أن فهذا كله يدل على انه نسبة لان الواحد
في ذاته لا يتصف بالقلة ولا بالكثرة لانه لا يتعدد وهذا يقول ان الواحد ليس بعدد وان كان العدد منه
منشأه الا ترى ان العالم وان استند الى الله لا يلزم ان يكون الله من العالم كذلك الواحد وان نشأ منه
العدد فانه لا يكون بهما من العدد فالوحدة للواحد نعت نفسي لا يقبل العدد وان أضيف اليه فان كان
العلم نسبة فاطلاق القلة والكثرة عليه اطلاق حقيقي وان كان غير ذلك فاطلاق القلة والكثرة عليه
اطلاق مجازي وكلام العرب مبني على الحقيقة والمجاز عند الناس وانا كما قد خالفناهم في هذه المسئلة
بالنظر الى القرء أن فانا نتقن ان يكون في القرء أن مجاز بل في كلام العرب وليس هذا موضع شرح هذه
المسئلة والذي يتعلق بهذا الباب علم الوهب لا علم الكسب فانه لو أراد الله العلم المكتسب لم يقل أوتيتم
من العلم بل كان يقول أوتيتم الطريق الى تحصيله لانه لو كان يقول في الخضر وعلماءه طريقا اكتساب
العلوم ولم يقل شيئا من هذا ونحن نعلم ان ثم علما اكتسبناه من افكارنا ومن حواسنا وان ثم علما
نكتسبه بشئ من عندنا بل هو هبة من الله تعالى أنزله في قلوبنا وعلى ألساننا فوجدناه من غير سبب
ظاهري وهي مسئلة دقيقة فان أكثر الناس يتخيّلون ان العلوم الحاصلة عن التقوى علوم وهب وليست
كذلك وانما هي علوم مكتسبة بالتقوى فان التقوى جعلها الله طريقا الى حصول هذا العلم فقال
ان تتقوا الله يجعل لكم فرقانا وقال تعالى واتقوا الله ويعلمكم الله كما جعل الفكرة الصحيح سببا
لحصول العلم لكن بترتيب المقدمات كما جعل البصر سببا لحصول العلم بالمبصرات والعلم الوهبي لا يحصل
عن سبب بل من لدنه تعالى فاعلم ذلك حتى لا تختلط عليك حقائق الاسماء الالهية فان الوهاب هو الذي
تكون عطياته على هذا الحد بخلاف الاسم الالهى الكريم والحواد والحق فانه من الالهية
ومن لا يعرف حقائق الامور لا يعرف حقائق الاسماء الالهية ومن لا يعرف حقائق الاسماء الالهية
لا يعرف تزييل الثناء على الوجه اللائق به فلهذا انبهتك لتنبه فلا تتكبر من الجاهلين فالتسويات
كلها علوم وهبية لان النبوة ليست مكتسبة فالشرائع كلها من علوم الوهب عند أهل الاسلام الذين
هم أهل وأريد بالاكتساب في العلوم ما يكون للعبودية تعمل كما ان الوهب مالمس للعبودية تعمل
وانما قلنا هذا من أجل الاستعدادات التي جعلت العالم يقبل هذا العلم الوهبي والكسبي فانه لا بد من
الاستعداد فان وجد بعض الاستعدادات مما يعمل الانسان في تحصيلها كان العلم الحاصل عنها
مكتسبا كن عمل بما علم فأورثه الله علم ما لم يكن يعلم واشياء ذلك فالشرائع كلها علوم وهبية وعن حصل
علوم وهب مالمس بشرع جماعة قليلة من الاولياء منهم الخضر على التعيين فانه قال في سورة الكهف
من لدنا والذي عرفناه من الانبياء آدم والياس وزكريا ويحيى وعيسى وادريس واسما عيل
وان كان قد حصله جميع الانبياء ولكن ما ذكرنا منهم الامن حصل لنا التعريف به وسما لنا من الوجه
الذي نأخذ عن الله تعالى منه فلهذا سمينا هؤلاء ولم نذكر غيرهم فاما قوله تعالى وما أوتيتم من
العلم الا قليلا فليس ينص في الوهب ولكن له وجهان وجه يطلبه أوتيتم وجه يطلبه قليلا من الاستقلال
أي ما أعطيتكم من العلم الاما تستقلون بجملة وما لا تطيقونه ما أعطينا كونه فأنكم ما تستقلون به
فبدخل في هذا العطاء علوم النظر فانها علوم تستقل العقول باذراكها واختلف أصحابنا في العلم
المتحدث هل يتعلق بما لا يتناهى من المعلومات او لا فمن منع ان تعرف ذات الله منع من ذلك ومن لم يمنع

من ذلك لم يمنع حصوله ولكن ما نقل اليه انه حصل لاحد في الدنيا وما أدري في الآخرة فانا قد علمنا ان
محمد صلى الله عليه وسلم قد علم علم الاولين والآخرين وقد قال عليه السلام عن نفسه انه يحمد الله
غدا يوم القيامة بمحمد لم يكن يعلمها عند ما يطلب من الله عز وجل فتح باب الشفاعة أخبر ان الله
تعالى يعلمها ياها في ذلك الوقت ولا يعلمها الآن ولو علمها غيره لم يصدق قوله علم الاولين والآخرين
وهو صلى الله عليه وسلم الصادق في قوله لم يحصل من هذا ان أحد لم يتعلق علمه بما لا يتناهى ولهذا
ما تكلم الناس الا في أمكانه أيمكن أم لا وما كل ممكن واقع ووقوع الممكنات من المسائل المعلقة وكيف
يكون ثم ممكن ولا يقع وهو المعقول عندنا في كل وقت فان ترجيح أحد الممكنين أو الممكنات يمنع وقوع
ما ليس بمرجح في الحال فان كان الذي لم يقع في الوجود من الممكنات مرجحا عدم وجوده في الوجود
يكون عدمه مرجحا فقد وقع الممكن فانه لا يلزم فيه من حيث الامكان الاتصافه بكونه مرجحا سواء ترجح
عدمه أو وجوده واذا كان كذلك فقد وقع كل ممكن بلا شك وان لم تنهه الممكنات فان الترجيح ينسحب
عليها وهي مثله دقيقة فان الممكنات وان كانت لا تنهيه فهي معدومة فانها عندنا مشهودة للحق عز
وجل من كونه يرى فانا لانعل الرؤية بالوجود وانما نعل الرؤية للاشياء بكون المرقى مستعدا لقبول
تعلق الرؤية به سواء كان معدوما أو موجودا وكل ممكن مستعد للرؤية والممكنات وان لم تنهه فهي
مرتبة لله تعالى لا من حيث نسبة العلم بل من حيث نسبة أخرى تسمى رؤية كانت ما كانت قال تعالى
ألم يعلم بأن الله يرى ولم يقل ألم يعلم بأن الله يعلم وقال تعالى تجري باعيننا أي بحيث نراها وقال
أيضا لموسى وهرون عليهما السلام اني معكما أسمع وأرى والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

(الباب السابع بعد الله له من)

في معرفة اسرار ووصف المنازل السفلية ومقاماتها وكيف يرتاح العارف عند ذكره بدايته فيجن إليها
مع علم مقامه وما السر الذي يتجلى له حتى يدعو الى ذلك شعر

ولما رايت الحق بالاول اتصف بلذة فلم تان لا شرب شربة فيا بردها من شربة مستلذة فان لاذك الشرب في القلب لذة ولا يحجب عنه بحبه عن شهوده فان له فيمن تقدم أسوة ورائة مختار ونعت محقق وان نهايات الرجال بداية كش رسول الله في طوره خا	أتيت الى بحر البداية اعترف فيشهدني في غاية الحال اعترف على كبد حرا فاعمل لها وقفه تري ريبا في الوقت بالحجب يتصف ولا ما يرى فيه من الزهو والصلف فما خلف الا ومثل له سلف باسماء حق بالحقيقة مكشف لقوم الوامن بعدهم ما لهم خلف له خلف بل عنده الامر قد وقف
---	---

اعلم أن العالم لما كان كرى الشكل لهذا حق الانسان في نهايته الى بدايته فكان خروجنا من العدم
الى الوجود به سبحانه واليه نرجع كما قال عز وجل واليه يرجع الامر كله وقال وانقوا يوم تارجعون
فيه الى الله وقال واليه المصير وقال والى الله عاقبة الامور الاتزال اذا بدأت وضع دائرة قائم
عندما يتبدى بها الاتزال تديرها الى أن تنتهي الى أولها وحينئذ تكون دائرة ولولم يكن الامر كذلك
لكا اذا خرجنا من عنده خطأ مستقيما نرجع اليه ولم يكن يصدق قوله وهو الصادق واليه
ترجعون فكل أمر وكل موجود هو دائرة تعود الى ما كان منه بدوها وأن الله تعالى قد عين لكل
موجود مرتبة في علمه * فمن الموجودات من خلقت في مراتبها ووقفت ولم تخرج فلم يكن لها بداية

ولانهاية بل يقال وجدت فان البدن ما يعقل حقيقة الابطه ورما يكون بعده مما ينتقل اليه وهذا
ما انتقل فعين بدنه هو عين وجوده * ومن الموجودات ما كان وجودها أولا في مراتبها ثم أنزل بها
الى عالم طبيعتها * وهي الاجسام المولدة من العناصر لا كلها بل أجسام الثقلين واقام الله لها في تلك
المرتبة المعنية لها التي أنزلت منها على غير علم منها بهاد اعياد عوكل شخص اليها فلا يزال يرتقي بالاعمال
الصالحه حتى يصل اليها أو يطلبها بالاعمال التي لا يرتضيها الحق فدعى الحق اذا قام بطلب العبد انما
يدعوه من مقامه الذي تكون غايته اليه اذا سلك ولما كان كل واحد ملذوذ الذيذا فانه جديد غريب
لطيف يحسن اليه دائما ومن ذلك حب الاوطان * قال ابن الرومي شعر

|| وحب أوطان الرجال اليهمو || ما آرب قضاها الشاب هنا لكا
|| اذاذكروا أوطانهم ذكرتهمو || عهود الصبي فيها فحنوا لذلكا

ولما لم يتمكن للتائب أن يرد عليه واردا التوبة حتى ينتبه من سنة الغفلة فيعرف ما هو فيه من الاعمال
التي ما آكلها الى هلاكه وعطبه خاف ورأى أنه في اسرها وانه مقتول بسيف أعماله القبيحة فقال له
حاجب الباب قد رسم الملك انك اذا اقلعت عن هذه المخالفات ورجعت اليه ووقفت عند حدوده
ومراسمه فانه يعطيك الامان من عقابه ويحسن اليك ويكون من جملة احسانه أن كل قبيح آتيته ردد
صورته حسنة ثم أعطاه اتوقيع الالهى فاذا فيه مكتوب بسم الله الرحمن الرحيم والذين لا يدعون
مع الله الها آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله الابالحق ولا يربون ومن يفعل ذلك يلق أثاما
يضاعف له العذاب يوم القيامة ويخلد فيه مهانا الامن تاب وآمن وعمل عملا صالحا فأولئك يبدل الله
سيئاتهم حسنات وكان الله غفورا رحيما ولما قرأ وحشى هذا التوقيع قال ومن لى بأن أوفى الى
العمل الصالح الذى اشترطه علينا فى التبديل فجاء فى الجواب توقيع آخر فيه مكتوب ان الله لا يغفر
أن يشره به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء قال وحشى ما أدري هل أنا من شاء أن يغفر له أولا فجاء
فى الجواب توقيع ثالث فيه مكتوب يا عبادى الذين أسرفوا على انفسهم لا تتسخطوا من رحمة الله
ان الله يغفر الذنوب جميعا انه هو الغفور الرحيم فلما قرأ وحشى هذا التوقيع قال الان فأسلم
ولترجع الى التوقيع الاول فنقول لما قرأ هذا التوقيع الصادق الذى من عنده ربه المنزل فى كتابه الذى
لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزل من حكيم حميد قال له حاجب الباب وهو الشارع ان
التائب من الذنب كمن لا ذنب له فلما ورد عليه هذا الامان عقيب ذلك الخوف الشديد وجد للامان
حلاوة ولذة لم يكن يعرفها قبل ذلك وقد قيل فى ذلك أحلى من الامن عند الحائث الوجمل فعند
ما حصل له طعم هذه اللذة وشرع فى الاعمال الصالحة وطهر محله واستعد لجالس المالك فانه يقول أنا
جلست من ذكرنى وتقوت معرفته به سبحانه وعلم ما يستحقه جلاله وعلم قدر من عصاه استحي كل الحياء
وذهب لذته التى وجدها عند ورود واردا توبته عليه وحيث اطلع ورأى الحضرة الالهية تطالبه
بالادب والشكر على ما أولاه من فضله يستحس كثرهمه ونعمه وتتقنى لذته واهذا ترى العلماء بالله لا يرون فى
نومهم ما يراه المريدون اصحاب البدايات من الانوار فان المبتدئ يستحضر مستحسنات أعماله
وأحواله فيرى نتائجها والعالون ينامون على رؤية تقصير وتفر يط فيما يستحقه الجناح العالى فلا يرون
فى النوم الا ما يهمهم من ظلمات ورعد وبرق وكل أمر مخوف فان النوم تابع للحس ولما كانت النفس
بطبعها تحب الامور المذوذة وقد فقدت لذة التوبة فى حال معرفتها ونهايتها لذلك حنت الى بدايتها
من اجل ما اقترن بذلك الموطن من اللذة مع علو مقامها وكان هذا الحنان استراحة لهمها ونعمها
الذى اعطته معرفتها بالله فهى مثل الذى يلتذ بالاماني فهذا سبب حنين اصحاب النهايات الى بدايتهم
وأما المنازل السفلية فهى مانع عليه الاعمال البدنية من المقامات العلوية كالصلاة والجهاد والصوم

وكل عمل حسي وما تعطيه أيضا الأعمال النفسية وهي الرياضات من تحمل الأذى والصبر عليه والرنى بالقليل من ملذوذات النفوس والقناعة بالموجود وان لم يكن به الكفاية وحبس النفس عن الشكوى فان كل عمل من هذه الأعمال الرياضية والمجاهدات له نتائج مخصوصة ولكل عمل حال ومقام وقد أبان عن بعض ذلك الشارع ليستدل بما ذكره على ما سكنت عنه من حيث اختلاف النتائج لاختلاف الصفات ويعرف ان التواقل من كل عبادة مفروضة صفتها من صفة فريضةا ولهذا اكمل له منها اذا كانت فريضته ناقصة وورد في الحديث الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اقل ما يتطرف به من عمل العبد الصلاة فيقول الله انظروا في صلاة عبدي اتمها أم نقصها فان كانت تامة كتبت له تامة وان كان انتقص منها شيئا قال انظروا هل لعبدي من تطوع فان كان له تطوع قال اكلوا لعبدي فريضته من تطوعه ثم تؤخذ الاعمال على ذا لكم وأما الحديث الآخر في صفات العبادات فانه ورد في الحديث الصحيح أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الصلاة نور والصدقة برهان والصبر ضياء والقراءة حجة لك أو عليك كل الناس يغدو فبائع نفسه فمعتقها أو موبقها فجعل النور للصلاة والبرهان للصدقة وهي الزكاة والضياء للصوم والحج والمعبر عنه بالصبر لما فيه من المشقة للجوع والعطش وما يتعلق بأفعال الحج وجعل لانه الا الله في خبر آخر لا ينهائي ونوافل كل فريضة من هذه الفرائض من جنسها فصفها كصفها ثم أدخل في قوله كل الناس يغدو فبائع نفسه فمعتقها وهو الذي يباعها من الله تعالى قال الله تعالى ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم أو موبقها وهو الذي اشترى الضلالة بالهدى والعذاب بالمغفرة فم يشترى كل الناس يغدو فبائع نفسه جميع أحكام الشريعة نافلتها وفريضةا ومباحها ومكروهها فحان عبادة شرعها الله تعالى الا وهي مرتبطة باسم الهى أو حقيقة ألهمية من ذلك الاسم يعطيه في عبادته تلك ما يعطيه في الدنيا في قلبه من منازله وعلومه ومعارفه وفي أحواله من كراماته وآياته وفي آخرته في جناته من درجاته ورؤية خالقه في الكتيب في جنة عدن خاصة في مراتبه وقد قال تعالى في المصلى انه يتاجبه وهو نور فينا جبه الله سبحانه من اسمه النور لا من اسم آخر فكما أن النور ينفك كل ظلمة كذلك الصلاة تنقطع كل شغل بخلاف سائر الاعمال فانها لا تهم ترك كل ما سواها من الصلاة فلهذا كانت نوراً بشره الله بذلك انه اذا جاءه من اسمه النور انشده وازال كل كون بشهوده عند مناجاته ثم شرعها في المناجاة سرّاً وجهراً ليجمع له فيها بين الذكرين ذكر السر وهو الذكر في نفسه وذكر العلانية وهو الذكر في الملا فالعبد في صلاته يذكر الله في ملا الملائكة ومن حضره من الموجودين السامعين وهو ما يجهر به من القراءة في الصلاة قال الله تعالى في الخبر الثابت عنه من ذكر في نفسه ذكرته في نفسه ومن ذكر في ملا ذكرته في ملا خير منه يريد بذلك الملائكة المقرئين الكرويين خاصة الذين اختصهم لحضرته فلهذا الفضل شرع لهم في الصلاة الجهر بالقراءة والسر فبكل عبد صلى ولم تزل عنه صلاته كل شئ دونها فخاصلى وماهى نور في حقه وكل من أسر القراءة في نفسه ولم يشاهد ذكر الله له في نفسه فأسر فانه وان أسر في الظاهر وأحضر في نفسه ما أحضره من الاكوان من أهل وولد واصحاب من عالم الدنيا وعالم الآخرة وأحضر الملائكة في خاطره فأسر في قراءته ولا كان عن ذكره الله في نفسه لعدم المناسبة فان الله اذا ذكر العبد في نفسه لم يطلع أحد من المخلوقين على ما في نفس البارى من ذكره عبده كذلك ينبغي أن يكون العبد فيما أسر فانه ما يتاح في صلاته الاربع في حال قراءته وتسيبجته ودعائه وكذلك اذا ذكره في ملا في ظاهره وفي باطنه فأما في ظاهره فبين وأما في باطنه فقيماً يحضر معه في نفسه من المخلوقين وهو ما يجهر به من القراءة في الصلاة والتسيبجات والدعاء ثم انه ليس في العبادات ما يخلق العبد بمقامات المقرئين وهو اعلى مقامات أولياء الله من ملك ورسول ونبي وولي ومؤمن الا الصلاة قال تعالى

واحد واقرب فان الله تعالى في هذه الحالة يساهى به المقربين من ملائكتهم وذلك انه يقول لهم
 يا ملائكتي انا اقربكم ابتداء وجعلتكم من خواص ملائكتي وهذا عبدى جعلت به وبين مقام
 القربة حجبا كثيرة وموانع عظيمة من اغراض نفسية وشهوات حسية وتدبير أهل ومال وولد وخدم
 واصحاب وأهوال عظام فقطع كل ذلك وجاهد حتى يجد واقرب **وكان** من المقربين فأنظروا
 ما خصصتكم به يا ملائكتي من شرف المقام حيث ما بتليتكم بهذه الموانع ولا كفتكم مشاقها
 واعرفوا قدر هذا العبد وراعه له حق ما قاساه في طريقه من اجلي فيقولون يا ربنا لو كنا بمن تنعم
 بالجنان وتكون محللا فامتنا ألت كنت تعين لنا فيه منازل تقتضيها اعمالنا ربنا نحن نأنت
 أن تهب هذا العبد فيعطيه الله ما سألتم فيه الملائكة فأنظروا ما اشرف الصلاة وافضل ذكر الله
 من الاقوال والعبود من الافعال ومن اقوالها سمع الله لمن حده فانه من افضل أحوال العبد في
 الصلاة للنيابة عن الحق تعالى فان الله قال على لسان عبده سمع الله لمن حده وقول الله تعالى ان
 الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر الظاهر التحريم والتحليل اللذان فيها ولذا كراته اكبر يعنى فيها
 من افعالها فينبغى للمحقق أنه لا يذكر الله الا بالاذكار الواردة في القرآن حتى يكون في ذكره نالبا
 فيجمع بين الذكر والتلاوة معا في لفظ واحد فيحصل على اجر التالين والذاكرين أعنى الفضيلة فيكون
 قحه في ذلك من ذلك القبيل وعلمه وسره وحاله ومقامه ومنزله واذا ذكره من غير أن يقصد الذكر أو اورد
 في القرآن فهو ذاكر لا غير فينتسبه من الفضيلة على قدر ما انتقصه من التصدد ولو كان ذلك الذكر
 من القرآن غير أنه لم يقصده وقد ثبت أن الاعمال بالنيات وانما لكل امرئ ما نوى فينبغى لك
 اذا قلت لا اله الا الله أن تقصد بذلك التهليل الوارد في القرآن مثل قوله فاعلم أنه لا اله الا الله وكذلك
 التسبيح والتكبير والتحميد وات تعلم أن اساس الانسان نسياسة والنفس اذا مضى لا يعود
 فينبغى لك أن تخرجه في النفس والاعزف بهذا قد نبهت على نسبة النورية الى الصلاة وأما فقران
 البرهان بالصدقة فهو ان الله تعالى جبل الانسان على الشح فقال ان الانسان خلق هلوفا يعنى
 في اصل نشأته اذا مسه الشر جزوعا واذا مسه الخير منوعا وقال ومن يوق شح نفسه
 فأولئك هم المفلحون فنسب الشح لنفس الانسان واصل ذلك انه استناد وجوده من الله فنظر على
 الاستفادة لا على الافادة فماتعطى حقيقته أن يتصدق فاذا تصدق كانت صدقة برهانا على
 انه قد وقى شح نفسه الذي جبله الله عليه فلذلك قال والصدقة برهان ولما كانت الشمس ضياء
 ينكشف به كل ما تنبسط عليه لمن كان له بصرف ان الكشف انما **ون** بنفسه انوار لا بالورق ان
 النور ماله سوى ثوير الظلمة والاضياء **يشع** الكشف وان النور حجاب كما هي الظلمة حجاب قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في حق ربه تعالى حجاب البور وقال ان الله سبعين حجابا من نور
 وظلمة أو سبعين ألفا وقيل له صلى الله عليه وسلم ارايت ربك فقال نوراني اراه بفعل الصبر الذي
 هو الصوم والحج ضياء ينكشف به اذا كنت ملتبسا به ماتعطيه حقيقة الضوء من ادراك الاشياء قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ربه كل عمل ابن آدم له الا الصوم فانه لى وأنا اجرى به وقال صلى
 الله عليه وسلم لرجل عليك بالصوم فانه لا مثل له وقال تعالى ليس كمثل شيء فالصوم صفة صمدانية وهو
 التزهد عن التغذى وحقيقة الخلق التغذى فلما اراد العبد أن يصف بما ليس من حقيقته أن يتصف به
 وكان اتصافه به شرعا قوله كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم قال الله له الصوم لى
 لآل انا الذى لا ينبغى لى أن اطعم وأشرب واذا كان بهذه المنابة وكان سبب دخولك فيه كوفى شرعته لى
 فانا أجرى به كانه يقول وانا جزاؤه لان صفة التزهد عن الطعام والشراب تطلب لى وقد تلبست بها وماهى
 حقيقتك وماهى لك وأنت متصف بها في حال صومك فهى تدخل على فان الصبر حبس النفس
 وقد حبستها بأمرى عما تعطيه حقيقة لمن الطعام والشراب فلهذا قال عليه السلام للصائم فرحان

فرحة عند فطره وتلك الفرحة لروحه الحيواني لا غير وفرحة عند لقاء ربه وتلك الفرحة لنفسه الناطقة اي لطيفته الربانية فأورثه الصوم لقاء الله وهو المشاهدة فكان الصوم أتم من الصلاة لانه أنتج لقاء الله ومشاهدته والصلاة مناجاة لا مشاهدة والحجاب يصحبها فان الله يقول وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحياً أو من وراء حجاب وكذلك كلم الله موسى تكليماً ولذلك طلب الرؤية ففقرت الكلام بالحجاب والمناجاة بكلمة يقول الله قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين نصفها الي ونصفها العبدى ولعبدى ما سأله يقول العبد الحمد لله رب العالمين يقول الله جدي عبدى والصوم لا يتقسم فهو لله للعبد بل للعبد أجره من حيث ما هو لله وهنا سر تشرىف وهو أن المشاهدة والمناجاة لا يجتمعان فان المشاهدة للبهت والكلام للفهم فانت في حال الكلام مع ما يتكلم به لاسمع المتكلم أى شئ كان فافهم القرآن تفهم الفرقان فهذا قد حصل لك الفرق بين الصلاة والصوم والصدقة وأما قولنا ان الله جزاء الصائم للقائه ربه في الفرح به الذى قرنه به فسر ذلك في قوله في سورة يوسف من وجدنى رحله فهو جزاؤه وأما الحج فلما فيه من الصبر وهو حبس الانسان نفسه عن النكاح ولبس الخيط والتطيب كما حبس الانسان نفسه في الصوم عن الطعام والشراب والنكاح ولما لم يعم الحج امساك الانسان نفسه عن الطعام والشراب الا عن النكاح والغية لذلك تأخر في القواعد التى بنى الاسلام عليها فكان حكمه حكم الصائم والمصلى حال صومه وصلاته في التزهد عن مباشرة السكن ولذلك التزهد يقول الله هو لى لالك حيث كان ولما كان النكاح سبباً لظهور المولدات من ذلك اعطاه الله اذ تركه من اجله بدله كن في الآخرة ولا ولياته في الدنيا باسم الله فمن اراد الله أن يظهر اثر اجعله يقول في الآخرة للشئ يريد كن فيكون ذلك الشئ وليس قوله الامن كونه حاجاً وصائماً ولهذا اشرك بين الحج والصوم في لفظة الصبر فقال والصبر ضياء هذا وان لم يكن فيه صوم واجب فان ترك الطعام فيه لشغله بالدعاء من الظهر وهو السنة في ذلك اليوم في ذلك الموضع للعاج خاصة فالمشغل فيه لاشك أن الجوع اى جوع العامة يلزمه والطائفة تسمى الجوع في الموتات الاربع بالموت الابيض وهو مناسب للضياء فان لاهل الله أربع موتات موت ابيض وهو الجوع وموت احمر وهو مخالفة النفس في هواها وموت اخضر وهو طرح الرقاق في اللباس بعضها على بعض وموت أسود وهو تحمل اذى الخلق بل مطلق الاذى فلهذا سميت لبس المرتعات موتاً أخضر لان حالته حالة الارض في اختلاف النبات فيها والازهار فأشبه اختلاف الرقاق وأما تسمية الموت الاسود لاحتمال الاذى فلا ت في ذلك غم النفس والغم ظلمة النفس والظلمة تشبه في الالوان السواد ولا بد وتسمية الموت الاحمر لمخالفة النفس فلشبهها بحمرة الدم فان من خالف هواه فقد ذبح نفسه وسيأتى ان شاء الله في هذا الكتاب أبواب مفردات في شهادة التوحيد والصلاة والزكاة والصوم والحج وهى قواعد الاسلام التى بنى عليها ومن اراد أن يعرف من اسرار الصلاة شيئاً وما تنتج كل صلاة من المعارف ومآلهام من الارواح النبوية والحركات القلبية فلننظر في كتابنا المسمى بالتزلات الموصلة وهذا القدر في هذا الباب كاف في المقصود ولندكر بعض أسرار من المعارف كما ترجئنا له بطريق الايجاز * (فصل) * بل وصل سر الهى معاً قالت الملائكة وما منا الا له مقام معلوم وهكذا كل موجود ما عدا الثقلين وان كان الثقلان أيضاً مخلوقين في مقامهما غير أن الثقلين لهما في علم الله مقامات معينة مقدره عنده غيبت عنهما اليها ينتهى كل شخص منهما باتباعه انفاً فآخر نفس هو مقامه المعلوم الذى يموت عليه ولهذا دعوا الى السلوك فسلوكوا علواً باجابه الدعوة المشروعة وسفلاً باجابه الامر الارادى من حيث لا يعاون الا بعد وقوع المرافك كل شخص من الثقلين ينتهى في سلوكه الى المقام المعلوم الذى خلق له ومنهم شقى وسعيد وكل موجود سواهما مخلوق في مقامه فلم ينزل عنه فلم يؤمر بسلك اليه لانه فيه من ملك وحيوان ونبات ومعدن فهو سعيد عند الله لا شقاء يناله فقد دخل الثقلان في قول الملائكة وما منا الا له مقام معلوم عند الله ولا تخشكن لخلق

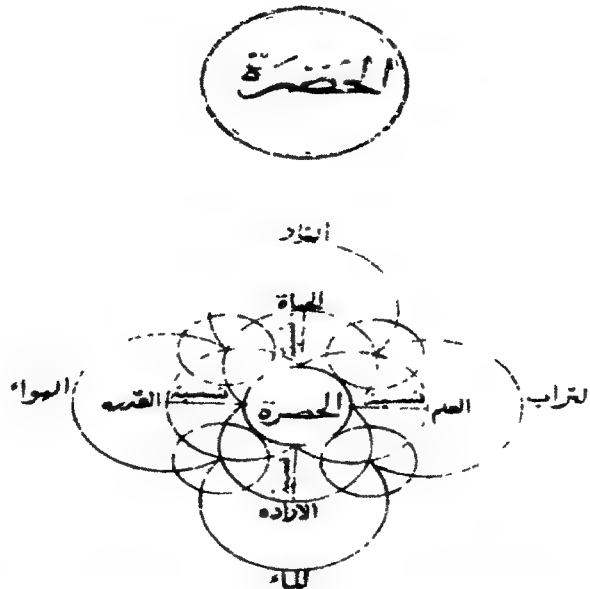
من العالم أن يكون له علم بمقتضاه التعريف الهى لا يكون فيه فان كل ما سوى الله ممكن ومن شأن
الممكن أن لا يقبل مقام معين لذاته وانما ذلك لمصلحة بحسب ما سبق في علمه به والمعلوم هو الذى
اعطاء العلم به ولا يعلم هو ما يكون عليه وهذا هو سر القدر المتحكم في الخلق اذ كان علم المربح لا يقبل
التغير لاستحالة عدم القديم وعلمه بتعيين المقامات قديم فلذلك لا يندم وهذه المسئلة من اغض
المسائل العقلية وعما يدلك على ان علمه تعالى بالاشياء ليس زائدا على ذاته بل ذاته هي المتعلقة من
كونها علما بالمعلومات على ما هي المعلومات عليه خلافا لبعض النظائر فان ذلك يؤدى الى نقص
الذات عن درجة الكمال ويؤدى الى ان تكون الذات قد حكمت عليها امر زائد اوجب لها ذلك الزائد
حكما يقضيه ويطل كونه الذات تفعل ما تشاء وتختار لا اله الا هو العزيز الحكيم فحق المسئلة
وتفرغ اليها فانها غامضة جدا وهي من مسائل الحيرة لا يهتدى اليها عقل على الحقيقة من حيث فكره
بل يكشف الهى ثم ترجع ونقول ان جماعة من اصحابنا غلطت في هذه المسئلة لعدم الكشف فقالت
بطريق القوة والفكر الفاسدان الكامل من بنى آدم افضل من الملائكة عند الله مطلقا ولم تسد صنفا
ولا مرتبة من المراتب التى تقع عليها الفضيلة لمن هو فيها على غيره فقالت ان لبنى آدم الترقى مع
الانفاس وليس للملائكة هذا فانها خلقت في مقامها وما علمت الجماعة القائلة بهذا هذه الحقيقة التى
نبهنا عليها والصحيح ان الترقى لنا وللملائكة واغيرهم وهو لازم لكل دنيا ورزقا وآخرة وهذا الكل
متصف بالموت في العلم ألا ترى ان الملائكة مع كونها مقامات معلومة لا تتعداها ما حرمت من يد العلم
فان الله قد عرفنا انه علمهم الاسماء على لسان آدم عليه السلام فزادهم علما الهيا لم يكن عندهم بالاسماء
الالهية فسهوه وقد سوه بها فساوتنا الملائكة في الترقى بالعلم لا بالعمل كما لا ترقى نحن بالاعمال
في الآخرة لزوال التكليف فنحن واياهم على السواء في ذلك في الآخرة فها ارتقينا نحن في الدنيا الى
المقام الذى قبضنا عليه وهو المقام الذى خلق فيه غيرنا ابتداء لشرفنا على غيرنا وانما كان ذلك
ليبلونا لا غير فلم يفهم القائلون بذلك ما اراده الله مع وجود النصوص في القرءان مثل قوله ليلوكم اياكم
احسن عملا ولا يقال كونهم خلقوا على الصورة ادى الى ذلك الابتلاء فان الجنات شاركونا في هذه
المرتبة وليس لهم حظ في الصورة فاعلم والله الموفق * (وصل سر الهى) * نهاية الدائرة مجاورة لبدائتها
وهي تطلب النقطة لذاتها والنقطة لا تطلبها فصح نهاية اهل الترقى من العالم وصح اقتدار العالم الى الله
وغنى الله عن العالم وتبين ان كل جزء من العالم يمكن ان يكون سببا في وجود عالم آخر مثله الاكمل منه الى
ما لا يتناهى فان محيط الدائرة نقط متجاورة في احياز متجاورة ليس بين حيزين حيز ثالث ولا بين
النقطتين المفروضتين او الموجودتين نقطة ثالثة لانه لا حيز بينهما فكل نقطة يمكن ان يكون عنها محيط
وذلك المحيط حكمه حكم المحيط الاول الى ما لا نهاية له والنهائية في العالم حاصلة والغاية من العالم غير
حاصلة فلا تزال بالآخرة دائمة التكوين عن العالم فانهم يقولون في الجنان لشيء يبدونه فكيف يكون
فلا يتوهمون امرا اما لا يكون بين ايديهم وكذلك اهل النار لا يحطراهم خاطر خوف من عذاب
اكبر مما هم فيه الا تكون فيهم او اهم ذلك العذاب وهو عين حصول الخاطر فان الدار الآخرة تقتضى
تكوين العالم عن العالم لكن حسا وبجود حصول الخاطر والهوى والارادة والتقى والشهوة كل ذلك
محسوس وليس ذلك في الدنيا اعنى من الفعل بالهمة لكل احد وقد كان ذلك في الدنيا لغير الاولى
كصاحب العين والغرامية بافريقية ولكن ما يكون بسرعة كتكوين الشيء بالهمة في الدار الآخرة
وهذا في الدار الدنيا نادر شاذ كقضايا البان وغيره وهو في الدار الآخرة للجميع فصدق قول الامام
ابى حامد ليس في الامكان ابداع من هذا العالم لانه ليس شيء اكمل من الصورة التى خلق عليها الانسان
الكامل فلو كان لكان في العالم ما هو اكمل من الصورة التى هي صورة الحضرة الالهية * (وصل سر
الهى) كل خط يخرج من النقطة الى المحيط مساو لصاحبه ويمتد الى النقطة من المحيط والنقطة

في ذاتها ما تعددت ولا تزيدت مع كثرة الخطوط الخارجة منها الى المحيط وهي تقابل كل نقطة من المحيط بذاتها اذ لو كان ما يقابل به نقطة اخرى لا قسمت ولم يصح ان تكون واحدة وهي واحدة فما قابلت النقطة كلها على كثرتها الا بذاتها فقد ظهرت الكثرة عن الواحد العين ولم يتكرر هو في ذاته فبطل قول من قال لا يصدر عن الواحد الا واحد فذلك الخط الخارج من النقطة الى النقطة الواحدة من المحيط هو الوجه الحاصل الذي لكل موجود من خالقه وهو قوله انما قولنا شئ اذا اردناه ان نقول له كن فيكون قال ارادة هنا هي ذلك الخط الذي فرضناه خارجا من نقطة الدائرة الى المحيط وهو التوجه الالهى الى عين تلك النقطة في المحيط بالايجاد لان ذلك هو عين دائرة الممكنات والنقطة التي في الوسط المعينة لنقطة الدائرة المحيطة هي الواجب الوجود لنفسه وتلك الدائرة المفروضة دائرة اجناس الممكنات وهي محصورة في جوهر متخير واجوهر غير متخير واكران وألوان والذي لا يتحصر وجود الانواع والاشخاص وهو ما يحدث من كل نقطة من كل دائرة من الدوائر التي يحدث فيها دوائر الانواع وعن دوائر الانواع دوائر أنواع وأشخاص فاعلم ذلك والاصل النقطة الاولى لهذا كله وذلك الخط المتصل من النقطة الى النقطة المعينة من محيطها يمتد منها الى ما يتولد عنها من النقطة في نصف الدائرة الخارجة عنها وعن ذلك النصف تخرج دوائر كاملة وعلة ذلك الامتياز بين الواجب الوجود لنفسه وبين الممكن فلا يتمكن ان يظهر عن الممكن الذي هو دائرة الاجناس دائرة كاملة فانها كانت تدخل بالمشاركة فيما وقع به الامتياز وذلك محال ليتبين نقص الممكن عن كمال الواجب الوجود لنفسه

وصورة الامر فيها هكذا

صورة شكل الاجناس والانواع من غير قصد للعصر اذ للانواع انواع

حق تنتهي الى النوع الاخير كما تنتهي الاجناس الى جنس الاجناس



واعلم ان نفوس الثقلين ونفوس الحيوان قوتين قوة عليية وقوة عملية عند أهل الكشف وقد ظهر ذلك في العموم من الحيوان كالنحل والعناكب والطيور التي اتخذ الاوكار وغيرها من الحيوانات ولنفس الثقلين دون سائر الحيوان قوة ثالثة ليست للحيوان ولا للنفس الكلية وهي القوة المفكرة فيكتسب بعض العلوم من الفكر هذا النوع الانساني وبشارته سائر الحيوان في أخذ العلوم من الفيض الالهي وبعض علومه كالحيوان بالفطرة كلقى الطفل ثدي امه للرضاعة وقبولة اللبن وليس لغير الانسان اكتساب علوم تبقى معه من طريق فكره فالفكر من الانسان بمنزلة الحقيقة الالهية المنصوص عليها بقوله تعالى يذبر الامر يفصل الآيات وقوله تعالى في الخبر الصحيح عنه ما زددت في شيء انا فاعله وليس للعقل الا قول هذه الحقيقة ولا للنفس الكلية فهذا أيضا مما يختص به الانسان من الصورة التي لم يخلق غيره عليها ونحن نعلم ان الانسان الكامل موجود على الصورة ونقطع انه ما وجد الله غير الانسان على ذلك فانه ما ورد وقوع ذلك ولا عدم وقوعه لاعلى لسان نبوي ولا في كتاب منزل وان غلط في ذلك جماعة فانهم لم يستندوا فيه الى تعريف الهى وانما يحتجوا بالخبر وليس في الخبر ما يدل على ان غير الانسان الكامل ما خلق على الصورة فيمكن صحة ذلك ويمكن عدم صحته (وصل سر الهى) الطبيعة من النفس والهباء وهو رأى الامام أبى حامد ولا يمكن ان تكون مرتبتها الا هناك فكل جسم قبل الهباء الى آخره موجود من الاجسام فهو طبيعي وكل ما تراه من الاجسام من الامور والقوى والارواح الجزئية والملائكة والانوار فللطبيعة فيه حكم الهى قد جعله الله تعالى وقدره فحكم الطبيعة من الهباء الى مادونه وحكم النفس الكلية من الطبيعة فادونها واما ما فوق النفس فلا حكم للطبيعة ولا للنفس فيه وفيما ذكرناه خلاف كثير يميز أصحاب النظر من غير طريقتنا من الحكماء فان المتكلم لا يحتل في هذا العلم من كونه متكاملا بخلاف الحكم فان الحكم من جمع العلم الالهي والطبيعي والرياضي والمنطقي وما تم الا هذه الاربع مراتب من العلوم وتختلف الطريق في تحصيلها من الفكر والوهاب وهو الفيض الالهي وعليه طريق أصحابنا وليس لهم في الفكر دخول لما يتطرق اليه من الفساد والصحة فيه مظنونة فلا يوثق بما يعطيه وأعنى بأصحابنا أصحاب القلوب والمجاهدات والمكاشفات لا العباد ولا الزهاد ولا مطلق الصوفية الا أهل الحقائق والتحقيق منهم ولهذا يقال في علوم النبوة والولاية انها وراء طور العقل ليس للعقل فيها دخول بفكر ولكن له التسول خاصة عند السليم العقل الذي لم يغلب عليه شبهة خيالية فكريية يكون منها فساد قطره وعلوم الاسرار كثيرة والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

(الباب الثامن والاربعون)

في معرفة انما كان كذا لكذا شعر

انما كان ذا كذا لكذا	علم من حازرتبة الحكم
لا تعلل وجود خالقنا	فكن سببكم الى العدم
وهو الا قول الذي ما له	اول في الحدوث والقدم

اول مسألة من هذا الباب ما السبب الموجب لوجود العالم حتى يقال فيه انما وجد العالم لكذا وذلك ان الامر المتوقف عليه صحة وجوده اما ان يكون علته قاطبة معلولها ذاتها وان كان هذا فهل يصح ان يكون لامعلول علتان فما زاد اولا يصح وذلك في النظر العتلى لافي الوضعيات واذا تعددت العلل فهل تعدها يرجع الى اعيان وجودية او هل هي نسب لامر واحد ثم امور متوقفة صحة وجودها على شرط يتقدمها او شروط ويجمع ذلك كله اسم النسب وللشرط حكم وللعلته حكم فهل العالم في افتقاره الى

السبب الموجب لوجوده مقتدر اقتدار المعلول الى العلة أو اقتدار المشروط الى الشرط وايهما كان لم يكن الآخر فان العلة تطلب المعلول لذاته والشرط لا يطلب المشروط لذاته فالعلم مشروط بالحياة ولا يلزم من وجود الحياة وجود العلم وليس كون العالم عالما كذلك فان العلم علة في كون العالم عالما فالوارتفع العلم ارتفع كونه عالما فهو من هذا الوجه يشبه الشرط اذ لو ارتفعت الحياة ارتفع العلم ولو ارتفع كونه عالما ارتفع العلم فميز عن الشرط اذ لو ارتفع لم يلزم ارتفاع الحياة فهاتان مرتبتان معقولتان قد تميزتا تسمى الواحدة علة وتسمى الاخرى شرطا فهل نسبة العالم في وجوده الى الحق نسبة المعلول أو نسبة المشروط يكون ولا بد ومحال ان تكون نسبة المشروط على المذهبين فاننا لا نقول في المشروط يكون ولا بد وانما نقول اذا كان فلا بد من وجود شرطه المصحح لوجوده ونقول في العالم على مذهب المتكلم الاشعري انه لا بد من كونه لان العلم سبق بكونه ومحال وقوع خلاف المعلوم وهذا لا يقال في المشروط وعلى مذهب المخالف وهم الحكماء فلا بد من كونه لان الله اقضى وجود العالم لذاته فلا بد من كونه مادام موصوفا بذاته بخلاف الشرط فلا فرق اذن بين المتكلم الاشعري والحكيم في وجوب وجود العالم بالغير فلتسم تعلق العلم بكون العالم ازاله كما يسمى الحكيم الذات علة ولا فرق ولا يلزم مساواة المعلول عليه في جميع المراتب فالعلة متقدمة معلولها بالمرتبة بلا شك سواء كان ذلك سبق العلم أو ذات الحق ولا يعقل بين الواجب الوجود لنفسه وبين الممكن بوزمان ولا تقدير زمان في اول وجوده محال في جميع المراتب من جهة الممكنات فان كان أمرا وجوديا فالحكم فيه كسائر الحكم في الممكنات وان لم يكن أمرا وجوديا وكان نسبة محدث النسبة بمحدث الوجود المعلول حدوثا عقليا لاحدوثا وجوديا واذا لم يعقل بين الحق والخلق بوزمان فيلم يتيق الا الرتبة فلا يصح ان يكون بدء الخلق في رتبة الحق كما لا يصح ان يكون المعلول في رتبة العلة من حيث ما هو معلول عنها فالذي هرب منه المتكلم في زعمه وشنع على الحكميم القائل بالعلة يلزمه في سبق العلم بكون المعلوم لان سبق العلم يطلب كون المعلوم لذاته ولا بد ولا يعقل بين ما بون مقدرة فما نحن قد نبهناك على بعض ما ينبغي في هذه المسئلة فالعالم لم يبرح في رتبة امكانه سواء كان معدوما أو موجودا والحق لم يبرح في رتبة وجوب وجوده لنفسه سواء كان العالم أم لم يكن فلو دخل العالم في الوجوب النفسى لم يقدم العالم او مساوقته في هذه الرتبة لواجب الوجود لنفسه وهو الله ولم يدخل بل بقي على امكانه واقتداره الى موجدته ومسببه وهو الله تعالى فلم يبق معقول البينية بين الحق والخلق الا التمييز بالصفة النفسية فهذا الفرق بين الحق والخلق فافهم * واما قولنا فهل يصح أن يكون في العقل للامر المعلول علتان او لا يصح ان يكون للمعلول العقلي علتان بل ان كان معلولا فعلة واحدة لانه لا فائدة للعلة الا ان يكون لها أثر في المعلول * واما ان اتفق ان يكون من شرط المعلول ان يكون على صفة لا يقبل ان يكون معلولا لهذه العلة ولا يمكن ان يكون هذا علة لذلك المعلول نفسه الا ان يكون ذلك المعلول بتلك الصفة النفسية فلا بد منها ولا يلزم من هذا ان تكون تلك الصفة النفسية علة له فانه ما صفة نفسية والشيء لا يكون علة لنفسه فانه يؤدي الى ان تكون العلة عين المعلول فيكون الشيء متقدما على نفسه بالرتبة وهذا محال فكون الشيء علة لنفسه محال فان العالم لو لم يكن في نفسه على صفة تقبل الاتصاف بالوجود والعدم على السواء لم يصح ان يكون معلولا لعلة المرجحة له أحد الجائزين بالنظر الى نفسه فان المحال لا يقبل صفة اليجاد فلا يكون الحق علة له فبطل ان يكون كونه ممكنا له وبطل ان يكون للشيء علتان فان الاثر للعلة في المعلول انما كان وجوده فما حكم العلة الاخرى فيه ان كان وجوده وقد حصل من أحدهما فلم يبق للآخر أثر فان قيل باجتماعهما كان المعلول عن ذلك الاجتماع فكان عنهما قلنا فكل واحد منهما اذا انفرد لا يكون علة ولا يصح عليه اسم العلية وقد صرح فبطل ان يكون كونه علة متوقفا على أمر آخر فان قال وما المانع ان تكون العلة

الاجتماع قلنا انما يكون الشيء علة لنفسه لهذا المعلول عنه لا لغيره فيكون معلولا لذلك الغير لان ذلك
 كعبه العلية وكل مكسب لا يكون صفة نفسية ولو قلنا با اجتماعهما وكان علة فلا يجاز ذلك
 الاجتماع من ان يكون أمرا زائدا على نفس كل واحد منهما أو هو عينهما لا جاز أن يكون عينهما فاما
 فعقل عين كل واحد منهما ولا اجتماع فلا بد أن يكون زائدا وذلك الزائد لا بد أن يكون وجودا أو عدما
 أو لا وجودا ولا عدما أو وجودا وعدما معا فهذا القسم الرابع محال بالبدية ومحال ان يكون
 وجود التسلسل اللازم له بما يلزمه من ملزومه أو الدور فيكون علة لما هو معلول له وهذا محال
 ومحال ان يكون عدما لان العدم نقي محض ولا يتصف النقي المحض بالاثرو ومحال ان يكون لا وجودا
 ولا عدما كالنسب اذ لا حقيقة للنسب في الوجود فانها أمور اضافية تحدث ولا يكون ما يحدث علة
 لما هو عنه حادث فبطل ان يكون للشيء علتان في العقل * واما في الوضعيات فقد يعتبر الشرع أمور
 تكون بالمجموع سببا في ترتيب الحكم وهذا لا يمنع واذ اقد علمت هذا فادل دليل على توحيد الله تعالى
 كونه علة في وجود العالم غير أن اطلاق هذا اللفظ عليه لم يرد به الشرع فلا نطلقه عليه ولا ندعوه به
 فهذا توحيد ذاتي يتقني معه الشريك بلا شك قال الله تعالى لو كان فيهما آلهة الا الله لتفسدتا ومعنى
 هذا لم يوجد اي معنى العالم العلوي وهو السماء والسفل وهو الارض فحققت هذه المسئلة في ذهنك
 فانها ناقصة في نقي الشريك ونقي التعديد عن الله فلا حد لذاته ولا شريك له في ملكه لاله
 الا هو العزيز الحكيم شعر

انما عللوا الذي	عللوه لكونه
هو معلول علة	ليس معلول عينه
فا تظن ما نصصته	فهو من سرّيته
فصل الامر كله	عن سواء بينه
فهو سرّ محقق	اين سرّ لا بينه
فلبست الرداء من	طلبي عين صونه

* (مسئلة أخرى) *

انما كان كذا الكذا اي انما انقسم العالم الى شقي وسعيد للاسماء الالهية فان الرتبة الالهية تطلب
 لذاتها ان يكون في العالم بلا وعافية ولا يلزم من ذلك دوام شيء من ذلك الا ان يشاء الله فقد كان ولا عالم
 وهو مسمى بهذه الاسماء فالامر في هذا مثل الشرط والمشرط وما هو مثل العلة والمعلول فلا يصح
 المشرط ما لم يصح وجود الشرط وقد يكون الشرط وان لم يقع المشرط فلما رأينا البلاء والعافية
 قلنا لا بد لهما من شرط وهو كون الحق الهائسي بالمبلى والمعذب والمنعم وكان كل ممكن قابل لاحد
 الحكمين اعني الضدين هو قابل أيضا لاتقاء أحد الضدين فالعالم كله ممكن فجاز أن يتقني عنه أحد
 الحكمين فلا يلزم الخلود في الدار الآخرة في العذاب او في النعيم بل ذلك كله ممكن فان ورد الخبر
 الالهى الذى يفيد العلم بالنص الذى لا يحتمل التأويل بخلود العالم في أحد الحكمين او بوقوع كل حكم
 في جزء من العالم معين وخلود ذلك الجزء فيه الى ما لا يتناهى قبلنا وقلنا به وما ورد من الشارع في حق
 العالم الذى في جهنم اي الذين هم أهلها ولا يخرجون منها ان بناءهم فيها لوجود العذاب فكما ارتفع
 حكم العذاب عن ممكن ما وهم أهل الجنة كذلك يجوز أن يرتفع عن أهل النار وجود العذاب مع
 كونهم في النار لقوله تعالى وما هم بخارجين منها اي من النار وقال تعالى في الحديث النبوى سمعت
 رجلى غضبي ولا يلزم من وجود الشرط وجود المشرط ويكون الله الها بجميع أسمائه ولا عذاب
 في العالم ولا ألم لانه ليس ارتفاعه عن ممكن ما بالولى من ارتفاعه عن جميع الممكنات فلم يبق بايدينا من

طريق العقل دليل على وجود العذاب دائماً ولا غيره وليس الا النصوص المتواترة أو الكشف الذي لا يدخله شبهة وليس للعقل الرد اذا ورد من الصادق النص الصريح أو الكشف الواضح
 * (مسئلة أخرى من هذا الباب) *

انما صفت الصورة لآدم خلقت باليدين فاجتمع فيه حقائق العالم بأسره والعالم يطلب الاسماء الالهية ففداجتمع فيه الاسماء الالهية ولهذا خص آدم بعلم الاسماء كلها التي لها توجه الى العالم ولم يكن ذلك العلم أعطاه الله للملائكة وهم العالم الاعلى الاشرف قال الله تعالى وعلم آدم الاسماء كلها ولم يقل بعضها وقال عرضهم ولم يقل عرضها فدل على انه عرض المسمين لا الاسماء وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اني أسألك بكل اسم سميت به نفسك أو علمته أحدا من خلقك أو استأثرت به في علم غيبك فان كان هذا الدعاء دعاه قبل نزول سورة البقرة عليه فلامعارضة بين الحديث والآية عند من يقول ان الاسماء هنا هي الاسماء الالهية فانه عليه السلام لم يكن له علم بما خص الله به آدم على الملائكة كما قال صلى الله عليه وسلم ما أدري ما يفعل بي ولا بكم ان اتبع الاما يوحى الى وان كان دعاه بعد نزول سورة البقرة فيكون المراد من قوله كلها الاسماء الالهية التي تطلب الاسماء في العالم وما يعتد به من أسماء التنزيه والتقدس وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم في حديث الشفاعة فأحذر بي بحامد يعلمنيها الله لأعلمها الآن مع قوله في حديث الضرية فعلمت علم الأولين والآخرين ومن علم الأولين علم الاسماء التي علمها الله آدم وربها يكون من علم الآخرين علم هذه الحامد التي يحمد بهارته يوم القيامة

* (مسئلة أخرى من هذا الباب) *

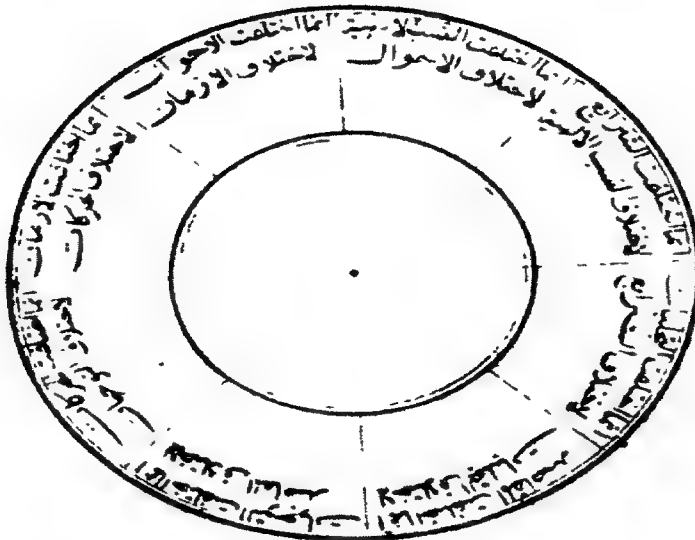
انما كانت الخلافة لآدم دون غيره من أجناس العالم لكون الله تعالى خلته على صورته فاخلقته لا بد ان يظهر فيما استخلف عليه بصورة مستخلفه والا فليس بخليفة له فيهم فأعطاه الامر والنهي وسماه الخليفة وجعل البيعة له بالسمع والطاعة في المنشط والمكره والعسر واليسر وأمر الله تعالى عباده بالطاعة لله ورسوله والطاعة لاولى الامر منهم فجمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بين الرسالة والخلافة كداود عليه السلام فان الله نص على خلافته عن الله بقوله يا داود انا جعلناك خليفة في الارض فاحكم بين الناس بالحق واجل خلافة آدم وما كان رسول خلافة فمن أمر ونهى وعاقب وعفا وأمر بطاعته وجعل له هذه الصفات كان خليفة ومن بلغ أمر الله ونهيه ولم يكن له من نفسه اذن من الله تعالى ان يأمر وينهى فهو رسول يبلغ رسالات ربه وبهذا بان لك الفرقان بين الرسول والخليفة ولهذا جاء بالالف واللام في قوله تعالى من يطع الرسول فقد أطاع الله وقال عز وجل يا ايها الذين آمنوا أطيعوا الله أي فمأمركم به على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم مما قال فيه صلى الله عليه وسلم ان الله يأمركم وهو كل أمر جاء في كتاب الله تعالى ثم قال وأطيعوا الرسول ففصل أمر طاعة الله من طاعة رسوله صلى الله عليه وسلم فلو كان يعني بذلك ما بلغ اليك من الله تعالى لم يكن فائدة زائدة فلا بد أن يكون رتبة الامر والنهي فيما أمر وينهى فنعن ما مورون طاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الله بأمره وقال تعالى من يطع الرسول فقد أطاع الله وطاعته الله فمأمر به صلى الله عليه وسلم ونهى عنه مما لم يقل هو من عند الله فيكون قرأنا قال الله تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا فأضاف النهي اليه صلى الله عليه وسلم واتي بالالف واللام في الرسول يريد بهما التعريف والقصد أي الرسول الذي استخلفناه عنا فجعلنا له ان يأمر وينهى زائدا على تبليغ أمرنا ونهيها الى عبادنا ثم قال في الآية عينها رأوا الامر منكم أي اذا ولي عليكم خليفة عن رسولي او ليقوم من عندكم كما شرع لكم فاستمعوا له وأطيعوا ولو كان عبدا حبشيا مجتذع الاطراف فان في طاعتكم اياه طاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولهذا لم يستأنف في اولى الامر أطيعوا واكتفى تعالى بقوله أطيعوا الرسول ولم يكلف

بقوله أطيعوا الله عن قوله أطيعوا الرسول وفصل لكونه تعالى ليس كمثلته شيء واستأنف القول بقوله وأطيعوا الرسول فهذا دليل على أنه تعالى قد شرع له صلى الله عليه وسلم أن يأمر وينهى وليس لأولى الأمر أن يشرعوا شريعة انما لهم الأمر والنهى فيما هو مباح لهم ولنا فإذا أمرونا بمباح أو نهونا عن مباح فاطعناهم أجزنا في ذلك أجز من أطاع الله فيما أوجبه عليه من أمر ونهى وهذا من كرم الله بنا ولا يشعر بذلك أهل الغفلة منا

• (مسئلة أخرى من هذا الباب) •

انما أمرت الملائكة وانطلق أجمعون بالسجود وجعل منه القربة فقال وا-سجدوا قرب وقال صلى الله عليه وسلم ما يكون العبد من الله في سجوده ليعلموا ان الله سبحانه في نسبة القوق اليه من قوله وهو التاخر فوق عباده وقوله ويخافون ربهم من فوقهم كنسبة التحت اليه فان السجود طلب السفل بوجهه كما ان القيام طلب القوق اذا رفع وجهه بالدعاء وبديه وقد جعل الله السجود حالة القرب من الله فلم يقيد سجده سبحانه القوق عن التحت ولا التحت عن القوق فانه خالق القوق والتحت كما لم يقيد الاستواء على العرش عن النزول الى السماء الدنيا ولم يقيد النزول الى السماء الدنيا عن النزول الى السماء تعالى وهو معكم اينما كنتم بالمعنى الذى يليق به على الوجه الذى اراده كما قال ايضا ما وسعنى ارضى ولا سماءى ووسعنى قلب عمى كما قال عنه هو عليه السلام ما من دابة الا هو آخذ بناصيتها وقال تعالى ايضا فى حق الميت ونحن اقرب اليه منكم ولكن لا تبصرون فنسب القرب اليه من الميت وقال ايضا عز وجل ونحن اقرب اليه من جبل الوريد يعنى الانسان مع قوله تعالى ليس كمثلته شيء وهو السميع البصير

• (مسئلة دورية وهذه صورتها) •



انما قلنا اختلف الشرائع لاختلاف النسب الالهية لانه لو كانت النسبة الالهية لتحليل امر ما
 في الشرع كالنسبة لتحريم ذلك الامر عينه في الشرع لما صح تغيير الحكم وقد ثبت تغيير الحكم ولما صح
 ايضا قوله تعالى لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا وقد صح ان لكل امة شرعة ومنهاجا جاءها بذلك نبيا
 ورسوله قسح وآتت فعلنا بالقطع ان نسبته تعالى فيما شرعه الى محمد صلى الله عليه وسلم خلاف نسبته
 الى نبي آخر والاول كانت النسبة واحدة من كل وجه وهي الموجبة للتشريع الخاص لكان الشرع
 واحدا من كل وجه فان قيل فلم اختلفت النسب الالهية قلنا لاختلاف الاحوال فمن حاله المرض يدعو
 يامعافى ويأشافي ومن حاله الجوع يقول يارزاق ومن حاله الغرق يقول يامغيث فاختلفت النسب
 لاختلاف الاحوال وهو قوله تعالى كل يوم هو في شأن وسفرغ لكم ايها الثقلان وقوله صلى الله
 عليه وسلم حين وصف ربه تعالى بيده الميزان يخفض ويرفع فلحالة الوزن قيل فيه الخافض الرافع فظهرت
 هذه النسب لاختلاف احوال الخلق وقولنا انما اختلفت الاحوال لاختلاف الازمان فان اختلفت
 احوال الخلق سببه اختلاف الازمان عليها فالحال في زمان الربيع مخالف حالها في زمان الصيف
 وحالها في زمان الشتاء مخالف حالها في زمان الخريف وحالها في زمان الحريف مخالف حالها في زمان
 الشتاء وحالها في زمان الشتاء مخالف حالها في زمان الربيع * يقول بعض العلماء بما تفعله الازمان
 في الاجسام الطبيعية تعرضوا لهواء زمان الربيع فانه يفعل في ابدانكم ما يفعل في اشجاركم وتحفظوا
 من هواء زمان الخريف فانه يفعل في ابدانكم ما يفعل في اشجاركم وقد نص الله تعالى على انما من جلة
 نبات الارض فقال والله انبئكم من الارض نباتا اراد فنبئنا بالاثار مصدر انبئكم انما هو الانبات
 كما في نسبة التكوين الى نفس المأمورية فقال تعالى انما قولنا لشيء اذا اردناه ان نقول له كن فيكون
 فجعل التكوين اليه كذلك نسب ظهور النبات الى النبات فافهم فلذلك قلنا انما اختلفت الاحوال
 لاختلاف الازمان وانما قولنا انما اختلفت الازمان لاختلاف الحركات فاعني بالحركات الحركات
 الفلكية فانه باختلاف الحركات الفلكية حدث زمان الليل والنهار وتعينت السنون والشهور والفصول
 وهذه هي المعبر عنها بالازمان وقولنا اختلفت الحركات لاختلاف التوجهات اريد بذلك توجه الحق
 عليها بالايجاد لقوله تعالى انما قولنا لشيء اذا اردناه ان نقول له كن فيكون فلو كان التوجه واحدا
 عليها لما اختلفت الحركات وهي مختلفة فدل ان التوجه الذي حرك القمر في فلكه ما هو التوجه الذي
 حرك الشمس ولا غيرها من الكواكب والافلاك ولولم يكن الامر كذلك لكانت السرعة والابطاء في
 الكل على السواء قال تعالى كل في فلك يسبحون فلكل حركة توجه الهى اى تعلق خاص من كونه
 مريدا وقولنا انما اختلفت التوجهات لاختلاف المقاصد فلو كان قصد الحركة القمرية بذلك التوجه
 عين قصد الحركة الشمسية بذلك التوجه لم يثير اثر والاثار بلا شك مختلفة فالتوجهات مختلفة
 لاختلاف المقاصد فتوجهه بالرئى عن زيد غير توجهه بالغضب على عمرو فانه قصد تعذيب عمرو
 وقصد تنعيم زيد فاختلفت المقاصد وقولنا انما اختلفت المقاصد لاختلاف التجليات فان التجليات
 لو كانت في صورة واحدة من جميع الوجوه لم يصح ان يكون سوى قصد واحد وقد ثبت اختلاف
 المقاصد فلا بد ان يكون لكل قصد خاص تجل خاص ما هو عين التجلي للآخر فان الاتساع الالهى
 يعطى ان لا يكثر رضى في الوجود وهو الذى عوت عليه الطائفة والناس في لبس من خلق جديد يقول
 الشيخ ابو طالب المكي صاحب قوت القلوب وغيره من رجال الله ان الله ما تجلى قط في صورة واحدة
 لشخصين ولا في صورة واحدة مرتين ولهذا اختلفت الآثار في العالم وكفى عنها بالرضى والغضب
 وقولنا انما اختلفت التجليات لاختلاف الشرائع فان كل شريعة طريق موصلة اليه وهي مختلفة فلا بد
 ان تختلف التجليات كما تختلف العطايا الاتراء عز وجل اذا تجلى لهذه الامة في القيامة وفيها منافقوها
 وقد اختلف تطهرهم في الشريعة فصار كل مجتهد على شرع خاص هو طريقه الى الله ولهذا اختلفت

المذاهب وكل شرع في شريعة واحدة والله قد قرّر ذلك على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم عندنا
فاختلفت التجليات بلا شك فان كل طائفة قد اعتقدت في الله امرًا ما ن تجلي لها في خلافه أنكرته
فاذا تحول لها في العلامة التي قد قررتها تلك الطائفة مع الله في نفسها اقترنت به فاذا تجلي للاشعري
في صورة اعتقاد من يخالفه في عقده في الله وتجلي للضائق في صورة اعتقاد الاشعري مثلا أنكره
كل من الطائفتين كما ورد وهذا في جميع الطوائف فاذا تجلي لكل طائفة في صورة اعتقادها فيه
تعالى وهي العلامة التي ذكرها مسلم في صحيحه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اقترؤا له تعالى بأنه
ربهم وهو هو سبحانه لم يكن غيره فاختلفت التجليات لا اختلاف الشرائع وقولنا انما اختلفت الشرائع
لا اختلاف النسب الالهية فقد تقدم ودار الدور فكل شيء اخذته من هذه المسائل صلح ان يكون
اولا وآخر اوسطا وهكذا كل امر دوري يقبل كل جرم منه بالقرض الاولى والاخرية وما بينهما وقد
ذكرنا مثل هذا الشكل الدوري في التدبيرات الالهية مضاهيا للقول المتقدم اذ قيل العالم بستان
سياحه الدولة الدولة سلطان تحجبه السنة السنة سياسة يسوسها الملك الملك راع بعضه الجيش
الجيش اعوان يكفلهم المال المال رزق يجمعه الرعية الرعية عبيد تعبدهم العدل العدل مألوف فيه
صلاح العالم العالم بستان * ودار الدور ويكني هذا القدر من الايمان الى العلل والاسباب مخافة
التطويل فان هذا الباب واسع جدا اذ كان العالم كله مرتبطا ببعضه بعض من اسباب ومسببات وعلى
ومعلولات والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

(الباب التاسع والاربعون)

في معرفة قوله صلى الله عليه وسلم اني لا تجد نفس الرجن من قبل اليين ومعرفة هذا المنزل ورجله

نفس الرجن ليس له	في سوى الرجن مستند
حكمه في كل طائفة	مالها ركن ولا سند
بين الاكوان منزله	وهو لا روح ولا جسد
ماله حد يعينه	وهو المطلوب والعمد
جميع خلق يطلعه	ثم لم يظفر به احد
أحد ما مثله أحد	بكمال النعت منفرد

اعلم يا ولي ان الله عبادا من حيث اسمه الرجن وهو قوله تعالى وعباد الرجن الذين يمشون على الارض
هونا واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما يقول الله تعالى يوم نحشر المتقين الى الرجن وان الله
عباد اياتي اليهم الرجن من اسمه الرب فان الله يقول قل ادعوا الله وادعوا الرجن اياتا تدعوا
قله الاسماء الحسنى كذلك له من الاسم الرجن الاسماء الحسنى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ينزل ربنا الى السماء الدنيا وقال وجاء ربك فتم اتيان عام مثل هذا وهو الايمان للفصل والقضاء وتم
اتيان خاص بالرحمة لمن اعتنى به من عباده قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما اشتد كرب من
النازعين اني لا تجد نفس الرجن من قبل اليين وهو ما مشى الى اليين لكن النفس ادركه من قبل اليين
وما ادركه حتى اتاه فجاءه بالتفيس من الشدة والضيق اللذين كان فيهما بالانصار رضى الله عنهم اجمعين
فتقدم اليه النفس في باطنه وقلبه مبشرا بما يظهره الله من نصرته الدين واقامته على ايدى الانصار
ولقد جرى لنا في حديث الانصار ما ذكره ان شاء الله تعالى وذلك انه كان عندنا بدمشق رجل
من أهل العشق والادب والدين يقال له يحيى بن الاخفش من أهل مراكن كان أبوه يدرس العربية
بها فكتب الى يوما من منزله بدمشق وانا بها يقول لي في كتابه يا ولي وأيت رسول الله صلى الله عليه

وسلم البارحة بجامع دمشق وقد نزل بمقصورة الخطاية الى جانب خزانة المعحف المنسوب الى عثمان
رضي الله عنه والناس يهرعون اليه ويدخلون عليه يباعونه فيقتلوا واقتناحي خف الناس فدخلت
عليه واخذت يده فقال لي هل تعرف محمد اقلت يا رسول الله من محمد فقال لي ابن عري قال قتلته نعم
اعرفه فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم انا قد امرناه بامر فقتله يقول لك رسول الله صلى الله
عليه وسلم انهض الى ما امرت به واصحبه انت فانك تتفجع بصحبه وقل له يقول لك رسول الله صلى الله
عليه وسلم امتدح الانصار ولعين منهم سعد بن عباد ولا بد ثم استدعي بحسان بن ثابت فقال له رسول
الله صلى الله عليه وسلم يا حسان حفظه بيتا يوصله الى محمد بن عري بيئتي عليه وينسج على منواله
في العروش والروى فقال حسان يا يحيى خذ اليك وأشدني بيتا وهو

فعلى الدموع معولى ومشارى

شغف السهاد بعقلتي ومزارى

وما زال يردده على حتى حفظته ثم قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم اكتبه بخط بين واجله ليله
الخميس الى تربة كذا يسمونها قبر السيف فاستجد عندها شخفا اسمه حامدا فادفع اليه المديح فلما اخبرني
بذلك الراى وفتحه الله عملت القصيدة من وقى من غير فكرة ولا روية ولا تنبظ ودفعت القصيدة اليه
فكتب الى اني لما جئت قبر السيف ووصلت اليه بعد العشاء الاخيرة رايت رجلا عند القبر فقال لي
ابتداء انت يحيى الذى جاء من عند فلان وسامى قال فقلت له نعم قال فابن القصيدة التى مدح بها
الانصار عن امر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت هي عندي فتاولته اياها فقترب من الشمعة ليقرأ
القصيدة فلم اره يخبر ذلك الخط فقلت له انا امرني ان انشدك اياها قال نعم فأنشدته اياها وهذا نص
القصيدة

فقر الكلام ونشأة الاشعار

فعلى الدموع معولى ومشارى

قال ابن ثابت الذى نغرت به

شغف السهاد بعقلتي ومزارى

وكانت اى تسبب الى الانصار فقلت

هي من حروف الرذ والتكرار
في مدح قوم سادة ابرار
فاذا مدحتهم ومدحت نجارى
انوار في رأس كل منار
المسطقى المختار من مختار
فازوا بهن جيدة الاثار
ولذلك ما محبوبه بالاشار
ياتيه من عين مع الاقدار
يوم السقيفة جلة الانصار
زات بد ين الله والاخبار
دين الهدى بالعسكر الجزار
وبهم ترى يوم الورد فخارى
في مدحهم ما كنت بالملكثار
لحقت بهم اعداؤه يتبار
آساد غاب في الوغى بنهار

فلذا جعلت رويه الرأء التى
فأقول مبتدأ بالطاعة احد
انى امرؤ من جلة الانصار
بسيوفهم قام الهدى وبهم علت
قاموا بنصر الهاشمى محمد
صحبوا النبى بنية وعزائم
باعوا نفوسهم لخدمة دينه
عنهم كفى المختار بالنفس الذى
سعد سليل عبادة نغرت به
لله آساد لكل كرهينه
عزوا بد ين الله في اعزازهم
فيهم علا يوم القيامة مشهدى
لو أنى صغت الكلام قلائدا
كرش النبى وعية لرسوله
رهبان ليلا يقرأون كلامه

وقصيدة الرؤيا طويلا فاقصرت من ذلك على ما يحتاج اليه في هذا الباب من ذكر الانصار ثم ترجع
تقول فاجاءت الانصار الابعاد أن نفس الله عن نبيه بمباشرة به فلقية الانصار في حال اتساع
واتسراح وسرور وتلقاها صلى الله عليه وسلم تلقى الغنى برتبة فكانت معه للمهاجرين عونا على العظمة
دين الله كما أمرهم الله تعالى والله يقبض ويبسط فقله الاسماء الحسنى ولها آثار وتحكم في خلقه وهي
الموجهة من الله تعالى على ايجاد المكائات وما تحدى عليه من المعاني التي لانهاية لها والله من حيث
ذاته غنى عن العالمين وانما عرفنا الله تعالى انه غنى عن العالمين ليعلمنا انه ما وجدنا الا لنا لنفسه
وما خلقنا لعبادته الا ليهود ثواب ذلك العمل وفضله اليسار لذلك ما خص بهذا الخطاب الا الثقلين
فقال تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ولان ذلك ان كل ما خلق من الملائكة وغيرهم من
العالم ما خلقهم حين خلقهم الامسجين بحمده وما خص بهذه الصفة غير الثقلين اعنى صفة العبادة
وهي الذلة وما جعل العلة في سوى الثقلين الذلة كما جعلها فينا وذلك انه ما تكبر أحد من خلق الله على
أمر الله غير الثقلين ولا عصى الله أحد من خلق الله سوى الثقلين فأمر ابليس فعصى ونهى آدم عليه
السلام عن ان يقرب الشجرة فكان من أمره ما قال الله لنا في كتابه وعصى آدم ربه واما الملائكة
فقد شهد لهم الله بأنهم لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يأمرون رداعلى من تكلم بما لا ينبغي
في حق الملائكة بابل من المفسرين مما لا يليق بهما ولا يعطيه ظاهر الآية تكلم الانسان يجترئ
على الله فيقول فيه ما لا يليق به لاله فكيف لا يقول في الملائكة فكيف كذب الانسان ربه في أمور
يكون هذا انما قل قد كذب ربه في قوله في حق الملائكة لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون
ما يؤمرون وفي صحيح الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الله تعالى يقول الله عز وجل
كذبني ابن آدم ولم يكن ينبغي له ذلك وشحنى ابن آدم ولم يكن ينبغي له ذلك الحديث فلا أحد أصغر على
الاذى من الله وكذا ورد أيضا في الخبر والله سبحانه يزرعهم ويحس اليهم وهم في حقته بهذه الصفة واعلم
ان السبب الموجب لتكبر الثقلين دون سائر الموجودات ان سائر الموجودات تربية على ايجادهم من
الاسماء الالهية أسماء الجبروت والكبرياء والعظمة والتعظيم والعرّة فخرجوا اذلا تحت هذا التعظيم
الالهى وتعرف اليهم حين أوجدتهم بهذه الاسماء ولم يتمكن لمن خلق بهذه المنايا ان يرفع رأسه ولا ان
يحدث في نفسه طعما للكبرياء على أحد من خلق الله فكيف على من خلقه وقد اشهد انه في خلقه
وتحت قهره وشهدوا كشفا ان نواصبيهم ونواصي كل دابة بيده في القراء ان العزيز حيث قال وما من دابة
الا هو آخذ بناصيتها ثم قال متما ان ربي على سرط مستقيم والخذ بالناصية عند العرب الاذلال
هذا هو المقترع فاعندنا فمن كان حاله في شهود نظره الى ربه اخذ نواصي بيده ويرى ناصيته من جله
النواصي كيف يصور منه عز او كبرياء على نفسه مع هذا الكشف واما الثقلان خلقهم باسماء
الطيف والحنان والرافة والرحمة وانتزل الالهى فعند ما خرجوا لم يروا عظمة ولا عرا ولا كبرياء
ورأوا نفوسهم مستندة في وجودها الى رحمة وعطف وتنزل ولم يبين الله لهم من جلاله ولا كبريائه
ولا عظمتهم في خروجهم الى الدنيا شيئا يشغلهم عن نفوسهم ان تراهم في الاخذ الذي عرض لهم من
ظهورهم حين قال لهم ألسن بركم هل قال أحد منهم نعم لا والله بل قالوا بلى فأقر والله بالربوبية
لانهم في قبضة الاخذ محصورون فلو شهدوا ان نواصبيهم بيد الله شهادة عين أو ايمان كشهادة الاخذ
ما عصوا الله طرفة عين وكانوا مثل سائر المخلوقات يسجدون الليل والنهار لا ينترون فلما ظهر واعى
هذه الاسماء الرجائية وقالوا ربنا لم خلقنا قال لتعبدون أى لتكفوا اذلا بين يدي فلم يروا صفة قهر
ولا جناب عزديتهم وقد قال لهم لتدلو الى فأضاف فعل الاذلال اليهم فربأ وابتدأ كبرافلو قال لهم
ما خلقتكم الا لادلكم لعرفوا وخافوا فانها كلمة قهر فكانوا يبادرون الى الذلة من نفوسهم خوفا من
هذه الكلمة كما قال للسماوات والارض اتسبطوا أو كرها فلو لم يقل كرها ما اتسافنا كلمة قهر

فلهذا قلنا ما أوجد كل ما عدا الثقلين ولا خاطبهم إلا بصفة القهر والجبروت فلما قال للثقلين عن
السبب الذي لاجله أوجدهم وخلقهم نظروا إلى الأسماء التي وجدوا عنها خواراً وأسماء الهياكل منها
يتقضى أخذهم وعقوبتهم أن عصوا أمره ونهيه وتكبروا على أمره فلم يطيعوه وعصوه فقصى آدم
رتبه وهو أول الناس وعصى إبليس رتبه فسرت المخالفة من هذين الأصلين في جميع الثقلين يقول
النبي صلى الله عليه وسلم عن آدم لما جحد ونسى ما وهبه له الله من عمره نسي آدم عليه السلام فنسي
ذريته ووجد آدم فجعدت ذريته إلا من رحم ريك فعصمه ولكن من التكبر على الله لا من تكبر
بعضهم على بعض وعلى سائر المخلوقين فاعصم أحد من ذلك إلا بالتوفيق والعناية فلزم ما خلق له من
العبادة ولم يلحق بسائر المخلوقات وهو عزيز الوجود وأمين العبد الذي هو في نفسه مع انقاسه عبد لله
دائماً فلا يذل أبجد من الثقلين إلا عن قهر يجده فهو في ذله مجبور فاذا وجد ذلك حينئذ يلتفت إلى
الأسماء التي عنها وجد وهي أسماء الرحمة فيطلبها لتزيل عنه ما هو فيه من الضيق والحرج الذي
ما اعتاده فيصير إلى جهتها ويعرف أن لها قوة وسلطاناً تنفس عنه ما يجده من ذلك قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم إن نفس الرحمن فأشار إلى الاسم الذي خلق به الثقلين وقرن معه جهة القوة فقال
من قبل اليمين وانتقبل الناحية والجهة واليمين من اليمين وهو القوة قال الشاعر

إذا ما راية رفعت نجد * تلقاها عرابية باليمين

والسموات مطويات بيمينه ولذلك لما نظر إليه الاسم الرحمن الذي عنه وجد مكان النصر على
أيدي الانصار وكذلك قوله يوم نحشر المتقين إلى الرحمن فان المتقى هو الحذر الخائف الوجل
ولا يكون أحد يشهد الرحمن الرحيم الرؤف ويتقيه وانما مشهود المتقى السريع الحساب الشديد
العقاب المتكبر الجبار فيستقي ويخاف فيؤمنه الله تعالى بأن يحشره إلى الرحمن فيأمن سطوة الجبار
ولهذا قال تعالى فينا إن رحمة سبقت غضبه لانه بالرحمة أوجدنا ولم يوجدنا بصفة الشهور ولذلك تأخرت
المعصية فتأخر الغضب عن الرحمة في الثقلين فانه يجعل حكمهما في الآخرة كذلك ولو كانت بعد
حين ألا ترى الله تعالى إذا ذكر أسماءه لنا يتدنى بأسماء الرحمة ويؤخر أسماء الكبرياء لانا لانعرفها
فاذا قدم لنا أسماء الرحمة عرفناها وحننا إليها وعند ذلك يتبعها أسماء الكبرياء لناخذها بحكم التبعية
قال تعالى هو الله الذي لا اله الا هو عالم الغيب والشهادة فهذا نعت يعم الجميع وليس واحد
بأولى به من الآخر ثم ابتدأ فقال هو الرحمن الرحيم فعرفنا الرحمن الرحيم لانا عنه وجدنا ثم قال
بعد ذلك هو الله الذي لا اله الا هو ابتداء ليحمله فصلا بين الرحمن الرحيم وبين العزيز الجبار المتكبر فقال
الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن وهذا كله من نعوت الرحمن ثم جاء وقال العزيز الجبار المتكبر فقبلنا
هذه النعوت بعد أن آتينا بأسماء اللطيف والحنان وأسماء الاشتراك التي لها وجه إلى الرحمة ووجه
إلى الكبرياء وهو الله والملك فلما جاء بأسماء العظمة والمحل قد تأنس بترادف الأسماء الكثيرة الموجبة
الرحمة قبلنا أسماء العظمة لما رأينا أسماء الرحمة قد قبلتها حيث كانت نعوتنا لها قبلنا هاضمتها
لأسمائها ثم انه لما علم الحق أن صاحب القلب والعلم بالله ومواقع خطابه إذا سمع مثل أسماء العظمة لا يبدؤ
أن تؤثر فيه أثر خوف وقبض نعتها بعد ذلك وأردفها بأسماء لا تختص بالرحمة على الإطلاق ولا تعري
عن العظمة على الإطلاق فقال هو الله الخالق البارئ المصور له الأسماء الحسنى وهذا كله تعليم من الله
عباده وتنزل اليهم فنزل أصحاب هذا الباب هي هذه الأسماء المذكورة وحضراتها ولهذا قدم سبحانه
في كتابه بسم الله الرحمن الرحيم في كل سورة إذ كانت السورة تحتوى على أمور مخوفة تطلب أسماء
العظمة والاعتدال فقدم أسماء الرحمة تأنيساً وبشرى ولهذا قالوا في سورة التوبة انها والاتصال سورة
واحدة حيث لم يفصل بينهما بالسملة وفي ذلك خلاف منقول بين علماء هذا الشأن من الصحابة ولما
علم الله ما يجري من الخلاف بين هذه الامة في حذف السملة من سورة براءة فنزاهب إلى انها غير سورة

مستقلة وكان القرءان عنده مائة وثلاث عشرة سورة يحتاج الى مائة وثلاث عشرة بسملة اظهر لهم في سورة المفل بسملة ليكمل العدد وجاء بها كما جاء في أوائل السور يعنيها فان لغة سليمان عليه السلام لم تكن عربية واذا كانت لغة أخرى فما كتب هذا اللفظ في كتابه وانما كتب لفظة تقتضي أن يكون معناها باللسان العربي اذا عبر عنها بسم الله الرحمن الرحيم وأتى بها محذوفة الألف كما جاءت في أوائل السور ليعلم ان المقصود بها هو المقصود بها في أوائل السور ولم يعمل بذلك في باسم الله مجراها وقرأ باسم ربك فأنبت الألف هناك ليقرب بين اسم البسملة وغيره ولهذا تتضمن سورة التوبة من صفات الرحمة والتبذل كثيرا فان في اشراؤه فلا بد ان تكون التوبة والانفال سورة واحدة أو تكون بسملة المفل السلمانية لسورة التوبة ثم انظر في اسمها الى سورة التوبة والتوبة تطلب الرحمة ما تطلب التبري وان ابتدأ عز وجل بالتبري فقد ختم بآية لم يأت بها ولا وجدت الا عند من جعل الله شهادته بشهادة رجلين فان كنت تعقل عات ما في هذه السورة من الرحمة المدرجة ولا سيما في قوله تعالى ومنهم ومنهم وذلك كله رحمة بنا لنصدر الوقوع فيه والاتصاف بتلك الصفات فان القرءان علينا نزل فلم تتضمن سورة من القرءان في حقنا رحمة أعظم من هذه السورة لانه أكثر فيها من الامور التي ينبغي ان يتقيا المؤمن ويحجبها فلو لم يعرفنا الحق بها لرجمنا عنها فيها ولا نشعر في سورة رحمة للمؤمنين واذا قد عرفنا ذلك بمنزلة فاعلم ان رجالة هم كل من كان حاله حال من أحاطت به الاسماء الجبروتية من جميع عوالمه العلوية والسفلية فيقع منه اللبأ والتضرع الى اسماء الرحمة فينجي له الاسم الرحمن الذي له الاسماء الحسنى والذي به على العرش استوى فيه به الاقتدار الالهى فيصوبه آثار الاسماء الدهرية فيتسع له المجال فينشرح له الصدور ويجري النفس ويسرى فيه روح الحياة وتأنى اليه وفود الاسماء الرحانية والحقائق الالهية بالتهاني والبشائر فن كانت هذه حاله ويعرف ذوقا من نفسه انه من رجال هذا المقام فلا يغالط نفسه فكل انسان أعلم بحاله ولا يفتعل ان تنزل نفسك عند الناس منزلة ليست لك في نفس الامر وقد نصحتك وأبنت لك عن طريق القوم فلا تكن من الجاهلين بما عرفناك به واعبد ربك حتى يأتيك اليقين فان الله لا ينجي عليه شي في الارض ولا في السماء

* (الباب الخمسون) *

في معرفة رجال الخيرة والعجز شعر

<p>من كان يعلم ان الله خالقه لا يعلم الله الا الله فاتبعوا العجز عن درك الادراك معرفة هو الاله فلا تحصى محامده</p>	<p>ولم يحرر كان رهانا بأن جهلا فليس حاذركم مثل الذي غنلا كذا هو الحكم فيه عند من عتلا هو التنزيه فلا تقرب له مثلا</p>
--	---

اعلم أيذا الله بروح منه ان سبب الخيرة في عباده الله طلبا لمعرفة ذاته جل وععالى بأحد الطريقين اما بطريق الادلة العقلية واما بطريق تسمى المشاهدة فالدليل العقلي يمنع من المشاهدة والدليل السمعي قد أوما اليها وما صرح والدليل العقلي قد منع من ادراك حقيقة ذاته من طريق الصفة النبوتية النفسية التي هو في نفسه سبحانه عليها وما ادرك العقل بنظره الا صفات اللوب لا غير وسي هذا معرفة والشارع قد نسب الى نفسه أمور اوصف نفسه بها تحيلها الادلة العقلية الا بتأويل بعيد يمكن ان يكون مقصود الشارع ويمكن ان لا يكون وقد لزمه الايمان والتصديق بما وصف به نفسه لقسام الادلة عنده بصدق هذه الاخبار عنه اذا خبر بها عن نفسه في كتبه أو على السنن رسل فتعارضت هذه الامور مع طلبه معرفة ذاته تعالى والجمع بين الدليلين المتعارضين واقعه في الخيرة فربما

الحيرة هم الذين نظروا في هذه الدلائل واستقصوها غاية الاستقصاء الى ان اذا هم ذلك النظر الى العجز
والخيرة فيه من نبي أو صديق قال صلى الله عليه وسلم اللهم زدني قنك تغيرا فانه كلما زاده لم يلحق علمه به
زاده ذلك العلم حيرة ولا سيما أهل الكشف لا اختلاف الصور عليهم عند الشهود فهم أعظم حيرة من
أصحاب النظر في الأدلة بما لا يتقارب قال صلى الله عليه وسلم بعدما بذل جهده في الشناء على خاتمه بما
أوحى به اليه لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك وقال أبو بكر الصديق رضي الله عنه في هذا
المقام وكان من رجاله العجز عن ذلك الادراك ادراك أي اذا علمت ان ثم من لا يعلم فذلك هو العلم بالله
تعالى فكان الدليل على العلم به عدم العلم به والله قد أمرنا بالعلم بتوحيده وما أمرنا بالعلم بذاته بل نهى
عن ذلك بقوله تعالى ويحذركم الله نفسه ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن التفكير في ذات الله
تعالى اذ من ليس كمثل شيء كيف يوصل الى معرفة ذاته فقال الله تعالى آمرا بالعلم بتوحيده فاعلم انه
لا اله الا الله فالمعرفة به من كونه الها والمعرفة بما ينبغي لاله ان يكون عليه من الصفات التي يتاز بها
عن من ليس باله وعن الخالوه هي الأمور بها شرعا فلا يعرف الله الا الله فقامت الأدلة العقلية
القاطعة على انه اله واحد عند أهل النظر وأهل الكشف فلا اله الا هو ثم بعد هذا الدليل العقلي على
توحيده والعلم الضروري العقلي بوجوده رأينا أهل طريق الله تعالى من رسول ونبي وولي قد جاؤا
بأمور من المعرفة بنعوت الاله في طريقهم احاطها الأدلة العقلية وسمايت بصحتها اللفاظ النبوية
والاخبار الالهية فبحث أهل الطريق عن هذه المعاني ليحصلوا منها على أمر يتميزون به على أهل النظر
الذين وقفوا حيث بلغت بهم افكارهم مع تحقيقهم صدق الاخبار فقلوا نعم ان ثم طورا آخر ورا طورا
ادراك العقل الذي يستقل به وهو الانبياء وكبار الاولياء به يقبلون هذه الامور الواردة عليهم في
الجناب الالهي فعملت هذه الطائفة في تحصيل ذلك بطريق الخلوات والاذكار المشروعة لصفاء
القلوب وطهارتها من دنس الفكر اذ كان الفكر لا يفكر الا في المحدثات لا في ذات الحق وما ينبغي
ان يكون عليه في نفسه الذي هو مسمى الله ولم يجد صفة اثبات نفسية فأخذ ينظر في كل صفة يقبلها
المحدث الممكن يسلبها عن الله لئلا يلزمه حكم تلك الصفة كما لزم الممكن الحادث مثل ما فعل بعض
النظار من المتكلمين في امور مبتوهها أو طردوها شاهد او غايبا ويستحيل على ذات الحق ان يجتمع مع
الممكن في صفة فان كل صفة يتصف بها الممكن يزول وجودها بزوال الموصوف بها أو تزول مع بقاء
الممكن كصفات المعاني والاولى كصفات النفس ثم ان كل صفة منها يمكنها فاذا طردوها شاهد
وغايبا فقد وصفوا واجب الوجود لنفسه بما هو ممكن لنفسه والواجب الوجود لنفسه لا يقبل ما يمكن
ان يكون ويمكن ان لا يكون فاذا بطل الاتصاف به من حيث حقيقة ذلك الوصف لم يبق الاشتراك
في اللفظ اذ قد بطل الاشتراك في الحد والحقيقة فلا يجمع صفة الحق وصفة العبد حد واحد أصلا فاذا
بطل طرد ما قالوه وطردوه شاهد او غايبا فلا يمكن كون قولنا في الله انه عالم على حد ما نتقول في الممكن
الحادث انه عالم من طريق حد العلم وحقيقته فان نسبة العلم الى الله تخالف نسبة العلم الى الخلق الممكن
ولو كان عين العلم القديم هو عين العلم المحدث لجمعهما حد واحد اذ في أعين العليين واستعمال عليه
ما يستحيل على مثله من حيث ذاته ووجدنا الامر على خلاف ذلك فتعملت هذه الطائفة في تحصيل
شيء مما وردت به الاخبار الالهية من جانب الحق وشرعت في صقالة قلوبها بالاذكار وتلاوة القرءان
وتفريغ المحل من النظرفي المكثات والحضور والمراقبة والمواظبة على طهارة الظاهر بالوقوف عند
الحدود المشروعة من غض البصر عن الامور التي نهى ان ينظر اليها من العورات وغيرها وارساله
في الاشياء التي تعطيه الاعتبار والاستبصار وكذلك سمعه ولسانه ويده ورجله وبطنه وفرجه وقلبه
وما ثم في ظاهره سوى هذه السبعة والقلب ثامنها ويزيل التفكير عن نفسه جملة واحدة فانه مفرق لها
ويعتكف على مراقبة قلبه عند باب ربه عسى الله ان يفتح له الباب اليه ويعلم ما لم يكن يعلم بما علمته

الرسول وأهل الله مما لم تستقل العقول بإدراكه وحالته فاذا فتح الله لصاحب هذا القلب هذا الباب حصل له تجل الهي أعطاه ذلك التجلي بحسب ما يكون حكمه فينسب الى الله منه أمر الم يكن قبل ذلك يجبر على نسبه الى الله ولا يصفه به الا قدر ما احاطت به الانبياء الالهية فياخذ تقليدا والآن ياخذ ذلك كشفاً وما افتقروا له عند ما انطلقت به الكتب المنزل و جاء في السنة الرسول عليهم السلام فكان يطلقه ايماناً كما كان غير تحقيق لمعانيه ولا يزيد عليه والآن يطلق في نفسه عليه تعالى ذلك علماً محققاً من أجل ذلك الامر ويعرف معنى ما يطلقه وما حقيقة ذلك فيتخيل في اول تجل انه قد بلغ المقصود وحاز الامر وانه ليس وراء ذلك شيء يطلب سوى دوام ذلك فيقوم له تجل آخر ما هو ذلك الاول والتجلي واحد لا يشك فيه فيكون حكمه فيه حكم الاول ثم تنو الى عليه التجليات باختلاف احكامها فيه فيعلم عند ذلك ان الامر ماله نهاية يوقف عندها ويعلم ان الآية الالهية ما أدركها وأن الهوية لا يصح ان تجلي له وانهار وروح كل تجل فيزيد حيرة لكن فيها الذنوب هي أعظم من حيرة أصحاب الافكار بما لا يتقارب فان أصحاب الافكار ما برحوا بأفكارهم في الاكوان فلهم ان يحاروا ويعجزوا وهؤلاء ارتفعوا عن الاكوان وما بقي لهم شهود الا فيه فهو مشهودهم والامر بهذه المثابة فكانت حيرتهم باختلاف التجليات أشد من حيرة النظاري في معارضات الدلالات فتقوله صلى الله عليه وسلم او قول من يقول من هذا المقام زدني فيك تحيرا طلب لتوالي التجليات عليه فهذا هو الفرق بين حيرة أهل الله وحيرة أهل النظر فصاحب العقل ينشد شعر

وفي كل شيء له آية • تدل على انه واحد

وصاحب التجلي ينشد

وفي كل شيء له آية • تدل على انه عينه

فبينهما ما بين كلمتهما في الوجود الا الله ولا يعرف الله الا الله ومن هذه الحقيقة قال من قال ان الله كما في زيد وسجاني كغيره من رجال المتقدمين وهي من بعض تحريجات أقوالهم رضى الله عنهم فن وصل الى الحيرة من المقتر بين فقد وصل غير أن أصحابنا اليوم يجدون غاية الالم حيث لا يتقدرون ان يرسلوا ما ينبغي ان يرسل عليه سبحانه كما أرسلت الانبياء عليهم السلام بما أعظم تلك التجليات وانما منعهم ان يطلقوا عليه ما أطلقت الكتب المنزل والرسول عليهم السلام عدم الانصاف من السامعين من الفقهاء وأولى الامر لما يسارعون اليه من تكفير من يأتي بمثل ما جاءت به الانبياء عليهم السلام في جنب الله ويتركون معنى قوله تعالى لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة لما قال له ربه عز وجل عند ذكره الانبياء والرسول صلوات الله وسلامه عليهم اولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده فأغلق الفقهاء هذا الباب من أجل المدعين الكاذبين في دعواهم ونعم ما فعلوا وما على الصادقين في هذا من ضرر لان الكلام والعبارة عن مثل هذا ما هو شرية لازب وفي ما ورد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك كفاية لهم فيوردونها ويستريحون اليها من تعجب وفرح وضحك وتبشش ونزول ومعينة ومحبة وشوق وما أشبه ذلك مما لو انشرد بالعبارة عنه كفرور بما قتل وأكتر علماء الرسوم عدموا علم ذلك ذوفا وشرافاً نكروا مثل هذا من انعارقين حسداً من عند أنفسهم اذ لو استحال اطلاق مثل هذا على الله تعالى ما أطلقه على نفسه ولا أطلقته رسلة عليه ومنعهم الحسد ان يعلموا ان ذلك رد على كتاب الله وتحجير على رجة الله ان تنال بعض عباد الله وأكثر العامة تابعوا الفقهاء في هذا الانكار تقليداً لهم لا بل بحمد الله أقل العامة • وأما المولك فالغالب عليهم عدم الوصول الى مشاهدة هذه الحقائق لشغلهم بما دفعوا اليه فساعدوا علماء الرسوم فيما ذهبوا اليه الا القليل منهم فانهم اتهموا علماء الرسوم في ذلك لما راوا من انكبابهم على حطام الدنيا وهم في غنى عنه وحب الجاه والرياسة

وتمشية اغراض الملوك فيما لا يجوز وبقي العلماء بالله فقت ذل الجعز والحصر معهم كرسول كذبه قومه
وما آمن به واحد منهم ولم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يحرس حتى نزل والله يعصمك من الناس
فانظر ما يقاسيه في نفسه العالم بالله فسبحان من أعنى بصائرهم حيث أسلوا وسلوا وآمنوا بما به كفروا
فان الله يجعلنا من عرف الرجال بالحق لا من عرف الحق بالرجال والحمد لله رب العالمين

(الباب الحادى والعشرون)

في معرفة رجال من أهل الورع قد تحققوا بمنزل نفس الرحمن شعر

ان الكلام لى القبس م لدى المحقق فى البلس فى نفس أنفسهم نفس أهل المشاهدة فى القلس ب وفى الشهادة كالعسس فى سورة تتلى عبس فابحث ولانك تختلس فى حاله لم ييتس	يا من تحقق يا نفس وكذا الهبات من العلو لله قوم ما لهم وهم الذين همومهم فهم الخلائق فى الغيو اعلى الاله مقامهم فيها لطافت سرهم من كان ذا علم بها
---	--

اعلم ايها الله بروح القدس ان رجال هذا الباب هم الزهاد الذين كان الورع سبب زهدهم وذلك
ان القوم تورعوا فى المكاسب على اشتد ما يكون من عزائم الشريعة فكلما حال فى نفوسهم شئ تركوه
عملا على قوله صلى الله عليه وسلم دع ما يريك الى ما لا يريك وقوله استفت قلبك وقال بعضهم ما رأيت
اسهل على من الورع كل ما حال فى نفسى شئ تركته الى ان جعل الله لهم علامات يعرفون
بها الحلال من الحرام فى المطاعم وغيرها الى ان ارتفعوا عن العلامات الى خرق العوائد عندهم
فى الشئ المتورع فيه فيستعملونه فيظن من لاعلم بذلك انه اى حراما وليس كذلك فانتع عليهم ذلك
الضيق والخرج وقد ذقنا هذا من نفوسنا وزال عنهم ما كانوا يجدونه من نفوسهم من البحث
والتفتيش وهذه العلامة وهذا الحال التى ارتفعوا اليها لا تكون ابدا الا من نفس الرحمن لما رآهم فيه
من التعب والضيق والخرج وتهيمة الناس فى مكاسبهم وما يؤدبهم اليه هذا الفعل من سوء الظن
بعباد الله فنفس الرحمن عنهم بما جعل لهم من العلامات فى الشئ وفى حق قوم بالمقام الذى ارتقوا اليه
الذى ذكرناه فيا كلون طيبا ويستعملون طيبا فالطيبات للطيبين والطيبون للطيبات واستراحوا
اذ كانوا على بينة من ربهم فى مطاعمهم ومشاربهم وأذاهم التحقق بالورع الى الزهد فى الكسب اذ كان
مبنى اكتسابهم الورع لياكلوا مما يعلمون ان ذلك حلال لهم استعماله ثم عملوا على ذلك الورع
فى المنطق من اجل الغيبة والكلام فيما يخوض الانسان فيه من الفضول فرأوا ان السبب الموجب
لذلك مجالسة الناس ومعاشرتهم ورجا قدروا على امسالة نفوسهم عن الكلام بما لا ينبغي لكن بعضهم
اواكبرهم عجزا أن يمنع الناس بحضوره عن الكلام بالفضول وما لا يعينهم فأذاهم ايضا هذا الخرج الى
الزهد فى الناس فآثروا العزلة والاقتطاع عن الناس باتخاذ الخلوات وغلقت بابهم عن قصد الناس اليهم
وآخرون بالسياحة فى الجبال والشعاب والسواحل وبطون الاودية فنفس الله عنهم من اسمه الرحمن
بوجوه مختلفة من الانس وأعطاهم ذلك الرحمن قاصعهم اذكار الاجار وخرير المياه وهبوب الرياح
ومناطق الطير وتسميع كل امة من المخلوقات ومخادتهم معهم وسلامهم عليهم فأنسوا بهم من وحشهم
وعادوا فى جماعة وخلق ما لهم كلام الا فى تسميع او تعظيم او ذكر للاسماء الالهية او تعريف ما ينبغي وهو

جليس لهم فيسمع كل منهم جوارحه وكل جزء فيه يكلمه بما أتم الله عليه به فتغمره النعم فيزيد في العبادة
ومنها من يتفلسف عنه بالانس بالوحوش وقد رأينا ذلك مشافهة فتغدو عليه وتروح مستأنسة به وتكلمه
بما يزيد حرصه على عبادة ربه ومنهم من يجالس الروحيات من الجن ولكن هودون الجماعة في الرتبة
أدلم يكن له حال سوى هذا لانهم قريب من الانس في الفضول والكيس من الناس من يهرب منهم كما
يهرب من الناس فان مجالستهم رديئة جداً قليل ان تنج خيراً لان اصلهم نار والنار كثيرة الحركة ومن
كثرت حركته كان الفضول اسرع اليه في كل شيء فهم أشد قسوة على جلسهم من الناس فانهم قد اجتمعوا
مع الناس في كشف عورات الناس التي ينبغي للعاقل ان لا يطلع عليها غير أن الانس لا تؤثر في مجالستهم
من الناس تكبراً ومجالسة الجن ليست كذلك فانهم بالطبع يؤثرون في جلسهم التكبر على الناس وعلى
كل عبد لله وكل عبد لله رأى نفسه تدفوقاً على غيره تكبراً فانه يقسه الله في نفسه من حيث لا يشعر
وهذا من المكر الخفي وعين مقت الله اياه هو ما يجده من التكبر على من ليس له مثل هذا ويتخيل انه
في الحاصل وهو في الفاتية * واعلم ان الجن هم اجهل العالم الطبيعي بالله ويتخيل جلسهم بما يخبرون
به من حوادث الاكوان وما يجري في العالم مما يحصل لهم من استراق السمع من الملائكة الاعلى انهم على
علم فيقترب جلسهم ان ذلك من كرامة الله بهم وهيئات الملائكة ولهذا ما ترى أحداً قاطعاً بالسهم فجلس عنده
منهم علم بالله جلالة واحدة وغاية الرجل الذي تعتني به اذ راح الجن ان يمتدوه من علم خواص النبات
والاشجار والاسماء والحروف وهو علم السياء ولم يكتب منهم الا العلم الذي ذمته السنة الشرائع ومن
ادعى محبتهم وهو صادق في دعواه وسألته عن مسئلة في العلم الالهي ما تجده عنده من ذلك ذوقاً أصلاً
فرجال الله يفرون من محبتهم وهم أشد فراراً منهم من الناس فانه لا بد ان يحصل بمحبتهم في نفس من
يحبهم تكبر على الغير بالطبع وازدراً * ليس له في محبتهم قدم وقد رأينا جماعة ممن يحبهم حقيقة
وظهرت بهم براهين على صحة ما ادعوه من محبتهم وكانوا أهل جد واجتهاد وعدالة ولكن لم يكن
عندهم من جهتهم ثمة من العلم بالله ورأينا فيهم عزلة وتكبراً فإراهم حتى حلنا بينهم وبين محبتهم
لانصافهم وطلبهم الانفس كما اتانا أيضاً رأينا ضد ذلك منهم فلا فلاح ولا يفلح من هذه صفته اذا كان صادقاً
وأما الكاذب فلا نشغل به ومنهم من نفس الرحمن عنه بمجالسة الملائكة ونعم الجلوساء هم فانهم انوار
خالصة لافضول عندهم وعندهم العلم الالهي الذي لا مزية فيه فيرى جلسهم في مزيد علم بالله دائماً
مع الانفس فن ادعى بمجالسة الملائكة الاعلى ولم يستفد في نفسه علماً برتبة فليس يصح الدعوى وانما
هو صاحب خيال فاسد ومنهم من نفس الرحمن عنه بأنس بالله في باطنه وتجليات دائمة معنويات
فلا يزال في نفسه صاحب علم بمجال جديد بالله وانس جديده ومنهم من نفس الله الرحمن عنه
الصبيح بمشاهدته عالم الخيال يستعصب دائماً كما يستعصب الرؤيا النائم فيخاطب ويخاطب
ولا يزال في صور دائماً وفي لذة وفي نكاح ان حياته تنهت جوع ولا تخفيف عليه مادام في تلك الحال
لغيبته عن احساسه في الشاهد فينكح ويلتدو ويولد له في عالم الخيال اولاد فمنهم من يبقى له ذلك في علمه
ومنهم من يخرج ولده الى عالم الشهادة وهو خيال على أصله مشهود للعس وهذا من الاسرار الالهية
الجبية ولا يحصل ذلك الا لكبر من الرجال وامن اهل طبقة ذكرناها الا وقد رأينا منهم جماعة من
رجال ونساء باشيلية وتلسان وبكّة وبمواضع كثيرة وكانت لهم براهين تشهد بصحة ما يقولونه * وأما
نفس فلا تحتاج مع أحد منهم لبرهان فيما يدعيه فان الله قد جعل لكل صنف علامة يعرف بها فاذا
رأينا تلك العلامة عرفنا صدق صاحبها من حيث لا يشعر وكما رأينا ممن يدعى ذلك كاذباً أو صاحب
خيال فاسد فان علمنا منه انه يرجع فنعنائه وان رأينا عاشقاً لحاله محجوباً بخياله تركاه وأصدق
من رأينا في هذا الباب من النساء فاطمة بنت ابن المثنى باشيلية خدمته حتى ماتت خمس وتسعين سنة
وشمس ام القدر بمشاة وام الزهر باشيلية أيضاً وكلها بمكة تدعى ست غزالة ومن الرجال

أبو العباس ابن المنذر من أهل أشبيلية وأبو الحجاج الشيرازي من قرية بشرق أشبيلية تسمى شيربل
ويوسف بن صخر بقرطبة وبهذا أقدم أعريناك عن أحوال رجال هذا الباب وما ينتج لهم الزهد
في الناس وما وجدوه من نفس الرحمن لذلك وعلى هذا الحد تكون أعمال الجوارح كلها ترك
الفضول في كل عضو بما يستحقه ظاهرا وباطنا فأقربها الجوارح وأعلاها في الباطن الفكر فلا يتفكر
فيما لا يعنيه فان ذلك يؤديه الى الهوس والاماني وعدم المسابقة بحضور النية في اداء العبادات
فان الانسان لا يحلو من أن يكون فكره في أحد أمرين أما فيما عنده من الدنيا وأما فيما ليس عنده
منها فان فكر فيما عنده فليس له دواء عند الطائفة الا الخروج عنه والزهد فيه صرح بذلك أبو حامد
وغيره وان فكر فيما ليس عنده فهو عند الطائفة عديم العقل اخرج لادوائه الا المداومة على الذكر
ومجالسة أهل الله الغالب على ظواهرهم المراقبة والحيا من الله والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

(الباب الثاني والخمسون)

في معرفة السبب الذي يهرب منه المكاشف من حضرة الغيب الى عالم الشهادة شعر

كل من خاف على هيكله	لم ير الحق جهارا علنا
فقرأه عند ما يشده	راجعا للكون يعني البدنا
ورى الشجعان قد ما طلبوا	للذي يحذر منه الجبنا

اعلم أيديك الله بروح منه ان النفوس الانسانية قد جعلها الله على الجزع في أصل نشأتها فالتشاعة
والاقدام لها أمر عرضي والجزع في الانسان اقوى منه في الحيوانات الا الصرصر تقول العرب
اجبن من صرصر وسبب قوته في الانسان العقل والله كرام الدان ميره الله بهما على سائر الحيوانات
وما يشجع الانسان الا القوة الوهمية كانه أيضا بهذه القوة يزيد جبنا وجزعا في مواضع مخصوصة
فان الوهم سلطان قوى وسبب ذلك ان اللطيفة الانسانية متولدة بين الروح الالهية الذي هو النفس
الرحماني وبين الجسم المسوى المعتدل من الاركان المعتدلة من الطبيعة التي جعلها الله متهورة تحت
النفس الكلية كما جعل الاركان مقهورة تحت سلطان الافلاك ثم ان الجسم الحيواني مقهور تحت
سلطان الاركان التي هي العناصر فهو مقهور عن مقهوراته فهو النفس عن مقهوره وهو العقل
فهو في الدرجة الخامسة من القهر من وجه فهو أضعف الضعفاء قال الله تعالى الذي خلقكم
من ضعف فالضعف هو الاصل ثم جعل له قوة عارضة وهي قوله ثم جعل من بعد ضعف قوة ثم رده
الى أصله من الضعف فقال ثم جعل من بعد قوة ضعفا وشيبة فهذا الضعف الاخير انما اعده لاقامة
النشأة الاخرة عليه كما قامت نشأة الدنيا على الضعف ولقد علمت النشأة الاولى وانما كان هذا
لتلازم ذاته الذلة والافتقار وطلب المعونة والحاجة الى خالقه ومع هذا كله يذهل عن أصله وبنيته
بما عرض له من القوة فيدعى ويقول اتاناو يعني نفسه بمقابله الا هو الالعظام فاذا قرصه برغوث
انظر الجزع لوجود الالم وبادر لزالة ذلك الضرر ولم يقرب به قرار حتى يجده فيقتله وما يكون
البرغوث حتى يعتني به هذا الاعتناء ويرزله عن مضجعه ولا يأخذه نوم فأين تلك الدعوى والاقدام على
الاهوال العظام وقد فتحت قرصة برغوث أو بعوضة هذا أصله وذلك ليعلم ان اقدامه على الاهوال
العظام انما هو بغيره لا بنفسه وهو ما يؤيده الله به من ذلك كما قال وأيدناه أي قوتناه ولهذا شرع
وايالنستعين في كل ركعة ولا حول ولا قوة الا بالله ويعلم انه لو لا جود الله لم يظهر له عين
في الوجود فان أصله لم يكن شيئا مذكورا قال الله تعالى وقد خلقتك من قبل ولم تكن شيئا فالوجود
لذة وحلاوة وهو الخير ولتوهم العدم العيني الم شديد عظيم في النفوس لا يعرف قدر ذلك الا العلماء

بالله ولكن كل نفس تجزع من العدم ان تلتحق به كما هو حالها فصار أمر اتوهم فيه انه يلحقها
 بعدم عيها أو بما يقاربها من رت منه وارتاعت وخافت على عيها ولما كانت أيضا ناشئة عن الروح
 الالهى الذى هو نفس الرحمن لهذا كفى عنها بالنفخ لمناسبة النفس فقال ونفخت فيه من روحي
 وكذا جعل عيسى يتفخ في صورة طينة كهينة الطير فظهرت الارواح الامن الانقاس غير أن للنصل
 الذى تتر به اثرافه ابلا شك الا ترى الريح اذا مرت على شئ تنجاءت بريح متتة الى مشتمك واذا مرت
 بشئ عطرياءت بريح طيبة ولذلك اختلفت ارواح اناس فروح طيبة لجسد طيب ما اشركت قط ولا
 كلت محللا لسفاسف الاخلاق كآرواح الانبياء والاولياء والملائكة وروح خبيثة لجسد خبيث
 لم تزل مشركة محللا لسفاسف الاخلاق وذلك انما كان لغلبة بعض اللبائع اعنى الاخلاق وسفاسفها
 في أصل نشأة الجسد التى هى سبب طيب الروح وخبيثها ووجود مكارم الاخلاق وسفاسفها
 فصحة الارواح وعافيتها مكارم اخلاقها التى اكتسبتها من نشأة بدنها العنصرى لحاءت بكل طيب
 وملح ومرض الارواح سفاسف الاخلاق ومذمومها التى اكتسبتها أيضا من نشأة بدنها العنصرى
 لحاءت بكل خبيث وقبيح الا ترى الشمس اذا أفاضت نورها على جسم الزجاج الاخضر اظهرت النور
 فى الحائط وفى الجسم الذى تطرح اشعاع عليه أحضر وان كان الزجاج أحمر طرح الشعاع أحمر
 فى رأى العين فانصبغ فى الناظر بلون المحل وذلك انه للطاقتة يقبل الاشياء بسرعة ولما كان الهواء
 من اقوى الاشياء وكان الروح نفسا وهوشية بالهواء كانت القوة له فكان أصل نشأة الارواح من
 هذه القوة واكتسبت الضعف من المزاج الطبيعى البدنى فانه ما ظهر لها من الابدأ اثر المزاج الطبيعى
 فيها فخرجت ضعيفة لانها الى الجسم أقرب فى ظهور عيها فاذا قبلت القوة من أصلها الذى
 هو النفس الرحمانى المعبر عنه بالروح المنفوخ منه المنضاف الى الله فهى قابلة للقوة كما هى قابلة
 للضعف وكلاهما بحكم الاصل وهى الى البدن أقرب لانها أحدث عهد به فغلبت ضعفتها على قوتها فلو
 تجردت عن المادّة ظهرت قوتها الاصلية التى لها من النفخ الالهى ولم يكن شئ أشد تكبرا منها فألزمها
 الله الصورة الطبيعية دائما فى الدنيا وفى البرزخ فى التوم وبعد الموت فلا ترى نفسها أبدا مجردة عن
 المادّة وفى الآخرة لا تزال فى اجسادها فيبعثها الله فى صورة البرزخ فى الاجساد التى أنشأها لها يوم
 القيامة وبها تدخل الجنة والنار فلذلك يلزمها الضعف الطبيعى فلا تزال فقيرة أبدا لألزمها فى أوقات
 غفلتها عن نفسها كيف يكون منها التهجم والاقدام على المقام الالهى فتدعى الربوبية كفرعون وتقول
 فى غلبة ذلك الحال عليها انا الله وسبحانى كما قال ذلك بعض العارفين وذلك لغلبة الحال عليه ولهذا
 لم يصدر مثل هذا اللفظ من رسول ولا نبي ولاولى كامل فى علمه وحضوره ولزومه باب المشام الذى له
 وأدبه ومراعاته المادّة التى هو فيها وبها ظهر فهو ردم ملائ بضعفه وفقره مع شهوده أصله علما وحالا
 وكشفا وعلمه بأصله ومقام خلافته من وجه آخر لو كان حاله لا تدعى الالهية فان الامر الخارج
 فى النفخ من النافخ له من حكمه بقدر ذلك فلو ادعى ما ادعى محالا وبذلك القدر الذى فيه من القوة
 الالهية التى أظهرها النفخ توجه عليه التكليف فانه عين المكلف وأضيفت الافعال اليه وقيل له قل
 واياك تستعين ولا حول ولا قوة الا بالله فانه أصل الذى اليه ترجع فصدق المعتزلة فى اضافة الافعال
 الى العباد من وجه بدليل شرعى وصدق المخالف فى اضافة الافعال كلها الى الله تعالى من وجه بدليل
 شرعى أيضا وعقلى وقالت بالكسب فى افعال العباد للعباد بقوله لها ما كسبت وقوله فى المسورين
 على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم أين من ذهب يخلق كخلقى فأضاف الخلق الى العباد وقال
 فى عيسى واذن خلق من الطين فنبأ الخلق اليه وهو ايجابه صورة الطائر فى الطين ثم أمره ان ينفخ فيه
 فتأملت تلك الصورة التى صورها عيسى طائرا حيا وقوله باذن الله يعنى الامر الذى أمره الله به من
 خلقه صورة الطائر والنفخ وبراء الاكهم والابرص واحياء الموتى فأخبر أن عيسى لم ينفث الى ذلك

من نفسه وانما كان عن أمر الله ليكون ذلك واحياء الموقى من آياته على ما يدعيه قلولان الانسان من حيث حقيقته من ذلك النفس الرجائي ماصح ولايت ان يكون عن نفعه طائر يطير بجناحيه ولما كانت حقيقة الانسان هكذا خوفه الله بما ذكر من صفة المتكبرين وما لهم من اسوداد وجوههم كل ذلك دواء للأرواح لتقف مع مزاجها الاقرب في ظهور عينها والانسان ابن آتة حقيقة بلا شك فالروح ابن طبيعة بدنه وهي أمته التي أرضعته ونشأ في بطنها وتغذى بدنها فحكمه حكمها فلا يستغنى عن غذاء في بقاء هيكله * (تتميم) * لما كان الغالب على الانسان هذا رجعنا الى المكاشف الذي يهرب الى عالم الشهادة عند ما يرى ما يهوله في كشفه مثل صاحبنا أجد العصاد الحريري فانه كان اذا أخذ سريع الرجوع الى حسه باهتزاز واضطراب فكنت أعتبه وأقول له في ذلك فيقول أخاف وأجبن من عدم عيني لما أراه ولوعلم المسكين انه اذا فارق المواد رجع النفس الى مستقره وهو عينه ورجع كل شيء الى أصله ولكن لو كان ذلك لانعدمت الفائدة في حق العبد فيما يظهر وليس الامر كذلك ولذلك قلنا وهو عينه أي عين العبد فالبقاء الذي أراد الحق أولى به بوجوده هذا الهيكل العنصري في الدنيا الطبيعي في الآخرة والذي ثبت هناك اعنى عند النواردين انما ثبت اذا دخل عبدا كما ان الذي لا يثبت انما دخل وفي نفسه شيء من الربوبية تخاف من زوالها هناك فهرب الى الوجود الذي ظهرت فيه ربانيته ولهذا تكون فائدته قليلة والثابت يدخل عبدا قايلا بهمة محترقة الى أصله لم يهرب من عوارفه ما عوده فاذا خرج خرج نورا يستضاء به قتل الداخل الى ذلك الجنب العالي ربوبية مثل من يدخل بسراج موقود ومثل الذي يدخل بعبوديته مثل من يدخل بقتيلة لاضوء فيها أو بقبضة حشيش فيها نار غير مشتعلة فاذا دخل خلا هذه المثابة هب عليها نفس من الرحمن فطفئ لذلك الهبوب السراج واشتعل الحشيش فخرج صاحب السراج في ظلمة وخرج صاحب الحشيش في نور يستضاء به فانظر ما أعطاه الاستعداد فكل هارب من هناك انما يخاف على سراجيه ان ينطفئ فهو يخاف على ربوبيته ان تزول فتفر الى محل ظهورها ولكن ما يخرج الا وقد طفي سراجيه ولو خرج به موقدا كما دخل ولم يؤثر فيه ذلك الهبوب لا دعى الربوبية حقا ولكن من عصمة الله له كان ذلك ومن دخل عبدا لا يخاف واذا اشتعلت قتيلته هناك عرف من اشتعالها ورأى ان المنتهى سبحانه في ذلك فخرج عبدا متورا كما قال سبحانه الذي أسرى بعبده يعنى عبدا فكان خروجه الى أمته داعيا الى الله بآذنه وسراجا منيرا كما دخل عبدا ذليلا عارفا بما دخل وعلى من دخل من وفقه الله تعالى ولزم عبوديته في جميع أحواله وعرف أصله يرجع الاصل الاقرب اليه وهو جيب أمته فانه ابرأته بلا شك الا ترى الى السنة في تلقين الميت عند حمله في قبره حيث يقال له يا عبد الله ويا ابن أمة الله فينسب الى أمته سترامن الله عليها فأضيف الى أمته لانها حق بظهور نشأته ووجود عينه فهو لا يسه ابن فراس وهو ابن لامته حقيقة فافهم ما أعطيناك من المعرفة بك في هذا الباب والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

(الباب الثالث والخمسون)

في معرفة ما يلقى المريد على نفسه من وظائف العماد قبل رجود الشيخ شعر

اذا لم تلق استاذاً	فكن في نعت من لا اذا
وقطع نفسه واللـ	ل اقل اذا فاعلا اذا
وتسبيحاً وقرأتاً	فاشهد به من حاذى
وأضعفه واحياه	فلا لم يقل ما اذا
فكان له الذي يعيب	ه تليذا واستاذ اذا

زراقات وأقذ اذا
فلا ينفلك عن هذا

وجاءته معارفه
فهما انا قد آمنت له

اعلم أيديك الله ونورك أنه أول ما يجب على الداخل في هذه الطريقة الالهية المشروعة طلب الاستاذ حتى
يجده وليعمل في هذه المدة التي يطلب فيها الاستاذ من الاعمال التي أذكرها له وهي ان يلزم نفسه تسعة
أشياء فانها بسائط الاعداد فيكون له في التوحيد اذا عمل عليها قدم راحة ولهذا جعل الله الافلاك
تسعة أفلاك فانظر ما ظهر من الحكمة الالهية في حركات هذه التسعة فاجعل منها أربعة في ظاهرك
وخسة في باطنك * فالتى في ظاهرك الجوع والسهر والصمت والعزلة فائتان فاعلان وهما الجوع
والعزلة واثنتان منفعلان وهما السهر والصمت وأعني بالصمت ترك كلام الناس والاشتغال بذكر القلب
ونطق النفس عن نطق اللسان الا فيما أوجب الله عليك مثل قراءة آية القرآن أو ما يسر من القرآن
في الصلاة والتكبير فيها وما شرع من التسبيح والاذكار والدعاء والشهد والصلاة على رسول الله صلى
الله عليه وسلم الى ان تسلم منها فتتفرغ لذكر القلب بصمت اللسان فالجوع يتضمن السهر والصمت
يتضمن العزلة * وأما الخمسة الباطنة فهي الصدق والتوكل والصبر والعزيمة واليقين فهذه التسعة
اسمات الخير تتضمن الخير كله والطريقة مجموعة فيها فالزمها حتى تجد الشيخ * (وصل شارح) * فانا
اذ كررك من شأن كل واحدة من هذه الخمس ما يحترضك على العمل بها والدؤوب عليها والله يتفحصنا
واباك ويجعلنا من أهل عنايته وليتبدئ بالظاهرة أولا وليلعل أما العزلة وهي رأس الاربعة المعبرة
التي ذكرناها عند الطائفة فتدأ خبرني أخى في الله عبد المجيد بن سلة خطيب مرشانة الزيتون من
أعمال اشبيلية من بلاد الاندلس وكان من أهل الجد والاجتهاد في العبادة في سنة ست وثمانين وخمسمائة
قال كنت في منزلي بمرشانة ليلة من الليالي فتمت الى حربي من الليل فبينما انا واقف في مصلاي وباب
الدار على مغلق اذا بشخص قد دخل علي وسلم وما أدري كيف دخل فجذعت منه وأوجرت
في صلاتي فلما سلت قال لي يا عبد المجيد من تأنس بالله لم يجزع ثم نفض الثوب الذي كان تحتي أصلي
عليه ورمى به وبسط تحتي حصيرا صغيرا كان عنده وقال لي صل علي هذا قال ثم أخذني
وخرج بي من الدار ثم من البلد ومشى بي في أرض لا أعرفها وما كنت أدري أين أنا من أرض الله
فذكرنا لله تعالى في تلك الاماكن ثم رددني الى بيتي حيث كنت قال فقلت له يا أخى بماذا يكون الابدال
ابدال فقال لي بالاربعة التي ذكرها أبو طالب في القوت ثم سماها لي وهي الجوع والسهر والصمت
والعزلة قلنا ثم قال لي عبد المجيد وهذا هو الحصر فبليت عليه وهذا الرجل كان من أكابرهم يقال له
معاذ بن أشرس فاما العزلة فهي ان يعتزل المريد كل صفة مذمومة وكل خلق دنى هذه عزلة في حاله
وأما في قلبه فهو أن يعتزل بقلبه عن التعلق بأحد من خلق الله من اهل ومال وولد وصاحب وكل
ما يحول بينه وبين ذكر ربه بقلبه حتى عن خواطره ولم يكن له هم الا واحد وهو تعلقه بالله وأما في نفسه
فعرزلة في ابتداء حاله الانقطاع عن الناس وعن المألوفات اما في بيته واما بالسباحة في أرض الله
فان كان في مدينة فحيث لا يعرف وان لم يكن في مدينة فيلزم السواحل والجبال والاما كن البعيدة
من الناس فان أنست به الوحوش وتأنست به وانطقها الله في حقته فكلته أو لم تكلمه فليعتزل عن
الوحوش والحيوانات ويرغب الى الله في ان لا يشغله بسواه وليتأبر على الذكر الخفى وان كان من
حفاظ القرآن فليكن له حرب في كل ليلة يقوم به في صلاته ثلاثين سنة ولا يصبر الا براد ولا
الحركات وليرد اشتغاله الى قلبه دائما فكذا يكون دأبه ودينه وأما الصمت فهو أن لا ينطق مع
مخلوق من الوحوش والحشرات التي لزمته في سياحته أو في موضع عزلة وان ظهر له أحد من الجن
أو من الملائكة الا على فليغض عينه عنهم ولا يشغل نفسه بالحديث معهم وان كلمه فان افترض عليه

الجواب أجاب بقدر إذا الفرض بغير من يدوان لم يفترض عليه سكنت عنهم واشتغل بنفسه فأنهم إذا رأوه على هذه الحالة اجتنبوه ولم يعترضوا له واحتجبوا عنه فأنهم قد علموا أن من شغل مشغولاً بالله عن شغله به عاقبه الله أشد عقوبة وأما صمته في نفسه عن حديث نفسه فلا يحدث نفسه بشئ مما يرجو تحصيله من الله فيما انتطع اليه فإنه تضيق للوقت فيما ليس بمحصل فإنه من الاماني وإذا عود نفسه بمحدث نفسه حال بينه وبين ذكر الله في قلبه فإن القلب لا يتسع للعديد والذكر معافيضوته السبب المطلوب منه في عزله وممته وهو ذكر الله الذي تجلي به مرءاة قلبه فيحصل له تجلي ربه وأما الجوع فهو التقليل من الطعام فلا يتناول منه الا قدر ما يقيم به صلبه لعبادة ربه في صلاة فريضة فإن التفل في الصلاة قاعد ابعما يجده من الضعف لثقله الغذاء أنفع وأفضل وأقوى في تحصيل مراده من الله من القوة التي تحصل له من الغذاء لاداء النوافل قائماً فان الشبع داع الى الفضول فان البطن اذا شبع طغت الجوارح وتصرفت في الفضول من الحركة والنظر والسمع والكلام وهذه كلها قواطع له عن المقصود وأما السهر فان الجوع يولده لثقله الرطوبة والابخرة الجالبة للنوم ولا سيما شرب الماء فإنه نوم كله وشهوته كاذبة وقائدة السهر التيقظ للاشتغال مع الله بما هو بصدده دائماً فإنه اذا نام انتقل الى عالم اليرزخ بحسب ما نام عليه لا يز يد فيضوته خير كثير مما لا يعلمه الا في حال السهر وأنه اذا التزم ذلك سرى السهر الى عين القلب وانجملت عين البصيرة بملازمة الذكر فيرى من الخير ما شاء الله في حصول هذه الاربعة التي هي اساس المعرفة لاهل الله وقد اعتمدت بها الحارث المحاسبي أكثر من غيره وهي معرفة الله ومعرفة النفس ومعرفة الدنيا ومعرفة الشيطان وقد ذكر بعضهم معرفة الهوى بدلا من معرفة الله وأنشد في ذلك

اني بليت بأربع يرميني * بالنبل من قوس لها نوتير
وقال آخر

ابليس والدنيا ونفسي والهوى * كيف الخلاص وكلهم أعدائي
وأما الخمسة الباطنة فإنه حدثني المرأة الصالحة مريم بنت محمد بن عبدون بن عبد الرحمن الجاني قالت رأيت في منامي شخصاً كان يعاهدني في رقائعي وما رأيت له تضماقط في عالم الحس فقال لها أنتصدين الطريق قالت فقلت له أي والله أقصد الطريق ولكن لا أدري بما اذا قالت فقتال بخمسة وهي التوكل واليقين والصبر والعزيمة والصدق فعرضت رؤياها على فقلت لها هذا مذهب القوم وسيأتي الكلام عليها ان شاء الله تعالى في داخل الكتاب فان لها ابواباً تخصها وكذلك الاربعة التي ذكرناها لها ايضا ابواب تخصها في الفصل الثاني من فصول هذا الكتاب والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

(الباب الرابع والخمسون)

في معرفة الاشارات شعر

علم الاشارات تقريب وابعاد	وسيرها فيك تأويب وامشاد
فابحث عليه فان الله صيره	لمن يقوم به افك والحاد
تنبيه عصمة من قال الاله له	كن فاستوى كائنا والقوم اشهاد

اعلم أيدينا الله وإياك بروح منه ان الاشارة عند اهل طريق الله تؤذن بالبعد أو حضور الغير قال بعض الشيوخ في محاسن المجالس الاشارة نداء على رأس البعد وروح بعين العلة يريد أن ذلك تصريح

يحصل المرض فان العلة مرض وهو قولنا وحضور الغير ولا يزيد بالعلة هنا السبب ولا العلة التي
 اصطلح عليها العقلاء من أهل النظر وصورة المرض فيها ان المشير غاب عنه وجه الحق في ذلك الغير ومن
 غاب عنه الحق في الاشياء تمكنت منه الدعوى والدعوى عين المرض وقد ثبت عند المحققين انه
 ما في الوجود الا الله ونحن وان كنا موجودين فانما كان وجودنا به ومن كان وجوده بغيره فهو في حكم
 ٢العدم والاشارة قد ثبتت وظهر حكمها فلا بد من بيان ما هو المراد بها فاعلم ان الله تعالى لما خلق الخلق
 خلق الانسان أطوارا فانا العالم والجاهل ومنا المنتصف والمعاند ومنا القاهر ومنا المقهور ومنا الحاكم
 ومنا المحكوم ومنا المتحكم ومنا المتحكم فيه ومنا الرئيس والمرؤوس ومنا الامير والمأمور ومنا الملك
 والسوقة ومنا الخاسد ومنا الخسود وما خلق اشق ولا أشد من علماء الرسوم على أهل الله المختصين
 بخدمة العارفين به من طريق الوهب الالهى الذين منحهم اسرارهم في خلقه وفهمهم معاني كتابه
 وأشارات خطابه فهم لهذه الطائفة مثل الفراشة للرسول ولما كان الامر في الوجود الواقع على ما سبق
 به العلم القديم كاذرناه عدل أصحابنا الى الاشارات كما عدلت مريم عليها السلام من أجل أهل الافك
 والالحاد الى الاشارة فكلما فهم رضى الله عنهم في شرح كتابه العزيز الذي لا ياتيه الباطل من بين يديه
 ولا من خلفه اشارات وان كان ذلك حقيقته وتفسير العامة منافعه ورد ذلك كله الى نفوسهم مع
 تقريرهم اياه في العموم وفيما نزل فيه كما يعلمه أهل اللسان الذين نزل ذلك الكتاب بلسانهم فهم به سبحانه
 عندهم الوجهين كما قال تعالى سريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم بمعنى الآيات المنزلة في الآفاق
 وفي أنفسهم فكل آية منزلة لها وجهان وجه يروونه في نفوسهم ووجه آخر يروونه فيما خرج عنهم فيسمون
 ما يروونه في نفوسهم أشارة لآنس النفس صاحب الرسوم الى ذلك ولا يتدبرون في ذلك انه تفسير وقاية
 لشركه وتشجيعه في ذلك بالانكسر عليهم وذلك لجهله بواقع خطاب الحق اقتدوا في ذلك بسنن الهدى فان
 الله كان قادرا على تخصيص ما تأوله أهل الله في كتابه ومع ذلك ما فعل سبحانه وتعالى بل أدرج في تلك
 الكلمات الالهية التي نزلت بلسان العامة علوم معاني الاختصاص التي فهمها عباد الله حتى فتح لهم فيها
 بعين النهم الذي رزقهم ولو كان علماء الرسوم يسمعون لا يعتبروا في نفوسهم اذا انظروا في الآية بالعين
 الفاهرة التي يسلمونها فيها بينهم فيرون انهم يتفاضلون في ذلك ويعلمون بعضهم على بعض في الكلام
 على معنى تلك الآية ويترق القاصر بفضل غير القاصر فيها وكلهم في مجرى واحد ومع هذا الفصل المشهود
 لهم فيما بينهم يشكرون على أهل الله اذا اجابوا بشيء مما يغرض عن ادراكهم وذلك لانهم يعتقدون فهم
 انهم ليسوا بعلماء وان العلم لا يحصل الا بالعلم المعتاد في العرف وصدقوا فان أصحابنا ما حصل لهم
 العلم الا بالآيات العلم وهو الاعلام الرحاني الرباني قال تعالى اقربا اليهم ربك الذي خلق خلق الانسان من
 علق اقرأ وربك الاكرم الذي علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم فانه القائل أخرجهم من بطون
 امهاتكم لا تعلمون شيئا وقال تعالى خلق الانسان على البيان فهو سبحانه معلم الانسان فلانك
 ان أهل الله هم ورثة الرسل عليهم السلام والله تعالى يقول في حق الرسول عليه السلام وعلمك ما لم
 تكن تعلم وقال في حق عيسى عليه السلام ونعلم الكتاب والحكمة والتوراة والانجيل وقال في حق
 الخضر صاحب موسى عليه السلام وعلمنا من لدنا علما فصدق علماء الرسوم عندنا فيما قالوا وان العلم
 لا يكون الا بالتعلم واخطأوا في اعتقادهم ان الله لا يعلم من ليس بنبي ولا رسول يقول الله تعالى يؤتي
 الحكمة من يشاء وهي العلم وجاء بين وهي نكرة ولكن علماء الرسوم لما آثروا الدنيا على الآخرة
 وآثروا جانب الخلق على جانب الحق وتعودوا أخذ العلم من الكتب ومن أفواه الرجال الذين من
 جنسهم ورأوا في زعمهم انهم من أهل الله بما علوا وامتازوا به عن الهامة بينهم ذلك عن ان يعلموا ان الله
 عباد اتولى الله تعليمهم في سرارهم بما أنزله في كتبه وعلى السنة رساله وهو العالم الصحيح عنه اى عن العالم
 المعلم الذي لا يشك مؤمن في كمال علمه ولا غير مؤمن فان الذين قالوا ان الله لا يعلم الجزئيات ما أرادوا

نفي العلم بها وانما قصدوا بذلك ان الله تعالى لا يتجدد له علم بشئ بل علمها من درجة في علمه بالكلية
وأثبتوا له العلم سبحانه مع كونهم غير مؤمنين وقصدوا تنزيهه في ذلك وان أخطأوا في التعبير عن ذلك
فتولى الله بعنايته لبعض عبادته تعليمهم بنفسه بالهامه وافهامه اياهم قال فالهمها فخورها وتقواها في أثر
قوله ونفس وما سواها فيلها الفجور من التقوى الهام من الله اهلها التجنب القبور وتعمل بالتقوى وكما
كان أصل تنزيل الكتاب من الله على قلوب أنبيائه كان تنزيل الفهم من الله على قلوب بعض المؤمنين به
قالا لنبيا ما قالوا على الله ما لم يقل لهم ولا أخرجوا ذلك من نفوسهم ولا من افكارهم ولا تعلموا فيه بل
جاؤا به من علم الله كما قال تعالى تنزيل من حكيم حميد وقال فيه انه لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من
خلفه واذا كان الاصل المتكلم فيه من عند الله لا من فكر الانسان ورويته وعلماء الرسوم يعلمون ذلك
فينبغي ان يكون أهل الله العاملون به أحق بشرحه وبيان ما أنزل الله فيه من علماء الرسوم فيكون
شرحه أيضا تنزيلا من عند الله على قلوب أهل الله كما كان الاصل ولذا قال علي بن أبي طالب
في هذا الباب ما هو الا فهم يؤتيه الله من يشاء من عباده في هذا القرآن فجعل ذلك عطاء من
الله يعبر عن ذلك العطاء بالنهم عن الله فأهل الله أولى به من غيرهم فلما رأى أهل الله ان الله قد جعل
الدولة في الحياة الدنيا لأهل الظاهر من علماء الرسوم وأعطاهم التحكم في الخلق بما يفتنون به وألحقهم
بالذين يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون وهم في انكارهم على أهل الله
يحسبون انهم يحسنون صنعا سلم أهل الله لهم احوالهم لانهم علموا من اين تكلموا وصانوا عنهم انفسهم
بتسميتهم الحقائق اشارات فان علماء الرسوم لا يتكرون الاشارات فاذا كان في غد يوم القيامة يكون
الامر كما قال التاتل شعر

سوف ترى الجبار اذا تجلى * افرس تحتك ام حمار

كما يتميز الحق من أهل الله من المدعى في الاهلية غدا يوم القيامة قال بعضهم

اذا اشتبكت صمغ في خدود * تبين من يكي عن تباكي

ابن علماء الرسوم من قول علي بن أبي طالب حين أخبر عن نفسه انه لو تكلم في الفاتحة من القرآن
لحصل منها سبعين وقرا هل هذا الا من النهم الذي اعطاه الله في القرآن فاسم النسيه اولي بهذه الطائفة
من صاحب علم الرسوم فان الله يقول فيهم ليتفتها في الدين ولينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم لعلهم
يحذرون فانهم قاموا مقام الرسول في التفقه في الدين والانداز وهو الذي يدعو الى الله على بصيرة
كما يدور رسول الله صلى الله عليه وسلم على بصيرة لا على غلبة ظن كما يحكم عالم الرسوم فستان بين من يفتي
به وبقوله على بصيرة منه في دعائه الى الله وهو على بينة من ربه وبين من يفتي في دين الله بغلبة ظنه ثم ان
من شأن عالم الرسوم في الذب عن نفسه انه يجهل من يقول فهمني ربي ويرى انه افضل منه وانه صاحب
العلم اذ يقول من هو من أهل الله ان الله ألقى في سرى مراده بهذا الحكم في هذه الآية او يقول
رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في واقعي فأعطني بصحة هذا الخبر المروي عنه وبحكمه عنده قال
ابو يزيد البسطامي في هذا المقام وصحته يخاطب علماء الرسوم اخذتم علمكم ميتا عن ميت واخذنا علمنا
عن الحي الذي لا يموت يقول امثالنا حدثني قلبي عن ربي وانتم تقولون حدثني فلان واين هو قالوا
مات عن فلان قال واين هو قالوا مات وكان الشيخ ابو مدين اذا قيل له قال فلان عن فلان يقول ما زيدا
نأكل قديدا ها هنا اتوفى بلهم طرى برفع هم اصحابه هذا قول فلان اي شئ قلت انت وما حصلك الله به
من عطايه من علمه الذي اي حدثوا عن ربكم واتركوا فلانا وفلانا فان اولئك اكلوا الحماطريا
والواهب لم يمت وهو اقرب اليكم من جبل الوريد والقيض الالهى والمبشرات ما تدباها وهي من
اجزاء النبوة والطريق واضحة والباب مفتوح والعمل مشروع والله يهرول لتلقى من اتى اليه يسعى

وما يكون من تجوى ثلاثة الاله ورابعهم وهو معهم ايها كانوا في كان معك بهذه المثابة من القرب
مع دعواك العلم بذلك والايان به لم تترك الاخذ عنه والحديث معه وتأخذ عن غيره ولا تأخذ عنه
فتكون حديث عهد بربك ويكون المطرف فوق رأسك حيث برز إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم بنفسه
حين نزل وحسر عن رأسه حتى اصابه الماء فقتل له في ذلك فقال انه حديث عهد بربه تعليمك او تنبيهها
ثم تعلم ان اصحابنا اصطلموا على ما جاؤا به في شرح كتاب الله بالاشارة دون غيرها من اللفاظ
الاتعليم الهى تجهل علماء الرسوم وذلك ان الاشارة لا تكون الا بقصد المشير بذلك انه يشير لامن جهة
المشار اليه واذا سألتهم عن شرح مرادهم بالاشارة اجروها عند السائل من علماء الرسوم مجرى الغالب
مثال ذلك الانسان يكون في امر ضاق به صدره وهو منكر فيه فينادى رجل رجلا آخر اسمه فرج
يا فرج فيسمعه هذا الشخص الذى ضاق صدره فيستشروا ويقول جاء فرج الله ان شاء الله يعنى من هذا
الضيق الذى هو فيه ويشرح صدره كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم في مصالحة المشركين
لما صدود عن البيت فجاءه رجل من المشركين اسمه سهيل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
سهل الامر واخذه فألقا فكان كالتفأل به رسول الله صلى الله عليه وسلم فانتظم الامر على يده سهل
وما كان ابوه قصد ذلك حين سماه به وانما جعله له - ما علم يعرف به من غيره وان كان ما قصد
ابوه بتحصين اسمه الاخير ولما رأى اهل الله انه قد اعتبر الاشارة استعمالوها فيما بينهم ولكنهم
بنوا معناها ومحلها ووقتها فلا يستعملونها فيما بينهم ولا في أنفسهم الا بعد مجالسة من ليس من
جنسهم او لا امر يقوم في نفوسهم واصطلى اهل الله على اللفاظ لا يعرفها سواهم الا منهم وسلكوا
طريقة فيها لا يعرفها غيرهم كما سلك العرب في كلامها من التشبيهات والاستعارات لينهم
بعضهم عن بعض واذا خلوا باي بناء جنسهم تكلموا وابتاعوا الامر عليه بالتص الصريح واذا حضر
معهم من ليس منهم تكلموا بينهم بالالفاظ التى اصطلموا عليها فلا يعرف المجلس الا جيب مادم فيه
ولا ما يتولون ومن اعجب الاشياء في هذه الطريقة ولا يوجد الا فيما انه ما من طائفة تحمل علما من
المنطقيين والنحاة وأهل الهندسة والحساب والتعاليم والمتكلمين والفلاسفة الاولهم اصطلاح
لا يعلمه الدخيل فيهم الا توقف من الشيخ او من اهل البيت من ذلك الا اهل هذه الطريقة خاصة اذا
دخلها المرید الصادق وما عنده خبر بما اصطلموا عليه ولم يعلم أن قوما من أهل الله اصطلموا على
اللفاظ مخصوصة فاذا قدم معهم وتكلموا باصطلاحهم على تلك اللفاظ انى لا يعرفها سواهم او من
أخذها عنهم فهم هذا المرید الصادق جميع ما يتكلمون به حتى كأنه الواضع لذلك الاصطلاح
ويشاركهم في الكلام بها معهم ولا يستغرب ذلك من نفسه بل يجد علم ذلك ضروريا لا يشتر على دفعه
فكانه ما زال يعلم ولا يدري كيف حصل وبهذا يعرف صدقه عندهم والدخيل من غير هذه الطائفة
لا يجد ذلك الا يتوقف فهذا معنى الاشارة عند القوم ولا يتكلمون بها الا عند حضور الغير او في
تأليفهم ومصنفاتهم لا غير والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

• (الباب الخامس والخمسون) •

في معرفة الخواطر الشيطانية شعر

لو ان الله ينهنا	لذى فيها من الحكم
رأيت الامر يعلو عن	مجال الفكر والهمم
يدق فليس يظهره	اليك جوامع الكلم

الخواطر اربعة لاخامس لها خواطر رباني وخواطر ملكي وخواطر نفسي وخواطر شيطاني ولاخامس هناك

وقد ذكرنا معرفة الخواطر في هذا الكتاب وفي بعض كتبنا قلند كفي هذا الباب الخاطر الشيطاني خاصة وانتقل العلم ان الشيطان قسمان قسم معنوي وقسم حسي ثم القسم الحسي من ذلك على قسمين شيطاني انسي وشيطاني جني يقول الله تعالى شياطين الانس والجن يوحى بعضهم الى بعض زخرف القول غرورا ولو شاء ربك ما فعلوه فذرهم وما يفترون فجعلهم اهل الاقتراء على الله وحدث فيما بينهما في الانسان شيطان معنوي وذلك ان شياطين الجن والانس اذا ألقى من ألقى منهم في قلب الانسان امرًا ما يعده عن الله به فقد يلقى امرًا خاصا وهو خصوص مسئلة بعينها وقد يلقى امرًا عامًا ويتروكه فان كان امرًا عامًا فتح له في ذلك طريقا الى امور لا يفتن لها الجن ولا الانسي يتفتنه فيها ويستنبط من تلك الشبه امورا اذا تكلم بها تعلم ابليس الغواية قتلك الوجوه التي تنفتح له في ذلك الاسلوب العام الذي القاه اليه اولا شيطان الانس او شيطان الجن تسمى الشياطين المعنوية لان كلام من شياطين الانس والجن يجهلون ذلك وما قصدوه على التعيين وانما ارادوا بالقصد الاول فتح هذا الباب عليه لانهم علموا ان في قوته وفطنته ان يدقق النظر فيه فينقدح له من المعاني المهلكة ما لا يقدر على رده بعد ذلك وسبب ذلك التعمد الاول فانه اتخذ اصلا صحيحا وعول عليه فلا يزال التفتنه فيه يسوقه حتى يخرج به عن ذلك الاصل وعلى هذا جرى اهل البدع والاهواء فان الشياطين ألفت اليهم اصلا صحيحا لا يشكون فيه ثم طرأت عليهم التلبسات من عدم الفهم حتى ضلوا فینسب ذلك الى الشيطان بحكم الاصل وما علموا ان الشيطان في تلك المسائل تلبذ لهم يعلم منهم واكثر ما ظهر ذلك في الشيعة ولا سيما في الامامية منهم فدخلت عليهم شياطين الجن أولا بحسب اهل البيت واستفراغ الحب فيهم ورأوا ان ذلك من اسنى القربات الى الله فكذلك هولاء وقنوا وما زادوا عليه الا انهم تعدوا ومن حب اهل البيت الى طريقين فبهم من تعدى الى بغض العصاية وسبهم حيث لم يتقدموهم وتخلوا ان اهل البيت اولى بهذه المناصب الدينية فكان منهم ما قد عرف واستفاض وطائفة زادت على سب العصاية القدح في رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي جبريل وفي الله تعالى حيث لم ينصوا على رتبهم وتقدمهم في الخلافة للناس اذا تشد بعضهم ما كان من بعث الامين امينا وهذا كله واقع من اصل صحيح وهو حب اهل البيت الذي انج في قلوبهم ما انج فضلو واذا ضلوا فانظر ما ادى اليه الغلو في الدين حيث أخرجهم عن الحد فانعكس امرهم الى الضد قال تعالى يا اهل الكتاب لا تغلوا في دينكم غير الحق ولا تتبعوا اهواء قوم قد ضلوا من قبل وأضلوا كثيرا وضلوا عن سواء السبيل وطائفة ألفت اليهم الشياطين اصلا صحيحا لا يشكون فيه وهو ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من سن سنة حسنة فله اجرها واجر من عمل بها ثم تركتهم بعدما حبيت اليهم العمل على هذا الفعل بعض الناس بحرصه على الخير تنقذ كونه يريد تحصيل اجر من عمل بها فاذا سن سنة حسنة يخاف اذا نسبها الى نفسه ان لا تقبل منه فيضع لاجل قبولها حديثا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك ويتأول ان ذلك داخل في حكم قوله من سن سنة حسنة فأباز الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأن يقول عليه صلى الله عليه وسلم ما لم يقله ولا فاه به لسانه ويرى ان ذلك خير فان الاصول تعضده فاذا اخطره الملك قوله صلى الله عليه وسلم من كذب على متعمدا فليتبوأ مقعده من النار واخطره قوله أيضا صلى الله عليه وسلم ليس كذب على ككذب على احد تأول ذلك كله بالقاء الشيطان في خاطره فيقول له انما ذلك اذا دعا الى ضلالة وانا ما صنعت الا خيرا ففروا مجورا بالضرورة من كونه سن سنة حسنة وما زور من كونه كذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال عنه انه صرح بما لم يقله صلى الله عليه وسلم وكذلك ان كان من اهل الخلوات والرياضات واستجمل الرياسة من قبل ان يفتح الله عليه بابا من ابواب عبوديته فيلزم طريق الصدق ولا يشغف مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل ما وقف الاول فانه يجبر على الاقتراء على الله فينسب ذلك الذي سنه الى الله تعالى ويتأول انه لا فاعل الا الله وانه

تعالى المنطق عباده ويصير من وقته ذلك اشعرا مجبوراً ويقول هذا كله خير فاني ما قصدت الا ان
أعبد تلك السنة الحسنة فلم أرأشد في تقويتها من أني اسندها الى الله تعالى كما هي في نفس الامر حيث
خلق الله تعالى اجراءها على اساني هذا كله يحدث به نفسه ولا يقول لاحد فاذا كان مع الناس يريهم
ان ذلك جاءه من عند الله كما ينبغي لا ولياً الله على ذلك الطريق فاذا اخبره الملك قول الله تعالى
ومن اظلم ممن افترى على الله كذباً او قال اوحي اني ولم يوح اليه شيء ومن قال سأنزل مثل ما انزل
الله يتأول ذلك مع نفسه ويقول ما انا مخاطب بهذه الآية وانما خاطب بها اهل الدعوى الذين
ينسبون الفعل الى انفسهم فانه قال افترى فنسب فعل الافتراء الى هذا القبائل وانا اقول ان
الافغان كلها الله تعالى لا الى فهو الذي قال على اساني ان ترى النبي صلى الله عليه وسلم قال في الصلاة
ان الله قال على اسان عبده سمع الله لمن جده فكذلك هذا ثم قال اوحي اني فاضاف القول
اليه وكذلك قوله الى ومن انا حتى اقول الى اذ الله هو المتكلم وهو السميع ثم قال سأنزل مثل
ما انزل الله وما اقول انا ذلك بل الانزال كله من الله فاذا انتفى في نفسه في هذا كله افترى على الله
كذباً وزين له سوء عمله فراء حسناً فهذا اصل صحيح لهاتين العائفتين قد انقاه الشيطان اليهما
وتركه عندهما وبقي بنفسه في ذلك تدبها نفسياً فان لم يكن له نسان على بصيرة وخير من خواطره حتى
يفرق بين الشيطان والشيطان وان كان خيراً وبين القاء الملك والنفس ويمير بينهما تمييزاً صحيحاً والافغان على
فانه لا يبلغ ابدان الشيطان لا يأتي اني كل طائفة الابعاد والاعباب عليها وليس غرضه من
الصالحين الا ان يجهلوه في الاخذ عنه فاذا جهلوه ونسبوا ذلك الى الله ولم يعرفوا على اي طريق
وصل اليهم قطع منهم بهذا القدر من الجهل وعرف انهم تحت سلطانه فلا يزال يستدرجهم في شيريته
حتى يتمكن منهم في تصديق خواطرهم وأنها من الله فيسلمهم من دينهم كما تنسج الحية من جملدها
ألا ترى صورة الجلد المسلوخ منها على صورة الحية كذلك هذا الامر جاء الميس الى عيسى عليه
السلام في صورة شيخ في طاهر الحسن لان الشيطان ليس له الى باطن الانبياء من سبيل الخواطر الانبياء
كلها اماربانية او ملكية او نفسية لا حيلة للشيطان في قلوبهم ومن يحفظ من الاولياء في علم الله يكون
بهذه المشابة في العصمة مما يلقي لافي العصمة من وصوله اليه فالولي المعتنى به على علامة من الله فيما يليق
اليه الشيطان وسبب ذلك انه ليس بمشرع والانبياء مشرعون فلذلك عصمت بواطنهم فقال لعيسى عليه
السلام يا عيسى قل لاله الا الله ورضي منه ان يطيع امره في هذا القدر فقال عيسى عليه السلام
اقولها لا تقولك لا اله الا الله فرجع خاسئاً ومضى هذا علم الفرق بين العلم بالشي وبغير الايمان به وان
السعادة في الايمان وهو ان تقول ما تعلم وما قلته اقول رسولك الاول الذي هو موسى عليه
السلام بل اقول هذا الرسول الثاني الذي هو محمد رسول الله عليه السلام لا اعلمك ولا تقولك
الاول فحينئذ تشهد بالايمان وما لك السعادة واذا قلت ذلك لا تقول له وأظهرت انك قلت ذلك انك
كنت منافقاً قال تعالى يا ايها الذين امنوا يريد بذلك اهل الكتاب حيث قالوا ما قالوه لاصري
نبيهم عيسى او موسى او من كان اهل كتاب من الكتب المتقدمة وآمن بذلك ولهذا قال لهم يا ايها الذين
آمنوا ثم قال لهم آمنوا بانبيائي وقولوا لا اله الا الله بقول محمد صلى الله عليه وسلم لا اله الا الله
ولا لايمانكم بانيكم الاول فتجملوا بين الايمانين فيكون لكم اجران فينتفع الشيطان من الانسان
ان يلبس عليه بهذا القدر فلا يفرق بين ما هو من عند الله ولا بين طريق الملك والنفس والشيطان
فانه يجعل لك علامة تعرف بها مراتب خواطره ومما تعرف به الخواطر الشيطانية وان كانت
في الطاعة عدم الثبوت على الامر الواحد وسرعة الاستبدال من خاطر بأمر مالى مشرباً بآخر
فانه حريص وهو مخلوق من لهب النار ولهيب النار سريع الحركة فاصل الميس عدم الثبات على حالة
واحدة في اصل نشأته فهو يحكم اصله وكذلك الخواطر النفسية ثمانية مائة يزرها الملك والشيطان

ومتعلق اصل الخواطر الشيطانية انما هو المحذور فعلا كان او تركا ثم يليه المكروه فعلا كان او تركا فالاول في العادة والثاني في العباد من العامة وقد علق بالمباح في حق المبتدئ من اهل طريق الله وبأق بالمندوب في حق المتوسطين من اهل الله اصحاب السماع فانه يستدرج كل طائفة من حيث ما هو الغالب عليها فانه عالم بمواقع المكروه والاستدراج وبأق العارفين بالواجبات فلا يزال بهم حتى ينواعم الله فعل امر تامن الطاعات وهو في نفس الامر عهد يعهده احدهم مع الله فاذا استوثق وعزم وما بقي الا الفعل اقام له عبادة اخرى افضل منها شرعا فيرى العارف انه يقطع زمانه بالاولى فيترك الاولى ويشرع في الاخرى فيفرح ابليس حيث جعله يتنقض عهد الله من بعد ميثاقه والعارف لا خبره بذلك فلو عرف من اول الامر ان ذلك من الشيطان عرف كيف يردده وكيف يأخذه كما فعل عيسى وكل متمكن من اهل الله من ورثة الانبياء فيراها مع كونها حسنة انها خواطر شيطانية وكذا اذا جاء للمناق من اهل الكتاب وقال له ألم تعلم ان نبيك قد بشر بهذا الرجل وقد علمت انه هو والنسبة تجميعهما فقل له انك رسول الله لتقول نبيك لا تقوله ولا فرق بينهما فيقول المناق عند ذلك انك رسول الله فاكذبهم الله فقال تعالى اذا جاءك المنافقون قالوا تشهد انك لرسول الله على ما قررلهم الشيطان فقال الله تعالى والله يعلم انك لرسوله والله يشهد ان المنافقين لكانذبون في انهم قالوا ذلك لتقولك لاني قوالهم انك رسول الله ولو اراد ذلك كان نصيا لرسالته صلى الله عليه وسلم فقد اعطاك عدا اهل الشيطان الى نفوس العالم المخدرة واسأل الله أن يعطيك علامة تعرفه بها وقد اعطاك الله في العامة سيزان الشريعة وميزان بين قرائضه ومندوباته ومباحه ومحظوره ومكروهه ونفس على ذلك في كتابه وعلى لسان رسوله فاذا خطر لك خاطر في محظور او مكروه فاعلم انه من الشيطان بلا شك واذا خطر لك خاطر في مباح فاعلم انه من النفس بلا شك فخطر الشيطان المحذور والمكروه اجتنبه فعلا كان او تركا والمباح انت مخبر فيه فان غلب عليك طلب الارباح فأجنب المباح واستغل بالواجب والمندوب غير انك اذا تصرفت في المباح فتصرف فيه على حضوره مباح وان الشارع لو لا ما اباحه لك ما تصرفت فيه فتكون مأجورا في مباحك لا من حيث كونه مباحا بل من حيث ايمانك به انه شرع من عند الله فان الحكم لا ينتقل بعدم موت رسول الله صلى الله عليه وسلم لان الحكم هو عين الشرع وقد سدد ذلك الباب فالمباح مباح لا يكون واجبا ولا محظورا ابدا فكذلك كل واحد من الاحكام وان خطر لك خاطر في فرض فتم اليه بلا شك فانه من المات واذا خطر لك خاطر في مندوب فاحفظ اول الخطر فانه قد يكون من ابليس فاقب عليه فاذا خطر لك ان تتركه لمندوب آخر هو اعلى منه واولى فلا تعدل عن الاول واثبت عليه واحفظ الثاني وافعل الاول ولا بد فاذا فرغت منه اشرع في الثاني فافعله ايضا فان الشيطان يرجع خاسئا بلا شك حيث لم يتفق له مقصوده وبهذا الدواء يذهب مرض الشيطان من نفسك وتكون عمري المقام والمقال ما يلتك الشيطان في فج الاسك فجا غير فحك اذا عاملته بمنزل هذا الحافظ على ما نهتهك عليه فان الله قد اتى على الذين يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون ويكفي هذا التدبر والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

(الباب السادس والخمسون)

في معرفة الاستقراء وصحته من سقمه شعر

يلزمه لتوى من الرجال
فصورته كنزلة الضلال
وان العين من شخص المثال

الاستقراء اخذ في المعاني
له كم ولا يعطيك علما
مزاجه الدليل يقوم فيها

لما يعطى النزول الى سقال
فاعين الغزاة كالغزال
فما حكم التضرع كالهمز ال

منازله التلون وان منها
فلا تحكم بالاستقراء قطعا
وان ظهرت بالاستقراء علوم

مخرج مسلم في صحيحه ان الله يقول شفعت الملائكة وشفع النبيون وشفع المؤمنون وبقي ارحم
الراحمين فسمى نفسه تعالى ارحم الراحمين وقال انه خير الغافرين وقال في الصحيح اما عند ظن عبدي بي
فليظن بي خيرا فاذا استقر بنا الوجود وجدنا ان الكرام الاصول لا يصدر منهم الا مكارم الاخلاق
من الاحسان للمحسن والتجاويز عن المسيء والعفو عن الزلة واقالة العثرة وقبول المعذرة والصنع عن
الجاني وامثال هذا مما هو من مكارم الاخلاق واستقر بنا ذلك فوجدناه لا يحصى يقول شاعر العرب
في ذلك * ان الجياد على اعرافها تجري * والحق سبحانه اولى بصفة مكارم الاخلاق من الخلق فيهما
تكون صفة الاستقراء في الالهيات واما سقم الاستقراء فلا يصح في العقائد فان مبناها على الادلة
الواضحة فانه لو استقر بنا كل من ظهرت منه صفة وجدناه جسمنا فقول ان العالم صنعة الحق وفعله
وقد تتبعنا الصانع فما وجدنا صانعا الا اذا جسم فقال الجمعية الحق جسم تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا
وتبعنا الادلة في المحدثات فما وجدنا عالما بنفسه واما الدليل بعلى ان لا يكون عالم الا بصفة زائدة
تسمى علما وحكمها فممن قامت به ان يكون عالما وقد علمنا ان الحق عالم فلا بد ان يكون له علم ويكون
ذلك العلم صفة زائدة على ذاته قائمة به كالابل هو الله العالم الحي القادر الشاهر الخبير كل ذات
بنفسه لا بامر زائد على ذاته اذ لو كان ذلك بامر زائد على نفسه وهي صفات كمال لا يكون كمال الذات
الا بها فيكون كماله بمرزائد على ذاته وتتصف ذاته بالنقص اذ لم يتم بها هذا الزائد فهذا من الاستقراء
وهذا الذي دعا المتكلمين ان يقولوا في صفات الحق لاهي هو ولا هي غيره وفيما ذكرناه ضرب
من الاستقراء الذي لا يليق بالجناب العالي ثم انه لما اشعر بذلك القائلون بالراثة سلكوا
في العبارة عن ذلك ملكا آخر فقالوا ما اعتلنا بالاستقراء وانما اعطى الدليل انه ما يكون عالما
الامن قام به العلم ولا بد ان يكون امر زائد على ذات العالم لانه من صفات المعاني في قدر رفعه
مع بقاء الذات فلما اعطانا الدليل ذلك طردناه شاهدا واثما يعني في الحق وانطلق وهذا ضرب
منهم وعدول عن عين الصواب ثم انهم اكدوا ذلك بقولهم ما ذكرناه عنهم وهو ان صفاته لاهي هو
ولا هي غيره وحدوا الغيرين بحد ينعه غيرهم واذا سألتهم هل هي امر زائد اعترفوا بانها امر زائد
وهذا هو عين الاستقراء فلهذا قلنا ان الاستقراء بالعلم بالله لا يصح وان الاستقراء على الحقيقة
لا يصح علما وانما ابتناء في مكارم الاخلاق شرعا وعرفا لا عقلا فان العقل يدل على انه سبحانه
فعال لما يريد لا يقاس بالخلق ولا يقاس بالخلق عليه وانما الامور الشرعية جاءت بامور
تقرر عندنا بها انه يعامل عباده بالاحسان على قدر ظنهم به قال تعالى وبدا لهم من الله
ما لم يكونوا يحتسبون واللوازم في الطرفين قررها الشارع قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لما سئل في شأن النائم عن الصلاة اذا استيقظ او الناسي اذا ذكر وقد خرج وقت الصلاة فيعملها
هل يشهد انما في كل يوم في ذلك الوقت ما كان ينهاكم عن الربا وياخذ منكم فين انه سبحانه
ما يحمد خلقا من مكارم الاخلاق الا وهو تعالى اولى بان يعامل به خلقه ولا يذم شيئا من
سفاسف الاخلاق الا وكان الجناب الالهي ابعده منه في مثل هذا الفن يسوغ الاستقراء بهذه
الدلالات الشرعية واما غير ذلك فلا يكون فقد ابتليت بحجة الاستقراء من سقمه في المعاملات
واما الاستقراء في التجليلات فرأينا ان الهيولى الصناعية تقبل بعض الصور لا كلها فوجدنا الخشب
يقبل صور الكرمي والمنبر والتخت والباب ولم نره يقبل صورة القميص ولا الرداء ولا السراويل

ورأينا الشقة تقبل ذلك ولا تقبل صورة السيف والسكين ثم رأينا الماء يقبل صورة لون الاوعية وما يتجلى فيها من الملوّنات فيستصف بالزرقه والبياض والحجره سئل الجنيد عن المعرفة والعارف فقال لون الماء لونه انا ثم استقرينا عالم الاركان كلها والافلاك فوجدنا كل ركن منها وكل فلك يقبل صوراً مخصوصة وبعضها اكثر قبولا من بعض ثم نظرنا في هيولى الكل فوجدناها تقبل صور جميع الاجسام والاشكال ونظرنا في الامور فرأيناها كلها لطف قبلت الصور الكثيرة فنظرنا في الارواح فوجدناها اقبل لتشكل في الصور من سائر ما ذكرناه ثم نظرنا في الخيال فوجدناه يقبل ماله صورة ويصور ما ليست له صورة فكان اوسع من الارواح في التنوع في الصور ثم جئنا الى الغيب في التجليات فوجدنا الامر اوسع مما ذكرناه ورأينا قد جعل ذلك اسماء لكل اسم منها يقبل صوراً لانهاية لها في التجليات وعلمنا ان الحق وراء ذلك كله لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار وهو اللطيف الخبير بغيره في عدم الادراك بالاسم اللطيف اذ كانت اللطافة مما ينبو بالحس عن ادراكها فتعقل ولا تشهد فتسمى في وصفه الذي تنزه ان يدرك فيه باللطيف الخبير اى تلتطف عن ادراك المحدثات ومع هذا فانه يعلم ويعقل ان ثم امر يستند اليه فان الاسم الخبير على وزن فاعيل وفعل يرد بمعنى المفعول كقتيل بمعنى مقتول وبحر يبعث بمعنى مجروح وهو المراد هنا والاوجه وقد يرد بمعنى الفاعل كعلم بمعنى عالم وقد يكون أينما هو المراد هنا لكنه يعد فان دلالة مساق الآية لا تعطى ذلك فان مساقها في ادراك الابصار لاني ادراك البصائر فان الله قد نبينا الى التوصل بالعلم به فقال فاعلم انه لا اله الا الله ولا نعالم حتى ننظر في الأدلة فيؤيدنا النظر فيها الى العلم به على قدر ما تعطينا القوة في ذلك فلهذا رجحنا كون خيرها بمعنى المفعول اى انه يعلم ويعقل ولا تدركه الابصار فهذا القدر مما يحلق بهذا الساب من الاستقراء واما كونه لا يفيد العلم في هذا الموطن فانه ما من اصل ذكرناه يقبل صوراً ما لا يجوز بل يقع وقد وقع انه يتكرر في تلك الصور مراتب عديدة وقد ورد في الاخبار ان جبريل نزل مراراً على صورة دحية الكلبي ولما لم يصح عندنا في التجلي الالهى ان يتكرر تجلي الهى الشخص واحد مرتين ولا يظهر في صورة واحدة لنضيف علمنا ان الاستقراء لا يفيد علماً فان جناب التجلي لا يقبل التكرار فخرج عن حكم الاستقراء من وجه عدم التكرار ولحق به من حيث الحصول في الصور وقد ورد القول في صحيح مسلم في حديث الشفاعة من كتاب الايمان فلا يعقل على الاستقراء في شئ من الاشياء لاني الاحوال ولا في المسامات ولا في المنازل ولا في المنازلات والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

*(الباب السابع والخمسون) *

في معرفة تحصيل علم الالهام بنوع ما من انواع الاستدلال ومعرفة النفس شعر

لا تحكس بالهام تجده فقد	يكون في غير ما يرضاه واجبه
واجعل شريعتك المثل مصححة	كأنها تمر بجنيه كاسبه
له الاساءة والحسنى معا فكما	تعلو طرائقه تردى مذاهبه
فاحذر ان له في كل طائفة	حكما اذا جهلت فينا مكاسبه
لا تطلبن من الالهام صورته	فان وسواس ابليس يصاحبه
في شكله وعلى ترتيب صورته	وان تميز فالعنى يقاربه

قال الله تعالى ونفس وما سواها وقال أيضا كلا نعذه هؤلاء وهؤلاء من عطاء ربك وما كان عطاء

ربك محظورا فجعل النفس محلا قابلا لما يلهمها من القبور والتقوى فغير القبور فحجبته والتقوى فسلك
طريقها ومن وجه آخر تطلبه الآية وهو أنه بما ألهمها عداها ان يكون لها في القبور والتقوى
كسب وتعمل وانما هي محل لظهور الفعل فجورا كان او تقوى شرعا فهي برزخ وسطين هذين
الحكمين ولم ينسب سبحانه الى نفسه خاطر المباح ولا الهامه اياها به وسبب ذلك ان المباح ذاتي لها
فينفس خلق عينها ظهر عين المباح فهو من صفاتها النفسية التي لا تعقل النفس الاله فهو على
الحقيقة اعنى خاطر المباح نعمت خاص كالفضلك للانسان وان لم يكن من الفصول المقومة فهو
حد لازم رسمي فان من خاصية النفس دفع الضرر واستجلاب النافع وهذا لا يوجد في اقسام احكام
الشرع الا في قسم المباح خاصة فانه الذي يستوى فعله وتركه فلا أبر فيه ولا وزر شرعا وهو قوله
وما سواها من التسوية وهو الاعتدال في الشيء فتوالت فعدلك تمن بذلك على الانسان وما في اقسام
احكام الشريعة قسم يقتضي العدل ويعطى الاعتدال الا قسم المباح فهي تطلبه بذاتها وخاصيتها
فلذلك لم يصفها بأنها ملهمة به وما ذكر سبحانه من الماهم لها بالقبور والتقوى فاشتمل الفاعل والظاهر
أن الضمير المضمير يعود على صاحب الضمير في سواها وهو الله تعالى ومن نظري قول رسول الله صلى
الله عليه وسلم ان الملك في الانسان لمة وللشيطان لمة يعنى بالطاعة وهي التقوى والمعصية وهي القبور
فيمكن الضمير في ألهمها الملك في التقوى وللشيطان في القبور ولم يجمعهما في ضمير واحد لبعده
المناسبة بينهما وكل بقضاء الله وقدره ولا يصح ان يقال في هذا الموضع ان الله هو الملهم بالتقوى
وان الشيطان هو الملهم بالقبور لما في هذا من الجهل وسوء الادب ولما في ذلك من غلبة احد الخاطرين
والقبور أغلب من التقوى وأيضاً لقوله تعالى ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة
فمن نفسك فانه في تلك الآية ظاهرا الاسم والسيئة فيها ما هي شرعا فتكون فجورا وانما هي مما يسوءه
ولا يوافق غرضه وهو في الظاهر قولهم فأنهم كانوا يطهرون به صلى الله عليه وسلم اعنى الكافرين فأمره
سبحانه ان يقول كل من عند الله قال هؤلاء انقوم لا يكادون بفقهون حديثا اى ما يحدث فيهم من
الكوارث يقول الله عنهم انهم كانوا ان تصبهم حسنة يقولوا هذه من عند الله وان تصبهم سيئة اى
ما يسوءهم يقولوا هذه من عند الله وهو قوله طائركم عند الله فالفاعل في ألهمها مضمير
فان كان الله هنا في الضمير هو الملهم بالتقوى والشيطان هو الملهم بالقبور فقد جمع الله والشيطان
ضمير واحد وهذا غاية في سوء الادب مع الله وما احسن ما جاء بالواو العاطفة في قوله وتشاورها
فتعالى الله الملك القدوس ان يجتمع مع المطرود من رحته في ضمير واحد مع احتمال الامر في ذلك وقد
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بنس الخطيب انت لما سمعته جمع بين الله تعالى ورسوله صلى الله عليه
وسلم في ضمير واحد وقال ومن يعصمها وما قال ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ جمع بين الله
وبين نفسه في ضمير واحد الا يوحى من الله وهو قوله من يطع الرسول فقد أطاع الله وقال وما ينطق
عن الهوى ونحن يلزمنا ملازمة الادب فيما لم نؤمر به ولا نهينا عنه كما فعل رسول الله صلى
الله عليه وسلم في قوله بنس الخطيب انت وكذلك لا يترجح ان نسب الالهام بالقبور الى الله تعالى فلم يبق
بعد هذا الاستقصاء الا ان يكون الضمير في ألهمها بالقبور الى الشيطان وبالتقوى الى الملك فتقابلة
مخلوق بمخلوق اولى من مقابلة مخلوق بمخلوق وفي قول رسول الله صلى الله عليه وسلم بنس الخطيب
كفاية لمن انار الله بصيرته فقد اعلمك برتبة نفسك وانها ليست بأعارة بالسوء من حيث ذاتها
وانما ينسب اليها ذلك من حيث انها قابلة لالهام الشيطان بالقبور وبلها بالالحكم المشروع
في ذلك كنفس امرت صاحبها بارتكاب أمر لم تعلم تحريمه في الشرع او قامت عند هاشية
باباحة ذلك ففراء من مذهبه التحريم فيقول لن النفس لا تارة بالسوء كشرب النبيذ بين محله
ومحرمة ونكاح الريبة التي لم يجتمع فيها الشرطان ومثل هذا في الشريعة كثيرة وكلا المذهبين

شرع مقرر صحيح اذا كانا عن اجتهاد مع ان أحدهما خطأ دليل الشارع الذي يحكم به في تلك
 المسئلة ان لو حكم فيها والاجتهاد ان ماجوران وقد يكون في المسئلة أحد المجتهدين مصيبا
 وقد يكون كل واحد منهما مخطئا فان الحكم في تلك المسئلة شرعا ليس بتخصر ثم ان قول الله تعالى
 ان النفس لا تارة بالسوء ما هو حكم الله عليها بذلك وانما الله سبحانه حكى ما قالته امرأة العزيز في
 مجلس العزيز وهل اصاب في هذه الاضافة او لم تصب هذا حكم آخر مسكوت عنه بل الذي هو لها انها
 لقائمة نفسها اذ قبلت من الشيطان ما يامرها به فهذا الاخبار عن النفس انها أمارت بالسوء
 ما هو حكم الله عليها ولا من قول يوسف فبطل التمسك بهذه الآية لما دل عليه الظاهر والدليل
 اذا دخل الاحتمال سقط الاحتجاج به وما قوله تعالى في هذا المقام كلائمة هؤلاء وهؤلاء من عطاء
 ربك فهو امانة عن حقيقة صحيحة بما هو الامر عليه في نفسه من انه لا حول ولا قوة الا بالله وقوله
 به على وما كان عطاء ربك محظورا أي ممنوعا يقول الله انه يعلم على الدوام والمحال تقبل على قدر
 حقائق استعداداتها كما تقول ان الشمس تبسط أنوارها على الموجودات وما تبطل بنورها على
 أحد وتقبل المحال ذلك النور على قدر استعدادها وكل محل يضيف الاثر الى الشمس ويغفل عن
 استعدادها فالشخص المبرود يلتذ بحرارتها والجسم المحروري تلم بما به يتنعم صاحبه فلو كان ذلك للنور
 وحده لاعطى حقيقة واحدة وكذلك اعطى ما في قوته غير أن القابل حكم في ذلك ولا بد فان النتيجة
 لا تكون الا عن مقتدتين فيسود وجه التصار الذي يبيض الثوب ويبيض الثوب فان استعداد الثوب
 تعطي الشمس فيه التبييض ووجه التصار تعطي الشمس فيه السواد وكذا النخعة الواحدة من
 النافخ وهي الهواء تطفى السراج وتشعل النار التي في الخيش والهواء في نفسه واحد وقدر الآية
 من كتاب الله تعالى واحدة العين على الاسماع فسمع يفهم منها أمر واحد وسمع آخر لا يفهم منها
 ذلك الامر ويفهم منها أمر آخر وآخر يفهم منها أمورا كثيرة ولهذا يستشهد كل واحد من الناظرين
 فيها بها لاختلاف استعداد الافهام وهذا في التجليات الالهية فالمتجلى من حيث هو في نفسه
 واحد العين واختلفت التجليات أعنى صورها بحسب استعدادات المتجلى لهم وكذا هو في العطايا
 الالهية سواء فاذ فهمت هذا علمت ان عطاء الله ليس بممنوع الا انك تحب أن يعطيك ما لا يقبله
 استعدادك وتنسب المنع اليه فيما طلبته منه ولم تجعل بالك الى الاستعداد فتدبست عند الشخص
 للسؤال وما عنده استعداد لقبول ما سأل فيه لو أعطيه بدلا من المنع ويقول ان الله على كل شيء قدير
 وصدق في ذلك ولكنه غفل عن ترتيب الحكمة الالهية في العالم وما تعطيه حقائق الاشياء
 والكل من عند الله فذعه عطاء وعطاؤه منع ولكن بقي لك ان تعلم لكذا ومن كذا افتد عرفتك بالنفس
 وانها المحركة للجوارح بما يقبل عليها اما من ذاتها او بما تقبله من الملك او الشيطان فيما يلهمها به فعلم
 الالهام هو أن تعلم أن الله ألهمك بما اقره في نفسك ولكن بقي عليك ان تنظر على يدي من ألهمك وعلى
 أي طريق جاء لذلك الالهام من ملك او شيطان وما يخرج من قبيل الامر والنهي المشروع فهو العلم
 اللدني ما هو الالهام فالعلم بالطاعة الهامى والعلم بتناسخ الطاعة لدني ففرق ما بين العلم اللدني والالهام
 فالالهام عارض طارئ يزول ويحجب غيره والعلم اللدني ثابت لا يبرح فنه ما يكون في اصل الخلقة
 والجليلة كعلم الحيوانات والاطفال الصغار ببعض منافعهم ومضارهم فهو علم ضرورى لا الهام واما
 قوله وأوحى ربك الى النحل فانه يريد انها في اصل نشأتها فطرها الله على ذلك والالهام هو ما يلهمه العبد
 من الامور التي لم يكن يعرفها قبل ذلك والعلم اللدني لا يكون في اصل الخلقة فهو العلم الذي تتجبه
 الاعمال فيرحم الله بعض عباده بأن يوفقه لعمل صالح فيعمل به فيورثه الله من ذلك علما من لدنه لم يكن
 يعلمه قبل ذلك ولا يلزم من العلم اللدني ان يكون في مادة والالهام لا يكون الا في مواد العلم يصيب ولا بد
 والالهام قد يصيب وقد يخطئ والمصيب منه يسمى علم الالهام وما يخطئ منه يسمى الهاما لا علما أي

لا علم الهام والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

(الباب الثامن والخمسون) *

في معرفة اسرار أهل الالهام المستدين ومعرفة علم الهام فاض على القلب ففرق خواطره وشتتها شعر

إذا أعطاك بالالهام علما	تحققته فأنت به سعيد
كمثل النخل مختلف المعاني	قوى في مبادئه سديد
قتلني طيبا عن طيب اصل	وانت لحالها ابد اشويد
وفي الاشجار والشم الروابي	لها من فعلها قصر وسيد
فلا تهجز بك العلياء فخل	وانت السيد الدب الجديد
فمنك القصد خيرا واختيارا	كمالك في منار لك القصور
فحقق والقس علما وحيدا	كملكك انك اخلو الوحيد

اعلم ايدي الله بروح القدس ان الله تعالى امرنا بالعلم بوحدانيته في الوهية غير ان النفوس بما سمعت ذلك منه مع كونها قد نظرت بشكرها استدلت على وجود الحق بالدلالة العقلية ضرورة ان العقل يعلم وجود الباري تعالى ثم استدلت على توحيده هذا الموجود الذي خلقها رآه من الخيال ان يوجد واجبا الوجود لا لنفسهما ولا ينبغي ان يكون الا واحدا ثم استدلت على ما ينبغي ان يكون عليه من هو واجب الوجود لا نفسه من النسب التي ظهر عنه بما ظهر من المعاني ودل على امكان الرسالة ثم جاء الرسول وأظهر من الدلائل على صدقه انه رسول من الله اليها فعرفنا بالدلالة العقلية انه رسول الله فلم نشك ولما قام لنا الدليل العقلي على صدق ما يخبر به فيما ينسب اليه ورآه العقل قد أتى في اخباره عنه تعالى بنسب وامور كان الدليل العقلي يحيلها ويرى بها توقف العقل وانهم معرفة وقدح في دليل هذا الانبياء الالهية بماتسبه لنفسه ولم يشدر على تكذيب المخبر ثم كان من بعض ما قال له هذا الشارع اعرف ربك وهذا العاقل لو لم يعلم ربه الذي هو الاصل المعقول عليه ما صدق هذا الرسول فلا بد ان يكون هذا العلم الذي طلب منه الرسول ان يعلم به ربه غير العلم الذي اعطاه دليله وهو ان يعمل في تحصيل علم من الله بالله يقبل به على بصيرة هذه الامور التي نسبها الله الى نفسه ووصف نفسه بها التي احالها العقل بدليله فان صدق له بتعديته الرسول ان ثم وراء العقل وما يعطيه تفكره أمرا آخر يعطى من العلم بالله ما لا تعطيه الادلة العقلية بل تحيله قولا واحدا فاذا علم بهذه القوة التي عرفها وراء طور العقل هل يبقى له الحكم فيما كان يحيله من حيث فكره اذ لا على ما كان عليه ولا يبقى فان لم يبق له الحكم بأن ذلك محال فلا بد ان يثبت على الوجه الذي وقع له منه الغلط بلا شك وان ذلك الذي اتخذه دليلا على احالة ذلك لم يكن دليلا في نفس الامر واذا كان هذا محال ذلك الامر مما هو وراء طور العقل فان العقل قد يصيب وقد يخطئ وان بقي العقل بعد كشفه وتحقيقه لعمدة هذا الامر الذي نسبته الله لنفسه ووصف به نفسه وقبلته العقول قبله عقل هذا المكاشف بلا شك ولا ريب ومع هذا فانه يحكم على الله بأن ذلك الامر محال عقلا من حيث فكره لا من حيث قبوله وحينئذ يبعث ان يكون ذلك المقام وراء طور العقل من جهة اخذه عن الفكر لا من جهة اخذه عن الله ومن اعجب الامور عندنا ان يكون الانسان يقلد فكره ويظن به وهو محدث مثله وقوة من قوى الانسان التي خلقها الله فيه وجعل تلك القوة حديمة للعقل فيقلدها العقل فيما تعطيه وهو يعلم انها لا تتعدى مرتبتها وانها تهجز في نفسها عن ان يكون لها حكم قوة اخرى مثل القوة الحافظة والمصورة والمخيلة والقوى التي هي الحواس من لمس وطعم وشم وسمع وبصر ومع هذا التصور كله يقلدها العقل في معرفة ربه ولا يقلد ربه فيما يخبر به عن نفسه في كتابه

وعلى لسان رسوله فهذا من اعجب ما طرأ في العالم من الغلط وكل صاحب فكر تحت حكم هذا الغلط
بلاشك الامن نور الله بصيرته فعرف ان الله قد اعطى كل شئ خلقه فأعطى السمع خلقه فلا يتعدى
ادراكه وجعل العقل فقيرا اليه يستمد منه معرفة الاصوات وتقطيع الحروف وتغيير اللفاظ وتنوع
اللغات فيفترق بين صوت الطير وهبوب الرياح وصرير الباب وخرير الماء وصياح الانسان وثغاء الشاة
وثواج الكباش وخوار البقر ورغاء الابل وما شبه هذه الاصوات كلها وليس في قوة العقل من حيث
ذاته ادراك شئ من هذا ما لم يوصله السمع وكذلك القوة البصرية جعل الله العقل فقيرا اليها فيما يوصله
اليه من المبصرات فلا يعرف الخضرة ولا الصفرة ولا الزرقة ولا البياض ولا السواد ولا ما بينهما من
الالوان ما لم ينم البصر على العقل بها وهكذا جميع القوى المعروفة بالحواس ثم ان الخيال فقير الى هذه
الحواس فلا يتخيل اصلا الا ما تعطيه هذه القوى ثم ان الحافظة ان لم تمسك على الخيال ما حصل عنده
من هذه القوى لا يبقى في الخيال منها شئ فهو فقير الى الحواس والى القوة الحافظة من الضعف لوجود
المانع فاقتر الى القوى المذكورة لتذكره ما غاب عنه فهي معينة للقوة الحافظة على ذلك ثم ان القوة
المفكرة اذا جاءت الى الخيال اقتضت الى القوة المصورة لتركب بها مما ضبطه الخيال من الامور
صورة دليل على امر ما وبرهان تستند اليه من المحسوسات او الضروريات وهي امور مذكورة
في الجبله فاذا تصور الفكر ذلك الدليل حينئذ يأخذ العقل منه فيحكم به على المدلول وما من قوة الا
ولها موانع واغاليط فيحتاج الى فصلها من الصحيح الثابت فانظريا اني ما افتر العقل اليه حيث لا يعرف
شيئا مما ذكرناه الا بواسطة هذه القوى وفيها من العلل ما فيها فاذا اتفق للعقل ان يحصل شيئا من هذه
الامور بهذه الطرق ثم اخبره الله بما امر ما توقف في قبوله وقال ان الفكر برده فما جهل هذا العقل
بقدره كيف قلده فكره وجرح ربه فقد علم ان العقل ما عنده من حيث نفسه علم وان الذي يكتسبه
من العلوم انما هو من كونه عنده صفة القبول فاذا كان بهذه المثابة فقبوله من ربه لما يخبره عن نفسه
تعالى اولى من قبوله من فكره وقد عرف ان فكره مقلد لخياله وان خياله مقلد لحواسه ومع تقليده
فهو غير قوى على امساك ما عنده ما لم تساعد على ذلك القوة الحافظة والمذكرة ومع هذه المعرفة
بأن القوى لا تتعدى خلقها وما تعطيه حقيقتهما وانها بالنظر الى ذاته لا علم عنده الا بالضروريات التي
فطر عليها لا يقبل قول من يقول له ان ثم قوة اخرى وراءك تعطيك خلاف ما عطيتك القوة المفكرة التي
نالها اهل الله من الملائكة والانبياء والاولياء ونطقت بها الكتب المنزلة فاقبل منها هذه الاخبار
الالهية فتقليد الحق اولى وقدر ايت عقول الانبياء على كثرتهم والاولياء قد قبلتها وامننت بها
وصدقتها ورأت ان تقليد هار بها في معرفة نفسه اولى من تقليد افكارها فانك ايها العاقل المنكر لها
لا تقبلها ممن جاء بها ولا سيما عقول تقول انها في محل الايمان بالله ورسوله وكتبه ومارأت عقول اهل
الايمان بالله ان الله قد طلب منها ان تعرفه بعد ان عرفت بادلتها النظرية علمت ان ثم علما آخر بالله لا تصل
اليه من طريق الفكر فاستعملت الرياضات والخلوات والمجاهدات وقطع العلائق والانفراد والجلوس
مع الله بتفريغ المحل وتدريس القلب عن شوائب الافكار اذ كان متعلق الافكار الاكوان واتخذت
هذه الطريقة من الانبياء والرسول وسمعت ان الحق تعالى ينزل الى عبادته ويستعطفهم فعملت ان الطريق
اليه من جهته اقرب اليه من طريق فكرها ولا سيما اهل الايمان وقد سمعت قوله تعالى في الحديث
من اتاني يسرى اليه هرولة وان قلب المؤمن وسع جلال الله وعظمته فتوجه اليه بكيته وانقطع عن كل
ما يأخذ عنه من هذه القوى فعند هذا التوجه أقاض الله عليه من نوره علما الهي اعرفه بأن الله تعالى
من طريق المجاهدة والتجلي لا يقبله كون ولا يرده ولذلك قال ان في ذلك بشيرا الى العلم بالله من طريق
المجاهدة لذكرى لمن كان له قلب ولم يقل غير ذلك فان القلب معلوم بالتقلب في الاحوال وانما فهو
لا يبقى على حالة واحدة فكذلك التجليات الالهية فمن يشهد التجليات بقلبه ينكرها فان العقل يتقيد

وغيره من القوى الا القلب فانه لا يتقيد وهو سريع القلب في كل حال ولهذا قال صلى الله عليه وسلم
 القلب بين اصبعين من اصابع الرحمن يقلب كيف يشاء فهو يتقلب بقلب التجليات والعقل ليس كذلك
 فالقلب هو القوة التي وراء طور العقل فلما أراد الحق في هذه الآية بالقلب انه العقل ما قال لمن كان
 له قلب فالقلب في القلب ينظر التحول الالهى في الصور فلا تكون معرفة الحق من الحق الا بالقلب
 لا بلهقل ثم يقبلها العقل من القلب كما يقبل من الفكر فلا يسعه سبحانه الا انه يقلب ما عندك ومعنى قلب
 ما عندك هو انك علمت المعرفة به تعالى وضبطت عندك في علمك امر اما واعي امر ضبطته في علمك به
 انه لا يضبط سبحانه ولا يتقيد ولا يشبه شيئا ولا يشبه شئ فلا يضبط بضبوط لتمييزه عما يضبط فتد
 انضبط بما لا يضبط مثل قولك العجز عن ذلك الادراك الادراك والحق انما وسعه القلب ومعنى ذلك انه
 لا يحكم على الحق تعالى بأنه يقبل ولا يقبل فان ذاب الحق وأنيته مجهولة عند الكون ولا سيما وقد اخبر
 سبحانه عن نفسه بالنقيضين في الكتاب والسنة فشيء في موضع ونزه في موضع بليس كمثل شئ وشبه
 بقوله وهو السميع البصير فتفرقت خواطر التشبيه وتشئت خواطر التنزيه فان المنزه في الحقيقة قد
 قيده وحصره في تنزيهه وأخلى عنه التشبيه والمثبه ايضا قيده وحصره في تشبيهه وأخلى عنه التنزيه
 والحق في الجمع بالقول بحكم الطائفتين فلا يترتب تنزيها يخرج عن التشبيه ولا يشبه تشبيها يخرج عن
 التنزيه فلا يطلق عن التقيد ولا يقيد ولو غير تقيد في اطلاقه ولو تقيد في اطلاقه لم يكن هو فهو المقيد
 بما قيده نفسه من صفات الخلال وهو المطلق بما حجب به نفسه من اسماء الكمالات وهو الواحد الحق
 الخلي الخفي لا اله الا هو العلي العظيم (وصل) واما اسرار أهل الانوار المستقلين فلا يتباين وزدرة
 المنتهى فان اليها ينتهي اعمال بني آدم ونهاية كل أمر الى مامنه بدأ فان قال له عارف ممن لا علم
 له بهذا الأمر ان الكرسي موضع القدمين فقل له ذلك عالم الغلظ والامر والتكليف انما انقسم
 من السدرة فانه قطع اربع مراتب والسدرة هي المرتبة الخامسة فقل من قلم الى لوح الى عرش
 الى كرسي الى سدرة فظهر الواجب من القلم والمندوب من اللوح والمنظور من العرش والمكروه
 من الكرسي والمباح من السدرة والمباح قسم النفس والياء انتهى نفوس عالم السعادة ولاصولها
 وهي الزقوم تنتهي نفوس أهل النقاء وقد بيناها في كتاب التنزيلات الموصلية في باب يوم الاثنين
 واذا ظهرت قسمة الاحكام من السدرة فاذا سعدت الاعمال انى لا تعلم من احدها هذه الاحكام فلا بد
 ان تكون غايتها الى الموضع الذي منه ظهرت اذ لا يعرف كونها مستقيمة الا من السدرة ثم يكون
 من العقل الذي هو القلم نظر الى الاعمال المفروضة فيمتد بها بحسب ما يرى فيها ويكون من اللوح
 نظر الى الاعمال المندوب اليها فيمتد بها بحسب ما يرى فيها ويثبتون من العرش نظر الى المخلوقات
 وهو مستوى الرحمن فلا ينظرها الا بعين الرحمة ولهذا يكون مآل اصحابها الرحمة ويكون من
 الكرسي نظر الى الاعمال المكروهة فينظر اليها بحسب ما يرى فيها وهو قسمة العرش
 والعرش مستوى الرحمن والكرسي موضع التقدم فيسرع المعبود والتجاوز عن اصحاب المكروه
 من الاعمال ولهذا يؤخر تاركها ولا يواخذه فاعلمها وكتاب البراري عليمين ويدخل فيهم العمادة أهل
 الكبار والصغار واما كتاب التبار في حجب وفيه اصول السدرة التي هي شجرة الزقوم فهناك ينتمي
 اعمال التبار في اسفل ساقين فان رجهم الرحمن من عرش الرحمانية بالسدرة التي ذكرناها جعل لهم نعيم
 في منزلهم لا يعوتون فيه ولا يحبون فهم في نعيم البارئان مؤيدون كنعم البارئ التي يراها في حال
 نومه من السرور ورجاء يكون في فراشه مريض اذا ابوس وفقر ويرى نفسه في ذلك ذا سلطان ونعمة
 وملك فان نظرت الى النائم من حيث ما يراه في منامه ويلتذ به قلت انه في نعيم وان نظرت اليه من حيث
 ماتراه في فراشه انلشن ومرضه وبؤسه وفقره وكلومه قلت انه في عذاب هكذا يكون أهل النار
 فلا يعوت فيها ولا يحيي اى لا يستيقظ أبدا من نومته قتل الرحمة التي يرحم الله بها أهل البار الذين هم

اهلها وامثالهم كالتحرور منهم ينتم بالزهرير والمقروور منهم يجعل في الحرور وقد يكون عذابهم توهم
وقوع العذاب وذلك كله بعد قوله لا يفتقر عنهم العذاب وهم فيه ملبسون اذ ذلك زمان عذابهم واخذهم
بجرائعهم قبل ان تلحقهم الرحمة التي سبقت الغضب الالهى فاذا اطلع اهل الجنان في هذه الحالة على
اهل النار ورأوا منازلهم في النار وما عذبه الله فيها وما هي عليه من قبح المنظر قالوا معذبون فاذا
كوشقوا على الحسن المعنوى الالهى في الخلق المسمى قصافرا واما هم فيه في نومتهم وعلوا احوال
أمر جنتهم قالوا منعجون فسبحان القادر على ما يشاء لا اله الا هو العزيز الحكيم فقد فهمت قول الله
تعالى لا يموت فيها ولا يحيى وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم اما أدل النار الذين هم أهلها فانهم
لا يموتون فيها ولا يحيون والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

(الباب التاسع والخمسون)

في معرفة الزمان الموجود والمقتدر شعر

ان الزمان اذا حقت حاصله	محقق فهو بالاولهام معلوم
مثل الطبيعة في التأثير قوته	والعين منا ومنه فيه معدوم
به تعينت الاشياء ليس له	عين يكون عليه منه تحكيم
العقل يجزع عن ادراك صورته	لذا نقول بأن الدهر موهوم
لولا التنزه ما سمى الاله به	وجوده فله في القلب تعظيم
اصل الزمان اذا انحفت من ازل	حكيمه اولى وهو محكوم
مثل الخلا واستداد ماله طرف	في غير جسم بوهم فيه تجسيم

اعلم أتو ان الله هو الاول الذي لا أولية لشي قبله ولا أولية لشي يسكنه قائم به أو غير قائم به معه
فهو الواحد سبحانه في أوليته فلا شيء واجب الوجود لنفسه الا هو فهو الغنى بذاته على الاطلاق عن
العالمين قال تعالى ان الله لغنى عن العالمين بالدليل العقلي والشرعى فوجود العالم لا يخلو اما أن
يكون وجوده عن الله لنفسه تعالى أو لا مرزأته ما هو نفسه اذ لو كان نفسه لم يكن زائدا ولو كان
نفسه ايضا لكان مر كافي نفسه فكانت الاولية لذلك الامر الزائد وقد فرضنا انه لا أولية لشي معه
ولا قبله واذا لم يكن ذلك للامر الزائد نفسه فلا يخلو اما أن يكون وجودا أو لا وجودا ومحال أن يكون
لا وجودا فان لا وجود الا يصح أن يكون له أثر ايجاد في ما هو موصوف بأن لا وجودا وهو العالم فليس
أحدهما بأولى بتأثير الايجاد من الآخر اذ كلاهما أن لا وجود فان لا وجود لا أثر له لانه عدم ومحال
أن يكون وجودا فانه لا يخلو عند ذلك اما أن يكون وجوده لنفسه أو لا يكون ومحال أن يكون وجوده
لنفسه فانه قام الدليل على احواله أن يكون في الوجود اثنان واجبا الوجود لا لنفسه ما لم يبق
الا أن يكون وجوده بغيره ولا معنى لامكان العالم الا أن وجوده بغيره فهو العالم اذن أو من العالم
ولو كان وجود العالم عن الله لنسبة ما لولاها ما وجد العالم تسمى تلك النسبة ارادة أو مشيئة
أو علم أو ما شئت مما يطلبه وجود الممكن لكان الحق تعالى بلا شك لا يفعل شيئا الا بتلك النسبة
ولا معنى للاقتسار الا هذا وهو محال على الله فان الله له الغنى على الاطلاق فهو كما قال غنى عن
العالمين فان قيل ان المراد بالنسبة عين ذاته قلنا فالشي لا يكون مقترا الى نفسه فيكون
الشيء الواحد فقير من حيث ما هو غنى كل ذلك لنفسه وهو محال وقد نفينا الامر الزائد
فاقتضى ذلك أن يكون وجود العالم من حيث ما هو موجود بغيره مرتباً بالواجب الوجود لنفسه
وان عين الممكن لواجب الوجود لنفسه بالايجاد ولا يعقل الا هكذا انشئت و ارادته وعلمه وقدرته

ذاته وتعالى أن يتكرر في ذاته علواً كبيراً بل له الوحدة المطلقة وهو الواحد الاحد الله
الصمد لم يلد فيكون مقدمة ولم يولد فيكون نتيجة ولم يكن له كفواً أحد فيكون به وجود العالم
نتيجة عن مقدمتين عن الحق والكفو تعالى الله وبهذا وصف نفسه سبحانه في كتابه لماسئل النبي
عليه السلام عن صفة ربه فقرأت سورة الاخلاص فخلصته من الاشتراك مع غيره تعالى الله في تعالى
تلك النعوت المقدسة والايوصاف خاص شئ تضاه في هذه السورة ولائبته الا وفي ذلك المنقح أو المثبت
مقالة في الله لبعض الناس * وبعد أن ينالك ما ينبغي أن يكون عليه من نحن مفتقرون اليه وهو
الله تعالى فلتبين ما يورثنا عليه ولنقل اعلم أن نسبة الازل الى الله تعالى نسبة الزمان اليها ونسبة
الازل نعت سلبى لا عين له فلا يكون عن هذه الحقيقة وجود فيكون الزمان للممكن نسبة متوهمة
الوجود لا موجودة لان **كل شئ** تشرطه يضح عنه السؤال بمعنى ومضى سؤال عن زمان
فلا بد أن يكون أمراً متوهماً لا وجود له ولهذا أطلقه الحق على نفسه في قوله وكان الله
بكل شئ علماً والله الامر من قبل ومن بعد وفي السنة تقرير قول السائل اين كان ربنا
قبل أن يخلق خلقه ولو كان الزمان أمراً وجودياً في نفسه ماصح تنزيهه الحق عن التشديد اذ كان حكم
الزمان يشيده فعرقنا أن هذه الصيغ ما تحتها أمر وجودى ثم نقول ان لفظة الزمان اختلف
الناس في معقولها ومدلولها قال الحكماء تطلقه بازاء امور مختلفة وأكثرهم على انه مدة
متوهمة تقطعها حركات الافلاك والمتكلمون يطلقونه بازاء أمر آخر وهو مقارنة أمر حادث
بمحدث يأل عنه بمعنى والعرب يطلقونه ويريدون به الليل والنهار وهو مطلبون في هذا الباب
الى طلوعها يسمى ليلاً وهذه العين المفصلة تسمى يوماً وأظهر هذا اليوم وجود الحركة
الكبرى وما في الوجود العيني الا وجود المتحرك لا غير وما هو عين الزمان فرجع محمول ذلك
الى أن الزمان أمر متوهم لا حقيقة له واذا تقرر هذا فاليوم المعتول المقدر هو المعبر عنه بالزمان
الموجود به تظهر الجمعات والشهور والسنون والدهور وتسمى أياماً ومدة قدر بهذا اليوم الاصغر
المعتاد الذي فصله الليل والنهار فالزمان المقدر هو ما زاد على هذا اليوم الاصغر الذي يشترطه سائر
الايام الكبار قال تعالى في يوم **كان** مقداره ألف سنة مما تعدون وقال في يوم **كان** مقداره
خمين ألف سنة وقال عليه السلام أيام الدجال يوم كسنة ويوم كشهرا ويوم كجمعة وسائر أيامه
كأيامكم فتدريكون هذا الشدة الهول فرفع الاشكال ظاهره وتعام الحديث في قول عائشة فكيف
يفعل في الصلاة في ذلك اليوم قال يشترط لها فلولا أن الامر في حركات الافلاك على ما هو عليه
باق وما اختلف ما سمع أن يشترط لذلك بالساعات التي يعمل صورتها أهل هذا العلم فيعلمون بها
الاقوات في أيام الغيم اذ لا ظهور للشمس فيكون في أيام خروج الدجال تكرار الغيوم وتتوالى بحيث
يستوى في رأى العين وجود الليل والنهار وهو من الاشكال الغريبة التي تحدث في آخر الزمان
فيصول ذلك الغيم المتراكم بيننا وبين السماء والحركات كما هي قظهر الحركات في المنافع
العملية التي عملها العلماء بالهيئة ومجاري الصوم فيقدرون بها الليل والنهار وساعات الصلوات
بلا شك ولو **كان** ذلك اليوم الذي هو كسنة يوماً واحداً لم يلزمنا أن نقدر للصلوات ما نانتظر
زوال الشمس فالم تزل لانصلى الظهر المشروع ولو أقامت لاتزول ما مقداره عشرون ألف سنة
لم يكلفنا الله غير ذلك فلما تقرر الشارع العبادة بالتقدير عرفنا أن حركات الافلاك على
بابها لم يحتل نظامها فقد علمت ما هو الزمان وما معنى نسبة الوجود اليه ونسبة التقدير قال أيام
كثيرة ومنها كبير وصفير فأصغرهما الزمن الفرد وعليه يخرج كل يوم هو في شأن فسمى الزمن
الفرد يوماً لان الشأن يحدث فيه فهو اصغر الايام وأدقها ولا حد لا كبيرها يوقف

عنده وبينهما أيام متوسطة أقوله اليوم المعلوم في العرف وتفصله الساعات والساعات تفصلها الدرج والدج تفصلها الدقائق وهكذا الى ما لا يتناهى عند بعض الناس فانهم يفصلون الدقائق الى ثوان فلما دخلها حكم العدد كان حكمها العدد والعدد لا يتناهى فالتفصيل في ذلك لا ينتهى وبعض الناس يقولون بالتناهي في ذلك ويتطرونه من حيث المعدود وهم الذين يثبتون أن للزمان عينا موجودة وكل ما دخل في الوجود فهو متناه بلا شك والمخالف يقول المعدود من كونه يعده ما دخل في الوجود فلا يوصف بالتناهي فان العدد لا يتصف بالتناهي وبهذا يستج على ان الجسم يتقسم الى ما لا نهاية له في القتل وهي مسألة خلاف بين أهل النظر حدثت من عدم الانصاف والبحث عن مدلول الانصاف وقد ورد في الخبر الصحيح ان من اسما الله الدهر ومعقولة الدهر معلومة نذكر ذلك ان شاء الله تعالى في هذا الكتاب والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

* (الباب الستون) *

في معرفة العناصر وساطان العالم العلوى على العالم السفلى وفي أى دورة كان وجود هذا العالم لانسانى من دورات الفلك الاقصى وأى روحانية تنظرنا شعر

ان العناصر اتمت أربع عنها ولدنا فكان وجودنا جعل الاله غذا نأبسنابل وكذا الضاعف أجرا نأبسنابل وزماننا سبع من الالاف جا فانظر بعقلك سبعة في سبعة وانظر بشكرك في تناسب حكمها	وهي البنات لعالم الافلاك في عالم الاركان والاملاك من حكم سنبله بلا اشراك سبع بقول ليس من افلاك يشكر الاضواء والاحلاك من سبعة ليسوا من الاملاك وانشرب بسيف صارم قتال
---	---

أراد بالاملاك الاول من الملائكة جمع ملك وأراد بالاملاك الثاني من الملوك جمع ملك يقول هم مسخرون والمسخر لا يستحق اسم الملك والسبعة المذكورة هي السبعة الداررى في السبعة الافلاك الموجودة من السبعة الايام التي هي أيام الجمعة وهي للحركة التي فوق السموات وهي حركة اليوم للفلك الاقصى * اعلم ان كل شئ من الاكوان لا بد أن يكون استناده الى حقائق الالهية فكل علم مدرج في العلم الالهى ومنه تفرعت العلوم كلها وهي مخصصة في اربع مراتب وكل مرتبة تنقسم الى انواع معلومة محصورة عند العلماء وهي العلم المنطقي والعلم الرياضى والعلم الطبيعى والعلم الالهى والعلم يطلب من الحقائق الالهية أربع نسب الحياة والعلم والارادة والقدرة واثبت هذه النسب الاربع لواجب الوجود مع انه الموجد للعالم بلا شك فالحياء والعلم اعلان في النسب والارادة والقدرة دونهما والاصل الحياة فانها الشرط في وجود العلم والعلم له عموم التعلق فانه يتعلق بالواجب الوجود وبالممكن وبالحال والارادة دونه في التعلق فانها لا تعلق لها الا بالممكن في ترجيحه باحدى الحالتين من الوجود والعدم فكانت الارادة تطلبها الحياة فهي كالمفعلة عنها فانها اعم تعلقا من القدرة والقدرة اخص تعلقا فانها تتعلق بايجاد الممكن لا باعدامه فكانها كالمفعلة عن العلم لانها من الارادة بمنزلة العلم من الحياة فلما تميزت المراتب في هذه النسب الالهية تميز الفاعل عن المنفعل خرج العالم عن هذه الصورة فاعلا ومنفعلا فالعالم بالنسبة الى الله من حيث الجملة منفعل محدث واما بالنظر الى نفسه فانه فاعل ومنفعل فأوجد الله العقل الاول من نسبة الحياة وأوجد النفس من نسبة العلم فكان العقل شرطاً في وجود النفس كما أن الحياة

شرط في وجود العلم وكان المنفعلان عن العقل والنفس الهباء والجسم الكلي فهذه الاربعة
 اصل ظهورها في العالم غير أن بين النفس والهباء مرتبة الطبيعة وهي على اربع حقائق منها
 اثنتان فاعلان واثنتان منفعلان وكلها في رتبة الانفعال بالنظر الى من صدرت عنه فكانت
 الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة فاليبوسة منفصلة عن الحرارة والرطوبة منفصلة عن البرودة
 فالحرارة من العقل والنفس من الحياة ولذلك طبع الحياة في الاجسام العنصرية الحرارة والبرودة
 من النفس والنفس من العلم ولهذا يوصف العلم اذا استقر يبرد اليقين وبالثلج ومنه قوله صلى الله عليه
 وسلم حين وجد برد الانامل بين يديه علمت علم الاقارب والآخرين ولما انفعلت اليبوسة والرطوبة عن
 الحرارة والبرودة طلبت الارادة اليبوسة لانها في مرتبتها وطلبت القدرة الرطوبة لانها في مرتبتها
 ولما كانت القدرة ما لها تعلق الا بالايجاد خاصة وكان الاحق بها طبع الحياة وهي
 الحرارة والرطوبة في الاجسام وظهرت الصور والاشكال في الهباء والجسم الكلي فظهرت السماء
 والارض مرفوعة غير متميزة ثم ان الله تعالى توجه الى فتق هذا الرق ليمر أعينها وكان الاصل
 الماء في وجودها ولهذا قال وجعلنا من الماء كل شيء حي ولحياته وصف بالتسليح فنظم
 الله تعالى آتلا هذه الطبائع الاربعة نظما مخصوصا فضم الحرارة الى اليبوسة فكانت النار
 البسيطة المعتولة فظهرت كهمها في جسم العرش الذي هو ذلك الأقصى والجسم الكلي
 في ثلاثة أماكن منها المكان الواحد سما حلا والمكان الثاني هو الخماس من الامكنة
 المقترنة فيه سما أسدا والمكان الثالث وهو التاسع من الامكنة المقترنة فيه سما قوسا
 ثم ضم البرودة الى اليبوسة وأظهر سلطانها في ثلاثة امكنة من هذه الثلث وهو التراب البسيط
 المعقول فسمى المكان الواحد ثورا والآخر سنبله والآخر جديا ثم ضم الحرارة الى الرطوبة فكان
 الهواء البسيط وأظهر حكمه في ثلاثة امكنة من هذه الثلث الأقصى فسمى المكان الواحد جهورا
 والآخر المبران واتسالت الدالى ثم ضم البرودة الى الرطوبة فكان الماء البسيط وأظهر حكمه في ثلاثة
 أمكنة من الثلث الأقصى فسمى المكان الواحد السرطان وسمى الآخر العقرب وسمى الثالث
 بالحوث فهذا تقسيم فلك البروج على اثني عشر قسما مفروضة تعيينها الكواكب الثمانية والعشرون
 وذلك بتقدير العزيز العليم فلما احكم صنعتها رتبته وأدارها فظهر الوجود مرفوعا فأراد الحق
 فتحه فنفسل بين السماء والارض كما قال تعالى كاتسار تقافتة فنهما أي مبرنا بعضهما عن بعض
 فاخذت السماء علوا دنا فحدث فيما بين السماء والارض كنان من المركبات الركن الواحد
 الماء المركب مما يلي الارض لانه يارد رطب فلم يكن له قوة السعود فبقى على الارض تمسكه بما فيها من
 اليبوسة عليها والركن الآخر النار وهو كرة الاثير مما يلي السماء لانه حار يابس فلم يكن طبعه
 النزول الى الارض فبقى مما يلي السماء من أجل حرارته واليبوسة تمسكه هناك وحدث ما بين الماء
 والنار ركن الهواء من حرارة النار ورطوبة الماء فلا يستطيع أن يلقى بالنار فان ثقل
 الرطوبة ينععه أن يكون بحيث النار وان طلبت الرطوبة تنزله الى أن يكون بحيث الماء تمنعه الحرارة
 من النزول فلما تم انعم اليق الآن يكون بين الماء والنار لانهما يتحاذيان على السواء فذلك
 المسمى هوا فقد بان لك مراتب العناصر وما هيتهما ومن اين ظهرت واصل الطبيعة ولما دارت
 الافلاك ومحضت الارض كان بما حلقه مما القت فيها من هذا الشكاح المعنوي فظهرت المولدات
 من كل ركن بحسب ما يقتضيه حقيقة ذلك الركن فظهرت اعم العالم وظهرت الحركة المنكوسة
 والحركة الافقية فلما انتهى الحكم الى السنبلة ظهرت الشاة الانسانية بتقدير العزيز العليم فأنشأ
 الله الانسان من حيث جسمه خلقا سويا وأعطاء الحركة المستقيمة وجعل الله لها من الولاية
 في العالم العنصري سبعة آلاف سنة وينتقل الحكم الى الميزان وهو زمان القيامة وفيه ينفذ الله

الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئا ولما لم يمكن الحكم له بما أودع الله فيه من العذاب في الدنيا شرع الموازين فلم يعمل بها الا القليل من الناس وهم النبيون خاصة ومن كان محفوظا من الاولياء ولما كانت القيامة محل سلطان الميزان لم تظلم نفس شيئا قال الله تعالى ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئا وان كان مثقال حبة من خردل يعني من العمل آتيناها وكفى بنا حاسبين ولما كان للعدراء السبعة من الاعداد كانت السبعة والسبعون والسبعمائة من الاعداد في تضاعف الاجور وضرب الامثال في الصدقات فقال مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله كمثل حبة انبت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة والله يضاعف لمن يشاء الى سبعة آلاف الى سبعين ألفا الى سبع مائة ألف الى مالا نهاية له ولكن من حساب السبعة وانما كانت القروض المقدرة في الفلك الاطلس اثني عشر فرسالا ان منتهى اسماء العدد الى اثني عشر اسما وهي من الواحد الى العشرة الى المائة وهو الحادي عشر الى الالف وهو الثاني عشر وليس وراءه مرتبة اخرى ويكون التركيب فيها بالتضعيف الى مالا نهاية له بهذه الاسماء خاصة ويدخل الناس الجنة والنار وذلك في أول الحادية عشرة درجة من الجوزاء وتستقر كل طائفة في دارها ولا يبقى في النار من يخرج بشفاعه ولا بعناية الهية ويذبح الموت بين الجنة والنار ويرجع الحكم في أهل الجنة بحسب ما يعطيه الامر الالهى الذى أودعه الله في حركات الفلك الاقصى وبه يقع التكوين في الجنة بحسب ما يعطيه نشأة الدار الاخرة فان الحكم ابدأ في القوابل فان الحركة واحدة وآثارها تختلف بحسب القوابل حتى لا يستعمل أحد من الخلق بفعل ولا بأمر دون مشاركة فتميز بذلك فعل الله الذى يفعل لا بمشاركة من فعل المخلوق فالخلق ابدأ في محل الاقتدار والعجز والله الغنى العزيز ويكون الحكم في أهل النار بحسب ما يعطيه الامر الالهى الذى أودعه الله تعالى في حركات الفلك الاقصى وفي الكواكب الثابتة وفي سباحة السبعة الدرارى المطموسة الانوار فهى ككواكب لكنها ليست بنواقب فالحكم في النار خلاف الحكم في الجنة فيقرب حكم النار من حكم الدنيا فليس بعذاب خالص ولا نعيم خالص ولهذا قال تعالى لا يموت فيها ولا يحيى وقد قدمنا في الباب الذى قبل هذا صورة النعيم والعذاب وسبب ذلك انه بقى عليهم ما أودع الله في الافلاك وحركات الكواكب من الامر الالهى وقد تغير على قدر ما تغير من صور الافلاك بالتبديل ومن الكواكب بالطمس والانتثار فاختلف حكمها بزيادة ونقص لان التغير وقع في الصور لا في الذوات واعلم ان الله تعالى لما تسمى بالملك رتب العالم ترتيب المملكة فجعل له خواص من عبادته وهم الملائكة المهمة جلساء الحق تعالى بالذکر لا يستكبرون عن عبادته ولا يستخسرون يسبحون الليل والنهار لا يفترون ثم اتخذ حاجبا من الكروبيين واحدا أعطاء علمه في خلقه وهو علم مفصل في اجمال فعله سبحانه كان فيه مجلى له وسعى ذلك الملك نونا فلا يزال معتكفا في حضرة علمه تعالى وهو رأس الديوان الالهى والحق من كونه علما لا يحتجب عنه ثم عين من ملائكته ملكا آخر دونه في الرتبة سماه القلم وجعل منزلته دون النون واتخذ كاتبا فيعلم الله من علمه ما شاء في خلقه يوما طلة النون ولكن من العلم الاجالى وما يحتوى عليه العلم الاجالى وهو من بعض علوم الاجال لان العلوم لها مراتب من جلتها علم التفصيل ثم عند القلم من العلم الالهى من مراتب العلوم المجلة الاعلم التفصيل مطلقا وبعض العلوم المفصلة لا غير واتخذ هذا الملك كاتب ديوانه وتجلى له من اسمه القادر فأمده من هذا التجلى الالهى وجعل نظره الى عالم التدوين والتسطير فخلق له لوحا وأمره ان يكتب فيه جميع ما شاء سبحانه ان يجريه في خلقه الى يوم القيامة خاصة وأمره منه منزلة التلميذ من الاستاذ فتوجهت عليه الارادة الالهية فخصت له هذا القدر من العلوم المفصلة وله تجليات من الحق بلا واسطة وليس للنون سوى تجل واحد في مقام

اشرف فانه لا يدل تعدد التجليات ولا كثرتها على الاشرفية وانما الاشرف من له المقام الاعم فأمر الله
 النون ان يمد القلم ثلاثمائة وستين علما من علوم الاجال تحت كل علم تفاصيل ولكن معينة مختصرة
 لم يعطه غيرها يتضمن كل علم اجالى من تلك العلوم ثلاثمائة وستين علما من علوم التفصيل فاذا ضربت
 ثلاثمائة وستين في مثلها فخرج لك فهو مقدار علم الله تعالى في خلقه الى يوم القيامة خاصة وليس
 عند اللوح من العلم الذي كتبه فيه هذا القلم أكثر من هذا لا يزيد ولا ينقص ولهذا الحقيقة الالهية
 جعل الله القلم الاقصى ثلاثمائة وستين درجة وكل درجة بمجمله لما تحتوى عليه من تفصيل الدقائق
 والثواني والثالث الى ما شاء الله مما يظهره في خلقه الى يوم القيامة وسعى هذا القلم ان يكتب ثم ان الله
 تعالى أمر ان يتولى على عالم الخلق اثنا عشر واليا يكون مقرهم في الملك الاقصى منافي بروج فقسم
 الملك الاقصى اثني عشر قسما وجعل كل قسم منها رجلا سكنى هؤلاء الولاة مثل ابراهيم وسور المدينة
 فانزلهم الله اليها فترأوا فيها كل وال على تحت في برجه ورفع الله الحجاب الذي بينهم وبين اللوح المحفوظ
 فترأوا فيه مسطرا اسماءهم ومرتبهم وما شاء الحق ان يجريه على أيديهم في عالم الخلق الى يوم القيامة
 فارتقم ذلك كله في نفوسهم وعلموه علما محضوطا لا يتبدل ولا يتغير ثم جعل لكل واحد من هؤلاء
 الولاة حاجين ينفذان أوامرهم الى نوابهم وجعل بين كل حاجين سفيرا يمشي بينهما بما يلقي اليه
 كل واحد منهما وعين الله هؤلاء الولاة الذين جعلهم حجابا هؤلاء الولاة في الملك الثاني منازل يسكنونها
 وأنزلهم اليها وهي اثنتان والعشرون منزلة التي ذكرها الله في كتابه فقال والقمم قد رناه منازل
 يعني في سيرة ينزل كل ليلة منزلة منها الى ان ينتهي الى آخرها ثم يدور دورة أخرى انعلم بسيرة وسير
 الشمس والخمس عدد السنين والحساب وكل شئ ففعله الحق لا تفصيل فلا سكن في هذه المنازل هذه
 الملائكة وهم حجاب اولئك الولاة الذين في الملك ثم ان الله تعالى أمر هؤلاء الولاة ان يتبعوا نوابهم
 ونقباء في السموات السبع في كل سما نقيباً كالخارج لهم ينفري مصالح العالم العنصري بما يلقونه
 اليهم هؤلاء الولاة ويأمرهم به وهو قوته تعالى وأوحى في كل سما أمرها فجعل الله أجسام هذه
 الكواكب النقباء اجساماً مبردة مستديرة ونسخ فيها أرواحها وأنزلها في السموات السبع في كل سما
 واحد منهم وقال لهم قد جعلتكم تستخرجون ما عند هؤلاء الاثني عشر واليا بواسطة الحجاب الذين هم
 ثمانية وعشرون كما يأخذ أولئك الولاة عن اللوح المحفوظ ثم جعل الله لكل نقيب من هؤلاء السبعة
 النقباء فلما كاسبج فيه هوله كالخواد للراكب وهكذا الحجاب لهم افلاك يسبحون فيها اذ كان لهم
 التصرف في حوادث العالم والاستشراف عليه ولهم سدة وأعوان يريدون على الاف واعطاهم
 الله مراكب سماها افلاكاً فهم أيضا يسبحون فيها وهي تدور بهم على المهدك في كل يوم مرة فلا
 يفوتهم شئ من المملكة أصلاً من ملك السموات والارض فيدور الولاة هؤلاء الحجاب والنقباء
 والسدة كلهم في خدمة هؤلاء الولاة والكل مسبحون في حقنا اذ كنا المقسود من العالم قال تعالى
 وسخر لكم ما في السموات وما في الارض جميعاً منه وأنزل الله في التوراة يا ابن آدم خلقت الاشياء
 من أجلك وخلقتك من أجلي وهكذا ينبغي ان يكون الملك يستشرف على أحوال أهل ملكه يقول
 الله تعالى كل يوم هو في شأن لانه يسأل من في السموات ومن في الارض بلسان حال ولسان مقال
 ولا يؤوده حفظ العالم وهو العلي العظيم فماله شغل الا بهما يقول الله تعالى يدبر الامر من السماء الى
 الارض يدبر الامر يفصل الآيات ولولا وجود الملك ما سعى الملك ملكاً فحفظه للملك خدمته انما اسم
 الملك عليه وان كان كما قال تعالى ان الله لغني عن العالمين فاجاب باسم الملك فان أسماء الاضافة لا تكون
 الا بالضاف فكل سلطان لا يتطرق في أحوال رعيته ولا يمشي بالعدل فيهم ولا يعاملهم بالاحسان الذي
 يلقي بهم فقد عزل نفسه في نفس الامر وفي قول الفتها ان الحاكم اذا فسق أو جارف قد انعزل شرعا
 ولكن عندنا انعزل شرعا في مافسق فيه خاصة لانه ما حكم بما شرع له ان يحكم به فقد أثبتهم رسول الله

صلى الله عليه وسلم ولاية مع جورهم فقال عليه السلام فينا وفيهم فان عدلوا فلكم ولهم وان جاوروا فلكم
وعليهم ونهى عن ان تخرج يد من طاعة وما خص بذلك واليادون وال ولذلك زدنا في عزله شرعا كون
ذلك فيما فسق فيه فالملك ما مورأنا يحفظ نفسه من الخروج عما حذله من الاحكام في رعاياه وفي نفسه
فانه وال على نفسه ~~كل~~كم راع وكلكم مسئول عن رعيته فالانسان راع على نفسه فازاد
ولذلك قال صلى الله عليه وسلم ان لنفسك عليك حقا الحديث فمن لم يف لمن يايه بما يايه عليه فقد
عزل نفسه وليس ذلك وان كان حاكما فكل حاكم يكون سلطانا فان السلطان من تكون له الحجة لاعيه
ولهذا جعل الله الافلاك تدور علينا كل يوم دورة لتنظر الولاية ما تدعو حاجة الخلق اليه فيستدوا والخلل
وينفذوا احكام الله تعالى من كونه مريدا في خلقه لا من كونه امرا فينفذون احكامه التي امرهم
سبحانه ان ينفذوها فيهم وهو القضاء والقدر في ازمان مختلفة اذ كل شيء يقضاه وقدر حتى العجز
والكيس وكل صغير وكبير مستطر في اللوح المحفوظ يخافه الا ما يقع ولا ينفذ هؤلاء في العالم الا ما فيه
والله على كل شيء رقيب ومع هذا فان الله له مع كل واحد من الملائكة امر خاص في نفسه يعلمه الولاية
والحجاب والنقباء فهم لا ينفذون مشاهدة ذلك الوجه وذلك ليعلموا ان الله قد احاط بكل شيء علما وأنه
رقيب على كل نفس بما كسبت وانه بكل شيء محيط ولما جعل الله زمام هذه الامور بأيدي هؤلاء
الجماعة من الملائكة واقعد من اقعد منهم في برجه ومسكنه الذي فيه تحت ملكه وانزل من انزل من
الحجاب والنقباء الى منازلهم في مواضع جعل في كل سماء ملائكة مسخرة تحت أيدي هؤلاء الولاية
وجعل تسخيرهم على طبقات ففهم اهل العروج بالليل والنهار من الحق اليانومنا الى الحق في كل
صباح ومساء وما يقولون الا خيرا في حقنا ومنهم المستغفرون لمن في الارض ومنهم المستغفرون
للمؤمنين لغلبة الغيرة الالهية عليهم كما غلبت الرحمة على المستغفرين لمن في الارض ومنهم الموكلون
بايصال الشرائع ومنهم أيضا الموكلون باللمات ومنهم الموكلون بالاهاام وهم الموصولون العلوم الى
القلوب ومنهم الموكلون بالارحام ومنهم الموكلون بتصوير ما يكون الله في الارحام ومنهم الموكلون
بنفخ الارواح ومنهم الموكلون بالارزاق ومنهم الموكلون بالامطار ولذلك قالوا وما منا الا اله
مقام معلوم وما من حادث يحدثه الله في العالم الا وقد وكل باجرائه ملائكة ولكن بأمر هؤلاء
الولاية من الملائكة ~~ك~~كما منهم أيضا السافات والزاجرات والتاليات والمقسمات
والناشرات والنازعات والناشطات والسابقات والسابحات والمليقات والمدبرات ومع
هذا فلا يزالون تحت سلطان هؤلاء الارواح المهمة فهم خصائص الله ومن دونهم فانهم ينفذون أوامر
الله في خلقه ثم ان العامة ما تشاهد الا منازلهم والخاصة يشهدونهم في منازلهم كما أيضا تشاهد العامة
اجرام الكواكب ولا تشاهد أعيان الحجاب ولا النقباء وجعل الله في العالم العنصرى خلقا من
جنسهم فهم الرسل والخلفاء والسلاطين والملوك وولاية أمور العالم وجعل الله بين أرواح هؤلاء الذين
جعلهم الله ولاية في الارض من أهلها وبين هؤلاء الولاية في الافلاك مناسبات ورفاق تفتد اليهم
من هؤلاء الولاية بالعدل مطهرة من الشوائب مقدسة عن العيوب فتقبل أرواح هؤلاء الولاية
الارضيين منهم بحسب استعدادهم فمن كان استعدادا قويا حسنا قبل ذلك الامر
على صورته طاهرا سطهرا فكان والى عدل وامام ففضل ومن كان استعدادا ردينا قبل ذلك الامر
الطاهر ورده الى شكله من الرداءة والقيح فكان والى جور ونايب ظلم وبخل فلا يلوم من الانفسه فقد
ابنت لك سلطنة العالم العلوى على العالم السفلى وكيف رتب الله ملكه هذا الترتيب العجيب وما ذكرنا
من ذلك الا الامهات لا غير يقول الله تعالى وأوحى في كل سماء أمرها وقال يتنزل الامر بينهن
ويكنى هذا القدر في هذا الباب والله يقول الحق وهو يهدي السبيل وفي كتاب التنزلات الموصلية
ذكرنا حديث هؤلاء الولاية والنواب والحجاب وما ولاهم الله عليه من التأثير في العالم العنصرى

الروحاني من ذلك وما تعرضنا لما تعطينه من الطبيعة والامور البدنية وتكلمنا فيها على كل ما ذكرناه
مفصلا في باب يوم الاحد وهو باب الامام وبيننا ما يد كل نائب من السبعة النقباء في باب يوم الاحد
وسائر الايام الى يوم السبت وبيننا مقامات ارواح الانبياء في ذلك وجعلنا هذه الانقباء الروحانية لادراج
الانبياء وبيننا مراتبهم في الرؤية والجلاب يوم القيامة وما يتكلمون به في اتباعهم من أهل السعادة
والشقاوة وذلك منه في باب يوم الاثنين بلسان آدم وترجمة القمر وجاء بدعي في مثله والله المؤيد والموفق
لارب غيره

• (الباب الحادي والستون) •

في معرفة جهنم وأعظم المخلوقات عذابا فيها ومعرفة بعض العالم العلوي شعر

ان السماء تعود رتقا مثل ما	كانت وأنجماها يرول صباؤها
هذا لينصفك المقيم بأرضها	وعليه قام عمادها وبنائها
فامتد خلق الله آلا فابها	من كان منها خلقه فسمائها
تكسو حلة ناره من نورها	فلذا يعظم في النسوس بلاؤها

اعلم عصمنا الله واياك ان جهنم من أعظم المخلوقات وهي سجن الله في الآخرة يسجن فيه المعطلة
والمشركون وهي لهاتين الطائفتين دار مقامة والكافرون والمنافقون وأهل انكسار المؤمنين قال
تعالى وجعلنا جهنم للكافرين حصيرا ثم يخرج بالسماعة من ذكرنا وبالامتنان الالهى من جاء
النصر فيه وسيت جهنم جهنم لبعدها يقال بترجها نام اذا كانت بعيدة الله عروهي فتحتوى على
حرور وزهر يرفقها البرد على أقصى درجاته والحرور على أقصى درجاته وبين أعلاها خمس وسبع مائة
من السنين واختلف الناس هل خلقت أولم تتحق بعد واختلف مشهور فيها وكل واحد من الطائفتين
يبحث فيما ذهب اليه بما يراه حجة عنده وكذلك اختلفوا في الجنة وأما عندنا وعند أصحابنا أهل الكشف
واتعرف فيها مخلوقتان غير مخلوقتين فاما قولنا مخلوقتان فكرجل أراد أن يبنى دارا فقام حيطانها
كلها الحواوية عليها خاصة فيقال قد بنى دارا فاذا دخلها لم ير الاسوار دائرا على فضاء وساحة ثم بعد
ذلك ينشئ بيوتها على اغراس الساكنين فيها من بيوت وغرف وسرايب وممالك ومخازن وما ينبغي
ان يكون فيها مما يريد الساكن ان يجعل فيها من الآلات التي تستعمل في عذاب الداخل فيها وهي دار
حرورها هو المحترق لاجلها سوى بنى آدم والاجار المتخذة آلهة والجن اهلها قال تعالى وقودها
الناس والحجارة وقال تعالى انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم وقال تعالى فكمكموا
فيهاهم والغاؤون وجنود ابليس أجمعون وتحدث فيها الآلام بحدوث أعمال الجن والانس الذين
يدخلونها وأوجدها الله بطالع الثور ولذلك كان خلقها في الصور كمسورة الجماء وسواء وهذا الذي
يعول عليه عندنا وهذه الصورة رآها أبو الحكم ابن بركان في كشمه وقد تمثل لبعض الناس من أهل
الكشف في صورة حية فيخيل ان تلك الصورة هي التي خلقها الله عليها كافي القاسم ابن قسي وامثاله
ولما خلقها الله تعالى كان زحل في الثور وكانت الشمس والاحمر في الثور وكان سائر الداراري
في الجدى وخلقها الله تعالى من تحلي قوله في حديث مسلم جعت فلم تطعمني وظمئت فلم تستقي
ومرضت فلم تعطني وهذا أعظم نزول نزل الحق الى عباده في اللطف بهم فمن هذه الحقيقة خلقت
جهنم اعادنا الله واياكم منها فلذلك تجبرت على الجبارين وقضت المتكبرين وجميع ما يتعلق فيها من
الآلام التي يجدها الداخلون فيها فمن صفة الغضب الالهى ولا يكون ذلك الا عند دخول الخلق فيها
من الجن والانس متى دخلوها وأما اذا لم يكن فيها أحد من أهلها فلا ألم فيها في نفسها ولا في نفس

ملائكتها بل هي ومن فيها من زبانيته في راحة الله مستعمون ملتذون يسبحون الله لا يفترون يقول
 تعالى ولا تطغوا فيه فيصل عليكم غضبي ومن يحلل عليه غضبي فقد هوى أي ينزل بكم غضبي فأضاف
 الغضب اليه واذنزل بهم كانوا محلا له وجههم انما هي مكان لهم وهم النازلون فيها وهم محل الغضب
 وهو النازل بهم فان الغضب هنا هو عين الالم فمن لا معرفة له من يدعي طريقتنا ويريد أن يأخذ الامر
 بالتمثيل والقوة والمناسبة في الصفات يقول ان جهنم مخلوقة من القهر الالهى وان الاسم القاهر هو
 ربها والمجلى لها ولو كان الامر كما قاله لشغلها ذلك بنفسها عما وجدت له من التسلط
 على الجبابرة ولم يتمكن لها ان تقول هل من مزيد ولا ان تقول اكل بعضي بعضا فقل الحق
 برحمة اليها التي وسعت كل شيء وحنانه وسع لها الجبال في الدعوى والتسلط على من تكبر على
 من أحسن اليها هذا الاحسان بجميع ما تفعله بالكفار من باب شكر المنعم حيث أنعم عليها
 فما تعرف منه سبحانه الا النعمة المطلقة التي لا يشوبها ما يشافيها فالناس غاطلون في شأن خلقها
 ومن أعجب ما روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان قاعدا مع أصحابه في المسجد
 فسمعوا هذه عظيمة فارتاعوا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتعرفون ما هذه الهة قالوا
 الله ورسوله اعلم قال جبرائيل من اعلى جهنم منذ سبعين سنة الآن وصل الى قعرها فكان من وصوله
 الى قعرها وسقوطه فيها هذه الهة فخاف رسول الله صلى الله عليه وسلم من كلامه الا والصراخ
 في دار منافق من المنافقين قد مات وكان عمره سبعين سنة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الله اكبر
 فعلم علماء الصحابة ان هذا الخبر هو ذلك المنافق وانه منذ خلقه الله هوى في نار جهنم وبلغ عمره سبعين
 سنة فلما مات حصل في قعرها قال تعالى ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار فكان سماعتهم
 تلك الهة التي اسمعهم الله اياها ليعتبروا فانظر ما اعجب كلام النبوة وما ألفت تعرفه وما أحسن
 اشارته وما اعذب كلامه صلى الله عليه وسلم ولقد سألت الله ان يمثل لي من شأنها ما شاء فدل لي حالة
 خصامهم فيها وهو قوله تعالى ان ذلك لحق بخصام أهل النار وقوله تعالى قالوا وهم فيها يختصمون
 تالله ان كنا في ضلال مبين فصل اللهم وآلهتهم اذنسويكم رب العالمين وما اضلنا الا الجرمون وهم أهل
 النار الذين هم أهلها الذين يقول الله فيهم وامتازوا اليوم ايها الجرمون يريد بالجرمين أهل النار الذين
 يعمر ونها ولا يخرجون منها حيث يمتازون عن الذين يخرجون منها بشفاععة الشافعين وسابق العناية
 الالهية في الموحدين فهذا مثل لي في وقت منها فحاشيت خصامهم فيها الا كخصام اصحاب الخلاف
 في مناهرتهم اذا استدل احدهم فاذا رأيت ذلك تذكر الحالة التي اطلعني الله عليها ورأيت الرحمة
 كلها في التسليم والتلقي من النبوة والوقوف عند الكتاب والسنة ولقد عني الناس عن قوله صلى الله
 عليه وسلم عندني لا ينبغي تنازع وحديثه عليه السلام كحضوره لا ينبغي ان يكون عند ايراده تنازع
 ولا يرفع السامع صوته عند سرد الحديث النبوي فان الله تعالى يقول لا ترفعوا اصواتكم فوق
 صوت النبي ولا فرق عند أهل الله بين صوت النبي وحكاية قوله قالنا الا النبي لقبول ما روي به المحدث
 من كلام النبوة من غير جدال سواء كان ذلك الحديث جوابا عن سؤال ام ابتداء كلام فالوقوف عند
 كلامه في المسئلة او في النازلة واجب حتى ما قيل قال الله او قال رسول الله ينبغي ان يقبل ويتأدب
 السامع ولا يرفع صوته على صوت المحدث اذا قال ما قال الله او سرد الحديث عن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يقول الله تعالى فأجره حتى يسمع كلام الله وما تلاه الا رسول الله وما معه السامع الا منه ثم
 اذا اشار به الشارع في حال كلامه فهو ليس بسامع فانه من الاداب التي ادى الله نبيه صلى الله عليه وسلم
 بها ولا يجهل بالقرءان من قبل ان يقتضي اليك وحيه والله يقول لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت النبي
 ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض وتوعده على ذلك بجميع العمل من حيث لا يشعر الانسان
 فانه يتخيل في رده وخصامه انه يذب عن دين الله وهذا من مكر الله الذي قال فيه سنستدرجهم

من حيث لا يعلمون وقال تعالى ومكرنا مكرا وهم لا يشعرون قال عاقل المؤمن الناصع نفسه اذا سمع من
يقول فاك الله او قال رسول الله فليصغ ويأدب ويتفهم ما قال الله او ما قال رسوله يقول الله
واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلكم ترحون فأوقع التبرجى مع هذه الصفقة وما قطع بالرحمة
فكيف حال من خاسم ورفع صوته وداخل التالى وسارد الحديث النبوى فى الكلام وان كان التبرجى
الالهى واجبا كما يراه العلماء ولما عاينت هذا المحل رأيت عجبا وفى هذه الرؤية رأيت اعتماد الماء على
الهواء وهو من اعجب الاشياء فى عمارة الاحياز فان جوهرين لا يكونان فى حيز واحد وان الحيز لمن شغله
وفى هذه الرؤية علمت ان الالطف اقوى من الاكثف فان الهواء ألطف من الماء بلا شك وقد منعه
ولم يقاومه الماء فى القوة ومنعه من النزول فاني رأيت نسي فى الهواء والماء فوقه ويمنع الهواء من
النزول الى الارض وفى هذه الرؤية علمت علوما جمة كثيرة وفى هذه الرؤية رأيت من دركات أهل
النار من كونها جهنم لا من كونها نارا ما شاء الله ان يطلعنى عليه منها ورأيت فيها مواضع اسمى المظلة
نزلت فى درجته نحو خمس درج ورأيت مها لكها ثم زججى فى الماء علوا فاخرقته وقد رأيت عجا وعلمت
مخاصمتهم حيث يختصمون فى الجحيم وان ذلك الخضم هو نفس عذابهم فى تلك الحال وان عذابهم
فى جهنم ما هو من جهنم وانما جهنم دار سكا بهم وسجنهم والله تعالى يخلق الآلام فيهم متى شاء فعذابهم
من الله وهم محل له وخلق الله لجهنم سبعة ابواب لكل باب جرم من العالم ومن العذاب مقسوم
وهذه الابواب السبعة مقفلة وفيها باب ثامن مغلق لا يفتح وهو باب الحجاب عن رؤية الله وعلى كل باب
ملك من ملائكة السموات السبع عرفت اسماءهم هنالك وذهبت عن حفظ الاسماء عيل فتى على
ذكرى واما الكواكب كلها فهي فى جهنم مظلمة لا جرام عطلة الخلق وكذلك الشمس والقمر والطلوع
والغروب لهما فى جهنم دائما فمنها شارقة لا مشرقة والتكوينات عن سيرها بحسب ما يليق بتلك
الدار من الكائنات وما تغير فيها من الصور فى التبدل والانتشار ولهذا قال تعالى النار يعرضون عليها
غدقوا وعشا والحالة مستمرة فى البرزخ يكون لهم العرض وفى الدار لا حرة يكون الدخول فذوات
الكواكب فيها صورتها صورة الكسوف سواء غير ان وزن تلك الحركات فى تلك الدار خلاف سيراتها
اليوم فان كسوفها هنا يغلبى وثم هو كسوف فى ذاتها لا فى اعيننا والهواء فيها فيه تكلف فيصول بين
الابصار وبين ادراك الانوار كلها فتبصر الا عين الكواكب المستمرة غير نيرة الاجرام كما يعلم قطعان الشمس
هنا فى ذاتها نيرة وان الحجاب هو الذى منع البصر ان يذركها ويدير له نور القمر او ما كان مكسوبا ولهذا
فى زمان كسوف شئ سها فى موضع يكون فى موضع آخر اكثر منه وفى موضع آخر لا يكون منه شئ
فلما اختلفت الابصار فى ادراك ذلك لاختلاف الاماكن علمنا قطعان ثم امر اعراضا عرض فى الطريق
حال بين البصر وبينها وبين نورها كالتقير يحول بينك وبين ادراك جرم الشمس وظل الارض يحول
بينك وبين نور القمر لا بينك وبين جرمه مثل ما حال القمر بينك وبين جرم الشمس وذلك بحسب ما يكون
منك ويكون منه وهكذا ساير الكواكب ولكن اكثر اساس لا يعلمون كما ان اكثر الناس لا يؤمنون
فان ذلك الكسوف كسوف على اختلاف انواعه خشوع من الكسوف عن تجل الهى حصل له
وحدث جهنم بعد الفراغ من الحساب من متعرفلك الكواكب النابتة الى أسفل سافلين وهذا كله يزيد
فى جهنم مما هو الا ان ليس مخلوقا فيها ولكن ذلك معد حتى يظهر الا الاماكن التى قد عينها الله من
الارض فانها ترجع الى الجنة يوم القيامة مثل الروضة التى بين منبر رسول الله وبين قبره وكل مكان
عينه الشارع وكل نهر فان ذلك كله يصير الى الجنة وما يبق فيعود نارا كله وهو من جهنم ولهذا كان
عبد الله بن عمر اذا رأى البحر يقول يا بحر متى تعود نارا قال تعالى واذا البحار سجرت أى
اجت نارا من سجرت النور اذا اوقدته وكان ابن عمر يكره الوضوء بماء البحر ويقول التيم احب

الى منه ولو كشف الله عن ابصار الخلق اليوم لرأوه يتأج ناراً ولكن الله يظهر ما يشاء ويخفي ما يشاء
ليعلم ان الله على كل شيء قدير وان الله قد احاط بكل شيء علماً واكثر ما يجري هذا لاهل الورع فيرى
الطعام الحرام صاحب الورع المحفوظ خنزيراً أو عذرة والشراب خيراً لا يشك في ما يراه ويراه
جليسه قرصة خبز طيبة ويرى الشراب ماء عذبا فيا ليت شعري من هو صاحب الحس الصحيح ومن
هو صاحب الخيال هل الذي ادرك الحكم الشرعي صورة أو الذي ادرك المحسوس في العادة على حاله
وهذا بما يقوى مذهب المعتزلة في ان القبيح قبيح لنفسه والحسن حسن لنفسه وان الادراك الصحيح
انما هو لمن ادرك الشراب الحرام خراً فلا لانه قبيح لنفسه ماصح هذا الكشف لصاحبه ولو كان فعله
عين تعلق الخطأ بالحكمة والقبح ما ظهر ذلك الطعام خنزيراً فان الفعل ما وقع من المكلف فان الله
اظهر له صورته وانه قبيح حتى لا يقدم على اكله وهذا بعينه يتصور في من يدرك طعماً ما على حاله في العادة
ولكن هذا احق في الشرع فعلم قطعاً ان الذي يراه طعماً ما على عادته قد حيل بينه وبين حقيقة حكم
الشرع فيه بالقبح ولو كان الشيء قبيحاً بالقبح الوضعي لم يصدق قول الشارع في الاخبار عنه انه قبيح
أو حسن فانه خبر بالشيء على خلاف ما هو عليه فان الاحكام اخبار بلا شك عند كل عاقل عارف
بالكلام فان الله اخبرنا بان هذا حرام وهذا حلال ولذا قال تعالى في ذم من قال عن الله ما لم يقل
ولا تقولوا لما انصف استنكم الكذب هذا حلال وهذا حرام لتفتروا على الله الكذب فانه الحق الحكم
بالخبر لانه خبر بلا شك الا انه ليس في قوة البشر في اكثر الاشياء ادراك قبح الاشياء ولا حسنها فاذا
عرفنا الحق بها عرفناها ومنها ما يدرك قبحه عقلاً في عرفنا مثل الكذب وكفران النعم وحسنه عقلاً مثل
الصدق وشكر النعم وكون الانتم يتعلق ببعض أنواع الصدق والاجر يتعلق ببعض أنواع الكذب فذلك الله
يعطي الاجر على ما شاء من قبح وحسن ولا يدل ذلك على حسن الشيء ولا قبحه كالكذب في نجاسة مؤمن
من هلاكه يؤجر عليه الانسان وان كان الكذب قبيحاً في ذاته والصدق كالغيبه يأثم بها الانسان
وان كان الصدق حسناً في ذاته فذلك امر شرعي والله يعطي فضله من يشاء ويمنع من يشاء كما قال يحص
برحمته من يشاء والله ذو الفضل العظيم واعلم ان اشد الناس عذاباً في النار ابليس الذي سن الشر
وكل مخالفة وسبب ذلك انه مخلوق من النار فعذابه بما خلق منه ألا ترى النفس به يكون حياة الجسم
الحساس فاذا منع بالشتق أو الخلق انعكس راجعاً الى القلب فأحرقه من ساعته فهلاك لحينه فبالنفس
كانت حياته وبه كان هلاكه وهلاكه على الحقيقة بالنفس من كونه متسلسلاً من كونه ذاتاً فقط
بل من كونه يجذب بالقوة الجاذبة نفس الهواء البارد الى قلبه ويخرج بالقوة الدافعة النفس الحار
المحرق من قلبه فيسبب هذه الاحوال تكون حياته فان الذي يرمى في النار هو متنفس ولكن لا يتخلو
من أحد الوجهين اما انه لا يتنفس في النار فتكون حاله حالة المشنوق الذي يخنق بالحبل فيقتله نفسه
* واما ان يتنفس فيجذب بالقوة الجاذبة هواء نارياً محرقاً اذا وصل الى قلبه احرقه فلهذا قلنا في سبب
الحياة هذه الامور كلها فعداب ابليس في جهنم بما فيها من الزمهرير فانه يقابل النار التي هي نشأة
ابليس فيكون عذابه بالزمهرير وبما هو نار مركبة فيه من ركن الهواء والماء والتراب فلا بد أن
يتعذب بالنار على قدر مخصوص وعامة عذابه بما يتأقض ما هو الغالب عليه في أصل خلقه والنار
نار ان نار حسنة وهي المسطرة على احساسه وحيوانيته وظاهر جسمه وباطنه ونار مغنوية وهي التي
تطلع على الافئدة وبها يتعذب روحه المدبر لهيكله الذي أمر فعصى فخالقته عذبه وهي عين جهله
عن استكبر عليه فلا عذاب على الارواح اشد من الجهل فانه غيب كله ولهذا سمي يوم التغابن يريد
يوم عذاب النفوس فيقول يا ويلتا على ما فرطت وهو يوم الحسرة يعني يوم الكشف من حسرت
عن الشيء اذا كشفت عنه فكأنه يقول يا ليتني حسرت عن هذا الامر في الدنيا فأكون على بصيرة
من أمرى فيغيب في نفسه والتغابن يدرك في ذلك اليوم لكل الطائع والعاصي فالطائع يقول يا ليتني

بذلت جهدي ووفيت من استطاعتي وتدبرت كلام ربي فعملت بمقتضاه مع كونه سعيدا والمتخالف
يقول باليقين لم اخالف ربي فيما أمرني به ونهاني عنه فذلك يوم التغابن وسيأتي هذا في باب يوم القيامة
ان شاء الله وقد علمنا بحقيقة النفس والنفس انما جثنا به لتعلم ان جهنم لما اختص بالآلام أهلها
صفة الغضب الالهى واختص بوجودها التنزل الرحانى الالهى جاء في الخبر الصحيح نفس الرحمن
مفعرا بصفة الغضب وكان النفس ملحقا بصفة الغضب بمن حل به واهذا المأق نفوس الرحمن من قبل
اليمن حل الغضب الالهى بالكفار بالقتل والسيف الذى اوقعه بهم الانصار فنفس بذلك عن دينه
وتوبه صلى الله عليه وسلم فان ذا الغضب اذا وجد من يرسل عليه غضبه تنفس عنه ما يجده من الم
الغضب واكل الصورة في محمد صلى الله عليه وسلم فقام به على الكفار لاجل ردهم كلمة الله صفة الغضب
نفس الرحمن عنه بما أمره به من السيف ونفس عنه بأصحابه وأنصاره فوجد الراحة فاته وجد
حيث يرسل غضبه ففهم من هذا آلام أهل النار والصورة الجارية المحمية والغضب الالهى
على اعداء الله وان الآلام ارسلت على الاعداء فتأمت بهم ونفس الله عن دينه وهو أمره
وكلامه وهو عين علمه في خلقه وعلمه ذاته تعالى وقديناك أمر جهنم من حيث ما هي دار فلتبين
ان شاء الله في الباب الذى يلي هذا الباب مراتب أهل النار ثم اعلم ان الله قد جعل فيها مائة دركة
في مقابلة درج الجنة ولكل دركة قوم مخصوصون اهم من الغضب الالهى الحال بهم الآلام مخصوصة
وان المتولى عذابهم من الولاة الذين ذكرناهم في الباب الذى قبل هذا من هذا الكتاب التسام والاقليد
والحامد والنائب والسادن والجائر فهؤلاء الاملاك من الولاة هم الذين يرسلون عليهم العذاب
بأذن الله تعالى ومالك هو الخازن * وأما بقية الولاة مع هؤلاء الذين ذكرناهم وهم الجائر والسابق
والمناخ والعامل والدائم والحافظ فان جميعهم يكونون مع أهل الجنان وخازن الجنان رضوان
وامدادهم الى أهل النار مثل امدادهم الى أهل الجنة فانهم يمدونهم بحقائقهم وحقايقهم لا تختلف
فيقبل كل طائفة من أهل الدارين منهم بحسب ما تعطىهم نشأتهم فيقع العذاب بتايه يقع التعيم من أجل
الحل كما قلنا في المبروداته ينعم بحر الشمس والمحرور يعذب بحر الشمس فيفس ما وقع به النعيم عينه
وقع به الالم عند الاخر فانه ينشأ نشأة النعماء كما قال تعالى في حق الابرار تعرف في وجوههم
نضرة النعيم اى هم في خلقهم على هذه الصفة ونشأة أهل النار تختلف نشأة أهل الجنان فان نشأة
أهل الجنة انما هي من الحق سبحانه على ايدى الولاة خاصة ونشأة أهل النار على ايدى الولاة والجناب
والنقيب والسدنة على كثرتهم فانه لا يحصى عددهم الا الله واكمل ملك منهم في هذه النشأة الدنيوية
ونشأة النار ونشأة أهلها حكم خضره الله في ذلك فهم كالنعملة في المملكة وانشاء الدار المبنية وسيأتي
ان شاء الله ذكر الجنة وما فيها والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

(الباب الثانى والاستون)

في معرفة مراتب أهل النار شعر

وليس فيها اختصاصات واختياز
بشرى وان عذبوا فيها بما حازوا
لعذبوا قلوبهم ذل واعزاز
وعزهم ما لهم حدة اذا جازوا
محقق في علوم الوهب اعجاز
فيه لطائف آيات وايجاز

مراتب النار بالاعمال تتماز
بوزن افعال قد جاء العذاب له
لا يخرجون من النار ولو خرجوا
فذلهم كونهم في النار ما برحوا
في قولنا ان تأملتم لذى نظر
فيه اختصار بديع لفظه حسن

قال الجليل لاهل الحق ينهمو
مثل الملوك تراهم في تنعمهم
ومن جومهم وفي النار تحسبهم
يا ايها المجرمون اليوم فامتازوا
وليسهم عند اهل الكشف انزار
كانهم مثل ما قد قال اعجاز

قولنا بوزن افعال نريد به قوله تعالى لاثنين فيها احتقبا وهو من اوزان جمع القلة فان اوزان جمع القلة اربعة افعال مثل اكلب وافعال مثل احتقاب وفعله مثل قسية وافعله مثل اجرة وجمع ذلك بعض الادياء في بيت من الشعر فقال

يا فاعل وبأفعال وافعله * وفعله يجمع الادنى من العدد

يقول الله تعالى من كرمه لا بليس وعموم رجليه حين قال له اراك هذا الذي كرمت علي ثلث اخرتني الى يوم القيامة لا حشركن ذريته الا قليلا اذهب عن تبعك منهم فان جهنم جراتكم جزاء موفورا واستغفر من استطعت منهم بصوتك واجلب عليهم بختلك ورجلك وشاركهم في الاموال والاولاد ودعهم فاجاء ابليس الابا امر الله تعالى فهو امر الهى يتغنى وعيدا وتهديدا وكان ابتلاء في حقنا ليرى تعالى آدم ان في ذريته من ليس لابليس عليه سلطان ولا قوة ثم ان الذين خذلهم الله من العباد جعلهم طائفتين طائفة لا تنزعهم الدنوب التي وقعت منهم وهو قوله والله يدكم مغفرة منه وفضلا فلا تسهم النار بما تاب الله عليهم واستغفار الملائكة الاعلى لهم ودعائه لهذه الطائفة وطائفة اخرى اخذهم الله بذنوبهم وقسمهم قسمين قسما اخرجهم الله من النار بشناعة الشافعين وهم اهل الكبر من المؤمنين وبالعبادة الالهية وهم اهل التوحيد بالنظر العقلي وقسما آخر ابقاهم الله في النار وهذا القسم هم اهل النار الذين هم اهلها وهم المجرمون خاصة الذين يقول الله فيهم وامتازوا اليوم ايها المجرمون اي المستحقون لان يكونوا اهل السكنى في هذه الدار التي هي جهنم يعمرونها بمن يخرج منها الى الدار الآخرة التي هي الجنة وهؤلاء المجرمون اربع طوائف كلها في النار لا يخرجون منها ابدا وهم المتكبرون على الله كفرعون وامثاله ممن ادعى الربوبية لنفسه ونفاها عن الله فقال يا ايها الملائكة ما علمت لكم من اله غيرى وقال انار بكم الاعلى يريد انه ما في السماء اله غيرى وكذلك غرود وغيره والطائفة الثانية المشركون وهم الذين يجعلون مع الله الهاء اخر فقالوا ما نعبدهم الا ليتربوا الى الله زاني وقالوا اجعل للملائكة الهاء واحدا ان هذا لشيء عجاب والطائفة الثالثة المعطلة وهم الذين نفوا الاله بجله واحدة فلم يثبتوا الهاء للعالم ولان العالم والطائفة الرابعة المناقضون وهم الذين اظهروا الاسلام من احدى هؤلاء الطوائف الثلاث للشهر الذي حكم عليهم فخافوا على دماهم واموالهم وذرايعهم وهم في نفوسهم على ما هم عليه من اعتقاد هؤلاء الطوائف الثلاث فهؤلاء اربعة اصناف هم الذين هم اهل النار لا يخرجون منها من جن وانس وانما كانوا اربعة لان الله تعالى ذكر عن ابليس انه يأتينا من بين ايدينا ومن خلفنا وعن ايماننا وعن شمائلنا فيأتى للمشركين بين يديه ويأتى للمعطل من خلفه ويأتى للمتكبر عن يمينه ويأتى للمنافق عن شماله وهو الجانب الاضعف فانه اضعف الطوائف كما ان الشمال اضعف من اليمين وجعل المتكبر من اليمين لانه محل القوة فتكبر لقوته التي احسم من نفسه وجاء للمشركين بين يديه فانه رأى اذ كان بين يديه جهة عينيه فأثبت وجود الله ولم يقدر على انكاره فجعله ابليس يشرك مع الله غيره في ألوهيته وجاء للمعطل من خلفه فان الخلف ما هو محل النظر فقال له ما ثم شيء اى ما في الوجود اله قال الله في جهنم لها سبعة ابواب لكل باب منهم جزؤهم مقسوم فهذه اربع مراتب لهم من كل باب من ابواب جهنم وهي منازل عذابهم فاذا ضربت الاربعة التي هي المراتب التي دخل عليهم منها ابليس في السبعة الابواب كان الخارج غاية وعشرين منزلا ولذلك جعل الله المنازل التي قدرها تعالى للقمر وغيره من السيارة الخفس الكفس تسير فيها وتنزلها

وتزلهما لايجاد الكائنات فيكون عنده هذا السير ما يكون من الافعال في العالم العنصري فان هذه
السيارة قد انحصرت في اربع طبائع مضرورية في ذواتها وهن سبع تخرج منها منازلها الثماني
والعشرون منزلة ذلك تقدير العزيز العليم كما قال تعالى كل في فلك يسبحون وكان مما ظهر من هذا
التسير الالهى في هذه الثماني والعشرين وجود ثمانية وعشرين حرفاً ألف الله الكلمات منها
وظهر الكفر والايان في العالم بأن تكلم كل شخص بما في نفسه من ايمان وكفر وكذب وصدق لتقوم
الحجة لله على عباده ظاهراً بما تلفظوا به ووكل الله بهم ملائكة يكتبون ما تلفظوا به قال تعالى
كراماً كاتبين وقال ما يلفظ من قول الا لديه رقيب عتيد فجعل منازل النار ثمانية وعشرين منزلة
وجهنم كلها من أعلاها الى أسفلها مائة دركة نظائر درج الجنة التي ينزل فيها السعداء وفي كل دركة
من هذه الدركات ثمانية وعشرون منزلة فاذا ضربت ثمانية وعشرين في مائة كان الخارج من
ذلك ألفين وثمانمائة منزل وهي ثمان وعشرون مائة فباشرت الثمانية والعشرون تصبوا وهذه
منازل النار فلكل طائفة من الاربع سبع مائة نوع من العذاب وهم اربع طوائف فبالجموع ثمانى
وعشرون مائة نوع من العذاب كما لاهل الجنة سواء من الثواب وقد بين الله ذلك في صدقاتهم
فقال كذل حبة انبت سبع سنابل في كل سنبل مائة حبة فالجموع سبع مائة وهم
اربع طوائف رسل وأنبياء وأولياء ومؤمنون فلهذا متصدق من هؤلاء الاربعة
سبع مائة ضعف من العيم في علمهم فانظر ما اعجب القرآن في بيانه الشافى وموازنته تعالى في
خلقه في الدارين الجنة والنار لاقامة العدل على السواء في باب جزاء النعيم وجزاء العذاب فهذا
التقدير يقع الاشتر الذين اهل الجنة وأهل النار لتساوى في عدد الدرج والدرك وليرجع الامتياز
بأمر آخر وذلك أن النار امتازت عن الجنة بأنه ليس في النار دركات اختصاص الهوى
ولا عذاب اختصاص الهوى من الله فان الله تعالى ما عرّف فناقط انه اختصاص بتمتته من شاء كما اخبرنا
انه يختص برحمته من يشاء وبفضله فالجنة في نعيمها مخالفة لمران عذاب أهل النار فأهل النار مهذبون
بأعمالهم لا غير وأهل الجنة ينعمون بأعمالهم وبغير أعمالهم في جنات الاختصاص فلاهل السعادة
ثلاث جنات جنة اعمال وجنة اختصاص وجنة ميراث وذلك انه ما من شخص من الجن والانس
الاوله في الجنة موضع وفي النار موضع وذلك لامكانه الاصلى فانه قبل ونه يمكن أن يكون له
البقاء في العدم أو يوجد فن هذه الحقيقة له قبول النعيم وقبول العذاب فالجنة تطلب الجميع
والجميع يطلبها والنار تطلب الجميع والجميع يطلبها فان الله يقول ولو شاء لهداكم اجمعين أى
انتم قابلون لذلك ولكن حقت الكلمة وسبق العلم ونفذت المشيئة فلا راد لاهم ولا معقب لحكمه
فينزل أهل الجنة في الجنة على اعمالهم ولهم جنات الميراث وهي التي كانت لاهل النار لودخلوا
الجنة ولهم جنات الاختصاص يتول الله تعالى تلك الجنة التي نورث من عبادنا من كان تقياً
فهذه الجنة التي حصلت لهم بطريق الورث من أهل النار الذين هم أهلها اذ لم يكن في علم الله أن
يدخلوها ولم يكن لأهل النار انهم يرثون من النار اما كره أهل الجنة لودخلوا النار وهذا من سبق
الرحمة بعوم فضله تعالى فما نزل من نزل في النار من أهلها الا بأعمالهم ولهذا يقي فيها ما مكن
خالية وهي الا ما كن التي لودخلها أهل الجنة عمروها فيخلق الله خلقنا يعمر ونعماء على مزاج لودخلوا به
الجنة لعذبوا وهو قوله صلى الله عليه وسلم فيضع الجبار فيها قدمه فتقول قط قط أى بي حبي
فانه تعالى يقول لها هل امتلأت فتقول هل من مزيد فانه قال في الجنة والنار لكل واحدة منكما
ملوها فما اشترط لهما الا أن يملأهما خلقا وما اشترط عذاب من يملأهما بهم ولا نعيمهم وان الجنة أوسع
من النار بلا شك فان عرضها السموات والارض فما ظنك بطولها فهي للنار كحيط الدائرة لما يحتمل
عليه وفي التزلزلات الموصلية رسمناها وبينناها على ما هي عليه في نفسها في باب يوم الاثني والنار

عرضها قدر الخط الذي يميز قطري دائرة فلك الكواكب الثابتة فأين هذا الضيق من تلك
السعة وسبب هذا الاتساع جنات الاختصاص الالهية فورد في الخبر انه يبقى ايضا في الجنة
اما كن ما فيها أحد فيخلق الله خلقا للتعليم يعمرها بهم وهو أن يضع الرحمن فيها قدمه وليس ذلك
الا في جنات الاختصاص فالحكم لله العلي الكبير يختص برحمته من يشاء والله ذو الفضل العظيم
فنكرمه انه تعالى ما انزل أهل النار الا على أعمالهم خاصة وأما قوله زدهم عذابا فوق
العذاب فذلك لطائفة مخصوصة وهم الأئمة المضلون يقول الله تعالى وليحملن اثقالهم واثقالهم
اثقالهم وهم الذين اضلوا العباد وأدخلوا عليهم شبه المصلة فخادوا بها عن سواء السبيل فضلوا
وأضلوا وقالوا لهم اتبعوا سبيلنا ولتحمل خطاياكم يقول الله تعالى وما هم بحاملين من
خطاياهم من شيء انهم لكاذبون في هذا القول بل هم حاملون خطاياهم والذين اضلوا هم يحملون
أيضا خطاياهم وخطايا هؤلاء مع خطاياهم ولا يتقص من خطايا هؤلاء شيء يقول صلى الله عليه
وسلم من سن سنة سيئة فله وزرها ووزر من عمل بها دون أن يتقص ذلك من أوزارهم شيئا فهو
قوله تعالى ثم ازدادوا وكفرا فهو هؤلاء قيل فيهم زدهم عذابا فوق العذاب فما انزلوا من النار
الامنازل استحقاق بخلاف أهل الجنة فان أهل الجنة انزلوا فيها منازل استحقاق مثل الكفار
في النار بأعمالهم وانزلوا أيضا منازل اختصاص وليس ذلك في أهل النار ولا بد لأهل النار من
فضل الله ورحمته في نفس النار بعد انتقضاء مدة موازنة ازمان العمل فيفقدون الاحساس بالالام
في نفس النار لانهم ليسوا بخارجين من النار أبدا فلا يموتون فيها ولا يحيون فتتخذ رجوارهم بازالة
الروح الحساس منها وشم طائفة يعطيهم الله بعد انتقضاء موازنة المدة بين العذاب والعمل نعيمًا
خيالًا مثل ما رآه الناسم وجلدهم كما قال تعالى كلما نفيجت جلودهم بدلناهم وهو كما قلنا خدرها
فزمان النضج والتبديل يفقدون فيه الالام لانه اذا انقضى زمان الانضاج خدت النار في حقهم
فيه ككونون في النار كالآلة التي دخلتها وليست من أهلها فأما تم الله فيها اماتة فلا يحسون
بما تنفعه النار في ابدانهم والحديث بكأله ذكره مسلم في صحيحه وهذا من فضل الله ورحمته وأما أبواب
جهنم فقد ذكر الله صفات اصحابها ولكن من هؤلاء الطوائف الاربعة الذين هم أهلها ومن
خرج بالشفاعة أو العناية من دخلها فقد جاء ببعض ما وصف الله به من دخلها من الاسباب الموجبة
لذلك وهي باب جهنم وباب سقر وباب السعير وباب الحطمة وباب انطى وباب الحامية وباب
الهاوية وسميت الابواب بصنات ما وراءها مما اعتدت له ووصف الداخلون فيها بما ذكر الله
تعالى في مثل قوله في لظى انهم اتعدوا من ادبر وتولى وجمع فأوعى وقال ما يقول أهل سقر اذا قيل لهم
ماسا لكم في سقر قالوا لم نك من المصلين ولم نك نطعم المسكين وكنا نخوض مع الخائفين وكنا
نكذب بيوم الدين وقال في أهل الجحيم الذين يكذبون بيوم الدين وما يكذب به الا كل معتد أثيم
فوصفهم بالاثم والاعتداء ثم قال فيهم ثم انهم لصالوا الجحيم ثم يقال لهم هذا الذي كنتم به تكذبون
وهكذا في الحطمة والسعير وغير ذلك مما جاء به القرءان آرا السنة فهذا قد ذكرنا الاتهام والطبقات
وأما مناسبات الاعمال لهذه المنازل فكثيرة جدا يطول الشرح فيها ولو شرعنا في ذلك طال علينا
المدى فان الجبال رحب ولكن الاعمال مذكورة والعذاب عليها مذكور فحقى وقفت على شيء من
ذلك وكننت على نور من ربك وبينه فان الله يطلعك عليه بجنبه وكرمه والذي شرطناه في هذا الباب
وترجعنا عليه انما كان ذكر المراتب وقد ذكرناها وبينها وبينها على مواضع يحار فيها نظر الناظر
من كتابي هذا ومن الايات التي استشهدنا بها في اول هذا الباب أمر الله ابليس بما ذكره فهل له من
استئال ذلك الامر الالهى أمر يعود عليه منه منفعة من حيث ما هو بمنزل اولاد أشباه هذه التنبيهات
أن وقعت لذلك عثر على علوم جمة مما يختص بأهل الشقاء والنار وفي هذا الباب قدر كاف والله يقول

* (الباب الثالث والستون) *

في معرفة بقا الناس في البرزخ بين الدنيا والبعث شعر

بين القيامة والدنيا لذي نظر تخوى على حكم ما قد كان صاحبها لها على الكل اقدام وسلطنة لها بحال رحيب في الوجود بلا تقول للفق كثر والحق خالقها فيها العلوم وفيها كل قاصمة لولا الخيال لكذا اليوم في عدم كان سلطانها ان كنت تعقلها من الحروف لها كاف الصفات فما	مراتب برزخيات لها سور قبل المات عليه اليوم فاعتبروا تبدى العجائب لا تبقى ولا تذر تقيد وهي لاعين ولا اثر فكيف يخرج عن احكامها بشر فيها الدلائل والابحاز والعبر ولا انقضى غرض فينا ولا وطر الشرع جاء به والعقل والنظر تنفذ عن صور الايات صور
--	--

قولنا كان سلطانها برفع سلطانها أي سلطان الخيال هو عين كان وهو معنى قوله صلى الله عليه وسلم اعد الله لكانك تراه فهي خبر وسلطانها مبتدأ وتقدير الكلام سلطان حضرة الخيال من النشاط هو كانت اعلم ان البرزخ عبارة عن أمر فاصل بين أمرين لا يكون متطرقاً أبداً كخط الفاصل بين الليل والنهار وكقوله تعالى مرج البحرين يلتقيان بينهما برزخ لا يبغيان ومعنى لا يبغيان أنه لا يختلط أحدهما بالآخر وان زال جس عن الفصل بينهما فالعقل يقتضي أن بينهما حاجزاً يفصل بينهما فذلك الحاجز المعقول هو البرزخ فان أدرك بالهس فهو أحد الأمرين ما هو البرزخ واصل الأمرين يفترقان اذا تجاورا الى برزخ ليس هو عين أحدهما وفيه قوة كل واحد منهما ولما كان البرزخ أمراً فاصلاً بين معلوم وغير معلوم وبين معدوم وموجود وبين منقضي ومثبت وبين معقول وغير معقول سمى برزخاً اصطلاحاً وهو معقول في نفسه وليس بالخيال فانه اذا أدركته ركنت عاقلة تعلم ان أدركت شيئاً وجوداً يقع بصرك عليه وتعلم قطعا بدليل انه ما ثم شيء رأساً فاصل فيما هو هذا الذي اثبت له شئونة وجودية ونفيتها عنه في حال اثباتك أياها فالخيال لا موجود ولا معدوم ولا معلوم ولا مجهول ولا منقضي ولا مثبت كما يدرك الانسان صورة في المرة فيعلم قطعاً انه أدرك صورته بوجه ويعلم قطعاً انه ما أدرك صورته بوجه لما يرى فيها من الدقة اذا كان جرم المرء آفة صغيراً ولم أن صورته اكبر من التي رأى بما لا يتقارب واذا كان جرم المرء آفة كبيراً فبصر صورته في غاية الكبر ويقطع ان صورته اصغر مما رأى ولا يتقدر ان يشكر أنه رأى صورته ويعلم انه ليس في المرء آفة صورته ولا هي بينه وبين المرء آة ولا هو انعكاس شعاع البصر الى الدورة المرئية فيها من خارج سواء كانت صورته أو غيرها اذ لو كان كذلك لأدرك الصورة على قدرها وما هي عليه في رؤيتها في السيف من الطول والعرض وما ذاك غير ذلك ما ذكرنا مع علمه انه رأى صورته بلا شك فليس بصادق ولا كاذب في قوله انه رأى صورته وما رأى صورته فخال تلك الصورة المرئية وأمين محلها وما شأنا فهي منسبة ثابتة موجودة معدومة معلومة شبيهة انظر الله تعالى هذه الحقيقة اعده شرب مثقال لي علم ويتحقق انه ذا عز ومارى درك حقيقة هذا وهو من العالم ولم يحصل عنده علم بحقيقته فهو بخلافها اعز وأجهل وأشد حيرة ونسب بذلك على أن تجليات الحق ادق وألطف معنى من هذا الذي قد حارت العقول فيه وعجزت عن أدرك حقيقته الى أن بلغ عجزها الى أن تقول هل لهذا ماهية أو لا ماهية له فانها لا تطلقه بالعدم المحض وقد أدرك البصر شيئاً ما ولا بالوجود المحض وقد علمت أنه ما ثم شيء ولا بالامكان المحض الى مثل هذه الحقيقة بصير

الانسان في نومه وبعد موته فيرى الاعراض صوراً قائمة بنفسها تحاط به ويحاط به الاجساد الايشك فيها
والماكشفي يرى في يقظته ما يراه الناس في حال نومه والميت بعد موته كما يرى في الآخرة صوراً الاعمال
بوزن مع كونها اعراضاً ويرى الموت كبشا الملم يذبح والموت نسبة مفارقة عن اجتماع
فسيحان من يجهل فلا يعلم ويعلم فلا يجهل لا اله الا هو العزيز الحكيم ومن الناس من يدرك هذا
المتخيل بعين الحس ومن الناس من يدرك بعين الخيال اعنى في حال اليقظة وأما في النوم فبعين الخيال
قطعا فإذا أراد الانسان أن يفرق بين الخيال والحس في حال يقظته حيث كان في الدنيا أو يوم
القيامة فليتنظر الى المتخيل وليقيده بنظره فان اختلفت عليه أكوان المنظور اليه لاختلافه في
التكوينات وهو لا ينكر أنه ذلك بعينه ولا يتقيد النظر عن اختلاف التكوينات فيه كالساظر الى
الحرباء في اختلاف الالوان عليها فذلك عين الخيال بلا شك ما هو عين الحس فادركت الخيال بعين
الخيال لا بعين الحس وقليل من يتفطن الى هذا عن يدعى كشف الارواح النارية والنورية اذا تمثلت
لعينه صوراً مدركه لا يدري بما أدركها هل بعين الخيال أو بعين الحس وكلاهما اعنى الادراكين
بجاسة العين فانها تعطى الادراك بعين الخيال وعين الحس وهو علم دقيق أعنى العلم بالفصل بين العينين
وبين حاسة العين وعين الحس واذا أدركت العين المتخيل ولم تفصل عنه ورأته لا تختلف عليه
التكوينات ولا رآته في مواضع مختلفات معاني حال واحدة والذات واحدة لا يشك فيها ولا انتقلت
ولا تحوالت في أكوان مختلفة فتعلم انها محسوسة لا متخيلة وانه أدركها بعين الحس لا بعين الخيال
ومن هنا يعرف أدراك الانسان في المنام ربه وهو منزّه عن الصورة والمثال وضبط الادراك آياه
وتقيده ومن هنا تعرف ما ورد في الخبر الصحيح من كون الباري يتجلى في ادنى صورة من الذي رآه
فيها وفي تحوله في صورة يعرفونها وقد كانوا انكروا وتعودوا منه فيعلم بأى عين تراه فقد اعلمت
أن الخيال يدرك بنفسه نريد بعين الخيال أو يدرك بالبصر وما الصحيح في ذلك حتى تعقد عليه
ولنا في ذلك شعر

بأى عين أراه
فأى راء سواء

اذا تجلى حبيبي
بعينه لا بعيني

تنزيهاً لتمامه * وتصديقاً بكلامه * فانه الفائق لا تدركه الابصار * ولم يحص دار من دار * بل أرسلها
آية مطلقة * ومسئلة معينة محققة * فلا يدركه سواء * فبعينه سبحانه أراه * وفي الخبر الصحيح كنت بصرة
الذي يصبر به فيسقط ايها الغافل النائم عن مثل هذا واتبه فلقد فتحت عليك باباً من المعارف لا تصل اليه
الا فكار لكن تصل الى قبوله العقول أما بالعناية الالهية أو بجلاء القلوب بالذكرو التلاوة فيقبل العقل
بما يعطيه التجلي ويعلم أن ذلك خارج عن قوة نفسه من حيث فكره وان فكره لا يعطيه ذلك ابداً
فيشكر الله تعالى الذي انشأه نشأة يقبل بها مثل هذا وهي نشأة الرسل والانبياء وأهل العناية من
الاولياء وذلك ليعلم أن قبوله اشرف من فكره فكيف يا اخي من يتجلى لك من خلف هذا الباب
فهو مسئلة عظيمة حارت فيها الابواب ثم أن الشارع وهو الصادق سمي هذا الباب الذي هو الحضرة
البرزخية التي تنتقل اليها بعد الموت ونشأه نفساً فيها بالصور والناقور والصور هنا جاع صورة
بالصادق فيخرج في الصور ويتقرب في الناقور وهو بعينه واختلفت عليه الاسماء لاختلاف الاحوال
والصفات واختافت الصفات فاختلفت الاسماء فصارت اسماء كهو يحار فيها من عادته يقف
الحقائق ولا يرى منها بشئ فانه لا يتحقق له أن التقر اصل في وجود اسم الناقور والناقور اصل
في وجود اسم النقر كمثل النوى هل الفعل مشتق من المصدر أو المصدر مشتق من الفعل وقارق
مسئلة النوى بشئ آخر حتى لا يشبه مسئلة النوى في الاشتقاق بقوله فيخرج في الصور ولم يقل

في المنفوخ فيه فهل كونه صورا أصل في وجود النفخ أو وجود النفخ أصل في وجود اسم
 الصور وإنما ذكر الله تعديل صورة الانسان قال ونفخت فيه وقال في عيسى قبل خلق صورته
 فتفتنا فيه من روحنا فظهرت الصورة فوقعت الحيرة فيما هو الأصل هل هو الصورة في وجود النفخ
 أو النفخ في وجود الصورة فهذا من ذلك القبيل ولا سيما وجبريل في الوقت المذكور في حال القتل
 بالبشر ومريم قد تخيلت أنه بشر فهل أدركته بالبصر الحسي أو بعين الخيال فتكون بمن أدرك الخيال
 بالخيال وإذا كان هذا فينفخ عليك ما هو أعظم وهو هل في قوة الخيال أن يعطي صورة حسية حقيقة
 فلا يكون للحس فضل على الخيال لأن الحس يعطي الصور للخيال وكيف يكون المؤثر فيه مؤثرا أعنى
 منك إلا من يساويك في ذلك وأعلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما سئل عن الصور ما هو قال هو
 قرن من نور أقامه اسرافيل فأخبر أن شكله شكل القرن فوصف بالسعة والضيق فإن القرن واسع
 ضيق وهو عندنا على خلاف ما يتخيله أهل النظر في الفرق بين ما هو أعلى القرن وأسفله وذكره أن شاء
 الله بعد هذا في هذا الباب وأعلم أن سعة هذا القرن في غاية السعة لاشئ من القرون أوسع منه وذلك أنه
 يحكم بحقيقته على كل شئ وعلى ما ليس بشئ ويتصور العدم المحض والخيال والواجب والإمكان ويجعل
 الوجود عدما والعدم وجودا وفيه يقول النبي صلى الله عليه وسلم أي من حضرة هذا عبد الله كأنك
 تراه والله في قبلة المصلي أي تخيله في قبلك وانت تواجهه لتراقبه وتسبحي منه وتلزم الأدب معه
 في صلاتك فإن لم تفعل هذا أسأت الأدب فلو لأن الشارع علم أن عندك حقيقة تسمى الخيال لها هذا
 الحكم ما قال لك كأنك تراه بصرك فإن الدليل العقلي يمنع من كنهه فإنه يحيل بدليله التشبيه
 والبصر ما أدرك شيئا سوى الجدار فعلمنا أن الشارع غاشك أن تتدبر إلى ما تواجهه الحق في قبلك
 المشروع لك استقبالها والله تعالى يقول فأينما تولوا فثم وجه الله وجه الشئ حقيقته وعينه فقد صور
 الخيال من يتخيل عليه بالدليل العقلي الصورة وتتصور فلهذا كان واسعا وإنما ما فيه من الضيق فإنه
 ليس في وسع الخيال أن يقبل أمرا من الأمور الحسية والمعنوية والسبب والإضافات وجلال الله
 تعالى وذاته سبحانه إلا بالصورة ولورام أن يدرك شيئا من غير صورة لم تعط حقيقته ذلك لأنه عين الوهم
 لا غيره فمن هنا هو ضيق في غاية الضيق فإنه لا يجرد المعاني عن المواد أصلا ولهذا كان الحس أقرب شئ
 إليه فإنه من الحس يأخذ الصور وفي الصور الحسية يجلي المعاني فهذا من ضيقه وإنما كان هكذا حتى
 لا يتصف بعدم التأييد وبأصلاق الوجود وبالفعال لما يريد إلا الله تعالى وحده ليس كذلك شئ فالخيال
 أوسع المعلومات ومع هذه السعة العظيمة التي يحكم بها على كل شئ قد عجز أن يقبل المعاني مجردة عن
 المواد كما هي في ذاتها فبصر العلم في صورة لبن أو عسل أو خمر أو لؤلؤ ويرى الإسلام في صورة قبة
 أو عديري القرءان في صورة سمن أو عسل ويرى الدين في صورة قيد ويرى الحق في صورة انسان
 أو في صورة نور فهو الواسع الضيق والله أوسع على الإطلاق عليه بما أوجد عليه خلقه كما قال تعالى
 أعطى كل شئ خلقه ثم هدى أي بين الأمور على ما هي عليه بأعطاء كل شئ خلقه وإنما كون القرن
 من نور فإن النور سبب الكشف والظهور إذ لولا النور ما أدركنا صر شيئا فجعل الله هذا الخيال
 نورا يدرك به تصوير كل شئ أي شئ كان كذا كراه فتوربه بنفذه في العدم المحض في صورته وجودا
 فالخيال الحق باسم النور من جهة الخسوفات الموصوفة بالتورية فتوربه لا يشبه الأنوار وبه تدرك
 التجليات وهو نور عين الخيال لا نور عين الحس فافهم فإنه ينفك معرفة كونه نورا فتعلم الإصابة فيه
 دون من لا يعلم ذلك وهو الذي يقول هذا خيال فاسد وذلك لعدم معرفة هذا القائل بأدراك
 النور الخيالي الذي أعطاه الله تعالى كما أن هذا القائل يعطي الحس في بعض مدركاته وأدراكه
 صحيح والحكم غيره لا إليه فالحكم خطأ لا الحس كذلك الخيال أدرك بنوره ما أدرك وما له حكم وإنما
 الحكم غيره وهو العقل فلا ينسب إليه الخطأ فإنه ما من خيال فاسد قط بل هو صحيح كله وإنما أصحابنا

فغلطوا في هذا القرن فأكثر العقلاء جعلوا ضيقه المركز وأعلامه القلبي الاعلى الذي لافلك فوقه وان
 الصور التي يحتوي عليها صور العالم فجعلوا واسع القرن الاعلى وضيقه الاسفل من العالم وليس الامر
 كما زعموا بل لما كان الخيال كما قلنا بصور الحق فمن دونه من العالم حتى العدم كان اعلام الضيق واسفله
 الواسع وهكذا خلقه الله تعالى فأول ما خلق منه الضيق وآخر ما خلق منه ما اتسع وهو الذي في رأس
 الحيوان ولا شك ان حضرة الافعال والاكوان واسع ولهذا لا يكون للعارف اتساع في العلم الا بقدر
 ما يعطيه من العالم ثم انه اذا ارد أن ينتقل الى العلم باحدية الله لا يزال يرقى من السعة الى الضيق قليلا
 قليلا فتقل علومه كلما رقى في العلم بذات الحق كشفا الى ان لا يبقى له معلوم الا الحق وحده وهو أضيق
 ما في القرن فضيقه هو الاعلى على الحقيقة وفيه الشرف التام وهو الاول الذي ظهر منه اذا أبته الله
 في رأس الحيوان فلا يزال يصعد على صورته من الضيق وأسفله يتسع وهو لا يتغير عن حاله فهو المخلوق
 الاول ألا ترى الحق سبحانه اول ما خلق القلم والعقل كما قال ما خلق الا واحدا ثم انشأ الخلق من ذلك
 الواحد فأتسع العالم وكذلك العدد منشأ من الواحد ثم يقبل الثاني لامن الواجب الوجود
 ثم يقبل التضعيف والتركيب في المراتب فيتسع اتساعا عظيما الى ما لا يتناهى فاذا انتهت فيه من
 الاتساع الى احد من الآلاف او غيرها وطلبت الواحد الذي نشأ منه العدد لا تزال في ذلك تقلل العدد
 ويزول عندك ذلك الاتساع الذي كنت فيه حتى تنبني الى الاثنين التي بوجودها ظهر العدد اذ كان
 الواحد اول الاله والواحد أضيق الاشياء وليس بالنظر الى ذاته بعدد في نفسه ولكن بما هو اثنان او ثلاثة
 أو أربعة فلا جمع بين اسمه وعينه ابدا فأعلم ذلك والناس في وصف الصور بالقرن على خلاف ما ذكرناه
 وبعد ما قررناه فلتعلم ان الله اذا قبض الارواح من هذه الاجساد الطبيعية حيث كانت والعنصرية
 او دعها صورا جسدية في مجموع هذا القرن النوري فجميع ما يدركه الانسان بعد الموت في البرزخ من
 الامور انما يدركه بعين الصورة التي هو فيها في القرن وبنورها وهو ادراك حقيقي ومن الصور هنالك
 ما هي متقدمة عن التصرف ومنها ما هي مطلقة كأرواح الانبياء كلهم وأرواح الشهداء ومنها
 ما يكون لها نظير في عالم الدنيا في هذه الدار ومنها ما يتجلى للنائم في حضرة الخيال التي هي فيه وهو
 الذي تصدق رؤياه ابدا وكل رؤيا صادقة لا تخطئ فاذا أخطأت الرؤيا فالرؤيا ما أخطأت ولكن العابر
 الذي يعبرها هو الخطئ حيث لم يعرف ما المراد بتلك الصورة ألا تراهم صلى الله عليه وسلم قال لا يكرهين
 عبر رؤيا الشخص المذكور في الحديث أصبت بعضا وأخطأت بعضا وكذلك قال في الرجل الذي رأى
 في النوم انه ضربت عنقه فوق رأسه فجعل الرأس يتدهده وهو يكلمه وذكر لرسول الله ان الشيطان
 يلعب به فسلم رسول الله صلى الله عليه وسلم صورة ما رآه وما قال له خيال فاسد فانه رأى حقا وليسكن
 اخطأ في التأويل فأخبره عليه السلام بحقيقة ما رآه ذلك النائم وكذلك قوم فرعون يعرضون على
 النار في تلك الصورة غدوا وعشيا ولا يدخلونها فانهم محبوسون في ذلك القرن وفي تلك الصورة ويوم
 القيامة يدخلون أشد العذاب وهو العذاب المحسوس لا المتخيل الذي لهم في حال موتهم بالعرض
 قد درك بعين الخيال الصور الخيالية والصور المحسوسة معا ويدرك المتخيل الذي هو الانسان بعين خياله
 وقتا ما هو متخيل كقول عليه السلام مثلت لي الجنة في عرض هذا الحائط فأدرك ذلك بعين حسه وانما
 قلنا بعين حسه لانه تقدم حين رأى الجنة لياخذ قسطا منها وتأخر حين رأى النار وهو في صلاته ونحن
 نعرف ان عنده من القوة بحيث انه لو أدرك ذلك بعين خياله لا بعين حسه ما أثر في جسمه تقدما ولا تأخرا
 فانما نجد ذلك وما نحن في قوته ولا في طبقته صلى الله عليه وسلم وكل انسان في البرزخ من هون بكسبه
 محبوس في صورة اعماله الى ان يبعث يوم القيامة من تلك الصورة في التثاءة الاشعة والله يقول الحق
 وهو يهدي السبيل

في معرفة القيامة ومنازلها وكيفية البعث شعر

يوم المعارج من خمسين ألف سنة وان رايت امرأيسعى لمفسدة فكن غريباً ولا تترك لطائفه لتمتصم حذراً بالكهف من رجل قدمت خطوته في غير طاعته	يطير عن كل نؤام به وسنه نخذ على يده تجزى به حسنه من الخوارج أهل الالسن اللسنه ترك فتنه يوماً مثل سنه ولم يزل في هواه خالعا رسنه
---	---

اعلم انه انما سمي هذا اليوم يوم القيامة لتسام الناس فيه من قبورهم رب العالمين في انشاء الاخرة التي ذكرناها في البرزخ في الباب الذي قبل هذا الباب والقياسهم أيضا اذا جاء الحق للفصل والقضاء والملك صفاء قال الله تعالى يوم يقوم الناس لرب العالمين اي من اجل رب العالمين حين يأتي وجاء بالاسم الرب اذ كان الرب المالك فله صفة القهر وله صفة الرحمة ولم يأت بالاسم الرحمن لانه لا بد من الغضب في ذلك اليوم كما سجد في هذا الباب ولا بد من الحساب والامتحان بجهنم والموازين وهذه كلها ليست من صفات الرحمة المطلقة التي يطلبها الاسم الرحمن غير انه تعالى أتى باسم الهى تكون الرحمة فيه اغلب وهو الاسم الرب فانه من الاصلاح والتربية فيقوى ما في المالك والسيد من فضل الرحمة على ما فيه من صفة القهر فنسبق رحمة غضبه ويكثر التجاوز عن سيئات اكثر الناس فأقول ما اريد وأقول ما قال الله في ذلك اليوم من امتداد الارض وقبض السماء وسقوطها على الارض وشيئ الملائكة ومجيئ الرب في ذلك اليوم وأين يكون الخلق حين تمد الارض وتبدل صورتها وتجيئ جهنم وما يكون من شأنها ثم اسوق حديث موافق القيامة وخمسين ألف سنة وحديث انشعاعه اعلم يا اخي ان الناس اذا قاموا من قبورهم على ما سنورده ان شاء الله تعالى وأراد الله ان يبدل الارض غير الارض تمد الارض باذن الله تعالى ويكون الجسد دون الطلة فيكون الخلق عليه عند ما يبدل الله الارض كيف يشاء اما بالمسورة واما بأرض اخرى مانيم عليها تسمى الساهرة فيبذلها سبحانه مذلاديم يقول تعالى واذا الارض مدت ويريد في سمعها ما يشاء اضعاف ما كانت من احد وعشرين جزءا حتى لا ترى فيها عوجا ولا امسا ثم انه سبحانه يقبض السماء اليه فيطويها بينه طوى الجهل للكتب ثم يرميها على الارض التي مدها واهية وهو قوله وانشقت السماء فهي يومئذ واهية ويرد الخلق الذين مدها لهم فيفتنون منتظرين ما يصنع الله بهم فاذا وهت السماء نزلت ملائكة على اربابها ميري أهل الارض خلقا عظيما اضعاف ما هم عليه عدد ايتخيلون ان الله نزل فيهم لما يرون من عظم الملائكة مما لم يشاهدوه من قبل فيقولون اقيم ربنا فتقول الملائكة سبحانه ربنا ليس هو فينا وهوات فتصطف الملائكة صفاء مستديرا على فواحي الارض محيطين بعالم الانس والجن وهؤلاء هم عمار السماء الدنيا ثم ينزل أهل السماء الثانية بعد ما يقبضها الله ايضا ويرمى بكوكبها في النار وهو المسمى كاتبها وهم اكثر عدد من أهل السماء الاولى فتقول الخلائق افيكم ربنا فتفرج الملائكة من قولهم ويقولون سبحانه ربنا ليس هو فينا وهوات فيفعلون فعل الارلين من الملائكة اي يصطفون خلفهم صفاء ثانيا مستديرا ثم ينزل أهل السماء الثالثة ويرمى بكوكبها المسمى الزهرة في النار ويقبضها الله بينه فتقول الخلائق افيكم ربنا فتقول الملائكة سبحانه ربنا ليس هو فينا وهوات فلا يران الامر هكذا سماء بعد سماء حتى ينزل أهل السماء السابعة فيرون خلقا اكثر من جميع من نزل فتقول الخلائق افيكم ربنا فتقول الملائكة سبحانه ربنا وان كان وعد ربنا لمفعولا فيأتى الله في ظلل من الغمام والملائكة وعلى الجنبه اليسرى جهنم ويكون اتبانه اتيان الملك فانه يقول ملك يوم الدين وهو ذلك اليوم فسمى بالملك

ويصطف الملائكة سبعة صفوف محيطية بالخلاقي فاذا ابصر الناس جهنم لها فوران وتغيظ على الجسارة والمتكبرين يفترقون بأجمعهم منها العظم ما يرونه خوفا وفزعاً وهو الفزع الاكبر الا الطائفة التي لا يحزنهم الفزع الاكبر فقتلهاهم الملائكة هذا يومكم الذي كنتم توعدون فهم الآمنون مع النبيين على انفسهم غير ان النبيين تفزع على اجمعهم للشفقة التي جبلهم الله عليها الخلق فيقولون في ذلك اليوم رب سلم وسلم وكان الله قد امر ان ينصب للآمنين من خلقه منابر من نور متفاضلة بحسب منازلهم في الموقف فيجلدون عليها آمنين مبشرين وذلك قبل مجي الرب فاذا فزع الناس خوفاً من جهنم وفرق العظم ما يرون من الهول في ذلك اليوم يجدون الملائكة صفوفاً لا يتجارزونهم فتطردهم الملائكة وزعة الملك الحق تعالى الى المحشر وتناديهم انبياءهم ارجعوا ارجعوا فينادي بعضهم بعضاً فهو قول الله تعالى فيما يقول صلى الله عليه وسلم اني اخاف عليكم يوم التنادي يوم تولون مدبرين ما لكم من الله من عاصم والرسول يقول اللهم سلم سلم ويخافون اشد الخوف على اجمعهم والامم يخافون على انفسهم والمطهرون المحفوظون الذين ماتت نساءهم بالثب المظلة ولا ظواهرهم ايضاً بالمخالفات الشرعية آمنون يغبطهم النبيون في الذي هم عليه من الامن لما هم النبيون عليه من الخوف على اجمعهم فينادي مناد من قبل الله يسمعه اهل الموقف لا تدرون اولا ادري هل ذلك نداء الحق سبحانه بنفسه او نداء عن امره تعالى يقول في ذلك النداء يا اهل الموقف ستعلمون اليوم من اصحاب الكرم فانه قال لانا يا ايها الانسان ما عز لك بربك الكرم تعليمه وتبنيها ليقول كرمك ولقد سمعت شيخنا ابن الشحنة يقول يوماً وهو يكي يا قوم لا تغفلوا بكرمه اخرجنا ولم نكشئنا وعلمنا ما لم نكن نعلم وامتن علينا ابتداءً بالايمان به وبكتبه ورسله ونحن لا نعقل اقتراء بعد ما عقلنا وامننا بعد بنا حاشي كرمه سبحانه من ذلك فابكاني بكاءً فرح وبكى الحاششرون ثم ترجع ونقول فيقول الحق في ذلك النداء ابن الذين كانت تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفاً وطمعاً وعمارزقناهم يخشون فيؤتى بهم الى الجنة ثم يسمعون من قبل الحق نداءً ثانياً لا ادري هل هو نداء الحق بنفسه او نداء عن امر الحق اين الذين كانت لاتلاه بهم تجارة ولا يبيع عن ذكر الله واقام الصلاة وايتاء الزكاة يخافون يوماً ما تتقلب فيه التلابوب والايصار ليجزيهم الله احسن ما عملوا ويريدهم من فضله وتلك الزيادة كما قلنا من جنات الاختصاص فيؤمر بهم الى الجنة ثم يسمعون نداءً ثالثاً لا ادري هل هو نداء الحق بنفسه او نداء عن امر الحق يا اهل الموقف ستعلمون اليوم من اصحاب الكرم اين الذين صدقوا ما عاهدوا الله عليه ليجزي الله الصادقين بصدقهم فيؤمر بهم الى الجنة فيبعد هذا النداء يخرج عنق من النار فاذا اشرف على الخلائق وله عينان ولسان فصيح يقول يا اهل الموقف اني وكنت منكم ثلاث كما كان النداء الاول ثلاث مرات ثلاث طوائف من اهل السعادة وهذا كله قبل الحساب والناس وقوف قد أبلجهم العرق واشتد الخوف وتصدعت التلابوب لهول المطلع فيقول ذلك العنق المستشرف من النار عليهم اني وكنت بكل جبار عنيد فيلقتهم من بين الصفوف كما يلتقط الطائر حب السمسم فاذا لم يترك احد منهم في الموقف نادى نداءً ثانياً يا اهل الموقف اني وكنت بمن آذى الله ورسوله فيلقتهم كما يلتقط الطائر حب السمسم من بين الخلائق فاذا لم يترك منهم احد نادى يا اهل الموقف اني وكنت بمن ذهب يخلق كخلق الله فياقلب اهل التصاوير وهم الذين كانوا يصورون صوراً في الكنائس لتعبد تلك الصور والذين يصورون الاصنام نحو قوله تعالى اتعبدون ما تصنون فكانوا يصبون الاخشاب والاحجار ليعبدوها من دون الله فهو لا هم المصورون فيلقتهم من بين الصفوف كما يلتقط الطائر حب السمسم فاذا أخذهم عن آخرهم بقي الناس وفيهم المصورون الذين لا يتصدون بتصويرهم ما قصدوا ولتلك من عبادتها حتى يسئلوا عنها لينفخوا فيها ارواحاً يحيي بها وليسوا باثنا عشر كما ورد في الخبر في المصورين فيقفون ما شاء الله يتطرون ما يفعل الله بهم والعرق قد أبلجهم وقد حذنا شيناً القصار بمكة سنة تسع وتسعين وخمسة تجاه الركن اليماني من الكعبة المعظمة وهو يونس بن يحيى

ابن الحسين بن أبي البركات النهاشي العباسي من لفظه وأنا أسمع قال حدثنا أبو الفضل محمد بن عمر
 ابن يوسف الأرموي قال حدثنا أبو بكر محمد بن علي بن محمد بن موسى بن جعفر المعروف بابن الخطاط
 الغري قال قرئ علي أبي سهل محمود بن عمر بن إسحق العكبري وأنا أسمع فقبل له أحدثكم رضى الله
 عنكم أبو بكر محمد بن الحسن النقاش فقال نعم حدثنا أبو بكر قال حدثنا أبو بكر أحمد بن الحسين بن علي
 الطبري المروزي قال حدثنا محمد بن جيد الرازي أبو عبد الله قال حدثنا سلمة بن صالح قال أنبأنا
 القاسم ابن الحكم بن سلام الطويل عن غياث بن المسيب عن عبد الرحمن بن غنم وزيد بن وهب عن
 عبد الله بن مسعود قال كنت جالسا عند علي بن أبي طالب رضى الله عنه وعنده عبد الله بن عباس
 رضى الله عنهما وعنده عدة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال علي رضى الله عنه قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ان في القيامة لحسين موقفا كل موقف منها اثم سنة فأول موقف
 اذا خرج الناس من قبورهم فانهم يقومون على أبواب قبورهم ألف سنة حفاة عراة جبايا عطاء
 فن يخرج من قبره مؤمنا بربه مؤمنا بنبيه مؤمنا بدينه ونارده مؤمنا بالبعث والقيامة مؤمنا بالتقضاء
 خيره وشره مصدقا بما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم من عند ربه فخا وفاز وغنم وسعد ومن شك في شيء
 من هذا بقي - وعه وعطشه ونحه وكرهه ألف سنة حتى يقضى الله فيه بما يشاء ثم يساقون من
 ذلك المقام الى الخشيرة فيقتلون على أرجلهم ألف عام في سرادقات النيران وفي حر الشمس والنار عن
 ايمانهم وعن شمائلهم ومن يرى أيديهم ومن خلفهم والشمس من فوق رؤوسهم ولا تظل الى ظل العرش
 فمن لقي الله تبارك وتعالى شاهدا له بالخلاص مقترنا بنبيه صلى الله عليه وسلم رينا من الشرك
 ومن السحر وبريئاس اهرام دما المسكين فاحسانه ورسوله من أسمع الله ورسوله معه المرعوي
 الله ورسوله استظل تحت ظل عرش الرحمن وثياب من نحه ومن ساد عن ذلك ورقع في شيء من هذه
 الذنوب بكلمة واحدة أو تغبر قلبه أو شك في شيء من دينه بقي ألف سنة في الخشيرة والهم والعدا
 حتى يقضى الله فيه بما يشاء ثم يساق الخلق الى النور والعلية فيقيمون في ثلاث العلة ألف عام
 الله تبارك وتعالى لم يشرك به شيئا ولم يدخل في قلبه شيء من النفاق ولم يشك في شيء من أمر دينه وأعطى
 الحق من نفسه وقال الحق وأنصف الناس من نفسه وأصاع الله في السر والعلانية ورضى بقضاء
 الله وقنع بما أعطاه الله خرج من العللة الى النور في مقدار طرفه العين مبيضا وجهه وقد خجأ من
 الغيوم **ك** لها ومن خلف في شيء منها بقي في الغيوم والهم ألف سنة ثم خرج منها مسودا وجهه
 وهو في مشيئة الله يفعل به ما يشاء ثم يساق الخلق الى سرادقات الحساب وهي عشر سرادقات
 يتفنون في كل سرادق ما ألف سنة فيسأل ابن آدم عبد الرحمن سرادق منها عن النار فان لم يدر
 وقع في شيء منها جاز الى السرادق الثاني فيسأل عن الهوا فان **ك** ان نجبا منها جاز الى السرادق
 الثالث فيسأل عن عشوق الوالدين فان لم يكن عاقبا جاز الى السرادق الرابع فيسأل عن عشوق من
 قرض اليه أموالهم وعن تعليمهم القراءات وعن أمر دينهم وتأديتهم فان كان قد فعل جاز الى السرادق
 الخامس فيسأل عما ملكت يمينه فان كان محسنا اليهم جاز الى السرادق السادس فيسأل عن
 حق قرابته فان كان قد أدى حقوقهم جاز الى السرادق السابع فيسأل عن صلة الرحم فان كان
 وصولا لوجه جاز الى السرادق الثامن فيسأل عن الحد فان لم يكن حاسدا جاز الى السرادق التاسع
 فيسأل عن المكفر فان لم يكن مكربا أحد جاز الى السرادق العاشر فيسأل عن الخديعة فان لم يكن خدع
 أحد الخبايا ونزل في ظل عرش الله تعالى قارة عينه فرحاً قلبه ضاحكاً قوه وان **ك** كان قد وقع في شيء
 من هذه الخصال بقي في كل سرادق منها ألف عام جاعا عطشان حرنا مغموما هموما لا يتفقه
 شفاعة شافع ثم يحشرون الى أخذ كتبهم بأيمانهم وشمائلهم فيصبون عند ذلك في خمسة عشر
 موقفا كل موقف منها ألف سنة فيسألون في أول موقف منها عن الصدقات وما فرض الله

عليهم في اموالهم فمن اذاها كاملة جاز الى الموقف الثاني فيسأل عن قول الحق والعفو عن الناس
فمن عفا الله عنه وجاز الى الموقف الثالث فيسأل عن الامر بالمعروف فان كان امر بالمعروف وجاز الى
الموقف الرابع فيسأل عن النهي عن المنكر فان كان ناهيا عن المنكر جاز الى الموقف الخامس
فيسأل عن حسن الخلق فان كان حسن الخلق جاز الى الموقف السادس فيسأل عن الحب في الله
والبغض في الله فان كان محبا في الله مبغضا في الله جاز الى الموقف السابع فيسأل عن المال الحرام
فان لم يكن اخذ شيئا جاز الى الموقف الثامن فيسأل عن شرب الخمر فان لم يكن شرب من الخمر شيئا
جاز الى الموقف التاسع فيسأل عن الفروج الحرام فان لم يكن آتاهها جاز الى الموقف العاشر فيسأل عن
قول الزور فان لم يكن قاله جاز الى الموقف الحادي عشر فيسأل عن الايمان الكاذبة فان لم يكن حلفها
جاز الى الموقف الثاني عشر فيسأل عن أكل الربا فان لم يكن أكله جاز الى الموقف الثالث
عشر فيسأل عن قذف المحصنات فان لم يكن قذف المحصنات أو اقترى على أحد جاز الى الموقف الرابع
عشر فيسأل عن شهادة الزور فان لم يكن شهدا جاز الى الموقف الخامس عشر فيسأل عن البهتان
فان لم يكن بهت مسلما ترقتل تحت لواء الحد أو أعطى كتابه يمينه ونجاس من الغم وهوله وحوسب حسابا
يسيرا وان كان قد وقع في شيء من هذه الذنوب ثم خرج من الدنيا غير نائب من ذلك بقي في كل موقف
من هذه الخمسة عشر موقفا ألف سنة في النعم والهول والحزن والجوع والعطش حتى يقضى الله
عز وجل فيه بما يشاء * ثم يقام الناس في قراءة كتبهم ألف عام فمن كان ضيقا قد قدم ماله ليوم فقره
وفاقة قرأ كتابه وهون عليه قراءته وكسى من ثياب الجنة وتوج من تيجان الجنة وأقعد تحت ظل
عرش الرحمن آمناء مطمئنا وان كان بخيلا لم يقدم ماله ليوم فقره وفاقة أعطى كتابه بشماله وقطع له من
مقطعات النيران ويقام على رؤس الخلائق ألف عام في الجوع والعطش والعري والهت والغم والحزن
والفضيحة حتى يقضى الله فيه بما يشاء * ثم يحشر الناس الى الميزان فيقومون عند الميزان آنف عام
فمن ربح ميزانه بحسناته فاز وفتح في طرفه عين ومن خف ميزانه من حسناته وثقلت سبائنه حبس
عند الميزان ألف عام في الهت والغم والحزن والعذاب والجوع والعطش حتى يقضى الله فيه بما يشاء *
ثم يدعى الخلق الى الموقف بين يدي الله في اثني عشر موقفا كل موقف منها مقدار ألف عام فيسأل
في أول موقف عن عتق الرقاب فان كان أعنت رقبة أعنت الله رقبة من النار وحار الى الموقف
الثاني فيسأل عن القراءة وحقه وقراءته فان جاء بذلك تماما جاز الى الموقف الثالث فيسأل عن
الجهاد فان كان في سبيل الله محتسبا جاز الى الموقف الرابع فيسأل عن الغيبة فان لم يكن اغتاب
جاز الى الموقف الخامس فيسأل عن النجاسة فان لم يكن نجسا جاز الى الموقف السادس فيسأل عن
الكذب فان لم يكن كذبا جاز الى الموقف السابع فيسأل عن طلب العلم فان كان طلب العلم وعمل به
جاز الى الموقف الثامن فيسأل عن العجب فان لم يكن معجبا بنفسه في دينه ودينه أو في شيء من عمله
جاز الى الموقف التاسع فيسأل عن التكبر فان لم يكن تكبرا على أحد جاز الى الموقف العاشر
فيسأل عن القنوط من رحمة الله تعالى فان لم يكن قط من رحمة الله جاز الى الموقف الحادي عشر
فيسأل عن الامن من مكر الله فان لم يكن آمن من مكر الله جاز الى الموقف الثاني عشر فيسأل
عن حق جاره فان كان أدى حق جاره اقيم بين يدي الله تعالى قريرة عينه فرح قلبه مبيضا وجهه
كاسيا ضاحكا مستبشرا فيرحب به ربه ويشره برضاه عنه فيفرح عند ذلك فرحا لا يعلمه أحد
الا الله تعالى فان لم يكن اتى بواحدة منهن تامة رما غير نائب حبس عند كل موقف ألف عام حتى
يقضى الله فيه بما يشاء * ثم يؤمر بالخلائق الى الصراط فينتهون الى الصراط وقد ضربت عليه الجسور
على جهنم وهو اذق من الشعر وأخذ من السيف وقد غابت الجسور في جهنم مقدارا أربعين ألف عام
ولهيب جهنم بجانيها يلتهب وعليها حلك وكلايب وخطاطيف وهي سبعة جسور يحشر العباد كلهم

عليها وعلى كل جسر منها عقبة مسيرة ثلاثة آلاف عام ألف عام صعود وألف عام استواء وألف عام هبوط وذلك قول الله عز وجل ان ربك لبالمرصاد يعنى على تلك الجسور ملائكة يرصدون الخلق عليها ليسأل العبد عن الايمان بالله فان جاء به مؤمنا مخلصا لشك فيه ولا ريغ جازالى الجسر الثاني فيسأل عن الصلاة فان جاء بها تامة جازالى الجسر الثالث فيسأل عن الزكاة فان جاء بها تامة جازالى الجسر الرابع فيسأل عن الصيام فان جاء به تاما جازالى الجسر الخامس فيسأل عن معالم الاسلام فان جاء بها تامة جازالى الجسر السادس فيسأل عن الطهارة فان جاء به تاما جازالى الجسر السابع فيسأل عن المظالم فان كان لم يظلم أحدا جازالى الجنة وان كان قصير في واحدة منهن حبس على كل جسر منها ألف سنة حتى يقضى الله عز وجل فيه بما يشاء وذكر الحديث الى آخره وسيأتى بقية الحديث ان شاء الله في باب الجنة فانه يختص بالجنة ولم يذكر النشأة الآخرة التي يحشر فيها الانسان في باب البرزخ لانها نشأة محسوسة غير خيالية والقيامة أمر محقق موجود حسى مثل ما هو الانسان في الدنيا فلذلك أخرنا ذكرها الى هذا الباب * (وصل) * اعلم ان الناس اختلفوا في الاعادة من المؤمنين القائلين يحشر الاجسام ولم تعرض لمذهب من يحمل الاعادة والنشأة الآخرة على أمور عقلية غير محسوسة فان ذلك على خلاف ما هو الامر عليه لانه جهل ان ثم نشأتين نشأة الاجسام ونشأة الارواح وهى النشأة المعنوية فثبتوا المعنوية ولم يثبتوا المحسوسة ونحن نقول بما قاله هذا المخالف من اثبات النشأة الروحية المعنوية لا بما نالف فيه فان عين موت الانسان هو قيامته لكن التيامة الصغرى لان النبى صلى الله عليه وسلم يقول من مات فقد قامت قيامته وان الحشر جمع النفوس الجزئية الى النفوس الكلية هذا كله أقول به كما يقول المخالف والى هنا ينهى حديث القيامة ويختلف في ذلك بعينه من يقول بالساحخ ومن لا يقول به وكلهم عقلا أصحاب نظر ويحتجون في ذلك ككلمة بطواهر آيات من الكتاب وأخبار من السنة ان أوردناها وتكلمنا عليها طال الباب في الخوض معهم في تحقيق ما قالوه وما منهم من نخل نخلة في ذلك الاول وجه حق صحيح فان القائل به فهم بعض مراد الشارع وبعضه علم ما فهمه غيره من اثبات الحشر المحسوس في الاجسام المحسوسة والميزان المحسوس والضرط المحسوس وانا روا الجنة المحسوستين كل ذلك حق وأعظم في القدرة وفي علم الطبيعة بقاء الاجسام الطبيعية في الدارين الى غير مدة متناهية بل مستمرة الوجود وان الناس ما عرفوا من أمر الطبيعة الا قدر ما أطلعهم الحق عليه من ذلك مما ظهر لهم في مدركات الافلاك والكواكب السبعة ولهذا جعلوا العمر الطبيعي مائة وعشرين سنة الذي اقتضاه هذا الحكم فاذا زاد الانسان على هذه المدة وقع في العمر المجهول وان كان من الطبيعة ولم يخرج عنها ولكن ليس في قوة علمه ان يقطع عليه بوقت مخصوص وكما زاد على الطبيعي سنة وأكثر جاز أن يزيد على ذلك آلاف من السنين وبار أن يمتد عمره دائما لولا أن الشرع عرّف بانقضاء مدة هذه الدار وان كل نفس ذائقة الموت وعرّف بالاعادة وعرّف بالدار الآخرة وعرّف بأن الإقامة فيها في النشأة الآخرة الى غير نهاية ما عرفنا ذلك وما خرجنا في كل حال من موت وإقامة وبعث أخرى ونشأة أخرى وجنان ونعيم ونار وعذاب بأكل محسوس ونكاح محسوس ولباس على المجرى الطبيعي فعلم الله أوسع وأتم والجمع بين العقل والحس والمعرفة والمحسوس أعظم في القدرة وأتم في الكمال الالهى ليستمر له سبحانه في كل صنف من الممكّنات حكم عالم الغيب والشهادة ويثبت حكم الاسم الظاهر والباطن في كل صنف فان فهمت فقد وفقت لان تعلم ان العلم الذى أطلع عليه النبيون والمؤمنون من قبل الحق اتم تعلما من علم المنفردين بما تقتضيه العقول مجردة عن الفيض الالهى فالاولى بكل ناصح نفسه الرجوع الى ما قاله الانبياء والرسل على الوجهين المعقول والمحسوس اذ لا دليل للعقل يحيل ما جاءت به الشرائع على تأويل مثبتى المحسوس من ذلك المعقول

فالامكان باق حكمه والمرج موجود فيما يحيل وما أحسن قول القائل

|| زعم المتجسم والطبيب كلاهما || لا تبعث الاجسام قات اليكما
|| ان صبح قوا لكما فلتست بخاسر || أوضع قولي فان خسار عليكما

قوله الخسار عليكما يريد حيث لم تؤمنوا بظواهر ما جاءت به الرسل عليهم السلام وقوله لست بخاسر اري
قائي مؤمن أيضا بالامور المعنوية المعقولة مثلكم وزدت عليكم بأمر آخر لم تؤمنوا أنتم به وقوله ان صبح
لم يرد القائل به انه يشك وانما ذلك على مذهبك أيها المخاطب وهذا يستعمل مثله كثيرا قد بر كلاهما
هذا وألزم الايمان نفسك تريح وتسعد ان شاء الله * ويعد ان تقرر هذا فاعلم ان الخلاف الذي وقع بين
المؤمنين القائلين في ذلك بالحس والمحسوس انما هو راجع الى كيفية اعادة فهمهم من ذهب الى ان
الاعادة تكون في الناس مثل ما بدأهم بنكاح وتناسل وابتداء خلق من طين ونفخ كما جرى في خلق آدم
وحواء وسائر البين من نكاح واجتماع الى آخر مولود في العالم البشري الانساني وكل ذلك في مكان
صغير ومدة قصيرة على حسب ما يقتضيه الحق تعالى هكذا زعم الشيخ أبو القاسم بن قسي في خلق النملين
له في قوله تعالى كما بدأكم تعودون فلا أدري هل هذا هو مذهبه أو قصد شرح كلام المتكلم به وهو
خلف الله الذي جاء بذلك الكلام وكان من الامنين ومنهم من قال بالخبر المروي ان السماء تمطر مطرا
شبه المني تخض به الارض فينشأ منها النشأة الآخرة * وأما قوله تعالى كما بدأكم تعودون فهو
عندنا قوله ولقد علمت النشأة الاولى فلولا تذكرون وقوله كما بدأنا اول خلق نعيده وعدا علينا وقد
علمنا ان النشأة الاولى أوجدها الله على غير مثال سبق مع كونها محسوسة بلا شك وقد ذكر
رسول الله صلى الله عليه وسلم من صفة نشأة أهل الجنة والنار ما يخالف ما هي عليه هذه النشأة
الدنيا فعلمنا ان ذلك راجع الى عدم مثال سابق ينشأ عليها وهو أعظم في القدرة * وأما قوله
وهو أهون عليه فلا يقدر فيما قلناه فانه لو كانت النشأة الاولى عن اختراع ~~فكر~~ وتدر ونظر الى
ان خلق أمر الكائنات اعادته بان يخلق خلقا آخر ما يتقارب ذلك ويريد عليه أقرب الى الاختراع
والاستحضار في حق من يستفيد الامور بنفسه والله تعالى منزه عن ذلك ومتعال عنه علوا
كبير افهو الذي ينشأ العالم ولا يستفيد ولا يتجدد له علم بشئ بل هو عالم بتفصيل ما لا يتناهى بعلم كان
فعلم التفصيل في عين الاجمال وهكذا ينبغي بلالاه ان يكون فينشئ الله النشأة الآخرة على عجب
الذنب الذي بقي من هذه النشأة الدنيا وهو أصلها فعليه تركيب النشأة الآخرة فأما أبو حامد فرأى
ان العجب المذكور في الخبر هو النفس وعليه نشأ النشأة الآخرة وكل ذلك محتمل ولا يقدر في شئ من
الاصول بل كلها أوجهات معقولة يحتمل كل توجيه منها ان يكون مقصودا والذي وقع به الكشف
الذي لا شك فيه ان المراد بعجب الذنب هو ما تقوم عليه النشأة وهو لا يلي أي لا يقبل البلي فاذا
انشأ الله النشأة الآخرة وسواها وعدلها كانت هي الجواهر بأعيانها فان الذوات الخارجية
الى الوجود من العدم لا تنعدم اعيانها بعد وجودها ولكن تختلف فيها الصور بالامتزاجات
والامتزاجات التي تعطى هذه الصور أعراض تعرض لها بتقدير العزيز العليم فاذا انتهت هذه
الصور وكانت كل حشيش المحترق بالاستعداد لقبول الارواح كاستعداد الحشيش بالنارية التي
فيه لقبول الاشتعال والصور البرزخية كالسرج مشتعلة بالارواح التي فيها تنفخ اسرافيل نفخة
واحدة فتمتلك النفخة على تلك الصور البرزخية قططنها وتغر النفخة التي تليها وهي الآخرة على الصور
المستعدة للاشتعال وهي النشأة الاخرى فتشتعل بأرواحها فاذا هم قيام يظنون فنقوم تلك
الصور أحياء ناطقة بما ينطقها الله به فن ناطق بالجد لله ومن ناطق بقوله من بعثنا من مرقدنا
ومن ناطق بقوله سبحانه من أحيانا بعد ما أماتنا وإليه النشور وكل ناطق ينطق بحسب علمه وما كان

عليه وينسب حاله في البرزخ ويتخيل ان ذلك الذي كان فيه منام كما يتخيل المستيقظ وقد كان حين مات وانتقل الى البرزخ كما يستيقظ هناك وان الحياة الدنيا كانت له كالمنام وفي الآخرة يعتقد في أمر الدنيا والبرزخ انه منام في منام وان اليقظة الصحيحة هي التي هو عليها في الدار الآخرة وهو في ذلك الحال يقول ان الانسان في الدنيا كان في منام ثم انتقل بالموت الى البرزخ فكان في ذلك بمنزلة من يرمى في المنام انه استيقظ من النوم ثم بعد ذلك في النشأة الآخرة يستيقظ وهو اليقظة التي لا نوم فيها ولا نوم بعدها لاهل السعادة لكن لاهل النار وفيها راحتهم كما قدمناه قول رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس نيام فاذا ماتوا سهوا في الدنيا بالنسبة الى البرزخ نوم فان البرزخ اقرب الى الامر الحق فهو اولى باليقظة والبرزخ بالنظر الى انشأة الأخرى يوم القيامة منام فاعلم ذلك فاذا قام الناس ومدت الارض وانتشقت السماء واسكدرت النجوم وكورت الشمس وخسف القمر وحشرت الوحوش وسجرت البحار ووزجت النفوس بأبدانها ونزلت الملائكة على اربابها اعني ارباء السموات وأقربنا في ظلل من الغمام ونادى المنادى يا اهل السعادة فاخذ منهم اثلاث طوائف الذين ذكرناهم وخرج العنق من النار فتبض الثلاث الذين ذكرناهم وما ان اناس واشتد الحر وأبجم الناس العرق وعظم الخطب وجل المرء وكان اليه فلا تسمع الا همسا وحيي بجهنم وطال الوتوف بالناس ولم يعلموا ما يريد الحق بهم كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الناس بعضهم لبعض تعالوا تطلق الى اين ادم فقتله ان يسأل الله تعالى ان يرخصنا نحن فيه فقد طال وقوفنا فيا بؤس ادم فيطلبون منه ذلك فيقول ادم ان ربي قد غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله ولن يغضب مثله بعده ويذكر غيبته فيسبى من ربه ان يسأله فبؤس فبؤس يقولون له مثل ذلك فيقول لهم مثل ما قال ادم ويذكر دعوته على قومه وقوله ولم يلدوا الا فترات فدارا فوضع المواخذة عليه قوله ولا يلدوا الا فتراك فدارا انفس دعته سليمهم من ابوته دعاء ثم يأتون ابراهيم فيقولون له مثل مقاتلتهم لمن تقدم فيقول كما قال من تقدم ويذكر كذباته ثلاث ثم يأتون موسى وعيسى وغيرهما ويقولون لكل واحد من الرسل مثل ما قاله لاهل ادم فيجيبونهم بمثل جواب ادم فبؤس فبؤس محمد صلى الله عليه وسلم وهو سيد الناس يوم القيامة فيقولون له مثل ما قالوا لانياس فيقول شمد أنا لها وهو المقام المحمود الذي وعده الله به يوم القيامة فيأتي ويسجد ويحمد الله بحماد ياله الله تعالى آياه في ذلك الوقت لم يكن يعلمها قبل ذلك ثم يشفع الى ربه أن يفتح الله باب الشفاعة لخلق فيفتح الله ذلك الباب فيأذن في الشفاعة للملائكة والرسل والأنبياء والمؤمنين فهذا يوم سيد الناس يوم القيامة فنه شفع عند الله أن يشفع الملائكة والرسل ومع هذا ما أدب صلى الله عليه وسلم وقال أنا سيد الرسل ولم يقل أنا سيد الخلائق فقد نزل الملائكة في ذلك مع ظهور سلطانهم في ذلك اليوم على الجميع وذنت الله صلى الله عليه وسلم جمع له بين مقامات الانبياء كلهم ولم يكن يظهر له على الملائكة ما ظهر لآدم عليه السلام عليهم من اختصاصه بعلم الاسماء كلها فاذا كان ذلك اليوم افتقر اليه الجميع من الملائكة والناس آدم من دونه في فتح باب الشفاعة وظهور ماله من الجاه عند الله اذ كان القهر الالهى والجبروت الاعظم قد انخرس الجميع وكان هذا المقام مثل مقام آدم عليه السلام واعظم في يوم اشتدت الحاجة فيه مع ما ذكر من الغضب الالهى الذي تجلى فيه الحق في ذلك اليوم ولم يظهر مثل هذه العفة فيما جرى من قضية آدم عليه السلام فدل بالمجموع على عظم قدره صلى الله عليه وسلم حيث اقدم مع هذه العفة العنيفة الالهية على مناجاة الحق فيسأل فيه فأجابه الحق سبحانه فعلق الموازين ونشرت العصف ونصب الصراط وبدي بالشفاعة فأقول من شفع الملائكة ثم النبيون ثم المؤمنون وبقي ارحم الراحمين وفي هذا تفصيل عظيم يطول الكلام فيه فانه مقام عظيم غير أن الحق يتجلى في ذلك اليوم

فيقول لتتبع كل امة ما كانت تعبد حتى تبقى هذه الامة وفيها منافقوها فيجلى لهم الحق في ادنى
 صورة من الصور اتي كان يتجلى لهم فيها قبل ذلك فيقول انا ربكم فيقولون نعم ذاب الله منك
 هاشم منظرهم حتى ياتينارينا فيقول لهم الحق جل وتعالى هل بينكم وبينه علامة تعرفونه بها
 فيقولون نعم فيقول لهم في الصورة التي عرفوه فيها تلك العلامة فيقولون انت وبنائك امرهم
 بالسجود فلا يبقى من كان يسجد لله الا سجد ومن كان يسجد لغيره فاجعل الله ظاهره طبق نحاس
 كلما أراد أن يسجد خز على قفاه وذلك قوله تعالى يوم يكشف عن ساق ويدعون الى السجود فلا
 يستطيعون خاشعة ابصارهم ترهقهم ذلة وقد كانوا يدعون الى السجود وهم سالمون يعني
 في الدنيا والساق التي كشفت لهم عبارة عن امر عظيم من احوال يوم القيامة تقول العرب كشفت
 الحرب عن ساقها اذا اشتدت الحرب وعظم امرها وكذلك التفت الساق بالساق أي دخلت الاحوال
 والامور العظام بعضها في بعض يوم القيامة فاذا وقعت الشفاعة لم يبق في النار مؤمن شرعي أصلا
 ولا من عمل عملا مشروعاً من حيث ما هو مشروع بلسان نبي ولو كان مثقال حبة من خردل تخافق
 ذلك في الصغر الا خرج بشفاعة النبيين والمؤمنين وبني أهل التوحيد الذين علموا التوحيد بالادلة
 العقلية ولم يشركوا بالله شيئاً ولم يؤمنوا ايمانا شرعيا ولم يعملوا خيرا قط يعني من حيث ما تبعوا فيه
 نبيا من الانبياء فلم يكن عندهم ذرة من ايمان فادونها فيخرجهم ارحم الراحمين وقولنا ولم يعملوا خيرا
 قط أي مشروعاً من حيث ما هو مشروع ولا خيراً اعظم من الايمان وما علموه وهذا حديث عثمان بن
 عفان في الصحيح لمسلم بن الحجاج قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من مات وهو يعلم انه لا اله الا الله
 دخل الجنة ولم يقل يؤمن ولا قال يقول بل اقرء العلم في هؤلا تسبق عناية الله فان النار اذا لم تقبل
 تخليد موحد لله بأي وجه كان وأتم وجوهه الايمان عن علم فجمع بين العلم والايمان فان قلت ان
 ابليس يعلم أن الله واحد قلنا صدقت ولكنه أول من سن الشرك فعليه اثم المشركين واثمهم انهم
 لا يخرجون من النار هذا اذا ثبت انه مات موحداً وما يدريك لعله مات مشركاً كشبهة طرأت عليه
 في نظره وقد تقدم الكلام على هذه المسئلة فيما مضى من الابواب فابليس ليس بخارج من النار والله
 يعلم أي ذلك كان وهنا علوم كثيرة وفيها طول يخرجنا عن المقصود من الاختصار ايراده اجمع
 هذا فلا بد أن ندرك بذة من كل موطن مشهور من مواطن القيامة كالعرض وأخذ الكتب
 والصراف والميزان والاعراف وذبح الموت والمأدبة التي تكون في ميدان الجنة فهذه سبعة مواطن
 لا غير وهي اتمها السبعة الابواب التي للنار والسبعة الابواب التي للجنة فان الباب الثامن
 هو لجنة الرؤية وهو الباب المغلق الذي في النار وهو باب الحجاب فلا يفتح ابداً فان أهل النار محجوبون
 عن ربهم * الاول وهو العرض اعلم انه قد ورد في الخبر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل عن قوله
 فسوف يحاسب حساباً يسيراً فقال ذلك العرض يا عائشة من فوق الحساب عذب وهو مثل عرض
 الجيش اعنى عرض الاعمال لانها زى أهل الموقف والله الملك فيعرف المجرمون بسيماهم كما يعرف
 الاجناد هنا بزيمهم * الثاني المكتب قال تعالى اقرأ كتابك كتي بنفسك اليوم عليك حسيبا
 وقال فأما من اوتي كتابه بيمينه وهو المؤمن السعيد وأما من اوتي كتابه بشماله وهو المنافق فان
 الكافر لا كتاب له والمنافق سلب عنه الايمان وما أخذ منه الاسلام قليل في المناق ان كان
 لا يؤمن بالله العظيم فيدخل فيه المعطل والمشرک والمتكبر على الله ولم يعرض للاسلام فان
 المنافق يتقاد ظاهراً ليحفظ ماله وأهله ودمه ويكون في باطنه واحداً من هؤلاء الثلاثة وانما
 قلنا ان هذه الاية تم الثلاثة لان قوله لا يؤمن بالله العظيم معناه لا يصدق بالله والذين لا يصدقون
 بالله هم طائفتان طائفة لا تصدق بوجود الله وهم المعطلة وطائفة لا تصدق بتوحيد الله وهم المشركون
 وقوله العظيم في هذه الاية يدخل المتكبر على الله فانه لو اعتقد عظمة الله التي يستحقها

من تسمي الله لم تكبر عليه وهؤلاء الثلاثة مع هذا المتافق الذي تميز عنهم بخصوص وصفهم أهل النار الذين هم أهلها وأما من أوفى كتابه وراء ظهره فهم الذين أوفوا الكتاب فتبذوه وراء ظهورهم واشتروا به ثمنا قليلا فإذا كان يوم القيامة قيل له خذهم من وراء ظهرك أي من الموضع الذي نبذته فيه في حياتك الدنيا فهم وكأهم المنزل عليهم لا كتاب الاعمال فانه حين نبذوه وراء ظهره ظن أن لن يحور أي يتفن قال الشاعر فقلت لهم ظنوا بأنني مزيج أي يتقنوا وروى في الصحيح يقول الله يوم القيامة ظننت أنكم ملائكة وقال تعالى ذلكم ظنكم الذي ظننتم بربكم أرداكم * الثالث الموازين فتوضع الموازين لوزن الاعمال فيجعل فيها المصائب بما عملوا وأحرما يوضع في الميزان قول الإنسان الحمد لله ولهذا قال صلى الله عليه وسلم الحمد لله عملا الميزان فانه يلقي في الميزان جميع أعمال العباد لا كلمة لا اله الا الله فيقي دون مثله فيجعل فيه فيمتلي بها فان كفة ميزان كل أحد بقدر عمله من غير زيادة ولا نقصان وكل ذلك وعمل يدخل الميزان الا لا اله الا الله كما قلنا وسبب ذلك أن كل عمل خير له مقابل من ضده ليجعل هذا الخير في موازنه ولا يقابل لا اله الا الله الا الشريك ولا يجتمع توحيد وشرك في ميزان أحد لانه ان قال لا اله الا الله معتقدا بها ما اشرك وان اشرك لم يعتقدا لا اله الا الله فلما لم يصح الجمع بينهما لم يكن لكلمة لا اله الا الله ما يعادلها في الصفة الاخرى ولا يبرحها شيء فلهذا لا تدخل الميزان وأما المشركون فلا يقيم لهم يوم القيامة وزن أي لا قدر لهم ولا يوزن لهم يوم القيامة عمل ولا من هو من امثالهم ممن كذب ببقاء الله وكفر بآياته فان أعمال خير المشرك محبوسة فلا يكون لأعمال شره ما يوازنها قال تعالى فلا نقيم لهم يوم القيامة وزنا وأما صاحب السجلات فانه لم ينص لم يعمل خيرا قط الا انه تلفظ بما بكلمة لا اله الا الله مخلصا فتوضع له في مقابلة التسعة والتسعين سجلا من أعمال الشرك كل سجل منها كباين المغرب والمشرق وذلك لانه ماله عمل خير غيرها فترجح كفتها بالجميع وتطيش السجلات فتجب من ذلك ولا يدخل الموازين الاعمال الجوارح شرها وخيرها وهي السمع والبصر واللسان واليد والبطن والفرج والرجل وأما الاعمال الباطنة فلا تدخل الميزان المحسوس ولعل معنى ما يعنى يقابل كل شيء بمثله فلهذا أقرن الاعمال من حيث ما هي مصتوبة * الرابع الصراط وهو الصراط المشروع الذي كان هنامعنى ينصب هنالك حسابه وساقول الله لنا وان هذا صراطى مستقيما فتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله ولما تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية خط خطا وخط عن جنبتيه خطوطا هكذا وهذا هو صراط التوحيد ولو أزمه وحرقه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم امرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فإذا قالوها عصموا مني دماءهم وأموالهم الا بحق الاسلام وحسابهم على الله أراد بقوله وحسابهم على الله أنه لا يعلم انهم قالوها معتقدين اياها الا الله فالمرتك لا قدم له على صراط التوحيد وله قدم على صراط الوجود والمعتل لا قدم له على صراط الوجود فالمرتك ما وحده الله هنافهم من الموقف الى السار مع المظلمة ومن هو من أهل النار الذين هم أهلها الا المنافقين فلا بد لهم أن ينظروا الى الجنة وما فيها من النعيم فيطمعون فذلك نصيبهم من نعيم الجنان ثم يصرفون الى النار وهذا من عدل الله فقولوا بآبائهم والطائفة التي لا تدخل النار انما تنسك وتسال وتعذب على الصراط والصراط على متن جهنم غائب فيها والكلايب التي فيه بها يمسكهم الله عليه ولما كان الصراط على النار وما ثم طريق الى الجنة الاعليه قال تعالى وانكم الاواردها كان على ربك حتما مقضيا ومن عرف معنى هذا القول عرف مكان جهنم ما هو ولو قاله النبي صلى الله عليه وسلم لما سئل عنه ان الله وما سكنت عنه وقال في الجواب في علم الله الابا امر الهى فانه ما ينطق عن الهوى وما هو من امور الدنيا فكوتنا عنه هو الادب وقد أتى في صفة الصراط أنه ادق من الشعر وأحدث من السيف وهذا هو علم الشريعة في الدنيا ولا يعلم وجه الحق في المسئلة عند الله ولا من

هو المصيب من المجتهدين بعينه ولذلك تعبدنا بغلبات الظنون بعد بذل المجهود في طلب الدليل لافي التواتر ولا في خبر الواحد الصحيح المعلوم فان المتواتر وان أفاد العلم فان العلم المستفاد سن التواتر انما هو عين هذا اللفظ أو العلم بان رسول الله صلى الله عليه وسلم قاله أو عمل به ومطلوبنا بالعلم ما ينهم من ذلك القول والعمل حتى يحكم به في المسئلة على القطع وهذا لا يوصل اليه الا بالنصر الصريح المتواتر وهذا لا يوجد الا نادرا مثل قوله تعالى تلك عشرة كاملة فيكونها عشرة خاصة فحكمها بالشرع أحتم من السيف وأدق من الشعر في الدنيا فاما مصيب الحكم واحد لا بعينه والكل مصيب للآخر فالشرع هنا هو الصراط المستقيم ولا يزال في كل ركعة يقول اهدنا الصراط المستقيم فهو أحتم من السيف وأدق من الشعر فهو ردي في الآخرة محسوس ايبر وأوضح من ظهوره في الدنيا الا لمن دعا الى الله على بصيرة كالرسول وأتباعه فألحقهم بدرجة الانبياء في الدعاء الى الله على بصيرة أى على علم وكشف وقد ورد في الخبر ان الصراط يظهر يوم القيامة للابصار على قدر نور المارتين عليه فيكون دقيقا في حق قوم وعريضا في حق آخرين ويصدق هذا الخبر قوله تعالى نورهم يسبي بين ايديهم وبأيمانهم والسبي مشى وما ثم طريق الا الصراط وانما قال بأيمانهم لان المؤمن في الآخرة لا شمال له كما أن أهل النار لا يغير لهم هذا بعض أحوال من يكون على الصراط وأما الكلايب والخطاطيف والحسك كما ذكرنا فهي من صور أعمال بني آدم غمهم أعمالهم تلك على الصراط فلا يتهنئون الى الجنة ولا يتعنون في النار حتى تدركهم الشفاعة والعناية الالهية كما قرنا فن تجاوزها هنا تجاوز الله عنه هنالك ومن أنظر معسر النظره الله ومن عفا عنا الله عنه ومن استقصى حقه هنا من عباد الله استقصى الله حقه منه هنالك ومن شدد على هذه الامة شدد الله عليه وانما هي اعمالكم ترد عليكم فالتمزوا بكارم الاخلاق فان الله غدا يعاملكم بما عااملتم به كان ما كان وكانوا ما كانوا الخامس الاعراف وأما الاعراف فصور بين الجنة والنار باطنه فيه الرحمة وهو ما يلي الجنة منه وظاهره من قبله العذاب وهو ما يلي النار منه يكون عليه من تساوت كفتاميرانه فهم يتفلتون الى النار وينظرون الى الجنة وما لهم رجحان بما يدخلهم أحدى الدارين فاذا دعوا الى السجود وهو الذى يتيق يوم القيامة من التكليف يستجدون فيرجح ميراثهم فيدخلون الجنة وقد كانوا ينظرون الى النار بما لهم من السيئات وينظرون الى الجنة بما لهم من الحسنات ويرون من رحمة الله فيطمعون وسبب طمعهم ايضا لهم من أجل لا اله الا الله ولا يرونها في ميراثهم ويعلمون ان الله لا يظلم مثقال ذرة ولو جاءت ذرة لاحدى الكافرين لرجحت بها الانهما في غاية الاعتدال فيعاطفون في كرم الله وعدله وانه لا بد أن يكون لكلمة لا اله الا الله عما يه يصاحبها يظهر لها اثر عليهم يقول الله فيهم وعلى الاعراف رجال يعرفون كلا بسيماهم ونادوا اصحاب الجنة أن سلام عليكم لم يدخلوها وهم يطمعون كما نادوا ايضا اذا صرفت ابصارهم تلقوا اصحاب النار قالوا ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين والظلم هنا الشرك لا غير السادس ذبح الموت وانه نسبة فان الله يظهره يوم القيامة في صورة كبش الخ ويشادى يا أهل الجنة فيشر بون ويشادى يا أهل النار فيشر بون وليس في النار ذلك الوقت الا أهلها الذين هم أهلها فيقال لغيريتر تعرفون هذا وهو ير الجنة والنار فتقولون هو الموت ويأتى يحيى عليه السلام ويده الشفرة فيخضعه ويذبحه ويشادى مناديا أهل الجنة خلود فلا موت ويا أهل النار خلود فلا موت وذلك يوم الحسرة فاما أهل الجنة فانهم اذا رأوا الموت سرورا وبرقته سرورا عظيما ويقولون له بارك الله لنا فيك لقد خلصتنا من نكد الدنيا وكنت خير وارد علينا وخير تحفة أهداها الحق لنا فان النبي صلى الله عليه وسلم يقول الموت تحفة المؤمن وأما أهل النار فانهم اذا ابصروه يفرقون منه ويقولون له لقد كنت شر وارد علينا احلت بيننا وبين ما كنا فيه من الخير والدعة ثم يقولون له عسى نجتنا فاستريح مما نحن فيه وانما هي يوم الحسرة لانه حسر عن الجميع أى اظهر

عن صفة الخلود الدائم للطائفتين ثم تغلق أبواب النار غلقاً لا يفتح بعده وتنطبق النار على أهلها ويدخل بعضها في بعض لعظم انضغاط أهلها فيها ويرجع أسفلها أعلاها وأعلاها أسفلها وترى الناس والسياطين فيها كقطع اللحم في القدر إذا كان تحتها النار العظيمة تغلي كغلي الحميم فتدور بين فيها علواً وسفلاً كلما خبت زدناهم سعيراً بتبديل الخلود * السابع المأدبة وهي مأدبة الملك لأهل الجنة وفي ذلك الوقت يجتمع أهل النار في مندية فأهل الجنة في المآدب وأهل النار في المنادب وطعامهم في تلك المأدبة زيادة كبد النون وأرض الميدان درمكة يصفاء مثل القرصة ويخرج من الثور الطحال لأهل النار يأكلونه فيأكل أهل الجنة من زيادة كبد النون وهو حيوان بحري مائي فهو من عنصر الحياة المناسبة للجنة والكبد يئد الدم وهويته الحياة وأخيلة حارة رطبة وبحار ذلك الدم هو النفس المعبر عنه بالروح الحيواني الذي به حياة البدن فهو بشارة لأهل الجنة بقاء الحياة عليهم وأما الطحال الذي في جسم الحيوان فهو يئد الأوساخ فإن فيه تجتمع أوساخ البدن وهو ما يعطيه الكبد من الدم الفاسد فيعطى لأهل النار يأكلونه وهو من الثور والثور حيوان ترابي طبعه البرد واليبس وجهنم على صورة الجاموس والطحال من الثور لغذاء أهل النار أشد مناسبة فبما في الطحال من الدسوسية لا يموت أهل النار وبما فيه من أوساخ البدن ومن الدم الفاسد المولم لا يمحون ولا ينعمون فيورث أكله ستما ومرضاة يدخل أهل الجنة الجنة فهاهم منها يفرجون والله تعالى يتوزن الحق وهو يهدي السبيل

• (السابع الخامس والستون) •

في معرفة الجنة ومنازلها ودرجاتها وما يتعلق بهذا الباب شعر

مراتب الجنة المحسوسة انقسمت	الى مائرل والاعمال تطالبها
وكل ذي عمل تجري ركاته	به اليها ورسلا الله تجمعها
وجبة الاختصاصات التي انشغقت	لعمركم من جنات الورث تعقبها
فوالكواكب كأنه استغنى به	ونورا اليوم في عدن يكوكبها
لو أن غير صراط العرش مركبنا	لزال عند ورود الشرع مركبها
فصالح العمل المشروع يظهرها	نورا ومن ذاته الاجلال يكسها

اعلم ايدينا الله ويا لك ان الجنة جنتان جنة محسوسة وجنة معنوية والعقل به قلهما معا كما ان العالم عالمان عالم لطيف وعالم كثيف وعالم غيب وعالم شهادة والنفس الناطقة الشاطبة المكافئة لها نعيم بما تحمله من العلوم والمعارف من طريق تظنرها ففكرها وما وصلت اليه من ذلك بالدلة العقلية وزعيم بما تحمله من اللذات والشهوات بما يناله النفس الحيواني من طريق قواها الحسية من اكل وشرب ونكاح ولباس وروائح وفعومات طيبة تتعلق بها الاسماع وجمال حسي في صورة حسنة معشوقة يعطيها البصر في نساء كعجات ووجوه حسان والوان متنوعة وأنصار وأهبار كل ذلك تنقله الحواس الى النفس الناطقة لتلذذه من جهة طيبعتها ولولم يلد فيه الا الروح الحيواني لا النفس الناطقة لكان الحيوان يلد بالوجه الجميل من المرأة المستحسنة والظلام الحسن الوجه والالوان والمصاغ فلما لم ير شيئا من الحيوان يلد بشئ من ذلك علمنا قطعاً ان النفس الناطقة هي التي تلذذ بجميع ما تعطيه القوة الحسية مما تشاركها في ادراكه الحيوانات ومما لا تشاركها فيه واعلم ان الله خلق هذه الجنة المحسوسة بطالع الاسد الذي هو الاقليد وبرجه هو الاسد وخلق الجنة المعنوية التي هي روح هذه الجنة المحسوسة من الفرح الالهي من صفة الكمال والابتهاج والسرور فكانت الجنة المحسوسة كالجسم والجنة المعنوية كالروح وقواء ولهذا سماء الحق تعالى الدار الحيواني لحياة أهلها

يتنعمون بها حسا ومعنى والمعنى هو اللطيفة الانسانية والجنة ايضا اشدة تنعما بأهلها الداخلين فيها ولهذا
تطلب ملاها من الساكنين وقد ورد في الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الجنة اشأقت الى بلال
وعلى وعمار وسلمان فوصفها بالشوق الى هؤلاء وما أحسن موافقة هذه الاسماء لما في شوقها من المعاني
فان الشوق من المشتاق فيه ضرب ألم اطلب اللقاء وبلال من ابل الرجل من مرضه واستدل ويقال بل
الرجل من دانه وبلال معناه شفاء وسلمان من السلامة من الاكلام والامر النش وعمار أى بعمارتهما
يا أهلها يزول ألمها فان الله تعالى يحب لعباده فيها وعلى أى يعلوب ذلك التجلي شأنها على النار التي هي
اختها حيث فازت بدرجة التجلي والرؤية اذ كانت النار دار حجاب فانظر في موافقة هذه الاسماء الاربعة
لصورة حال الجنة حيث وصفها بالشوق الى هؤلاء الاصحاب من المؤمنين والناس على اربع مراتب
في هذه المسئلة فمنهم من يشتهي ويشتهي وهم الاكابر من رجال الله من رسول ونبي وولي كامل ومنهم
من يشتهي ولا يشتهي وهم اصحاب الاحوال من رجال الله المهيمين في جلال الله الذين غلب عنانهم
على حسهم وهم دون الطبقة الاولى فانهم اصحاب احوال ومنهم من يشتهي ولا يشتهي وهم عصاة
المؤمنين ومنهم من لا يشتهي ولا يشتهي وهم المكذبون بيوم الدين والقائلون بنفى الجنة المحسوسة
والاخرى لهؤلاء الاربعة الاصناف * واعلم ان الجنات ثلاث جنات * جنة اختصاص الهى * وهي
التي يدخلها الاطفال الذين لم يبلغوا حد العمل وحدهم من اول ما يولد الى ان يستهل صارخا الى انقضاء
سنة اعوام ويعطى الله من يشاء من عباد من جنات الاختصاص ماشاء ومن أهلها المجانين الذين
ما عقلوا ومن أهلها أهل التوحيد العلى ومن أهلها أهل الفترات ومن لم يصل اليهم دعوة رسول *
والجنة الثانية جنة ميراث ينالها كل من دخل الجنة بمن ذكرنا ومن المؤمنين وهي الاماكن التي كانت
معينة لاهل النار لو دخلوها * والجنة الثالثة جنة الاعمال وهي التي ينزل الناس فيها باعمالهم ومن كان
افضل من غيره في وجوه التفاضل كان له من الجنة اكثر سواء كان الفاضل دون المفضل او لم يكن
غير أنه فضله في هذا المقام بهذه الحالة فما من عمل من الاعمال الا وله جنة ويقع التفاضل فيها بين اصحابها
بحسب ما تقتضى احوالهم ورد في الحديث الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لبلال أيا بلال
بم سبقتني الى الجنة فما وطلعت منها موضعا الا سمعت خشخشتك امامي فقال يا رسول الله ما احدثت
قط الا وتوضأت ولا توضأت الا صليت ركعتين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هما فعلنا انها كانت
جنة مخصوصة بهذا العمل وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لبلال بم نلت ان تكون مطرقا
بين يدي فتجيبني من اين لك هذه المسابقة الى هذه المرتبة فلما ذكر له ذلك قال له صلى الله عليه وسلم هما
فما من فريضة ولا افالة ولا فعل خير ولا ترك محرم ومكروه الا وله جنة مخصوصة ونعيم خاص يناله من
دخلها والتفاضل على مراتب فتنها بالسنة ولكن في الطاعة والاسلام فيفضل الكبير السن على الصغير
السن اذا كانا في مرتبة واحدة من العمل بالسنة فانه اقدم منه فيه ويفضل ايضا بالزمان فان العمل
في رمضان وفي يوم الجمعة وفي ليلة القدر وفي عشر ذي الحجة وفي عاشوراء اعظم من سائر الازمان
وكل زمان عينه الشارع وتقع المفاضلة بالمكان فصلاة المصل بالمسجد الحرام افضل من صلاة المصل
في مسجد المدينة وكذلك الصلاة في مسجد المدينة افضل من الصلاة في المسجد الاقصى ويفضل المسجد
الاقصى على سائر المساجد ويتفاضلون ايضا بالاحوال فان الصلاة في الجماعة في الفريضة افضل من
صلاة الشخص وحده وأشبه هذا ويتفاضلون بالاعمال فان الصلاة افضل من اماطة الاذى وقد فضل
الله الاعمال بعضها على بعض ويتفاضلون ايضا بنفس العمل الواحد كالتصدق على رجه فيكون
صاحب صله رجه وصدقة والمتصدق على غير رجه دونه في الاجر وكذلك من اهدى هديه تشريف من
أهل البيت افضل ممن اهدى لغير شريف او برء او أحسن اليه ووجوه المفاضلة كثيرة في الشرع
وان كانت محصورة ولكن اريتك منها انموذجا تعرف به ما قصدناه بالمفاضلة والرسول عليه السلام

انما ظهر فضلهم في الجنة على غيرهم بحجة الاختصاص واما بالعمل فهم في جنات الاعمال بحسب
الاحوال كما ذكرنا وكل من فضل غيره ممن ليس في مقامه من جنات الاختصاص لا من جنات الاعمال
ومن الناس من يجمع في الزمن الواحد أعمالا كثيرة فيصرف سمعه فيما ينبغي في زمان تصرفه بصره
في زمان تصرفه يده في زمان صومه في زمان صدقته في زمان صلاته في زمان ذكره في زمان يقته من
فعل وترك فيؤخر في الزمن الواحد من وجوه كثيرة فيفضل غيره ممن ليس له ذلك ولذلك لما ذكر رسول الله
صلى الله عليه وسلم الثمانية الابواب من الجنة وان يدخل من ايها شاء قال ابو بكر يا رسول الله وما على
الانسان ان يدخل من الابواب كلها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ارجو ان تكون منهم يا ابا بكر
فأراد ابو بكر بذلك القول ما ذكرنا من ان يكون الانسان في زمان واحد في اعمال كثيرة ثم ابواب الجنة
ومن هنا ايضا تعرف النساء الآخرة فكما لا تشبه الجنة جنة الدنيا في احوالها كلها وان اجتمعت في الاسماء
كذلك نشأة الانسان في الآخرة لا تشبه نشأة الدنيا وان اجتمعت في الاسماء والصورة الشخصية فان
الروحانية على نشأة الآخرة اغلب من الحسية وقد ذكرناه في هذه الدار الدايمة كشافه هذه النساء
فيكون الانسان بعينه في اما كن كثيرة واما عامة الناس فيدركون ذلك في المنام ولقد رأيت رؤيا
لنفسى في هذا النوع وأخذتها بشرى من الله فانهما مطابقة لحديث نبوى عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم حين ضرب لنا مثله في الانبياء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثلى في الانبياء كمثل رجل
بنى حائطاً فأكمله الابنية واحدة فكننت ان تلك الابنية فلا رسول بعدى ولا نبي فتشبه النبوة
بالخائط والانبياء باللبن التي قام بها الخائط وهو تشبيه في غاية الحسن فان سمي الخائط هنا المشار اليه
لم يصح ظهوره الابالين فكان صلى الله عليه وسلم خاتم النبيين فكننت بحكمة سنة تسع وتسعين وخمسمائة
فرايت فيما يرى النائم الكعبة مبنية بلبن فضة وذهب لبنة فضة ولبنة ذهب وقد كلك بالبناء وما بقي
فيها شيء وأما انظر اليها والى حسناتها فالتفت الى الوجه الذي بين الركن اليماني والشامي وهو الى
الركن الشامي أقرب فوجدت موضع لبنين لبنة فضة ولبنة ذهب يتقص من الخائط في الصفيين
في الصفا الاعلى يتقص لبنة ذهب وفي الصفا الذي يليه يتقص لبنة فضة فرايت نفسى قد انطبعت
في موضع تلك اللبنتين فكننت أمانين بينك اللبنتين وكل الخائط ولم يبق في الكعبة شيء يتقص وأما واقف
انظروا أنا أعلم انى واقف واعلم انى عين تلك اللبنتين لا أشك في ذلك وانهما عين ذاتي واسميت تقطت
لخدمت الله تعالى وشكرته وقلت متأولاً أنى في الاتباع من صنتى كرسول الله صلى الله عليه وسلم
في الانبياء عليهم السلام وعسى أن أكون من ختم الله الولاية بي وما ذلك على الله بعزيز وذكرت
حديث النبي صلى الله عليه وسلم في شربه المنزل بالخائط وانه كان تلك اللبنة فقصصت رؤياى على بعض
علماء هذا الشأن بحكمة من اهل توزير فأخبرني في تأويلها بما وقع لى وما سميت له الراى من هو قال الله
اسأل أن يتمها على بكرمه فان الاختصاص الالهى لا يتقبل التحجير ولا الموازنة ولا العمل وان ذلك
من فضل الله يختص به من يشاء من عباده والله ذو الفضل العظيم وأعلم ان جنة الاعمال مائة
درجة لا غير كما ان النار مائة درجة غير أن كل درجة تنقسم الى منازل فلذلك من منازلها ما يكون
لهذه الامة المحمدية وما تفضل به على سائر الامم فانها خير امة اخرجت للناس بشهادة الحق في الشراء آن
وتعريفه وهذه المائة درجة في كل جنة من الثمان الجنات وصورتهما جنة في جنة وأعلاها
جنة عدن وهي قصبة الجنة فيها الكتيب الذي يكون اجتماع الناس فيه لرؤية الحق تعالى وهي
اعلى جنة في الجنات بمنزلة دار الملك يدور عليها ثمانية اسوار بين كل سورين جنة فالتى تلى جنة عدن
انما هي جنة الفردوس وهي اوسط الجنات التى دون جنة عدن وأفضلها ثم جنة الخلد ثم جنة النعيم
ثم جنة المأوى ثم دار السلام ثم دار المقامة واما الوسيلة فهي أعلى درجة في جنة عدن وهي لرسول
الله صلى الله عليه وسلم حصلت له بدعاء أمته فعل ذلك الحق سبحانه حكماً اخفاها فاباسببه لنا السعادة

من الله وبه كاخيرة الخيرات للناس وبه ختم الله بنا الامم كما ختم به النبيين وهو صلى الله عليه وسلم
بشرنا كما امر ان يقول لنا ولنا وجه خاص الى الله نتاجيه منه ويتاجينا وهكذا اكل مخلوق له وجه خاص
الى ربه فامرنا عن امر الله ان ندعوه بالوسيلة حتى ينزل فيها ويثابها بدعاء امته فافهم هذا الفضل العظيم
وهذا من باب الغيرة الالهية ان فهمت فلقد كرم الله هذا النبي وهذه الامة وتحتوى الجنة من الدرج
التي فيها على خمسة آلاف درجة ومائة درجة وخمس درجات لا غير وقد تزيد على هذا العدد بلا شك
ولكن ذكرنا منها ما اتفق عليه اهل الكشف مما يجري مجرى الانواع من الاجناس والذي اختصت به
هذه الامة المحمدية على سائر الامم من هذه الدرجات اثنتا عشرة درجة لا غير لا يشاركها فيها احد من
الامم كما فضل رسول الله صلى الله عليه وسلم على الرسل في الآخرة بالوسيلة وفتح باب الشفاعة وفي الدنيا
بست لم يعطها نبي قبله كما ورد في الحديث الصحيح من حديث مسلم بن الحجاج فذكر منها عموم رسالته
وتحليل الغنائم والتصرف بالرعب وجعلت له الارض مسجدا وجعلت تربتها له طهورا وأعطي مفاتيح
خزائن الارض * ثم اعلم ان اهل الجنة أربعة أصناف الرسل وهم الانبياء والاولياء وهم أتباع الرسل
على بصيرة وبينة من ربهم والمؤمنون وهم المصدقون بهم عليهم السلام والعلماء توحيد الله انه لا اله
الا هو من حيث الدلة العقلية قال الله تعالى شهد الله انه لا اله الا هو والملائكة وأولو العلم وهؤلاء هم
الذين أريد بالعلماء وفهم يقول الله تعالى يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات والطريق
الموصلة الى العلم بالله طريقان لثالث لهما من وحد الله من غير هذين الطريقين فهو مقلد
في توحيده * (الطريق الاول) طريق الكشف وهو علم ضروري يحصل عند الكشف بمجده الانسان
في نفسه لا يقبل معه شبهة ولا يقدر على دفعه ولا يعرف لذلك دليلا يستند اليه سوى ما يجده في نفسه الا
ان بعضهم قال يعطى الدليل والمدلول في كشفه فان ما لا يعرفه الا بالدليل لا بد ان يكشف له فيه عن
الدليل وكان يقول بهذه المقالة صاحبنا أبو عبد الله ابن الكاظم عديته فأس سمعت ذلك منه وأخبرني
عن حاله وصدق وأخطأ في ان الامر لا يكون الا كذلك فان غيره اما ان يجحد ذلك في نفسه ذو قاصر
غير ان يكشف له عن الدليل * واما ان يحصل له عن تجل الهي يحصل له وهم الرسل والانبياء وبعض
الاولياء * (والطريق الثاني) طريق الفكر والاستدلال بالبرهان العقلي وهذا الطريق دون الطريق
الاول فان صاحب النظر في الدليل قد تدخل عليه شبه القادحة في دليله فيكشف الكشف عنها والبحث
عن وجه الحق في الامر المطلوب وما ثم طريق ثالث فهو هؤلاء هم أولو العلم الذين شهدوا بتوحيد الله
ولتحول هذه الطبقة من العلماء بتوحيد الله دلالة ونظر زيادة على علم التوحيد بتوحيد الذات بأدلة
قطعية لا يعطاها كل اهل الكشف بل بعضهم قد يعطاها هؤلاء الاربع الطوائف يتبرون في جنات
عدن عند رؤية الحق في الكتيب الابيض وهم فيه على أربعة مقامات طائفة منهم أصحاب منابر وهي
الطبقة العليا الرسل والانبياء والطبقة الثانية هم الاولياء ورثة الانبياء قولاً وعلاً وحالاً وهم على بينة
من ربهم وهم أصحاب الاسرة والفرش والطبقة الثالثة العلماء بالله من طريق النظر البرهاني العقلي وهم
أصحاب الكرامى والطبقة الرابعة وهم المؤمنون المقلدون في توحيدهم ولهم المراتب وهم في الخسر
مقدمون على أصحاب النظر العقلي وهم في الكتيب عند النظر يتقدمون على المقلدين فاذا أراد الله
ار يتجلى لعباده في النور العام نادى منادى الحق في الجنات كلها يا اهل الجنان حي على المنة العظمى
والمكانة الزلنى والمنظر الالى هلموا الى زيارة ربكم في جنة عدن فيبادرون الى جنة عدن قد خلونها
وكل طائفة قد عرفت مرتبتها ومنزاتها فيجلسون ثم يؤمر بالموائد فتصب بين أيديهم موائد اختصاص
مارأوا مثلها ولا تحيلوه في حياتهم ولا في جناتهم جنات الاعمال وكذلك الطعام ماذا اقوا مثله
في منازلهم وكذلك ما تناولوه من الشراب فاذا فرغوا من ذلك خلع عليهم من الخلع ما لم يلبسوا مثلها
فيما تقدم ومصادق ذلك قوله صلى الله عليه وسلم في الجنة فيها ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على

قلب بشر فاذا فرغوا من ذلك قاموا الى كتيب من المسك الابيض فاخذوا منازلهم فيه على قدر علمهم
 بالله لا على قدر علمهم فان العمل مخصوص بنعيم الجنان لا بعشاهة الرحمن فيمناهم على ذلك اذا هم بنور
 قد برهم فيحترقون سجدا فيسرى ذلك النور في ابصارهم ظاهر اوفى بصائرهم باطن اوفى اجزا ابدانهم
 كلها وفي لطافت نفوسهم فيرجع كل شخص منهم عينا كله وسمعا كله فيرى بذاته كلها لا تشيده الجنيات
 ومسمع بذاته كلها وهذا يهبطهم اياه ذلك النور فيه يطبقون المشاهدة والرؤية وهي اتم من المشاهدة
 فيأتيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقول لهم تأهبوا لرؤية ربكم فيها هو يتجلى لكم فيأهبون
 فيتجلى الحق تعالى ويذنه وبين خلقه ثلاثة حجب حجاب العزة وحجاب الكبرياء وحجاب العظمة
 فلا يستطيعون رؤيته بالنظر الى تلك الحجب فيقول الله تعالى لا عظم الجنية ارفعوا الحجب بيني وبين عبادي
 حتى يروني فترفع الحجب فيتجلى لهم الحق خلف حجاب واحد في اسمع الجليل اللطيف الى ابصارهم وكلهم
 يصروا واحد فينطق عليهم نور يسرى في ذواتهم فيكونون به سمعا كلهم وقد أتتهم به جمال الرب وأشرقت
 ذواتهم بنور ذلك الجمال الاقدس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حديث التناش في مواقف
 القيامة وهذا تمامه فيقول الله تعالى سلام عليكم عبادي ومرحبا بكم حياكم الله سلام عليكم
 من الرحمن الرحيم الحق القيوم طيبم فادخلوها خالدين طابت لكم الجنة فطيبوا أنفسكم بالنعيم
 المقيم والثواب من الكريم وانخلدوا الدائم أنتم المؤمنون الآمنون وانا الله المؤمن المهيمن شققت لكم
 اسماء من اسمائي لا خوف عليكم ولا أنتم تحزنون أنا وأولياي وجبرائي وأصفيائي وناصتي وأهل
 محبتي وفي داري سلام عليكم يا معشر عبادي المسلمين أنتم المسلمون وانا السلام وداري دار سلام
 سأريكم وجهي كما سمعتم كلامي فاذا تجليت لكم وكشفت عن وجهي الحجب فاحمدوني وادخلوا الى
 داري غير محجوبين عنى بسلام آمنين فردوا على وأجلسوا حولي حتى تنظروا الى وتروني من قريب
 فأخضعكم ثماني وأجيركم بجوارزي وأخصكم بنوري وأغشيكم بجبرائي وأهب لكم من ملكي وانا اكلهمكم
 بضمكي وأغلفكم بيدي واشممكم بروحي وانا ربكم الذي كنتم تعبدوني ولم تروني وتحبوني وتحذرونني
 وعزتي وجلالي وعلوي وكبريائي وبهائي وسنائي اني عنكم راض وأحبكم وأحب ما تحبون ولكم
 عندي ما تشتهون أنفسكم وتلدأعينكم ولكم عندي ما تدعون وما شئتم وكل ما شئتم أشاء فاسألون
 ولا تحتشموا ولا تسحبوا ولا تستوحشوا واني انا الله الجواد الغني الملى الوفي الصادق وهذه
 داري قد اسكنتكموها وجنتي قد اجتكموها وانفسى قد أريتكموها وهذه بيدي ذات الندي
 والطل ميسوطة ممتدة عليكم لا أقبضها عنكم وانا أنظر اليكم لا أسرف بعسري عنكم فاسألوني ما شئتم
 واشتيتم فقد آتيتكم بنفسى وانا لكم جليس وأنيس فلا حاجة ولا فاقة بعد هذا ولا بؤس ولا مسكنة
 ولا ضعف ولا هرم ولا سحق ولا حرج ولا تحويل أبدا سرمدنا نعيمهم نعيم الابد وأنتم الآمنون
 المقيمون الماكثون المكرمون المنعمون وأنتم السادة الاشراف الذين أسعتموني واجتبتهم محاربي
 قاربوا الى حوائجكم آفئها لكم كرامة ونعمة فيقولون ربنا ما كان هذا املا ولا أمنيةنا
 ولكن حاجتنا اليك النظر الى وجهك الكريم أبدا أبدا ورزني نفسك عنا فيقول لهم العلي الاعلى
 مالك الملك الحق الكريم تبارك وتعالى هذا وجهي بارز لكم أبدا سرمدنا فانظروا اليه وأبشروا
 فان نفسى عنكم راضية فتمتعوا وقوموا الى أزواجكم فعانقوا وانكحوا والى رلائدكم ففأكلوها والى
 غرفكم فادخلوها والى بساتينكم فتنزهوا والى دوابكم فاركبوا والى فرشكم فاقبلوا والى
 جواربكم وسراربكم فاستأنسوا والى هداياكم من ربكم فاقبلوا والى كسوسكم فالبسوا والى
 مجالسكم فحشدوا ثم قبالوا قائله لا نوم فيها ولا غائلة في ظل ظليل وأمن سقيلا وشجارا رة ارجل
 على نهر الكوثر والكافور والماء المنظر والتسليم والسلسيل والنزجيل فاعسوا رتعمو صوبى لكم
 وحسن ما ب ثم روحوا فأتكنوا على الرقارف الخضر والعيشري الحسان والعرش المرفوعة في الطل

المدود والماء المسكوب والفاكهة الكثيرة لامتطوعة ولا ممنوعة ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ان أصحاب الجنة اليوم في شغل فاكهون هم وأزواجهم في ظلال على الارائك متكثون لهم فيها
 فاكهة ولهم ما يدعون سلام قولا من رب رحيم ثم تلا أصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا وأحسن
 مقيلا والى هنا انتهى حديث أبي بكر النقاش الذي أسندناه في باب القيامة قبل هذا في حديث
 المواقف ثم ان الحق تعالى بعد هذا الخطاب يرفع الحجاب ويتجلى لعباده فيخزون سجدا فيقول لهم
 ارفعوا رؤسكم فليس هذا موطن سجود يا عبادى ما دعوتكم الالتهنعموا بمشاهدتي فيمكنون في ذلك
 ماشاء الله فيقول لهم هل بقي لكم شئ بعد هذا فيقولون يا ربنا وى شئ بقي وقد نجيتنا من النار
 وأدخلتنا دار رضوانك وأزلتنا بجوارك وخلعت علينا ملابس كرمك وأريتنا وجهك فيقول الحق
 تعالى بقي لكم امر فيقولون يا ربنا وما ذا الذي بقي فيقول دوام رضى عنكم فلا تحفظ عليكم أبدا
 فإحلاها من كلمة وما ألهاها من بشرى فبعد أسبغائه بالكلام في خلقنا فقال كن قاول شئ
 كأن لنا منه السماع فتم بحابه بدأ فقال هذه المقالة نتم بالسماع وهو هذه البشرى وتتفاضل
 الناس في رؤيته ويتفاوتون فيها تنافوا وعظماء على قدر علمهم فتمهم ومنهم ثم يقول سبحانه ملائكتهم رددتهم
 الى قدورهم فلا يتعدون لامرهم لما طرأ عليهم من سكر الرؤية ولما زادهم من الخبر في طريقهم فلم
 يعرفوها فلو أن الملائكة تدل بهم ما عرفوا منازلهم فاذا وصلوا الى منازلهم تلقاهم أهلهم من الخور
 والولدان فيرون جميع ملكهم فيقولون لهم لقد زدتم نورا وبهاء وجمالا على ما تركناكم عليه فيقولون
 لهم اى أهلهم وكذاكم أنتم قد زدتم من البهاء والجمال ما لم يكن فيكم عند مفارقتكم ايانا فنعيم بعضهم
 بعض واعلم ان الراحة والراحة مطلقة في الجنة كلها وان كانت الراحة ليست بأمر وجودى وانما هى
 عبارة عن الامر الذى يلتذ ويتنعم به المرحوم وذلك هو الامر الوجودى فكل من في الجنة منعم وكل
 ما فيه انعيم فخرتهم ما فيه انصب وأعمالهم ما فيها الغوب الراحة النوم فليست عندهم لانهم ما ينامون
 فما عندهم من نعيم النوم شئ ونعيم النوم هو الذى يتنعم به أهل النار خاصة فراحة النوم محلها جهنم
 ومن راحة الله بأهل النار في أيام عذابهم نخود النار عنهم ثم تسعر بعد ذلك عليهم فيخف عنهم من آلام
 العذاب قدر ما خبت النار قال تعالى كلما خبت زدناهم سعيرا وهذا يدل على ان النار محسوسة
 بلا شك فان النار ما تصف بهذا الوصف الا من جهة قيامها بالاجسام لان حقيقة النار لا تقبل هذا
 الوصف من حيث ذاتها ولا الزيادة ولا النقص وانما الجسم المحرق بالنار هو الذى يصير بالنارية
 وان جلسنا هذه الآية على الوجه الآخر قلنا قوله كلما خبت يعنى النار المطلقة على اجسامهم
 زدناهم يعنى المعذبين سعيرا فانه لم يقل زدناهم ومعنى ذلك ان العذاب يتقلب الى بواطنهم وهو أشد
 العذاب الحسى فيشغلهم عن العذاب المعنوى فاذا خبت النار في ظواهرهم ووجدوا الراحة من
 حيث حسهم سيطر الله عليهم في بواطنهم التفكير فيما كانوا فترطوا فيه من الامور التى لو علموا بها لتألوا
 السعادة ولسيطر عليهم الوهم بساطاته فيسوءهمون عذابا أشد مما كانوا فيه فيكون عذابهم في ذلك التوهم
 في نفوسهم أشد من حلول العذاب المقرون بسلط النار المحسوسة على اجسامهم وتلك النار التى
 أعطاها الوهم هى النار التى تطلع على الاقتدة وهى التى قلنا فيها شعر

النار نار ان نار كلها لهب	ونار معنى على الارواح تطلع
وهى التى ما لها سفع ولا لهب	لكن لها ألم فى القلب ينطبع

وكذلك أهل الجنة به طيبهم الله من الامانى والنعيم المتوهم فوق ما هم عليه فما هو الا ان الشخص منهم
 يتوهم ذلك أو يتخناه فيكون فيه بحسب ما يتوهمه فان تخناه معنى كان معنى أو توهمه حسا كان

مخصوصاً أي ذلك كان وذلك النعيم من جنات الاختصاص وبعيها وهو جراً لمن كان يتوهم هنا وتنتي
 ان لو قد روي أن يكون ممن لا يعصى الله طرفه عين وان يكون من أهل طاعته وان يلحق بالصالحين
 من عبادهم ولكن قصرت به العناية في الدنيا فيعطي هذا المتني في الجنة فيكون له ما تمناء وتوهمه
 فاستراح في الدنيا من تلك الاعمال الشاقة ولحق في الآخرة بأصحاب تلك الاعمال في الدرجات العلى
 وقد ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما سئل عن الرجل الذي لا قوة له ولا مال له فيرى رب المال
 الموفق يصدق ويعطي ويفك الرقاب ويوسع على الناس ويصل الرحم ويبني المساجد ويعمل اعمالاً
 لا يمكن ان يصل اليها الا رب المال ويرى أيضاً من هو أجلد منه على العبادات التي ليس في قوة جسمه
 ان يقوم بها ويتنى انه لو كان له مثل صاحبه من المال والقوة لعمل مثل عمله انه قال صلى الله عليه وسلم
 فهما في الآخرة سواء ومعنى ذلك انه يعطي في الجنة مثل ذلك المتني من النعيم الذي أتته تلك
 الاعمال فيكون له ما تمنى وهو أقوى في اللذة والتسليم مما لو وجد في الجنة قبل هذا المتني فبما انفع
 تمنيه كان النعيم به أعلى فمن جنات الاختصاص ما يخلق الله له من همة وتمنيه فهو اختصاص عن عمل
 معقول متوهم وتمنى لم يكن له وجود وثمرة في الدنيا وهو الذي عني بالاختصاص في قولنا شعر

مراتب الجنة مقسومة	ما بين اعمال وبين اختصاص
فيها اول الابواب سبقت على الشـ	نجب من اعمالكم لامتناس
ان بلى لم تعط اطفأ لنا	من أثر الاعمال غير الخلاص
لانه لم يك شرع لهم	فهو اختصاص مالم يه امتناس

فأردنا بالاختصاص الثاني ما لا يكون عن تمنى ولا توهم وأردنا بالاختصاص الاول ما يكون عن
 تمنى وتوهم الذي هو جراً عن تمنى وتوهم في الدنيا * وأما الاماني المذمومة فهي التي لا يكون لها
 ثمرة ولو كان صاحبها يتنعم بها في الحال كما قيل

اماني ان تحصل تكن أحسن اماني * والافقد عشنا بهازمنا رغدا

ولكن تكون حسرة في المال وفيها قال الله تعالى وغرتكم الاماني حتى جاء أمر الله وفيها قال
 أصحاب الجنة يومئذ خير مستقراً وأحسن مقيلاً لانه لا مفاضلة بين الخير والشر فبما كان خير
 أصحاب الجنة أحسن وأفضل الامس كونه واقعا وجوديا محسوسا فهو أفضل من الخير الذي كان الكافر
 يتوهمه في الدنيا وقلن انه يصل اليه بفكره لجهله فلهذا قال فيه خير وأحسن فأتى بنية المفاضلة
 وهي افعل من كذا فافهم المعنى والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

(الباب السادس والستون)

في معرفة سر الشريعة ظاهراً وباطناً وأي اسم الهى أوجدها شعر

طلب الجليل من الجليل جلالاً	فأبى الجليل بشاهد الاجلالاً
لما رأى عز الاله وجوده	عبد الاله بصاحب الادلالاً
وقد اطمان بنفسه متعزراً	متعبراً متكبراً محتالاً
أنهى اليه شريعة معصومة	فأذله سلطانها اذلالاً
نادى العبيد بضاقة وبذلة	يا من تبارك جده وتعالى

قال الله تعالى قل لو كان في الارض ملائكة يمشون مطمئنين لنزلنا عليهم من السماء ملكاً رسولاً
 وقال تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولاً اعلم ان الاسماء الالهية لسان حال تعظيم الخلق

فاجعل بالك لما سمع ولا توهم ~~الكثرة~~ ولا الاجتماع الوجودي وانما أوردنا في هذا الباب ترتيب
 حقائق معقولة كثيرة من جهة النسب لا من جهة وجود عيني فان ذات الحق واحدة من حيث ماهي
 ذات ثم انه لما علمنا من وجودنا وافتقارنا وامكاناته لا بد لنا من مرجح نستند اليه وان ذلك المستند
 لا بد أن يطلب وجود نامنه نسبيا مختلفة كني الشارع عنها بالاسماء المحسني فسمى بها من كونه
 متكلم في مرتبة وجوده الالهية الذي لا يصح ان يشارك فيه فانه الله واخذ لا اله غيره فاقول بعد
 هذا التقرير في ابتداء هذا الامر والتأثير والترجيح في العالم الممكن ان الاسماء اجتمعت بحضرة المسمى
 ونظرت في حقائقها ومعانيها فطلبت ظهوراً ~~كاسما~~ حتى تميز أعيانها بأسماءها فان الخلق الذي
 هو المقدر للعالم والمدير والمفصل والباري والمصور والرزاق والمحبي والمميت والوارث
 والشكور وجميع الاسماء الالهية نظروا في ذواتهم ولم يروا مخلوقا ولا مصورا ولا مدبرا ولا مفصلا
 ولا مرزوقا فقالوا كيف العمل حتى تظهر هذه الاعيان التي تظهر أحكامها فيظهر سلطانها فليأت
 الاسماء الالهية التي تطلبها بعض حقائق العالم بعد ظهور عينه الى الاسم الباري فقالوا عسى توجد
 هذه الاعيان فتظهر أحكامها ويثبت سلطانها اذ الحضرة التي نحن فيها لا تقبل تأثيرها فقال الباري
 ذلك راجع الى الاسم القادر فاني تحت حيطته ~~وكان~~ أصل هذا ان الممكات في حال عدمها
 سألت الاسماء الالهية سؤال حال ذلة وافتقار وقالت لها ان العدم قد أعمانا عن ادراك بعضنا
 بعضا وعن معرفة ما يجب لكم من الحق علينا فلا أنكم انظروا أعياننا وكسوتمونا حلة الوجود أنعمتم
 علينا وقتا بما ينبغي لكم من الاجلال والتعظيم وأنتم أيضا كانت السلطنة تصح لكم في ظهورنا بالفعل
 واليوم أنتم علينا سلاطين بالقوة والصلاحية فهذا الذي نطلبه منكم هو في حقكم أكثر منه في حقنا
 فقالت الاسماء ان هذا الذي ذكرته الممكات صحيح فحزركوا في طلب ذلك فلما لجأوا الى الاسم القادر
 قال القادر وأنا تحت حيطه المريد فلا اوجد عيناً منكم الا باختصاصه ولا يمكنني الممكن من نفسه
 الا ان يأتيه امر من ربه فاذا أمره بالتكوين وقال له ~~ككن~~ مكنتي من نفسه وتعلقت بإيجاده
 فكوتته من حينه فلجأوا الى الاسم المريد عسى انه يرجح ويخصص جانب الوجود على جانب العدم
 فحينئذ اجتمع انا والامر والمتكلم ونوجدكم فلجأوا الى الاسم المريد فقالوا له ان الاسم القادر سألنا
 في إيجاد أعياننا فوقف أمر ذلك عليك فارتسم فقال المريد صدق القادر ولكن ما عندي خبر ما حكم
 الاسم العالم فيكم هل سبق علمه بإيجادكم فتخصص أولم يسبق فانا تحت حيطه الاسم العالم فسيروا
 اليه واذكروا قسركم فساروا الى الاسم العالم وذكروا ما قاله الاسم المريد فقال العالم صدق المريد
 وقد سبق علي بإيجادكم ولكن الادب اولي فان لنا حضرة مهيمنة علينا وهي الاسم الله فلا بد من
 حضورنا عنده فانها حضرة الجمع فاجتمعت الاسماء كلها في حضرة الله فقال ما بالكم فذكروا له الخبر
 فقال أنا اسم جامع لحقائقكم واني دليل على سمي وهو ذات مقدسة له نعوت الكمال والتزيه
 ففتنوا حتى أدخل على مدلولي فدخل على مدلوله فقال له ما قالته الممكات وما تجاوزت فيه الاسماء
 فقال اخرج وقل لكل واحد من الاسماء يتعلق بما تقتضيه حقيقته في الممكات فاني الواجد لنفسي
 من حيث نفسي والممكات انما تطلب مرتبتي والاسماء الالهية للمرتبة لالي الا الواحد خاصة فهو اسمي
 خصيص بي لا يشاركني في حقيقته من كل وجه احد لا من الاسماء ولا من المراتب ولا من الممكات
 فخرج الاسم الله ومعه الاسم المتكلم يترجم عنه للممكات والاسماء فذكر لهم ما ذكره المسمى فعلق
 العالم والمريد والقائل وانقاد فظهر الممكن الاول من الممكات بتخصيص المريد وحكم العالم فلما ظهرت
 الاعيان والاشياء في الوجود وتسلط بعضها على بعض وقهر بعضها بعضا بحسب ما تستند
 اليه من الاسماء أدى ذلك الى منازعة وخصام فقالوا اننا نخاف علينا أن يفسد نظامنا ونلحق بالعدم
 الذي كفايه فبهت الممكات والاسماء بما اتى اليها الاسم العليم والمدير وقالوا انتم ايها الاسماء لو كان

حكمكم على ميزان معلوم وحدتم رسوم بامام ترجعون اليه يحفظ علينا وجودنا وتحفظ عليكم
تأثيراتكم فينال كان اصلح لنا ولكم فالجأوا الى الله عسى ان يشدكم من يحدد لكم حدائقهم
عنده والاهلكا وتعطلت فقالوا هذا عين المصلحة وعين الرأي ففعلوا ذلك فقال ان الاسم المدبر هو نهى
امرهم فانهوا الى المدبر الامر فقال انما لها فدخل وخرج بأمر الحق الى الاسم الرب وقال له اقل
ما تقتضيه المصلحة في بقاء اعيان هذه الممكات فاتخذ وزيرين يعينانه على ما أمر به الوزير الاول الاسم
المدبر والوزير الاخر المفصل قال تعالى يدبر الامر يفصل الآيات لعلمكم ببقاء ربكم وتوتون الذي
هو الامام فانتظر ما احكم كلام الله حيث جاء بلفظ مطابق للحال الذي ينبغي ان يكون الامر عليه فخذ
الاسم الرب لهم الحدود ووضع لهم المراسم لاصلاح المملكة وليبلوهم ايهم احسن عملا وجعل الله ذلك
على قسمين قسم يسمى سياسة حكيمه القاها في فطرة نفوس الاكابر من الناس فخذوا حدودا ووضعوا
نواميس بقوة وجدوها في نفوسهم كل مدينة وجهة واقليم بحسب مزاج ما تقتضيه تلك المناحية
وطباعهم لعلمهم بما تعطيه الحكمة فانحفظت بذلك اموال الناس ودمائهم وأهلهم وأرحامهم
وأنسائهم وسموها نواميس ومعناها اسباب خير لان الناموس في العرف الاصطلاحي هو الذي يأتي
بالخير والجلوس هو الذي يأتي بالشر فهذه هي النواميس الحكيمه التي وضعها العتلاء عن الهام من
الله من حيث لا يشعرون لمصالح العالم وتنظمه وارتباطه في مواضع لم يكن عندهم فيها شرع الهى منزل
ولا علم لواضع هذه النواميس بأن هذه الامور مقرية الى الله ولا انها تورث جنة ولا نار ولا شيئا من
اسباب الآخرة ولا علموا أن ثم آخرة وبعثنا محسوسا بعد الموت في اجسام طبيعية ودار فيها اكل وشرب
ولباس ونكاح وفرح ودار فيها عذاب وآلام فان وجود ذلك ممكن وعدمه ممكن ولا دليل لهم في ترجيح
أحد الممكنين بل رهائية ابتدعوها فلماذا كان سبب نواميسهم ومصلحتهم على ابقاء الصلاح في هذه
الدار ثم انفردوا في نفوسهم بالعلوم الالهية من توحيد الله وما ينبغى لجلاله من التعظيم والتقدس
وصفات التنزيه وعدم المثل والتشبيه ونبه من يدرى ومن علم ذلك من لا يدرى وحرضوا الناس على
النظر الصحيح وأعلموهم أن للعقول من حيث افكارها حدائق عند الله ولا تتجاوزها وأن الله على قلوبها
عباده فيضاً الهيا يعلمهم فيه من لدنه علما ولم يبعد ذلك عندهم وان الله قد أودع في العالم العلوى امور
استدلوا عليها بوجود آثارها في العالم العنصرى وهو قوله تعالى وأوحى في كل سماء امرها
فبحثوا عن حقائق نفوسهم لما رأوا أن الصورة الجسدية اذا ماتت ما نقص من اعضائها شيء فعملوا أن
المدرك والمحرل لهذا الجسد انما هو أمر آخر زائد عليه فبحثوا عن ذلك الامر الزائد ففروا انه نفوسهم
ثم رأوا أنه يعلم بعد ما كان يجهل فعملوا أنها وان كانت اشرف من اجسادها فان النشرو النفاقة
يعجبها فاعتلوا بالنظر من شيء الى شيء وكلموا الى شيء رأوه مفتقر الى شيء آخر حتى انتهى بهم النظر
الى شيء لا يقتصر الى شيء ولا مثله شيء ولا يشبه شيئا ولا يشبهه شيء فوقفوا عند هذا هو الاول
وينبغي أن يكون واحد الذات من حيث ذاته وان أوليته لا تقبل الثاني ولا احديته لانه لا مشبه
له ولا مناسب فوحده توحيد وجود ثم لما رأوا أن الممكات لانفسها لا ترجع لذاتها علموا أن هذا
الواحد فادها الوجود فافتشرت اليه وعظمته بأن سبقت عنده جميع ما تنصف ذواتها به فهذا حد
العقل فيبغاهم كذلك اذا قام شخص من جنسهم لم يكن عندهم من أهل الممكات في العلم بحيث أن
لا يعتقدوا فيه أنه ذو فكر صحيح ونظر صائب فقال لهم انما رسول الله اليكم فقالوا الانصاف اولى
انظروا في نفس دعواه هل ادعى ما هو ممكن أو ادعى ما هو محال فقالوا انه قد ثبت عندنا بالدليل
ان الله فيضاً الهيا يجوز أن ينحصر من يشاء كما افاض ذلك على ارواح هذه الافلاك وهذه العقول والكل
قد اشترى كوا في الامكان وليس بعض الممكات بأولى من بعض فيما هو ممكن ابقى لنا نظر الا في صدق
هذا المدعى أو كذبه ولا تقدم على شيء من هذين الحكيمين بغير دليل فانه سوء أدب مع علمائنا والاهل

لأن دليل على صدق ما تدعيه فجاءهم بالدلائل فنظروا في دلالته وفي أدلته فرأوا أن هذا الشخص
 ما عنده خبر بما تنجي الافكار ولا علم منه فعملوا ان الذي اوحى في كل سماء امرها كان مما اوحاه
 في كل سماء وجود هذا الشخص وما جاء به فأسرعوا اليه بالايان به وصدقوه وعلموا أن الله قد أطلعهم
 على ما أودعه في العالم العلوي من المعارف مما لم تصل اليه افكارهم ثم اعطاهم من المعرفة بالله ما لم
 يكن عندهم ورأوا نزوله بالمعارف بالله الى العاصي الضعيف الرأي بما يصلح لعقله من ذلك والى الكبير
 العقل الصحيح النظر بما يصلح لعقله من ذلك فعملوا أن الرجل عنده من الفيض الالهي ما هو وراء طور
 العقل وان الله قد أعطاهم من العلم به والقدرة عليهم ما لم يعطاهم آياه فقالوا بفضلهم وتقدمه عليهم وآمنوا به
 وصدقوه واتبعوه فعين لهم الافعال المقررة الى الله تعالى واعلمهم بما خلق الله من المكنات فيما غاب
 عنهم وما يـكون منه سبحانه فيهم في المستقبل وجاءهم بالبعث والنشور والحشر والجنة والنار
 ثم انه تنابعت الرسل على اختلاف الازمان واختلاف الاحوال وكل واحد منهم يصدق صاحبه
 وما اختلفوا قط في الاصول التي استندوا اليها وعبروا عنها وان اختلفت الاحكام فتزلت الشرائع
 ونزلت الاحكام وكان الحكم بحسب الزمان والحال كما قال تعالى لكل جعلنا منكم شرعة
 ومنهاجا فانفتحت اصولهم من غير خلاف في شيء من ذلك وفرقوا بين هذه السياسات النبوية
 المشروعة من عند الله وبين ما وضعت الحكماء من السياسات الحكمية التي اقضاهم انظرهم
 وعلموا أن هذا الامر أتم وأنه من عند الله بلا شك فقبلوا ما علمهم به من الغيوب وآمنوا بالرسل وما عاند
 أحد منهم الا من لم ينصح نفسه في علمه واتبع هواه وطلب الرياسة على ابناء جنسه وجعل نفسه وقدره
 وجهل ربه فكان أصل وضع الشريعة في العالم وسيها طلب صلاح العالم ومعرفة ما جهل من الله
 مما لا يقبله العقل أي لا يستقل به العقل من حيث نظره فتزلت بعرفة هذا الكتيب المنزلة ونطقت به
 ألسن الرسل والانبيا فعملت العقلاء عند ذلك انهم تصوموا من العلم بالله امورا تغميها لهم الرسل
 ولا اعني بالعقلاء المتكلمين اليوم في الحكمة وانما اعني بالعقلاء من كان على طريقته من الشغل
 بنفسه والرياضات وانجاس الحوائط والخلوات والتي لو اردت ما يأتيهم في قلوبهم من عند صفائها من العلم
 العلوي الموحى في السموات العلى فهو لا تلك اعني بالعقلاء فان احجاب للقلقة والكلام والجدل الذين
 استعملوا افكارهم في مواد الالفاظ التي صدوت عن الاوائل غابوا عن الامر الذي أخذها عنه
 اولئك الرجال وأما امثال هؤلاء الذين عندنا اليوم فلا قدر لهم عند كل عاقل لانهم يستمرزئون بالدين
 ويستخفون بعباد الله ولا يعظم عندهم الامس كان معهم على مدرجتهم وقد استولى على قلوبهم حب
 الدنيا وطلب الجاه والرياسة فأذلهم الله كما اذلوا العلم وصغرهم وأجأهم الى أبواب الملوك
 والولاة من الجهال فأذلهم الملوك والولاة فامثال هؤلاء لا يعتبر قولهم فان قلوبهم قد ختم الله عليها
 وأسمهم وأعمى ابصارهم مع الدعوى العريضة بانهم أفضل العالم عند نفوسهم فالتفتى المفتي في دين الله
 مع قلة ورع وبكل وجه احسن حالا من هؤلاء وصاحب الايمان مع كونه أخذه تقلب دأ
 هو احسن حالا من هؤلاء العقلاء على زعمهم وحاشي العاقل أن يكون بمنزل هذه الصفة وقد ادركنا من
 كان على حالهم قليلا فكأنوا أعرف الناس بقدار الرسل واعظمهم تبع السن الرسول وأشدهم
 محافظا على سنته عارفين بما ينبغي لجلال الحق من التعظيم ما يين بما يخص الله به عباد من النبيين
 وأتباعهم من الاولياء من العلم بالله من جهة العلم الالهي الاختصاصي الخارج عن التعلم المعتاد
 من الدرس والاجتهاد مما لا يقدر العقل من حيث فكره أن يصل اليه ولقد سمعت واحدا من
 اكابرهم وقد رأى ما فتح الله به على من العلم به سبحانه من غير تنظر ولا قراءة بل من خلوة خلوت بها مع الله
 ولم يكن من أهل الطلب فقال الحمد لله الذي أنا في زمان رأيت فيه من آتاء الله رحمة من عنده وعلمه
 من لدنه علما والله يختص برحمته من يشاء والله ذو الفضل العظيم

* (الباب السابع والتون) *

في معرفة سر لا اله الا الله محمد رسول الله شعر

شهد الله لم يزل ازلا	انه لا اله الا هو
ثم املاكم بذات شهدت	انه لا اله الا هو
واولوا العلم كلهم شهدوا	انه لا اله الا هو
ثم قال الرسول قولوا معي	انه لا اله الا هو
خير ما قلته وقال به	قبلنا لا اله الا هو
ما عدا الانس كلهم شهدوا	انه لا اله الا هو

قال الله تعالى في كتابه العزيز شهد الله انه لا اله الا هو والملائكة واولوا العلم وشعبا ليقطع له اله الا هو العزيز الحكيم ثم قال ان الدين عند الله الاسلام وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الاسلام ان تشهد ان لا اله الا الله وان محمد رسول الله الحديث فقال تعالى واولوا العلم ولم يقل واولوا الايمان فان شهادته بالتوحيد لنفسه ما هي عن خبر فيكون ايماننا ولهذا شهادة الشاهد فيما يشهده لا تكون الا عن علمه والذات لا تصح شهادته ثم انه تعالى عطف الملائكة واولى العلم على نفسه بالواو وهو حرف يعطى الاشتراك اوله اشتركت في الشهادة قطعنا ثم اضافهم الى العلم لا الى الايمان فعلنا انه اراد من حصل له التوحيد من طريق العلم النظري او الغوري لاس طريق الخبر كانه يقول وشهدت الملائكة بتوحيدي بالعلم الغوري من الخبر الى الذي افدهم العلم ووجه اهم مقام النظر الصحيح في الادلة تشهدت لي بالتوحيد كشهدت لنفسي والواو العلم بالنظر العقلي الذي جعلته في عبادي ثم جاء بالايمان بعد ذلك في الرتبة الثانية من العلماء وهو الذي يقول عليه في الشهادة فان الله امر به وسميها علماء ثم من الخبر هو الله فقال فاعلم انه لا اله الا الله وقال تعالى وليعلموا انما هو اله واحد حين قسم المراتب في آخر سورة ابراهيم من القرآن العزيز وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصحيح من مات وهو يعلم انه لا اله الا الله دخل الجنة ولم يقل هنا يؤمن فان الايمان موقوف على الخبر وقد قال تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا وقد علمنا ان الله عبادا كانوا في فترات وهم موحدون علماء وما كانت دعوة الرسل قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم عامة فيلزم أهل كل زمان الايمان فم هذا الكلام بجميع العلماء بتوحيد الله المؤمن منهم من حيث ما هو عالم به من جهة الخبر الصادق الذي يفيد العلم لا من جهة الايمان وغير المؤمن فالإيمان لا يصح وجوده لا بعد مجي الرسول والرسول لا يثبت حتى يعلم الناس انهم العاقل ان ثم الها وان ذلك له واحد لا بد من ذلك لان الرسول من جنس من أرسل اليهم فلا يمتنع واحد من الجنس دون غيره الا لعدم المعارض وهو الشريك فلا بد ان يكون عالما بتوحيده من أرسله وهو الله تعالى ولا بد ان يتقدمه العلم بأن هذا اله هو على صفة يمكن ان يبعث رسولا بنسبة خاصة ما هي ذاته وحينئذ ينظر في صدق دعوى هذا الرسول انه رسول من عند الله لا مكان ذلك عنده وهذه في العلم مراتب معقولة وتوف العلم بعضها على بعض وليس هذا كله حظ المؤمن فان مرتبة الايمان وهو التصديق بأن هذا رسول من عند الله لا تكون الا بعد حصول هذا العلم الذي ذكرناه فذا جاء بالدلالات على صدقه بأنه رسول لا بتوحيده مرسله حينئذ تتأهب العقلاء اولوا الالباب والاسلام والتي لما يورده في رسالته فأقول شيء يقول في رسالته ان الله الذي ارسلني يقول انكم قولوا لا اله الا الله فعلم اولوا الالباب ان العلم بتوحيد الله لا يلزمه ان يلفظ به فلما سمع من الرسول الامر باللفظ به وان ذلك من مدلول دلائل العلم بتوحيد الله تلفظ به

هذا العالم الموحد ايماناً وتصديقاً بهذا الرسول فاذا قال العالم لا اله الا الله لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم له قل لا اله الا الله عن امر الله صلى الله عليه وسلم مؤمنان الرسول أو يجب عليه أن يقولها وقد كان في نفسه عالماً بما وخبراً في نفسه في التلفظ بها وعدم التلفظ بها فهذه مرتبة العالم بتوحيد الله من حيث الدليل فمن مات وهو يعلم انه لا اله الا الله دخل الجنة بلا شك ولا ريب وهو من السعداء فاما من كان في الفترات فيبعثه الله اتته وحده فكس بن ساعدة لا هو تابع لانه ليس بمؤمن ولا هو متبوع لانه ليس برسول من عند الله بل هو عالم بالله وبما علم من الكوائن الحادثة في العالم باي وجه علمها وليس لخلق أن يشرع ما لم يأذن به الله تعالى ولا أن يوجب وقوع ممكن من عالم الغيب يجوز خلافه في دليله على جهة القرية الى الله الابوحي من الله واخباره وهنالك لمن له قلب وفطنة لقوله تعالى وأوحى في كل سماء أمرها وقوله انه أودع اللوح المحفوظ جميع ما يجريه في خلقه الى يوم القيامة وما أوحى الله في سمواته وأودعه في لوحه بعثة الرسل فتؤخذ من اللوح كشافاً واطلاعا وتؤخذ من السماء نظراً واختياراً وعلمهم ببعثة الرسل علمهم بما يحيثون به من القربات الى الله وبأزمانهم وامكنتهم وحلاهم وما يكون من الناس بعد الموت وما يكون منهم في البعث والحشر وما لهم الى السعادة او الشقاء من الجنة وناروان الله جعل بروج الذل ومنازله وسباحة كواكب ادلة على حكم ما يجريه الله في العالم الطبيعي والعنصري من حر وبرد وريس ورطوبة في حار وبارد ويايس ورطب وخنما ما يقتضي وجود الاجسام في ازمان معلومة ومنها ما يقتضي وجود الارواح ومنها ما يقتضي بقاء مدة السموات وهو العلم الذي اشار اليه أبو طالب المبكى من أن الفلك يدور بانفاس العالم ومع دورته بذلك هم فيه متفاضلون بعضهم على بعض فثم الكامل المحقق المدقق ومنهم من ينزل على درجته بالتفاضل في النزول وقد رأينا جماعة من اصحاب خط الرمل والعلماء بتقادير حركات الافلاك وتسير كواكبها والاقترانات ومقاديرها ومنازل اقتراناتها وما يحدث الله عند ذلك من الحكم في خلقه كالاسباب المعتادة في العامة التي لا يجهلها أحد ولا يكثر القائل بها فهذه ايضا معتادة عند العلماء فانها تعطى بحسب تأليف طبائعها ما لا يعطيه حالها في غير اقترانها بغيرها فيضربون بأسور جزئية تقع على حتماً خبروا به وان كان ذلك الامر واقعاً بحكم الاتفاق بالنظر اليه وان كان علماً في نفس الامر فان الناظر فيه ما هو على يقين وان قطع به في نفسه لغموض الامر فما يصح أن يكون مع الانصاف على يقين من نفسه انه ما فاتته دقيقة في نظره ولا فاتت من مهده السبيل قبله من غيرني مخبر عن الله فان المتأخر على حساب المتقدم يعتمد فلما رأينا ذلك علمنا أن الله اسراراً في خلقه ومن حصل هذه المرتبة من العلم لم يكن أحد اقوى في الايمان منه بما جاءت به الرسل وما جاء به رسول الله صلى الله عليه وسلم من عند الله الا من يدعو الى الله على بصيرة كالرسول واتباعه وكلاهما في المناضلة انما هو بين هؤلاء وبين هل التقليد لا بين الرسل وأولياء الله وخاصة الذين تولى الله تعليمهم فأتاهم رحمة من عنده وعلمهم من لدنه علمافهم فيما علموه بحكم القطع لا بحكم الاتفاق يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم في علم الخط أن نبيا من الانبياء بعث به قيل هو ادريس فأوحى الله اليه في تلك الاشكال التي اقامها الله له مقام الملك لغيره وكما يحيي الملك من غير قصد من النبي لمحيته كذلك يحيي شكل الخط من غير قصد الضارب صاحب الخط اليه وهذه هي الاتهامات خاصة ثم شرع ان يشرع وهي السنة التي يرى الرسول ان يضعها في العالم وأصلها الوحي كذلك ما يولد صاحب الخط عن الاتهامات من الاولاد واولاد الاولاد فتفصح له تلك الاشكال عن الامر المطلوب على ما هو عليه والضمير فيه كالتنية في العمل فلا يخطئ قال عليه السلام في العالمين بالخط فمن وافق خطه خطه يعني خط ذلك النبي فقد أصاب الحق فهذا مثل من يدعو الى الله على بصيرة من اتباع الرسل فقوله فان وافق اى في جعله علماً عنده لكونه لا يقطع به وان كان علماً في نفس الامر فهذا الفرق بين

هؤلاء وبين من يدعو الى الله على بصيرة ومن هو على بينة من ربه فاعلم العلماء بالله بعد ملائكة الله ورسلى
الله وأولياؤه ثم العلماء بالادلة ومن دونهم وان وافق العلم في نفس الامر فليس هو عند نفسه بعالم للتردد
الامكانى الذى يجده في نفسه المنصف فما هو مؤمن الا بما جاء في كتاب الله على التعيين وبما جاء عن
رسوله على الجملة لا على التفصيل الا ما حصل له من ذلك نواترا ولهذا قيل للمؤمنين آمنوا بالله ورسوله
فقد بان لك مراتب الخلق في العلم بالله فاذا جاء الرسول وبين يديه العلماء بالله وغير العلماء بالله وقال
للجميع قولوا لا اله الا الله علمنا على التقطع انه صلى الله عليه وسلم في ذلك القول معلم لمن لا علم له بتوحيد
الله من المشركين وعلمنا انه في ذلك القول ايضا معلم للعلماء بالله وتوحيدهم ان التلقظ به واجب وانه
العاسم من سفك دماهم ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا
لا اله الا الله فاذا قالوها عصموا مني دماءهم وأموالهم الا بحقها وحسابهم على الله ولم يقل حق
يعلموا فان فيهم العلماء فالله هم هنا للقول لا للعلم والحكم يوم تبلى السرائر للعلم لا للقول فتألفها
هنا العالم والمؤمن والمنافق الذى ليس بعالم ولا مؤمن فاذا قالوا هذه الكلمة عصموا دماءهم وأموالهم
الا بحقتها في الدنيا وحسابهم على الله في الآخرة من اجل المنافق ومن ترتب عليه حق لا حد فلم يؤخذ
منه واتم في الدنيا من اجل الحدود والموضوعات فان قول لا اله الا الله لا يسهل عليها في الدنيا ولا في الآخرة
يقول تعالى يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا اجبت فيقولون بقرينة الخصال انه سؤال واستفهام
عن آياتهم بالتلويح فيقولون لا علم لنا اي لم نطلع على التلويح ان كانت علام الغيوب تأكيد وتأييد
لما ذكرنا ثم قال صلى الله عليه وسلم من اسمه نلتبى الاسلام على خمس فصوره ملكا شهادة ان لا اله الا
الله وهى القلب وان محمد رسول الله هو حاجب الباب واقام له ملائكة الجنة النبي وآياته الزكاة وهى
الجنة اليسرى وصيام رمضان وهى المقدمة والحج هى الساقة وربما كانت الصلاة المقدمة لكونها نورا
فهى تحجب الملك وقد ورد في الخبر ان حجاب النور وقد تكون الزكاة المينة لانها تنساق محتاج الى قوة
لاخراج ما كان يملكه عن ملكه ويكون الحج الميسر لما فيه من التمسك والتقربين حيث تجتمع بالزكاة
في الصدقة والهدية وكلاهما من اعمال الايدي ويكون الصوم الساقة فان الخلف نظيرا لامام وهو
ضياء فان الصبر ضياء والصوم والضياء من النور فهو أولى بالساقة للموازنة فان الاخر عيشى على
اثر الاول وهكذا يكون الايمان الالهى يوم القيامة في صورة ملك على هذه الصفة فأهل لا اله الا الله
في القلب وأهل الصلاة في المقدمة وأهل الزكاة وهى الصدقة في المينة وأهل الحج في الميسرة وأهل
الصيام في الساقة جعلنا الله ممن اقام بناء بيته على هذه القواعد فكان بيته الايمان وحده من
القبلة الصلاة ومن الشمال الصوم ومن الغرب صدقة السر ومن الشرق صدقة العلانية واقدس بعد
ساكنه * واعلم ان لا اله الا الله كلمة نبي وانبات وهى افضل كلمة قالها الانبياء قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم افضل الدعاء دعاء يوم عرفة اشارة لدعاء العارفين بالله وافضل ما قلت انا والنبيون من قبلى
لا اله الا الله وهو حديث صحيح رواية ومعنى فالنبي لا بد أن يرد على ثابت فينفيه فانه ان ورد النبي على
ماليس ثابت وهو المنى اثبت لان ورود النبي على النبي اثبات كما ان عدم العدم وجود فثاني هذا الثاني
بقوله لا اله الا الله اخبرونا فقد استشهدناكم والمنبى ايضا هل حكمه حكم المنى من انه لا يثبت الا المنى او حكمه
حكم الاخر يتميز به عن حكم المنى فأى شئ نقي هذا الثاني وأى شئ اثبت هذا المنبى هذا كله لا بد من
تحقيقه ان شاء الله فاعلم ان النبي ورد على اعيان من المخلوقات لما وصفت بالالوهية ونسبت اليها وقيل
فيها آلهة ولهذا تعجب من تعجب من المشركين لما دعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الله الواحد
فاخبرنا الله عنه حيث قال أجعل الالهة الاله واحدا ان هذا الشئ بحجاب قهوها آلهة وهى ليست
بهذه الصفة فورد حكم النبي على هذه النسبة الثابتة عندهم اليها لا في نفس الامر لا على نفي الالوهية
لانه لو نفي النبي لكان عين الاثبات لما زعمه المشرك فكانه يقول للمشرك هذا القول الذى قلت لا يصح اى

ما هو الامر كما زعمت ولا بد من الله وقد اتفقت الكثرة من الالهة بحرف الايجاب الذي هو قول الاله
 وأوجبوا هذه النسبة الى المذكور بعد حرف الايجاب وهو مسمى الله فقالوا الاله الاله فلم تثبت نسبة
 الالهة لله باثبات المثبت لانه سبحانه الله انفسه فاثبت المثبت بقوله الاله الاله هذا الامر في نفس من لم يكن
 يعتقد انفراده سبحانه بهذا الوصف فان اثبات المثبت محال وليس نفي المنفى بمحال فعلى الحقيقة ما عبد
 المشرك الاله لانه لو لم يعتقد الالهة في الشريك ما عبده وقضى ربك ألا تعبدوا الا اياه ولذلك غار الحق
 لهذا الوصف فعاقبهم في الدنيا اذ لم يحترموه ورزقهم وجمع دعاءهم اذ اسألوه الارزاق لعلمه تعالى انهم
 ما بلأوا الالهة المرتبة وان اخطأوا في النسبة فشقوا شقاء الا بد حيث نبههم الرسول على توحيد من
 يجب له هذه النسبة فلم ينظروا ولا تصحوا نفوسهم ولهذا كانت دلالة كل رسول بحسب ما كان الغالب
 على أهل زمانه لتقوم عليهم الحجة البالغة فعمت هذه الكلمة مرتبة العدم والوجود فلم تبقى مرتبة الاله
 وهي داخل تحت النفي والاثبات فلها الشمول فمن قائل لا اله الا الله بنفسه ومن قائل لا اله الا الله بنعته
 ومن قائل لا اله الا الله بربه ومن قائل لا اله الا الله بنعت ربه ومن قائل لا اله الا الله بجماله ومن قائل لا اله
 الا الله بحكمه وهو المؤمن خاصة والخمسة الباقون ما لهم في الايمان مدخل اما من قال لا اله الا الله
 بنفسه فهو الذي قالها من تجليه لنفسه فرأى استنادة وجوده من غيره رؤية نفسه ان يقول لا اله الا
 الله وهو التوحيد الذاتي الذي اشارت اليه طائفة من المحققين واما القائل لا اله الا الله بنعته فهو
 الذي وحده بعلمه فان نعته العلم بتوحيد الله وأحديته فنتطقه علمه والفرق بينه وبين الاول ان الاول
 عن شهود وهذا الثاني عن وجود والوجود قد يكون عن شهود وقد لا يكون واما القائل لا اله الا الله
 بربه فهو الذي رأى ان الحق غير الوجود لا امر آخر وأن اتصاف الممكنات بالوجود هو ظهور الحق لنفسه
 باعيانها وذلك ان استفادتها الوجود لها من الله انما هو من حيث وجوده فان الوجود المستفاد وهو
 الظاهر هو عين الحكم به على هذه الاعيان فقال لا اله الا الله بربه واما القائل لا اله الا الله بنعت ربه فانه
 رأى ان الحق سبحانه من حيث احديته وذاته ما هو مسمى الله والرب فانه لا يقبل الاضافة ورأى أن
 مسمى الرب يقتضي المربوب ومسمى الله يطلب المألوه ورأى انهم لما استفادوا من الوجود ثبت له اسم
 الرب اذ كان المربوب يطلبه فالمربوب اصل في ثبوت الاسم الرب ووجود الحق اصل في وجود الممكنات
 ورأى ان لا اله الا الله لا تطلبه عين الذات فقال لا اله الا الله بنعت الرب الذي نعته به المربوب فالعلم بنا
 اصل في علمنا به يتناول عليه السلام من عرف نفسه عرف ربه فوجودنا موقوف على وجوده والعلم به
 موقوف على العلم بنا فهو أصل من وجه ونحن اصل من وجه واما القائل لا اله الا الله بجماله فهو الذي
 يستند في اموره الى غير الله فاذا لم يتفق له حصول ما يطلب تحصيله عن استند اليه وسدت الابواب
 في وجهه من جميع الجهات رجع الى الله اضطرارا فقال لا اله الا الله بجماله وهو لا الاصناف كلها
 لا يتصفون بالايمان لانه ما فيهم من قالها عن تقليد واما من قال لا اله الا الله بحكمه فهو الذي قالها لتقول
 الشارع حيث اوجب عليه ان يتولها وحكم عليه ان يتولها ولولا هذا الحكم ما قالها على جهة القرينة
 الى الله وربا انه اذا قالها قالها معلما ومعلما دخلت على شيخنا ابي العباس العربي من اهل العليا
 وكان مستهترا بذكر الاسم الله لا يزيد عليه شيئا فقلت له يا سيدي لم لا تقول لا اله الا الله فقال لي يا ولدي
 الانفاس بيد الله ما هي بيدي فأخاف ان يقبض الله روحي عند ما أقول لا اله فأقبض في وحشة النفي
 وسألت شيخا آخر عن ذلك فقال لي ما رأيت عيني ولا سمعت اذني من يقول اما الله غير الله فلم اجد من انفي
 فأقول كما سمعته الله الله واما تعبدنا بهذا الاسم في التوحيد لانه الاسم الجامع المنعوت بجميع الاسماء
 الالهية وما نقل انه وقعت من احد من المعبودين فيه مشاركة بخلاف غيره من الاسماء الشريفة مثل
 اله وغيره وبهذا التقدير من القول اذا قيل لقول الشارع يثب الايمان وانما قال الشارع حتى يقولوا
 لا اله الا الله ولم يقل محمد رسول الله لتضمن هذه الشهادة بالتوحيد للشهادة بالرسالة فان القائل لا اله

الا الله لا يكون مؤمنا الا اذا قالها القول رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا قالها القول فهو عين اثبات رسالته فلما تضمنت هذه الكلمة الخاصة بالشهادة بالرسالة لم يقل قولوا محمد رسول الله وقال في غير القول وهو الايمان اذا الايمان معنى من المعاني ما هو مما يدرك بالحس فقرر بالايمان بالله الايمان به وبما جاء به يعنى من عنده مما له ان بشرعه من غير نقل عن الله فقال في حديث ابن عمر امرت ان اقاتل الناس حتى يشهدوا ان لا اله الا الله ويؤمنوا بي وبما جئت به من اجل المناق المقلد فانه يقولها من غير ايمان بقلبه ولا اعتقاد والجاحد المناق يقولها لا لقوله مع علمه بأنه رسول الله من كتابه لا من دليله العقلي واعلم ان التكلف بشهادة الرسالة المقرونة بشهادة التوحيد فيه سر الهى عرفناه الحق سبحانه وتعالى وهو ان الاله الواحد الذى جاء بوصفه ونعته الشارع ما هو التوحيد الالهى الذى ادركه العقل فان ذلك لا يقبل اقتران الشهادة بالرسالة مع الشهادة بالتوحيد فهذا التوحيد من حيث ما يعلمه الشارع ما هو التوحيد من حيث ما اثبتته النظر العقلي واذا كان الاله الذى دعا الشرع الى عبادته وتوحيده انما هو فى رتبة كونه الها فى ذاته صح ان ينعته بما نعت به من الاستواء والتزول والمعة والتردد والتدبر وما شبه ذلك من الصفات التى لا يقبلها توحيد العقل المحض المجرد عن الشرع فهذا المعبود ينبغى ان تقرر شهادة الرسول برسالته بشهادة توحيد مرسله ولهذا يضاف الى الله فيقال اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا رسول الله كل يوم ثلاثين مرة فى اذان الخمس الصلوات وفى الاقامة والمتلفظون بهذه الشهادة الرسالية التفصيل فيهم كالتفصيل فى شهادة التوحيد فلم يش بها على ذلك الاسلوب من الابواب وفى الايمان بالله وبرسوله الايمان بكل ما جاء به من عند الله ومن عنده مما سانه وشرعه ودخل فيما سانه الايمان بسنة من سن سنة حسنة فاستمر الشرع وحدوث العبادة المرغب فيها مما لا ينسخ حكما ثابتا الى يوم القيامة وهذا الحكم خاص بهذه الامة وأعنى بالحكم تسميتها سنة تسمى بها هذه الامة وسميات فى حق غيرهم من الامم السابقة تسمى رهبانية قال تعالى ورهبانية ابتدعوها فن قال بدعة فى هذه الامة مما سمها الشارع سنة فاصاب السنة الا ان يكون ما يلقه ذلك والاتباع اولى من الابتداع والفرق بين الاتباع والابتداع معقول ولهذا جئ الشارع الى تسميتها سنة وما سمها بدعة لان الابتداع اظهر اضر على غيرنا ل هذا اصله ولهذا قال الحق تعالى عن نفسه يديع السموات والارض اى موجد هاعلى غير مثال سبق فلو شرع الانسان اليوم امرا لا اصل له فى الشرع لكان ذلك ابتداعا ولم يكن يسوغ لنا الاخذ به فعدل الشارع عن لفظ الابتداع الى لفظ السنة اذ كانت السنة مشروعة وقد شرع الله لمحمد صلى الله عليه وسلم الاقتداء بهدى الانبياء عليهم السلام والله يقول الحق وهو يهdy السبيل

(الباب الثامن والستون)

فى معرفة اسرار الطهارة شعر

تصير تجد سر الطهارة واضحا	يسرا على اهل التيقظ والذكا
فكم طاهر لم يتصف بطهارة	اذا جانب البحر للدنى واحتمى
ولو غاص فى البحر الاجاح حياته	ولم ينف عن بحر الحقيقة مازكا
اذا استبحر الانسان وترا فقد مشى	على السنة المثلى حليف المن مضى
فان شفع استبحاره عاد خاسرا	وقارق من بهواه من باطن الردى
وان غسل الكفين وترا ولم يزل	بخيلا بما يهوى على فطرة الاولى
فما غلت كف خضيب ومعصم	اذا لم يلج سيف التوكل منتفى
اذا صغ غسل الوجه مع حياؤه	ومع له رفع الستور متى يشا

وان لم يمس الماء قمة رأسه
فانفك من رق العبودية التي
وان لم يركب الكرسي في غسل رجله
اذا مضى الانسان فاه ولم يكن
ومستشق ما شم ريح اتصاله
صماخاه ما ينك يطهر ان صفا
وان لبس الجرموق وهو مسافر
ثلاثة ايام وان كان حاضرا
وفي المسح سر لا ابوح بذكره
ويتلوه مسح في الجبار بين
وان عدم الماء القراح فانه
ويوتره وجها وكنا فان ابي
اذا اجنب الانسان عم طهوره
الم تر ان الله نبه خلقه
فذا الذي اخنى عليه طهوره
فان نسي الانسان ركنافانه
وان لم يكن ركنافا وعطل سنة
وذالك في كل العبادات شائع
وهذا طهور العارفين فان تكن
اذا كان هذا ظاهر الامر فالذي

ولا وقفت كفاء في ساحة القضا
تسخرها الاغيار في منزل القوى
تناقض معنى الطهر للعين واتنى
بريئ من الدعوى وفيما بما دعى
ومستثرا ودى به ككثرة الردى
الى احسن الاقوال واكتف واقتنى
على طهره يسح وفي سره خفا
بمنزله فالسح يوم بلا قضا
ولو قطعت منى المفاصل والكلى
لكل مر يد لم يرد ظاهر الدنا
تيممه يكفيه من طيب الثرى
وصيره شفعاقتم الذي اتى
كاعتت اللذات اجزاء العلى
باخر اجه بين الترائب والمطا
ولو غاب بالذات الزهية ما جفا
يعبد ويتقضى ما تضمن واحتوى
فلم يأنس الزلقى وان بلغ المني
وليس جهول بالامور كن درى
من اخوانهم تحطى بتقريب مصطنى
نوارى عن الابصار أعظم منتشا

اعلم أيدينا الله وياي الروح منه انه لما كانت الطهارة النظافة علمنا انها صفة تنزيه وهي معنوية وحسية
طهارة قلب وطهارة أعضاء معينة فالمعنوية طهارة النفس من سفساف الاخلاق ومذمومها وطهارة
العقل من دنس الافكار والشبه وطهارة السر من النظر الى الاغيار وطهارة الاعضاء متعددة اذ
لكل عضو طهارة معنوية ذكرناها في كتاب التنزلات الموصلية في أبواب الطهارة منه وطهارة الحس من
الامور المستقدرة التي تستخبثها النفوس طبعاً وعادة وهاتان الطهارتان مشروعتان فالطهارة
الحسية الظاهرة نوعان النوع الاول قد ذكرناه وهو النظافة والنوع الاخر افعال معينة مخصوصة
في محال معينة مخصوصة لاحوال موجبة مخصوصة لا يزد فيها ولا ينقص منها شرعاً ولهذا النوع من
الطهارة المذكورة ثلاثة أسماء شرعاً وضوء وغسل وتيمم وتكون هذه الطهارة بثلاثة أشياء اثنان مجمع
عليهما وواحد مختلف فيه فالجمع عليهما الماء المطلق والتراب سواء قارق الارض أم لم يفارقها والواحد
المختلف فيه الوضوء خاصة بنبيذ التمر والتيمم بما قارق الارض مما يطلق عليه اسم الارض اذا كان
في الارض فانه مختلف فيه ما عدا التراب كما ذكرناه وهذه الطهارة قد تكون عبادة مستقلة كما
قال عليه السلام فيها نور على نور وقد تكون شرطاً في صحة عبادة مشروعة مخصوصة لا تصح تلك
العبادة شرعاً الا بوجودها والافضلية فالاول كالوضوء على الوضوء نور على نور والثاني كرفع الموانع
عن فعل العبادة التي لا تصح الا بهذه الطهارة واستباحة فعلها وهو الاصل في تشريعها وعماتقع به
هذه الطهارة ما يكون رافعاً للمانع مبيحاً للفعل معاً وهو الماء بلا خلاف ونبذ التمر في الوضوء بخلاف
ومنه ما تنفع به الاباحة للفعل المعين في الوقت المقروض وقوعه فيه ولا يرفع المانع بخلاف وهو التراب

وعندى انه يرفع المانع في الوقت ولا بد وكون الشارع حكم بالطهارة اذا وجد الماء حكم آخر منه كما
عاد حكم المانع بعدما كان ارتفع وما عدا التراب بما فارق الارض بخلاف قال الله تعالى يا أيها
الذين آمنوا اذا قمتم الى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم الى المرافق وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم
بمسح الماء وخفضها الى الكعبين وان كنتم جنباً فامسحوا بوجوهكم وأيديكم وأرجلكم
أحد منكم من الغائط أو المني فامسحوا بوجوهكم وأيديكم وأرجلكم ومن لم يجد ماء فممسحوا بوجوهكم وأيديكم وأرجلكم
منه ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج ولكن يريد ليطهركم وليذعنكم في الدين ليطهركم به ويذهب عنكم
الرياء والسرطان وهي لغة قرأ ابن كثيرها اعني بالسين وجزء بالزاي وباقي القرآء بالصاد سمعت شيخنا
وكت أقرأ عليه القرآء آن وهو محمد بن خلف بن صاف التميمي بمسجده المعروف به هو من الحنية
بأشبيلية من بلاد الاندلس سنة ثمان وسبعين وخمسمائة فقرأت السراط بالسين لابن كثير فقال
لي سأل بعض ناقل اللغة بعض الاعراب كيف تقولون صقراً وسقرفقال لما أدري ما تقول ولكنني
أظنك تسأل عن الزقرف قال فزادني لغة ثالثة ما كنت أعرفها قال الفراء الرجس القذر ولا شك ان
الماء يزيل القذر والطهور الشرعي يذهب قدر الشيطان قال تعالى وثيابك فطهر وقال امرؤ
القيس

وان كنت قد ساءتكم متى خليقة * فلي ثيابي من ثيابك تنسل

فكني بالشوب عن الود والوصلة وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم في خبر عن ربه ما وسعني أرضي
ولا سمائي ووسعني قلب عبدي المؤمن ومن أسماءه سبحانه المؤمن بن تخلق به فقد طهر قلبه لان القلب
محل الايمان فكانت فيه السعة الالهية والتجلي الرباني (والطهارة عامة) وهي الغسل للقضاء الذي عم
ذانه لوجود اللذة بالكون عند الجماع * أريها السهي وترين القمر (وخاصة) وهي الوضوء المختص
بعض الاعضاء بالاغتسال والمسح وهو تنبيه على مقامات معلومة وتجليات شريفة منها قوة
والكلام والانتفاص والصدق والتواضع والحياء والسماع والنبات فهذه أعضاء الوضوء وهي مقامات
شريفة لها نتائج في القرب الى الله وهذه الطهارة الروحية بأحد أمرين إما بسرا الحياة أو بأصل النشأ
الطبيعي العنصري قالوا وضوء بسرا الحياة لها الحى القوم أو بأصل النشأ في الآب الذي هو أصل
الابناء وهو الارض والتراب وليس الا النظر والنفكر في ذاتك لتعرف من أوجدك فانه أحالك عليك
في قوله تعالى وفي أنفسكم أفلا تبصرون وفي قوله عليه السلام من عرف نفسه عرف ربه أحانت
عليك بالتفصيل وأخفاك عنك بالأجبال لتظروا تستدل فقال في التفصيل ولقد خلقنا الانسان
من سلاله من طين وهو آدم عليه السلام هنا ثم جعلناه نطفة في قرار مكين وهي نشأة الابناء
في الارحام مساقط النطف ومواقع النجوم فكنى عن ذلك بالقرار المكين ثم خلقنا النطفة علقته
نخلقنا العلقه مضغة فخلقنا المضغة عظما ما فكسونا العظام لها وقد تم البدن على التفصيل فان اللحم
يتضمن العروق والاعصاب بيت مفرد

وفي كل طور له آية * تدل على اني مفقتر

ثم اجل خالق النفس الناطقة التي هو بها الانسان في هذه الآية فقال ثم أنشأناه خلقاً آخر عزفك
أن المزاج لأثره وان لم يكن نصافه وظاهر وأبين منه قوله فسوالك فعدلك وهو ما ذكره
في التفصيل من القلب في الاطوار فتشأن في أى صورة ما شاء ركبك فخرنه بالمشيئة والذاهر انه لو
اقتضى المزاج روحاً خاصاً معينا ما قال في أى صورة ما شاء وأى حرف نكرة مثل حرف ما فانه حرف
يقع على كل شيء فأبان لك ان المزاج لا يطلب صورة بعينها ولكن بعدد حصواتها تحتاج الى هذا المزاج
وترجع اليه لما فيه من القوى التي لا تدبر الا بها فانه بقوامها كالالات لمانع التجارة أو البناء مثلاً

اذا هيئت وانتقت وفرغ منها تطلب بذاتها وحوالها صانعاً يعمل بها ما صنعت له وما تعين زيداً ولا عمراً
 ولا خالداً ولا واحداً بعينه فاذا جاء من جاء من أهل الصنعة مكنته الآلة من نفسها تمكناً ذاتياً لا تصف
 بالاختيار فيه فجعل يعمل بها صنعة بصرف كل آلة فيها هيئت له قتها مكتملة وهي المخلقة يعني الثابتة
 الخلقية ومنها غير مكتملة وهي غير المخلقة فينتقص العامل من العمل على قدر ما نقص من جودة الآلة
 وذلك ليعلم ان الكمال الذاتي لله فبين لك الحق مرتبة جسدك وروحك لتتفكر وتتفكر فتبصر ان الله
 ما خلقك سدى وان طال المدى وأما القصد الذي هو النية فهو شرط في صحة هذا التطهر بخلاف قال
 الله تعالى فتموا صعيداً طيباً أى اقصدوا التراب الذي ما فيه ما يمنع من استعماله في هذه العبادة
 من نجاسة ولم يقل ذلك في طهارة الماء فانه أحال على الماء المطلق لا المضاف فان المضاف مقيد بما أضيف
 اليه عند العرب فاذا قلت للعربي اعطني ماء جاء اليك بالماء الذي هو غير مضاف وما يفهم العربي منه غير
 ذلك وما أرسل رسول ولا أنزل كتاب الا بلسان قومه يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم أنزل القرآن
 بلساني لسان عربي مبين ويقول تعالى انا جعلناه قرآناً عربياً لعلكم تعقلون فلهذا لم يقل بالقصد
 في الماء لانه سر الحياة فيعطى الحياة بذاته سواء قصد أم لم يقصد بخلاف التراب فانه ان لم يقصد الصعيد
 الطيب فليس بنافع لانه جسد كثيف لا يسرى وروحه القصد فان القصد معنى روحاني فافتقر التميم
 للقصد الخاص في التراب أو الارض بخلاف أيضاً ولم يفتر المتونني بالماء بخلاف وقال اغسلوا
 ولم يقل تيمموا ماء طيباً فان قالوا انما الاعمال بالنيات وهي القصد والوضوء عمل قلنا سلما ما تقولون
 ونحن نقول به ولكن النية هنا متعلقها العمل لا الماء والماء ما هو العمل والقصد هنا لك للصعيد فيفتقر
 الوضوء بهذا الحديث للنية من حيث ما هو عمل بما فالماء تابع للعمل والعمل هو المقصود بالنية
 وهناك القصد للصعيد الطيب والعمل به تبع يحتاج الى نية أخرى عند الشروع في الفعل كما يفتر
 العمل بالماء في الوضوء والغسل وجميع الاعمال المشروعة الى الاخلاص المأمور به وهو النية بخلاف
 قال تعالى وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين وفي هذه الآية تنظر وهذه مسئلة ما حقيقها
 التقها على الطريق التي سلكتها في تحقيقها فافهم ولم يقل في الماء تيمموا الماء فيفتقر الى روح من
 النية والماء في نفسه روح فانه يعطى الحياة من ذاته قال تعالى وجعلنا من الماء كل شيء حي فان كل
 شيء يسبح بحمد الله ولا يسبح الا حي فالماء أصل الحياة في الاشياء ولهذا وقع الخلاف بين علماء
 الشريعة في النية في الوضوء هل هي شرط في صحته أو ليست بشرط في صحته والسر ما ذكرناه فان قيل
 ان الامام الذي لا يرى النية في الوضوء يراها في غسل الجنابة وكلا العبادتين بالماء وهو سر الحياة فيهما
 قلنا لما كانت الجنابة ماء وقد اعتبر الشرع الطهارة منها للندس حكمي فيها لا مزاج ماء الجنابة بما
 في الاخلاط وكون الجنابة ماء مستحيلاً من دم فشارك الماء في سر الحياة فتمانعا فلم يقوا الماء
 وحده على ازالة حكم الجنابة لما ذكرناه فافتقر الى روح مؤيد له عند الاعتسال فاحتاج
 الى مساعدة النية فاجتمع حكم النية وهي روح معنوي وحكم الماء فأزالا بالغسل حكم الجنابة بلا شك
 كأبي حنيفة ومن قال بقوله في هذه المسئلة ومن راعى كون ماء الجنابة لا يقوى قوة الماء
 المطلق لانه ماء استحمال من دم كما الجنابة الى ممازجته بالاخلاط ومفارقة اياه بالكثافة واللونة
 قال قد ضعف ماء الجنابة عن مقاومة الماء المطلق فلم يفتر عنده الى نية كالحسن بن جني والمخالف
 لهما من العلماء ما تظن لما رأياه هذان الامامان ومن ذهب مذهبهما فاجعل باللكل ما بينته ورجح
 ما شئت (وصل) وبعد أن تحققت هذا فاعلم ان الماء ما أن ماء ملطف مقطر في غاية الصفاء والتطهين
 وهو ماء الغيث فانه ماء مستحيل من اجرة كثيفة قد أزال التقطير ما كان تعلق به من الكثافة
 وذلك هو العلم الشرعي فانه عن رياضة ومجاهدة وتخليص فطهر به ذاتك لما جاء ربك والماء الآخر
 ما لم يبلغ في اللطافة هذا المبلغ وهو ماء العيون والآبار والانهار فانه ينبع من الاجار بمنزلة ما يجب

البقعة التي يبيع بها ويجري عليها فيختلف طعمه فنه عذب فرات ومنه ملح أجاج ومنه مرزعاق
وماء القيث على حالة واحدة ماء خالص سلسال سائح شرابه وهذه علوم الافكار العجوة والعقول
فان علوم العقل المستفادة من الفكر يشوبها التغير لانها بحسب مزاج المتفكر من
العقلاء لانه ما تظن الا في مواد محسوسة كونه في الخيال وعلى مثال هذا تقوم به أعينها فتختلف
مقالاتهم في الشيء الواحد وتختلف مقالة الناظر الواحد في الشيء الواحد في ازمان مختلفة لا اختلاف
الامرجة والتخليط والامساج الذي في نشأتهم فاختلفت اقاويلهم في الشيء الواحد وفي الامول التي
ينون عليها فروعهم والعلم الذي الانهي المشروع ذو طعم واحد وان اختلفت طعمه فما
اختلفت في الطبيب فطبيب وأطبيب فهو خالص ماشابه كدر لانه يختص من حكم المزاج الطبيعي وتأثير
النبات في فكاك الانبياء والاولياء وكل مخبر عن الله على قول واحد ان لم يزد فلا ينقص ولا يتخالف
يصدق بعضهم بعضا كما لم يختلف ماء السماء حال النزول فليكن اعتمادك وطهورك في قلبك
بمثل هذا العلم وليس هو الا العلم بالمشروع المشبه بما القيث فان لم تفعل فافضت نفسك وكنت في ذاتك
وطهورك بحسب ما تكون البقعة التي يبيع منها ذلك الماء فان فرقت بين عذبه وملحه فاعلم انك سليم
الحاسة وهذه مسئلة لم أجد أحدا به عليها فان أكل السكر في حلاوة السكر صحيح
وفي مرارة الصبر ليس بصحيح ولا يقتضيه الدليل العقلي وقد نبهناك ان تنبهت فانظر ثم يا ولي استدرك
علوم الشريعة في ذلك وعلوم الاولياء والعقلاء الذين أخذوها عن الله بالرياضات والخلوات
والمجاهدات والاعتزال عن فضول الجوارح وخواطر النفوس وان لم تفرق بين هذه المياه
فاعلم انك سبي المزاج قد غلب عليك خلط من اخلاطك فبالنافيك من حيلة الا ان يتدارك الله
برحمته نفسك فاذا استعملت من ماء هذه العلوم في طهارتك ما لتلك عليه وهو العلم المشروع
طهرت صفاتك وروحانيتك كما طهرت أعضاءك بالماء وتطفتها فأول طهارتك غسل يديك
قبل ادخالهما في الاناء عند قيامك من نوم الليل بلا خلاف ووجوب غسلهما من نوم الليل بلا
خلاف واليد محل القوة والتصرف فطهورهما بعلم لا حول في اليسرى ولا قوة الا بالله العلي العظيم
في اليمنى واليدان محل القبض والامساك بخلاوصهما فطهرهما باليسر والانساق كرا ووجودا
وسقاء ونوم الليل غفلتك عن علم عالم غيبك ونوم النهار غفلتك عن علم عالم شهادتك فهذا عين تخلفك
وتحققتك بعالم الغيب والشهادة من الاسماء الحسنى المضافة ثم بعد ذلك الاستجماء والاستجمار والجمع
بينهما أفضل من الافراد فهما طهارتان نور في نور مرغب فيهما سنة وقرءا نافعا لاستجماء هو استعمال
الماء في طهارة السوءتين لما قام بهما من الاذى وهما محل السوء والصون كما هما محل اخراج
الخبث والاذى القائم بباطنك وهما متعلق بباطنك من الافكار الرديئة والشبه المضلة كما ورد
في الصحيح ان الشيطان يأتي الى الانسان في قلبه فيقول له من خلق كذا من خلق كذا حتى يقول
من خلق الله فطهارة هذا القلب من هذا الاذى ما قاله رسول الله صلى الله عليه وسلم الاستعاذة
والاتهاء وهما عورتان أي ما تلصبان الى ما يوسوس به نفسه من الامور القادحة في الدين
أصلا وفرعا فان الدبر هو الاصل في الاذى فانه ما وجد الا لهذا والمخرجان الاخران في الرجل
والمرأة فرعان عن هذا الاصل فقيهما وجه الى الخير ووجه الى الشر وهو النكاح والسفاح الآري
التجاسة اذا وردت على الماء القليل أثرت فيه فلم يستعمل كذلك الشبه اذا وردت على
القلوب الضعيفة الرأى أثرت فيها واذا وردت على الجبر استهلكته فيه كذلك القلوب القوية المؤيدة
بالعلم ورؤس المسائل اذا جاء بها شيطان الانس والجن الى المتطلع من العلم الالهى الريان منه
قلب عينا وعرف كيف يرتفعها ذهابا وقصديرها با كسير العلم الذي الذي عنده من عناية الرحمة
الالهية التي أناء الله بها وعرف وجه الحق منها وأثر فيها فهذا سر الاستجماء الروحاني فان استجمر

هذا المتوضي ولم يستنج فاعلم ان ذلك ظهور المقلد فان الجمة الجماعة ويد الله مع الجماعة ولا ياكل
الذئب الا الناقصية وهي التي بعدت عن الجماعة وخرجت عنها وذلك مخالفة الاجماع والاستجمار
معناه جمع أجمار أقلها ثلاثة الى ما فوقها من الاوتار لان الوتر هو الله فلا يزال الوتر مشهودك والوتر
طلب النار وهو هنا طلب ما ألقاه الشيطان من الشبه في ايمانك فجميع الاجمار للانقاء من
ذلك الخبث فالمقلد اذا وجد شبهة في نفسه هرب الى الجماعة أهل السنة فان يد الله كما جامع
الجماعة ويد الله تاييده وقوته وقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن مفارقة الجماعة ولهذا
قام الاجماع في الدلالة على الحكم المشروع مقام النص من الكتاب أو السنة المتواترة التي
تفيد العلم فهذا يكون استجمارك في هذه الطهارة ثم تغمض بالذكر الحسن لتزيل به الذكر القبيح
من النعمة والغيبة والجمهور بالسوء من القول فتكن مضمضتك بالتلاوة وذكر الله واصلاح
ذات البين والامر بالمعروف والنهي عن المنكر قال تعالى لا يحب الله الجهر بالسوء من القول وقال
مشاء بنميم وقال لا خير في كثير من نجواهم الا من أمر بصدقة أو معروف أو اصلاح بين الناس
وما أشبه ذلك فهذه طهارة فيك وقد فتحت لك الباب فاجري وضوئك وغسلك وتيممك في أعضائك
على هذا الاسلوب فهو الذي طلبه الحق منك وقد استوفينا الكلام على هذه الطهارة في التزلات
الموصلية فانظرها هنالك ترا وتظلم وقد رمت بك عن الطريق ولتصرف هذه الطهارة بكالها في كل
مكلف منك فان كل مكلف منك ما مور بجميع العبادات كلها من طهور و صلاة وزكاة وصيام
وج وغير ذلك من الاعمال المشروعة وكل مكلف فيك تسرفه في هذه العبادات بحسب ما تطلبه
حقيقته لا يكلف الله نفسا الا ما آتاها وقد أعطى كل شيء خلقه ثم هدى أي بين كيف يستعمله فيها
وهي ثمانية أصناف لا تزيد ~~لكن~~ قد تنقص في بعض الأشخاص وهي العين والاذن
واللسان واليد والبطن والفرج والرجل والقلب لا زائد في الانسان عليها لكن قد تنقص
في بعض أشخاص هذا النوع الانساني كالاكمة والاخرس والاسم وأصحاب العاهات فمن بقي
من هؤلاء المكلفين فيك فانما يطلب يترب عليه ومن خطاب الشارع تعلم جميع ما يتعلق بكل عضو من
هؤلاء الاعضاء من التكاليف وهم كاللثة للنفس اغتاطية المكلفة بتدبير هذا البدن وأت المستول
عنهم في اقامة العدل فيهم فلقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا انقطع شسع زله خلع الاخرى
حتى يعدل بين رجله ولا يعيش في نعل واحدة وقد بيناها بكالها وما لها من الكرامات والانوار
والمنازل والاسرار والتجليات في كتابنا المسمى مواقع النجوم وما سبقت في على في هذا الطريق الى
ترتيبه اصلا وقيدته في احد عشر يوما من شهر رمضان بمدينة المرية سنة خمس وتسعين وخمسمائة
وهو يغنى عن الاستاذ بل الاستاذ محتاج اليه فان الاستاذير فيهم العالي والاعلى وهذا الكتاب
على اعلى مقام يكون الاستاذ عليه ليس وراءه مقام في هذه الشريعة التي تعبدنا بها فمن حصل لديه
فليعقد بتوفيق الله عليه فانه عظيم المنفعة وما حانني على اني اعرف بمنزلة الا اني رأيت الحق في النوم
ترتين وهو يقول لي انصع عبادي وهذا من اكبر نصيحة نفعتك بها والله الموفق ويده الهداية وليس
لنا من الامر شيء واقد صدق الكذوب ابليس رسول الله صلى الله عليه وسلم حين اجتمع به فقال له رسول
الله صلى الله عليه وسلم ما عندك فقال له لم يا رسول الله ان الله خلقك للهداية وما يبدك من الهداية
نبي وان الله خلقني للغواية وما يبدى من الغواية شيء لم يزدني على ذلك وانصرف وحالت الملائكة بينه
ربيع رسول الله صلى الله عليه وسلم * (ومل) * وبعد ان نهيتك على ما نهيتك عليه مما تقع لك به الفائدة
فاعلم ان الله خاطب الانسان بجملته وما خص ظاهره من باطنه ولا باطنه من ظاهره فتوقرت دواعي
الناس ~~كثرتهم~~ الى معرفة احكام الشرع في ظواهرهم وغفلوا عن الاحكام المشروعة في بواطنهم
الا القليل وهم أهل طريق الله فانهم بحثوا في ذلك ظاهرا وباطنا فخلص حكمهم فزروهم شرعا وظواهرهم

الاورأوان ذلك الحكم له نسبة الى بواطنهم أخذوا على ذلك جميع احكام الشرائع فعبدا والله
 بما شرع لهم ظاهر او باطنا فافرازوا حين خسر الاكثرون ونبغت طائفة ثالثة ضلت وأضلت فأخذت
 الاحكام الشرعية وصرفتها في بواطنهم وماتركت من حكم الشريعة في الظواهر شيئا تسمى
 الباطنية وهم في ذلك على مذاهب مختلفة وقد ذكر الامام أبو حامد في كتاب المستظهر له في الرد عليهم
 شيئا من مذاهبهم وبين خطأهم فيها والسعادة انما هي مع أهل الظاهر وهم في الطرف والنقص من
 أهل الباطن والسعادة كل السعادة مع الطائفة التي جمعت بين الظاهر والباطن وهم العلماء بالله
 وباحكامه وكان في نفسي ان أخر الله في عري ان اضع كتابا كبيرا اذ كرفيه مسائل الشرع كلها
 كما وردت في اما كتبها الطاهرة واقررها فاذا استوفينا المسئلة المشروعة في ظاهر الحكم جعلنا
 الى جانبها حكمها في باطن الانسان فيسرى حكم الشرع في الظاهر والباطن فان أهل طر بوق الله
 وان كل هذا غرضهم ومقصدهم لكن ما كل أحد يفقه الله في الفهم حتى يعرف ميزان ذلك
 الحكم في باطنه فتصدت في هذا الكتاب الى الامر العام من العبادات وهي الطهارة والصلاة
 والزكاة والصيام والحج والتلفظ بلا اله الا الله محمد رسول الله فاعتنيت بهذه الخمسة لكونها من قواعد
 الاسلام التي بني الاسلام عليها وهي كالاركان للبيت فالإيمان هو عين البيت ومجموعه وباب البيت
 الذي يدخل منه اليه لمصرعان وهما التلفظ بالشهادتين وأركان البيت اربعة وهي الصلاة والزكاة
 والصيام والحج فجردنا العناية في اقامة هذا البيت لتسكن فيه وبقيناه من زمهرير نفس جهنم
 وحرورها قال صلى الله عليه وسلم اشكت النار الى ربها فقالت يا رب أكمل بعضي
 بعضها فان لها بنفسين نفس في الشتاء ونفس في الصيف فما كان من سموم وحرور فهو من نفسها وما
 كان من برد وزمهرير فهو من نفسها فاتخذ الناس البيوت لتقيهم حر الشمس وبرد الهواء فينبغي
 للعاقل أن يقيم بيتا يكتفه يوم القيامة من هذين النفسين في ذلك اليوم لان جهنم في ذلك اليوم تأتي
 بنفسها تسمى الى الموقف وهي تفور تكاد تغيز من الغيظ على اعداء الله فمن كان في مثل هذا
 البيت وقاه الله من شرها وسطوتها ولما كانت الطهارة شرطاً في صحة الصلاة افردنا لها باباً مقدمنا
 بين يدي باب الصلاة ثم تلاوه الزكاة ثم الصوم ثم الحج ويكتفي في هذا الكتاب بهذا التدرج من
 العبادات فأتبع مسائل امهات كل باب منها واقررها بالحكم الكلية باسمها في الظاهر ثم اقل
 الى حكم تلك المسئلة بعينها في الباطن الى أن افرغ منها والله يؤيد ويعين * (بيان وايضاح) * فأقول
 ذلك تسميتها طهارة وقد ذكرنا ذلك في أول الباب ظاهراً وباطناً فلنشرع ان شاء الله في احكامها
 وهو أن ينظر في وجوبها وعلى من يجب ومتى يجب وفي افعالها وفيما به تفعل وفي نواتجها وفي صفة
 الاشياء التي تفعل من اجلها كما فعلته علماء الشريعة وقررت في كتبها وقد انحصرت في هذا
 أمر الطهارة ولننظر ذلك ظاهراً وانما نؤي اليه ظاهراً حتى لا يفتقر الناظر فيه الى كتب الفقهاء
 فيغنيه ما ذكرناه ولا تعرض للدلالة التي للعلماء على ثبوت هذا الحكم من كتاب أو سنة أو إجماع
 أو قياس في مذهب من يقول به لطرد علة جامعة يراها بين المنطوق به والمذكور عنه ولا تعرض
 الى أصول الفقه في ذلك ولا الى الأدلة اذ العامة ايسر منصبها النظر في الدليل فمن تذكر آهات فروع
 الاحكام ومذاهب الناس فيها من وجوب وغير وجوب * (وصل) * نقول أولاً اجتمع المسلمون قاطبة
 من غير مخالفة على وجوب الطهارة على كل من رزمت الصلاة اذا دخل وقتها وانما يجب على
 البالغ حد الحلم العاقل واختلف الناس هل من شرط وجوبها الاسلام اولاً وهذا حكم الظاهر فأما
 حكم الباطن في ذلك وهي الطهارة الباطنة فنقول أن باطن الصلاة وروحها انما هو مناجاة الحق
 تعالى حيث قال سمعت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين الحديث فذكر المناجاة يقول العبد كذا فيقول
 الله كذا في أي أراد العبد مناجاة ربه في أي فعل كان تعينت عليه طهارة قلبه من كل شئ يخرجه

عن مناجاة ربه في ذلك الفعل ومتى لم يتصف بهذه الطهارة في وقت مناجاته فمات جاهلاً وقد أساء
 الأدب فهو بالطرد أحق وسأذكر في أفعالها تقاسيم هذه الطهارة في الحكم إن شاء الله وأما قول
 العلماء إنها تجب على البالغ العاقل واختلّفوا في الإسلام فكذلك عندنا تجب هذه الطهارة على العاقل
 وهي التي يعقل عن الله أمره ونهيه وما يليق به الله في سره ويفرق بين خواطر قلبه فيما هو من الله أو من
 نفسه أو من لمة الملك أو من لمة الشيطان وذلك هو الإنسان فإذا بلغ في المعرفة والتمييز إلى هذا الحد
 وعقل عن الله ما يريد منه وسمع قول الله تعالى وسعني قلب عبدي وجب عليه عند ذلك استعمال
 هذه الطهارة في قلبه وفي كل عضو يتعلق به على الحد المشروع فإن طهارة البصر مثلاً في الباطن
 هي النظر في الأشياء بحكم الاعتبار وعينه فلا يرسل بصره عبثاً ولا يكون مثل هذا إلا لمن تحقق
 باستعمال الطهارة المشروعة في محالها كلها قال تعالى إن في ذلك لعبرة لأولي الأبصار فجعلها
 للأبصار والاعتبار انما هو للبصار فذكر الأبصار لأنها الأسباب المؤدية إلى الباطن
 ما تعتبر فيه عين البصيرة وهكذا جميع الأعضاء كلها وأما قول العلماء في هذه الطهارة هل من شرط
 وجوب الإسلام فهو قولهم هل الكفار مخاطبون بفروع الشريعة وإن المناق في إذا توضأ هل أدى
 واجبا أولا وهي مسئلة خلاف تم جميع الأحكام المشروعة فذهبنا أن جميع الناس كافة مؤمن
 وكافرون منافق مكفون مخاطبون بأصول الشريعة وفروعها وأنهم مؤخذون يوم القيامة
 بالأصول وبالفروع ولهذا كان المناق في لدرج الأسفل من النار وهو باطن النار وإن المناق
 معذب بالنار التي تطلع على الأفتدة إذا أتى في الدنيا بصورة ظاهر الحكم المشروع من التلطف بالشهادة
 واطهار تصديق الرسل والأعمال الطاهرة وما عنده في باطنه من الإيمان مثقال ذرة فهذا القدر
 تميزوا من الكفار وقيل فيهم أنهم منافقون قال تعالى إن الله جامع المنافقين والكافرين في جهنم
 جميعاً فذكر الدار فالمنافقون يعذبون في أسفل جهنم والكافرون لهم عذاب في الأعلى
 والأسفل فإن الله قدر تب مراتب وطبقات للعذاب في نار جهنم لأعمال مخصوصة بأعضاء مخصوصة
 على ميزان معلوم لا يتعداه المؤمن وليس للنار اطلاع على محل إيمانه البتة فإله نصيب من النار التي
 تطلع على الأفتدة وإن خرج عنه هناك فإن عنايته سارية في محله من الإنسان وإنما يخرج ليحميه ويرق
 عنه شيئا كثيراً من عذاب الله كما خرج عنه في الدنيا إذا وقع المعصية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 في المؤمن يشرب الخمر ويسرق ويرى أنه لا يفعل شيئا من ذلك وهو مؤمن حال فعله وقال إن الإيمان
 يخرج عنه في ذلك الوقت حال الفعل وتأول الناقلون هذا الحديث على غير وجهه لأنهم ما فهموا
 مقصود الشارع وفسروا الإيمان بالأعمال فقالوا إنه أراد العمل فأبان النبي صلى الله عليه وسلم مراده
 في الحديث الآخر فقال صلى الله عليه وسلم إن العبد إذا زنى خرج عنه الإيمان حتى يصير عليه كالطلة
 فإذا ألقه رجع إليه الإيمان وأعلم أن الحكمة الإلهية في ذلك أن العاصي إذا شرع في مخالفة
 التي هو بها مؤمن وهو يعلم أنها مخالفة ومعصية فقد عرض نفسه بفعله أيها النزول عذاب الله عليه
 وإيقاع العقوبة به وإن ذلك الفعل يستدعي وقوع البلاء به من الله فيخرج عنه إيمانه الذي في قلبه
 حتى يكون عليه مثل الطلة فإذا أزل البلاء من الله يطلبه تلقاه إيمانه فردد عنه فإن الإيمان لا يقاوم
 شيء ويمنعه من الوصول إليه رحمة من الله وما بعد بيان رسول الله صلى الله عليه وسلم بيان ولهم ألقنا
 إن العبد المؤمن لا يخلص له أبداً معصية لا تكون مشوبة بطاعة وهو كونه مؤمناً بانتمائه لمعصية
 فهو من الذين خلطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً فقال تعالى عسى الله أن يتوب عليهم والتوبة الرجوع
 فعناء أن يرجع عليهم بالرحمة فانه تعالى ثم نرجع ونقول أنه لما كان الإيمان عين طهارة الباطن لم يمكن
 أن يتصور الخلاف فيه كما تصور في الطهارة الظاهرة الأوجه دقيق يكون حكم الطاهر فيه في الباطن

حكم الباطن في طهارة الظاهر فنقول من ذلك الوجه هل من شرط طهارة الباطن بالايان
التلف به فينطق اللسان بما يعتقده القلب من ذلك أولا فيكون في عالم الغيب اذ لم يظهر ما يعتقده
في الباطن منافقا كمنافق الظاهر في عالم الشهادة فان المؤمن يعتقد وجوب الصلاة مثلا
ولا يصلي ولا يظهر كما أن المنافق يصلي ويظهر ولا يؤمن بوجوبها عليه بقلبه ولا يعتقده أولا يضعه
لقول ذلك الرسول الذي شرعه له فهذا معنى ذلك اذا حقت النظر فيه حتى يسرى الحكم في الظاهر
والباطن على صورة ما هو في الظاهر من الخلاف والاجماع فاعلم ذلك * (وصل) وأما افعال هذه
الطهارة فقد ورد بها الكتاب والسنة وبيرفرضها من سننها من استحباب افعال فيها ولهذه الطهارة
شروط وأركان وصفات وعدد وحدود معينة في محالها فمن شروطها النية وهي القصد
بفعلها على جهة القرية الى الله تعالى عند الشروع في الفعل فمن الناس من ذهب الى انها شرط في صحة
ذلك الفعل الذي لا يصح الا بوجودها وما لا يتوصل الى الواجب الا به فهو واجب ولا بد وهو مذهبنا
وبه نقول في الطهارة الظاهرة والباطنة وهي عندنا في الباطن آكد وواجب الا أن النية
من صفات الباطن ايضا فحكمها في طهارة الباطن اقوى لانها تحكم في موضع سلطانها وانظروا
غريب عننا فلهذا لم يختلف فيها في علمنا في الباطن واختلف في ذلك في الظاهر وقد تقدم من الكلام
في النية طرف يغني وذهب آخرون الى انها ليست بشرط صحة وأغنى ما ذكرناه في طهارة الوضوء
بالماء * (وصل) اختلف علماء الشريعة في غسل اليدين قبل ادخالهما الاناء الذي يريد الوضوء منه
على أربعة اقوال فمن قائل أن غسلهما سنة باطلاق ومن قائل أن ذلك مستحب لمن يشك في طهارة
يده ومن قائل أن غسل اليد واجب على القائم من التوم في الاناء الذي يريد الوضوء منه ومن قائل
أن ذلك واجب على المتنبه من نوم الليل خاصة وهذا حصر مذاهب العلماء في علي في هذه المسئلة
ولكل قائل حجة من الاستدلال يدل بها على قوله وليس كتبنا بهذا موضع اراد ادانتهم وتتميم
حكم هذه المسئلة في الباطن ان غسل اليد هو طهارتها بما كلفه الشارع فيها بتركه وذلك على قسمين
منه ما هو واجب ومنه ما هو مندوب اليه والواجب عندنا والنرض على السواء لفظان مترادفان على
معنى واحد فلا فرق عندنا اذا قلت واجب أو فرض ثم نقول فالواجب اذا كانت اليد على
شيء يحكم الشرع فيه عليها أنها غاصبة أو بكونه مسروقا أو بكونه وقعت فيه خيانة وكذا كل ما لم يجوز
لها الشارع أن تصرف فيه والنروق في هذه الاحوال بينة فواجب طهارتها وسيرد بما اذا ظهر
في موضعه ان شاء الله فواجب عليها هذه الطهارة وأما الطهارة المندوب اليها فهي ترك ما في اليد
من الدنيا مما هو مباح له امساكه فنسب الشارع الى اخراجه عن يده ورغبة فيما عند الله وذلك
هو الهدوم في التجارة فان لها عوضا عند الله على ما تركته واتركا على من الامساك وهذه
مسئلة اجماع في كل ملّة وشكلا شرعا وعقلا فان الناس يجمعون على أن الرهد في الدنيا وترك جمع
حطامها والخروج عما يدهم منها أولى عند كل عاقل هذا هو المندوب اليه في طهر اليد وهو السنة
وأما المذهب في الاستحباب في طهارة اليد عند الشاك في طهارتها فهو الخروج عن المال الذي
في يده لشبهة قامت له فيه قدحت في حله فليس له امساكه وهذا هو الورع ما هو الرهد وان كان
له وجه الى الحل فالمستحب تركه ولا بد فان مراعاة الحرمة أولى فانك في امساكه مستول وفي تركه
للشبهة التي قامت عندك فيه غير مستول بل انت الى المثوبة على ذلك اقرب فهذا في الطهارة المندوب
اليها أولى والاستحباب في الترك مباح أولى وأما اختلافهم في وجوب غسلها من النوم مطلبا
وفمن قيد ذلك بنوم الليل فاعلم أن السيل غيب لانه محل السر ولذلك جعل الليل لباس والنهار
شهادة لانه محل الظهور والحركة ولذلك جعله معاشا لا يتغناه الفضل يعني طلب الرزق هنا
من وجهه فالفضل المبني فيه من الزيادة ومن الشرف وهو زيادة الفضائل فانه يجمع ما ليس له برزق

فهو فضول لانه يجمعه لو ارثه أو لغيره فان رزق الانسان لا ما يجمعه وانما هو ما يتغذى به فاعلم أن
النائم في عالم الغيب بلا شك واذا كان النوم بالليل فهو غيب في غيب فيه ~~كون~~ حكمه اقوى والنوم
بالنهار غيب في شهادة فيكون حكمه اضعف ~~الاترا~~ جعل النوم سببا فهو راحة بلا شك وهو بالليل
اقوى فانه فيه أشد استغراقا من نوم النهار والغيب اصل والشهادة فرع فالتنهار قرع وآية لهم الليل
تسلخ منه النهار فالتنهار مساوخ من الليل فالليل لما كان يسترا لاشياء ولا يبين حقائق صورها
للا بصار أشبه بالجهل فان الجهل بالشيء لا يبين حكمه فمخ جهل الشرع في شيء لم يعلم حكمه فيه
ولما كان النائم في حال نومه لا يعلم شيئا من أمور الظاهر في عالم الشهادة في حق الناس كان النوم
جهلا محضا الا في حق من تنام عينه ولا ينام قلبه كرسول الله صلى الله عليه وسلم ومن شاء الله من
ورثته في الحال ولما كان النهار يوضح الاشياء ويبين صور ذواتها ويظهر للمتي ما يتق من الامور
المضرة وما لا يتقيه اشبه العلم فان العلم هو المبين حكم الشرع في الاشياء ولما كان النائم بالنهار متصفا
بالجهل لا جل نومه لان النوم من اضداد العلم وبما يتدبه وهو لا علم له أو رجلاه فيفسد شيئا مما لو كان
مستيقظا لم يتعرض الى فساد أو وجب عليه الشرع الطهارة بالعلم من نوم الجهل اذا استيقظ فاعلم
ببطلته حكم الشرع في ذلك فانه ما كان يدري في حال نوم جهلته حيث جالت يده هل في ما لم يبع له
ملكه كالمغصوب وامثاله كما ذكرنا فراعى النوم كراعى المخالف قوله أين باتت يده واشتركا في النوم
وانما ذكرنا الشارع المبيت لان غالب النوم فيه وهو ايد ايراعى الاغلب فجعل هذا الحكم في نوم الليل
ومراعاة النوم أولى من مراعاة نوم الليل فراعى نوم الليل لذكر المبيت فانه ربما كان الانسان اذا نام
بالنهار قد يكون هنالك انسان أو جماعة اذاروا النائم يتحرك بيده أو برجله فتؤذيه حركته تلك الى
كسر جرة أو غيرها أو صبي صغير رضيع تحصل يده على فخه فتؤذيه أو تمسكه عن خروج النفس
فيموت وقد رأينا ذلك فيكون المستيقظ الحاضر يمنع من ذلك بإزالة الطفل القريب منه أو الجرة
أو ما كان من اجل ضوء النهار الذي كشفه به ويقطعه كذلك العالم مع الجاهل اذ ارآه يتصرف
بما لا علم له به بحكم الشرع فيمنه أحوال الشرع بينه وبين ذلك الفعل فوجب غسل اليد عندنا ولا بد
باطنا على الغافل وهو النائم بالنهار والجاهل وهو النائم بالليل وأما اعتبارنا بالطهارة قبل ادخالها
في الاناء فانه بالعلم والعمل خطوبتنا قاله العلم الماء والعمل الغسل وبهما تحصل الطهارة
فغسلها قبل ادخالها في اناء الوضوء هو ما نقرر في نفسه من القصد الجليل في ذلك الفعل الى جناب
الحق الذي فيه سعاده عند الشروع في الفعل على التفصيل فهذا معنى غسل اليد قبل ادخالها
في اناء الوضوء في طهارة الباطن * (وصل) * المضمضة والاستنشاق اختلف علماء الشريعة فيهما على
ثلاثة اقوال فمن قائل انهما مستان ومن قائل انهما فرض ومن قائل ان المضمضة سنة والاستنشاق
فرض هذا حكمهما في الظاهر قد نقلناه قاما حكمهما في الباطن فانهما ما هو فرض ومنهما ما هو سنة
قاما المضمضة فالفرض منها التلطف بالاله الا الله فان بها تطهر لسانك من الشرك وصدرك فان حروفها
من الصدر واللسان وكذلك في كل فرض اوجب الله عليك التلطف به مما ينوب فيه عنك غيرك يسقط
عنك كفرض الكفاية كرجل ابصر أعمى على بعد يري السقوط في حفرة يتأني السقوط فيها
او يهلك فيتعين عليه فرضا ان ينادى به يحذره من السقوط بما يقهر عنه لكونه لا يلحظ فان سبقه الى ذلك
انسان سقط عنه ذلك الفرض الذي كان تعين عليه فان تكلم به فهو خير له وليس يفرض عليه فاذا
تمعض في باطنه بهذا أو مثاله فقد أصاب خيرا وقال خيرا وهو حسن القول وصدق اللسان ظهوره
من الكذب والجهر بالقول الحسن ظهور من الجهر بالسوء من القول وان كان جزاء بقوله الامن ظلم
ولكن السكوت عنه افضل والامر بالمعروف والنهي عن المنكر ظهور من تقيضهما فكل هذا فرض
المضمضة وسنها وكذلك الاستنشاق فاعلم ان الاستنشاق في الباطن لما كان الاتق في عرف

العرب محل العزة والكبرياء ولهذا تقول العرب في دعائها ارغم الله أنفك وقد اتفق هذا على رغم أنفك
والرغام التراب أي حطك الله من كبرياتك وعزك إلى مقام الذلة والصغار كفى عنه بالتراب فإن الأرض
سماها الله ذلولا على المبالغة فإن أذل الأذلاء من وطنه الذليل والعبيد الأذلاء وهم يطأون الأرض
بالمشي عليها في منابها فلهذا سماها بنية المبالغة ولا يندفع هذا العز ولا تزول الكبرياء من الباطن
إلا باستعمال أحكام العبودية والذلة والافتقار ولهذا شرع الاستئثار في الاستئثار قليل اجعل
في أنفك الماء ثم استثر والماء هنا علك بعبوديتك إذا استعملته في محل كبرياتك خرج الكبرياء من محله
والاستئثار منه فرض ومثله سنة فاستعماله في الباطن فرض بلا شك وأما كونه سنة فعناء
أنك لو تركته صح وضوءك ومحله في هذا أنفك وأنت لو تركت معاملك لعبدك أول من هو تحت امرتك
أول من هو دونك بالتواضع وظهرت العزة وحكم الرياسة لمصلحة تراها أياها لك الشارع
فلم تستنجز حكم طهارتك دون استعمال هذا الفعل وإن كان استعماله أفضل فهذا موضع سقوط
فرضه فلهذا قلنا يكون سنة وقد يكون فرضا العلنا أنه لو أجمع أهل مدينة على ترك سنة وجب قتالهم
ولو تركها الواحد لم يقتل فإن النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يغير على مدينة إذا جاءها هاليل حتى يصبح
فإن سمع إذا أنا منك والأغار وكان إذا نزل بساحة قوم ولم يسمع إذا أنا تلو فساء صباح المذيرين
وما من حكم من أحكام فرائض الشريعة وسننها واستصحاباتها الأولية في الباطن حكم أو يزيد على
قدوم ما يفتح للعبد في ذلك فرضا كان أو سنة أو مستحبا لا بد من ذلك وحد ذلك في سائر العبادات
المشروعة كلها وبهذا يتميز حكم الظاهر من الباطن فإن الظاهر يسرى في الباطن وليس في الباطن
أمر مشروع يسرى في الظاهر بل هو عليه مقصور فإن الباطن معان كلها والظاهر أفعال محسوسة
فيتنقل من المحسوس إلى المعنى ولا ينتقل من المعنى إلى المحسوس فافهم ذلك
* (فصل التحديد في غسل الوجه) *

لا خلاف في أن غسل الوجه فرض وحكمه في الباطن المراقبة والحياء من الله مطلقا وذلك
أن لا يتعدى حدود الله تعالى واختلف علماء الرسوم في تحديد غسل الوجه في ثلاثة مواضع منها
البياض بين العذار والأذن والثاني ما سدل من اللحية والثالث تحليل اللحية فأما البياض المذكور
فن قائل أنه من الوجه ومن قائل أنه ليس من الوجه وأما ما نسدل من اللحية فن قائل بوجوب
أمر الماء عليه ومن قائل أن ذلك لا يجب وأما تحليل اللحية فن قائل بوجوب تحليلها ومن قائل
أنه لا يجب * (وصل في حكم ما ذكرناه في الباطن) * أما غسل الوجه مطلقا من غير نظر إلى تحديد
الأمر في ذلك فإنه منه ما هو فرض ومنه ما ليس بفرض فأما الفرض فالحياء من الله أن يراد به
نهال أو يفقد حيث أمرك * وأما السنة فالحياء من الله أن تكشف عورتك في خلوتك
فإنه أولى أن تستحي منه مع علك أنه ما من جزء فيك إلا وهو يراه منك ولكن حكمه في أفعالك
من حيث أنت مكلف ما ذكرناه وقد ورد به الخبر وكذلك النظر إلى عورة امرأتك وإن كان قد أبيع
لذلك ولكن استعمال الحياء فيها أفضل وأولى فيستط الفرض فيه أعني في الحياء في مثل قوله تعالى
إن الله لا يستحي أن يضرب مثلا لوالله لا يستحي من الحق فبما عين منه فهو فرض عليك وما لا عين
عليك فهو سنة أو استحباب فإن شئت فعلته وهو أولى وإن شئت لم تفعله فيراقب إلا أن أفعاله وترك
أفعاله ظاهرا وباطنا ويراقب آثاره في قلبه فإن وجهه قلبه هو المعبر ووجه الإنسان وكل شيء حقيقة
وذاة وعينه يقال وجه الشيء ووجه المسئلة ووجه الحكم ويريدون بهذا الوجه حقيقة المسمى
وعينه وذاة قال تعالى وجوه يومئذ ناظرة إلى ربها ناظرة ووجوه يومئذ باصرة تدان أن يفعل
بها فاقرة والوجوه التي هي في مقدم الإنسان ليست توصف بالظنون وأما الظن لحقيقة الإنسان
والحياء خير كله والحياء من الإيمان والحياء لا يأتي إلا بخير * وأما البياض الذي بين العذار

والاذن وهو الحد الفاصل بين الوجه والاذن فهو الحدين ما كلف به الانسان من العمل في وجهه والعمل في سمعه فالعمل في ذلك ادخال الحد في الحد ودق الاولي بالانسان ان يصرف حياته في سمعه كما يصرفه في بصره فكما انه من الحياة غض البصر عن محارم الله قال الله تعالى لرسوله قل المؤمنين يغضوا من ابصارهم وقل للمؤمنات بغضن من ابصارهن وباطن هاتين الآيتين خطاب النفس والعقل كذلك يلزمه الحياة من الله ان يسمع ما لا يحل له سماعه من غيبة وسوء قول من متكلم بما لا ينبغي ولا يحل له التلطف به فان ذلك الباطن الذي بين العذار والاذن هو محل الشبهة وصورة الشبهة في ذلك ان يقول انما أصغيت اليه لا ترد عليه وعن الشخص الذي اعتيب وهذا من فقه النفس فتقوله هذا هو من العذار أي الانسان اذا عوتب في ذلك يعتذر بما ذكرناه وأمثاله ويقول انما أصغيت لأحق سماعي قوله حتى أنهاء عن ذلك على يقين فكفى عنه بالعذار ويكون فيمن لا عذار له موضع العذار فمن رأى وجوب ذلك عليه غسله بما قال تعالى الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه أولئك الذين هداهم الله أي بين لهم الحسن في ذلك من التسبيح وألئك هم أولوا الالباب أي عتقوا ما أردنا وهو من لب الشيء المصون بالقشر ومن لم يرو وجوب ذلك عليه ان شاء غسل وان شاء ترك كن يسمع من لا يقدر على رد الكلام في وجهه من ذي سلطان يضاف من تعديه عليه فان كان يقدر على القيام من مجلسه انصرف فذلك غلبه ان شاء وان ترجع عنده الجاوس لا حريرا مظلونا عنده جلس ولم يخرج وهذا عند من لا يرى وجوب ذلك عليه * وأما غسل ما انسدل من اللحية وتخليها فهي الامور العوارض فان اللحية شيء يعرض في الوجه ما هو من الوجه ولا يؤخذ في حقه مثل ما يعرض لك في ذاتك من المسائل الخارجة عن ذاتك فانت فيها بحكم ذلك العارض فان تعين عليك طهارته نفسك من ذلك العارض فهو اعتبار قول من يقول بوجوب غسل ذلك وان لم يتعين عليك طهارته فطهرته استحبابا أو تركه لكونه ما تعين عليك ولكن هو نقص في الجملة فهذا قول من يقول ليس بواجب وهو مذهب الآخرين وقد بينا لك فيما تقدم من هذا الباب ان حكم الباطن في هذه الامور بخلاف حكم الطاهر فيما فيه وجه الى الفرضية ووجه الى السنة والاستحباب فالفرض لا بد من العمل به فعلا كان أو لم يكن كما هو غير الفرض فيه ان تنزله منزلة الفرض وهو أولى فعلا كان أو لم يكن وكذلك سار في سائر العادات في غسل اليدين والذراعين في الوضوء الى المرافق أجمع العلماء بالشرعية على غسل اليدين والذراعين في الوضوء بالماء واختلقوا في ادخال المرافق في الغسل ومذهبنا الخروج الى محل الاجماع في الفعل فان الاجماع في الحكم لا يتصور فن قائل بترك الوجوب ولا خلاف عند القائلين بترك الوجوب في استحباب ادخالهما في الغسل * (وصل في حكم الباطن في ذلك) * أقول بعد تقرير حكم الطاهر الذي تعبدنا الله به ان غسل اليدين والذراعين وهما المعصمان واجب فغسل اليدين بالكرم والجود والسخاء والايثار والهبات وأداء الامانات وهو الذي لا يصح عنده الايثار كما يغسلهما أيضا مع الذراعين بالاعتصام الى المرافق بالتوكل والاعتصام فان المؤمن كثير بأخيه فان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا غسل ذراعيه في الوضوء يجوز المرفقين حتى يشرع في العضد وان هذا وأشباهه من نعوت اليدين والخلاف في حد اليدين أكثره الى الابط وأقله الى المفصل الذي يسمى منه الذراع فبقى ادخال المرافق والمرافق في الباطن هي رؤية الاسباب التي يرتفق بها العبد وتأنس بها نفسه فان الانسان في أصل خلقه خلق هالوعا يخاف الفقر الذي تعطيه حقيقته من حيث امكانه فيجسج الى ما يرتفق به ويميل اليه فمن رأى ادخال المرافق في غسله واجبا رأى ان الاسباب انما وضعها الله حكمة منه في خلقه لما علم من ضعف يقينهم فيريد أن لا يعطل حكمة الله لا على طريق الاعتماد عليها فان ذلك يقدح في اعتماده على الله ومن رأى انه لا يوجبها في الغسل رأى ان سكون النفس الى الاسباب لا يخلص له مقام

الاعتقاد حالاً مع وجود رؤية الأسباب وكل من يقول أنها لا تجب بصب ادخالها في الغسل كذلك رؤية لا أسباب مستحبة عند الجميع وان اختلفت احكامهم فيها فان الله ربط الحكمة بوجودها

• (فصل في مسح الرأس) •

اتفق علماء الشريعة على ان مسحه من فرائض الوضوء واختلفوا في القدر الواجب منه فمن قائل بوجوب مسحه كله ومن قائل بوجوب مسح بعضه واختلفوا في حد البعض فمن قائل بوجوب الثلث ومن قائل بوجوب الثلثين ومن قائل بوجوب الربع ومن قائل لاحد للبعض وتكلم بعض هؤلاء في حد القدر الذي يسمح به من اليد فمن قائل ان مسحه بأقل من ثلاثة أصابع لم يجزه ومن قائل لاحد للبعض لا في الممسوح ولا فيما يسمح به وأصل هذا الخلاف وجود الباء في قوله برؤسكم • (وصل حكم المسح في الباطن) • فأما حكم مسح الرأس في الباطن فواجب اعتباراً بأن الرأس من الرياسة وهي العلو والارتفاع ومنه رئيس القوم أي سيدهم الذي له الرياسة عليهم ولما كان أعلى ما في البدن في ظاهر العين وجميع البدن تحته سمي رأساً اذ كان الرئيس فوق الرأس بالمرتبة وله جهة الفوق وقد وصف الله نفسه بالفوقية لشرافها فقال تعالى يحافون رتبهم من فوقهم وقال وهو التاهر فوق عباده فكان الرأس أقرب عضو في البدن الى الحق لمناسبة الفوق ثم له شرف آخر بالمعنى الذي رأس به على أجزاء البدن كلها وهو كونه محلاً لجميع القوى حاملاً لجميع القوى كلها المحسوسة والمعقولة المعنوية • فلما كانت له أيضاً هذه الرياسة من هذه الجهة سمي رأساً ثم ان العقل الذي جعله الله أشرف ما في الانسان جعل محله أعلى ما في الرأس وهو الألفوخ فجعله مما يلي جهة الفوقية • ولما كان الرأس محلاً لجميع القوى الظاهرة والباطنة ولكل قوة منها حكم وسلطان ونفوذ يورثه ذلك عزة على غيره كتصير الملك على سائر دور السوق وجعل الله محال هذه القوى من الرأس مختلفة حتى عمت الرأس كله أعلاه ووسطه ومقدمه ومؤخره وكل قوة كما ذكرناها عزة وسلطان وكبرياء في نفسها ورياسة وجب ان يحصه كله وهو اعتبار من يقول بوجوب مسح الرأس كله اهذه الرياسة السارية فيه كله من جهة محله لهذه القوى المختلفة الا ما كن فيه بالتواضع والاقناع لله فيكون لكل قوة اذا علم المسح مسداً مخموصاً من مناسبة دعواها فيردعها بما يخصها من المسح فيقيم بالمسح جميع الرأس ومن يرى ان للرأس رأساً عليه كما ان الولاية من جهة السلطان يرجع أمرهم اليه فان الذي ولاهم رأى ان كل وال فوقه وال عليه هو أعلى منه له سلطان على سائر سلطانه كالقوة المدورة لها سلطان على القوة الخبالية فهي رئيسة عليها وان كانت لها رياسة اعنى القوة الخبالية فمن رأى هذا من العلماء قال بمسح بعض الرأس وهو من التبرك بالاعلى ثم اختلف أصحابنا في هذا البعض فكل عارف قال بحسب ما أعطاه الله تعالى من الادراك في مراتب هذه القوى فهو بحسب ما يراه ويعتبره فأخذ يسمح في هذه العبادة وهي التذلل فزال الكبرياء والشموخ بالتواضع والعبودية لانه في منهارة العبادة يطلب الوصلة برتبة لان المصل في مقام مناجاة ربه وهي الوصلة المطلوبة بالظاهرة والعزير الرئيس اذا دخل على من ولاه تلك العزة والرياسة نزل عن رياسته وذل عن عزه بعزم من دخل عليه وهو سيده الذي أوجده فيقف بين يديه وقوف غيره من العبيد الذين أنزلوا انفسهم يطلب الاجرة منزلة الاجانب فوق هذا العبد في محل الادلال لا بصفة الادلال بالمدال الياسة فمن غلب على خاطره رياسة بعض القوى على غيرها وجب عليه مسح ذلك البعض من أجل الوصلة التي يطلبها بهذه العبادة ولهذا المشرع مسح الرأس في التيمم لان وضع التراب على الرأس من علامة الدراق وهو المصيبة العظمى اذ كان الناقذ حبيبه بالموت يضع التراب على رأسه • فلما كان المطلوب

بهذه العبادة الوصلة لا الفرقة لهذا المشرع مسح الرأس في التيمم فامسح على حذما ذكرناه لك
 ونبهناك عليه وتفصيل رياسات القوى معلوم عند الطائفة لا احتاج الى ذكره * وأما التبعض
 في اليد التي يمسح بها واختلافهم في ذلك فاعمل فيه كما تعمل في الممسوح سواء كان المزبل لهذه
 الرياسة أسباب مختلفة في القدرة على ذلك ومحل ذلك اليد من مزبل بصفة القهر ومن مزبل
 بسياسات وترغيب كما يمسح الانسان رأس اليتيم عند انكساره بلطف وحنان ولهذا ترجع بعضية اليد
 في المسح وكليته فاعلم ذلك وكان الموجب لهذا الخلاف عند العلماء وجود الباء في قوله
 برؤسكم فمن جعلها للتبعض بعض المسح ومن جعلها زائدة للتوكيد في المسح عم بالمسح
 جميع الرأس فان الباء في هذا الموضع هو وجود القدرة الحادثة ولا يخلو أمان يكون لها
 أثر في المقدور فتصح البعضية وهو قول المعتزلي وغيره وأما ان لا يكون لها أثر في المقدور بوجه من
 الوجوه فهي زائدة كما يقول الاشعري فسقط حكمها قتم القدرة القديمة مسح الرأس كله كما تبعض
 مسحه القدرة الحادثة ويكون حذمه اعادة التوكيد من كونها زائدة للتوكيد هو الكسب الذي قالت به
 الاشاعرة وهو قوله تعالى في غير موضع من كتابه باضافة الكسب والعمل الى المخلوق فلهذا جعلوا
 زيادتها للمعنى يسمى التوكيد ألا ترى العرب تقابل الزائد بالزائد في كلامها تريد بذلك التوكيد وتجييب به
 القائل ان أكد قوله يتول القائل ان زيد أقام فتقول ما زيد قاعنا فيقول السامع في جواب ان زيدا أقام
 ما زيد قاعنا وفي جواب ما زيد قاعنا ان زيدا أقام فتثبت ما نفاه القائل وتنتهي ما أثبتته القائل فان أكد
 القائل إيجابه فقال ان زيد القائم فأدخل اللام لتأكيد ثبوت القيام ادخل الجيب الباء في مقابلة
 اللام لتأكيد نفي ما أثبتته القائل فيقول ما زيد بقائم ويسمى مثل هذا زائدا لان الكلام يستقل بدونه
 ولكن اذا قصد المتكلم خلاف التبعض وأتى بذلك الحرف لتأكيد فان قصد التبعض لم يكن زائدا
 ذلك الحرف جملة واحدة والصورة واحدة في الطاهر ولكن تختلف في المعنى والمراعاة انما هي لقصد
 المتكلم الواضع لتلك الصورة فاذا جهلنا المعنى الذي لاجله خلق سبحانه فينا التمكن من فعل بعض
 الاعمال فبعد ذلك من نفوسنا ولا ننكره وهي الحركة الاختيارية كما جعل سبحانه فينا المانع من
 بعض الافعال الظاهرة فينا ونجد ذلك من نفوسنا كحركة المرقعش التي لا اختيار للمرتعش
 فيها ولم ندر لم يرجع ذلك التمكن الذي يجده من نفوسنا هل يرجع الى ان يكون للقدرة الحادثة فينا
 أثر في تلك العين الموجودة عن تمكنا أو عن الارادة المخلوقة فينا فيكون التمكن أثر الارادة لا أثر القدرة
 الحادثة ومن هنا منشأ الخلاف بين أصحاب النظر في هذه المسئلة وعليه ينبنى كون الانسان
 مكلفا لعين التمكن الذي يجده من نفسه ولا يحقق بعقله لماذا يرجع ذلك التمكن هل لكونه
 قادرا أو لكونه مختارا وان كان مجبوراً في اختياره ولكن بذلك القدر من التمكن الذي يجده من نفسه
 يصح ان يكون مكلفا ولهذا قال تعالى لا يكلف الله نفسا الا ما آتاها فقد أعطاها أمراً وجودياً
 ولا يقال أعطاها لاشئ وما رأينا شيئاً أعطاها إياه بلا خلاف الا التمكن الذي هو وسعها وما يدرى
 لماذا يرجع هذا التمكن وهذا الوسع هل لاحدهما اعنى الارادة والقدرة أو لآخر زائد عليهما
 أو لهما ولا يعرف ذلك الا بالكشف ولا يتمكن لنا ان نطهر الحق في هذه المسئلة لان ذلك لا يرفع
 الخلاف من العالم فيه كما ارتفع عندنا الخلاف فيها بالكشف وكيف يرتفع الخلاف من العالم والمسئلة
 معقولة وكل مسئلة معقولة لا بد من الخلاف فيها لا اختلاف القطر في النظر فقد عرفت مسح الرأس
 ما هو في هذه الطريقة وبقي من حكمه المسح على العمامة وما في ذلك من الحكم * (وصل في المسح
 على العمامة) * فن علماء الشريعة من أجاز المسح على العمامة ومنهم من منع من ذلك قالذي منع منع
 لانه خلاف مدلول الآية فانه لا يفهم من الرأس العمامة فان تغطية الرأس أمر عارض وانجبر لذلك
 اجاز لاجل ورود الخبر الوارد في مسلم وهو حديث قدسكم فيه وقال أبو عمرو وابن عبد البر انه معلول

* (وصل مسح العمامة في الباطن) * وأما حكم المسح على العمامة في الباطن فاعلم ان الامور
 العوارض لا تعارض بها الاصول ولا تندح فيها فالذي ينبغي ان تنظر ما السبب الموجب لطرد ذلك
 العارض فلا يجنوا امان يكون مما يستغنى عنه أو يكون مما يحصل الضرر بفقدته فلا يستغنى
 عنه فان استغنى عنه فلا حكم له في ازالة حكم الاصل وان لم يستغن عنه وحصل الضرر فحُتْمُه
 كان حكمه ~~حكم~~ الاصل وناب منابه وان بقي من الاصل جزء ما ينبغي ان يراعى ذلك الجزء الذي بقي
 ولا بد ويقي ما بقي من الاصل ينوب عنه هذا الامر العارض الذي يحصل الضرر بفقدته هذا مذهبنا
 فيه ولهذا ورد الحديث الذي ذكرنا انه معلول عند علماء هذا الشأن فان وقع المسح على الناصية
 والعمامة معا فقدم المسح على الناصية وحصل حكم الاصل في مذهب من يقول بمسح بعض الرأس
 فلو لبس العمامة للزينة لم يجر له المسح عليها بخلاف المريض الذي يشد العمامة على رأسه لرضه
 بما ورد ما يقاوم نص القراء في هذه المسئلة (ايضاح) فاذا عرض لاهل هذه النظرية عارض
 يقدح في الاصل كفعل السبب للمعجز عن الاسباب أو التجهت والرياسة في الحرب فان كلامنا
 في مسح الرأس وله التواضع والتكبر فضرب المثل به أولى ليصل فهم السامع الى المتعود مما يريد
 في هذه العبادة فان أثر ذلك الزهو اظهر الكبرياء في عبودية الانسان بنسيان كبرياء ربه عليه وعزته
 سبحانه وحجبه عن ذلك فلا يفعل وي طرح الكبرياء عن نفسه ولا بد ولا يجوز له التكبر في ذلك الموطن
 لقدحه في الاصل وان لم يؤثر في نفسه بل ذلك أمر ظاهر في عين العدو وهو في نفسه في تذله واقتضاره
 جازله صورة التكبر في الظاهر لقريته الحال يحكم الموطن فانه لم يؤثر في الاصل هكذا حكم المسح
 على العمامة عندنا فاعلم ذلك وقدم في الباطن ما هو الاولى وكذلك المسح ببعض اليد على العمامة
 وهو ان قدح أخذك للسبب في اعتمادك على الله بقلبك فلا تأخذ ولا تستعمله ما لم يرد الى ما هو
 اعظم منه في البعد عن الله وان لم يؤثر في الاعتماد عليه فامسح ببعض يديك ولا تخرج يديك فان طرح
 السبب من اليد بعض افعال اليد لان مجموع اليد في المعنى امور كثيرة فانها تصرف تصرفات
 كثيرة مختلفات المعاني في الامور المشروعة والاحكام فان لها القبض والبسط والاعتدال قال
 تعالى ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك وهو كناية عن الجمل ولا تبسطها كل البسط وهو كناية عن
 السرف ولدت مدح قوما بمثل هذا فقال تعالى والذين اذا انفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان
 بين ذلك قواما وهو العدل في الانفاق وكذلك قال تعالى ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة وهو هنا
 البخل فنسب ذلك كله الى الايدي فلهذا قلنا لها افعال كثيرة ولولا وجود ~~اليد~~ مائة ما صحت البعسية
 لان الواحد لا يتبع بعض * (وصل في ترتيب المسح على الرأس) بقي من تحقيق هذه المسئلة التوقفت في
 المسح على الرأس أفى تكراره فضيلة ام لان الناس من قال انه لا فضيلة فيه ومنهم من قال ان
 فيه فضيلة وهذا يستحب في جميع افعال الوضوء في جملة اعضائه غير أنه يقوى في بعض الاعضاء
 ويضعف في بعض الاعضاء اعني التكرار ولا خلاف في وجوب الواحدة اذا غمت العضو أما مذهبنا
 في الاصل فلا تكرار في العالم للاتساع الالهي فنفع هذا اللفظ ولا ننع وجود الامثال بالتشابه
 الصوري فنعلم قضاة ان الحركات يشبه بعضها بعضا في الصورة وان كانت كل واحدة منها ليست
 غير الاخرى فذهبنا أن ننظر حكم الشارع في ذلك فان عددا بالامثال كما يقرأ عقيب الصلاة سجدة
 الله ثلاثا وثلاثين فقل هذا لا ننع فقد يقع التعدد في عمل الوضوء تأييدا لزالة حكم الغفلات
 السريعة للحكم في الانسان فعلى هذا يكون في التكرار فضيلة لانه نور على قدر ما حده الشارع
 المبين للاحكام وقد ورد في الكتاب والسنة في تشبيه نور الله بالمصباح في الرابطة في المشكاة الاية
 بكاملها وقال في آخرها نور على نور وقد ورد نور على نور كالدليلين والثلاثة على الدلول الواحد
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الوضوء على الوضوء نور على نور ولا فرق بين ورود الوضوء

على الوضوء وبين ورود الغرفة الثالثة الواردة على الاولى في الوضوء وتكرار العمل من العامل يوجب تكرار الثواب والتبلي قاما في الاعضاء كلها فالثابت التكرار وما كان الخلف الا في الرأس والاذنين والرجلين وقد أومأنا الى ما ينبغي في ذلك فيما تقدم

*** (فصل مسح الاذنين وتجديد الماء لهما) ***

اختلف الناس في مسح الاذنين وتجديد الماء لهما فمن قائل انه سنة ومن قائل انه فرض ومن قائل بتجديد الماء لهما ومن قائل لا يجدد الماء لهما وهل تفردان بالمسح وحدهما أو غسما مع الرأس خاصة أو مع الوجه خاصة أو يمسح ما قبل منهما مع الوجه وما ادبر منهما مع الرأس ولكل حالة من هذه الاحوال قائل بها * (وصل في حكمهما في الباطن) فأما حكمهما في الباطن فانه عضو مستقل يجب تجديد الماء له فيمسح باستماع القول الاحسن ولا بد ويقع التفاضل في الاحسن فثم حسن وأحسن وأعلاه حسنا ذكر الله بالقرء أن فيجمع بين الحسين فليس اعلى من سماع ذكر الله من القرء أن مثل كل آية لا يكون مدلولها الا الله فهذا اعنى بذكر الله من القرء أن وما كل آية القرء أن يتضمن ذكر الله فان في الاحكام المشروعة وفيه قصص القرائة وحكايات اقوالهم وكفرهم وان كان فيه الاجر العظيم من حيث ما هو قرء أن بالاصغاء الى القارئ اذا قرأه أو باصغاء الانسان الى نفسه اذا تلاه ولكن ذكر الله في القرء أن احسن واتم من حكاية قول الكافر في الله ما لا ينبغي له في القرء أن ايضا * وأما ما قبل من ظاهر الاذن وما ادبر فهو ما ظهر من حكم ذلك الذكر من القرء أن وما بطن وما سر منه وما اعلن وما فهم منه وما جهل فما جهل ككلمات المتشابهة في حق الله فهي ما ادبر من باطن الاذن فتسلم الى مراد الله فيها حين تسمعهما الاذن تتلى وما علم كالايات المحكمات في حق الله وما تدل عليه من الاكوان فهي مما قبل من ظاهر الاذن فيعلم مراد الله بها فيكون الحكم بحسب ما يتعلق به العلم فاعمل بحسب ما اشرنا به اليك في هذا التفصيل والاولى أن يكون حكم الاذنين حكم المغمضة والاستنشاق والاستنثار

*** (فصل غسل الرجلين) ***

اعلم أن صورتهما في توقيت الغسل بالاعداد صورة الرأس وقد ذكرنا ذلك اتفق العلماء على أن الرجلين من اعضاء الوضوء واختلفوا في صورة طهارتهما هل ذلك بالغسل أو بالمسح أو بالتخيير بينهما فأى شيء فعل منهما فقد سقط عنه الآخر وأدى الواجب هذا اذا لم يكن عليهما خف ومذهبا التخيير والجمع أولى وما من قول الاوبه قائل فالمسح بظاهر الكتاب والغسل بالسنة ومحمّل الآية العدول عن الظاهر * (وصل في حكم الرجلين في الباطن) اعلم أن السعي الى الجماعات وكثرة الخطى الى المساجد والى الثبات يوم الزحف مما تطهر به الاقدام فلتكن طهارة رجلين بما ذكرناه وامثاله ولا تمس بالنميمة بين الناس قال تعالى ولا تمس في الارض مراحا وقصد في مشيك ومن هذا ما هو فرض أعنى من الافعال بمنزلة المرة الواحدة في غسل عضو الوضوء الرجل وغيره ومنه ما هو سنة وهو ما زاد على الفرض وهو مشيك فيما ندبك الشرع الى السعي فيه وما أوجب عليك فالواجب عليك نقل الاقدام الى المساجد الى محلات المندوب والمسحب والسنة وما شئت فعلمه من ذلك مثل نقل الاقدام الى مسجد الابعية وجماعة لا بعينه فاعلى هذا يكون غسل رجلين في الباطن من طريق المعنى * واعلم أن الغسل يتضمن المسح بوجه من غسل اندرج المسح فيه كاندراج نور الكواكب في نور الشمس ومن مسح لم يغسل الا في مذهب من يرى وينقل عن العرب المسح لغة في الغسل فيكون من اللفاظ المترادفة والصحيح في المعنى في حكم الباطن أن يستعمل المسح فيما يقتضى الخصوص من الاعمال والغسل فيما يقتضى العموم وهذه هي الطريقة المثلى ولهذا ذهبنا الى التخيير بحسب الوقت فانه

قد يسعى الى فضيلة خاصة في حاجة معينة لشخص بعينه فذلك بمنزلة المسح وقد يسعى الى الملك في حاجة تم جميع الرعايا أو حاجات فيدخل ذلك الشخص في هذا العموم فهذا بمنزلة القفل الذي انذرج فيه المسح * (بيان وانعام) * وأما القراء في قوله وأرجلكم ففتح اللام وكسرها فن أجل حرف الواو على أن يكون عطفا على المسوح بالخفض وعلى المفسول بالنصب فذهبنا أن النصب في اللام لا يخرج عن المسوح فإن هذه الواو قد تكون واو مع وواو المعية تنصب تقول قام زيد وعمر واستوى الماء والخشب وكيف انت وقصعة من تريد ومررت بزيد وعمر تريد مع عمرو فكذلك من قرأ أو مسح أو رؤسكم وأرجلكم ينصب اللام فجعة من يقول بالمسح في هذه الآية أقوى لأنه يشارك القائل بالغسل في الدلالة التي اعتبرها وهي فتح اللام ولم يشاركه من يقول بالغسل في خفض اللام فن اصبنا من يرجع الخاص على العام ومنهم من يرجع العام على الخاص فكل ذلك جائز ومذهبنا نحن على غير ذلك فالتاغمشي مع الحق بحكم الحال فتعمم حيث عمم وتخصص حيث تخصص ولا نحدث حكما فأن من أحدث حكما فقد أحدث في نفسه ربوبية ومن أحدث في نفسه ربوبية فقد انتقص من عبوديته بقدر ذلك وإذا انتقص من عبوديته انتقص من تجلي الحق له وإذا انتقص من تجلي الحق له انتقص علمه بربه وإذا انتقص علمه بربه جهل منه سبحانه بقدر ما انتقصه فان ظهر ذلك الذي انتقصه حكم في العالم أوفى عالمه لم يعرفه فلهذا كان مذهبنا أن لا نحدث حكما جلة واحدة

• (فصل في ترتيب افعال الوضوء) •

اختلف العلماء في ترتيب افعال الوضوء على ما ورد في نسق الآية فن قائل بوجوب الترتيب ومن قائل بعدم وجوبه وهذا في الافعال المفروضة وأما في ترتيب الافعال المفروضة مع الافعال المستنونة فاختلافهم في ذلك بين سنة واستحباب * (وصل في حكم ذلك في الباطن) فاما حكم ذلك في الباطن فلا ترتيب انما تفعل من ذلك بحسب ما تعين عليك في الوقت فان تعين عليك ما يناسب رأسك فعلته وبدأت به وكذلك ما بقى سواء كان ذلك في السن من الافعال أم في القرائن فالحكم للوقت

• (فصل في الموالاة في الوضوء) •

اختلف فيها فن قائل أن الموالاة فرض مع الذكر وعدم العذر ساقط مع النسيان ومع الذكر عند العذر مالم يتفاحش التفاهوت ومن قائل أن الموالاة ليست بواجبة وهذا كله من حقيقة الواو في نسق الآية فقد يعطف بالواو في الاشياء المتلاحقة على الفور وقد يعطف بها في الاشياء المترامية وقد يعطف بها ويكون في التعلين معا وهذا لا يسوغ في الوضوء الا أن يتعمس في نهر أو يصب عليه اشخاص الماء في حال واحدة لكل عضو * (وصل الموالاة في الباطن) مذهبنا في حكم الموالاة في الباطن انها ليست بواجبة وذلك مثل الترتيب سواء فانا تفعل من ذلك بحسب ما يقتضيه الوقت وقد ذكرنا نظير هذه المسئلة في رسالة الانوار فيما عني صاحب الحلقة من الاسرار فأعمالنا في هذه الطريق بحسب حكم الوقت وما يعطى فان الانسان قد كتبت عليه الغفلات فلا يتمكن له مع ذلك الموالاة ولكن ساعة وساعة فليس في مقدور البشر مراقبة الله في السر والعلن مع الانفس فالموالاة على العموم لا تحصل الا ان يبذل المجهود من نفسه في الاستحضار والمراقبة في جميع افعاله قال تعالى والذين هم على صلاتهم دائمون والمراد انهم كملوا وقتها فعملوها وان كان بين السلاتين امور فلهذا حصل الدوام في فعل خاص مربوط بأوقات متباعدة وانما مع استحباب الانفس فذلك من خصائص الملا الأعلى الذين يسعون الليل والنهار لا يفترون فهذه هي الموالاة وان حصلت لبعض رجال الله فسادرة الوقوع وأما قول عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر الله على كل احيانه فان كانت نقلته عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا نشك فيه وان كانت أرادت بذلك انه في أفعاله الظاهرة كلها ما وقع منه مباح قطوانه لم يزل في واجب ومندوب فذلك ممكن

وهو ظاهر من مرتبته فانه معلم امته بحركاته وسكناته للاقتداء فهو ذا كبر على الدوام وأما باطنه عليه السلام فلا علم لها به الا باخباره صلى الله عليه وسلم ومع هذا يتصور تحصيله عندنا مع التصرف في المباح مع حضوره فيه وعلمه انه مباح وكذا اذا حضر حكم الشرع في جميع حركاته وسكناته بهذه المثابة فيكون بمن حصل الموالاتة في عبادته

* (فصل في المسح على الخفين) *

أما المسح على الخفين فاختلف علماء الشريعة فيه فمن قائل بالجواز على الإطلاق ومن قائل بمنع جوازه على الإطلاق كابن عباس وهو رواية عن مالك ومن قائل بجواز المسح عليهما في السفر دون الحضر * (وصل في حكم الباطن فيه) فاما حكم الباطن في المسح على الخفين فاعلم انه امر يعرض للشخص يشق على من عرض له انتراعه كما يشق انتراع الخف على لابس فانتقل حكم الطهارة اليه فمسح عليه ولما كانت الطهارة تنزيها وكان الحق هو الذي يقصده المتز به بالتنزيه كما قال سبحانه ربك رب العزة عما يصفون والعزة المنع فذكر أنه امتنع ذاته أن تكون محلا لما وصفه به المحدثون فالحق منزلة الذات لنفسه ما تنزيه بتزيه عبده اياه فتزيه العلماء بالله الحق تعالى انما هو علم لا عمل اذ لو كان تنزيه الخلق الهمة لكان الله الذي هو المتز سبحانه محلا لاثر هذا العمل فتفطن لهذه الاشارة فانها في غاية اللطف والحسن فهو سبحانه لا يقبل تنزيه عباده من حيث انهم عاملون فانه لا يرى التنزيه عملا الا لجاهل من العباد فان العالم براه علماء واذا تكلم به انما تكلم به على جهة التعريف بما هو الامر عليه في نفسه الذي هو قوله وذكره فأثر علمه انما هو في علمه بتزيه خالقه فأخرجه بالقول والذكر من القوة الى الفعل فربما أثر ذلك في نفوس السامعين عن كان لا يعتقد في الله انه بذلك النعت من التنزيه فالعبد حجاب على الحق فان ظاهرا لا ثارا نعتا تدرك في العموم وتنسب للأسباب التي وضعها الحق ولهذا يقول العبد فعلت وصمت وصليت ويضيف الى نفسه جميع افعاله بحجابها عن خالقه ما فيه ويجري بها منه فكما صار الخف حجابا بين المتوضي وبين اقبال الماء الى الرجل وانتقل حكم الطهارة الى الخف كذلك تنزيه الانسان خالقه وهو الطهارة والتقديس لما لم يتمكن في نفس الامر اقبال أثر ذلك التنزيه الى الحق لانه منزله اياه انتقل أثر حكم ذلك التنزيه الى الانسان المتز الذي هو حجاب على خالقه من حيث أن للتنزيه العمل أثر في المتز وقبله الانسان كما قبل الخف الطهارة بالمسح المشروع فيكون العبد هو الذي تنزه نفسه عن الجهل الذي قام بنفس الجاهل الذي ينسب الى الحق ما لا يليق به ولا تقبله ذاته يقول الله تعالى في الخبر الصحيح انه رجل العبد التي يسمى بها والحسن انما يصير العبد يسمى برجله فللبس الخف وهو عين ذات العبد انتقل حكم الطهارة اليه انما هي اعمالكم ترد عليكم فيتمسك بالحكم بالخف ومن هذا الباب كان جواز المسح على الإطلاق سفر او حضر افا حضر منسه هو التنزيه الذي يعود عليك فتقول سبحانه في هذه الحالة كما نقل عن بعض رجال الله فكان مشهد من قال سبحانه هذا المقام الذي ذكرناه والسفر هو التنزيه الذي ينتقل من تلفظك به في التعليم الى سماع المتعلم السامع فيؤثر في نفس السامع حصول ذلك العلم فيظهر محله من الجهل الذي كان عليه في تلك المسئلة وهذا القدر من انتقاله من العالم المعلم الى المتعلم يسمى سفر لانه اسفره بهذا التعليم عما هو الامر عليه فظهر محله ومن هذا الباب ايضا لباس الخف وما في معناه من جرموت وجورب مما يلبس ويسترحذ الوضوء من الرجل عرفا وعادة ولما كان من اسماء الرجل القدم كان هذا مما يقوى القدمية في حق القدم وهو يقال بالاشتراك في اللسان عبارة عن الثبوت فيقال لنفلان في هذا الامر سابقة قدم بمعنى أن له اساسا ثابتا قديما في هذا الامر كما يقال في الرجل بالاشتراك ايضا اعني اطلاق هذه اللفظة في اللسان يقال رجل من جراد أي قطعة وجعاعة من جراد فاذا قال قائل ان الرجل يسخن بالخف يعلم قطعانه يري العضو الخاص

المعروف فقرأت الأحوال ودلالات الالفاظ تعين ما كان مبهما بالاشتراك فانتقل حكم الطهارة الى الخلف بعد ما كان متعلقها بالرجل ولكن اذا كان ملبوسا فيطهر بما يمكن أن يتعلق به مما يمنع من ذلك حكما وعينا وكذلك لما نسب القدم الى الله تعالى في حديث يضع الجبار فيها قدمه وربما وقع في نفس بعض الغفلاء أن نسبة القدم الى الله تعالى ما هي على حد ما ينسب الى الانسان أو لكل ذي رجل وقدم وان المراد به مثلاً أمر آخر وغفلوا عن اقدم المجددين من الارواح فزال الله سبحانه هذا التوهم عن القائل به بما نسب الى نفسه من الهرولة التي هي الاسراع في المشي مع تقدم وصف القدم فألحق عن يمشي على رجلين لا يمشي على البطن مع التحقق بليس كمثل شيء لا يتقدم ذلك فلا نصفه ولا ينسب اليه الا ما ينسب اليه الى نفسه أو وصف نفسه به بما ينسب اليه الهرولة اليه الا لعلم انه أراد القدم الذي يقبل صفة السعي وحكمه على ما يليق بجلاله لانه انجهول الذي لا يعرف ولا يقال هو التسمية التي لا تعترف قال تعالى ولا يحيطون به علماً فانقول ما أراد بنسبة القدم ما عينته المنزهة على زعمها واقصرت عليه فجاء بالهرولة لاثبات القدمية واقامه مقام الخلف للقدم في ازالة الاشتراك المتوهم فانتقل التنزيه الى الهرولة من القدم وقد كان القائل بالتنزيه مستغلاً بتنزيه القدم فلما جاءت الهرولة انتقل التنزيه كما انتقل حكم طهارة القدم الى الخلف فزهد العبد به عن الهرولة المعتادة في العرف وانها على حسب ما يليق بجلاله سبحانه فانه لا يقدر أن لا يصفه بها اذا كان الحق علم بنفسه وقد أثبت لنفسه هذه الصفة فنردنسبها اليه فليس بمؤمن ولكن يجب عليه أن يرد العلم بها الى الله اعني علم النسبة وأما معقولة الهرولة فما خاطب أهل اللسان الا بما يعقلونه فالهرولة معقولة والنسبة مجهولة وكذلك جميع ما وصف به نفسه مما يوصف به المحدثات وليس الغرض مما ذكرنا الا جواز انتقال الطهارة من محل الى محل آخر بضرب من المناسبة والشبه وانما قلنا بالجواز لا بالوجوب لان الجواز يشاقض الوجوب ولصاحب الخلف ان يجرد خضه وبغسل رجله شرعاً أو يحسبهما بالماء على ما يقتضيه مذهبه في ذلك ولا مانع له من ذلك وكذلك هذا العاقل قديق على تنزيهه للقدم ولا ينتقل الى الهرولة ويزيلها عن هذه القدم لحكم ما يسبق الى الفهم اذ تبين ان القدم ما تشبه نسبتها الى الحق نسبة أقدامنا اليه من كل الوجوه فلهذا لم يتعلق الوجوب بالمسح وكان حكمه الجواز * (وصل) * وأما من أجاز سفره ومنعه في الحضر فذلك اذا كان التنزيه عملاً فلا أثر له الا في المتعلم السامع من القائل فيسافر للتنزيه من العالم المعلم الى المتعلم على راحلة التلطف والكلام بعبارة أو إشارة من المعلم الى المتعلم * (وصل) * وأما من منع جوازه على الإطلاق فان حقيقة التنزيه انما هي لله تعالى فانه المنزه لذاته والعبد لا يكون منزهاً أبداً ولا يصح فانه وان تنزه عن شيء ما لم يتنزه عن شيء آخر فنحن حقيقة انه لا يقبل التنزيه على الإطلاق واذا كان بهذه الصفة فلا يجوز تنزيهه فانه خلاف العلم والامور العارضة لا أثر لها في الحقائق فان قول العبد لا تبارك التنزيه يدل على عدم التنزيه عن قبول الآثار فيه فهذا وجه منع جواز المسح على الخلف وما في معناه على الإطلاق ان فهمت * (وصل وتتم) * وأما الإشارة بالغنيين فان المراد بهما النشأتان نشأة الجسم ونشأة الروح ولكل نشأة ما يليق بهما من الطهارة فافهم

* (فصل في تحديد محل المسح وما في معناه) *

اختلف علماء الشريعة في تحديد المسح على الخلف فمن قائل ان القدر الواجب من ذلك مسح الاعلى وما زاد على ذلك فمستحب وهو مسح أسفل الخلف يقول علي بن أبي طالب لو كان الدين بالآي لكان أسفل الخلف أولى من أعلاه وقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم مسح أعلى الخلف ومن قائل بوجوب مسح ظهرهما وبطنهما ومن قائل بوجوب مسح ظهرهما فقط ولا ينسحب صاحب هذا القول مسح بطنهما ومن قائل ان الواجب مسح باطن الخلف ومسح الاعلى مستحب وهو قول أكثر

* (وصل في حكم الباطن في ذلك) * اعلم ان التنزيه المعبر عنه هنا بطهارة المسح متعلقه اما الحق كما قدمنا واما العبد الذي نزهه والقسمه منحصرة فخاصة بالاعبد ورب وخالق ومخلوق ولنا في هذه المسئلة لفظة أعلى وأسفل وصفة العلو لله لانه تعالى رفيع الدرجات لذاته قال تعالى سجد اسم ربك الأعلى وما في القرآن أقرب نسبة الى مسح أعلى الخلف من هذه الآية والأسفل لنا فكذلك أيضا ظاهر الخلف وباطنه أعنى هاتين اللفظتين قد يكون الحق له حكم الظاهر والباطن وقد يكون حكم الظاهر له في خرق العوائد وحكم الباطن له في نفس العوائد وهي أكثر الآيات الدالة على الله لقوم يعقلون فتارة يعلق التنزيه بالا على سبحانه حقيقة وهو حد الواجب من ذلك ويستحب اطلاق التنزيه على العبد من حيث ان علمه لذلك يعود عليه وهذا مذهب من يرى ان الواجب مسح أعلى الخلف ويستحب مسح أسفله وتارة يعلق التنزيه بالحق سبحانه ظاهرا وباطنا وهو مذهب الذي لا يرى في الوجود الا الله لغلبة سلطان المشاهدة والتجليات عليه فيرى الحق ظاهرا وباطنا فلا يقع منه تنزيه الاعلى الحق سبحانه والتنزيه نسبة عدمية لا وجودية وهو الذي يوجب مسح ظهر الخفين وبطنهما وتارة يعلق التنزيه بالله لكأله في ذاته ولا يستحب تنزيه المخلوق لتقص الذاتي الذي هو له فيقع في الكذب ان نزهه فيرى انه لو تنزه لمه كن يوما ما من جهة مالمسنة كماله وعليها كان من حيث تلك الصفة غنيا عن الله ومقاوم له ومحال على الخلق ان يكونوا على صفة يكون لهم بها الغنى عن الله فانهم من جميع الوجوه فقراء الى الله والله هو الغنى الخفيف دفع من استحباب مسح أسفل الخلف وقال ما ثم منزه الا الله العلي الظاهر الى عبادته بنعوت الجلال وهذا كما قلنا مذهب من يرى مسح أعلى الخلف ولا يستحب مسح أسفله وتارة يعلق التنزيه أعنى وجوبه من اسمه الباطن ويقول ان الباطن محل يبعد العثور على ما يستحقه من نعوت الجلال لبطونه فيكون الواجب تنزيه الحق في اسمه الباطن من أثر الجباب الذي حكم عليه ان يكون باطنا لا يدركه والله اعلى واجل من أن يحوطه حجاب فوجب تنزيهه من حيث اسمه الباطن فهذا وجه من أوجب مسح الباطن من الخلف كاستحب مسح أعلاه وهو الاسم الظاهر فيقول استحب تنزيه الحق في اسمه الظاهر وهو تجليه في الصورة لعباده فينزهه عن التقيد بها ولكن التنزيه الذي لا يخرج عن العلم انه عين تلك الصورة فانه اعلم بنفسه من العقل به ومن كل عالم سواه به وقد قال تعالى عن نفسه انه هو الذي يتجلى لعباده في تلك الصورة كما ذكره مسلم في صحيحه فيكون تنزيهه عند ذلك انه لا يتقيد بصورة بل يتجلى في أي صورة يظهر بها العباد ومن هذه الحقيقة التي هو عليها في نفسه ذكرنا في خلقنا وتسويتنا وتعديلنا انه في أي صورة ما شاء ركبنا كما انه في أي صورة ما شاء تجلى لعباده وهنا سر الهى نبهتكم عليه لتعرفه سبحانه به فنزهه صاحب هذا المذهب في ظهوره استحبابا عن دوام التجلي في تلك الصورة بالاقامة فيها فافهم فهذا حكم الباطن في تحديد الخلف

* (فصل في نوع محل المسح وهو ما يستريح به الرجل من خف وجوب) *

اعلم ان القائمين بالمسح على الخفين متفقون على المسح عليهما بلا شك واختلسوا في المسح فمن قائل بالمنع على الاطلاق ومن قائل بالجواز اذا كان على صفة خاصة فاما ان يكون من الكفاية والثقافة بحيث ان لا يصل ماء المسح الى الرجل أو يكون مبطنا يجليد يجوز المشي فيه أي يمكن المشي فيه * (وصل حكمه في الباطن) * فاما حكم الباطن في ذلك فقد تقدم في الخلف وبقي حكم الجورب فالمقتران الجورب مثل الخلف في الصفة الجابية فان العبد حجاب دون خالقه ولهذورد من عرف نفسه عرف ربه فانه الدليل عليه والدليل والمدلول وان ارتبطا بالوجه الخاص فهما ضدان لا يجمعان وقد قلنا فيما تقدم ان الخلف أدل على الرجل في ازالة الاشتراك من لفظة الرجل التي تطلق عليه وكذلك الهرولة وقد مضى ذلك الا ان الجورب وان ستر لا يقوى قوة الخلف للتخلل الذي فيه فان الماء يتوذو ويخلل

عليه كان الحكم كما قررناه من المسح على الخف ومسح ما ظهر من الرجل وهو أن يبين في ذلك التوحيد المعين في هذه المسئلة الوجه المشروع وهو أن يقول والله خلقكم وما تعملون والأعمال خلق الله مع كونها منسوبة اليه فلم ينسبها من جميع الوجوه فلم يؤثر في المسح ويكون الحكم في ذلك كما قررناه وأهل طريقنا اختلفوا في هذه المسئلة اختلافا كثيرا على صورة ما اختلف فيه أهل المسح على الخف سواء فأما من حذره ثلاث أصابع فراجع ظهور التوحيد في ثلاث منازل وهو حكم الشرع في الإنسان في معناه وفي حسه وفي خياله فإذا عم التوحيد هذه الثلاثة لم يجز الأخذ به وانتقل إلى مسح الرجل أو غسلها كما ينتقل تزيه الإنسان نفسه عن مثل هذا التوحيد حيث أزال حكم الشرع عنه فحكمه حكم من زال عنه اسم الخف

*** (فصل في وقت المسح) ***

اختلف في ذلك فمن قائل بالتوقيت فيه ثلاثة أيام ولياليهن للمسافر ويوما وليله للمقيم ومن قائل بأن لا توقيت وللمسح ما شاء ما لم يمتنع مانع الجناية * (وصل حكمه في الباطن) * فأما الحكم في ذلك في الباطن على مذهب القائل بالتوقيت فقد قررنا في المسح على الخف في فصل العالم والمتعلم أن ذلك في السفر حيث انتقل الأمر من المعلم إلى المتعلم وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا علم الناس شرائعهم كرر الكلمة ثلاث مرات حتى تفهم عنه لأنه ما موريا لبيان والإبلاغ هذا معنى مسح المسافر ثلاثة * وأما توقيت الحاضر بيوم وليله فإنه ليس له في نفسه الإتيان ذلك الأمر فيعلمه فلا يعيد عليه لنفسه لأنه قد ظهر له وهو من نفسه على يقين وما هو على يقين من قبول غيره لذلك عند التعليم فيكرره ثلاث مرات ليتيقن أن قد فهم عنه ومن لم يقل بالتصديق نظرا إلى فطر المتعلمين ففهم من يفهم بأول مرة ومنهم من لا يفهم إلا بعد تفصيل وتكرار المرة بعد المرة حتى يفهم فلا يوقت عددا بعينه في حال تعلمه غيره الذي هو بمنزلة السفر ولا يتطهر في نفسه الذي هو بمنزلة الحضر فإنه في نفسه قد يمكن أن يتصور فيما ظهر له أنه وبما يكون شبهه فيحقق التفرقة مرارا فلا توقيت * وأما حكم الجناية في إزالة الخف فالجناية هي القرية والجانب الغريب فإذا وقع في القلب أمر غريب بقدر في الشرع يرد النظر في ذلك بالعقل دون الاستدلال بالشرع مثل أن يحضره خاطر البرهي المنكر للشرعية فلا يقبل دليل الشرع على هذا القول الذي خطر فاته محل النزاع فلا بد أن ينزع من الاستدلال بالشرع إلى الاستدلال بما تعطيه أدلة النظر سواء وقع ذلك له كالحضر أو لغيره كالسفر كما أن الجانب سواء كان مسافرا أو حاضرا لا بد من إزاله الخف

*** (فصل في شرط المسح على الخفين) ***

اختلف في ذلك فمن قائل أن من شرط المسح أن يكون الرجلان طاهرتين بطهر الوضوء ومن قائل أنه ليس من شرطه الاطهارتهما من النجاسة وبه أقول والقول الأول أحوط وبقي شرط آخر وهو أن لا يكون خف على خف فمن قائل بجواز المسح عليهم ما وبه أقول ومن قائل بالمنع وهكذا حكم الجرموق * (وصل في حكم الباطن في ذلك) * أما حكم الباطن في ذلك فإن الطاهر المعقول في الباطن هو التنزيه كما قررناه عقلًا وشرعًا وهذه الطهارة الخاصة للرجلين طهارة شرعية وقد وصف نفسه تعالى بأن له الهرولة لمن أقبل إليه يسعي والسعي والهرولة من صفات الأرجل فمن نزه الحق عن الهرولة فقد أ كذب الحق فيما وصف به نفسه وإن كان العقل لا يقبل من حيث دليله هذه النسبة والإيمان يقبلها وينتج التشبيه بقوله تعالى ليس كمثله شيء وبالدليل النظري ولا تتأول الهرولة الإلهية بتضعيف الأقبال الإلهي على العبد وتأكيد كبده ولا غير ذلك من ضروب التأويلات المنزهة وإنما تأول ذلك من تأوله من العقلاء بتضاعف الأقبال الإلهي بجيزيل الثواب إذا أتى إلى ربه يسعي بالعبادات التي فيها السعي كالمشي إلى المساجد والسعي في الطواف وإلى الحج وإلى عيادة المرضى

والى قضاء حوائج الناس وتشجيع الجنائز وكل عبادة فيها سعى قرب محلها وبعد قال تعالى يا ايها الذين آمنوا اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله فظهر الوضوء وصف الحق بأنه يهرول والطهر الذى هو النظافة هو تنزيه الحق ان لا يرفع عنه ما وصف به نفسه * وأما ما لم يصف به نفسه مما هو من نعوت الملكات فتزويه عن ان يوصف بشئ من ذلك دول للعقل فاعقل تحت حكم الشرع اذا نطق الشرع فى صفات الحق بما نطق فليس له رد ذلك ان كان مؤمنا ويكون المنطوق والموصوف بتلك الصفة قابلا أى جائزا لقبول أو محجوها لقبول فيلزم العقل قبول الوصف المشروع وان جهل قبول الموصوف له ولهذا ذهبنا فى طهر الرجلين الى الطهر بالغوى الذى هو النظافة والتزويه من التجاسة فلا يلزمنا شئ مما يفرع عن هذه المسئلة من المسائل على مذهب القائلين بطهر الوضوء * وأما اذا بس خفا على خف فهو وصف الحق نفسه بالهرولة فان الهرولة صفة للشيء والشيء صفة للرجل فتدريكون السعي بهرولة وقد لا يكون واذا كان هذا فالهرولة من صفات السعي وبين الهرولة وبين القدم أمر آخر وهو السعي فهو كالحلف على الخلف وقد تقدم الكلام عليه فافهم

(فصل فى معرفة ناقض طهارة المسح على الخلف) *

الاتفاق على ان نواقضها نواقض الوضوء كلها وسيأتى فصله فى هذا الباب فيما بعد اختلف العلماء فى نزاع الخلف هل هو ناقض للطهارة أولا فمن قائل ان الطهارة تبطل ويستأنف الوضوء ومن قائل تبطل طهارة القدمين خاصة فيغسلهما ولا بد على نحو ما تقدم من الاختلاف فى المواالة ومن قائل لا يؤثر نزاع الخلف فى طهارة القدم وبه أقول وان استأنف الوضوء فهو أحوط ولا يؤثر فى طهارته كلها الا ان يحدث ما يتقض كما سيأتى * (وصل فى حكم الباطن فى ذلك) * أما حكم الباطن فمن قال تبطل الطهارة كلها يقول هو سرى ان التنزيه فى الموصوف فاذا قل تنزيها بعينه قل سار ما يعقل فيه التنزيه كذلك ان يبطل تنزيه ما فى حق الموصوف سرى البطلان فى النعوت كلها بعوت التنزيه ومن قال تبطل طهارة الرجل خاصة يقول هو أن يزيل الشرع عن الحق وصفنا ما على التعيين فلا يلزم منه ازالة كل وصف يقتضى التشبيه فان الله سبحانه نزه نفسه عن ان يلد وما نزه نفسه عن ان يتردد فى الامر يريد فعله ولا نزه نفسه عن التدبر ولا نزه نفسه عن الغضب ومن قال انه على طهره وان نزاع الخلف لا حكم له ولا تأثير فى الطهارة التى كان موصوفا بها فى حال لبسه خفه يقول وان نزه الحق نفسه عن ان يلد فالوصف له باق فانه قال تعالى لو أراد الله ان يتخذ ولدا لاصطفى مما يخلق ما يشاء فأبىق الامر على حكمه بقوله لو أراد وهذامثل قوله لولا كتاب من الله سبق وقوله ما يبدل القول لدى وهذا رد على من يقول الاله لذاته أو وجد الممكن لا سببه ارادة ولا سبق علم والصحيح ما قاله الشارع وان لم تكن تلك النسبة أمرا وجوديا رائدا فاعلم ذلك والله الهادى

(فصول المياه) *

قد تقدم الكلام فى أول الباب على الفرق بين ماء الغيث وماء العيون وبيننا من ذلك ما فيه غنية فلنذكر فى هذه الفصول حكم ما رعت اليه علماء الشريعة فى الظاهر بما يناسبه

(فصل فى مطلق المياه)

اجمع العلماء على ان جميع المياه طاهرة فى نفسها مطهرة غيرها الاماء الجرفان فيه خلافا وصدقنا أيضا اتفقوا على ان ما يغير الماء مما لا يتخذ عنه غالبا لا يلب عنه صفة التطهير الا الماء الاجن فان ابن سيرين خالف فيه والذى اذهب اليه ان كل ما يطلق عليه اسم الماء مطلقا فانه طاهر طهر سواء كان ماء الجرا والاجن واتفقوا أيضا على ان الماء الذى غيرت التجاسة لونه أو طعمه أو ريحه أو كل هذه الاوصاف لا يجوز به الطهارة فان لم يغير الماء ولا واحد من اوصافه بقى على أصله من الطهارة والتطهير ولم يؤثر ما وقع فيه من التجاسة الا انى أعرف فى هذه المسئلة خلافا فى قليل المياه

يقع فيه قليل التباسة بحيث لا يتغير من أوصافه شيء * (وصل حكم الباطن في ذلك) * فأما حكم
الباطن فيما ذكرناه فاعلم أن الماء هو الحياة التي تحيي بها القلوب فيحصل به الطهارة لكل قلب من
الجهل قال تعالى أو من كان ميتاً فأحييناه وجعلنا له نورا يمشي به في الناس كمن مثله في الظلمات
ليس بخارج منها هذا شرب مثل في الكفر والايان والعلم والجهل * وأما ماء البحر الذي وقع فيه
الخلافة الشاذ فكونه مخلوقاً من صفة الغضب والغضب يكون عنه الطرد والبعد في حق
المغضوب عليه والطهارة تؤديه إلى القرب والوصلة فهذا سبب الخلاف في الباطن * وأما العلة
في الظاهر فتغيره فمن رأى أن الغضب لله يؤدي إلى القرب من الله والوصلة به رأى الوضوء بماء البحر
واليه اذهب ومن اتسع في علم التوحيد ولم يلزم الادب الشرعي فلم يغضب لله ولا لنفسه لم ير الوضوء
بماء البحر لانه مخلوق من الغضب فيخاف أن يؤثر فيه غضباً تقوم به صفة الغضب وحاله لا تعطي
ذلك فان التوحيد يمنع من الغضب لانه في نظره ما ثم من يغضب عليه لاحدية العين عنده في جميع
الافعال المنسوبة إلى العالم اذ لو كان عنده مغضوب عليه لم يكن توحيداً فان موجب الغضب انما هو
الفعل ولا فاعل الا الله وهذه المسئلة من اشكل المسائل عند القوم وان كانت عندنا هيئة الخطب
لمعرقنا بواضع الادب الالهى الذى شرعه لنا ثم الخلق بالاخلاق الالهية ومنها الغضب الذى وصف
نفسه به في كتابه بقوله تعالى وغضب الله عليه ولعنه وقوله في آية الاعمان والخامسة أن غضب الله
عليها وقد جاءت السنة بأن الله يغضب يوم القيامة غضباً لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله
فهذا الذى لا يغضب لا يرى الا الله فيه م عليه حاله وهذا مقام الحيرة فالويل له ان غضب هنا
والويل له ان لم يغضب في الآخرة فهو محجوب بكل حال دنيوا وآخرة والغضب لله أسلم وأنجى وأحسن
بالانسان فان فيه لروم الادب المشروع ولما كان الغضب في نفس جيلة الانسان كالجن والحرس
والشره بين الحق له صارف اذا وقع من العبد واتصف به وللتسليم محال ومواضع قد شرعت لترم
بها الادياء حالاً وغاب عنها أصحاب الاحوال ولعدم التسليم محال ومواضع قد شرعت فالاديب
هو الواقف من غير حكم حتى يحكم الشارع الحق وهو خير الحاكمين فاذا حكم وقف الاديب حيث
حكم لا يزيد ولا ينقص والغضب صفة باطنة في الانسان قد يكون لها أثر في الظاهر وقد لا يكون فان
الحال اغلب والاحوال يعلو بعضها على بعض في التهور والغلبة على من قامت بهم فان جمع بين وجود
الرحمة على المغضوب عليه في قلبه وحكم الغضب لله في حسه وظاهره فأهل طريق الله نظروا في أى
الطريقين أعلى وأحق فنامن قال ان الغضب القائم بالنفس أعلى ومنامن قال وجود الرحمة
في القلب وارسال حكم الغضب لله في الظاهر أعلى وليس بيد العبد فيه شيء واما العبد مصرف فهو
بحسب ما يقام فيه ويراد به وما للانسان في تركه وعدم تركه لشيء فعل بل هو مجبور في اختياره
اذا كان مؤمناً فانا قيدنا الغضب بان يكون لله * وأما الغضب لغير الله فالطبع البشرى يقتضى
الغضب والرضى يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم انما أنا بشر أعرض كما يغضب البشر وأرضى
كما يرضى البشر الحديث وقد علمنا به حالاً وخلقنا الله الحمد على ذلك * وأما حكم الماء الآجن في الباطن
دون غيره مما يغضب الماء بما لا يتفك عنه غالباً فاعلم ان الله تعالى ما زه الماء عن شيء يتغير به مما لا يتفك
عنه غالباً الا الماء الآجن فقال تعالى في صفة أهل الجنة الموصوفة بالطهارة فيها أنهار من ماء غير
آسن يقال اسن الماء وآجن الماء اذا تغير وهو الماء المخزون في الصهاريج وكل ماء مخزون يتغير بطول
المكث فاذا عرض للذى به حياة القلوب من المزاج الطبيعى أمر أثر فيه كالمعلم بأن الله رحيم فاذا رأى
رحمته بعباد الله كما يراها من نفسه من الرقة والشفقة التي يجدها لها في نفسه فيطلب العبد إزالة ذلك
الالم الذى يجده في نفسه برحمة هذا الذى أدركته الرحمة عليه من المخلوقين قام له قيام الرقة به
وحل ذلك على رحمة الله فتغيرت عنده رحمة الله بالتقاس على رحمة فلم ينبغ له ان يظهر نفسه لعبادة

رتبه بمثل هذه الرحمة الالهية وقد تغيرت وعلم ذلك ان الحق تعالى ما وصف نفسه بالرقعة في رحته
فالحق يقول لك هنا لا تجعل طبيعتك حاكمة على حياتك الالهية ومن يرى الوضوء بالماء الاجن
لم يفرق فان الحق قد وصف نفسه في مواضع بما يقتضيه الطبع البشري فيجري الكل مجرى واحدا
فالاولى كما ذكرناه أولا ان لا يزيد على حكم الله شيئا فيأذ كر عن نفسه * وأما حكمكم انباطن
في العلم القليل اذ اوردت عليه شبه المظلة وأثرت فيه التغير فانه لا يجوز له استعمال ذلك العلم
فانه غير واثق به وان كان عارفا بأن لذلك العلم وجهها الى الحق ولكن ليس في قوته لضعف علمه معرفة
تعيين ذلك الوجه فيعدل عند ذلك الى العلم الذي يستهلك الشبه وهو العلم الذي يأخذه عن
الايمان من طريق الشرع والعمل به فانه العلم الواسع الذي لا يقبل الشبه لانه يقبل عينها بالوجه
الحق الذي يحمله ويصرفها في موضعها فتكون علما بعدما كانت بكونها شبهة جهلا فان نور
الايمان يندرج فيه أنوار العلوم اندراج أنوار الكواكب في نور الشمس وطريقته واحدة أيضا
في رجوع الشبه علما لانه يزيل حكمها ويريه نور الايمان وجه الحق فيها فإيهاء عدا ما والعدم
لأنه لا تأثير في الوجود فاعلم ذلك واعلم ان نور الايمان هنا عبارة عن أمر الشرع أى الزم ما قلت
لك وأمرتك به سواء وجدت عليه دليلا عقليا أم لم تجد كالايمان في الجنب الالهى بالهرولة والفتك
والتبشش والتجسس من غير تكليف ولا تشبيه مع معقولية ذلك في اللسان لكن نجهل ذلك نسبة
لاستنادنا الى قوله ليس كذلك شيء وهى أعنى هذه الية أصل في التنزيه لاهله وصلته في التشبيه
لاهله

* (فصل ما تخالطه النجاسات ولم تغير أحد أوصافه) *

اختلف علماء الشريعة في الماء تخالطه النجاسة ولم تغير أحد أوصافه من قائل انه طاهر مطهر
سواء كان قليلا وكثيرا وبدا قول الاثنى اقول انه مطهر غير طاهر في نفسه له بانعلم قطعا ان النجاسة
حالطه لكن الشرع عفا عنها ولا أعرف هذا القول لاحد وهو معقول وما عندنا من الشرع
دليل انه طاهر في نفسه لكنه طهور وان احتجوا علينا بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خلق
الله الماء طهورا لا ينجسه شيء قلنا ما قال انه طاهر في نفسه وانما قال فيه انه طهور الطهور هو الماء
والتراب الذى يبله غيره فانا كما قلنا نعلم قطعا ان الماء حامل النجاسة عقلا ولا يمكن الشارع ما جعل
لهما أثر في طهارة الانسان به ولا سماه نجسا فتدبر يد الشارع التعريف بحقيقة الامر وهو أن الماء
في نفسه طاهر بكل وجه أبدا لم يحكم عليه بنجاسة أى ان النجاسة ليست بصفة له وانما اجراء النجاسة
وراء اجزائه فلما عبر الفصل بين اجزاء البول مثلا وبين اجزاء الماء وكثرت اجراء النجاسة على
اجزاء الماء فغيرت أحد أوصافه منع من الوضوء به شرعا على الحد المعتبر في الشرع واذا غلبت اجزاء
الماء على اجزاء النجاسة فلم تغير أحد أوصافه لم يعتبرها الشارع ولا جعل لها حكما في الطهارة بها
فاننا نعلم قطعا ان المتطهر استعمال الماء والنجاسة معاني طهارته الشرعية والحكم للشرع في استعمال
الاشياء لا للعقل ولم يرد شرع قط بأنه طاهر ليست فيه نجاسة الا باعتبار ما ذكرناه من عدم
تداخل الجوهر وهو أمر معقول فخابق الاحتجارها فاعتبر الشارع تلك الجبورة في موضع ولم يعتبرها
في موضع فلذلك لم يجز الطهارة به في الموضع الذى اعتبرها وأجاز الطهارة به في الموضع الذى لم يعتبرها
ولم يقل فيه انه ليس فيه نجاسة فالحكم في الماء على ما ذكرناه على أربع مراتب اذا لم يلمسه
النجاسة أو لم تخالطه حكم بأنه طاهر مطهر وحكم بأنه طاهر غير مطهر وحكم بأنه غير طاهر ولا مطهر
وحكم بأنه مطهر غير طاهر فالطاهر المعاهر هو الماء الذى لم تنالطه نجاسة والطاهر غير المعاهر هو الماء
الذى يحالطه ما ليس بنجس بحيث يزيل عنه اسم الماء المطلق مثل ماء الزعفران وغيره وغير الطاهر
وغير المطهر هو الماء الذى غيرت النجاسة أحد أوصافه وصاحب هذا الحديث الذى

احتج به علينا فان الشارع قال لا ينحسبه شيء فكيف اعتبره هذا المحتج به هنا ولم يعتبره في الوجه الذي ذهبنا اليه في أنه مطهر غير طاهر ويلزمه ذلك ضرورة وليس عندنا دليل شرعي يردّه والرابع المطهر غير الطاهر هو الفصل الذي نحن بسبيله فانه الماء الذي خالطته النجاسة ولم يتغير أحد أوصافه ومن قائل بالفرق بين القليل والكثير فقال ان كان كثير لم ينحس وان كان قليلا كان نجسا ولم يتحد فيه حدا بل قال بأنه نجس ولو لم يتغير أحد أوصافه ثم اختلف هؤلاء في الحد بين القليل والكثير والخلاف في نفس الحد مشهور في المذاهب لافي نفس الشرع الصحيح فان الاحاديث في ذلك قد تكلم فيها مثل حديث الثقلين وحديث الاربعين ثم الخلاف بينهم في حد القلة ويتفرع على هذا الباب مسائل كثيرة مثل ورود الماء على النجاسة وورود النجاسة على الماء والبول في الماء الدائم وغير ذلك وللناس في هذا مذاهب كثيرة ليس هذا الكتاب موضعها فانما قصدنا استقصاء جميع ما يتعلق من الاحكام بهذه الظاهرة من جهة تشریع المسائل وانما القصد الاتهام منها لاجل الاعتبار فيها بحكم الباطن فخرنا في هذا الباب نحو من ثمانين فصلا نذكرها ان شاء الله تعالى كلها فصلا فصلا وهكذا افعل ان شاء الله في سائر العبادات التي عزمنا على ذكرها في هذا الكتاب من صلاة وزكاة وصيام وحج والله المؤيد لأرب غيره * (وصل في حكم الباطن فيما ذكرناه في هذا الفصل) * أما الماء الذي خالطه النجاسة ولا يتغير أحد أوصافه فهو العلم الالهي الذي يقتضي التنزيه عن صفات البشر فاذا خالطه من علم الصفات التي يتوهم فيها المناسبة بينه وبين الخلق وقع في نفس العالم به من ذلك نوع تشويش فاستل ذلك الاقدار من العلم بالصفات التي يقع بها الاشتراك في العلم الذي يقتضي التنزيه من جهة الدليل العقلي وهو ليس كمثل شيء * وأما حكم القليل والكثير واختلف الناس في النجاسة ان كان الماء قليلا فالقلة والكثرة في الماء الطهور راجعة الى الادلة الحاصلة عند العالم بالله فان كان صاحب دليل واحد وطرأت عليه في علمه تنزيه الحق في أي وجه كان شبهة أثرت في دليله زال كونه علما كما زال كون هذا الماء طاهرا مطهرا وان كان صاحب ادلة كثيرة على مدلول واحد فان الشبهة تسلمت فيه فانها اذا قدحت في دليل منها لم يلتفت اليها واعتمد على باقي ادلته فلم تؤثر هذه الشبهة في علمه وانما أثرت في دليل خاص لافي جميع ادلته فهذا معنى الكثرة في الماء الذي لا يتغير النجاسة حكمه * رأينا من قال بترك الحد في ذلك وان الماء يفسد فانه يعتبر أحدية العين لأحدية الدليل فيقول ان العلم قدح فيه هذه الشبهة في زمان تصوره اياها والزمان دقيق فربما مات في ذلك الزمان وهو غير مستحضر سائر الادلة لفسيق الزمان فيفسد عنده وفي هذا الباب تفريع كثير لا يحتاج الى ايراده وهذا القدر قد وقع به الاكتفاء في المطلوب

* (فصل الماء بخالطه شيء طاهر مما ينفك عنه غالباً متى غير أحد أوصافه الثلاثة) * أما الماء الذي يخالطه شيء طاهر مما ينفك عنه غالباً متى غير أحد أوصافه الثلاثة فانه طاهر غير مطهر عند الجميع الا بعض الاغمة فانه عنده مطهر ما لم يكن التغير عن طبع * (وصل في حكم الباطن) * فأما حكم الباطن في ذلك فهو ان العلم بالله من حيث العقل الذي حصل له من طريق الفكر اذا خالطه وصف شرعي مما جاء الشرع به فان ذلك العلم بالله طاهر في نفسه غير مطهر لما دل عليه من صفة التشبيه كقولهم في صفة كلام الله انه كسلسله على صفوان فأقرب يكاف الصفة والشرع كله طاهر مقبول ما جاء به فلم يتدر العقل ينفك عن مدلوله في نقي التشبيه وسلم للشرع ما جاء به من غير تأويل ومن رأى انه مطهر على أصله لم يطبخ أراد بالطبخ الامر الطبيعي وهو ان لا يأخذ ذلك الوصف من الشارع الذي هو مخبر عن الله وأخذه عن فهمه ونظره بضرب قياس على نفسه من حيث امكانه وطبيعته فهو طاهر غير مطهر

*** (فصل في الماء المستعمل في الطهارات) ***

الماء المستعمل في الطهارة اختلف فيه علماء الشريعة على ثلاثة مذاهب فمن قائل لا تجوز الطهارة به ومن قائل تجوز الطهارة به وبه أقول ومن قائل يكره الطهارة به ولا يجوز التيمم بوجوده وقول رابع شاذ وهو أنه نجس * (وصل في حكم الباطن في ذلك) * فأما حكم الباطن فيه فاعلم ان سبب هذا الخلاف هو أنه لا يخلو أن يطلق على ذلك الماء اسم الماء المطلق أو لا يطلق فمن رأى انه يطلق قال يجوز الطهارة به ومن رأى انه قد أثر في اطلاقه استعماله لم يجوز ذلك أو كرهه على قدر ما يقوى عنده * وأما من قال بنجاسته فقولاه غير معتبر وان كان القائل به من المعتبرين وهو أبو يوسف فاعلم ان العلم بتوحيد الله هو الطهور على الإطلاق فاذا استعملته في أحدية الافعال ثم بعد هذا الاستعمال رددته الى توحيد الذات اختلف العلماء بالله مثل هذا الاختلاف في الماء المستعمل فمن العارفين من قال ان هذا التوحيد لا يقبله الحق من حيث ذاته فلا يستعمل بعد ذلك في العلم بالذات ومن العارفين من قال يقبله لانما أثبتنا عيناً زائدة والتب ليست بأمر وجودي فتؤثر في توحيد الذات فبقى العلم بالتوحيد على أصله من الشهادة * وأما من قال بأنه نجس فان التوحيد المطلق لا ينبغي الا لله تعالى فاذا استعملت هذا التوحيد في أحدية كل أحد التي بها يقع له التمييز عن غيره فقد صار لها حكم الكون الممكن فهذا معنى النجاسة فلا ينبغي ان ينسب الى الله مثل هذا التوحيد لان تمييزه في أحديته عن خلقه ليس عن اشتراك كما تميز المعتنات بعضهم عن بعض لحصول وصفها وهو أحديتها

*** (فصل في طهارة أسرار المسلمين وبهجة الانعام) ***

اتفق العلماء بالشريعة على طهارة أسرار المسلمين وبهجة الانعام واختلفوا فيما عدا ذلك فمن قائل بطهارة كل حيوان ومن قائل استثنى واختلف أهل الاستثناء اختلافاً كثيراً * (وصل حكم الباطن في ذلك) * فأما حكم الباطن في ذلك فان سؤر المؤمن وكل حيوان طاهر فان الايمان والحياة عين الطهارة في الحي والمؤمن اذا بالحياة كان التسبيح من الخي لله تعالى وبالايمان كان قبول ما يرد به الشرع مما يحيله العقل أو لا يحيله من المؤمن بلا شك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من عرف نفسه عرف ربه فما بقي للعبد من العلم بعد معرفته بنفسه هو سؤره وكل حيوان مشارك للناس المؤمن في الدلالة فسؤره مثل ذلك فبذلك القدر الذي بقي يعرف ربه * وأما أصحاب الخلاف في الاستثناء فانظروا في المؤمن ولا في الحيوان من كونه حيواناً ولا مؤسناً فهو بحسب ما تنظر فيه هذا المستثنى يجري معه الحكم والتفصيل فيه بطول واعمالاً شرطنا المؤمن دون الانسان وحده اذا كان الايمان يعطى من المعرفة بالله ما يعطيه الحيوان والانسان وزيادة مما لا يدركه الانسان من حيث انسانيته ولا حيوانيته بل من كونه مؤسناً فلهذا قلنا سؤر المؤمن فانه أتم في المعرفة

*** (فصل في الطهارة بالاستسار) ***

اختلف العلماء بالشريعة في الطهارة بالاستسار على خمسة أقوال فمن قائل انها طاهرة باطلاق وبه نقول ومن قائل انه لا يجوز للرجل ان يطهر بسؤر المرأة ومن قائل انه يجوز للرجل ان يطهر بسؤر المرأة ما لم تكن جنباً أو حائضاً ومن قائل لا يجوز لكل واحد منهما ان يطهر بفضل طهور صاحبه ولكن بشرعان معا ومن قائل انه يجوز للرجل ان يطهر بسؤر المرأة ما لم تحل به * (وصل حكم الباطن في ذلك) * فأما حكم الباطن في ذلك فاعلم ان الرجل يزيد على المرأة درجة فاذا اتحد دليل على العلم بالله من حيث ما هما رجل وامرأة لا غير فمن رأى ان لزيادة الدرجة في الدلالة فضل على من ايسر له تلك الدرجة نقصه من العلم بذلك القدر ومن لم يجز الطهارة بذلك قال انما يدان من كونها رجلاً وامرأة أى من كونها قاعلين ومنفعلين على علم خاص في الاله وهو العلم بالمؤثر والمؤثر فيه وهذا يوجب في كل

فاعل ومنفعل فلا يجوز ان يوجد مثل هذا في العلم بالله ولا يظهر به القلب من الجهل بالله ومن اجازته
قال جل المعرفة بالله ان يكون خالقنا وخالق الممكثات كلها واذا ثبت اعتقادنا اليه وغناء عنا فلا ينال
بما فاستامن العلم به فهذا قولان بالجواز وبعد الجواز وبهذا الاعتبار يؤخذ ما بقي من الاقسام مثل
الشروع وما غير ان في الشروع زيادة في المعرفة وهي عدم التقيد بالزمان وهو حال الوقوف على وجه
الدليل وهو ايضا كالتنظر في دلالة ما من حيث ما يشتركان فيه وليس الا الانسانية ومثل طهارة المرأة
بفضل الرجل فانه يعطى في الدلالة ما تعطى المرأة وزيادة مثل ظهور الرجل بفضل المرأة ما لم تكن
جنبابا بالتغرب عن موطن الانوثة وهو منفعل فقد اشتركت مع الانثى اي انفعلت عنه فانه منفعل عن
موجده ومتى تغربت عن موطن الانوثة بتشبهها بالرجل فان ذلك يقدر في انوثتها وحائضا وهي
صفة تمنع من مناجاة الحق في الصلاة والمطلوب من العلم بالله القرينة والحال في الحيض البعد من الله
من حيث تناجيه فالمعرفة بهذه الصفة تكون معرفة حجابية من الاسم البعيد واما قول القائل
ما لم تحمل به فان لم تحمل به جازت الطهارة وان اخلت به لم تجز فاعلم ان العالم بالله اذا علم ان ذاته منفعة
في وجوبيتها عن الله ولا يعرف انه يرزى الله وينضبه بأفعاله اذ قد وقع التكليف بما عرفه معرفة
تامة فقد اخل بالمعرفة وهذا يقدر في طهارة تلك المعرفة واذا علم على ان له اثر في ذلك الجنب مثل
قوله تعالى اجيب دعوة الداعي اذا دعاك فاعطى الدعاء من الداعي في نفس المدعو الاجابة ولا معنى
للافعال الامثل هذا فلهذا حقيقة قوله ما لم تحمل به

* (فصل الوضوء بنبذ التمر) *

اختلف علماء الشريعة في الوضوء بنبذ التمر فأجاز الوضوء به بعضهم ومنع به الوضوء أكثر العلماء
وبالمنع اقول لعدم صحة الخبر المروي فيه الذي اتخذه دليلا ولو صح الحديث لم يكن نصا في الوضوء
به فانه قال صلى الله عليه وسلم فيه ثمرة طيبة وماء طهور رأى جمع النبيذ بين التمر والماء فسمى بنبذ افكان
الماء طهورا قبل الامتراج وان صح قوله فيه شراب طهور لم يكن نصا في الوضوء به ولا بد فقد يمكن
ان يظهر به الثوب من التحاسة فان الله ما شرع لنا الطهارة في الصلاة عند عدم الماء الا التيمم بالتراب
خاصة * (وصل حكم الباطن في ذلك) * اما حكم انباطن في ذلك فان الواقف في معرفته بالله على
الدليل المشروع الذي هو فرع في الدلالة عن الدليل العقلي الذي هو الاصل ليس عنده اى عند صاحب
الدليل المشروع علم بما ثبت به كون الشرع دليلا في العلم بالاله فضعف في الدلالة وان ساء ماء طهورا
وتمر طيبة فذلك لا متراج الدليلين والمقتضى لا يقدر على الفصل بين الدليلين فن حيث انه يتضمن ذلك
الامتراج الدليل العقلي يجوز الاخذ به في الدلالة فيجوز الوضوء بنبذ التمر ومن حيث الجهل بما فيه من
تضمنه الدلالة العقلية لا يجوز الاخذ به وهو على غير بصيرة في ثبوت هذا الفرع فلم يجز الوضوء بنبذ
التمر فانه ساء شرابا وأزال عنه اسم الماء فافهم والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

* (فصول ناقض الوضوء) *

حكم ذلك في الباطن اعني ناقض الوضوء انه يقدر في الدلالة العقلية والادلة الشرعية في المعرفة
بالله اما في العقلية فن شبه الواردة واما في الشرعية فن ضعف الطريق الموصل اليها وهو عدم الثقة
بالرواية وغريب المتن فان ذلك مما يضعف به الخبر فكل ما يخرجك عن العلم بالله وتوحيد و بأسمائه
الحسنى وما يجب لله ان يكون عليه وما يجوز وما يستحيل عليه عقلا الا ان يرد به خبر متواتر
من كتاب او سنة فان ذلك كله ناقض لطهارة القلب بمعرفة الله وتوحيده واسمائه فلنذكرها مفصلة
كما وردت في الوضوء الظاهر ان شاء الله تعالى

* (فصل في انتقاض الوضوء بما يخرج من الجسد من النجس) *

اختلف علماء الشريعة في انتقاض الوضوء بما يخرج من النجس على ثلاثة مذاهب فاعتبر قوم في ذلك

الخارج وحده من اى موضع خرج وعلى اى وجه خرج وبين هؤلاء اختلاف فى امور واعتبر قوم
 المخرجين القبل والذين من اى شئ خرج وعلى اى وجه خرج من جهة ومريض واعتبر آخرون
 الخارج والمخرج وصفة الخروج وبه اقول * (وصل حكم الباطن فى ذلك) * فاما حكم هذه
 المعانى فى المذاهب فمن اعتبر الخارج وحده فهو الذى يتطرق فى اللفظ الخارج من الانسان وهو الذى
 يؤثر فى طهارة ايمانه مثل ان يقول فى يمينه برئت من الاسلام ان كان كذا وكذا او ما كان الا كذا
 وكذا فان هذا وان صدق فى يمينه وبر ولم يحث لم يرجع الى الاسلام سالما كذا قال صلى الله عليه وسلم
 ومثل من يتكلم بالكلمة من سخط الله ليعضك بها الناس ما ينظرون ان تبلغ ما بلغت فيهبوا فى النار
 سبعين خريفا ولا راعى من خرجت منه من مؤمن وكافر ومن اعتبر المخرجين وهما المنافق والمرتاب
 يقول ما خرج منهما لا ينفعهما فى الآخرة فان الخارج قديم يكون نجسا كالكافر من المتلفظ به
 وقديم يكون غير نجس كالايمان وما كان مثل هذا الخارج من المخرجين الحيين المنافق والمرتاب
 لم ينفع فيما ليس بنجس كظهور الايمان وما فى التلب منه شئ وهو قوله تعالى عنهم حيث قالوا نؤمن
 ببعض وهو كخروج الطاهر اعنى الذى ليس بنجس ونكفر ببعض وهو كخروج ما هو بنجس اولئك هم
 الكافرون حقا فانهم فى الطهارة واما من اعتبر الخارج والمخرجين وصفة الخروج فقد عرفت
 الخارج والمخرجين وما بقى الاصفة الخروج فصفة الخروج فى الطهارة كالخروج على صفة المرض
 كالمنقلد فى الكفر أو العمة وهو العالم بالحق الصحيح ويتبعه فلا يؤمن قال تعالى فى مثل هؤلاء
 الذين عرفوا الحق ووجدوا بعبادتهم عليه ووجدوا بها واستيقنتها انفسهم ثم ذكر العلة فقال ظلما
 وعلوا فانظر كيف كان عاقبة المنسدين

* (فصل فى حكم النوم فى تنقض الوضوء) *

اختلف العلماء فى النوم على ثلاثة مذاهب فمن قائل انه حدث فأوجب الوضوء فى قليله وكثيره
 ومن قائل انه ليس بحدث فلم يوجب منه وضوء الا ان يتقن بالحدث فالناقص للوضوء هو الحدث
 لا النوم وان شك فى الحدث قال شك غير مؤثر فى الطهارة فان الشرع لم يعتبر الشك فى هذا الموضع
 وبه اقول ومن قائل بالفرق بين النوم التذليل الخفيف كالسنة فلم يوجب منه وضوء او بين الكثير الثقيل
 فأوجب منه * (وصل حكمه فى الباطن) * اعلم ان القلب له حالة غفلة فذلك النوم القليل وحالة
 موت ونوم عن السيقظ والانتباه لما كلفه الله تعالى به من النظر والاستدلال والذكر والتذكر
 وهاتان الحالتان مرتبتا طهارة القلب التى هى العلم بالله ولنا فى ذلك ما ينبه الغافل والسالك شعر

يا نائمًا كم ذا الرقا * دوأت تدعى فاتبه
 كان الاله يقوم عنك * عماد عال لو نمت به
 لكن قلبك غافل * عماد عال ومتبه
 فى عالم الكون الذى * يردك مهمات به
 فانظر لنفسك قبل سيرة * رلك ان زادك مشبه

* (فصل فى حكم لمس النساء) *

اختلف علماء الشريعة فى لمس النساء باليد أو بغير ذلك من الاعضاء الحساسة فمن قائل ان لمس
 امرأته دون حجاب او قبلها على غير حجاب فعليه الوضوء سواء التدام لم يلبث واختلف صاحب هذا
 المذهب فى الممسوسة فمرة سوى بينهما فى ايجاب الوضوء ومرة فترق بينهما وفرق ايضا صاحب هذا
 القول بين ان يمس ذوات المحارم والزوجة ومن قائل بايجاب الوضوء من اللمس اذا قارنته اللذة وعند
 أصحاب هذا القول تفصيل كثير ومن قائل ان لمس النساء لا ينقض وبه اقول والاحتياط أن يتوضأ
 للتحلف الذى فى هذه المسئلة اللامس والممسوس * (وصل حكم اللمس فى الباطن) * فاما حكم

اللمس في القلب فالتساء عبارة وكناية عن الشهوات فاذا لمست الشهوة القلب ولمسها والتبس بها والتبست به وحالت بينه وبين ما يجب عليه من مراقبة الله فيها فقد انتقض وضوءه وان لم يخل بينه وبين مراقبة الله فيها فهو على طهارته فان طهارة القلب الحضور مع الله ولا يبالى في متعلق الشهوة من حرام او حلال اذا اعتقد التحريم في الحرام والتحليل في الحلال فلا تؤثر في طهارته فاذا اعتقد التحريم في الحلال المنصوص عليه بالحل والتحليل في الحرام المنصوص عليه بالتحريم من اجل الشهوة بالنظر الى الرجوع في ذلك الى قول امام يرى ذلك مع علمه ان الشارع قد رخصكم المجتهد وترقبول عمل القلب له اذا عمل به وقد كان قبل الشهوة يعرف ذلك القول ولا يعمل عليه ولا يقول به وانما يرجع اليه بسبب لمس الشهوة قلبه فخل هذا يؤثر في طهارته فعليه الوضوء بلا خلاف عند أهل القلوب واما في الظاهر قلنا في هذه المسئلة تنظر وقد تصدقنا فيها مع علماء الرسوم

(فصل في مس الذكر)

اختلف العلماء فيه على ثلاثة مذاهب فمن قائل لا وضوء عليه وبه اقول والاحتياط الوضوء في كل مسئلة مختلف فيها فان الاحتياط التزوع الى موطن الاجماع والاتفاق مهما قدر على ذلك ومن قائل فيه الوضوء وقوم فترقوا بين مسه بحال لاذوا باطن اليد وبين مسه بظاهر اليد بغير اذة وقصاوا في ذلك * (وصل حكم ذلك في الباطن) * اعلم ان الله ما جعل سبب ايجاد الكائنات الممكنات سبحانه وتعالى الا الارادة والامر الالهى ولاجل هذا اخذ من اخذ الارادة في حد الامر قال الله تعالى انما قولنا لشيء اذا اردناه ان نقول له كن فأتى بالارادة والامر ولم يذكر معنى ثالثا يسمى القدرة فيخرج قوله والله على كل شيء قدير على انه عين قوله للاشياء كن اذا اراد تكوينها ولاشك ان اليد محل القدرة ولما كان النكاح سبب ظهور المولدات فمن نسب القدرة اليه في ايجاد العين الممكنة التي ظهرت وهو مس الذكر باليد فلا يخلو اما ان يغفل عن الاقتدار الالهى في قوله كن ولا يغفل فان غفل انتقضت طهارته حيث نسب وجود الولد للنكاح وان لم يغفل بقى على طهارته

(فصل الوضوء مما مسته النار)

اختلف اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في الوضوء مما مسته النار ومن عدا الصدر الاول لم يختلفوا في ان ذلك لا يوجب الوضوء الا في لحوم الابل وأقول الوضوء من لحوم الابل تعبد اذهو عبادة مستقلة مع كونه ما انتقضت طهارته باكل لحوم الابل فالصلاة بالوضوء المتقدم جائزة وهو عاص ان لم يتوضأ من لحوم الابل وهذا القول ما قال به احد فمما علم قبلنا وان نوى فيه رفع المانع فهو احوط واختلف الأئمة في الوضوء من لحوم الابل فمن قائل بالاجاب الوضوء منه ومن قائل لا يجب * (وصل حكم الباطن في ذلك) * النار التي يجدها الانسان في نفسه وهي التي تنضج كبده هي مما يجرى عليه من الامور التي لا توافق غرضه الطبيعي فان تلقاها بالتسليم والرضى والصبر مع الله فيها لم تأثر في طهارته كما تسمى الله تعالى بالصبور لقوله ان الذين يؤذون الله ورسوله حيث اعتدلهم ولم يؤاخذهم وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس شخص اصبر على اذى من الله حلما منه واذا كان العبد بهذه المثابة لم تؤثر في طهارته فان تسخط اثرت فيها ولا سيما لحوم الابل فان الشارع سماها شياطين لان الشياطين خلقوا من مارج من نار والمارج لهب النار والشارع كما قلنا سمي الابل شياطين ونهى عن الصلاة في معاطنها وما علل الابل كونها شياطين وهم البعداء والصلاة حال قرينة ومناجاة فاعتبرنا في الباطن حكم الوضوء من لحوم الابل ونقض الطهارة بهذا لو كانت لله بخير فانه اضر في ذلك الخير شر الا يتفطن له الا العالم المحقق العارف بالامور الالهية كيف ترد على القلوب والله الموفق

• (فصل الوضوء من الضحك) •

اعلم أن الضحك في الصلاة أوجب منه الوضوء بعضهم ومنعه بعضهم وبالمعنى أقول • (وصل حكم الباطن فيه) • اعلم أن الإنسان في صلاته تختلف عليه الأحوال مع الله في تلاوته إذا كان من أهل الله ممن تدبر القرآن قاية تحزنه فيبكي وآية تسره فيضحك وآية تهته فلا يضحك ولا يبكي وآية تفيد علماء وآية تجعله مستغفراً وداعياً لظهوره باقية على أصلها وقد رأينا من أحواله دائماً الضحك في صلاة وغير صلاة كالغلاوى وأمثاله تفعلنا الله به وكفى يزيد طيفور بن عيسى بن شروشا البسطامي روى عنه أبو موسى الديلمي أنه قال ضحك زماناً وبكيت زماناً وأما اليوم لا أضحك ولا أبكي وأما إذا غسل عن تلاوته وتدبرها ومناجاة ربه واشتغل فكره بعث ولهو وأمثال ذلك مما يخرج عن الحضور مع الله في صلاته فهذا الضحك في الباطن في الصلاة في مذهب من يقول ينقص طهارته ومن هذه حاله فقد انتقض طهارته ووجب عليه استئناف طهارة قلبه مرة أخرى

• (فصل الوضوء من حل الميت) •

قالت به طائفة من العلماء وبالمعنى أقول • (وصل حكم الباطن فيه) • أما حكم الباطن في ذلك فإنه يتعلق بعلم المناسبة فلا يجمع شيء مع شيء إلا المناسبة بينهما قال أبو حامد الغزالي رأى بعض أهل الشأن غراباً وحامة ورأى أن المناسبة بينهما بعد قتيحج وما عرف سبب انفس كل واحد منهما صاحبه فأشار إليهما فدرجا فاذا بكل واحد منهما عرج فعرف أن العرج جمع بينهما وكان رجلاً من التجار يقول لشيننا أبي مدين رضى الله عنه أريد منك إذا رأيت فقيراً يحتاج إلى شيء تعزفني به حتى يكون ذلك على يدي فجاء يوماً فقير عريان محتاج إلى قوب وكان مقام الشيخ وحاله في ذلك عدم الاعتماد على غير الله في جميع أموره في حق نفسه وفي حق غيره فان الشيوخ قد أجمعوا على أنه من صبح توكله في نفسه صبح توكله في غيره قد كرأى مدين رغبة التاجر فخرج مع الفقير إلى دكان التاجر ليأخذ منه قوباً فاشاء انسان أنكره الشيخ فسأله عن دينه فاذا هو مشرك فعرف المناسبة وتاب إلى الله من ذلك الخطأ فالتفت فاذا بالرجل قد فارق ولم يعرف حيث ذهب فلما أخبرته بحكاية وأنا أعرف أن بلادنا ما في بلاد الاسلام متهادين من اصلا علمت ان الله أرسل إليه من خاطرك ذلك شخصاً ينهيه فان الله قد علمنا منه انه يخلق من انفس العالم خلقاً فكذلك من هذا الباب من حل ميتاً فلناسبة بينهما وهو الموت فاما موت عن الاكوان واما موت عن الحق فالميت عن الحق يتوضأ والميت عن الاكون باق على وضوئه

• (فصل نقض الوضوء من زوال العقل) •

اتفق علماء الشريعة على أن زوال العقل ينقض الطهارة • (وصل حكم الباطن فيه) • اعلم أن العقل إذا كان المزبل لحكمه في الالهيات النص المتواتر من الشرع الذي لا يدخله احتمال ولا اشكال فيه فهو على اكل الطهارة لان طهارة الايمان مع وجود النص تعطى العلم الحق والكشف واذا زال عقله بشبهة فقد انتقض طهارته ويستأنف النظر في دليل آخر أو في ازالة تلك الشبهة • (فصول الافعال التي تشترط هذه الطهارة في فعلها) •

اتفق العلماء على أن الوضوء شرط من شروط الصلاة واحتلوا أهل هو شرط صحة أو شرط وجوب وأعني بالوضوء الطهارة المشروعة وهي عندنا شرط وجوب واطهارة عندنا عبادة مستقلة وقد تكون شرطاً في عبادة أخرى شرط صحة أو شرط وجوب وقد تكون مستحبة أو سنة في عبادة أخرى • (وصل حكم الباطن في ذلك) • طهارة القلب في مناجاة الحق أو مشاهدته شرط وجوب وشرط صحة معاً وسبب ذلك اتساق موطن التكليف وبطلب الايمان مناباة الله وبما جاء من عنده وبالرسل والرسول وهذه اشارة الى ان الامرياس بقصوره الا انه عال وأعلى

وفوق كل ذي علم عليم رفيع الدرجات يرفع درجات من يشاء وتارة يكون العلم شرطاً في صحة الايمان وشرط وجوب فيه وتارة يكون الايمان شرطاً في صحة علم الكشف وشرط وجوب فيه الا ان الايمان فيه طهارة للقلب من الجباب والعلم فيه طهارة للقلب من الجهل والشك والنفاق فطهر قلبك بالطهارتين تسم بذلك في العالمين وتحزبه علم القبضتين فان الله قد أوجب الايمان علينا بنفسه ومن نفسه اسمائه وملائكته وكتبه ورسله لا تفرق بين احد من رسله مع علمنا بان الله فضل بعضهم على بعض رسلاً وأنبياء ثم نهانا أن نفضل بين الانبياء قياساً ونظر الا يحكم على الله بشئ

(فصل الطهارة للصلاة الجنابة والسجود التلاوة)

اختلف أهل العلم في الطهارة للصلاة على الجنائز والسجود التلاوة فمن قائل انها شرط من شروطها ومن قائل ليست بشرط وبه اقول * (وصل في حكم الباطن الا ذلك) * أما حكم الباطن في ذلك كله قانا نقول كل عمل مشروع لا يتقدمه طهارة الايمان لا يصح ذلك العمل بفقد ما فيجب وجود الايمان في كل عمل مشروع فمن قال لا يجب الوضوء اصلاة الجنابة وسجود التلاوة لم يراستحضار الايمان في الدعاء للموتى وفي السجود للتلاوة واكتفى بالايمان الاصلى عن استحضاره عند الشروع في الفعل وهذا سبب عدم الاجابة ومن رأى الطهارة شرطاً كانت الاجابة ولا بد فيما يدعوه والله اعلم

(فصل الطهارة لمس المصحف)

اختلف أهل العلم في الطهارة هل هي شرط في مس المصحف او لا فأوجبها قوم ومنعها قوم وبالمعقول الا أن فعلها الى الطهارة افضل اعنى في مس المصحف * (وصل في حكم الباطن في ذلك) * هل يحترم الدليل لاحترام المدلول فعندنا هم يحترم الدليل لاحترام المدلول وعند غيرنا لا يلزم فان الدليل يضاد المدلول فلا يجتمعان فان احترم الدليل فلا امر آخر لانه كونه دليلاً على محترم والمصحف دليل على كلام الله وقد أمرنا باحترامه ومسه على الطهارة من احترامه فاعلم اننا قد أخذنا العالم دليلاً على الله ونذهل عما يتضمن مسمى العالم من محمود ومذموم وقد أخذ فرعون وأمثاله من المتكبرين دليلاً على وجود الصانع لانه صنعته واتفق أن عينته في الدلالة بالخصوص على ان لا يجب احترامه بل يجب مقته وعدم حرمة وقدماً أخذ موسى عليه السلام من حيث انه صنعته دليلاً على وجود الصانع واتفق أن عينته دليلاً بالخصوص على انه قد وجب علينا احترامه وتعظيمه من وجه آخر لا من وجه كونه دليلاً لانه له حرمة اخرى لكونه دليلاً وبه نعلل احترامه في وقت ما فانه نقول فيه انه كلام الله وان كنا نحن الكاتين له بأيدينا

(فصل ايجاب الوضوء على الجنب عند ارادة النوم أو معاودة الجماع أو الاكل أو الشرب)

اختلف علماء الشريعة فيما ذكرناه في هذه الترجمة فمن قائل بايجابه ومن قائل باستحبابه وبه اقول * (وصل حكم الباطن في ذلك) * حكم الباطن في ذلك احضار النية لا الذي انتقضت طهارته الشرعية لشهوة اغفلته عن رتبة الحق عند استحكامها فإذا أراد أن ينام نوى في النوم اعطاء حق العين فذلك طهارة الجنب اذا أراد أن ينام فان الجنابة تنقض طهارته وهي الغربية عن مواطن الايمان الذي كان يجب عليه الحضور معه لولا استحكام سلطان الشهوة الذي افساء عن نفسه وعن كل ما سواه وكذلك اذا أراد أن يعاود الجماع بنوى الولد المؤمن ليكثر آتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم وليكثر المذاكرين الله بهذا الجماع وكذلك اذا أراد أن يأكل أو يشرب بنوى اعطاء النفس حقها وهذه النية فيما ذكرناه هي طهارة لكل ذلك والله الموفق

(فصل الوضوء للطواف)

اعلم أن الوضوء للطواف اشترطه قوم وبه أقول وإن كان الطواف بالطهارة أفضل * (وصل حكم الباطن في ذلك) * وذلك أنه من رأى أن الطواف بالبيت لكونه منسوباً إلى الله كالعرش المنسوب إلى استواء الرحمن ورأى الملائكة الخافين به وهم المطهرون ~~الكرام~~ البررة اشترط الوضوء في الطواف بكعبة قلبه الذي وسع الحق تعالى يقول تعالى ما وسعني أرضي ولا سمائي ووسعني قلب عبدي وهو نزوله في تجليده إلى قاب عبده وقد بيناه في مواقع التجوم في منزل المنزل الذي من قلب القلب ومن رأى أن الحق لا يتقيد بما أضاف إليه وإنما قصد بذلك التشریف منصفة المكلف لم يشترط الطهارة في وقت نظر العقل في إثبات الشرع في المعرفة الأولى أما ابتداء وأما اذ نزل إليها بالتعليم لمن أراد أن يعرف الله بالأدلة النظرية

(فصل الوضوء لقراءة القرءان) *

اختلف العلماء في الوضوء لقراءة القرءان فمن قائل أنه يجوز قراءة القرءان لمن هو على غير طهارة وبه أقول ومن قائل لا يجوز أن يقرأ القرءان إلا على وضوء وهو الأفضل بلا خلاف وكذلك كل ما ذكرناه مما يجوز فعله عندنا وعند غيرنا على غير وضوء فإن الأفضل أن لا يفعل شيئاً من ذلك إلا على وضوء * (وصل حكم الباطن في ذلك) * أما حكم الباطن في ذلك فإن قارئ القرءان نائب الحق سبحانه وتعالى في الترجمة عن كلامه ومن صفاته تعالى القدوس ومعناه الظاهر فيبقى للعبد إذا ناب مناب الحق في كلامه في تلاوته أن يكون مقدساً أي طاهراً في ظاهره بالطهارة المشروعة وفي باطنه بالإيمان والحضور والتدبر وشبه ذلك وإن تقدم تلاوة الحق عليه ابتداء ثم تلاوه مترجماً عن الحق ما تلاه عليه وكلمه به فإما أن يترجم في تلاوته تلك الله اشترطه ليدكره وأما أن يترجم بلسانه ليسمعه فيحصل الأجر للسمع كما لو كان المصنف بيده يتلو فيه أخذاً بصره من التفرغ إلى كلام الله من حيث ما هو مكتوب كما أخذ السمع من حيث ما هو اللسان باطناً به مصوت وكذلك لو ألقى المصنف في حجره ومشي بيده على الحروف لا أخذت هذه الأعضاء حفظها من ذلك وحسبها كأن يلو شيخنا أبو عبد الله ابن المجاهد وأبو عبد الله ابن قيسوم وأبو الحجاج الشيرازي ولم أر من أشیأخنا من يحافظ على مثل هذه التلاوة الأهلولة الثلاثة

(فصل الاغتسال واحكام طهارة الغسل) *

هذا الغسل المشروع في هذا الباب هو تعميم الطهارة بالماء لجميع ظواهر البدن بغير خلاف ولما يمكن إيصال الماء إليه من البدن وإن لم يكن ظاهراً بخلاف كدخال النعم وما شبهه وسيأتي ذكره وذكر أسباب هذه الطهارة ومنها واجب وسنة ومستحب (الاعتبار في ذلك) فأما اعتبار هذه الطهارة فتعميم طهارة النفس من كل ما أحرث بالطهارة منه وبه من الأعمال ظاهراً بما يتعلق بالأعضاء وباطناً بما يتعلق بالنفس من مصارف صفاتها وانما قلنا من مصارف صفاتها فإن صفاتها لازمة لها في أصل خلقها لا تنفك عنها حتى أن بعض اصحابنا جعلها عين ذاتها ومنها صفات نفسية لها كالحرص والجل والنميمة وكل وصف مذموم فتعاق الدم الذي أمرنا بالطهارة منه ما هو عين الصفة وانما هو عين المصرف والانسان لا يتطهر من الحرص وانما يتطهر من صرف الحرص إلى جميع حطام الدنيا وحرامها فيطهر بالحرص عينه على حكم ما تطهر بالمصرف أيضاً وهو أن يتطهر بالحرص على طلب العلم وتحصيل اسباب الخير والأعمال الصالحة والحرص على جميع اسباب سعادته فإن عين الحرص ما يتحسّن زواله فالحرص بوجه يكون سعادة الحرص وبوجه يكون شقاوة الحرص فلهذا قلنا بالمصرف لا بعين الصفة وعلى هذا نأخذ جميع الصفات التي علق الذم بها فانه انما علق الذم بمصارفها لا بأعيانها العموم طهارة الباطن والظاهر في هذا الاغتسال لانها متعلقة بمصارف الصفات ولا يعلم مصارف الصفات إلا من

يعلم مكارم الاخلاق فيطهر بها ويعلم سقاسف الاخلاق فيطهر منها وما خفي منها بما لا تدركه ملقاة من الشارع وهو كل عمل يرضى الله فيطهر به من كل عمل لا يرضيه فيطهر منه قال تعالى ولا يرضى لعباده الكفر وان تشكروا يرضه لَكُمْ ولهذا سقنا في هذا الكتاب أبواباً متقابلة كالتوبة وتركها والورع وتركه والزهد وتركه مما سبأ في أبوابه ان شاء الله تعالى وهي كثيرة وهذه الطهارة ايضا واجبة كالتطهير بآيات الزكاة مثلاً فهو غسل واجب وكاعطائها للفقراء من ذوى الارحام وهو مندوب اليه وكخصيص أهل الدين منهم دون غيرهم من ذوى الارحام وهو مستحب وهكذا يسرى حكم هذه الطهارة في جميع باطن الانسان وظاهره من العلم والجهل والكفر والايان والشرك والتوحيد والاثبات والتعطيل وهكذا في الاعمال كلها المشروعة يطهرها بالموافقة من المخالفة فهذا معنى الاغتسال الواجب وغير الواجب وسأورد من تفصيل مسائل هذه الطهارة ما يجرى مجرى الامهات على حسب ما يذكر منها في ظاهر حكم الشرع في الاغتسال بالماء وتوزيع هذه الطهارة لا يحصى ولا يسعه كتاب أن ذكرناها مسئلة مسئلة وقد اعطينا كها ريناً طريقة اذا خذ بها نغذا على ذلك الانموذج أن أردت أن تكون من عباد الله الذين اختصهم لخدمته واصطنعهم لفسه ورضى عنهم فرضوا عنه جعلنا الله من العلماء العمال ولا حال ينشأ وبين الاستعمال بما يرضيه سبحانه من الاعمال في الاقوال والافعال والاحوال فأما الاغتسالات المشروعة فنها ما اتفق على وجوبه ومنها ما اختلف في وجوبه ومنها ما اتفق على استحبابه وهذه الاغتسالات كثيرة كالغسل من التقاء الختان والغسل من الماء الدافق على علم والغسل من ازاله على غير علم كالذي يجد الماء ولا يذكر احتلاماً والغسل من الماء الدافق على غروجه الالتذاذ والغسل من الحيض وغسل المستحاضة عند الصلوات وغسل يوم الجمعة والغسل لصلاة الجمعة والغسل عند الاسلام والغسل للاحرام والاغتسال لدخول مكة والاغتسال للوقوف بعرفة والاغتسال من غسل الميت وأما الاعتبار في هذه الاغتسالات فأننا ذكرنا قبل ذلك تفصيل اسماء المسائل المشروعة في الاغتسال بالماء واعتباراتها في ذلك

(فصل الاغتسال من غسل الميت)

لما كان الميت شرع غسله ولا فعل له كان غيره المكلف بغسله تنبيه الغاسله أن يكون بين يدي ربه في تطهيره بتوفيقه واستعماله في طاعته وما يجرى عليه من افعال خالقه به وفيه كالميت بين يدي غاسله فلا يرى غسله بهذا الاعتبار بغسله للميت وانما يرى أن الله هو مطهره ويرى نفسه كالالة يفعل بها الله ذلك انفسه عمل كما يرى الغاسل الماء آلة في تحصيل غسل الميت اذ لولا الماء ما صح اسم الغاسل لهذا الذي يغسله والماء لا يتصور منه الدعوى في انه غسل الميت فان الماء ما تحترق اليه ولا قصد غسله وانما قصد بالماء غسل الميت غاسله كذلك الغاسل لا يرى في قصده انه قصد غسل الميت بالماء وانما يرى نفسه مع الماء آلتين قصد الله بهما غسل هذا الميت فان الله المطهر لا هو ولا الماء ولما كان الله طهر الميت بالغاسل وبالماء مثل هذا لا يقتل من غسل الميت فهذا الاعتبار من يرى انه لا يجب العسل من غسل الميت وأما من غسل ميتاً وغاب في غسله عن أن الله هو مطهره وادعى ذلك الفعل لنفسه وأضافه اليها ورأى انه لولا ما طهر هذا الميت وجب عليه أن يغتسل ويظهر من هذه الدعوى بالتوحيد والحضور مع الله في المستأنف والتذكر لما غفل عنه من تطهير الله هذا الميت على يده فغن اعتبر هذا أوجب الاغتسال من غسل الميت وأما حكم الاغتسال من غسل الميت بالماء في ظاهر حكم الشرع فليس مذهبي القول بوجوبه ولكن ان اغتسل من ذلك فهو أولى وأفضل بلا خلاف

(فصل الاغتسال للوقوف بعرفة)

لما كان الوقوف بعرفة بصفة الذل والافتقار والدعاء والابتهال بالتعزى من لبس الخيط
والموضع الذى يقف فيه الحاج يسمى عرفة علنا اعتبارا أن ذلك موقف العلماء العارفين بالله
فان الله يقول انما يخشى الله من عباده العلماء وقال ترى أعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا
من الحق وسأق الكلام ان شاء الله تعالى على هذا النوع في باب الحج من هذا الكتاب ولما رأى
هذا المعبر العالم تجزده عن الخيط اعتبر في تأليف الأدلة وتركها لحصول المعرفة بالله
من طريق النظر الصوري تركيب المقدمات وتأليفها ليظهر من ذلك صورة المعرفة بربه
كأنها طائر الذى يوافق قطع القميص فليل له تجريدك حل المعرفة بربك أو العلم بالله من التجلي الالهي
الرباني فاطرح عنك في هذا الموقف وفي هذا اليوم النظر العقلي بتأليف المقدمات واشتغل اليوم
بتحصيل المعرفة بربك من الامتنان الالهي والوهاب الرباني من الواهب الذى يعطى لينعم
قانه الذى يقذف في نفسك العلم به على كل حال سواء نظرت في تأليف المقدمات أم لم تنظر فعامله
سبحانه بالتجريد قانه أو لى بك ولا تلتفت الى تأليفك المقدمات النظرية في العلم بالله فان ذلك ظلمة
في المعرفة لا يراها الا البصير اذا لا مناسبة بين ما تؤلفه من ذلك وبين ما تحققة ذاته جل وتعالى
علوا كبيرا ومن كان يطلب هذه الحالة في ذلك الموقف الكريم والمنهد الخطير العظيم كيف
لا يقتل ويتطهر في باطنه وقلبه عن التعلق في معرفته بربه بغيره فيزيل عنه قدر مشاهدة الاغيار
ودرنها بعلم الحق بالحق دون علمه بنفسه اذا لا دليل عليه الا هو لان المعرفة تتعدى الى مفعول واحد
وانت في عرفة والعلم يتعدى الى مفعولين ولهذا يحصل لصاحب هذا المنهد عند العالمين اذا خرج
من عرفة يريد المزدلفة وهي جمع علم آخر يكون معلومه الله كما كان معلومه في عرفات الرب تعالى
وهذا المفعول الواحد الحاصل لك في هذا اليوم هو علمك بربك لا بنفسك فتعرف الحق بالحق فيكون
الحق الذى اغتسل به يعطى تلك المعرفة به ويكون الغتسل منه اسم مفعول عين نفسك في دعواها
معرفة ربها بنفسها من طريق التعلم في تحصيلها واين الدليل من الدليل هيئات وعزته ما تعرفه أن
عرفته الا به فافهم فهذا غسلك للوقوف بعرفة أن وقت له والله المؤيد والمهم

(فصل الاغتسال لدخول مكة زادها الله تشريفا)

أعلم أن دخول مكة هو القدوم على الله في حضرة فلا بد من تجديد طهارة لقلبك مما اكتسب
من القفلات في زمان احرامك من الميقات ظاهرا بالماء وباطنا بالعلم والحضور فطهارة الظاهر
الاغتسال بالماء عبادة وتطيقا وطهارة الباطن وهو القلب بالتبصر طلبا للولاة قانه لا ولاء للمق
الابالبراءة من الخلق حيث كان تطرك اليوم بنفسك لا بالله فمن كان حاله الحضور الدائم مع الله لم يقتل
لدخول مكة الا الغسل الظاهر بالماء لا قامة السنة وأما الباطن فلا الا عند رؤية البيت
قانه يتطهر باطنا بحياء خاص لمشاهدة بيته الخاص والطواف به الذين هم كالحافين من حول
العرش يسبحون بحمد ربهم اذ كان بيت الله بلا واسطة منذ خلق الله الدنيا ما جرت عليه يد
مخلوق بكسب وليكن الاسم الالهي الذى يتطهر به الاسم الاول من الاسماء الحسنى قانه من
نعوت البيت فتحصل المناسبة قال تعالى ان أول بيت وضع للناس للذي ببكة مبارك وأي جعلت
فيه البركة لعبادي والهدى فمن رأى البيت ولم يجد عنده زيادة الهيبة فما قال من بركة
البيت شيئا لان البركة الزيادة فما اضاف الحق وذلك يدل على أن قصده غير صحيح فان تهجيل الطعام
للضيف سنة فليجعل اغتساله أولا ولا يجعله ثانيا لما يقتضيه من غسل الاحرام قانه طهارة خاصة تليق
بمشاهدة البيت والطواف به لا مناسبة بينه وبين الاغتسال للاحرام الامن وجه ما فاذا زعم انه تطهر
بهذا التطهر وفرغ من طوافه يفقد باطنه فان الله جعل البركة فيه والهدى وهو البيان
أي يتبين له ذلك الذى زاده ربه من العلم به فما جعلت البركة في البيت الا أن يكون يعطى خازنه للطائف به

القادم عليه من خلع البركة والقرب والعناية والبيان الذي هو الهدى في الامور المشككة من الاحوال والمسائل المهمات الالهية في العلم بالله ما يليق بمثل ذلك البيت المصطفى محل بين الحق المباني المسجود عليه فان هذا البيت خزانة اقم من البركات والهدى وقد نبه الشارع اشارة بذكر الكنز الذي فيه وأي كثر أعظم مما ذكر الله من البركة والهدى حيث جعلهما عين البيت فكثرة من اضيف اليه وهو الله فليتنظر الطائف القادم اذا فرغ من طوافه الى قلبه فان وجد زيادة من معرفة ربه وبيانا في معرفته لم تكن عنده يعلم عند ذلك صحة اغتساله لدخول مكة وان لم يجد شيئا من ذلك يعلم انه ما تطهر وما قدم على ربه ولا طاف بيته فانه من المحال أن ينزل أحد على كرم غنى ويدخل بيته ولا يضيفه فاذا لم يجد الزيادة فجازا دع على غسله بالماء وقدمه على الاجار المبنية فهو صاحب عناء وخيبة في قلبه وماله سوى اجر الاعمال الطاهرة في الآخرة في الجنان وهو الحاصل لعامة المؤمنين فان جاور جاور الاجار لا العين وان رجع الى بلده رجع بخفي خفي جعلنا الله من اصحاب القلوب أهل الله وخاصته آمين بعزته فان اعترف المصاب بعدم الزيادة وما رزى به كان له اجر المصاب من الآجل في الآخرة وحرم المعرفة في العاجل

* (فصل الاغتسال للحرام) *

اعتباره تطهير الجوارح مما لا يجوز للمحرم أن يفعله وتطهير الباطن من كل ما خلف وراءه مما تركه حسا من أهل ومال وولد وقدم على بيت الله بظاهرة فلا يلتفت بقلبه الا الى ما وجه اليه ويمنع أن يدخل قلبه أو يخطر له شيء مما خلفه وراءه بالتوبة والرجوع الى الله ولهذا يسمى غسل الاحرام لما يحرم عليه ظاهرا وباطنا فان لم تكن هذه حاله فليس بمحرم باطنا فان البواب قد نام وغسل وبقي الباب بلا حافظ فلم تجد خواطر النفوس ولا خواطر الشياطين من يمنعها من الدخول الى قلبه فهو يقول لبيك بلسانه ويتخيل انه يجيب نداء ربه بالتقويم عليه وهو يجيب نداء خاطر نفسه او شيطانه الذي يتاديه في قلبه يا فلان فيقول لبيك فيقول له الخاطر بحسب ما بعثه به صاحبه من نفس أو شيطان وما جاء به من غير ما شرع له من الاقبال عليه في تلك الحالة فيقول له صاحب ذلك الخاطر عند ما يقول له لبيك انهم ابيك أهلا وسهلا لبيت من يعطيك الحرمان والغيبة والخسران المبين ويفرح بان جعله الاله او لباة فلو لا فضل الله ورحمته بلسان الباطن والحال وما تقدم من التوبة لمسكم فيما افضتم فيه من وجودكم بقاؤكم الى ما خلفتموه حسا وراة ظهوركم عذاب عظيم فيغفر الله لهم ما حدثوا به أنفسهم وما اخطار لهم الشيطان في تلك الحالة بعناية التلبية الظاهرة لا غير وما اعطاهم في قلوبهم ما اعطاه لاهل الاغتسال الباطن من المحرمين

* (فصل الاغتسال عند الاسلام وهو سنة بل فرض) *

الاغتسال عند الاسلام مشروع وقد ورد به الخبر النبوي وأما اعتباره في الباطن فان الاسلام الانقياد فاذا اظهر الانسان الانقياد الظاهر كان مسلما ظاهرا فيجب عليه الانقياد بباطنه حتى يكون مسلما باطنا كما كان ظاهرا فلهذا هو تطهير الباطن عند الاسلام بالايمان قال تعالى في حق طائفة قالوا آمنّا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا ولم يدخل الايمان في قلوبكم وهو الطهارة الباطنة النافعة المنجية من التحليل في النار

* (فصل الاغتسال لصلاة الجمعة) *

اعتباره في الباطن طهارة القلب لاجتماعه بربه واجتماع همته عليه لمناجاة برفع الحجاب عن قلبه وبهذا قال من يرى أن الجمعة تصح بالاثني وتقام وبه اقول يقول الله تعالى قمم الصلاة بيني وبين عبدي نصفين الحديث وما ذكرنا لك يقول العبد كذا فاقول له كذا فلا بد لمن طلب هذه الحالة أن يظهر لها طهرا خاصا بل اقول أن لكل حالة للعباد مع الله طهارة فانه مقام وصلة

ولهذا شرعت الجمعة ركعتين فالأولى من العبد لله بما يقول والثانية من الله للعبد بما يجزيه
في إجابته قول عبده أو يجزيه الملائكة الأعلى بحسب ما يفهمه العبد في صلواته غير أنه في صلاة الجمعة
بمقتضى ما شرع له أن يجهر بالقراءة ولا يبدئ بقول الله للملائكة الأعلى حمد في عبدي أو ما قال من الحجة وثناء
وتفويض وتحميد لله تعالى

(فصل الاغتسال ليوم الجمعة)

الاعتبار الطهارة بالازل للزمان اليومي من السبعة الايام التي هي ايام الجمعة فان الله قد شرع
حقا واجبا على كل عبد أن يغتسل في كل سبعة ايام ففصل يوم الجمعة لا للصلاة
فكانت الطهارة لصلاة الجمعة طهارة الحال وهذه طهارة الزمان فان العلماء اختلفوا
فمن قائل ان الغسل انما هو ليوم الجمعة وهو مذهبنا فان وقوعه قبل صلاة الجمعة ونوى ايضا
الاغتسال لصلاة الجمعة فهو أفضل ومن قائل انه لصلاة الجمعة في يوم الجمعة وهو الأفضل بخلاف
حتى لو تركه قبل الصلاة وجب عليه أن يغتسل ما لم تغرب الشمس ولما قلنا أن جمع العبد على
الحق في هذا اليوم الزماني كانت نسبة هذا اليوم الى جانب الحق ما يدخل الازل من التقديرات
الزمانية فيه بغير توجهات الحق في الازمان المختلفة التي يعصمها القبل والبعد والآن لله الامر
من قبل ومن بعد فاعلم ذلك فانه دقيق جدا فمن اغتسل لصلاة الجمعة فقد جمع بين الغسل للحال والزمان
ومن اغتسل ليوم الجمعة بعد الصلاة فقد افرد وهو قدح في مصلي الجمعة فلا طهر أنه مشروع ليوم
الجمعة ولصلاة الجمعة وهو الاوجه وما بعد أن يـون مقصود الشارع بذلك

(فصل غسل المستحاضة وسنورده ونير فيه مذهبنا)

أما اعتباره فالاستحاضة مرض والعبد مأمور بتجديد عبادته لا بد خلهما من المرض فلهما
اعتل في عبادة ما من عباداته تطهر من تلك العلة وأزالها حتى يعبد الله عبادة لصاحبا
لا تشوبه علة ولا مرض في عبادته ولا عبوديته

(فصل الاغتسال من الحيض)

الحيض ركضة الشيطان فيجب الاغتسال منه قال تعالى انه رجس من عمل الشيطان فيجب تطهير
القلب من لمة الشيطان اذ انزلت به ومنه في باطنه وتطهيرها بلمة الملك والقصة البيضاء هي العلامة
أو من بعض العلامات على عناية الله بهذا القلب حيث رد عنه وأزال ركضة الشيطان
فيستعمل لمة الملك عند ذلك وهو تطهير القلب وان كفى عن ذلك بالاصبعين وكلاهما
رجة فانه اضافهما الى الرحمن فلو لا رحم الله عبده بلك اللمة الشيطانية ما حصل له ثواب
مخالفته بالتبديل في العدول عنه الى العمل بلمة الملك فله اجران فلهذا قلنا انه اضافهما الى
الاسم الرحمن فاذا أزالها عنه جاهد نفسه أن لا يفعل ما أماله اليه فجوزى اجر المجاهد فان عمل
وتاب أثر الفعل بعد مجاهدة فساعد الشيطان عليه القدر السابق بالفعل فوقع منه الفعل
ورأى أن ذلك من الشيطان مؤثرا بذلك مصداقا كما قال موسى عليه السلام انه من عمل
الشيطان انه عدو مضل مبين وتاب عقيب وقوع الفعل وأعني بالتوبة هنا الندم فانه معظم اركان
التوبة وقد ورد أن الندم توبة فكان له أجر شهيد لوقوع الفعل منه والشهيد حي ليس بميت
وأى حياة اعظم أو كل من حياة القلوب مع الله في أى فعل كان فان الحضور مع الإيمان عند وقوع
المخالفة يرد ذلك العمل حيا بحياة الحضور مستغفرا له الى يوم القيامة فهذا من عناية الاسم الرحمن
الذى أضاف الاصبعين اليه فالشيطان يسعى في تضعيف الخير للعبد وهو لا يشغف ان الحرس اعماء
ويعود الوبال وانتم تلك المحصية عليه وهذا من مكر الله تعالى بإبليس فانه لو علم أن الله يسعد
العبد بلك اللمة من الشيطان سعادة خاصة ما ألقي اليه شيئا من ذلك وهذا المكر الالهي

الذي مكر الله به في حق ابليس مارأيت احد انبه عليه ولولا علي بابليس ومعرفتي بجهله وحرصه على
التعريض على المخالفة ما نهت على هذا العلي بالله ولولا هذا المانع لاجتنب لمة المخالفة فها هو
الذي جعلني على ذكرها فان الشيطان لا يقف عندها لجأه بحرصه على شقاوة العبد وجهله
بأن الله يتوب على هذا العبد الخاص فان كل مكروبه انما يكر الله به من حيث لا يشعر وقد يشر
بذلك المكر غير المكروبه

(فصل الاغتسال من المني الخارج على غير وجه اللذة)

اختلف فيه من قاتل بوجوبه ومن قاتل لا يجب عليه غسل وبه اقول * (وصل حكم الباطن فيه) *
اعتبار الجنابة الغربية والغربية لا تكون الا بفارقة الوطن وموطن الانسان عبوديته فاذا افارق
موطنه ودخل في حدود الربوبية فاتصف بوصف من أوصاف السيادة على ابناء موطنه وامثاله
ولم يجد لذة لذلك فما في صفة السيادة حقها فان الكامل لذة كماله لا يقارنها لذة اصلا والابتهاج
الكامل لا يشبهه ابتهاج فلما لم يوف الصفة حقها تعين عليه الاغتسال وهو الاعتراف بما قصره
في حق تلك الصفة الالهية فمن هنا أوجب الغسل من أوجبه على من خرج منه المني في البقطة من
غير التذاذ ومن رأى أن صفة الكمال التي تنبئ لواجب الوجود بنفسه اذا اتصف بها العبد
في غربته لم يكن لها حكم فيه لانه ليس بعمل لها لم يوجب عليه غسلا

(فصل الاغتسال من الماء يجده اذا هو استيقظ ولا يذكر احتلاما)

فخل هذا حكم قوله صلى الله عليه وسلم انما الماء من الماء فهو مخصص ما هو منسوخ كما يراه
بعضهم * (وصل اعتباره في الباطن) * العارف يجد قبضاً وبسطاً في حال من الاحوال لا يعرف
سببه وهو امر خطير عند أهل الطريق فيعلم أن ذلك لغفلة منه عن مراقبة قلبه في وارداته وقلة تفوذ
بصيرته في مناسبة حاله مع الامر الذي أورثه تلك الصفة فيتعين عليه التسليم لموارد القضاء حتى
يرى ما ينتج له ذلك في المستقبل فاذا عرفه وجب عليه الاغتسال بالحضور التام في علم المناسبات
حتى لا يجهل ما يرد عليه من الحق من واردات التقديس وما الاسم الذي جاءه بذلك وما الاسم
الذي جئ به من عنده وما الاسم الالهى الذي هو في الحال حاكم عليه وهو الذى استدعى ذلك
الوارد فهذه ثلاثة الاسم المستدعى وبالاسم المستدعى منه والاسم الوارد به فان الحق من حيث
ذاته لا سبيل لمناسبة تربطه به أو تربطه به باليس كمثل شئ وهو السميع البصير فبأسمائه تتعلق وبها تخلق
وبها تصقق والله الموفق

(فصل الاغتسال من التقاء الختانين من غير انزال)

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا التقى الختانان فقد وجب الغسل واختلف العلماء في هذه المسئلة
من قاتل انه يجب الغسل من التقاء الختانين ومن قاتل انه لا يجب الغسل من التقاء الختانين وبه
اقول * (وصل) * الاعتبار في ذلك اذا تجاوز العبد حده ودخل في حدود الربوبية وادخل ربه
في الخدمه بما وصفه به من صفات الممكنات فقد وجب عليه الطهر من ذلك فان تنزبه العبد أن
لا يخرج عن امكانه ولا يدخل الواجب لنفسه في امكانه فلا يقول يجوز أن يفعل الله كذا ويجوز أن
لا يفعله فان ذلك يطلب المريج والحق له الوجوب على الاطلاق والذي ينبغي أن يقال يجوز أن
توجد الحركة من التحرك ويجوز أن لا توجد فيقتصر الى المريج فاذا كان العالم بالله تعالى بهذه
المنابة وجب عليه الاغتسال وهو الطهر من هذا العلم بالعلم الذي لا يدخله تحت الجواز وترد هذه
المسئلة ان شاء الله

(فصل في الاغتسال من الجنابة على وجه اللذة)

قد قررنا ان الجنابة هي الغربية وهي هنا غربة العبد عن موطنه الذي يستحقه وليس الا العبودية

او تغريب صفة ربانية عن موطنها فينصف بها او يصف بها عما كان الممكثات فيجب الطهر في هذه المسئلة
بلا خلاف واعلم ان هذا الفصل الواحد المذكور في هذا الباب يتفرع منه مائة وخمسون حالا
يجب الاعتسال على العبد في قلبه من كل حال منها ونحن نذكر لك اعيانها كلها ان شاء الله تعالى
في عشرة فصول كل فصل منها يتضمن خمسة عشر حالا لتعرف كيف تتلقاها اذا وردت على قلبك لانه
لا بد من ورودها على كل قلب من العوام والخواص والله المؤيد والمهمم لا قوة الا به فمن ذلك

*(الفصل الاول) * الجبروت والالوهية والعزة والمهمنة والايمان والقيام والشوق والولاء والظلمة
والصبر وعموم الرحمة وخصوصها والسلامة والطهارة والملة

*(الفصل الثاني) * الكبرياء والسير والصورة والخلق والبراءة والاخلاص والاقرار والبراءة
والنصيحة والحب والقهر والهمة والرزق والفتوح والعلم

*(الفصل الثالث) * البسط والقبض والاعزاز ورفع الدرج وخفض الميزان والشرك والانصاف
والطاعة والرضى والقناعة والاذلال والاصوات والرؤية والقضاء والعدالة

*(الفصل الرابع) * اللطف والاختيار ورفع الستور والعظمة والحلم والشكر والاعتلاء
والمحاظطة والتقدير والزيادة والحدود والهوى والمنازعة والولاية والتليث

*(الفصل الخامس) * الرحم وادخال السرور والقطيعة والحداد والاستدراج والحسبان
والجلالة والكرم والمراقبة والاجابة والاتساع والحكمة والوداد والبعث والشرف

*(الفصل السادس) * الشهادة والحق المحلوف به والوكالة والقوة والصلابة في كل شئ والنصرة
والثناء والاحياء والابتداء والاعادة والسدقة والقول والعفو والامر والنهي

*(الفصل السابع) * الاخلاق والمال والجماء والزيادة والايمان والحياة والموت والاحياء
والقيومية والوجدان والاستشراف والوحدة والعمدية والقدرة والاقتدار

*(الفصل الثامن) * التقديم والتأخير والدار الاولى والاخرة والاختفاء واشالة الحب
والاحسان والرجوع والانتقام والصفح والمجر والنكاح والرياء والاختلاق والبهت

*(الفصل التاسع) * الرأفة وملك الملك والكرامات والاحبال والتعالى والمغالطة والجمع والاستغناء
والتعدي والكفاية والسقاء والكذب والتكذيب والسياسة والنواميس

*(الفصل العاشر) * المنع والهداية والاتفاع والضرر والنور والابتداع والبقاء والتوارث
والرشد والايثار والاذى والامتنان والنجاسة والمقاومة والجاسوس

اعلم ايدينا الله وايك بروح منه ان جميع ما ذكرناه في هذه الفصول وما تضمنه كل حالة منها مما لم نذكره
مخافة التطويل يجب على الانسان طهارة باطنه وقلبه منه في مذهب اهل الله وخاصته من اهل

الكشف بلا خلاف بين اهل الاذواق في ذلك ولكن يحتاج المتطهر من اكترها الى علم عزيز في كيفية
الطهارة مما ذكرناه وقد يكون بعضها طهور البعض ثم يرجع الى مقصودنا من اراد الاحكام المشروعة

في هذه الطهارة التي هي الاعتسال بالماء واعتباراتها واحكامها في الباطن فاقول قد ذكرنا
في الموضوع من تجب عليه طهارته ومتى يكون وجوبها فلا يحتاج الى ذكر ما يشترك فيه الطهارتان

*(فصل التدلك باليد في الفصل لجميع البدن) *

اختلف الناس من علماء الشريعة في التدلك باليد لجميع الجسد فمن قائل ان ذلك شرط في كمال
الطهارة ومن قائل ليس بشرط وأما مذهبنا فاقبال الماء الى الجسد حتى يعمه بأي شئ كان

يمكن ايصاله *(وصل) * حكم ذلك في الباطن الاستقصاء في طهارة الباطن لما فيه
من الخفاء الذي تضره النفوس من حب المحمدة عند الناس بما يظهر عنها من الخير فبأي وجه أمكن به

ازالة هذه الصفة وكل مانع يمنع من عموم طهارة الباطن تحصل الطهارة

*** (فصل النية في الغسل) ***

اختلف العلماء في شرط النية في الغسل فمن العلماء من اشترطها وبه أقول ومنهم من لم يشترطها
*** (وصل اعتبارها في الباطن) *** لا بد من شرطها في طهارة الباطن فانه روح العمل وحياته
 والنية من عمل الباطن فلا بد منها وقد تقدم الكلام عليها في أول الباب فظاهر او باطنا
*** (فصل المضمضة والاستنشاق في الغسل) ***

اختلف علماء الشريعة في المضمضة والاستنشاق في الغسل فمن قائل بوجودهما ومن قائل بعدم
 وجوبهما والذي نذهب اليه في ذلك ان الغسل لما كان يتضمن الوضوء كان حكمهما من حيث انه
 متوضئ في اغتساله لا من حيث انه مغتسل فانه ما ورد أن النبي صلى الله عليه وسلم تغمض
 واستنشق في غسله الا في الوضوء فيه وما رأيت أحدا نية على مثل هذا في اختلافهم في ذلك فالحكم
 فيهما عندي راجع الى حكم الوضوء والوضوء عندنا لا بد منه في الاغتسال من الجنابة وعندنا في هذه
 المسئلة تطرف في حالتين الحالة الاولى ان من جامع ولم ينزل عليه وضوء ان في اغتساله فان جامع وأنزل
 فعليه وضوء واحد الثانية ان مذهبنا ان التقاء الختانين دون انزال لا يوجب الغسل ويوجب الوضوء
 وبه قال أبو سعيد الخدرى وغيره من الصحابة والاعمش وقد تقدم الكلام في شرط الترتيب والنور
 في الوضوء واعتباره

*** (فصل في ناقض هذه الطهارة التي هي الغسل) ***

فناقضها الجنابة والحيض والاستحاضة والتقاء الختانين فالحيض بلا خلاف وكذلك انزال الماء
 على وجه اللذة في اليقظة بلا خلاف وما عدا هذين فبلا خلاف فان بعض النامس من المتقدمين لا يرى
 على المرأة غسلًا اذا وجدت الماء من الاحتلام مع وجود اللذة

*** (فصل في إيجاب الطهر من الوطئ) ***

فمن قائل بوجوده أنزل أم لم ينزل اذا التقى الختانان ومن قائل بوجوده مع انزال الماء وبه أقول وبانزال
 الماء من غير وطئ وبه قال جماعة من أهل الظاهر فعندهم يجب الطهر من الانزال فقط *** (وصل
 في اعتبارها في الباطن) *** الوطئ توجه المؤثر على المؤثر فيه بضرب من الوهب فلا يخلو المؤثر فيه من
 ان يكون حائرا عارفا بخصوص ذلك المؤثر من الاسماء الالهية فلا يجب عليه الطهر أو لا يكون
 فيجب عليه الطهر وقد يعطى ذلك المؤثر نومة القلب ثم لا يخلو هذا الاسم الالهى من ان يؤثر علم كون
 من الاكوان أو علمًا يتعلق بالله وعلى أية الحالة ليزان رأى نفسه معطى ولم يأخذ بالله كاصدقة تقع
 بيد الرحمن وان أخذها السائل والله المعطى فيكون سبحانه المعطى والاخذ فلا طهارة عليه
 في الباطن فانه بالحق تكون طهارة الاشياء فان غاب عن هذا الشهود ورأى نفسه انه هو
 الاخذ لما أنزله الله على قلبه من العلوم وجبت عليه الطهارة من رؤية نفسه وكذلك اذا وطئ غيره
 بسئل يعلمه اياها بالخال أو بالقول فان كان عن حضور فلا طهارة عليه فانه ما زال على طهارته
 وان رأى نفسه في تعليمه غيره بالخال أو بالقول وجبت عليه الطهارة من رؤية نفسه لا بد من ذلك
 فان رجال الله في هذا الطريق بالله يتحركون وبه يسكنون على مشاهدة وكشف وعامتهم على
 حضور واعتقاد وإيمان بما ورد من أن الامر بيده وان نواصى عباده وكل دابة بيده

*** (فصل في الصفة المعبرة في كون خروج المني موجبا للاغتسال) ***

اختلف العلماء في الصفة المعبرة في كون خروج المني موجبا للاغتسال فمن قائل باعتبار اللذة
 ومن قائل بنفس المخرج سواء كان عن لذة أو بغيرة *** (وصل) *** الاعتبار في هذا الباب
 اللذة من الملتذ بها أما ان تكون نفسية أو الهية فان كانت نفسية طبيعية فقد وجب الغسل
 وان كانت غير نفسية فلا يخلو ذلك العلم الذي هو بمنزلة الجنابة اما ان يتعلق بالله أو يتعلق بكون من

الا كوان فان تعلق بالله فلا طهر عليه وان تعلق بالا كوان فعليه الطهر سواء التذام لم يلبذ ومعنى قولنا اللذة الالهية اعنى لذة الكمال لالذة الوارد ولذة الكمال في العبد أن يكون عبدا محضا لا يتصف بالغربة عن موطنه في باطنه ولو طلع عليه من صفات السيادة ماشاء من حضرته لا يخرج ذلك عن موطنه واذا كان كذلك فما هوذا وجباية اذلا غريبة عنده فانه ما يرح في موطنه وهو غاية الكمال والطهارة معرفة للنقص

(فصل في دخول الجنب المسجد)

اختلف فيه من قائل بالمنع باطلاق ومن قائل بالمنع الا لعابرفيه غير مقيم ومن قائل باباحة ذلك للجميع وبه اقول *(وصل)* الاعتبار في ذلك العارف من كونه عارفا لا يرح عند الله دائما في الحديث جعلت لي الارض مسجدا ولا ينقل الجنب ان يكون في الارض واذا كان في الارض فهو في المسجد العام المشروع الذي لا يتقيد بالشرائط المساجد المعلومة بالعرف ثم ان العارف بل العالم كله علوه وسفله لا تصح الاقامة له في حال فهو عابر ابد امع الانفس فالعلماء بالله يشاهدون هذا العبور وغير العلماء بالله يتخيلون انهم مقيمون والوجود على خلاف ذلك فان الاله الموجد في كل نفس موجد بفعل فلا يهمل نفسا واحدا يتصف فيه بالاقامة كما قال تعالى كل يوم هو في شان وقال تعالى سنفرغ لَكُمْ اَيُّهَا الثقلان وقال بيده الميزان يخفّض ويرفع ومن قال بالمنع من ذلك غلب عليه رؤية نفسه انه ايسر بمحل طاهر حيث لم يتخلق بالاسماء الالهية ولو تخلق بها ولم يفن عن تخلقها فما تخلق بها وعندنا ان المتخلق بالاسماء مهمافتي عن تخلقها بها فليس يتخلق ذات المعنى بكونه متخلقا بها أن تقوم به كما يقوم المتخلق به وقد تخلقته غيره فيكون عند ذلك متخلقا بالا خلاق الالهية وذلك ان العبد مأثور والحق لا يامر نفسه فالتخلق امتثال أمر الله بقوة الله وعونه فمن الادب ان يرى المتخلق كونه متخلقا مكلفا وان كان الحق سمعه وبصره أليس الحق أنبت عين عبده بالغمير في سمعه وبصره فأين يذهب هذا العبد والعين موجودة وغايته ان يكون صورة في هيولى الوجود المطلق متقيدة وليس له بعد هذا امر بية الالعدم والعدم لا يقبل الصورة فافهم

(فصل من الجنب المحصف)

اختلف علماء الشريعة في مس الجنب المحصف فذهب قوم الى ابيازة مس الجنب المحصف ومنع قوم من ذلك *(وصل في اعتبار ذلك)* العالم كله كلمات الله في الوجود قال الله تعالى في حق عيسى وكلمته ألقاها الى مريم وقال ما ننشد كلمات الله وقال اليه بعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه والكلم جمع كلمة ويقول تعالى للشيء اذا اراده كن فيكون ذلك الشيء التكوين فيكون قال الوجود كله رق منشور والعالم فيه كتاب مسطور بل هو مرقوم لان له وجهين وجهها يطلب العلوق والاسماء الالهية ووجهها يطلب السؤل وهو الطبيعة فلهذا ربحنا اسم المرقوم على المسطور فكل وجه من المرقوم مسطور وفي ذلك أقول شعر

فيه لنا طره نشش وتجبير
اذ كل وجه من المرقوم مسطور
الكون مر تقم والرق منشور

ان اليكان عجيب في قلبه
انظر اليه ترى ما فيه من بدع
ان الوجود لسر حارنا طره

قالا امر كما قلنا منشور والاعيان فيه كتاب مسطور فهو كلمات الله التي لا تنفذ في بيته معمر وسقته مرفوع وحرمة ممنوع وأمره مسموع فأين يذهب هذا العبد وهو من جادة حروف هذا المحصف اغير الله تدعون ان كنتم صادقين بل اياه تدعون فيكشف ما تدعون هل تدعون الشريك لعينه

لا والله الا لكونه في اعتقادكم الها فالله دعوتكم لتلك الصورة ولهذا أجيب دعاؤكم والصورة لا تضمر ولا تنفع انظر في قوله قل سموهم فان سموهم بهم فهم عينهم فلا يقولون في معبودهم حجر ولا شجر ولا كوكب ينصته بيده ثم يعبدونه فاعبد جواهره والصورة من عمله وان سموهم بالاله عرفت ان الاله عبدوا هذا تحقيق الامر في نفسه وقد أشارت اليه الآية الواردة في القرء ان بقوله تعالى وقضى ربك ان لا تعبدوا الا اياه فهو عندنا بمعنى حكم وعند من لا علم له من علماء الرسوم بالحقائق بمعنى أمر وبين المعنيين في التحقيق بون بعيد وفي قول محمد صلى الله عليه وسلم معلنا أعبد الله كأنك تراه وفي حديث جبريل عليه السلام معه حين سأله عن الاحسان بحضور جماعة من العصاة ما هو فقال صلى الله عليه وسلم ان تعبد الله كأنك تراه فجاء بكأن فقد علمت ان الخيال خزائن المحسوسات وان الحق ليس بمحسوس لنا وما نه عقل منه الا وجوده فجاء بكأن لندخله تحت قوة البصر فنلحقه بالوهم بالمحسوسات فقرئنا من هؤلاء الذين عبدوه فيما تحته قد برما أشرفنا اليه فان الامر لا يكون الا كما قرره الشارع فقرّر في موضع ما أنكره في موضع آخر فالعالم منا من قرر ما قرره الحق في الموضع الذي قرره الحق وأنكر ما أنكره الحق في الموضع الذي أنكره الحق فحاشا الا الايمان الصريف فلا تأخذ من سلطان عقلك الا القبول وانظر ما أشرف حرف التمثيل الذي هو كان شعر

فانه خبر عنها مع الخبر
ان كنت تعلم ان العلم في النظر
ولا يقاومه خلق من البشر

كان سلطانا فانظر له خبر
كان حرف له في الكون سلطنة
هو الامام الذي فيه نصرته

ولاشك ان أهل الله جعلوا القلب كالمصحف الذي يحتوي على كلام الله كما ان القلب وسع الحق تعالى حين ضاق عنه السماء والارض فكما أمرنا بتزيه الحق عن ان يكون فيه دنس من دخول الاغيار فيه ورأيانا ان المصحف قد احتوى على كلام الله وهو صفته والصفة لا تفارق الموصوف فنزّه الصفة نزّه الموصوف ومن راعى الدليل على أمر ما فقد راعى المدلول الذي هو ذلك الامر فعلى كلال المذهبين ينبغي ان ينزه المصحف عن ان يسمه جنب وقد نهينا ان نساقر بالقرء ان الى ارض العدو وفيه القرء ان مصحفنا لظهوره فيه وما نهى حمله القرء ان عن السفر الى ارض العدو وان كان القرء ان في أجوافهم محفوظا مثل ما هو في المصحف وذلك لبطونه فيهم ألا ترى النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يجزئه شيء عن قراءة القرء ان ليس الجنابة اظهر للقرء ان عند القراءة بالحروف التي ينطق بها التي أخبرنا الحق أنها كلامه تعالى فتعال لنبينه صلى الله عليه وسلم فأجره حتى يسمع كلام الله قتلاء عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا ينبغي للجنب وهو الغريب عما يستحقه الحق فان البعد بالحقائق والحدود ما يكون فيه قرب أبدا وبعد المسافة قد يقرب صاحبها من صاحبه الذي يريد قرب به فكما لا يكون الرب عبدا كذلك لا يكون العبد بالانه لنفسه هو عبد كما ان الرب لذاته هو رب فلا يتصف العبد بشيء من صفات الحق بالمعنى الذي اتصف به الحق ولا الحق يتصف بما هو حقيقة للعبد فالجنب لا يمس المصحف أبدا بهذا الاعتبار ولا ينبغي ان يقرأه في هذه الحال وينبغي للعبد ان لا تظهر عليه الا العبادة المحضة فانه جنب كله فلا يمس المصحف فان تخلف فينثذرت يكون يد الحق تمس المصحف فانه قال عن نفسه في العبد اذا أحبه انه يده التي يبطش بها فانظر في هذا القرب ودر مع الحق كيف ما دار وخذ منه ما يعرفك به من نفسه ولا تنفس فتقتلس لابل تبتس وتعلم ان يد الحق طاهرة على أصلها مقدسة كطهارة الماء المستعمل في العبادة فتنبه لما عرقتك به في هذا الفصل

• (فصل قراءة القرآن للجنب) •

اختلف علماء الشريعة في ذلك فمن الناس من منع قراءة القرآن للجنب بجدة وبغير جد ومن الناس من
 اجاز ذلك وأما الوارث عندي فلا يقرأ القرآن جنباً اقتداءً بمن ورثه فقد كان لكم في رسول الله
 أسوة حسنة ولم يكن يحجزه عن قراءة القرآن شيء ليس الجنب ولكن الغالب عندي من قرينة
 الحال أنه كره أن يذكر الله تعالى الا على طهارة كاملة فانه تيمم لرد السلام وقال اني كرهت أن اذكر
 الله الا على طهارة وقال على طهارة ومن الناس من اجاز للجنب قراءة القرآن بجدة وبغير جد وبه اقول
 وان كان كرهه بغير جد اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم • (وصل الاعتبار في ذلك) • اعلم
 ان المتقدمي بأفعال رسول الله صلى الله عليه وسلم يمنع من قراءة القرآن في الجنب بغير جد وداً علمنا
 أن الجنبية هي الغربة والغربة تزوج الشخص عن موطنه الذي ربي فيه وولديه فمن اعترب عن موطنه
 حرم عليه الاتصاف بالاسماء الالهية في حال غربته قال تعالى ذق انك انت العزيز الكريم كما كان
 عند نفسه فانه تغرب عن موطنه لانه صاحب دعوى والذي اقول في هذه المسئلة لاهل التحقيق أن
 القرآن أن ماسمى قرء أنا الحقيقة الجمعية التي فيه فانه يجمع ما اخبر الحق به عن نفسه وما اخبر به عن
 مخلوقاته وعباده مما حكاه عنهم فلا يتخلو هذا الجنب في تلاوته اذا أراد أن يتلو اما أن يتطرق في أن الحق
 يترجم لنا بكلامه ما قال عباده واما أن يتطرق فيه من حيث المترجم عنه فان تطرق فيه من حيث المترجم
 عنه فيتلو وبالأول فلا يتلو حتى يطهر في باطنه وصورة طهارة باطنه أن يكون الحق لسانه الذي
 تكلم به كما كان الحق يده في مس المصحف فيكون الحق اذ ذلك هو الذي يتلو كلامه لا العبد الجنب ثم ان
 للعارف التعريف فيما يتلو الحق من صفات ذاته مما لا يخبر به عن أحد من خلقه ومن كونه كلم عبده
 بهذا القرآن وليس المقصود من ذلك التعريف الا قبوله وقبوله لا يكون الا بالقلب فاذا قبله الايمان
 لم يمنع من التلطف به فان القرآن في حسن انزل ولهذا هو محدث الايمان والنزول قديم من كونه صفة
 المتكلم به وهو الله واما قول من قال عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه لم يكن يحجزه عن قراءة
 القرآن شيء ليس الجنبية فها هو قول رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما هو قول الراوي وما هو معه في
 كل احبانه فالخاص أنه يقول ما سمعته يقرأ القرآن في حال جنابته أي ما جهر به ولا يلزم قارئ
 القرآن أن الجهر به الا فيما شرع الجهر به والنهي ما صرح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك وما ورد
 والخبر لا يمنع منه

• (فصل الحكم في الدماء) •

اعلم أن الدماء ثلاثة دم حيض ودم استحاضة ودم نفاس وهذه كلها مخصوصة بالمرأة لا حكم
 للرجل فيها فليكن الاعتبار في ذلك للنفس فان الغالب عليها التأنيت فان الله قال فيها النفس اللوامة
 والممثلة فأشهاد ولا حظ للقلب في هذه الدماء ولا للروح فنقول ان أهل الطريق من المتقدمين وجماعة
 من غيرهم عن اشتراك مع أهل الله في الرياضات والمجاهدات من العقلاء قد اجعوا على أن الكذب
 حيض النفوس فليكن الصدق على هذا طهارة النفس من هذا الحيض فدم الحيض ما خرج على وجه
 الصحة ودم الاستحاضة ما خرج على وجه المرض فانه خرج لعله فلهذا حكم ولهذا حكم فاعتباره أن
 حيض النفس هو الكذب وهو كما قلنا دم خرج على وجه الصحة فهو الكذب على الله تعالى الذي
 يقول الله تعالى فيه ومن اظلم عن اقترى على الله كذباً وقال أوحى الى ولم يوح اليه شيء وقول
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار فقول متعمداً هو خروجه
 على وجه الصحة واما صاحب الشبهة فلا فهذا يكذب ويعرف انه يكذب وصاحب الشبهة يقول
 انه صادق عند نفسه وهو كاذب في نفس الامر واما اعتبار دم الاستحاضة وهو الكذب لعله
 فلا يمنع من الصلاة ولا من الوطئ وهذا يدلك على انه ليس بأذى فان الحيض هو أذى فينا أذى الرجل

بالنكاح في دم الحيض ولا يتأذى به في دم الاستحاضة وإن كان عن مرض فإن هذا الكذب وإن كان يدل على الباطل وهو العدم فإن له رتبة في الوجود وهو التلفظ به إذا كان المراد به دفع مضرة عما ينبغي دفعها عنه بذلك الكذب أو استحلاب منفعة مشروعة مما ينبغي أن يطهر مثل هذاها وبسيها فيكون قرينة إلى الله حتى لو صدق في هذا الموطن كان بعدا عن الله ألا ترى المستحاضة لا تمتنع من الصلاة مع سبلان دمها وأما دم النفاس فهو دم عين الحيض فإذا زاد على قدر زمان الحيض أخرج عن تلك الصفة التي لدم الحيض خرج عن دم الحيض والعناية بدم النفاس أوجه من العناية بدم الحيض من غير نفاس فإن الله ما أمسككم في الرحم ثم أرسله إلا ليزلق به سبيل خروج الولد رفقا بآتته فيسهل به خروج الولد وخروج الولد هو المنشأ الخارج الظاهر على فطرة الله والاقرار برؤيته التي كانت له في قبض الذرف كان لدم النفاس بهذا القصد خصوص وصف كالعين لبقاء ذكر الله بابقاء الذكر من جهة وصف خاص ودم النفاس زمان ومدة في الشرع كإدم الحيض ودم الاستحاضة ماله مدة يوقف عندها

*** (فصل في أقل أيام الحيض وأكثرها وأقل أيام الطهر) ***

اختلف العلماء في هذا فن قائل بأن أيام الحيض خمسة عشر يوما ومن قائل أكثرها عشرة أيام ومن قائل أكثر أيام الحيض سبعة عشر يوما وأما أقل أيام الحيض فن قائل لا حد له في الأيام وبه أقول فإن أقل الحيض عندنا دفعة ومن قائل أقله يوم وليلة ومن قائل ثلاثة أيام وأما أقل أيام الطهر فن قائل عشرة أيام ومن قائل ثمانية أيام ومن قائل خمسة عشر يوما ومن قائل سبعة عشر يوما ومن قائل ساعة وبه أقول ولا حد لا كثره * (وصل اعتبار هذا الباب) زمان كذب النفس النبوة فيمتد بامتداد ما نوته حتى تطهر بالتوبة من ذلك ولا حد لا كثره ولا أقله وكذلك زمان الطهر لا حد له بجله وأحد فانه لا حد للصدق غير أنه تحكمكم عليه المواطن الشرعية بالمجد والذم وأصله الحمد كإن الكذب تحكمكم عليه المواطن الشرعية بالمجد والذم وأصله الذم فالواجب عليه أن يصدق دائما إلا أن يحكم الحال والواجب عليه ترك الكذب إلا أن يحكمكم عليه حال ما هو الكذب للعلة فأشبهه دم الاستحاضة

*** (فصل في دم النفاس في أقله وأكثره) ***

اختلف العلماء في هذه المسئلة فن قائل لا حد لأقله وبه أقول ومن قائل حده خمسة وعشرون يوما ومن قائل عشرون يوما وأما أكثر زمانه فن قائل ستون يوما ومن قائل سبعة عشر يوما ومن قائل أربعون يوما ومن قائل للذكر ثلاثون يوما وللأنثى أربعون يوما والاولى أن يرجع في ذلك إلى أحوال النساء فانه ما ثبت سنة يرجع إليها * (وصل اعتبارها في الباطن) لا حد للنية من الزمان كما قلنا في اعتبار دم الحيض فإن دم الحيض هو عين دم النفاس وقد اعتبرناه فإن النبي صلى الله عليه وسلم قال للعائض انقضت بهذا اللفظ

*** (فصل في الدم تراه الحامل) ***

اختلف فيه هل هو دم حيض أو دم استحاضة وحكم كل قائل فيه بحكم ما ذهب إليه * (وصل اعتبار حكمه في الباطن) الحامل صفة النفس إذا امتلأت بالامر الذي تجده فتبديه على غير وجهه وهو الكذب وقد يكون ذلك عن عادة اعتادتها كما قال بعضهم شعر

لا يكذب المرأة إلا من مهاتته * أو عادة السوء أو من قلة الأدب

أما قوله من مهاتته فإن المأثرة لا تكذب وأما قوله من قلة الأدب فلما جاء في الخبر أن الشخص إذا كذب تباعد منه الملك ثلاثين ميلا من تن ما جاء به فالكاذب فيما لا يجوز له الكذب فيه أساء الأدب مع الملك فإن الملائكة تتأذى مما يتأذى منه بنو آدم والإنسان يتأذى بالثمن كذلك الملك لقرب الشبه

* (فصل في الصفرة والكدره هل هي حيض أو ليست بحيض) *

اختلف العلماء في الصفرة والكدره هل هي حيض أو لا فمن قائل انها حيض في أيام الحيض ومن قائل لا تكون حيضاً إلا بآثر الدم ومن قائل ليست حيضاً وبه أقول * (وصل اعتبارها في الباطن) لكونها تشبه الحق من وجه فالأولى ترك مثل هذا إلا أن يقترب معها دفع مضرة أو حصول منفعة دينية أو دنيوية بخلاف الكذب المحض الذي هو اعينته وهذا لا يقع فيه عاقل أصلاً وأما الكذب الذي هو بمنزلة دم الاستحاضة فيعتبر فيه صلاح الدين وصلاح الدنيا

* (فصل فيما يمنع دم الحيض في زمانه) *

اعلم أن الحيض في زمانه يمنع من الصلاة والصيام والطواف والوطئ * (وصل اعتبار ذلك في الباطن) الكذب في المناجاة وهو أن تكون في الصلاة بطاهره وتكون مع غير الله في باطنك من محرم وغيره * واعتباره في الصوم فالصوم هو الامساك وانت ما أمسكت نفسك عن الكذب كالحائض لا تمسك عن الأكل والشرب وهو الكذب الواجب اتيانه شرعاً وهو محرم * واعتباره في الطواف بالبيت هو المشبه بأفضل الاشكال وهو الدور فهو الكذب إلى غير نهاية فهو الاصرار على الكذب * واعتباره في الجماع قصد المؤمن به ككون الولد والمقدمات إذا كانت كاذبة خرجت النتيجة عن أصل فاسد وقد تصدق النتيجة وقد تكون مثل مقدماتها فلا بد من يعود على فاعل الجماع يقول في رمان الكذب لا تحضر الله تعالى في خاطرك فانه سوء أدب مع الله وقلة حياء منه وجرأة عليه كيف ينبغي للعبد أن يجبر على سيده ولا يستحي منه مع الله وتحقته انه يراه قال تعالى ايم يعلم بأن الله يرى

* (فصل في مباشرة الحائض) *

اختلف العلماء في صورة مباشرة الحائض فقال قوم يستباح من الحائض ما فوق الأزار وقال قوم لا يجتنب من الحائض إلا موضع الدم خاصة وبه أقول * (وصل اعتبارها في الباطن) قلنا أن الحيض ككذب النفوس قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم أرزني المؤمن قال نعم قيل أي شرب المؤمن قال نعم قيل أي سرق المؤمن قال نعم قيل لا أي كذب المؤمن قال لا فإذا رأت نفسك نفساً أخرى تفعل ما لا ينبغي فأكد أن تجتنب من أفعالها الكذب على الله وعلى رسوله والرائع حول الحق يوشك أن يقع فيه ومن عود نفسه الكذب على الناس يستدرجه الطبع حتى يكذب على الله فان الطبع يسرقه يقول تعالى ولوثقول علينا بعض الأقاويل لاخذنا منه باليمين ثم اقطعنا منه الوتين فتوءد عباده أشد الوعيد اذ هم افتروا على الله الكذب وهذا الحكم سار في كل من كذب على الله وقد ورد فيمن يكذب في حمله انه يكلف أن يعتقد بين شعيرتين من نار لمناسبة ما جاء به من تأليف ما لا يصح التأليف فلم يأتلف في نفس الامر فكذلك لا يقدرا أن يعتقد تلك الشعيرتين ابداً وهذا تكليف ما لا يطاق فاعذبه الله يوم القيامة الا بعله لا بغير ذلك

* (فصل وطئ الحائض قبل الاغتسال وبعد الطهر المحقق) *

قال تعالى ولا تقربوهن حتى يطهرن بسكون الطاء وشم الهاء مخففاً وقرئ بفتح الطاء والهاء مشدداً فمن قائل يجوز له على قراءة من خذف ومن قائل بعدم جوازه على قراءة من شدد وهو محتمل وبالأول أقول ومن قائل ان ذلك جائز اذا طهرت لاكثر أمد الحيض في مذهبه ومن قائل أن ذلك جائز اذا غسل فرجها بالماء وبه أقول ايضاً * (وصل) اعتبارها في الباطن ما يليق به المعلم من العلم في نفس المعلم اذا كان حديث عهد بصفة الدعوى الكاذبة لرعونة نفسه فلا أن يلقى اليه من العلم المتعلق بالتكوين ما يؤذيه الى استعمال غسل واحد فرد يثبت فيكون له الاجرم مرتين وان لم يثبت من تلك الدعوى الا انه غير قائل بها في الحال فهو طاهر المحل في ذلك الوقت فان خطر له خاطر الرجوع

عن تلك الدعوى فهو بمنزلة المرأة تغسل فرجها بعد روية الطهر وان لم تغتسل فان تاب من الدعوى يا لعمل بذلك الخطا تركان كالاغتسال للمرأة بعد الطهر

(فصل من اتي امر أنه وهي حائض هل يكفر)

فن قائل لا ككفارة عليه وبه اقول ومن قائل عليه الكفارة *(وصل)* اعتباره في الباطن العالم يعطى الحكمة غير أهلها فلا شك انه قد ظلمها فن رأى أن لهذا الفعل كفارة قال كفارته أن يتطهر من فيه اهلية العلم من العلوم النافعة عند الله الدينية وهو متعطل لذلك فيبادر من نفسه الى تعليمه وتبريد غلة عطشه فيضعها في محلها وعند أهلها فيكون ذلك كفارة لما فرط في الاقل ومن لم يقل بالكفارة قال يتوب ويستغفر الله وليس عليه طلب تعليم غيره على جهة الكفارة انتهى

(فصل حكم طهارة المستحاضة)

اختلف علماء الشريعة في طهر المستحاضة ما حدها فن قائل ليس عليها سوى طهر واحد اذا عرفت أن حيضتها انقضت ولا شيء عليها لا وضوء ولا غسل وحكمها حكم غير المستحاضة وبه اقول وقسم آخر ممن يقول ما عليها سوى طهر واحد يقول ان عايها الوضوء لكل صلاة وهو أحوط ومن قائل انها تغتسل لكل صلاة ومن قائل انها تجمع بين الصلاتين بغسل واحد *(وصل اعتبار ذلك في الباطن)* مذهبنا انه ليس على المستحاضة من كونه مستحاضة طهر كذلك النفس اذا كذبت لمصلحة مشروعة أو جب الشرع عليها فيها الكذب أو اباحه لابل تكون عاصية ان صدقت في تلك الحالة فلا توبة عليها من تلك الكذبة فكما أن دم الاستحاضة ليس عين دم الحيض وان اشتركا في الدمية والمحل كذلك الكذب المشروع اباحته الحلال ليس عين الكذب المحترم وقوعه منه وان اشتركا في كونه كذبا وهو الاخبار بما ليس الامر عليه في نفسه فن رأى التوبة من كون اطلاق اسم الكذب عليه بالكذب وان كان مباهيا أو واجبا ككذب العجني في حديثه مع الحسن البصري لما طلبه الخجاج للقتل والحكاية مشهورة قال بالتوبة منه كما قال بغسل المستحاضة للاشتراك في اسم الحيض فان الاستحاضة استفعال من الحيض

(فصل في وطئ المستحاضة)

اختلف علماء الشريعة فيه على ثلاثة اقوال قول يجوز به أقول وقول بعدم جوازه الا أن يطول ذلك بها *(وصل)* اعتباره في الباطن لا يمنع تعليم من تعلم منه انه لا يكذب الاسباب مشروعة وعلة مشروعة فان ذلك لا يقدح في عدالته بل هو نص في عدالته وقد وقع مثل هذا من الاكابر الكمل من الرجال

(فصل التيمم)

التيمم القصد الى الارض الطيبة كانت تلك الارض ما كانت مما يسى ارضا ترابا كان أو رملا أو حجرا أو زريقا فان فارق الارض شيء من هذا كله وأمثاله لم يميز التيمم بما فارق الارض من ذلك الا التراب خاصة لورود النص فيه وفي الارض سواء فارق الارض أم لم يفارق *(وصل)* اعتباره في الباطن القصد الى الارض من كونه ذلولا وهو القصد الى العبودية مطلقا لان العبودية هي الذلة والعبادة منها فطهارة العبدانما تكون باستيفاء ما يجب أن يكون العبد عليه من الذلة والاقتدار والوقوف عند مراسم سيده وحدوده وامتنال أو امره فان فارق النظر من كونه ارضا فلا تيمم الا بالتراب من ذلك لانه من تراب خلقت من نحي أنبأه وبما بقي فيه من الفقر والفاقة من قول العرب ترتب يد الرجل اذا افتقر ثم أن التراب اسفل العناصر فوقوف العبد مع حقيقته من حيث نشأته ظهوره من كل حدث يخرج من هذا المقام وهذا لا يكون الا بعدد وجدان الماء والماء العلم فان العلم حياة القلوب كما بالماء حياة الارض فانه حالة المقلد في العلم بالله والمقلد عندنا في العلم

بالله هو الذي قلده عقله لنظيره في معرفته بالله من حيث الفكر فكأنه إذا وجد الميم الماء وقدر على استعماله بطل التيم كذلك إذا جاء الشرع بأمر ما من العلم الإلهي بطل تقليد العقل لنظيره في العلم بالله في تلك المسئلة ولا سيما إذا لم يوافق في دليله كان الرجوع بدليل العقل إلى الشرع فهو ذو شرع وعقل معاني هذه المسئلة فاعلم ذلك

*** (فصل كون التيم بدلا من الوضوء باتفاق ومن الكبري بخلاف) ***

اتفق العلماء بالشريعة على أن التيم يدل من الطهارة الصغرى واختلّفوا في الكبري ونحن لا نقول فيه أنه يدل من شيء وإنما نقول أنه طهارة مشروعة مخصوصة بشروط اعتبرها الشرع فإنه ما ورد شرع من النبي صلى الله عليه وسلم ولا من الكتاب العزيز أن التيم يدل فلا فرق بين التيم وبين كل طهارة مشروعة وإنما قلنا مشروعة لأنها ليست بطهارة لغوية وسيأتي التفصيل في فصول هذا الباب إن شاء الله فمن قائل أن هذه الطهارة أعني طهارة التراب يدل من الكبري ومن قائل أنها لا تكون بدلا من الكبري وإنما تدب لفظة الصغرى والكبرى للطهارة لعموم الطهارة في الاغتسال لجميع البدن وخصوصها ببعض الأعضاء في الوضوء فالحدث الأصغر هو الموجب للوضوء والحدث الأكبر هو كل حدث يجب الاغتسال *** (وصل) *** اعتباره في الباطن أن كل حدث يقدر في الإيمان يجب منه الاغتسال بالماء الذي هو تجديد الإيمان بالعلم أن كان من أهل النظر في الأدلة العقلية فيؤمن عن دليل عقل فهو كواحد الماء القادر على استعماله وإن لم يكن من أهل النظر في الأدلة وكان مقلدا لزمته الطهارة بالإيمان من ذلك الحدث الذي أزال عنه الإيمان بالسيف أو حرسن انظر فهو التيم بالتراب عند فقد الماء أو عدم القدرة على استعمال الماء وهذا على مذهب من يرى أن التيم يدل أيضا من الطهارة الكبرى فيرى التيم للجنب وإنما على مذهب من يرى أن الجنب لا يتيم ككبار مسعود وغيره وهو الذي لا يرى التقليد في الإيمان فلا بد من معرفة الله وما يجب له وما يجوز وما يستحيل بالدليل النظري وقال به جماعة من المتكلمين وإنما كونه أعني التيم بدلا من الطهارة الصغرى فهو أن يقدر له حدث في مسئلة معينة لا في الإيمان لعدم النص من الكتاب أو السنة أو الاجماع في ذلك فكا جازله التيم في هذه الطهارة الصغرى بالبدل جازله القياس في الحكم في تلك المسئلة لعل جماعة بين هذه المسئلة التي لا حكم فيها منطوقا به وبين مسئلة أخرى منطوق بالحكم فيها من كتاب أو سنة أو اجماع ومذهبنا هو قولنا أن التيم ليس بدلا بل هو طهارة مشروعة مخصوصة معينة لحال مخصوص شرعا الذي شرع استعمال الماء لهذه العبادة المخصوصة وهو الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم فهاهي بدل وإنما هي عن استخراج الحكم في تلك المسئلة من نص ورد في الكتاب أو في السنة يدخل الحكم في هذه المسئلة في يحمل ذلك الكلام وهو الفقه في الدين قال تعالى استفتوه في الدين ولا يحتاج إلى قياس في ذلك مثال ذلك شرب رجل أبابعدا أو بما كان فقال أهل القياس لا نص عندنا في هذه المسئلة ولكن لما قال تعالى فلا تقل لهما أف ولا تنهرهما قلنا إذا وردا التيم عن التأفيف وهو قليل فالضرب بالعصا أشد فكان تنبيهها من الشارع بالادنى على الأعلى فلا بد من القياس عليه فإن التأفيف والضرب بالعصا يجتمعهما الذي فقسنا الضرب بالعصا المسكوت عنه على التأفيف المنطوق به وقلنا ليس لنا الحكم على الشارع في شيء مما يجوز أن يكلف به ولا سيما في مثل هذا ولولم يرد في نطق الشرع غير هذا لم يلزمنا هذا القياس ولا قلنا به ولا ألحقنا به بالتأفيف وإنما حكمنا بما ورد وهو قوله تعالى وبالوالدين إحسانا فأجل الخطاب فاستخرجنا من هذا الجمل الحكم في كل ما ليس بإحسان والضرب بالعصا ما هو من الإحسان المأمور به من الشرع في معاملتنا لا بما لنا حكمنا إلا بالنص وما احتجنا إلى قياس فإن الدين قد كل ولا يجوز الزيادة فيه كما لا يجوز النقص منه فمن ضرب أباه بالعصا أحسن إليه ومن لم يحسن لآبيه فقد عصى ما أمره

الله أن يعامل به أبويه ومن ردة كلام أبويه وفعل ما لا يرضى أبويه مما هو مباح له تركه فقد عظمهما وقد ثبت أن عقوق الوالدين من الكبائر فلهذا قلنا إن الطهارة بالتراب وهو التيميم ليست بدلائل هي مشروعة كما شرع الماء ولها وصف خاص في العمل فانه بيننا لا نعمل بها إلا في الوجوه والأيدي والوضوء والغسل ليس كذلك وينبغي للبدل أن يحل محل المبدل منه وهذا ما حل محل المبدل منه في الفعل والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

(فصل فيمن تجوز له هذه الطهارة)

اتفق علماء الشريعة على أن التيميم يجوز للمريض والمسافر إذا عديم الماء وعندنا أو عديم استعمال الماء مع وجوده لمرض قام به يخاف أن يزيد به المرض أو يموت لو ردد النص في ذلك * (وصل اعتباره في الباطن) * المسافر صاحب النظر في الدليل لانه مسافر بنفسه كره في منازل مقدماته وطريق ترتيبها حتى ينتج له الحكم في المسئلة المطلوبة والمريض هو الذي لا تعطى فطرته النظر في الأدلة لما يعلم من سوء فطرته وقصوره عن بلوغ المقصود من النظر بل الواجب أن يزجر عن النظر ويؤمر بالايان تقليد او قد قلنا فيما قبل ان المقلد في الايمان كالتييم بالتراب لان التراب لا يكون في الطهارة اعنى النظافة مثل الماء ولكن نسميه طهورا شرعا اعنى التراب خاصة بخلاف الماء فاني اسميه طهورا شرعا وعلا فاصحاب النظر وان آمن أو لا تقليد افا انه يريد البحث عن الأدلة والنظر فيما آمن به أولا على الشك ليحصل له العلم بالدليل الذي تطرق فيه فيخرج من التقليد الى العلم أو يعمل على ما قلده فيه فيفتح له ذلك العمل باب العلم بالله فيفترق به بين الحق والباطل على بصيرة صحيحة لا تقليد فيها وهو علم الكشف قال تعالى يا ايها الذين آمنوا أن تتقوا الله يجعل لكم فرقانا وهو عين ما قلنا وقال واتقوا الله ويعلمكم الله وقال الرحمن علم القرآن أن خلق الانسان علمه البيان وقال آتيناك رحمة من عندنا وعلما من لدنا علما وقد ورد أن العلماء ورثة الانبياء فسماهم علماء فان الانبياء ما ورثوا دينارا ولا درهما وانما ورثوا العلم والاخذ للعلم بالمجاهدة والاعمال ايضا سفر فكما سافر العقل بنظره الفكري في العالم سافر العامل بعمله واجتماع في النتيجة * وزاد صاحب العمل انه على بصيرة فيما علم لا يدخله شبهة وصاحب النظر لا يتخلو عن شبهة تدخل عليه في دليله * فصاحب العمل أولى باسم العامل من صاحب النظر وسيأتي الكلام فيما يجوز من السفر وفيما لا يجوز في صلاة المسافر من هذا الكتاب ان شاء الله تعالى

(فصل في المريض بجبد الماء ويخاف من استعماله)

اختلف العلماء بالشريعة في المريض بجبد الماء ويخاف من استعماله فن قائل بجواز التيميم له وبه اقول ولا اعادة عليه ومن قائل لا يقيم مع وجود الماء سواء في ذلك المريض والخائف ومن قائل في حقهما يتيم ويبعد الصلاة اذا وجد الماء ومن قائل يقيم وان وجد الماء قبل خروج الوقت فوضأ وأعاد وان وجد بعد خروج الوقت فلا اعادة عليه * (وصل اعتبار ذلك في الباطن) * المريض هو الذي لا تعطى فطرته النظر فانه مرض من مرض مع وجود الأدلة الا انه يخاف عليه من الهلاك والخروج عن الدين ان تطرق فيها قصوره وقد رأينا جماعة خرجوا عن الدين بالنظر لما كانت فطرتهم معلولة وهم يزعمون انهم في ذلك على علم صحيح فهم كما قال الله تعالى وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا فيأخذ مثل هذا ان أراد النجاة العقائد تقليدا كما أخذ الاحكام وليقلد أهل الحديث دون غيرهم وهذا تقليد الحديث النبوي على علم الله فيه من غير تأويل فيه بتزيه معين ولا تشبيه وعلى هذا اكثر العامة وهم لا يشعرون فهذا هو المريض الذي يجبد الماء ويخاف من استعماله في الاعتبار

(فصل الحاضر يعدم الماء ما حكمه)

اختلف فيه فن قائل بجواز التيمم له وبه أقول ومن قائل لا يجوز التيمم للحاضر الصحيح إذا عدم الماء * (وصل اعتبار ذلك في الباطن) * الحاضر هو المقيم على عقده الذي ربط عليه من آبائه ومرييه ثم عقل ورجع الى نفسه واستقل هل يبقى على عقده ذلك أو يتطرق الدليل حتى يعرف الحق فن قائل يكفيه ما رآه عليه أبواه أو مرييه ويستغل بالعمل فان النظر قد يخرج به الى الحيرة فلا يؤمن عليه وهو الذي قال بالتيمم عند عدم الماء وقد قلنا أن الماء هو العلم للاشتراك في الحياة به فان هذا الحاضر الدليل معدوم عنده على الحقيقة فانه لا يرى مناسبة بين الله وبين خلقه فلا يكون الخلق دليلا على معرفة ذات الحق فبقاؤه عنده على تقليده أولى ومن قال لا يجوز له التيمم وان عدم الماء يقول لا يقلد ولا يتطرق في الدليل فان الايمان اذا خلط بشائبة القلوب لزمته واستحال رجوعها عنه ولا يدري كيف حصل ولا كيف هو فهو علم ضروري عنده فقد خرج عنكم ما يعطيه التقليد مع كونه ليس بناظر ولا صاحب دليل وعلى هذا أكثر الناس في عقائدهم فعدم الماء في حق هذا الحاضر هو عدم الايمان على نفسه أن يوقعه النظر في شبهة تخرجه عن الايمان

* (فصل في الذي يجبد الماء ويمتنعه من الخروج اليه خوف عدو) *

اختلف العلماء فيمن هذه حاله فن قائل يجوز له التيمم وبه أقول ومن قائل لا يتيمم * (وصل اعتبار ذلك في الباطن) * الخوف من البعث عن الدليل لا يتطرق فيه ليؤديه الى العلم بالدلول جهل بعين الدليل انه دليل فلا بد من أحد أمرين إما أن يقلد أحد في أن هذا دليل على أمر ما يعينه له أو يستقر الى نظره فكريما ينبغي أن يتخذ دليله على معرفة الله فان كان الاول فليست على تقليده في معرفة الله وهو الذي يقال له تيمم ومن قال لا يجوز له التيمم قال أن هذا الخوف لا يلزمه أن لا يتطرق فيلنظر ولا بد

* (فصل الخائف من البرد في استعمال الماء) *

اختلف العلماء فيمن هذه حاله فن قائل يجوز له التيمم اذا غلب على ظنه انه يمرض اذا استعمل الماء ومن قائل لا يجوز له التيمم وبالأقول أقول * (وصل اعتبار ذلك في الباطن) * الصوفي ابن وقته فان كان وقته الصحة فهو غير مريض أو غير شديد المرض فلا يتيمم فان الوهم لا ينبغي أن يقتضى على العلم والخوف هنا قد يكون وهما فلا يصح مع تقليده ولا ينظر في الأدلة ولا بد ومن قال لا يجوز له التيمم وان كان وقته الخوف فليس بصحيح فان الخوف على مريض فليست على تقليده ولا بد

* (فصل النية في طهارة التيمم) *

اختلف العلماء في النية في طهارة التيمم فن قائل انها تحتاج الى نية ومن قائل انها لا تحتاج الى نية وبالأقول أقول فان الله قال لنا وما امرنا الا لعبه والله مخلصين له الدين والتيمم عبادة والاخلاص عين * (وصل اعتبار ذلك في الباطن) * اذا كان العقد عن علم ضروري أو عن حسن ظن بعالم أو بولده فلا يحتاج الى نية فان شرط النية ان توجد منه عند الشروع في الفعل مقارنة للشروع ومن كانت عقيدته بهذه المشابة فما هو صاحب فعل حتى يستقر الى نية فان ارادة الحق تعالى الذي هو الخالق لذلك الفعل كافية في الباب فانه لا يوجد شيئا الا عن تعلق ارادة منه سبحانه لا يجوده ولا يصحونه الا بها قال تعالى انما أقول ما لى اذا أردناه أن نقول له كن وهذا فعل يوجد في العبد فلا بد من حكم ما ذكر فيه فكان مذهب زفر في هذه المسئلة أوجه في باطن الامر من مذهب الجماعة الا أن يكون كافرا أسلم فهذا يستقر الى نية لانه ما استعجه شئ من القرية الى الله بهذا الشرع الخاص المسمى اسلاما ولا كان عنده قبل اسلامه بل كان يرى أن ذلك كفر والدخول فيه يبعد عن الله

* (فصل من لم يجبد الماء هل يشترط فيه الطلب أو لا يشترط) *

اختلف العلماء فيمن هذه صفته فن قائل يشترط الطلب ولا بد ومن قائل لا يشترط الطلب وبه أقول * (وصل اعتبار ذلك في الباطن) لا يلزم المقلد البحث عن دليل من قلده في الفروع ولا في الاصول وأما

الذي يتعين على المقلد اذا لم يعلم فالسؤال عن الحكم في الواقعة لمن يعلم انه يعلم من أهل الذكرفيته
قال تعالى فاسألوا أهل الذكر ان كنتم لاتعلمون ومن رأى انه يشترط طلب الماء فهو الذي يطلب من
المستول دليله على ما أقامه به في مسئلته هل هو من الكتاب أو السنة فان قال له هذا حكم الله وحكم
رسوله أخذه وان قال له هذا رأي كما يقول أصحاب الرأي في كتبهم فانه يحرم عليه اتباعه
فيه فان الله ماتبعه الا بما شرع له في كتاب أو سنة وما تبعه الله أحد ابرأى أحد
* (فصل في اشتراط دخول الوقت في هذه الطهارة) *

اختلف أهل العلم في اشتراط دخول الوقت في هذه الطهارة فمن قائل به وبه أقول ومن قائل بعدم
هذا الشرط فيها * (وصل اعتباره في الباطن) * الوقت عندنا اذا تعين تعلق خطاب الشرع
بالمكلف فيما كلف به ظاهرا وباطنا فهو في الباطن يقبل الهى يرد على القلب فجاء يسمى الهجوم
في الطريق

* (فصل في حد الايدي التي ذكرها الله تعالى في هذه الطهارة) *

فان الله تعالى يقول فتميموا صعيدا طيبا فامسحوا بوجوهكم وايديكم منه اختلف أهل العلم
في حد الايدي في هذه الطهارة فمن قائل حد هامثل حد هافى الوضوء ومن قائل هو مسح الكف فقط
ومن قائل أن الاستصحاب الى المرفقين والقرض الكفان ومن قائل أن القرض الى المناكب والذي
أقول به أن أقل ما يسمى يدا في لغة العرب يجب فإزاد على أقل مسمى اليد الى غاية ذلك له وهو
مستحب عندي * (وصل اعتبار الباطن في ذلك) * لما كان التراب والارض نشأة الانسان وهو
تحقيق عبوديته وذلك ثم عرض له عارض الدعوى بكون الرسول صلى الله عليه وسلم قال فيه انه
مخلوق على الصورة وذلك عندنا لاستعداد الذي خلقه الله عليه من قبوله للخلق بالاسماء الالهية على
ماتعطيه حقيقته فان في مفهوم الصورة والضمير خلافا فها هو نص في الباب فاعتزل هذه النسبة
وعلاوة كبر فامر لطهارة نفسه من هذا التكبر بالارض والتراب وهو حقيقة عبوديته بنظره
في اصل خلقه ثم خلق كما قال تعالى فيمن هذه صفته في معرض الدواء لهذا الخطر الذي أورثه التكبر
فلي نظر الانسان ثم خلق وهم البنون خلق من ماء دافق وهو الماء المهيمن فانه من جملة ما أذاعه
الاقتدار والعطاء وهو مجبول على الجزو والجزل وهذه الصفات من صفات الايدي فقبل له عنده هذه
الدعوى ورؤية نفسه في الاقتدار الظاهر منه والجلود والكرم والعطاء طهر نفسك من هذه
الصفات بنظرك ما جبلت عليه من الضعف والجزل بقوله ومن يوق شح نفسه وقوله واذا مسه
الخبر منوعا فاذا نظرت في هذا الاصل زكت نفسه وتطهر من الدعوى

* (فصل عدد الضربات على الصعيد للمتميم) *

اختلف العلماء في عدد الضربات على الصعيد للمتميم فمن قائل بواحدة ومن قائل باثنتين والذين قالوا
باثنتين منهم من قال ضربة للوجه وضربة لليدين ومنهم من قال ضربتان لليدين وضربتان للوجه
ومذهبنا من ضرب واحدة اجزائه ولا جناح عليه وحديث الضربة الواحدة ثابت فهو أحب الى
* (وصل) اعتبار الباطن التوجه الى ما تكون به هذه الطهارة فمن غلب التوحيد في الافعال
قال بالضربة الواحدة ومن غلب حكم السبب الذي وضعه الله ونسب سبحانه الفعل اليه مع تعزيت
عنه مثل قوله والله خلقكم وما تعملون فأثبت ونفى قال بالضربتين ومن رأى ذلك في كل فعل قال
بالضربتين لكل عضو والله أعلم

* (فصل في ايصال التراب الى اعضاء المتميم) *

اختلف العلماء في ذلك فمن قائل بوجوبه ومن قائل بأنه لا يجب وانما يجب ايصال اليد الى عضو المتميم بعد
ضربه الارض يده أو التراب والظاهر الايصال لقوله تعالى منه * (وصل اعتبار ذلك في الباطن) اذا

قلنا بظهير النفس بالذلة التي هي أصلها من العزة التي ادعتها حين اكتسبتها لم يجب الايصال فان الذلة لو نقلها الى محل العزة لامتنع حصول الذلة في ذلك المحل لان الذي في المحل اقوى في الدفع من الذي جاء يذهب ولو شارك في المحل لاجتمع الضدان ولم يكن أحدهما أولى بالازالة من الآخر وانما الصحيح في ذلك أن النفس مصروفة الوجه الى حضرة العزفها كسبت من نور العزة ما اذا عاها الى ما دعتة فقيل لها اصرفي وجهك الى ذلك وضعفك الذي خلقت منه فان بقيت عليك انوار هذه العزة فانت انت فقام عندها انه ربما يبقى عليها ذلك فلما صرفت وجهها الى ذلتها وضعفها زالت عنها انوار العزة بالذات فافتقرت الى بارئها وذلك تحت سلطانه فلهذا قال من قال انه لا يجب ايصال التراب الى عضو الميت ومن قال ان كلمة من هنالك تبعيض وانه لا بد من ايصال التراب الى العضو فان الصفة لا تقوم بنفسها فلا بد لها من يقوم به وليس الا حقيقة الانسان فلا بد أن تكون صفة الذلة وحينئذ نصح طهارته وهو قول من يقول بوجوب ايصال التراب الى عضو الميت

(فصل فيما يصنع به هذه الطهارة)

اختلف العلماء فيما عدا التراب فمن قائل لا يجوز التيمم الا بالتراب الخالص ومن قائل يجوز بكل ما صعد على وجه الارض من رمل وحصى وتراب ومن قائل بمنزلة وزاد وما يؤخذ من الارض من فورة وزرنج وجص ورغام ومن قائل باشتراط كون التراب على وجه الارض ومن قائل بغير التراب والطين * وأما مذهبنا فانه يجوز التيمم بكل ما يكون في الارض مما ينطلق عليه اسم الارض فاذا فارق الارض لم يجوز من ذلك الا التراب خاصة * (وصل اعتبار ذلك في الباطن) * قد تقدم أنه قد زال عنه بالاتصال اسم الارض وسمى زرنجنا أو حجرا أو رملا أو ترابا ولما ورد النص باسم التراب في التيمم فوجبنا هذا الاسم يستصحب في الارض ومع مفارقة الارض ولم نجد غيره كذلك أوجبنا التيمم بالتراب سواء فارق الارض أم لم يفارق والاحكام الشرعية تابعة للاسم والاحوال وينتقل الحكم بانتقال الاسم والاحال

(فصل في ناقض هذه الطهارة)

اتفق العلماء على انه يتقضي كل ما يتقضي الوضوء والطهر واختلفوا فيما اذا أراد التيمم صلاة مقروضة بالتيمم الذي صلى به غيرهما فمن قائل ان ارادة الصلاة الثانية تنقضها ومن قائل لا تنقضها وبه أقول والاولى عندي ان يتيمم ولا بد لان مذهبنا ان التيمم ليس بدلا من الوضوء وانما هو طهارة أخرى عنها الشارع بشرط خاص لا على وجه البديل وقد قلنا ان الحكم يتبع الحال وينقل الحكم بانتقال الاحوال والاسماء * (وصل) * اعتبار ذلك في الباطن كما لا يتكرر التجلي كذلك لا يتكرر هذه الطهارة بل لكل تجل طهارة فلكل صلاة تيمم ومن نظر الى التجلي نفسه من حيث ما هو تجل في كذا فان يصلي بالتيمم الواحد ما شاء كالتوضوء لافرق وهو قولنا شعر

حتى بدت للعين سجة وجهه * والى هلم فلم تكن الالهى

(فصل في وجود الماء لمن حاله التيمم)

اختلفوا فمن قائل ان وجود الماء يتقضيها ومن قائل ان الناقض لها هو الحدث * (وصل) * اعتبار ذلك في الباطن * قلنا المقلد يقوم له دليل في مسألة خاصة من الالهيات يناقض ما أعطاه تقليده للشرع فلا يخرج به ذلك الدليل عن تقليده وانما يخرج به عن تقليده دليل العقل الذي ثبت به الشرع عنده لا هذا الدليل الخاص فاذا طهر له نفس الحدث فيما كان يعتقد في تقليده في تلك المسئلة يعلم لذلك ان الشارع لم يكن مقصوده هذا الظاهر في هذه المسئلة وقد نبهه على ذلك وجود هذا الدليل الطارئ الذي هو بمنزلة وجود هذا الماء فهكذا هي المسئلة اذا احتقنها

(فصل في ان جميع ما يفعل بالوضوء يستباح بهذه الطهارة)

اختلف العلماء هل يستباح بها أكثر من صلاة واحدة فمن قائل يستباح وهو مذهبنا والاولى عندنا انه لا يستباح ومن قائل لا يستباح على خلاف يتفرع في ذلك * (وصل) * اعتبار ذلك في الباطن * قد تقدم في تكرار التجلي وقد انتهى الكلام في أمتهات مسائل التيمم على وجه الإيجاز والاختصار وما ذهب العلماء في ذلك والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

*** (فصول الطهارة من النجس) ***

اعلم ان الطهارة طهارتان طهارة غير معقولة المعنى وهي الطهارة من الحدث المانع من الصلاة وطهارة من النجس وهي معقولة المعنى فان معناها النظافة وهل هي شرط في صحة الصلاة كطهارة الحدث من الحدث أو هي غير شرط فمن قائل ان الطهارة من النجس فرض مطلقا وليست شرطا في صحة الصلاة ومن قائل انها واجبة كالطهارة من الحدث التي هي شرط في صحة الصلاة ومن قائل انها سنة مؤكدة ومن قائل ان ازالها فرض مع الذكرا سقط مع النسيان * (وصل اعتبار ذلك في الباطن) * اعلم ان الطهارة في طريقنا طهارتان طهارة غير معقولة المعنى وهي الطهارة من الحدث والحدث وصف نفسي للعبد فكيف يمكن ان يتطهر الشيء من حقيقة فانه لو تطهر من حقيقة اتفت عينه واذا اتفت عينه فمن يكون مكلفا بالعبادة وما ثم الا الله فلهذا قلنا ان الطهارة من الحدث غير معقولة المعنى فصورة الطهارة من الحدث عندنا ان يكون الحق معك وبصرك وكلك في جميع عباداتك فأتيتك ونسالك فتكون أنت من حيث ذاتك وتكون هو من حيث تصرفاتك وأدراكاتك فأنت مكلف من حيث وجود عينك محل للخطاب وهو العامل بك من حيث انه لا فعل لك اذا حدوث لأثره في عين الفعل وا ي ك ن له حكم في الفعل اذ كان ما كلفه الحق من حركة وسكون لا يعمل الحق الا بوجود المتحرك والساكن اذ ليس اذ لم يكن العبد موجودا الا الحق والحق تعالى عن الحركة والسكون أو يكون محلا لتأثيره في نفسه فلا بد من حدوث العبد حتى يكون محلا لأثر الحق فمن كونه حدثا وجبت الطهارة على العبد منه فان الصلاة التي هي عين الفعل الظاهر فيه لا يصح ان تكون منه لانه لا أثر له بل هو سبب من حيث عينيته لظهور الأثر الالهي فيه فبالطهارة من نظر الفعل لحدثه صحت الأفعال أنها الغيرة مع وجود العين لصحة الفعل الذي لا تقبله ذات الحق وليست هكذا الطهارة من النجس فان النجس هو سفساف الاخلاق وهي معقولة المعنى فانها النظافة بالطهارة من النجاسات هي الطهارة بكارم الاخلاق وازالة سفسافها من النفوس فهي طهارة النفوس سواء قصدت بذلك العبادة أم لم تقصد فان قصدت العبادة ففضل على فضل ونور على نور وان لم تقصد ففضل لا غير فان م ك ا ر م الاخلاق مطلوبة لذاتها وأعلى منزلتها استعمالها لعبادة بالطهارة من النجاسات وازالة النجاسات من النفوس التي قلنا هي الاخلاق المذمومة فرض عندنا ما هي شرط في صحة العبادة فان الله قد جعلها عبادة مستقلة مطلوبة لذاتها فهي ك ا ر ا ل و ا ج ب ا ت فرض مع الذكرا ساقطة مع النسيان حتى تذكرها وجبت كالصلاة المفروضة قال تعالى وأقم الصلاة لذكري ثم نذكر الكلام في الأحكام المتعلقة بأعيانها فنقول

*** (فصل في تعدد أنواع النجاسات) ***

اتفق العلماء من أعيانها على أربع على ميتة الحيوان ذي الدم الذي ليس بباطي وعلى لحم الخنزير بأي شيء اتفق ان تذهب به حياته وعلى الدم نفسه من الحيوان الذي ليس بباطي انفصل من الحي أو من الميت اذا كان مسفوحا ع ن ي كثيرا وعلى بول ابن آدم ورجيعه الا الرضيع واختلفوا في غير ذلك * (وصل اعتبار الباطن في ميتة الحيوان ذي الدم البري) * اعلم ان الموت موتان * موت أصلي لا عن حياة متقدمة في الموصوف بالموت وهو قوله تعالى كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتا فهذا هو الموت الأصلي وهو العدم الذي للممكن اذ كان معلوم العين لله ولا وجود له في نفسه ثم قال تعالى فأحياكم

• وموت عارض وهو الذي يمارأ على الحي فبزيل حياته وهو قوله تعالى ثم يميتكم فهذا الموت العارض هو المطلوب في هذه المسئلة ثم زاد القائل وصفا آخر فقال ذى الدم أى الذى له دم سائل يقول أى الحيوان الذى له روح سائل أى سائر في جميع أجزائه ولا يريد من حياته عين نفسه التى هى لجميع الموجودات ثم زاد وصفا آخر فقال الذى ليس بماتى يريد الحيوان البرى أى الذى فى البر ما هو حيوان البحر اذا البحر عبارة عن العلم فيقول لا أريد الحيوان الموجود فى علم الله فان ذلك يقع الخلاف وانما أريد الحيوان الذى ظهرت عينه وكانت حياته بالهواء فهذه الشروط كلها ثبتت فحياسه بلا خلاف فاذا زال شرط منها لم يكن المطلوب بالاتفاق فاذا كانت حياة العبد عارضة لازمية ينبغى ان لا يزوها ولا يدعى فلما ادعى وقال انا و غاب عن شهود من أحياء عرض له الموت العارض أى هذا أصلك فردّه الى أصله ولكنه غير طاهر بسبب الدعوى ونسيان من أحياء ثم انا نظرنا فى السبب الموجب لهذه الدعوى فقال كونه برّا يقللنا ما معنى كونه برّا فقال حياته من الهواء فعلنا ان الهوى هو الذى أرداه كما قال تعالى ونهى النفس عن الهوى فكل متردد بين هوين لا يد من هلاكه كما قال صاحبنا أبو يزيد عبد الرحمن الفازازى شعر

هوى صحيح وهواء عليل • صلاح حالى بهما مستحيل

انشدنيہ لنفسه بلسان عام تسعين وخمسة فكل عبدا جمعت فيه هذه الشروط اتفق العلماء على انه نجس • وأما اعتبار لحم الخنزير فان لحمه مسرى الحياة الدمية فان اللحم دم جامد وصفة الخنزيرية هى القاذورات التى تسكنها النفوس وهى مذام الاخلاق اذا ذهبت الحياة من ذلك اللحم كان نجسا وذلك اذا اتفق ان صاحب الخلق المذموم يغيب عن حكم الشرع فيه الذى هو روحه كان فى حقه ميتة قال تعالى وجزاء سيئة سيئة مثلها فقال مثلها ولم يقيد من وجهه كذا فالحقها بمذام الاخلاق ثم قال فى من لم يفعلها فمن عفا وأصلح فنبه على ان ترك الجزاء على السيئة من مكارم الاخلاق ولهذا قلنا بأى شئ ذهبت به حياته اذا كانت التذكية لا تؤز فيه طهارة وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الرجل الذى طلب القصاص من قاتل من هو وليه فطلب منه رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يعفوه أو يقل منه الدية فأبى فقال خذ ما أخذ فلما قفى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اما انه ان قتله كان مثله يريد قوله تعالى وجزاء سيئة سيئة مثلها قبل ذلك القول الرجل فرجع الى النبي صلى الله عليه وسلم وخلى عن قتله وبنى على هذا مسئلة القبح والحسن وهى مسئلة كبيرة خاض من خاض فيها وليس هذا الباب موضع الكشف عن حقيقة ذلك وان كنا قد ذكرناها فى هذا الكتاب • والثالث من التجاسات المتفق عليها الدم نفسه من الحيوان البرى اذا انفصل عن الحى أو عن الميت وكان كثيرا أعنى بحيث ان يتفاحش وقد أعلمنا ان الحيوان البرى هو العين الموجودة لنفسها ما منى الموجودة فى علم الله كحيوانات البحر فان حياتها بالهواء وان الدم هو الاصل الذى يخرج من حرارته ذلك البخار الذى تكون منه حياة ذلك الحيوان وهو الروح الحيوانى فلما كان الدم أصلا فى هذه التجاسة كان هو أولى بجهنمكم التجاسة مما تولد عنه فالذى أورث العبد الدعوى هو العزة التى فطر الانسان عليها حيث كان مجموع العالم ومضاهيا لجميع الموجودات على الاطلاق فلما غاب عن العناية الالهية به فى ذلك والموت الاصل الذى به الله عليه فى قوله وكنتم أمواتا وقوله وقد خلقناك من قبل ولم تكن شيئا وقوله لم يكن شيئا مذكورا لذلك اتفق العلماء على نجاسته اذا تفاحش أى كثر منه الغفلة عن هذا المقام فان لم يتفاحش لم يقع عليه الاتفاق فى هذا الحكم • والرابع يول ابن آدم ورجيعه اعتباره اعلم انه من شرفت مرتبته وعلت منزلته كبرت صغيرته ومن كان وضع المنزلة خسيس المرتبة صغرت كبيرته والانسان شريف المنزلة رفيع المرتبة نائب الحق ومعلم الملائكة فينبغى ان يظهر من عاشره ويقدم من خالطه فلا يغفل عن حقيقته واشتغل بطبيعته فصاحبه الاشياء

الطاهرة من المشارب والمطاعم أخذ طبيعتها بطبيعته لا بحقيقته فكان طبيعتها نجسا وهو الدم وكان خبيثها نجسا وهو البول والرجيع وكان الاولى ان لا يكسبه خبث الروائح فانه من عالم الانقلاص فكانت نجاسته من حيث طبيعته وكذلك هي من كل حيوان غير ان حقائق الحيوانات وأرواحها ليست في علو الشرف والمنزلة مثل حقيقة الانسان فكانت زلته كبيرة فاتفقوا بلا خلاف على نجاسته من مثل هذا واختلفوا في سائر أوال الحيوانات ورجيعها وان كان الكل من الطبيعة فمن راعى الطبيعة قال بنجاسة الكل ومن راعى منزلة الشرف والانتحاط قال بنجاسة بول الانسان ورجيعه ولم يعف عنه لعظم منزلته وعنى عن ما هو دونه من الحيوانات فقد أبنت لك عن سبب الاتفاق والاختلاف والحمد لله رب العالمين والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

(فصل في ميتة الحيوان الذى لادمله وفي ميتة الحيوان الجرى)

اختلف العلماء في هاتين الميتتين فمن قائل بطهارتهما وبه أقول ومن قائل يطهارة ميتة البحر ونجاسة ميتة البر التي لادملها الا ما وقع الاتفاق على طهارتها الكونها ليست منه كدود الخلل وما يتولد في المطعومات ومن قائل بنجاسة ميتة البر والبحر الا لادمله *(وصل اعتبارا في الباطن)* * قد علمنا ذلك فيما تقدم أنما من هذه الطهارة اعتبار الدم فمن قائل بطهارة ميتة الحيوان الذى لادمله فهو البراءة من الدعوى لان الحياة المتولدة من الدم فيها تنفع الدعوى لافى الحياة التي لجميع الموجودات التي يكون بها التسليم لله بحمده فان تلك الحياة طاهرة على الاصل لانها من اقمه من غير ريب يحجبها عن الله ومن قائل بطهارة ميتة البحر وان كان ذام فانه في علم الله ولا حكم على الاشياء في علم الله وانما تتعلق بها الاحكام اذا ظهرت في اعيانها هو بروزها من العلم الى الوجود الحمى وعلى مثل هذا تعتبر بقية ما اختلفوا فيه من ذلك في هذه المسئلة

(فصل الحكم في أجزاء ما اتفقوا عليه انه ميتة)

اختلف العلماء في أجزاء ما اتفقوا عليه انه ميتة مع اتفاقهم على ان اللحم من أجزاء الميتة ميتة وقد بينا اعتبار اللحم في لحم الخنزير واختلفوا في العظام والشعر فمن قائل أنهم ما ميتة ومن قائل أنهم ليسا بميتة وبه أقول ومن قائل ان العظم ميتة وان الشعر ليس بميتة *(وصل اعتبارا في الباطن في ذلك)* * لما كان الموت معتبرا في هذه المسئلة هو الطارئ المزيل للحياة التي كانت في هذا المحل نظرنا الى معنى الحياة فمن جعل الحياة النقص قال انها ميتة ومن جعل الحياة الاحساس قال انها ليسا بميتة ومن فرق قال ان العظم يحس فهو ميتة والشعر لا يحس فليس بميتة فمن رأى غنوه بالتغذى وحسه بالروح الحيوانى قال هما ميتة سواء عبر بالحياة عن النقص والحس ومن كان يرى غنوه برتبة لا بالغذاء وادراكه المحسوسات برتبة لا بالحواس لم يلتفت الى الوسيلة لفصائه بشهود الاصل الذى هو خالقه وان رأى ان الحق سمعه وبصره وهو عين حسه لم يصح عنه انه ميتة أصلا سواء كانت الحياة عبارة عن النقص والحس

(فصل الانتفاع بجلود الميتة)

اختلف فمن قائل بالانتفاع بها أصلا دبغت أم لم تدبغ ومن قائل بالفرق بين ان تدبغ وبين ان لا تدبغ وفي طهارتها خلاف فمن قائل ان الدباغ مطهر لها ومن قائل ان الدباغ لا يطهرها ولكن تستعمل في اليابسات ثم ان الذين ذهبوا الى ان الدباغ مطهر اتفقوا على انه مطهر لما تعمل فيه الذكاة يعنى المباح الاكل من الحيوانات واختلفوا فيما لا تعمل فيه الذكاة فمن قائل ان الدباغ لا يطهر الا ما تعمل فيه الذكاة فقط وان الدباغ يدل من الذكاة في افادة الطهارة ومن قائل ان الدباغ يعمل في طهارة ميتات الحيوانات ما عدا الخنزير ومن قائل ان الدباغ يطهر ميتات الحيوانات الخنزير وغيره والذي أذهب اليه وأقول به ان الانتفاع جائز بجلود الميتات كلها وان الدباغ يطهرها كلها الا احاشي شيئا من ميتات الحيوان *(وصل الاعتبار في ذلك في الباطن)* * قد عرفت ان الميتة فالاقتناع لا يحرم

يجلدها وهو استعمال الظاهر فنأخذ في الأحكام بالظاهر من غير تأويل ولا عدول عن ظاهر الحكم الذي يدل عليه اللفظ فلا مانع له من ذلك ولا حجة علينا لمزيت قول بما يدل عليه بعض الالتقاط من التشبيه فيقول ما وقف مع الظاهر فانه ما جاء الظاهر بالتشبيه لان المثل وكاف الصفة ليسا من الظاهر بخلاف الخطأ في المسئلة الامن التأويل واللفظ اذا كان بهذه النسبة مع النص الصريح الذي لا يحتمل التأويل كان اذا قرنته بمنزلة الميتة من الحي فلما لم نجد من الشارع مانعا من الانتفاع بقينا على الاصل وهو قوله تعالى خلق لكم ما في الارض جميعا ولم يفصل طاهرا من غير طاهر فلا تحكم بطهارته وان انتفعنا به فهو اذا ذال طاهر واعتباره ان اللفظ الوارد من الشارع المحتمل تحكم بظاهره ولا نقطع بان ذلك هو المراد فاذا اتفق ان نجد نصا آخر في ذلك المحكوم به يرفع الاحتمال الذي أعطاه ذلك اللفظ الآخر ظهر ذلك اللفظ الاول من ذلك الاحتمال وكان له ذلك الخبر الثاني كالدباغ لهذا الجلد فجمعنا بين الطهارة له في نفسه وصرفه بالخبر الثاني الى أحد محتملاته على القطع وانتفعنا به مثل ما كنا نتفع به قبل ان يكون طاهرا من حيث انتفعنا به لامن حيث انتفعنا به من وجه خاص فانه قد يكون ذلك الخبر بصرفه عن الظاهر الذي كنا نستعمله فيه الى أمر آخر من محتملاته فلهذا قلنا من حيث ما هو مستفيع به لامن حيث ما هو مستفيع به من وجه خاص اذا كان غيرنا لا يرى الانتفاع به أصلا

* (فصل في دم الحيوان الجري وفي القليل من دم الحيوان البري) *

اختلف العلماء في دم الحيوان الجري وفي القليل من دم الحيوان البري فمن قائل دم السمك طاهر ومن قائل انه نجس على أصل الدماء ومن قائل ان القليل والكثير من الدماء واحد في الحكم ومن قائل ان القليل معفو عنه والذي أذهب اليه ان التحريم ينسحب على كل دم مسفوح من أي حيوان كان ويحرم أكله * وأما كونه نجاسة فلا أحكم بنجاسة المحرمات الا ان ينص الشارع على نجاستها على الاطلاق أو يقف على القدر الذي نص على نجاسته وليس النص بالاجتناب نصا في كل حال فيفتقر الى قرينة ولا بدقما كل محرم نجس وان اجتنابهما اجتنابهما لنجاسته فان كونه نجاسة حكم شرعي وقد يكون غير مستقذر عقلا ولا مستحب * (وصل اعتباره في الباطن) * الحكم على الشيء الذي يقتضيه لنفسه لا يشترط فيه وجود عينه ألا ترى المص كان قدر يح المرج ووجوده على عدمه أو عدمه على وجوده ومع ذلك ما زال عن حكم الامكان عليه وان كان الامكان واجبا له لذاته كما ان الاحالة للحال واجبة له لذاته كما ان الوجوب للواجب واجبه له لذاته فينسحب معقول الوجوب على الواجب لنفسه وكذلك حكم الممكن والحال لا يتغير وان اختلفت المراتب

* (فصل حكم أبوالحيوانات كلها وبول الرضيع من الانسان) *

اختلف أهل العلم في أبوالحيوانات كلها وأرواها ما عدا الانسان الا بول الرضيع فمن قائل انها كلها نجسة ومن قائل بطهارتها كلها على الاطلاق ومن قائل ان حكمها حكم لحومها فما كان منها أكله حلالا كان بوله وروثه طاهرا وما كان منها أكله حراما كان بوله وروثه نجسا وما كان منها أكله مكروها كان بوله وروثه مكروها * (وصل اعتباره في الباطن) * الطهارة في الاشياء أصل والنجاسة أمر عارض فمن مع الاصل ما لم يأت ذلك العارض وهذا مذهبنا فالعبد طاهر الاصل في عبوديته لانه مخلوق على النطرة وهي الاقرار بالعبودية للرب سبحانه قال الله تعالى واذا أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذه الآية ان الله لما خلق آدم قبض على ظهره فاستخرج منه ذريته كامثال الذر وأشهدهم على أنفسهم وكذلك العلم طاهر في تعلقه بعلومه فها عرض فتجيب من الحق في أمر ما

وعلم ما وقفنا عنده وكذلك الحياة ظاهرة وكل ما سوى الله حي فكل ما سوى الله طاهر بالاصل
فباسم القدوس خلق العالم كله وانما قلنا كل ما سوى الله حي فانه ما من شيء والنسبة التكررات
الا وهو يسبح بحمد الله ولا يكون التسبيح الا من حي وان كان الله قد أخذ بأسماءنا عن تسبيح
الجمادات والنبات والحيوان الذي لا يعقل كما أخذ بأبصارنا عن ادراك حياة الجماد والنبات الا لمن
خرق الله له العادة كرسول الله صلى الله عليه وسلم ومن حضر من أصحابه حين سمعهم الله تسبيح الحصى
فما كان خرق العادة في تسبيح الحصى وانما انخرقت العادة في تعلق أسماعهم به وقد سمعنا بحمد الله في بدء
أمرنا تسبيح الحجر ونطقه بذكر الله فن الموجودات ما هو حي بحياتين حياة مدركة بالحس وحياة غير
مدركة بالحس ومنها ما هو حي بحياة واحدة غير مدركة بالحس عادة ومنها ما هو حي بثلاثة أنواع من
الحياة وهو الانسان خاصة فانه حي بالحياة الاصلية التي لا يدركها الحس عادة وهو أيضا حي بحياة
روحه الحيواني وهو الذي يكون به الحس وهو أيضا حي بنفسه الناطقة فالعالم كله طاهر فان عرض
له عارض الهي يقال له نجاسة حكمنا بنجاسة ذلك المحل على الحد المتدرش عا خاصة في عين تلك
النسبة الخاصة فالنجاسات في الاشياء عوارض نسب وأعظم النجاسات الشرك بالله قال الله تعالى
انما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا للمشرك نجس العين فاذا آمن
فهو طاهر العين أي عين الشرك وعين الايمان فافهم فانه ما يصدر عن القدوس الا مقدس ولذا قلنا
في النجاسات انما عوارض نسب والنسب أمور عديمة فلا أصل للنجاسة في العين اذا لا عيان ظاهرة
بالاصل الظاهرة منه وهنا أسرار لا يمكن ذكرها الا شفاها لا لها فان الكتاب يقع في بدء أهله وغير أهله
فن فهم ما أشرنا اليه فقد حصل على كبر عظيم يتفق منه ما بقيت الدنيا والاخرة أي الى ما لا يتناهى
وجوده والله الموقد معلم الانسان البيان

* (فصل حكم قليل النجاسات) *

اختلف أهل العلم في قليل النجاسات فن قائل ان قليلها وكثيرها سواء ومن قائل ان قليلها معفو عنه
وهؤلاء اختلفوا في حد القليل فن قائل ان القليل والكثير سواء الا الدم وقد تقدم الكلام
في الدم وعندنا ان القليل والكثير سواء الا ما يمكن الانفكاك عنه ولا يعتبر في ذلك منع وقوع الصلاة
به أو وقوعها فان ذلك حكم آخر والتفصيل في ذلك قد ورد في الشرع فيوقف عنده ولا يتعدى فانه
لا يلزم من كونها نجاسة عدم صحة الصلاة بها فقد عفو الشرع عن بعض ذلك في موضع وقد لا يعفو
في موضع وللأحوال في ذلك تأثير فقد أزال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعله في الصلاة من دم حلة
أصاب نعله ولم يطل صلاته ولا أعاد ما صلى به * (وصل اعتباره في الباطن) * أما اعتباره
في الباطن فذام الاخلاق والجهالات واساءة الظنون في بعض المواطن قليل ذلك وكثيره سواء
وفي ذلك حكايات وأقوال لأهل الله والتفصيل الوارد في الخلاف في الظاهر يعتبر بحسبه فانه قد
تقدم في الفصول قبل هذا كيف تؤخذ وجوه الاعتبار فيه في الباطن

* (فصل حكم المتى) *

اختلف علماء الشريعة في المتى هل هو طاهر أو نجس فن قائل بطهارته ومن قائل بنجاسته * (وصل
اعتباره في الباطن) * التكوين منه طبيعي ومنه غير طبيعي وبينهما فرقان ان شئنا اعتبرناه وان شئنا
لم نعتبره فان التكوين الطبيعي لا فرق عندنا بينه وبين التكوين الغير الطبيعي فان التكوين
الطبيعي من حيث الوجه الخاص المعلوم عند أهل الله المنصوص عليه في القرآن أن صادر عن حضرة
التقديس والاسم القدوس ومن غير ذلك الوجه الخاص فهو صادر عن مثله وهو الذي أيضا نقول فيه
عالم الخلق وعالم الامر فكل موجود عند سبب مخلوق مما سوى الله هو عالم الخلق وكل ما لم يوجد
عند سبب مخلوق فهو عالم الامر والكل على الحقيقة عالم الامر الا اننا لا يمكننا رفع الاسباب من العالم

فان الله قد وضعها ولا سبيل الى رفع ما وضعه فأقول انه من احتجب بنفسه عن ربه فليس بطاهر ولما كان خروج المني غالباً يستغرق لذته الانسان بل الحيوان كله حتى يفنى عن ربه لا عن حكم الخارج منه وهو المني فكان المني غير طاهر ولهذا أمرنا بالتطهير منه أي التطهير العام لجميع أجزاء البدن لانه يخرج من بين الصلب والترائب ومن راعى ان الحق ما تولى التكوين الطبيعي إلا به حكم بطهارته لان الحال تختلف عليه فانه دم مقصور قصرته المثانة فتغير عن الدمية فتغير الحكم وهو أولى فالمني عندنا طاهر الا ان يخالطه شيء نجس لا يمكن تخليصه منه وحينئذ نحكم بأنه نجس بما طرأ عليه كما كان أصله وغيبه دما فلو بقي على صورته في أصله من الدمية اذا خرج حكمنا بنجاسته شرعاً

*** (فصل في المحال التي تزال عنها النجاسة) ***

أما المحال التي تزال عنها النجاسة شرعاً فهي ثلاثة الثياب والابدان أبدان المكافين والمساجد * (وصل اعتبارها في الباطن) * فاعتبار الثياب الباطنة الصفات فان لباس الباطن صفاته يقول امرؤ القيس لعنيزة شعر

وان كنت قد ساءت كمنى خليفة * فلي مياي من ميايك تنسلي

اراد ما لبسه من مياي مودتها في قلبه يقول الله ولباس التقوى ذلك خير وهو موجه عندى لقرائن الاحوال مثل قوله تعالى فان خير الزاد التقوى سواء ان تفتنت لما اراد هنا بالتقوى واعتبار الابدان القلوب والارواح فاعلم واعتبار المساجد مواطن المناسبة واحوالها الالهية * (فصل في ذكر ما تزال به هذه النجاسات من هذه المحال) *

اتفق العلماء بالشريعة على ان الماء الطاهر المطهر يزيلها من هذه المحال الثلاثة وعندنا كل ما يزيل عنها فهو من زيل من تراب وحجر ومائع ويعتبر اللون في بقاء عينها ان كانت ذات لون يدركه البصر ولا يعتبر بقاء الرائحة مع ذهاب العين لعلم عندنا آخر * (وصل) * الاعتبار في ذلك العلم الذي اتجهت التقوى في قوله تعالى واتقوا الله ويعلمكم الله وقوله ان تتقوا الله يجعل لكم فرقاناً فذلك العلم هو المزيل المطهر هذه المحال الثلاثة التي ذكرناها وهي في الباطن الصفات والقلوب والاحوال التي قلنا انها الثياب والابدان والمساجد واتفق العلماء ان الحجارة تزيلها من المخرجين وهو المعبر عنه في الشرع بالاستجمار ولا يصح عندى الاستجمار بحجر واحد فانه تقيض ما سمى به الاستجمار فان الحجارة الجماعة وأقل الجماعة اثنان والاعتبار هنا في محل الاتفاق ان الحجارة قد أوقع الله النسبة بينها وبين القلوب في أمور منها قوله ثم قست قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة أو أشد قسوة وان من الحجارة لما يتفجر منه الأنهار وهي من القلوب العلوم الغزيرة الواسعة المحيطة بأكثر المعلومات وتفجيرها خروجها على ألسنة العلماء للتعليم في الشئون المختلفة وان منها أي من الحجارة لما يشق فيخرج منه الماء وهي القلوب التي تغلب عليها الاحوال فتخرج في الظاهر على ألسنة أصحابها يشد وما يشق منها وبقدر العلم الذي فيها فيتنع بها الناس وان منها أي من الحجارة لما يهبط من خشية الله وهبوط القلوب المشبهة بالحجارة في هبوطها هوناً ولها من عزتها الى عبوديتها ونظرها في عجزها وقصورها بالاصالة وقد قلنا ان الماء هو المطهر المزيل للنجاسات من هذه المحال فالأجارج التي هي منابع هذا الماء حكمها في ازالة النجاسة من المخرجين حكم ما خرج منها وهو العلم في الاعتبار كما ان الخشبية عمية طهر بها فان الخشبية من خصائص العلماء بالله المرئى عنهم المطلوب منهم الرضى عن الله قال تعالى انما يحبني الله من عباده العلماء وقال تعالى رضى الله عنهم ورضوا عنه ذلك لمن خشي ربه والعلم طاهر مطهر ولا سيما العلم الذي نتجه التقوى فان غيره من العلوم وان كان طاهراً مطهراً مادون القوة مثل هذا العلم الذي نشير اليه فانه خشبية المنعوت بها الاجارج التي ادتها الى الهبوط وهو التواضع من الرفعة

التي أعطاه الله إياها فانه لما وصفها بالهبوط علمنا انه يريد الاحجار التي في الجبال والجبال الاوتاد
 التي سكن الله بهاميد الارض فلما جعلها أوتادا أورثها ذلك نحر العلق منصفها فتراف هذه
 الاحجار هابطة من خشية الله لما سمعت الله يقول تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علوا
 في الارض ولا فسادا والعاقبة للمتقين والارادة من صفات القلوب فنزلت من علوها وان كان يراها
 هابطة من خشية الله حذرا ان لا يكون لها حظ في الدار الآخرة التي تنتقل اليها وأعني بالدار الآخرة
 هنا دار سعادتها فان في الآخرة منزل شتاوة ومنزل سعادة فكانت لهذا طاهرة مطهرة * وأما
 اختصاص تطهيرها بالخرجين الذين هما مخرج الكفيف وهو الرجيع واللطيف وهو البول فاعلم ان
 الله سبحانه له في القلوب تجليات التجلي الاول في الكنائف وهو تجليه في الصور التي تدركها الابصار
 والخيال مثل رؤية الحق في النوم فترام في صورة تشبه الصور المدركة بالحس وقد قال ليس كمثل
 شيء وهو السميع فيزيل هذا العلم من قلبك تقييد الحق بهذه الصور التي تجلي لك فيها في حال نومك
 أو في حال تخيلك في عبادتك اذ قال لك رسوله صلى الله عليه وسلم عنه تعالى لا عن هواه فانه صلى الله
 عليه وسلم ما ينطق عن الهوى اعبده الله كأنك تراه فجاء بكأن وهي تعطى الحقائق فان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لما قال لمن قال انا مؤمن حقا فاحقيقة ايمانك فقال كافي انظر الى عرش ربي
 بارزافا في مكان الرؤية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عرفت فالزم فشره له بالمعرفة هذا
 هو التجلي الآخر فان تجلي الخيال ألطف من تجلي الحس بما لا يتقارب ولهذا يسرع اليه القلب من
 حال الى حال كما هو باطن الانسان هنا كذلك يكون ظاهره في النشأة الآخرة وقد ورد أن في الجنة
 سوقا لا يباع فيه ولا يشتري لكنه يجلي الصور فمن اشتبه صورة دخل فيها كالذي هو باطن الانسان
 اليوم فاذا جعل العابد معبوده بحيث يراه كأنه أنزل من قلبه منزلة من يراه ببصره من غير أن يكون هنا
 صورة من خارج كما كانت في تجلي المنام فاذا حدثه هذا التخييل والحق سبحانه لا حد له يتقيد به فظهره
 علم الخشية وهو الحجر الذي ذكرناه من تقييد الحدود فظهر القلب انما هو بالخشية من مثل هذا
 التشبيه والتقييد اذ ليس كمثل شيء فهذا اعتبار اتفاق العلماء بأن الحجارة تظهر بالخرجين واختلوا
 فيما عدا ما ذكرناه من الاتفاق عليه من المانعات والجمادات التي تزيل التجاسات من المحال التي
 ذكرناها فمن قائل ان كل مانع وجامد في أي موضع كان اذا كان طاهرا فانه يزيل عين التجاسة
 وبه أقول ومن قائل بالمنع على الاطلاق الا ما وقع عليه الاتفاق من الماء والاستجمار وقد ذكرناهما
 * (فصل منه) *

اختلفوا في الاستجمار بالعظم والروث الدابس فنع من ذلك قوم وأجازوا الاستجمار بغير ذلك
 مما ينقى واستثنى من ذلك قوم ما هو مطعوم ذو حرمة كالخبز وقد جاء في العظم انه طعام اخواتنا من
 الجن واستثنت طائفة ان لا يستجمر بما في استعماله شرف كالذهب والياقوت اما تقييدهم بأن
 في ذلك شرفا فليس بشيء فلو علوه بأمر آخر يعقل كان أحسن ولكن ينبغي ان ينظر في مثل هذا فان
 كان الذهب مسكوكا وعليه اسم الله أو اسم من الاسماء المجهولة عنده من طريق بلسان أصحابها
 خوفا من ان يكون ذلك من أسماء الله بذلك اللسان أو يكون عليه صورة فيجتنب الاستجمار به
 لاجل هذا لكونه ذهبيا ولا ياقوتا وقوم قصروا الانتفاء على الاحجار فقط وقوم أجازوا الاستجمار
 بالعظم دون الروث وان كان مكروها عندهم وقول جواز الاستجمار بكل طاهر ونجس انفرديه
 الطبري دون الجماعة * (وصل في اعتبار ما ذكرناه في الباطن) * اذا صح الانتفاء من
 الاخلاق المذمومة والجملات بأي شيء صح بخلق حسن أو بخلق آخر فسفاف وبعلم شريف لشرف
 معلومه أو بعلم دون ذلك مما لا أثر له في الخلق الا الانتفاء جاز استعماله في ازالة هذه التجاسة والى هذا
 منزع الطبري فيما شذفيه دون الجماعة ومن راعى في ازالة ما يزال به لا ما يزال وتببع الشرع

وما فصله في ذلك الشرع فهو على حسب ما يفهم من الشارع في تفهيمه في دين الله فان فطر الناس
مختلفة في الفهم عن الله وهو محل الاجتهاد فلا يزال عين التباسه الالهي يغلب على فهمه من قصد
الشارع ما هو وهو الاول وهذا يسرى في الحكم الظاهر والباطن فأغنى عن التفصيل وهو غسل
ومسح ونزع وصب وهو صب الماء على التماسه كما ورد في الحديث لما بان الاعراب في المسح فصاح
به الناس فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ترموه حتى اذا فرغ من بوله أمر رسول الله صلى الله
عليه وسلم اودع ابونون من ماء فصب عليه فهذه حالة لا تسمى غسلا ولا مسحاً ولا نزعاً فلهذا زدنا
الصب ولم يأت بهذه المصنعة العلماء وأدخروا هذا الفعل تحت الغسل فاكتفوا بلفظ الغسل عن الصب
فربما ان الافصاح به بلفظ الصب أولى لان اراوى ذكره بلفظ الصب ولم يسمه غسلا واعلم انه
ما اختلفت هذه المراتب الا لاختلاف التباسات تخيفنا عن هذه الامة فان المقصود زوال عينها
الموجود المعين او المتوهم فبأى شيء زان الوهم والعين من هذه الصفات استعمل في اراته
واستعمال الاعم منها يدخل فيه الاخص فينبى عن استعمال الاخص ان فهمت كغسل فانه
أعمها فيغنى عن الكل والشارع قد صب وغسل ومسح ونزع وهو الرش وقد وردت في ذلك كله
أخبار يحملها كتب الفقه * (وصل اعتبار الباطن في ذلك) * ان الخلق المذموم ان وجدنا صفته اذا
استعملناها ارات جميع الاخلاق المذمومة استعملناها فهي كالغسل الذي يعم جميع الصفات
المزيلة لايमान التباسات وتوهمها وهو الاول واليسر فان تعذر ذلك قنطر في كل خلق مذموم
وتنظر الى الصفات المزيلة لعينه فتستعملها في ازاله ذلك الخلق لا غير هذا هو ربط هذا الباب وفي هذا
الباب اختلاف كثير في المسح والنزع والعدد ليس هذا موضعه الا ان فتح الله وأمر في الاجل
فنعمل كتابا في اعتبارات احكام الشرع كما في جميع الصور واختلاف العلماء فيه اجمع بين
الطريقتين وتظهر حكمة الشرع في الشائين والصورتين اعنى الساعرة والنامسة ليلان ما
جامعا لاهل الظاهر وأهل الاعتبار في الساطن والموارين الباحثة عن السب والله الموفق
لارب غيره

* (فصل في آداب الاستنباء ودخول الخلاء) *

قد وردت في ذلك أخبار كثيرة وأمر مثل النهي عن الاستنباء باليمين ومس الذكرا باليمين عند البول
وعدم الكلام على الحاجة والتعوذ عند دخول الخلاء وهي كثيرة جداً فمن قائل بأنها كلها متحولة على
التدب وعليه جماعة الفقهاء * وأما في الاعتبار فهي كلها واجبة فان الباطن ما حكمه في أمر
الحق تحكم الظاهر فان الله ما ينظر من الانسان الى قلبه فيجب على العبد أن لا يرأى قلبه طاهراً أبداً
لانه محل نظراته منه والشرع ينظر الى ظاهره الانسان ويراعيه في الدار الدنيا دار التكليف أكثر
من باطنه وفي الآخرة بالعمس هاتك على المراتب وهو رأي الشرع أيضاً الباطن في افعال
مخصوصة أوجب الشرع عليه فعلها والحكم في الترك كذلك واختلفوا من هذه الآداب استقبال
القبلة باغائط والبول واستندارها فكانوا فيها على ثلاثة مذاهب فمن قائل انه لا يجوز استقبال
القبلة بغائط أو بول أصلا في أى موضع كان ومن قائل انه يجوز ذلك باطلاق وبه أقول واتم من
ذلك أولى وأفضل ومن قائل انه يجوز ذلك في الكف المبينة ولا يجوز في النجاسة ولا في القل
حجة من خبر يستداليه ذكر ذلك علماء الشريعة في كتبهم * (وصل اعتبار الباطن في ذلك) *
لما أخبر النبي صلى الله عليه وسلم ان الله في قلبه المصلي وان العبد اذا صلى واجه ربه ففهم من ذلك
ان القبلة المعلومة اليها نسب كون الله حاضرا أو نسب اليها حال صلاة المصلي ففهم ان المراد
القبلة تلك النسبة لم يجر استقبال القبلة عند الحاجة لسوء الادب ومن فهم أن المراد حال المصلي
اجاز استقبال القبلة عند الحاجة فانه غير متصل الصلاة مخصوصة بالهنة المعلومة ومن رأى روح

الصلاة وهو الحضور مع الله دائماً ومناجاة كانت جميع أفعاله صلاة ولم يقل بالمنع من استقبال القبلة عند الحاجة فإنه في روح الصلاة لا ينفك دائماً وهم أهل الحضور مع الله على الدوام والمشار إليهم بقوله تعالى والذين هم على صلاتهم دائمون اعتباراً فأتى من لم يخطر له خاطر الحضور مع الله إلا في وقت الحاجة فذلك خاطر شيطاني لا يقول عليه فيجيب استقبال القبلة ولا يبدع عندنا من هذه حاله فإنه من عمل الشيطان وقد أمرنا باجتناب عمل الشيطان في قوله تعالى أنه رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه وأما من يرى الاستقبال في الكنف المبنية دون الصاري فإن الكنف المبنية والمدن حال الجمعية تشبه جمعية الاسماء الالهية فإما من شيء إلا وهو مرتبط بحقيقة الهية به كانت معقوليته فإن المعدوم مرتبط بالتز به فلا يخلو صاحب هذا الحال عن مشاهدة ربه من حيث تلك الحقيقة فإن البناء والمدن دلالة على ذلك فإزله أن يستقبل القبلة وإن يكون بكم الموطن * وأما في الصحراء فهو وحده فلا مانع له من ترك استقبال القبلة بالحاجة في تأدب ولا يستقبل احتراماً لقول الشارع فإنه ما في الصحراء حالة تقيد لرؤية حقيقة الالهية الاختيار ولا ينبغي للعبد أن يكون له اختيار مع سيده قال تعالى وربك يخلق ما يشاء ويختار فما اختار المدن والكنف المبنية ما كان لهم الخيرة فيما لم يختار لهم فليس لهم أن يختاروا بل يقتضون عند المراسم الشرعية فإن الشارع هو الله فيستعمل بهذا النظر جميع الاخبار الواردة في استقبال القبلة بالحاجة واستدبارها والهي عن ذلك فقد اثبتنا في هذا الباب من فصول الطهارة ما يجري مجرى الاصول والقول الجامع في الطهارة هو أن نقول الطهارة من الانسان المعقولة المعنى بما يزيلها أي شيء كان من البراهين جدلية كانت أو وجودية فإن الغرض ازالتها لا بما تزال به ما لم يكن الذي تزال به يؤثر نجاسة في المحل فاذا زالت النجاسة وأما التي هي غير معقولة المعنى فطهارتها موقوفة على ما نص الله تعالى في ذلك ورسوله فيزيلها بذلك فإن شاء الحق عرفك بمعناه ونسبته فتكون ازالته في حقتك عن علم محقق وإذا لم يكن ذلك فهو المسمى بالتعبد وهو المعنى المطابق في جميع التكاليف وهو العلة الجامعة والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

« (الباب التاسع والستون) »

في معرفة اسرار الصلاة وعمودها شعر

سوى رؤية الخراب والكذب والعنا
وان كان قد صلى الفريضة وأبدى
وان كان مأموماً فقد بلغ المدى
والاخل المرء أو حرمه سوا
لرجعته العليا في ليلة السرى
وأمرار غيب ما تحس وما ترى
وحيد فريد الدهر قطب قد استوى
وذكره الرحمن يجبر ما سها
وشر صلاة الفرض بقص ما عدا
بسر خفي في الصباح وفي المساء
تفزع بالذي فازوا بحضرته الاولى
وعشرون ان كان المصلي على طوى
لدى مطلع الشمس المنيرة والسنا
تحز قصب التساق في حلبة العلي

وكم من مصال ماله من صلانه
وآخر يحظى بالمناجاة دائماً
وكيف وسر الحق كان امامه
فخر بهما التكبير ان كنت كبراً
وتحليلها التسليم ان كنت تابعاً
وما بين هذين المقامين غاية
من نام عن وقت الصلاة فإنه
وان حل سبب في الصلاة وغفلة
وان كان في ركب الى العين فاصدا
صلاة انتبها والصبح حقا ومغرب
وحافظ على الشفع الكريم لوتره
وبين صلاة الفذ والجمع سبعة
ولا تنس يوم العيد واشهد صلواته
وبادر لتجهيز العروبة رائحا

حجاب وجود النفس دونت يافتى
تحول عن الافعال علك ترتضى
وان ليس للانسان غير الذى سعى

وان حل خفف التبرين فانه
ومن كان يستسقى يحول رداه
فهذى عبادات المراد تحلست

اعلم ان معنى الصلاة يضاف الى ثلاثة والى رابع ثلاثة بمعنى شاملى وبمعنى غير شاملى • فتضاف
الصلاة الى الحق بالمعنى الشامل وهو الرحمة فانه وصف نفسه بالرحيم ووصف عباده بها فقال ارحم
الراحين وقال عليه السلام اغار رحم الله من عباده الرجاء قال تعالى هو الذى يصلى عليكم
فوصف نفسه بأنه يصلى أى برحمتكم بأن يخرجكم من الظلمات الى النور يقول من الصلاة الى الهدى
ومن الشقاء الى السعادة • وتضاف الصلاة الى الملائكة بمعنى الرحمة والاستعانة والدعاء للمؤمنين قال
تعالى هو الذى يصلى عليكم وملائكته فصلاة الملائكة ما ذكرناه قال تعالى فى حق
الملائكة ويستغفرون للذين آمنوا يقولون اغفر للذين تابوا واتبعوا سبيلك وقهم عذاب الجحيم
وقهم السيئات اللهم استجب فينا صالح دعاء الملائكة • وتضاف الصلاة الى البشر بمعنى الرحمة والدعاء
والافعال المخصوصة المعروفة شرعا على ما سنده ذكره فجمع البشر هذه المراتب الثلاث المسماة
بالصلاة قال تعالى خطابا لنا وأقيموا الصلاة وتضاف الصلاة لكل ما سوى الله من ملك وانسان
وحىوان ونبات وجماد بحسب ما فرضت عليه قال تعالى ألم تر أن الله يسجد له من فى السموات
ومن فى الارض والطير صافات كل قد علم صلاته وتسبيحه فأضاف الصلاة الى الكل والتسبيح فى لغة
العرب الصلاة قال عبد الله بن عمرو وهو من العرب فى التنفل فى السفر لو كنت مسجداً لكانت
يقول لو صليت النافلة فى السفر أتممت الفريضة فانه رضى الله عنه لما تحقق أن الله يريد التصفى عن
عباده بوضع شطر الصلاة عنهم لم ير أن يتنفل • واقفة لمقصود الحق فى ذلك فهذه الله روحانى وأما
من تنفل فى السفر فرأى أن مقصود الحق اسقاط الفريضة لاستقاط الصلاة التى يطوق الانسان
بها من نفسه فتتنفل فى السفر ولهذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتنفل على الرحلة
فى السفر فالصلوات المشروعة ثمان كما أن الاعضاء المكلفة من الانسان ثمانية لان الذات مع
نسبها ثمانية الذات والصفات السبع وأما الاعضاء فالسمع والبصر واللسان واليد والبطن
والفرج والرجل والقلب وأما الصلوات الثمانية المشروعة فهى الصلوات الخمس والوتر وهو
صلاة الليل وصلاة الجمعة والعيدى والكسوف والاستسقاء والاستخارة وصلاة الجنائز
وأما الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فدخلت فى الدعاء فان الصلاة على النبي صلى الله عليه
وسلم من الدعاء له بالوسيلة وغيرها مثل المقام المعبود ونحن ان شاء الله نذكر فى هذا الباب فصول هذه
الصلوات كلها مكملة بشروطها وما تتبع ما تحويه من التفاصيل فان ذلك يطول وانما قصد الى
ذكر فصول منها تجرى مجرى الاتهام كما علمنا فى الطهارة الى أن نستوفى فيها ان شاء الله والصلاة
وقعت فى الرتبة الثانية من قواعد الايمان قال عليه السلام بنى الاسلام على خمس شهادة أن لا اله
الا الله وأقام الصلاة وإيتاء الزكاة وصوم رمضان وحج البيت فعلم الحساب انه رأى الترتيب
لما يدخل الواو من الاحتمال ولهذا لما قال بعض رواة الحديث والحج وصوم رمضان انكر عليه
وقبل له وصوم رمضان والحج فقدمه فعلنا انه أراد الترتيب فى القواعد فالصلاة ثمانية فى القواعد
مشتملة من الماصلى وهو الذى يلى السابق فى الحيلة والسابق هنا التوحيد والاصلى الصلاة ثم جعل
الزكاة تلى الصلاة المشروعة اذ من شرطها الطهارة فجعلت الزكاة الى جانبها لكونها طهارة
الاموال كما كان فى الصلاة طهارة الثياب والابدان والمساجد وجعل الصوم تلى الزكاة دون الحج
لكون زكاة الفطر مشروعة بانتضاء الصوم فلما كان الصوم اقرب نسبة الى الزكاة جعله الى جانبها
فلم يبق للحج مرتبة الا الخامسة فكان فيها • فلنبدأ ان شاء الله بالصلاة المفروضة وما يترتب عليها

من اللوازم والشروط والاركان وأفعالها وأقوالها ثم بعد ذلك نشرع في الصلوات التي تطلبها الاحوال
ومن الله أسأل التأييد والعون

(فصل في الاوقات)

ولا اعني بالكلام هنا في الاوقات أوقات الصلوات فقط وانما أريد الوقت من حيث ما هو وقت سواء
كان لعبادة أو لغیر عبادة فاذا عرفنا له معناه واعتباره حينئذ نشرع في الاوقات المشروعة
للعبادات فنقول الوقت عبارة عن التقدير في الامر الذي لا يقبل وجود عين ما يقدر وهو الفرض
كما نقدر أن ونفرض في الشكل الكرى أولاً أو وسطاً أو نهاية وهو في نفسه لا يقبل الاولية ولا النهاية
ولا الوسط وجوداً فتجعل له أولاً بحكم الفرض فيه والتقدير فالوقت فرض مقدر في الزمان لما كان الزمان
مستديراً كما قال عليه السلام ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلقه الله فخلقه الله مستديراً
والاوقات فيه مقطرة فلما خلق الله الفلك الاطلس ودار لم يتعين اليوم ولا ظهر له عين لانه كما الكوز
في النهر قبل أن يـكـون في الكوز فلما فرض فيه الاثنى عشر فرضاً ووقت معينة في الفلك ووقت
شخص محتوى عليه ذلك الفلك وجعل لهذا الشخص بصراً عين به تلك الفروض وميز بعضها عن بعض
بعلامات جعلت له فيها فجعل عينه في فرض منها ثم دار الفلك بتلك العلامة المفروضة فيه التي عينها
هذا الناظر وغاب عنه وما برح من موقفه ذلك حتى انتهت اليه علم عند ذلك أن الفلك قد دار دورة
واحدة بالنسبة الى هذا الناظر لا بالنسبة الى الفلك فسمى بتلك الدورة يوماً ثم بعد ذلك خلق الله له
كوكباً نيراً سماه شمساً فاطلع له في نظره في ذلك الفلك من خلف حجاب الارض التي هو عليها فسمى
ذلك المطلع مشرقاً لكون ذلك الكوكب الذي يطلع منه وأضاء الجو الذي هو فيه فما زال يتبع بصره
حركة ذلك الكوكب الى أن قارنه فسمى ذلك استواءً ثم أخذ الكوكب في النزول بالاضافة الى هذا
الناظر لا بالنظر الى الكوكب في نفسه فسمى أول انقصاله عن استوائه زوالاً ودلوكاً ثم ما زال
هذا الناظر يتبعه بصره الى أن غاب عنه جرم ذلك الكوكب فسمى ذلك الموضع مغرباً وظلم
عليه الجوف فسمى مدة استنارة الجوف من مشرق الكوكب الى مغربه نهاراً الاتساع النور فيه من النهر
الذي هو اتساع سبيل الماء فما زال في ظلمة الى أن طلع ذلك الكوكب من جهة المشرق من
موضع آخر متصل بذلك الموضع فسمى مدة ذلك الغروب والظلمة التي بقي فيها ليلاً فكان اليوم مجموع
النهار والليل معاً وسمى الموضع الذي طلع منه هذا الكوكب درجة ثم نظر الى هذا الكوكب
النير ينتقل في تلك الفروض المقتدرة في الفلك المحيط بدرجة درجة حتى يقطع ذلك بشرق وغروب تسمى
أياماً فكلها اكل فرضاً يتطعمه شرع في فرض آخر الى أن اكمل الاثنى عشر فرضاً بالقطع ثم شرع يبتدئ
مرة أخرى في قطع تلك الفروض فسمى مدة ابتداء قطع كل فرض الى انتهائه شهراً وسمى مدة قطع
الفروض كلها سنة فتبين لك أن الليل والنهار واليوم والشهر والسنة هي هذه المعبر عنها بالاوقات
وتدق الى مسمى الساعات ودونها وان ذلك كله لا وجود له في عينه وان ذلك نسب واضافات وان
الموجود انما هو عين الفلك والكوكب لا عين الوقت والزمان وانما مقتدرات فيها اعني الاوقات
وتبين لك أن الزمان عبارة عن الامر المتوهم الذي فرضت فيه هذه الاوقات فالوقت فرض
متوهم في عين موجودة وهو ذلك والكوكب يتطعم حركة ذلك الفلك المفروض في أمر متوهم
لا وجود له يسمى الزمان وقد أثبت لك حقيقة الزمان الذي جعله الله ظراً للكائنات المتحيزات
الداخله تحت هذا الفلك الموقت فيه المفروض في عينه تعيين الاوقات ليقال خلق كذا
وظهر كذا في وقت كذا ولتعلم اعداد السنين والحساب وكل شيء فصلناه تفصيلاً لا اله الا هو العزيز
الحكيم القدير وبعد أن علمت ما معنى الزمان والوقت فاعتبره أي جزءه واقطعه الى معرفة الازل
الذي تنعت به خالقك وتجعله كازمان لك واذا كان الزمان لك بهذه النسبة أمر انسيباً لا حقيقة له

في عينه وأنت محمد ومخلوق فالازل ابعده وأبعد أن يكون حد الله في قولك وقول من قال أن الله تكلم في الأزل وقال في الأزل وقد في ازله كذا وكذا ويتوهم الوهم فيه أنه امتداد كما تتوهم امتداد الزمان في حقلك فهذا من حكم الوهم لا من حكم العقل والظن الصحيح فان مدلول لفظة الازل انما هو عبارة عن نفي الاولية لله تعالى أي لا أول لوجوده بل هو عين الأول سبحانه لا بأولية تحكم عليه فيكون تحت حيثية اوهل ولا عنها ففرق بين ما يعطيه وهمك وعقلك واكثر من هذا البسط في هذه المسئلة لا يكون فالحق سبحانه يقتدر الاشياء أزلا ولا يقال يوجد أزلا فانه محال من وجهين فان كونه موجودا انما هو بأن يوجد ولا يوجد ما هو موجودا انما يوجد ما لم يكن موصوفا لنفسه بالوجود وهو المعدوم فبحال أن يتصف الموجود الذي كان معدوما بأنه موجود أزلا فانه موجود عن موجود أو جده والازل عبارة عن نفي الاولية عن الموصوف به فنالحال أن يكون العالم أزلي الوجود اذ وجوده مستفاد من موجوده وهو الله تعالى والوجد لا يحرم ان يقال في العالم أنه موجود أزلا لان معقول الازل نفي الاولية والحق هو الموصوف به فيستحيل وصف العالم بالازل لانه راجع الى قولك العالم المستفيد الوجود من الله غير مستفيد الوجود من الله لان الاولية قد انتفت عنه بكونه أزلا فيستحيل على العالم أن يتصف بهذا الوصف السليبي الذي هو الازل ولا يستحيل على الموصوف به وهو الحق أن يقال خلق الخلق أزلا بمعنى قدر فان التقدير راجع الى العلم والما المستحيل اذا كان خلق بمعنى أو جده فان الفعل لا يكون أزلا فقد ثبت لك التقدير في الازل كما ثبت لك التقدير في الزمان وان الزمان متوهم لا وجود له وكذلك الازل وصف سلبى لا وجود له فانه ما هو عين الله وما ثم الا الله وما هو أمر وجودى يكون غير الحق ويكون الحق مظهر و فله فيحصره من كونه طرفا كما يحصرنا طرف الزمان الى الوجه الذى ذكرناه فافهم وبعد أن عرفت لك معنى الاوقات فنترجم ونبين المراد بأوقات العبادات ومن العبادات أوقات الصلوات فنقول

• (فصل في أوقات الصلوات) •

أوقات الصلاة وقت غير معين ووقت معين فغير المعين وقت الناسى والناثم فان وقته عند ما يتذكر ان كان ناسيا ويستيقظ ان كان ناثما والوقت المعين على قسمين قسم شخلص وقسم مشترك فالخلص وسط الوقت الموسع في الصلوات كلها واخر وقت السج خاصة فانه لا يقع فيه اشتراك للصلاة اخرى كما يقع في اواخر أوقات الصلوات الاربع والمشارك هو الوقت الذى بين الصلاتين كالظهر والعصر وغيرهما بالخلاف المذكور المعلوم في ذلك بين على تناس أهل الشريعة وقد كذبت في موضعه ان شاء الله عند كل ما في أوقات الصلوات كلها صلاة صلاة على التقسيم باعتبار ما قلنا أن المعنى هو الثاني من السابق في الحلية وان الصلاة ثمانية في المرتبة من شهادة التوحيد وقد قال الحق سبحانه قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين فجعله في حال الصلاة ثانيا له في التسمية الالهية فقال لصلواتك مطعنا وما قيد فرضا من تطوع وقد قلنا ان الوقت منه معين وهو في الاعتبار الفرض وغير معين هو في الاعتبار التطوع كالعارف الذى هو على صلاته دائم وفي مناجاته بين يدي ربه قائم في حركته وسكته بما عنده رقت معين ولا غير معين بل هو صاحب الوقت ومن ليس له هذا المشهد فهو بحسب ما يذكره من الحضور معه غير أن العارف الدائم الحضور اذا لم يشترق بين الاوقات بما يجده من المريد والفصل بين ما هو مشروط من ذلك الحضور وبين ما تطوع به من نفسه فهو ناقص المقام كامل الحال لاستعجاب الحضور الدائم فان الحضور من الاحوال لا الحضور من وجه كذا فان الحضور من وجه كذا لا يحل من الرجال فالأول من أهل الحضور لا فرق عنده بين الوجوه لانه مستغرق في الحال كالمدة التي يهملها عند الانسان التي لا يعرف سببها والثاني من أهل الحضور وهو الكامل هو الدائم الحضور بحسب الوجوه كالواجب اللذة بما هي لذته فهو ملتذ دائما وبما هي لذته عن طم عن طم جماع وطم نبي ملات

للمزاج فيعلم الذائق لذلك ما يبين من التمييز والفرقان وان اسماء الحق لا تختلف على قلوب الاولياء
 يفتنون المعارف مع الاسماء فيجد في كل نفس وزمان عالما ~~يكن~~ عنده بربه من حيث ما يعطيه
 ذلك النفس او الزمان من تجلي ذلك الاسم الخاص به فافهم واذق معنا الاوقات الى مخلص ومشارك
 فاعلم ان الوقت في هذا الطريق هو ما أنت به في حالت أي شئ كنت به من حسن وسي ومعرفة وجهل
 فلا يرتبط وكذلك الاوقات الزمانية بحسب ما يحدث الله فيها في حق كل شخص فالمخلص من الاوقات
 كل اسم اذا ورد عليك لم يقع في حكمه اشتراك والمشارك كل اسم له وجهان فازاد قال اول كالحى
 فانه مخلص للعبادة وكذلك العالم فانه مخلص للعلم واثاني الذي هو المشترك كالاسم الحكيم فانه له وجه
 الى العالم ووجه الى الله المدبر فان للاسم الحكيم حكيم حكم علم مواضع الامور ووجهكم وضعها
 في مواضعها بالفعل فكم من عالم لا يضع الشئ في موضعه وكم من واضع للاشياء في مواضعها بحكم
 الاتفاق لا عن علم فالحكيم هو العالم بمواضع الامور ووضعها في أماكنها على بصيرة فمن كان وقته
 الحكمة كان في الوقت المشترك ومن كان في اسم لا يدل الاعلى أمر واحد كالقادر وأمثاله كان
 في الوقت المخلص فهذه اوقات العارفين في صلاتهم المعنوية على مثال أوقاتهم الظاهرة في صلاتهم
 البدنية

* (فصل صلاة الظهر) *

قال تعالى ان الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا اي مفروضة في وقت معين سواء كان
 موسعا أم مضيقا فانه معين ولا بد بقوله موقوتا من أن يخرج صلاة مفروضة عن وقتها المعين كان له
 ما كان من ناس ومتدكر فانه لا يقضيها أبدا ولا تبرأ ذمته فانه ماضى الصلاة المشروعة اذ كان الوقت
 من شروط صحة الصلاة فليكثر التسفل بعد التوبة ولا قضاء عليه عند نال خروج وقتها الذي هو شرط
 صحتها ووقت الناسي والذاتم وقت تذكرة واستيقاظه من نومه وهو مؤد ولا بد ولا يسمى قاضيا الاعلى
 الاعتبار الذي يراد انقضاء الاعلى ما تعطيه اللغة فان انقضى والمؤدى لا فرق بينهما فكل مؤد للصلاة
 قد قضى ما عليه فهو قاضى بأدائه ما عين عليه اذ اؤده من الله فلتقتل أما وقت صلاة الظهر فاتفق
 العلماء بالشرعية على ان وقت الظهر الذي لا يجوز قبله هو الزوال واختلوا في موضعين منه في آخر
 وقتها الموسع وفي وقتها المرغب فيه فاما آخر وقتها الموسع فمنه قول هو أن يكون ظل كل شئ
 مثله ومن أصحاب هذا القول من يقول ان ذلك المثل وهو آخر وقت الظهر هو أول وقت العصر
 ومن قائل منهم انه آخر وقت الظهر خاصة وان أول وقت العصر انما هو المثلان وان ما بين المثل والمثلين
 لا يصلح للصلاة الظهر * وأما وقته المرغب فيه من قائل أول الوقت للمنفرد أفضل ومن قائل أول
 الوقت أفضل للمنفرد والجماعات الا في شدة الحر ومن قائل ان أول الوقت أفضل باطلاق في انفراد
 وجماعة وحر وبرد ولكل قائل استدلال ليس هذا موضعه اعتبارا له استواء وهو وقوف العبد
 المربوب في محل النظر من غير ترجيح فيما يعمل أي بأى نية يقصد العبادة هل يعتبر بذلك أداء ما لم يزمه
 من حق العبودية ركونه من بوا او يعتبر ما يزمه بذلك من أداء حق سده وربيه فهو في حال الاستواء
 من غير ترجيح فاذا زالت الشمس ترجح عند ذلك الزوال عنده ان يعبد له لما تسبته الربوبية على
 العبودية من شكر الانعام على هذا العبد من وقت الطلوع الى وقت الاستواء فيعبده شكر الهذ
 النعمة وان نظر زوالها بعين المفارقة لطلب الغروب عنه وانسدال الحجاب دون عبده ذلة وفقر
 وانكسار او طلب للمشاهدة فلا يزال يرقبها الى الغروب ومن الغروب يرقب آثارها بصلاة المغرب
 والتسفل بعدها ~~الغيب~~ الشفق فيغيب اثرها فيبقى في ظلمة الليل سائلا كما متضرعا راعى نجوم
 الليل لاستنارتها بنور الشمس وهو يسأل ويتضرع الى طلوع القمر فيرى آثارا نجوى وقبول دعائه
 فيعبد شكر اعلى ذلك وهو يشاهد آثار القبول فيؤدى فرض الصبح ولا يزال مراقبا بالذكر الى ان تجلي

طالعة فاذا ابيضت وزال عنها التغير الذي يحول بين البصر وبينها من حجب ابخرة الارض وهي
الانقاس الطبيعية قام اجلالا على قدم السكر الى حد الاستواء فلا يزال في عبادة الشرح والسكر
الى ان تزول فيرجع الى عبادة الصبر والافتقار وتوقع المفارقة مادام حيا فهو بين عبادتين وذلك انه
لما سمع الرسول صلى الله عليه وسلم يقول تزول ربكم كما تزول الشمس اعتبر ذلك في عبادته في صلاته
المفروضة والتطوع فحكما وفقرتين نعمة وبلاء وشدة ورخاء فان المؤمن من استوى خوفه ورباه
فهو يدعور به خوفا من حد الزوال الى الغروب الشفق وطهها بقية ليلته الى طلوع الفجر الى طلوع
الشمس الى حد الاستواء ان لا يكون حجاب بعد ذلك هكذا هي عبادات العارفين فانهم فاما آخر
الوقت الموسع فهو آخر احكام الاسم الالهى المخصوص بذلك الوقت وهو الاسم الطاهر كما ان اول
وقت الزوال حكم الاسم الالهى الاول في الطهور الخاص بالعبادة المنسوبة الى ان يكون
ظل كل شئ مثله وهو آخر الوقت كذنت حكم الاسم الالهى اذا قام به هذا العبد في عبادته الخاصة
به في هذا الوقت واستوفاه بحيث يكون اذا قام به كان مثله أى لم يبق في الاسم الالهى حكم يخص به
هذا الوقت الا اشره ظاهر في هذا العبد فقد انقضى حكم هذا الاسم الالهى في هذا العبد وخرج
وقت الطهور ودخل وقت العصر وهو حكم اسم آخرين الامين فرة ان متوهم لا ينقسم معقول غير
موجود وهو برزخ بينهما قال عليه السلام في الحديث الثابت عنه لا يخرج وقت صلاة حتى يدخل
وقت الاخرى يعنى في الاربع الصلوات ليل آخر فانه اذا خرج وقت الصبح لم يدخل وقت الظهر حتى
تزول الشمس بخلاف الظهر والعصر والغروب والعشاء فاعلم ذلك فان اليوم اربع وعشرون ساعة
وهو اربعة ارباع كل ربع ست ساعات من طلوع الشمس الى الظهر ربع اليوم ست ساعات وليس بعمل
لصلاة مفروضة بحكم التعيين وانما قلنا بحكم التعيين من اجل اسبابي والناسم فان الوقت ما عين ايقاع
الصلاة في ذلك الوقت وانما عينه للاسباب تذكر ولناسم بقضته سواء كان في ذلك الوقت ام في غيره فلهذا
حررنا القول في ذلك وقلنا بحكم التعيين فان مذهبي في كل ما اردته ان لا اقدم سنة دون غيرها الا المعنى
ولا ازيد حرقا الا المعنى فاما في كلامي بالنظر الى قسدى حشوران فغلبه الباطر فان غلبه عنده في قسدى
لا عندى وكان الوقت من زوال الشمس الى طلوع الشمس وقتا مستويا للصلوات معينة مفروضة
فيه متى وقعت وقعت في موضعها كذلك الانسان ينقسم الى اربعة ارباع الثلاثة الارباع منه متعددة
لله بأعمال مخصوصة كاللثة الارباع من اليوم ارباع الانسان طاهره وباطنه وقلبه واطينته التي
هى روحه المحاطب منه وطبيعته فطاهره وباطنه وقلبه لا ينفك عن عبادة اصلاته تعلق به فاما ان يعصى
واما ان بطيع والربع الاخر طبيعته وهو بمنزلة طلوع الشمس الى الزوال من اليوم فهو يتصرف
بطبيعته مباحا له ذلك لا يخرج عليه الا ان شاء ان يلحقها بسائر ارباعه في العبادات فيجعل المساح له
من كونه مباحا شرعا ويحضر مع الايمان به كالمسلم من طلوع الشمس راضيا بها الى حين الاستواء
فلا يمنع من ذلك وهو ليس وقت وجوب شئ من الصلوات الخمس معينة علم • واما اعتبار الوقت
المرغب فيه على ما ذكرناه من الاختلاف فاتفق الكل على الاولية او الاكثر واختلفوا في الاحوال
فاعلم ان الاول افضل الاشياء واعلاها لانه لا يكون عن شئ بل تكون الاشياء عنه على الاطلاق كذلك
العبد يسعى في ان يعبد ربه من حيث ان يعبد ربه لا من حيث اولى عينه عن اوليات كثيرة قلها واعنى
بذلك الاسباب فهو سبحانه السبب الاول الذى لا سبب لا واهيه فاذا عده العارف في تلك الاولية
المتزهة عن ان يتقدمها اولية شئ انسحبت عبادة هذا العارف من هناك على عبادة كل مخلوق خلقه
الله من اول المخلوقات الى حين وجوده وهى الاولية المؤثرة في ايجاد الكائنات فقد عبده في الوقت
المرغب فيه سواء عبده بصفة خاصة من اعضائه المكلفة كصلاة المنفرد أو بجميع اعضائه كصلاة
الجماعة أو في شدة الحر أى في حال خوفه ومجاهدته حرقه اشتياقه ووجده وكنهه وولاهه أو في برده

في حال علمه وثب يتيقنه ويرده على أي حال كانت فالأولية أفضل له فإن الله يقول سارعوا وسابقوا
وأثنى على من هذه حاله فقال أولئك يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون فالبادرة لا أول الاوقات
هي مطلوب الحق من العبادة وهذا جل الامر الالهي على الوجوب والنهي على الحظر ولا يتوقف
الابتقرينة حال تخرج ذلك عن هذا الحكم فتدبان لك يا اخي اعتبار الاوقات مطلقة اعتبار وقت الظهر
واعتبار آخر وقت الظهر واعتبار الوقت الموسع واعتبار الوقت المرغب فيه بعد أن عزفنا عن هذا
علماء الشريعة فيها لتجمع بين العبادتين الظاهرة والباطنة فتكون من أهل الجمع والوجود فأنك
إذا طلبت الطريق الى الله من حيث ما شرعه الله كان الحق الذي هو المشرع غايتك وإذا طلبته
من حيث ما تعطيه نفسك من الصفات والاتحاق بعالمها من التزهد عن الحكم الطبيعي عليها كان
غايتك الاتحاق بعالمها الروحاني خاصة ومن هنالك ينشأ لها شريعة الارواح تسلك عليها وبها حتى
يكون الحق غايتها هذا ان فسح الله له في الاجل وان مات قلن يدر ذلك ابدأ وقد أفردنا لهذه
الطريقة خلوة مطلقة في جزء يعمل عليها المؤمن فيزيد ايمانا ويعمل عليها الكافر والمعتل والمشرک
والمناق في اذا روى العمل عليها وبها كما شرطناه فانه يحصل له العلم بما هو الامر عليه ويكون ذلك سبب
ايمانه بوجود ايمانه ان كان معطلا وتوحيده ان كان مشركا ويحصل ايمانه ان كان كافرا وبإخلاصه
ان كان منافقا في عمل تلك الشرائط في تلك الخلوة انمرت له ما ذكرناه وما سبقني اليها احد في علي
في نفس الامر فربما قد قال بها غيري وبينها ولم يصل الى ذلك وما احد من أهل الطريق يجهلها
بل يعرفها ولكن اتفق انهم ما ذكرها ولو لانه سألني في وضعها اخونا ابو العباس القسطلاني الشيخ
الصالح ما خطر لنا تبينها وربما اتفق لغيرنا مثل هذا فلم ينهرنا عليها بتصنيف لعدم السائل

(فصل في وقت صلاة العصر) *

اختلف العلماء في اول وقتها مع آخر وقت صلاة الظهر وفي آخر وقت صلاة العصر فمن قائل ان اول
وقت صلاة العصر هو بعينه آخر وقت الظهر وهو اذا صار ظل كل شيء مثله واختلف ان يكون بهذا
القول فمن قائل ان ذلك الوقت مشترك للسلاطين معا وهو قدر ان يصل فيه أربع ركعات ان كان مشيما
او ركعتين ان كان قاسما ومن قائل آخر وقت الظهر هو الا ان الذي هو أول وقت العصر وهو زمان
لا يتقسم جاء في الحديث الثابت في امامة جبريل بالنبي صلى الله عليه وسلم انه صلى الظهر في اليوم
الثاني في الوقت الذي صلى فيه العصر في اليوم الاول وفي الحديث الثابت الاخر ان النبي صلى الله
عليه وسلم قال وقت الظهر ما لم يدخل وقت العصر وحديث آخر ثابت لا يخرج وقت صلاة حتى يدخل
وقت صلاة أخرى فالحديث الاول يعطى الاشتراك في الوقت والحديثان الاخران يعطيان الزمان
الذي لا يتقسم فيرفع الاشتراك والقول هنا اقوى من الفعل لان الفعل يعسر الوقوف على تحقيق
القول به وهو من قول صاحب على ما اعطاه نظره وقول النبي صلى الله عليه وسلم يخالف ما قال
الصاحب وحكم به على صلاة جبريل بالنبي صلى الله عليه وسلم فيكون كلام النبي عليه السلام يفسر
الفعل الذي فسر الراوى ولاخذ بقول النبي عليه السلام هو الذي امرنا ان نأخذ به فكان ينبغي
في هذه المسئلة ان لا يته وركلاف ولكن الله جعل هذا الخلاف رخصة لعباده واتساعا فيما كلنهم به
من عبادته * واما آخر وقت العصر فمن قائل آخر وقتها ان يصير ظل كل شيء مثليه ومن قائل ان آخر وقتها
ما لم تغمر الشمس ومن قائل آخر وقتها قبل غروب الشمس بركعة * اعتباره قد تقدم الاعتبار في الوقت
المشترك وغير المشترك في وقت الظهر فليؤخذ في كل الصلوات مطلقة وما بقي من الاعتبار في هذا الفصل
الا الاعتبار في الاوقات الذي لا يتقسم وفي الاصفار اما اعتبار الاوقات انفاصل بين الوقتين فهو المعنى
الفاصل بين حكم الاممين اللذين لا يفهم من كل واحد منهما اشتراك فظهر حكم كل اسم في موضعه على
النسب وهو عندنا فان انسان السائل اذا استقل من مقام قد احتكمه وحمله الى مقام

آخر ليصله ايضا يقف بين المقامين وقفة يخرج في تلك الوقفة عن حكم المقامين ويعرف في تلك الوقفة
آداب المقام الذي ينتقل اليه فاذا اُبين له عنه دخل في حكم انقام الذي انتقل اليه وقد بين ذلك النفرى
محمد بن عبد الجبار في كتابه المسمى بالمواقف وهو كتاب شريف يحتوى على علوم المقامات يذكر في ترجمة
الموقف اسم الموقف الذي ينتقل اليه فيقول في انتقاله الى مقام العلم مثلاً وهو من جملة مواقفه موقف
العلم ثم يقول اوقفنى في موقف العلم وقال لى يا عبدى لا تأتمر للعلم فاخلفتك لتدل على سواى الى ان
ينتهى على جميع ما عرفته في ذلك الموقف فاذا فرغ انتقل الى العلم وهو قد عرف كيف يتأدب
مع الله في مقام العلم فهذا هو الآن الذى بين الصلاتين واما اعتبارا لاصفرار فى آخر وقت العصر
فاعلم ان الاصفرار تغيير بطرأ على نور الشمس في عين الرأتى من ابخرة الارض الحائلة بين العين وبين
ادر الخالص النور فاعتباره ما يطرأ فى نفس العبد فى حكم الاسم الالهى الحق من الخواطر النفسية
العرضية فى نفس ذلك الحكم فتنبه بوجه الى نفسها غير مخلص ويقع مثل هذا فى الطريق من الاديب
ومن غير الاديب اما وقوعه من الاديب فهو الذى يعرف ان النور فى نفسه لم يصفّر ولا تغير وهو ان
الحكم للاسم الالهى مخلص لا حكم للنفس معه وانما ذلك الحكم ربما يعلق به اسم العيب عرفاً
او شرعاً فينبزه جناب الحق عن ذلك الحكم بأن ينسب اليه ولكن بعشيرة الله فيقول واذا مرضت فهو
يشفين وهذا هو العيب عرفاً فاضاف المرض الى نفسه اذ كان عيباً واضاف الشفاء الى ربه اذ كان
حناناً ومعنى هذا التصديق ان الظاهر اللفظ ازالة حكم الاسم الالهى الذى امرضه فلما تنطق الخليل
لهذا القدر نادى ذلك الاسم الذى امرضه بقوله رب اغفر لى خطيئتي يوم الدين يقول انه اخطأ حيث
لم ينسب الحكم الى الاسم الذى امرضه وما قصد الا الادب معه حتى لا يشيف ما هو عيب عرفاً الى ذلك
الاسم الالهى فيفهم من هذا الاعتراف ان الحكم كان للاسم الالهى من غير تصرف شىء بقوله رب
اغفر لى خطيئتي ولم يسمها يوم الدين يوم الجزاء وهكذا فى قوله وما انسانيه الا الشيطان وهو قول يوشع
فتى موسى عليه السلام وهو فى الحقيقة ما أنساه الا اسم الهى حكم عليه بذلك فاضافه الى الشيطان
ادباً مع ذلك الاسم الالهى الذى انساه ان يعرف موسى عليه السلام بجملة الحوت لما اراد الله من
تمام ما سبق به العلم الالهى من زيادة الاقدام التى قدر له ان يقطع بها تلك المسافة ويجاوز بها المكان
الذى كان فيه الخضر فارتناد على آثارهما قصصاً أى يتبعان الاثر الى ان عاد الى المكان فوجداه مسجى
تنبها من الله وتأديباً لما ياوزه من الحد فى اضافة العلم الى نفسه بأنه اعلم من فى الارض فى زمانه
اذ كان عالماً يعلم دلالة الحق التى هي عين اتخاذ الحوت سرّاً وما علم ذلك وقد علمه يوشع مشاهدة وانساه
الله التعريف بذلك لظهور موسى تتجاوز الحد فى دعواه ولم يرد ذلك الى الله فى علمه بخلقته القصة
الى آخرها وهى من أعجب قصص القرآن وفيها ما يتعلق باعتبار الصدرة التى دخلت على هذا
الشمس فى قوله فى قتل الغلام فأردنا فعل الضمير يعود على الاسم الالهى وعليه على الاسم الالهى
بما كان فى ذلك القتل من الرحمة بالابوين وعليه بقتل نفس زكية بغير نفس فطاهره جوارف شره
فى الضمير بينه وبين الله فدخل فى نسبة الفعل الى الله فى الظاهر اصداً رأى تغييراً بآثاره اسم الخضر
فى الضمير معه مع قصد الادب ثم قال وما فعلته عن امرى أى الحق عانى الادب معه فهذا قد اذنت لك
اعتبار الآن واصفرار الشمس فاطرده حيث وجدت معنى الآن الفاصل بين الزمانين والصدرة
التي تدخل على النور الخالص من اسمه النور سبحانه مثل قوله تعالى الله نور السموات والارض
فما لم يطلق على نفسه اسم النور المطلق الذى لا يقبل الاضافة وقال نور السموات والارض ليعلننا
ما اراد بالنور هنا أثر حرككم التعليم والاعلام فى النور المطلق الاضافة فتدته عن اطلاقه
بالسموات والارض فلما اضافة نزل عن درجة انور المطلق فى الصفة فقال مثل نوره أى صفة نوره
يعنى المضاف الى السموات والارض كشكاة الى ان ذكر المصباح ومادته وأين نور السراج وان كان

بهذه المثابة من صفة النور الذي اشرفت به السموات والارض فقلنا سبحانه في هذه الآية الابد في النظر في اسمائه اذا أطلقناها عليه بالاضافة كيف نفعل واذا أطلقناها عليه بغير اضافة كيف نفعل مثل قوله يهدي الله لنوره من يشاء فأضاف النور هنا الى نفسه لا الى غيره وجعل النور المضاف الى السموات والارض هاديا الى معرفة نوره المطلق كما جعل المصباح هاديا الى نوره المقيد بالاضافة وتعم ذلك بقوله ويضرب الله الامثال للناس ثم هنا عن مثل هذا بقوله فلا تضربوا الله الامثال ان الله يعلم وانتم لا تعلمون والله اسم جامع يحيط بجميع الاسماء وصفاتها كلها وضرب الامثال يخص اسما واحدا معينا فان ضربنا الامثال لله وهو اسم جامع فخطبنا المثال على المثل به فان المثال خاص والمثل به مطلق فوقع الجهل بلا شك فقمنا ان تضرب المثل من هذا الوجه الا ان نعين اسما خاصا ينطبق المثل عليه فحينئذ يصح ضرب المثل لذلك الاسم الخاص كما فعل الله في هذه الآية فقال الله وما ضرب المثل الا لاسم الله وانما عين الله سبحانه اسما آخر وهو قوله نور السموات والارض فضرب المثل بالمصباح لذلك الاسم النور المضاف لله كذا فافعلوا ولا تضربوا الامثال لله فاني ما ضربتها فافهموا فافهمنا الله واياكم مواقع خطابه وجعلنا من تأديب بما عرفنا من ادايه

(فصل)

اختلف علماءنا في وقت صلاة المغرب هل لها وقت موسع ولا فمن قائل ان وقتها واحد غير موسع ومن قائل ان وقتها موسع وهو ما بين غروب الشمس الى غروب الشفق وبه اقول * الاعتبار في ذلك انما وقع الاختلاف لما كانت صلاة المغرب وتر والوتر احدى الاصل فينبغي ان يكون له وقت واحد للمناسبة في الوترية ولذلك ورد في امامة جبريل بالنبي عليهما الصلاة والسلام انه صلى المغرب في اليومين في وقت واحد في اول فرض الصلوات لان الملك اقرب الى الوترية من البشر والمغرب وتر صلاة النهار كما اخبرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك قبل ان يزيدنا الله وتر صلاة الليل بقوله ان الله قد زادكم صلاة الى صلاتكم وذكر صلاة الوتر فأوتروا يا اهل القرية آن فشيها بالشرائط وأمر بها ولهذا جعلها من جعلها واجبة دون الفرض وفوق السنة وأثم من تركها ونم ما نظر ونفقه ولما رأى النبي صلى الله عليه وسلم ان الله قد شرع وتر صلاة الليل وزاده الى الصلاة المفروضة وفيها المغرب وهو وتر صلاة النهار وقال ان الله وتر يحب الوتر قيد المغرب بوترية صلاة النهار وقيد الوتر بوترية صلاة الليل وقوله ان الله وتر يحب الوتر يعني يحب الوتر لنفسه فشرع لساو ترين ليكون شفعا لان الوترية في حق المخلوق محال قال تعالى ومن كل شيء خلقنا زوجين حتى لا تنبغي الاحدية الا لله ولما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله قد شرع وتر صلاة الليل ليشفع به وتر صلاة النهار لينفرد سبحانه بحقيقة الوترية التي لا تقبل الشفعية فانه ما ثم في نفس الامر الاخر يشفع وترية الحق تعالى كما شفعت وترية صلاة الليل بوترية صلاة النهار فخلق وترين فكان كل واحد منهما يشفع وترية صاحبه لهذا لم يلحقها رسول الله صلى الله عليه وسلم بصلاة النافلة بل قال زادكم الله صلاة الى صلاتكم يعني الفرائض ثم أمر بها امته فلما سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد امامة جبريل عن وقت الصلاة صلى بالناس يومين صلى في اليوم الاول في اول الاوقات وصلى في اليوم الثاني في آخر الاوقات الصلوات الخمس كلها وفيها المغرب وقال للسائل الوقت ما بين هذين فجعل للمغرب وقتين كسائر الصلوات وألحقها بالصلاة الشفعية وان كانت وتر ولكنها وتر مفيد شفعية وتر صلاة الليل فوسع وقتها كسائر الصلوات وهو الذي ينبغي ان يقول عليه فانه متأخر عن امامة جبريل فوجب الأخذ به فان الصحابة كانت تأخذ بالاحداث فالاحداث من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وان كان صلى الله عليه وسلم يابر على الصلاة في اول الاوقات فلا يدل ذلك على أن الصلاة مألها وقتان وما بينهما فقد ابان عن ذلك وصريحه وما عليه صلى الله عليه وسلم الابلاغ والبيان وقد فعل صلى الله عليه وسلم فهذا اعتبار وتعليل يهدي الى الحق والى سواء السبيل

• (فصل في وقت صلاة العشاء الآخرة) •

اختلفت علماءنا في وقتها في موضعين في أول وقتها وفي آخره فمن قائل ان أول وقتها مغيب جرة الشفق وبه أقول ومن قائل ان أول وقتها مغيب البياض الذي يكون بعد الحجرة والشفق شفقان وهو صيب الخلاف فالشفق الأول صادق والبياض الذي بعده هو الشفق الثاني تقع فيه الشبهة فانه قد يشبه ان يكون شبيه القبر الكاذب الذي هو ذنب السرحان وهو المستطيل وجعله الشارع من الليل ولا يجوز بظهوره صلاة الصبح ولا يمنع مريد الصوم من الاكل ويشبه ان يكون شبيه القبر المستطير الذي يصلي بظهوره صلاة الصبح ولا يجوز للصائم ان يأكل بظهوره الا ان الاظهر عندي انه شبيه القبر المستطير الذي يصلي بظهوره الصبح وذلك لاتصاله بالحجرة الى طلوع الشمس ولا ينقطع بظلمة كما ينقطع القبر الكاذب كذلك البياض الذي في أول الليل متصل بالحجرة فاذا غابت الحجرة بقي البياض فكان بين الحجرة والبياض ظلمة قليلة كما يكون بين القبر المستطيل وحجرة اسفار الشمس ولذلك كان لظلمتها بالقبر الكاذب ونلغى حكمها فكان والله أعلم الذي يراعى مغيب البياض في أول وقت العشاء - أوجه ولكن اذا ثبت ان الشارع صلى في البياض بعد مغيب الشفق الاحمر فلتقف عنده فللشارع ان يعتبر البياض والحجرة التي تكون في أول الليل بخلاف ما تكون في آخر الليل وان كان ذلك من آثار الشمس في غروبها وطلوعها رأيا قوله تعالى والصبح اذا تنفس فالاوجه عندي في تفسيره انه القبر المستطيل لا ينقطع كما ينقطع نفس النفس ثم بعد ذلك تفعل أنفاسه * وأما آخر وقتها فمن قائل انه ثلث الليل ومن قائل انه نصف الليل ومن قائل انه الى طلوع القبر وبه أقول وقد رأيت قولاً ولا أدري من قاله ولا اين رأته آخر وقت صلاة العشاء ما لم تتم ولو سهرت الى طلوع القبر (الاعتبار في أول وقت هذه الصلاة وآخرة) - اعلم ان العالم قد قسمه الحق على ثلاث مراتب وقسم الحق أوقات الصلاة على ثلاث مراتب فجعل عالم الحس والظهور بمنزلة صلاة النهار فيناجي الحق بما يعطيه عالم الشهادة والحس من الدلالة عليه وما يتطرا اليه من الاسماء وقد قال صلى الله عليه وسلم في مثل هذا ان الله قال على لسان عبده سمع الله لمن حمده يعني في الصلاة فتناوب العبد هنا تبارك الحق وهذا من الاسم الظاهر فكان الحق يظهر بصورة هذا القائل سمع الله لمن حمده وكذلك قوله تعالى لبيك محمد صلى الله عليه وسلم في حق الاعرابي فأجره حتى يسمع كلام الله وهو ما سمع الا الاصوات والحروف من فم النبي صلى الله عليه وسلم وقال الله ان هذا كلامي وأضافه الى نفسه فكان الحق يظهر في عالم الشهادة بصورة التالى لكلامه فافهم وجعل عالم الغيب وهو عالم العقل بمنزلة صلاة العشاء وصلاة الليل من مغيب الشفق الى طلوع القبر فيناجي المعلى ربه في تلك الصلاة بما يعطيه عالم الغيب والعقل والفكر من الأدلة والبراهين عليه سبحانه وتعالى وهو خصوص دلالة لخصوص معرفة يعرفها أهل الليل وهي صلاة المحبين أهل الأسرار وغوامض العلوم المكتفين بالحجب فتعطيهم من العلوم ما يليق بهذا الوقت وفي هذا العالم وهو وقت معارج الانبياء والرسل والارواح البشرية لرؤية الآيات الالهية المثالية والتقريب الروحاني وهو وقت نزول الحق من - مقام الاستواء الى السماء الاقرب اليها للمستغفرين والتائبين والسائلين والداعين فهو وقت شريف ومن صلى هذه الصلاة في جماعة فكانما قام نصف ليله وفي هذا الحديث رائحة لمن يقول ان آخر وقتها الى نصف الليل وجعل سبحانه عالم التخيل الذي هو تنزل المعاني في الصور الحسية برزخيا فايست من عالم الغيب لما ليست من الصور الحسية وليست من عالم الشهادة لانها معاني مجردة وان ظهورها تلك الصور امر عارض عرض للمدرك لها لا للمعنى في نفسه - كالعلم في صورة اللين والدين في صورة اتقيد والايمان في صورة العروة وهو من أوقات الصلوات وقت المغرب ووقت صلاة الصبح فانه - ما وقتان ماهما من الليل ولا من النهار فهما برزخان بينهما من الطرفين لكون زمان الليل والنهار دوريا ولهذا قال يكور

الليل على النهار ويكثور النهار على الليل من كثرة العمامة فيضني كل واحد منهم ما يظهور ولا يخفى قال
يغني الليل النهار أي يغطيه وكذلك النهار يغني الليل فيناجي العبد ربه في هذا الوقت بما يعطيه عالم
البرزخ من الدلالات على الله في التجليات وتنوعاتها والتحول في الصور كما ورد في الأخبار اعداد غير
أن برزخية صلاة المغرب هو خروج العبد من عالم الشهادة الى عالم الغيب فيمر بهذا البرزخ الوترى فيقف
منه على أسرار قبول عالم الغيب بعالم الشهادة وهو بمنزلة الحس الذي يعطى للخيال صورة فيأخذها
الخيال بقوة الفكر فيلحقها بالمعقولات لان الخيال قد لطف صورتها التي كانت لها في الحس من الكثافة
فترسخت بواسطة هذا البرزخ وسببه وتر صلاة المغرب فان الفعل للوتر هو الذي لطف صورتها على
الحقيقة ليقبلها عالم الغيب والعقل لان العقل لا يقبل صورة الكثيف والغيب لا يقبل الشهادة شهادة
فلا بد ان يلطف البرزخ صورتها حتى يقبلها عالم الغيب وكذلك برزخ الفجر الى طلوع الشمس فما هو من
عالم الغيب ولا من عالم الشهادة فيأخذ البرزخ الذي هو الخيال المعبر عنه بوقت الفجر الى طلوع الشمس
المعاني المجردة المعقولة التي لها الليل فيكثفها الخيال في برزخه فاذا كساها كثافة من تخيله بعد لطافتها
حينئذ وقعت المناسبة بينها وبين عالم الحس فتظهر صورة كثيفة في الحس بعد ما كانت صورة روحانية
لطيفة غيبية فهذا من أثر البرزخ يرد المعقول محسوسا في آخر الليل ويرد المحسوس معقولا في أول
الليل مثاله ان لصورة الدار في العقل صورة لطيفة معقولة اذا نظر اليها الخيال صورها بقوته وفصلها
وكثفها عن لطافتها في العقل ثم صرف الجوارح في بنائها يجمع اللبن والطين والجص وجميع ما تخيله
البناء المهندس فأقامها في الحس صورة كثيفة يشهدها البصر بعد ما كانت معقولة لطيفة تتشكل
في أي صورة شاءت فزالت عنها في الحس تلك القوة بما حصل لها من التقيد فتبقى النهار كله مقيدة
بتلك الصورة على قدر طول النهار فان كان النهار لا انتفضاه كيوم الدار الاخرة تكون
الصورة لا ينتهي أمرها وان كان النهار ينقضي كيوم الدنيا أيامها متفاضلة فيوم من أربع
وعشرين ساعة ويوم من شهر ويوم من سنة ويوم من ثلاثين سنة ودون ذلك وفوق ذلك
تبقى الصورة مقيدة بتلك المدة طول يومها وهو المعبر عنه بعمرها الى الاجل المسمى الى ان يجي رقت
المغرب فيلطف البرزخ صورتها ويتقلها من عالم الحس اليه ويؤدها الى عالم العقل فترجع الى
لطافتها من حيث جاءت هكذا حركة هذا الدولاب الدائر فان فهمت وعقلت هذه المعاني التي
أوضحنا لك أسرارها علمت علم الدنيا وعلم الموت وعلم الآخرة والازمنة المحتمة بكل محل واحكامها
والله يفهمنا ويا لك حكمه ويجعلنا ممن ثبتت في معرفته قدمه فالليل ثلاثة اثلث والانسان ثلاثة
عوالم عالم حسه وهو الثلث الاول وعالم خياله وهو الثلث الثاني وعالم معناه وهو الثلث الاخر من ليل
نشأته وفيه ينزل الحق وهو قوله وسعني قلب عبدي فقوله ان الله لا ينظر الى صوركم هو الثلث الاخير
ولا الى أعمالكم هو الثلث الثاني ولكن ينظر الى قلوبكم هو الثلث الاخير قد دعم الليل كله
فن قال ان آخر الوقت الثلث الاول فباختيار ثلث الحس ومن قال آخره الى نصف الليل وهو وسط
الثلث الثاني فباختيار الثلث الثاني وهو عالم خياله لانه محل العمل في التلطف أو التكتيف ومن قال
الى طلوع الفجر فباختيار عالم المعنى من الانسان وكل قائل بحسب ما ظهر له وقد وقع الاجماع على انه
يطلوع الفجر يخرج وقت صلاة العشاء فالظاهر أن آخر الوقت الى طلوع الفجر محل الاجماع والاتفاق
على خروج الوقت بطلوع الفجر وبقولنا يقول ابن عباس أن آخر وقتها الى طلوع الفجر

* (فصل في وقت صلاة الصبح) *

اتفق الجميع على أن أول وقت الصبح طلوع الفجر وآخره طلوع الشمس واختلفوا في وقتها فاختار بعض قائل
ان الاسفار بها أفضل ومن قائل ان التغايس بها أفضل وبه أقول (الاعتبار في ذلك) اعلم ان من غلب
على فهمه من قوله عليه السلام وقول الله في رؤية الله ان ذلك راجع الى العلم والعقل لا الى البصر وبه

قال جماعة من العقلاء النظار من أهل السنة هو بمنزلة من يرى التغليس ومن غاب على فهمه بما ورد في الشرع من الرؤية أن ذلك راجع إلى البصر وأنه لا يقدح في الجنب الإلهي وإن الجهة لا تقيد البصر وإنما تقيد الجارحة هو بمنزلة من يرى الأسفار بصلاة الصبح بحيث أن يبقى لطول الشمس قدر ركعة أو يسلم مع ظهور حاجب الشمس والمحب من أن الذين ذهبوا إلى أن الرؤية الواردة في الشرع محمولة على العلم لا على البصر يرون الأسفار بالصبح وأن الأكثر من الذين يرون أن الرؤية الواردة في الشرع يوم القيامة محمولة على البصر لا على العلم يرون التغليس بالصبح فهذا أحسن وجه في اعتبار هذا الوقت وأعمه وأعلاه وله اعتبارات غير هذا أولها أن يجمعها كلها ما ذكرناه ولا يجمع تلك الاعتبارات التي تركناها الاحقة هذا الاعتبار الذي ذكرناه فلهذا اقتصرنا عليه

• (فصل في أوقات الضرورة والعذر وقوم أنبتوها وقوم نفوها) •

اعتباره من ينسب الأفعال إلى الله نفاهما ومن أثبت الفعل للعبد كسباً أو خلقاً بأي وجه كان من هذين أنبتا

• (فصل في أوقات الضرورة عند منبتها) •

انعتد الاجماع على أنها لأربع للمعاض تطهر في هذه الاوقات أو تحيض في هذه الاوقات وهي لم تصل والمسافر يذكر الصلوات في هذه الاوقات وهو حاضر أو الحاضر يتركها فيها وهو مسافر والسبي يحتمل فيها والكافر يسلم واختلنوا في المعنى عليه فمن قائل هو المعاض لا يقضي الصلاة ومن قائل يقضي فيما دون الخمس • الاعتبار في المعاض تطهر في وقت الضرورة التائب من الكذب للضرورة والمظاهر تحيض الصادق يكذب للضرورة • الاعتبار في المسافر والمظاهر المسافر يتركها أو يذكرها يذكر ما فاتته في وقت سفره في حصوله في المقام لتقصيها عنه يعلم أنه نسي ذلك في وقت سفره والمظاهر يعني صاحب المقام يذكر في حال سفره ما فاتته في وقت إقامته من الأدب مع الحق كقولهم أقعد على البساط وإياك والابتساط لخليل يراه في سفره فيعلم أن ذلك من آثار ما فاتته من الأدب في مقامه قال تعالى لقد لقينا من سفرنا هذا نصيباً ولم يكن قبل ذلك أصابنا نصيب ليتذكر دلالة الحوت • الاعتبار في الصبي يبلغ فيه العبد يكون تحت الحجر فإذا كان الحق معه وبصره ويده وغير ذلك منه فتخرج عن الحجر فإذا أدركه هذا الحال وهو في حكم اسم الهي بماذا يكون الحكم فيه هل للاسم الذي كان تحته أو لما انتقل إليه فإن وقته مشترك وكذلك الاعتبار في الكافر يسلم في وقت الضرورة هو صاحب السترو الغيرة يغلب عليه أن الغيرة على الحق لا تصح ويغلب عليه أن لا غيرة ولا سيما أن عرف معنى هو الأول والآخرو الظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم • والاعتبار في المعنى عليه هو صاحب الحال ما حكمه إذا أفاق في هذا الوقت أو أخذ هذا الحال في هذا الوقت مع الاسم المهيمن على ذلك الوقت

الحاكم

• (فصل) •

وهي بالاتفاق والاختلاف خمسة أوقات وقت طلوع الشمس ووقت الغروب ووقت الاستواء وبعد صلاة الصبح وبعد صلاة العصر • الاعتبار الشمس الحق والصلاة المناجاة فإذا تجلى الحق كان البهت والقناء فلم يصح الكلام ولا المناجاة فانه تعالى إذا أشهدك لم يكلمك وإذا كلفك لم يشهدك إلا أن كان التجلي في الصورة فمن ذلك يجمع الكلام والمشاهدة وإذا غاب لم تصح المناجاة لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال أعبد الله كأنك تراه أو هو يرأك وقد فرضته غائباً فلا مناجاة وفي وقت الاستواء يغيب عنك ظلك فيك وتحف بك الأنوار من جميع الجهات فلا يتجلى لك أمر تصدده أو مثله من خلقك يجذبك لأنك نور من جميع جهاتك والصلاة نور فالصلاة لا تنجلي • وأما بعد الصبح إلى الطلوع فهو وقت خروجك من البرزخ إلى عالم الشهادة والصلاة لم تدرى إلا في الخمس

لا في البرزخ وكذلك بعد صلاة العصر فان الاشتغال بضم الحبيب يغني عن مخاطبته لسريان اللذة في ذلك الضم

(فصل في الصلوات التي لا تجوز في هذه الاوقات المهي عن الصلاة فيها)

فن قائل هي الصلاة كلها باطلاق ومن قائل هي ما عدا المقروض من سنة أو فقل ومن قائل هي النفل دون السنن ومن قائل هي النفل فقط بعد الصبح والعصر والنفل والسنن معا عند الطلوع والغروب * الاعتبار المناجاة على أربعة أقسام مناجاة من حيث انه يراك ومناجاة من حيث أنك تراه ومناجاة من حيث أنك لا تراه مطلقا ولا يراك بصر الكن يراك علما وهو في بعض الاعتقادات ان رؤيته تعالى عين بعلمه لا أمر زائد

(فصول الاذان والاقامة)

الاذان الاعلام بدخول الوقت والدعاء للاجتماع الى الصلاة في المساجد والاقامة الدعاء للقيام الى المناجاة الالهية * الاعتبار الاذان الاعلام بالتجلى الالهى لتطهر الذوات لمشاهدته والاقامة الدعاء للقيام لتجليه يوم يقوم الناس لرب العالمين

(فصل في صفات الاذان وهو على أربع صفات)

الصفة الاولى تنبيه التكبير وترجيع الشهادتين وباقيه مثنى وبعض القائلين بهذه الصفة يرون الترجيع في الشهادتين وهو أن يثنى الشهادتين أولا خفيا ثم ينهها مرة ثانية من فروع الصوت مدنى الصفة الثانية ترجيع التكبير الاول والشهادتين وتنبيه باقي الاذان مكي الصفة الثالثة ترجيع التكبير الاول وتنبيه باقي الاذان كوفي الصفة الرابعة ترجيع التكبير الاول وثلاث الشهادتين والجميعتين يتدنى بالشهادة الى ان يصل الى حي على الفلاح ثم يعيد ذلك على هذه الصورة ثانية ثم يعيده أيضا على تلك الصورة ثالثة الاربع كلمات نسقا ثلاث مرات بصري * الاعتبار تنبيه التكبير للتكبير والا كبر وترجيعه للتكبير والا كبر ولمن تكبيرة نفسا وحسا مشروعا كان أو غير مشروع والترجيع في الشهادتين للاول والاخر والظاهر والباطن وتنبيه ما بقى لك وله تعالى وتلث الاربع الكلمات على نسق واحد في كل مرة وهو مذهب البصريين اعلام بالمرّة الاولى لعالم الشهادة وبالثانية لعالم الجبروت وبالثالثة لعالم الملكوت وعند أبي طالب المكي الثانية لعالم الملكوت والثالثة لعالم الجبروت وتحقق ذلك ان الانسان اذا نظر بعين بصره وعين بصيرته الى الاسباب التي وضعها الله تعالى اعلاما وشعائر لمسايريد تكوينه وخلقته من الاشياء حين سبق في علمه ان يربط الوجود ببعضه ببعض ودل البرهان على توقف وجود بعضه على وجود بعض وسمع الحق يثنى على من عظم شعائر الله في قوله ومن يعظم شعائر الله فانها من تقوى القلوب قال عند ذلك الله أكبر يقول وان كانت عظيمة في نفسها بما تدل عليه وعظيمة من حيث ان الله أمر بتعظيمها فوجدناها خالقها والآخر بتعظيمها أكبر منها فهذه هي أكبر المناضلة وهي افعل من كذا فلما أتمها كوشف هذا الانسان عن حقارة الاسباب في أنفسها واقتقارها الى موجدها كافتقار المسببات على السواء ورأها مسجدة خالقها ومعظمة آياه ببطونها في قوله وان من شيء الا يسبح بحمده ويحاملها من حيث دلالتها على واضعها وسمع قوله تعالى ومن يعظم حرمات الله فهو خير له عند ربه يعني خير له ممن يعظم شعائر الله ليميز بين مرتبة تعظيم الشعائر المشروعة وتعظيم حرمة الله لداته فان ذاته تقتضى التمتع بخلاف الاسباب المعظمة فهذا الفرق بين الحرمات الالهية فيقول ثانی مرة الله أكبر تعظيما لحرمة الله لابعنى المفاضلة وانما معناه الله الكبير الذي وضع هذه الاسباب وأمر بتعظيمها ومن لا عظمت له من حيث نفسه فعظمته عرض في حكم الزوال فالكبير على الاطلاق من غير تشييد ولا مفاضلة هو الله فهذه التكبيرة الثانية المشروعة في الاذان اهاتين الصورة تر فتر ربع التكبير كان تنبيه التكبير الاولى على الحد الذي ذكرناه حسا وعقلا أى كبرا

كبره اللسان بلفظ المفاضلة كذلك كبره عقلا كانه يقول في هذه المرتبة الله أكبر حسا الله أكبر عقلا
 أى هو أكبر دليل الحس ودليل العقل ثم يتبنى التكبير الاخرى حسا أى وعقلا فيقول الله أكبر
 أى هو الكبير لا بطريق المفاضلة حسا الله أكبر أى هو الكبير لا بطريق المفاضلة عقلا حرمة
 وشعيرة فهذا شهد من ربيع التكبير فى الاذان الذى هو الاعلام والاعلان ثم يقول أشهد
 ان لا اله الا الله أشهد ان لا اله الا الله خفيا يسمع نفسه وهو بمنزلة من يتصور الدليل أولا فى نفسه
 ثم بعد ذلك يلفظ وينطق فى مقابلة خصمه أو ليعلم غيره صاق ذلك الدليل وذلك ان يشهد هذا
 المؤذن فى هذه الشهادة انه يرى الاسباب المحبوبة عن المعرفة بالله التى أعطيت قوة البطق ومحبت
 عن ادراك الامر فى نفسه بالجهل أو عن ادراك ما ينبغي لجلال الله من اضافة الكل اليه بحجاب
 الغفلة فيقول الجاهل انار بكم الاعلى أو ما علمت لكم من اله غيرى ويقول الغافل اما اذعت على فلان
 ان اوليت فلانا ان اعلمت فلانا العلم والقرآن ولولا انما علم شيئا مما عنه وسمع الله يقول آمن يخلق
 كمن لا يخلق أفلا تذكرون ويقول يا أيها الناس اعبدوا ربكم الذى خلقكم ولدين من قبلكم
 وهى الاسباب التى وجدت عنها ثم يقول فلا تجعلوا لله أندادا وأنتم تعلمون هذا فيقول عند ذلك
 أشهد ان لا اله الا الله فيبنى الوهية كل من ادعاها لنفسه من دون الله وينتهى المستحقتها وهو الله
 عقلا وشرعا وحسا ونفسا هذا كله مع نفسه ثم يرفعها صوته يسمع غيره من متعلم ومدع وجاهل
 وغافل عن قوله الرحمن علم القرآن خلق الانسان علمه البيان فتقطع حكم الاسباب فهذا معنى
 الشهادة وثبوتها وترتيبها وكذا قوله أشهد ان محمدا رسول الله وهو أنه لما تشهد بالتوحيد
 بما اعطاه الدليل تشهد به علما لا على طريق القرينة لان الانسان لا يعلم ان الله بذلت وان انظر
 فى معرفة ذلك يقترب من الله وانما حظه انه يعلم ان نفسه تشرف بصحة العلم على من يجهل ذلك
 وان التصريح به وبكل دليل على مثل هذا العلم على جهة تعليم الغير واداع الجاهل تشريف لهذه
 النفس على نفس من ليس له ذلك لانه لا حكم للعقل فى اتخاذ شئى قرينة الى الله لحاء الرسول من عند الله
 فأخبره ان يقول ذلك وان ينظر ذلك فى نفسه ويحسبه وفى التعليم والارداغ للغير اذا اعلن به على
 طريق القرينة الى الله يكون مع كونه علما عبادة فيقول العالم أشهد ان محمدا رسول الله علما وتعبدا
 ويقولها العامى تقليدا وتعبدا والتفنية فى هذه الشهادة الرسالية والترجيع والحكم فيها على حكم
 شهادة التوحيد سواء فى المراتب التى ذكرناها فان ثلث كعاد ان البصريين الاربع كلمات على نسق
 واحد فى كل مرة فهو ان يقولها فى المرة الاولى علما وفى المرة الثانية تعلما لانه معلم وفى المرة الثالثة
 عبادة فهى كلها علم وتعليم وعبادة فافهم وما ذهب البصريون الكوفيون والحجازيين والمدنيون
 الا فى هذا المعنى الثلاث والنسق وكل سنة ولانسان مخير فى ان يؤذن بكل شئى شاء من ذلك كله وهو
 مذهبنا كالروايات المختلفة فى صلاة الكسوف وغير ذلك ثم انه شرع لنا فى الاذان بعد الشهادتين ان
 تقول حى على الصلاة مثنى ندعوا بالواحدة نفسنا وسعوا بالثانية غيرنا ومعناه اقبلوا على مناجاة ربكم
 فطهروا وادعوا المساجد بالمرة الواحدة ومن كان فى المسجد يقول له فى المرة الثانية حين يسبها طهروا
 قلوبكم واحضروا بين يدي ربكم فانكم فى بيته فمعدنهم من أجل مساجدهم وكذلك قوله حى على الصلاة
 على الاعتبارين والتفسير فى المراتين يقول للفارج والكاشى فى المسجد لنفسه ولغيره اقبلوا على
 ما بينكم فعلمه من عذابه بنعيمه ومن حجاب به بتجليه ورؤيته وأقبلوا بالثانية من حى على الصلاة على
 ما بينكم فى نعيمكم ولدت مشاهدتكم ثم يقول الله اكبر الله اكبر لنفسه ولغيره ولمن هو يتنعم بالصلاة
 فى المسجد ولمن هو خارج فى اشغاله يقول الله اكبر عما انتم فيه أى أولى بالادب من ان يذبحكم من
 الاقبال الذى أمر باكبيه على الصلاة انما الله ود بذلت القرينة وانما قتل باذرا كما هو
 لشرع خاصة فلهذا الميراث الحيعتين ولا التكبير الثانى وثى لذكره من نفسه وغيره والكاشى

في المسجد وغير الكائن ثم يقول لا اله الا الله يختم الاذان بالتوحيد المطلق لما كان الاذان يتضمن أسورا كثيرة فيها افعال منسوبة الى العبد فربما يقع في نفس المدعو أنه ما دعى الى ان يفعلها الا والفعل له حقيقة والداعي أيضا كذلك فيخاف عليه ان يضيف الفعل الى نفسه خلقا كما يراه بعضهم وما جعل الله دليلا عليه من جهة الادلة على توحيده الا انفراد بالخلق مثل قوله أن من يخلق كمن لا يخلق أو لا تذكرن وهي الوهية خفية في نفس كل انسان وهو الشرك الخفي المعفو عنه تختم الاذان بالتوحيد ليمتنبه السامعون كلهم انه لا اله الا الله فوجد لطلبه التوحيد على الاطلاق وما زاد على الواحدة في كل اذان مشروع من الاربعة المذاهب في ذلك * وأما التشويب في اذان صلاة الصبح وهو قولهم الصلاة خير من النوم فمن الناس من يراه من الاذان المشروع فيعتبره ومن الناس من يراه من فعل عمر فلا يعتبره ولا يقول به * وأما مذهبا فانا نقول به شرعا وان كان من فعل عمر فان الشارع قرره في قوله من سن سنة حسنة ولا شك انها سنة حسنة فينبغي أن تعتبر شرعا وهي بهذا الاعتبار من الاذان المسنون الا في مذهب من يقول ان المسنون ما فعل في زمان النبي صلى الله عليه وسلم فيكون حاصلا عند صاحب هذا القول انه لا يسمى سنة الا ما كان بهذه الصفة فانه هو خلاف يعتبر ولا يتدح * وأما من زاد حتى على خير العمل فان كان فعل في زمان النبي صلى الله عليه وسلم كما روى ان ذلك دعى به في غزوة الخندق فجاء وقت المشي وتبعه خير موضوع كما ورد الحديث فيها فتأدى المنادى أهل الخندق حتى على خير العمل فانهم ما يابى الاذان بل اقدى ان يصح هذا الخبر أو سن سنة حسنة فلا أجرها وأجر من عمل بها ولا اذان مكي الصفة التي لا تعصيانها انصف القائل بها نعوذ بالله من عوائل النفوس

بر الاول وثلاثة الامم اذ تبت

(فصل في حكم الاذان)

فمن قائل انه واجب ومن قائل انه سنة مؤكدة ولم يره على المنفرد لا فرضا ولا سنة والقائل بوجوبه منهم من يراه فرض ككفاية ومن قائل ان الاذان فرض على مساجد الجماعات وهو مذهب مالك وفي رواية عنه انه سنة مؤكدة ومن قائل هو واجب على الاعيان على الجماعات سفرا وحضرا ومن قائل سفر الا غير ومن قائل انه سنة للمنفرد والجماعة الا انه أكد في حق الجماعة واتفق الجميع على انه سنة مؤكدة أو فرض على المصرو به كان يقول شيخنا أبو عبد الله ابن العاص باشيلية سمعته من لفظه غير مرة وقال اذا اجتمع أهل مصر على ترك الاذان وجب غزوهم واحج بالحديث الثابت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا غزا قوما أصبهم فان سمع نداء لم يغروا ولم يسمع نداء أغار * الاعتبار من كل نفس ان تدعو نفسها وغيرها الى طاعة الله بعد وضع الشريعة قال عليه السلام لما لك بن الحويرث ولصاحبه اذا كنتم في سفر فأذنا وأقما الحديث والانسان سائر مع الانفاس منذ خلقه الله دينا وآخر لا يصح له ان يكون مقما أبدا ولو أقام زائدا على نفس واحد لتعطل فعل الاله في حقه فالخلق سبحانه في كل نفس من الخلق في شأن وأثره في كل عين موجودة كصفة خاصة أشهدنا الله دقيقتها وجليلها فاعز صاحبها عند الله فمن فاته مراعاة انفاسه في الدنيا والآخرة فقد فاته خير كثير

(فصل في وقت الاذان)

اتفق الجميع على انه لا يؤذن لصلاة قبل وقتها ما عدا الصبح فان فيه خلافا فمن قائل يجوز ذلك وانه يؤذن لها قبل الفجر ومن قائل بالمنع به أقول والمؤذن عندى قبل الفجر انما هو ذاكر لله تعالى بصورة الاذان ومحضر للناس على الانتباه لذكر الله فاذا طلع الفجر وجب الاذان المشروع ومن قائل لا بد للصبح من أذانين اذان قبل الوقت وأذان بعده وقال ابن حزم لا بد لها من اذان بعد الوقت * الاعتبار دعاء النفوس الى الله من الله في نفس الامر ومن الاكوان بالنظر الى العاقلين والجهلاء

الذين هم تحت حكم الاسماء الالهية والتصريف الالهى - وهم لا يشعرون فلهذا قلنا فى نفس الامر
 فاعلم ان الوقت سلطان لا يحكم فيه غيره فلا بد ان يتعين عند المحكوم عليه سلطان الوقت وهو الاسم
 الالهى - الخاص بذلك الوقت فلا يمكن ان يدعى له الا بعد دخول الوقت فان دعى له فى غير وقته وقع
 الانسان فى الجهل فانه يدعوه بما يخرج من سلطان حكمه فلا بد من الدعاء له عند دخول وقته حتى
 يتعين من هو صاحب الوقت من هذه الاسماء الالهية وهل يصح منك ان شكر قبل دخول حكم المنعم
 فاذا كان وقتك النعمة ودخل وقتها بوجود داعيت ان شكر المنعم وانما دخل الخلاف فى الصبح بلهمل
 السامع بمقصود الشرع بذلك الذكر فانه دعاء لصاحب الوقت بخلاف سائر السلوات فان التللى لما كان
 محل للنوم ونام الناس شرع النداء - قبل التغير لينتبه الناس من نومهم فهو دعاء لا يبقاظ والانتباه
 وجعل بصورة الاذان المشروع للصلاة أى من أجل ذلك دعوناكم فتدركوا الصلاة وتأهوا لها
 فاذا دخل وقت الصلاة وجب الاعلام بدخول الوقت الذى وضع الشرع له الاذان فاعلم ان الوقت
 قد دخل فكذلك فى الاعتبار الغافل عن حكم الاسم الالهى - فيه يتنبه الداعى من نوم غفلته بأنه تحت
 حكم اسم الهى - يصرفه وانه لا حول ولا قوة الا بالله فاذا تنبه عرف أن ذلك أى اسم هو صاحب
 الوقت فادع له بحسب ما تقتضيه حقيقته ولما ذهبنا اليه من أن الاذان قبل الصبح هو دكر وساء
 بصورة الاذان ما هو الاذان المشروع قال النبي - صلى الله عليه وسلم ان بلالا ينادى بليل ولم يزل
 يؤذن وكذلك قال فى ابن أم - كتوم ينادى بموضع الشبهة فانه كان أعمى فكان لا ينادى حتى يقال له
 أصبحت أصبحت أى قارب الصباح فسماعنداء هذا الاحتمال وللمساحة فى تطابق نسق الانساق
 قال فى بلال ينادى بليل ومما يؤيد ما ذهبنا اليه حديث ابن عمر أن بلالا أدن قبل طلوع النجى
 فسماع ابن عمر إذا ما لعرف من قرينة الحال فأمره رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يرجع فينادى
 ألا ان العبد قد نام حتى يعرف الناس ان الوقت ما دخل فان الاذان المشروع اعما هو لدخول وقت
 الصلاة فلما عرف من بلال انه قعد الاذان وان السامعين ربما وقعوا الصلاة فى غير وقتها أمره ان
 يعرف الناس بأنه قد غلط ولهذا يكون من المؤذنين بالليل الدعاء والتدكير بآيات القرءان والمواعظ
 وانشاد الشعر المره ليعلموا الناس اذا سمعوا صورة الاذان انه ذكر الله مثل ما تقدم من الاذكار وانه
 فى معرض الايقاظ للسامعين لدخول الوقت فافهم

• (فصول الشروط فى هذه العبادة) •

وفى ثمانية شروط الاول منها هل من شرط من أذن ان يكون هو الذى يشبه أولا والثانى هل من شرط
 الاذان ان لا يتكلم فى اثناؤه أولا والثالث هل من شرطه أن يصح على طهارة أو لا وابع هل من
 شرطه التوجه الى القبلة أولا والخامس هل من شرطه أن يكون قائما أولا والسادس هل يكره
 الاذان للراكب او ليس يكره والسابع هل من شرطه اللوغ أولا والثامن هل من شرطه
 ان لا يأخذ أجرا على الاذان أو يجوز له ان يأخذ • واختلف الناس فى هذه الشروط وادلتهم
 ما بين قياس ومعارضة اخبار بين صحيح وسقيم ومذهبنا فى هذه الشروط كلها ما يصح الاذان
 على أى وجه كان بوجود هذه الافعال والاحوال وعدم وجودها - الاعتبار قد يكون
 الداعى بالاسم الالهى - الذى يدعوه الى الحق هو الداعى للاسم الالهى - الذى يقوم به بين يدي
 الحق وقد يكون غيره فلا يشترط والداعى الى الحق قد يتكلم فى اثناؤه دعائه الى الحق لحال يطلبه بذلك
 وقد لا يتكلم ما لم يقدر فى فهم السامع ما يخرج عن ان يكون داعياله والداعى قد يكون بحاله
 فيكون على طهارة وهو أفضل وقد يدعوه بما ليس هو عليه فى حاله وهو خير بكل وجه كما قال
 الحسن البصرى لو لم يعظ أحد أحدا حتى يعظ نفسه ما وعظ أحد أحد أبدا ولنساعل المكر أن ينهى
 عن المنكر وان لم ينه اجتماع عليه انما والداعى ان قصد بدعائه وجه الله فهو أولى وان قصد طاب

دنياه أو رياء مثل وعاط زماناً فلا يمنعه ذلك من الدعاء إلى الله والاول أفضل ويرجى للآخر ان اتفق بدعوته السامع ويجاوب وفق له لا بنفسه فانه ما قصد وجه الله فهذا بمنزلة استقبال القبلة بالاذان والداعي ان كان قائماً بحقوق ما يدعوا اليه فهو أو لى من تعوده عن ذلك في دعائه والداعي هل يكون حاضراً مع ذاته أو يكون في حال نظره لعزة نفسه لكن حضوره مع ذاته أو لى وهو الذى يؤذن وهو راكب والداعي هل ينبغي له ان يدعوا قبل بلوغه معرفة من يدعوا اليه أو لا يدعوا حتى يعرف من يدعوا اليه ولا يشترط البلوغ في الاذان والبلوغ أو لى والثاني دعاء المقلد لا عن بصيرة والداعي إلى الله هل من شرطه ان لا يأخذ أجراً وعندنا الافضل ان لا يأخذ وان أخذ جاز وهو من أحل ما يأكله فان مقام الدعوة إلى الله يقتضى الاجارة فانه ما من نبي دعاه قوم به الا قال ما سألكم عليه من أجر ان اجري الاعلى الله فأنبت الاجر على الدعاء ولكن اختار ان يأخذه من الله لا من المخلوق فان الانسان الداعي يوعظه وتذكيره عباد الله ان شاء أخذ أجر افله ذلك فانه في عمل يقتضى الاجر بشهادة كل رسل الله وان ترك أخذ من الناس وطلبه من الله فله ذلك اقتداء بالانبياء وهو أجر تفضل الهى عينه السيد اعبد فان العبد لا ينبغي ان يستحق أجر على سبيله فانه ملكه وعين ماله ولكن تفضل سيده عليه بأن عين له على عمله أجراً فاما العلماء بالله فأجرهم مشاهدة سيدهم اذ ارجعوا اليه من التبليغ الذى أمرهم به فانهم حزنوا المنارقة ذلك المشهد الاقدس ومشاهدة الاكوان فوعدهم بأنهم اذ ارجعوا كان لهم المزيد في الشهادة فأخبروا الناس ان أجرهم على الله

(فصل فيمن يقول مثل ما ينزل المولى الله)

فمن قائل انه يقول مثل ما يقول المؤذن كلمة بكلمة إلى آخر الكلمة وتثنية الى انه يقول مثل ما يقول المؤذن الا اذا اجاب بالحيعة فان السامع يقول لا حول ولا قوة الا بالله والاول قول فانه أو لى الا ان ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر الحوقة في ذلك لا فانا أقول به ولا اشترط ان يمشي السامع مع المؤذن في كل كلمة ولكن ان شاء قال مثل ما يقول في أثر كل كلمة وان شاء اذا فرغ يقول مثله وذلك للمؤذن الذى يؤذن للاعلام أماناً في المنارة أو على باب المسجد أو في نفس المسجد ابتداء عند دخول الوقت من قبل ان يعلم من في المسجد ان وقت الصلاة دخل فهذا هو المؤذن الاذان المشروع وأما المؤذنون في المسجد بين الجماعة فهم ذاكرون الله بسورة الاذان فلا يجب على السامع ان يقول مثلهم فان ذلك عندنا بمنزلة السامع يقول ما قال المؤذن ولم يشرع لنا ولا أمرنا ان نقول مثل ما يقول السامع اذا قال مثل ما قال المؤذن * الاعتبار قال تعالى فيما يقول الرسول صلى الله عليه وسلم ادعوا إلى الله على بصيرة أنا والمؤذن داع إلى الله بلا شك ثم قال ومن اتبعني وهو غير النبي يدعوا بمثل دعوة النبي عليه السلام عباد الله إلى توحيد الله والعمل بطاعته وهو بمنزلة السامع الذى أوجب الله عليه ان يقول مثل ما يقول المؤذن لا يز يد على ذلك كذلك ينبغي للداعي ان يدعوا بشرع الله المنزل المنطوق به كما لا يز يد على دعاء رسول الله وهو قوله صلى الله عليه وسلم نضر الله امرأ سمع مني كلمة فوعاها كما سمعها فرب مبلغ أوعى من سامع وهذه مسئلة اختاف الناس فيها أعنى في نقل الخبر على المعنى والعصم عندى ان ذلك لا يجوز رجله واحدة الا ان يبين الناقل انه نقل على المعنى فان الناقل على المعنى انما ينقل الينا فهمه من كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم وما تعبدنا الله يفهم غيرنا الا بشرط في الاخبار بالاتفاق وفي التراء بخلاف في حق الاجمعي الذى لا يفهم اللسان العربي فان هذا الناقل على المعنى ربحنا نقل الينا عين لفظه صلى الله عليه وسلم وربما فهمنا مثل ما فهم أو أكثر وأقل أو عكس ما فهم قالوا لى نقل الحديث كما نقل التراء فان الداعي إلى الله لا يز يد على ما جاء به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الاخبار بالامور المغيبة الا ان أطلعه الله على شيء من الغيب بما علمه الله فله ان يدعوا به مما لا يكون مني لا لما قرره الشرع لا بد من هذا فعلى هذا الحديث يكون الاعتبار في القول مثل

ما يقول المؤذن حتى لو قال السامع سبحان الله عند قول المؤذن الله اكبر لم يمثل أمر الله اذ قال له قل مثله وان كان قال خيرا وكذلك لو قال الله الكبير لم يقل مثله الا ان قال المؤذن الله الكبير وفيه خلاف فمن اجاز ذلك أوجب على السامع ان يقول مثله فلو قال السامع الله اكبر فقد قال الاذان المشروع المنصوص عليه المنقول بالتواتر وبين قول الانسان الله الكبير والله اكبر فرق عظيم فاذن ينبغي ان لا تنقل الاخبار الا كما تلفظ بها قائلها الا في مواضع الضرورة وهو الترجمة لمن ليس من أهل ذلك اللسان فاما في القراءة ان فينبغي ان ينقل المسموع ويترجم قوله وحينئذ يترجم حتى يخرج عن الخلاف وأما في غير القراءة ان فله ان يترجم على المعنى بأقرب لفظ يكون بحكم المطابقة على المعنى كما كان لفظ الخبر النبوي

• (فصل في الاقامة) •

اعلم ان الاقامة لها حكم ولها صفة اما حكمها فتقوم قالوا انها سنة مؤكدة في حق الاعيان والجماعات أكثر من الاذان وقوم قالوا هي فرض وهو مذهب بعض أهل الظاهر فان ارادوا أنها فرض من فروض الصلاة تبطل الصلاة بسقوطها وان لم يقولوا ذلك صحت الصلاة ويكون عاصيا بتركها على اني رأيت لبعضهم ان الصلاة تبطل بتركها ومن قائل ان من تركها عمدا بطلت صلاته وهو مذهب ابن كثة * الاعتبار في الحكم الاقامة لاجل الله فرض لا بد منه والاقامة لما امرنا الله ان انقيم له فمن فيه بحسب قرائن الاحوال فاذا اعطت قرينة الحال ان ذنب الامر على الوجوب او جبنه مثل قوله اقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه ومثل قوله واقموا الوزن باسقط فهذا هو حد الواجب فان رجحت الوزن في النفساء فهو أفضل فانك قد امتثلت أمر الله فانه مارجح الميراث حتى اتصف بالاقامة التي هي حد الواجب ثم رجع والذي يخسر الميراث ما بلغ بالوزن حد الاقامة حتى يحمل الواجب مثل ما فعل المرجح فما وجدنا المرجح الحصول اقامة الوزن لا لترجيح ثم اثبتنا عليه ثناء آخر بالترجيح فالمرجح محمود من وجهين فاعلم وحده من جهة الاقامة اعلى لانه الحمد الوجوبي وحده الترجيح نافله الاخيرين يحمل الامر في ذلك على الوجوب وهو قوله عليه السلام في الثاني ما عليه اذا وزنت فان رجح فأمره بالرجحان وأكد في ذلك قولنا وفعلنا واذا لم يكن الامر على الوجوب لشريعة سال كانت الاقامة بحسب ذلك فهذا اعتبار حكم الاقامة بوجه ينفع في دين الله من وقف على هذا الكتاب وعمل بما قرأناه فيه فانه ما قررنا فيه أمرا غير مشروع لله الحمد وان كالم تعترض له كرا الدلة مخافة التطويل فإمرنا بحمد الله عن الكتاب والسنة فيه كما قال الجنيد علمنا هذا امتيد بالكتاب والسنة * (واما صفة الاقامة) • فعند قوم التكبير الذي في اولها ثني وما بقي ففرد والتكبير الذي بعد الاقامة فانه ثني وقوم خيروا بين التثنية والافراد وقوم قالوا بالتثنية في الكل وتربيع التكبير الاول مع الاتفاق على توحيده التلليل الاخر * الاعتبار اما من شيء أي من زاد على الواحدة فلم يراى ان يذركاها في الاذان على السواء ولم نعدل لاعتبار آخر لانها جاءت في ظاهر الشريعة بالنسبة لابتداء آخر الاقامة فانفردت بها الاقامة عن الاذان وهي قوله قد قامت الصلاة فهو اخبار عن ماضٍ والصلاة مستقبله فهي بشرى من الله لعباده لمن جاء الى المسجد ينتظر الصلاة او كان في الطريق يأتي اليها او كان في حال الوضوء يسببها او كان في حال التقصد الى الوضوء قبل الشروع فيه ليعمل بذلك الوضوء فيؤتي في بعض هذه المواطن قبل وقوع الصلاة منه فيشره الله بأن الصلاة قد قامت له في هذه المواطن كلها فله اجر من صلاها وان كانت ما وقعت منه فجاء بلفظ الماضي ايجز الحصول فاذا حصلت بالفعل فله اجر الحصول بالفعل وأجر الحصول الذي يحصل لمن مات في هذه المواطن قبل ان يدخل في الصلاة وقد ورد في الخبر ان الانسان في صلاة ما دام ينتظر الصلاة فلهذا جاء بلفظ الماضي وهو الحاصل في قوله قد قامت الصلاة واقامة الصلاة تمام نشأتها وكما لها أي هي لكم فاعمة النشأة كاملة انهيته على حسب ما شرعت

فاذا دخلتم فيها واجرتهم الاجر الثاني فقد يكون مثل الاول في اقامة نشأتها وقد لا يكون فان المصلي قد يأتي بها خداجا غير كاملة فتسكب له خداجا من حيث فعله بخلاف ما تكتب له قبل الفعل فانظر ما اعظم فضل الله على عباده وسبب ذلك قوله تعالى فله الحجة البالغة فانه لو اثناه عليها قبل وقوعها بسبب علمه به فيها من اخذ اجهار بما قال العبد لو احييت حتى اوذيها لاقت نشأتها على اكل الوجوه فاعطى الله ذلك الثواب على اكل الاداء لله الحمد على ذلك

*** (فصل في القبلة) ***

اتفق المسلمون على ان التوجه الى القبلة اعنى الكعبة شرط من شروط صحة الصلاة فلولا ان الاجماع سبقني في هذه المسئلة لم اقل به انه شرط فان قوله تعالى فأينما تولوا فثم وجه الله نزلت بعده وهي آية محكمة غير منسوخة ولا يمكن ان انعقد الاجماع على هذا وحياء قوله تعالى فأينما تولوا فثم وجه الله محكما في الحائر الذي جهل القبلة فيصلي حيث يغلب على ظنه باجتهاده بلا خلاف وان ظهر له بعد ذلك انه صلى لغير القبلة لم يعد بخلاف في ذلك بخلاف من لم يجد سبيلا الى الطهارة فانه قد وقع الخلاف فيه هل يصلي اولا ثم انه لا خلاف في الانسان اذا عاين البيت ان الفرض عليه هو استقبال عينه واما اذا لم ير البيت فاختلف علماءنا في موضعين من هذه المسئلة الموضع الاول هل الفرض هو العين او الوجهة والموضع الثاني هل فرضه الاصابة او الاجتهاد اعنى اصابة العين او الوجهة عند من اوجب العين فمن قائل ان الفرض هو العين ومن قائل انه الوجهة وبالجهة اقول لا بالعين فان في ذلك حرجا وقد قال تعالى وما جعل عليكم في الدين من حرج واعنى بالجهة اذا غابت الكعبة عن الابصار والصف الطويل بالاتفاق قد صحت صلاتهم مع القطع بأن الكل منهم ما استقبل العين هذا معقول * الاعتبار التحديد في القبلة اخراج العبد عن اختياره فان اصله واصل كل ماسوى الله الاضطرار والله هو المختار والصلاة دخول على الحق والصلاة نور فيكون معها الكشف فمن كشفه انه يرى نفسه مجبورا في اختياره الذي ينسبه اليه فشرع له في هذا الموطن وفي العبادات التحديد في الاشياء حتى يكون في تدرقاته يحكم الاضطرار حتى في حكم المباح هو فيه غير مختار لانه لا يقدر ان يحكم عليه بالندب ولا بلوجوب ولا بالخيار فلهذا شرع له استقبال عين البيت اذا ابصره واستقبال جهته اذا غاب عنه وفرضه اصابة الاجتهاد لا اصابة العين وذلك انه لو كان الفرض اصابة العين لكان محالا فان العبد مأمورا بان يستقبل ربه بقلبه في صلاته بل في جميع حركاته وسكناته لا يرى الا الله وقد علمنا ان ذاته وعينه يستحيل على المخلوق معرفتها فمن المحال استقبال عين ذاته بقلبه أى من المحال ان يعلم العاقل ربه من حيث عينه وانما يعلمه من حيث جهة الممكن في اقتنائه اليه وتمييزه عنه بأنه لا يتصف بصفات المحدثات فلا يعرف الا بالسلوب ولهذا قلنا بالجهة لا بالعين والاصابة اصابة الاجتهاد لا اصابة العين ولهذا كان المجتهد مأجورا في كل حال والاجتهاد في مذهبتنا في الاصول كما هو في فروع الاحكام واما قول النبي صلى الله عليه وسلم ان المجتهد مصيب ومخطئ فعناء عندنا في مثل هذه المسئلة ان الاصابة ما هي اصابة العين او اصابة الجهة اذ المصيب من قال ان الاصابة اصابة الجهة والمخطئ من قال اصابة العين فان اصابة العين انما تقع بحكم الاتفاق لا بحكم العلم وما تعبدنا الله بالارصاد ولا بالهندسة المبنية على الارصاد المستنبط منها اطوال البلاد وعروضها فالفرض الاجتهاد لا بالاصابة فلا يعيد من صلى كذلك * الاعتبار اذا وفي النظر حقه اصاب العجز عن الاداء فاعتقده وما ثم الا العجز فالحق عند اعتقاد كل معتقد كما هو عند ظن عبده به الا ان المراتب تتفاضل والله اوسع وأعظم من ان يضطر في صفة تضبطه فيكون عند واحد من عبيده ولا يكون عند الآخر فيكون من ليس عنده يعبد وهمه والله يقول وقضى ربك الاتعبدوا الاياه ومن اجله عبت الالهة فهو المتصود بالعبادة وانما خطأ المشرك حيث نصب لنفسه عبادة بطريق خاص لم يشرع له

فتحق لذلك فافهم قالوا في الشركاء ما عبدتهم الا ليقربونا الى الله زلفى وما يتصور في العالم من يعتقد التعطيل على الاطلاق وانما التعطيل عن اعتقاد صفة ما اعتقده المنبت فمن استقبل انبياء ان كان بصره او الجبهة ان يحاب عنه بوجهه استقبل بقلبه ربه في قلبه ان ضعف عن تعلق العلم به من حيث ما يقتضيه جلالة فان المصلي وان واجه الحق في قلبه كما ورد في النص فهو سبحانه من ورائه محيطة وهو السائق والهادي وهو المذلي نواصي الكل يده والذي اليه يرجع الامرك له فاعبده وتوكل عليه وماربك بغافل عما تعملون

• (فصل الصلاة داخل الكعبة) •

فمن قائل يمنع ذلك على الاطلاق ومنهم من اجازه على الاطلاق ومنهم من فرق في ذلك بين التنفل والفرس • الاعتبار هذا من كان الحق سمعه وبصره ويده كما ورد في الصحيح ولما كانت هذه الحال نتيجة النوافل لهذا تنفل في البيت رسول الله صلى الله عليه وسلم كما رر وكن يصلي القرينة خارج البيت كما تنفل على الراحلة حيث توجهت به وقد علمنا ان الامر في نفسه كما يشاهد هذا الذي اعطى مشاهدة هذا المقام فهو يراه سمع غيره كما يراه سمع نفسه فالكرامة التي حصلت لهذا الشخص انما هي الكشف والاطلاع لانه لم يكن الحق سمعه ثم كان الآن تعالى الله عن العوارش الطارئة وهذه المسئلة من اعز المسائل الالهية فمن استعصب هذا الحكم في الظاهر اثار الصلاة كلها داخل البيت فان العالم لا يقدرون ان يخرجوا عن الحق فهو وجودهم ومنه استفادوا الوجود وليس الوجود خلاف الحق خارجا عنه يعطيهم منه بل هو الوجود وبه ظهرت الاعيان يقول القائل بحصر رسول الله صلى الله عليه وسلم

والله لولا الله ما هدينا • ولا نصدق ما ولا صلينا

والنبي • يحبه ذلك ويصدق في قوله فمنع به واليه فاد انظرنا الى ذواتنا مكانا فقد خرجنا عنه واسكانا بطلبنا بالنظر اليه فانه الموجد لما يوجد من وجوده وهو قوله تعالى ومن حيث خرجت اعتباره يقول بأى وجه خرجت من الحق الى اسكانك ومشاهدة ذانك فون وجهك شطر المسجد الحرام يقول فارجع بالنظر والاستقبال بالافتقار والاضطرار الى ما منه خرجت فانه لا أين لك غيره فانظره تجده محيطا بك فانت تظن انك خرجت عنه وهو من ورائك محيط وحيث ما كنتم من الاسماء الالهية والاحوال فولوا وجودكم أى ذواتكم وجه الشئ عينه وذاته شطره أى لا تهرضوا عنه فان الاعراض عن الحق وقوع في الغم وهو انشراح النفس كما ان الوجود الحق هو الخير العرص • وأما حكم هذه الآية في الظاهر فهو ان صلاة الفرض تجوز داخل الكعبة اذ لم يرد نهى في ذلك ولا منع وقد ورد حيث ما أدركت الصلاة فصل الا ما خصه الدليل من ذلك فيخرج بالنسبة ذلك القدر وقوله ومن حيث خرجت أى واذا خرجت من الكعبة أو من غيرها قول وجهك شطرها أنت لا تستقبل جهة أخرى فتبتلك فيها ما استقبلت منها وكذلك اذا خرجت ما قبلت منها الا قدر ما يوجب اجها منها سواء أبصرتها أو غابت عن بصرك وليس في الوسع ان تستقبلها به انك كلها فان صلاة داخلها صلاة خارجا عنها ولا فرق فقد استقبلت منها في داخلها ما استقبلت ولا تعترض لما استدبرت منها فان الاستدبار في حكم الصلاة ما ورد وانما ورد الاستقبال فان المكلف انما نحن معه على ما نطق فلا يقتضي الامر بالشئ النهي عن ضده فانه ما تعترض في النطق لذلك فاذا لم تعمل بما أمر به فقد عصيت أمره ولو كان الامر بالشئ نهيا عن ضده لكان على الانسان خطيئتان أو خطايا كثيرة بقدر ما لذلك المأمور به من الاضداد وهذا القائل به فان ما يؤخذ الانسان بتركها أمره به الحق لا غير فهو ذو وزر واحد وسيئة واحدة فلا يجزى الامثلها وقد أخذت المسئلة حقتها ظاهرا وباطنا حقا وخلقنا شرعا واعتبارا

(فصل في ستر العورة)

اتفق العلماء على ان ستر العورة فرض بلا خلاف وعلى الاطلاق اعني في الصلاة وفي غيرها * الاعتبار يجب على كل عاقل ستر السرّ الالهي الذي اذا كشف ادى عند من ليس بعالم ولا عاقل الى عدم احترام الجنب الالهي الاعز الاحي فان حقيقة العورة الميل ولهذا قالوا ان يوتنا عورة أي مائله تريد السقوط حين استنفر وافتعال تكذيبا لهم وما هي بعورة أي مائله كما ذكرنا ان يريدون الافرار بما دعوتهم اليه ومنه الاعور لانه مال نظره الى جهة واحدة وكذلك ينبغي ان يستر العالم عن الجاهل بسر قوله ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم وقوله ونحن أقرب اليه من جبل الوريد وقوله كنت سمعه وبصره فان الجاهل اذا سمع ذلك اذاه الى فهم محذور من حلول أو تحديد فينبغي ان يستر ما يعطف الحق به على قلوب العلماء وما يليق بخطابه مما يقتضيه جلالة من الغنى على الاطلاق الى قوله جعت فلم تطعمني ومرضت فلم تعدني فليستر سر مثل هذا عن الجاهل كما ستره الحق بقوله اما ان فلانا مرض فلم تعده فلو عدته لوجدتني عنده فأعطي للعالم في هذا السر علما آخر به لم يكن عنده وذلك انه في الاول جعل نفسه بمنزلة المريض فكانه عين المريض وفي تفسيره ذلك جعل نفسه بمنزلة نفس العائد للمريض فان العائد للمريض مثل المريض أو جعل نفسه عين المريض الذي هو عند المريض والستر في ذلك للعائتي ان يقال له في قوله لوجدتني عنده ان حال المريض أبدا الافتقار والاضطرار والغالب عليه ذكر الله في دفع ما نزل به بخلاف الاصحاء وهو سبحانه قد قال أنا جليس من ذكرني فينتع العائتي بذلك وهو وجه صحيح في نفس الامر ويبنى العالم بما يعلمه من ذلك على علمه فهذا هو سر ذلك الميل الالهي عن نظر العائتي

(فصل في ستر العورة في الصلاة)

اختلفوا هل هي شرط في صحة الصلاة أولا فن قائل ان ستر العورة من سنن الصلاة ومن قائل انه من فروض الصلاة * الاعتبار قد علمنا ما مفهوم العورة آنفا في هذه المسئلة لما ثبت ان المعلى يتأجج ربه وان الصلاة منقسمة قديمين بين الله وبين عبده فن غلب ان الحق هو المعلى بأفعال عبده كما ثبت ان الله قال على لسان عبده سمع الله لمن حمده عند الرفع من الركوع وقال فأجره حتى يسمع كلام الله قال ان ستر العورة من فروض الصلاة أي مثل هذا لا يظهر في العامة بر يده معناه وسره الذي يعرفه العالم بل يؤمن به العائتي كما جاء وما يعقلها الا العالمون ومن رأى أن لا مرتبة بين العالم والعائتي في هذه المسئلة وانه ما فيها الا ما ورد النص به ولو اذى عند السامع ما اذاه اذا لم يخرج عن مقتضى اللسان في ذلك وان تفاضلت درجاتهم كان ستر العورة عنده من سنن الصلاة لا من فروضها

(فصل في حدّ العورة)

فن قائل ان العورة في الرجال السوءتان فقط ومن قائل هي في الرجال من السرة الى الركبة وهي عندنا السوءتان فقط * الاعتبار ما يذم ويكره ويحجب من الانسان هو العورة على الحقيقة والسوءتان محل لما ذكرناه فهو بمنزلة الحرام وما عدا السوءتين مما يجاوزهما من السرة علوا ومن الركبة سفلا فهو بمنزلة الشبهات فينبغي أن يتقي فان الراجع حول الحلي يوشك ان يقع فيه

(فصل في حدّ العورة من المرأة)

فن قائل انها كلها عورة ما خلا الوجه والكفين ومن قائل بذلك وزاد أن قدمها ليس بعورة ومن قائل انها كلها عورة * وأما مذهبنا فليست العورة في المرأة أيضا الا السوءتين كما قال تعالى وطفقا يخصفان عليهما من ورق الجنة فسوى بين آدم وحواء في ستر العورتين وهما السوءتان وان أمرت المرأة بالستر فهو مذهبنا ولكن لا من كونها عورة وانما ذلك حكم شرعي ورد بالستر ولا يلزم ان يستر الشئ لكونه عورة * الاعتبار المرأة هي النفس والخواطر النفسية كلها عورة فن استثنى الوجه

والكفين والقدمين فلا ت الوجه محل العلم لان المسئلة اذا لم تعرف وجهها فما علمتها واذا استترت عنك
وجهة الشيء فما علمته وانت مأثور بالعلم بالشيء فانت مأثور بالكشف عن وجهه ما أنت مأثور به
فلا يستر الوجه فانه ليس بعورة واما اليدان وهما الكفان فهما محل الجود والعطاء وانت مأثور
بالسؤال فلا بد للسائل ان يمد يده بالسؤال كما لا بد للمعطي ان يمد يده بما يعطى فلا يستر كنهه فانه المالك
للنعمة التي تطلبها منه فلا بد ان تتناولها اذا جاد بها عليك والجود والكرم مأثور به شرعا وقد ورد
ان اليد العليا خير من اليد السفلى فعمد السائل ويذ المعطي فلا بد للمعطي ان يتناول والسائل ان يتناول
واما القدمان فلا يجب سترهما فانهما ليستا بعورة لانهما الحاملتان للبدن كله وناقلتا من مكان
الى مكان ومن كان حكمة التصريف بالتصرف يتعذر احتجابه فلا بد ان يظهر ويبرز ضرورة
فبعد ان يكون عورة تستر

(فصل في اللباس في الصلاة)

اتفق العلماء على انه يجزى الرجل من اللباس في الصلاة الثوب الواحد * اعتباره ان الموحدة في الصلاة
هو الذي لا يرى نفسه فيها بل يرى ان الحق يشبهه ويقعده وهو كملت بين يدي الغاسل فهذا يكفيه
الثوب الواحد

(فصل)

الرجل يصلي مكشوف الظهر والبطن وهو على القلب في الصلاة وعمل الجوارح فان رجل المسلم اذا
انكشف له ظاهر امره في صلاته وباطنه لم يرتفعه مصليا واعايرى نفسه يصلي بها مهدا بمرة من قال
بابطال صلاته فان صاحب هذا الكشف على هذا الضرب طلت اصابة الصلاة اليه مع وقوع الصلاة
منه ومن حصل له هذا الكشف وقال لا يمكن ان يكون الامر الا هكذا وبهذا اقدر من الفعل يسمى
مصليا قال بجواز صلاته

(فصل فيما يجزى المرأة من اللباس في الصلاة)

اتفق الجمهور على الدرع والخمار فان صلت مكشوفة من قائلته في الوقت وبعده ومن قائل تعيد
في الوقت * واما المرأة المملوكة فمن قائل انها تصلي مكشوفة الرأس والقدمين ومن قائل بوجوب
تغطية رأسها ومن قائل باستحباب تغطية رأسها * الاعتبار لافرق بين المملوكة والحرة فان الكل
ملك لله فلا حرية عن الله فاذا اضيفت الحرية الى الخلق فهو حر وجهه عن رق الغير لا عن رق الحق
أى ليس مخلوق على قلوبهم سبيل ولا حكم هذا معنى الحرية في الطريق وقد تقدم الكلام في الثوب
الواحد وبقي الاعتبار في تغطية الرأس هنا فاعلم ان المرأة لما كانت في الاعتبار النفس والرأس من
الرياسة والنفس تحب الظهور في العالم برياستها لجلابها عن رياسة سيدها عليها مطلب تسويةها على
امثالها واهذا قيل آخر ما يخرج من قلوب المتدينين حب الرياسة أمرت النفس ان تغطي رأسها أى
تستر رياسة افانها في الصلاة بين يدي ربها ولا تلتفت ان الرئيس بين يدي الملك في محل الاقتداره ذاهج
الى من هو دونه أظهر رياسته عليه فلهذا أمرت النفس المملوكة ان تغطي رأسها في الصلاة

(فصل في لباس المحترم في الصلاة)

فمن قائل بجواز صلاته وهو مذهبنا ومن قائل لا تجوز ومن قائل باستحباب الاعادة في الوقت وهو
عندنا عاص بلباس ما لا يحل له وان جازت صلاته * الاعتبار ما في كل موطن يرزق الانسان العسمة
في احواله وانتوفيق في جميع أموره فهو فيما يوفق فيه موفق وفيما يخذل فيه مخدول في الوقت الواحد
كالذاكر لله بقلبه ولسانه وهو يضرب يده في تلك الحالة من يأثم بضربه ومن حرم عليه نثره فلا
يقدح ذلك في ذكره كما لا يرفع ذلك الذكرائه أو حكم انه أقرامافان الذكر لا يحلله ونهنا عدا
نصع الصلاة في الدار المغنوبة فهو مأثوم من وجهه مأثور من وجه

*** (فصل الطهارة من التجاسة في الصلاة) ***

فن قاتل انها من فروض الصلاة وانها لا تصح الا بازالتها ومن قاتل انها سنة وقدم في الكلام فيها في الطهارة ومن قاتل ان ازالة التجاسة فرض على الاطلاق ومن هذا مذهبو لا يلزمه ان يقول ان ازالتها شرط في صحة الصلاة بل يكون مصلياً صحيح الصلاة وعاصياً من حله التجاسة * الاعتبار التجاسة عند من يرى ازالتها فرضاً تقتضي البعد عن الله والصلاة تقتضي القرب للصنابة فمن غلب القرب على البعد ازال حكمها ومن غلب البعد على القرب لم تصح عنده الصلاة والاولى ان البعد مستوعب الاحوال وانه بركة لله وانه بما كان منه لله فان الله لا يظلم مثقال ذرة فصلاته مقبولة سواء صلى بالتجاسة أم لم يصل والاولى ازالتها بلا خلاف قل ذلك أو كثر ومنزلتها ان الانسان لا يحضر مع الله في كل حال لما جبل عليه من الغفلة والضيق فاعلم ذلك

*** (فصل في المواضع التي يصلى فيها) ***

فمن الناس من اجاز الصلاة في كل موضع لا تكون فيه نجاسة ومنهم من استثنى من ذلك المقبرة والحمام ومنهم من استثنى المقبرة فقط ومنهم من كره الصلاة في هذه المواضع المهي عنهاران لم يطلها * الاعتبار قوله تعالى وهو معكم اينما كنتم المصلي يناجي ربه وقوله والذين هم على صلاتهم دائمون قول عائشة رضي الله عنها في رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما علمت من احواله انه كان يذكر الله على كل احواله وليس الا ما كن أثري في حجاب القلب عن ربه وانما الاثر في ذلك للغفلة أو الجهل * وأما ذكر هذه الاماكن المنهي عنها فانها كلها تناقض الطهارة وقد تقدم الكلام في الطهارة من النجس واعتباره وما بقي من هذه السبعة الا الصلاة فوق ظهر البيت وذلك انك مأمور بالاستقبال اليه في الصلاة وأنت في هذا الحال لافيه ولا مستقبله فلم تصل الصلاة المشروعة فان شطر المسجد الحرام لا يواجهك من اجاز ذلك حل في الاعتبار الوجه على الذات ولا شك انك بذاتك شطر المسجد الحرام فانك على ظهره والارض كلها مسجد

*** (فصل) ***

اختلفوا في البيع والكتائب اعني في الصلاة فيها فكرهها قوم وأجازها قوم وفترق قوم بين ان يكون فيها صوراً ولا يكون * الاعتبار هل يناجي الحق شخصان من مرتبة واحدة ذلك عندنا لا يصح للتوسع الالهى قال تعالى لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا فان صلينا في مثل هذه الاماكن فمن شرعنا لامن شرعهم فافهم

*** (فصل) ***

اتفق العلماء على الصلاة على الارض واختلفوا في الصلاة على الطنفسة وغير ذلك مما يتعد عليه على الارض فالجمهور على اباحة السجود على الحصى وغيره مما تنبت الارض والكراهة في السجود على غير ذلك * الاعتبار لما قال الحق قسمت الصلاة بيني وبين عبدي فأنبتك في الصلاة كان له الوصف الارفع الاعلى ولك الوصف الانزل الادنى فكل نزول منك الى غير ارض عبوديتك أو لوازمها فانه قاذح فيما أمرت بتعميمه فانه سمك عبد في الصلاة والعبودية هي الذلة قال تعالى في وصف الارض انه جعلها لنادلولا فغشى في مناسكها فهي تحت اقداسنا وغاية الذلة ان يكون يطأها الذليل ولما كانت بهذه المنزلة من الذلة أمرنا ان نضع عليها اشرف ما عندنا في طاهرنا وهو الوجه وان غرغره في التراب فعل ذلك سبحانه جبر الانكسار الارض بوطئ الذليل عليها الذي هو العبد فاجتمع بالسجود وجه العبد ووجه الارض فأنجب كسرها فان الله عند المتكسرة قلوبهم فكان العبد في ذلك المقام بتلك الحالة أقرب الى الله من سائر احوال الصلاة له نسعى في حق الغير لا في حق نفسه وهو جبر انكسار الارض من ذلتها تحت وطئ الذليل لها فتنبه لما أشرت اليه فان الشرع مترك شيئاً الا وقد أشار اليه وأوماً

علمه من علمه وجهله من جهله ولهذا لم يعلم اسرار هذه الامور الا اهل الكشف والوجود فان جميع العالم يخاطبونهم ويعرفونهم بحقائقهم واقتدأ خبرني أبو العباس الجريري بمصر سنة ثلاث وستمائة عن أبي عبد الله الترياق انه كان يمشي معه في سويقة وردان وكان قد اشترى قصرية صغيرة لطفل كان عنده ليسول فيها فضمهم منزله والقصرية عنده جديدة ومعهم رجال صالحون فأرادوا اكل شيء فطلبوا اذ اما يأتد مون به فاتفق رأيهم على ان يشترعوا عمل قطارة السكر فتالوا هذه القصرية ما مسها فذروها هي جديدة على حالها فلاوها قطارة وقعدوا يأكلون الى ان فرغوا وانصرف الناس ومشي صاحب القصرية وهذا أبو العباس قال أبو العباس فسمعت أبا الشيخ أبو عبد الله الترياق القصرية وهي تقول بعدما اكل في اولياء الله اكون وعاءا للقدور والله لا تكن ذلك وانتضت من يده وستطت في الارض فتكسرت قال أبو العباس فأخذ بالذلت حال فلما قال لي ذلك قلت له غيبت عن وجه موعظة القصرية اياكم ليس الامر كما زعمتم وكم من قصرية اكل فيها من هو خير منكم وبعد ذلك استعملت في القدر وانما قالت لكم يا اخواني لا ينبغي لكم بعد ان جعل الله قلوبكم اوعية لمعرفته وتجليه ان تجعلوها وعاءا للاغيار وما نهاكم الله ان تكون قلوبكم وعاءا لثم تكسرت أي هكذا تكونوا مع الله فقال لي ما جعلنا بالناس بهتنا عليه

• (فصل اشتمال الصلاة على أقوال وافعال) •

أما الشروط المشترطة في الصلاة فثلاثة أقوال ومنها افعال أما الافعال فجميع الافعال المباحة التي ليست افعال الصلاة الا قتل العترة والحية في الصلاة فانهم اختلفوا في ذلك واختلفوا في ان الفعل الخفيف لا يطل الصلاة • الاعتبار عترة الهوى وحية الشهوة تعطره مناجى ربه فهل يستلها أو يفسرها فيهوى ما عند الله بهواء ويستهي دوام مناجاته بشهوته فيرى ان لا يقتلها من هدامه ويرى قتلها من حال بينه وبين مساجاة ربه حائل منهما • وأما الاقوال التي من أقوال الصلاة لم تختلف العلماء في انها تصد الصلاة عمدا الا ان العلماء اختلفوا في ذلك في موضعين الاول اذا نطق ساعيا بالآخر اذا تكلم عامدا الاصلاح الصلاة فمن قائل وهو قول شاذ أن من تكلم في الصلاة عامدا الاحياء نفس او أمر كبير يبنى على ما مضى من صلاته ولا يفسد هذا ذلك وهو مذهب الاوزاعي ومن قائل ان الكلام عمدا الاصلاح الصلاة لا يفسدها ومن قائل ان الكلام يفسدها كيف كان الامع السبان ومن قائل ان الكلام يفسدها مع السبان وغير السبان • الاعتبار المصلي يتأذى ربه فاذا ناسى غيره من اجله فزال من مناجاة ربه واذا ناسى غيره لا من اجل ربه فتخرج عن الصلاة والنسيان في مساجاة الحق غير معتبرا لا من غلب من اجابته على المناجى مشاهدة الحجاب قال الله لا يتأذى ربه الامم وراى حجاب كما قال تعالى وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا او من وراء حجاب وأقرب الحجب الصورة التي يقع فيها التجلي وهذا اقرب الحجب فانه ما هو الصورة ولا غيرها من شغلته الصورة عن نسبة ما هو الصورة أو شغلها ما هو الصورة عن نسبة الصورة فهو الناسى في الحالتين فيستنون حكمه في الاعتبار حكمه في الظاهر من الخلاف الواقع بين العلماء

• (فصل النية في الصلاة) •

فمن قائل انها شرط في صحة الصلاة بل قد اتفق العلماء عليها الا من شذ • الاعتبار قد يقصد ان يعد مساجاة ربه وقد يأتى الامر بفتة فان موسى لم يتقرب بارا فكلمه ربه ولم يكن له قصد في ذلك والاصل في العبادات كلها انها من الله ابتداء لا مقصودة للمكلفين الا من شذ من ذلك كآية الحجاب وغيرها في حق عمر بن الخطاب وانما يمنع القصد في الساطن المعتبر لان الحقيقة تعطى انه ما تم شيء خارج عنه ومتى تحلى الحق عنه حتى يقصده في امر يكون فيه بل هو نفسه والكل اليه نسبة واحدة قال ابن ابي عمير وهو مكي ابن كنت وعلى اي حال كنت فبأنى القصد جهة القرية الى الله وانما يتعلق القصد حال

مخصوص مع الله خرجت به منه اليه والاحوال مختلفة فمن رأى اختلاف الاحوال قال بوجوب النية وعلى هذا النحو تنوعت الشرائع وجاءت ومن رأى الحضور ولم يطر الى الاحوال كان صاحب حال فلم يعرف النية فانه في العين قال تعالى في حق من هذا حاله اشارة فأتين تذهبون وقال اتنى معكم والله الهادى

(فصل في نية الامام والمأموم)

اختلفوا هل من شرط نية المأموم ان يوافق نية الامام في تعيين الصلاة وفي الوجوب فمن قائل انه يجب ومن قائل انه لا يجب * الاعتبار الصحيح انه لا يجب لانه امر غيبي ولا يكون الاثتمام الا بالمشاهدة ولهذا فصل الشارع ما اجله في الاثتمام فذكر الافعال وما ذكر النية فانه تكليف ما لا يوصل الى معرفته ومن علم ان الحق لا يكرر التجلي على شخص ولا ين شخصين علم ان نية المأموم لا ترتبط بنية الامام الا في الصلاة من كونها صلاة أى من حيث حركاتها الظاهرة ولكل امرئ ما نوى

(فصل)

اعلم ان الصلاة تشتمل على اقوال وافعال ويكون حكمها بحسب الاحوال فان جميع العبادات تنبئ على الاحوال وهى المتبعة للشارع فيكون الحكم يتوجه على المكلف من جهة الحالة التى يكون عليها والاسماء تابعة للاحوال ولهذا يراعى الشارع في الحكم قيل للمالك بن انس ماتقول في خنزير الماء قال حرام قيل له أليس هو من سمك البحر قال انتم سميتوه خنزيرا وما زادهم على ذلك ككذلك انجر اذا تخلل زال عنه الاسم لزوال الحال الذى اوجب له اسم الخنزير فمضى خلا ل حال آخر طرأ عليه * الاعتبار في هذا والحكم الظاهر على السواء فان الاعتبار انما هو من الشرع لمن عقل

(فصل في التكبير في الصلاة)

اختلف العلماء فيه على ثلاثة مذاهب فمن ذاهب الى انه كلف واجب في الصلاة ومن ذاهب الى انه كلف ليس بواجب ومن ذاهب الى وجوب تكبيرة الاحرام فقط * الاعتبار تكبير الله واجب على كل حال ولا يمكن من شرطه مشاهدة الانسان نفسه فان لم يشاهد الا الله فان التكبير لا يعقل الا بوجود الغير أو بتقدير وجوده ثم ان القائلين بأنه مشهود لهم لا يرون الا الله شاهدا ومشهودا وشهادة وأعم من هذه الحالة في الفناء ما يكون فان شاهده من حيث اسماءه الالهية اوجب التكبير من حيث نسبها فان العليم أعم تعلقا من القادر وغيره فالتكبير لا بد منه وان نظر الى الاسماء من حيث تجتمع فيه وهى الدلالة على الغير لا على ما يتعلق بالغير لم ير التكبير ومن فرق بين الصلاة وغيرها من العبادات رأى وجوب تكبيرة الاحرام بنية نفسه انها ممنوعة عن التصرف فيما يخرج عن هذه الحالة وقد انحصرت المذاهب في الاعتبار

(فصل)

فمن قائل لا يجزئ الا الله اكبر ومن قائل يجزئ بغير هذه الصيغة ولا يمكن لا بد فيه من حروف التكبير وهى الكاف والباء والراء ومن قائل يجوز التكبير على المعنى كالا عظم والاجل واتباع السنة اولى فانه ما نقل لنا الا هذا اللفظ وهو الله اكبر بالتواتر * الاعتبار ما عين الشارع لفظا ودون غيره مما فى معناه الا وقد أراد ما يمتاز به ذلك اللفظ من طريق المعنى عن ما يقع فيه الاشتراك فالاولى مراعاة المعنى الذى يتبع به الامتياز فانه مزيد علم قال تعالى لنبيه عليه السلام آمرا وقل رب زدنى علما والحكم العليم ما يعدل لامر دون غيره الا لخصوص وصف فيعتبر بذلك ويعدل عنه فعلا كان او قولا فانه لا بد ان يحرم فائدة ذلك الاختصاص قطعاً

(فصل في التوجيه)

فمن قائل بوجوبه ومن قائل بعدم وجوبه وصورته ان يقول بعد التكبير وجهت وجهي للذي فطر

السموات والارض الحديث ومن قائل له ان يسبح وان لم يقل هذا اللفظ بعينه ومن قائل يجمع بينهما
يعني بين التسبيح والتوجيه واما الذي اذهب اليه فالتوجيه في صلاة الليل اذا تجمعا نسان
واما في القرائن فينبغي ان يقول بين التكبير والقراءة في نفسه لا يسمع غيره اذا تكبر اللهم باعد بيني وبين
خطايي كما باعدت بين المشرق والمغرب اللهم تنق من خطايي كما تنقي الثوب الايخ من الدنس
اللهم اغسلني من خطايي بالثلج والماء والبرد هذا هو الذي اختاره وبه وردت السنة ومذهبا
الوقوف عندها والعمل بها ولم نوجب ذلك فيما يوجب الله وله ~~الاعتبار~~ * الاتباع اولى * الاعتبار
التوجيه من حال الى حال من الله يالله الى الله مع الله في الله لله على الله من الله ابتداء بالله اعانة
وتأييد الى الله غاية مع الله محبة في الله رغبة لله من اجله قربة على الله توكلا واعتماد ثم يعتبر الفاظ
ما ورد في التوجيه وكذلك ما ورد فيما ذكرناه من الدعاء بين التكبير والقراءة والماء الحية أي بما تحيي
به قلبي بذكرك وجوارحي بطاعتك والبرد من برد اليقين كبرد الانامل مما يجده من حرارة الشوق الى
المرات العلى من العلم بالله وانيل من تلج القلب الذي هو سروره بما أكرمه الله به من تجلياته وتموده
* (فصل في سكّات المصلي) *

وهي حين يكبر وحين يشرع من قراءة ام القرءان وحين يفرغ من القراءة قبل الركوع والوقوف
على الآيات * الاعتبار من الناس من انكر سكّات الامام ومنهم من استحبا والسكّات هي السنة فاما
اعتبارها فانه يقول قمت الصلاة بيني وبين عبدي نمين وقال عليه السلام اعبد الله كأنك تراه
فالمصلي يتأهب للمناجاة ربه ويجعله نصب عينيه في قلبه فان الله يوجهه كذا ثبت في الخبر فاذا قال العبد
الحمد لله رب العالمين فينبغي له ان يلقي السمع ويسكت ادبامع الحق حتى يقول الله حمدني وهدكذا
في كل آية بحسب ما تقتضي فانه من حسن الادب ترك الكلام والاصغاء لما يرد عليك من تنجيته
فاذا شاركته في كلامه فقد اسأت الادب ومن لا ادب له لا يحمّد جليسا
* (فصل في البسملة) *

اختلف الناس في قراءة بسم الله الرحمن الرحيم في افتتاح القراءة في الصلاة فمن قائل بالمنع نورا
وجها في ام القرءان وفي غيرها من السور وذلك في المصنوعة وأبازها في النافلة ومن قائل
تقرأ مع ام القرءان في كل ركعة سراً ومن قائل يقرأ بها ولا بد في الجهر جهرا وفي السر سراً والذي
اقول به ان التعمد عند قراءة القرءان في الصلاة وغير الصلاة فرض وقراءة البسملة في القراءة في الصلاة
في النافلة والسورة اولى من تركها فان الفرض على المصلي ان يقرأ ما تيسر من القرءان فاذا تيسر له
قراءة البسملة قرأها وان تركها فلا حرج وهي من القرءان آية حيث ما وردت في اوائل السور كلها الا
في سورة المل في كتاب سليمان فانها هنالك جزؤ من آية * الاعتبار فكلوا بما ذكر اسم الله عليه ولا تأكلوا
بما لم يذكر اسم الله عليه والقراءة كلام الله فمن قرأ القرءان فقد سمى الله مشكلا فانه كلامه فافهم
* (فصل) *

من الناس من اوجبها وهو الاكثر ومن الناس من لم يوجبها ومن الناس من اوجبها في بعض الصلاة
ولم يوجبها في بعض ثم اختلفوا ايضا فيما يقرأ به من القرءان في الصلاة فمنهم من اوجب قراءة ام القرءان
في الصلاة لمن حفظها وما عداها من القرءان ما فيه توقيت ومن هؤلاء من اوجبها في كل ركعة
ومنهم من اوجبها في اكثر الصلاة ومنهم من اوجبها في نصف الصلاة ومنهم من اوجبها في ركعة من الصلاة
ومنهم من اوجب قراءة القرءان أي آية انفتت ومن هؤلاء من حد ثلاث آيات من فصار الا آية واحدة
واحدة من طوال الا آية الدين وهذا في الركعتين الاولىين واما في الركعتين الاخرين فالمستحب
عندهم التسبيح دون القرءان وانفق الجمهور وهم الاكثرون على استحباب القراءة في الصلاة كلها وبه
اقول * الاعتبار المصلي يتأجب ربه والمناجاة كلاما والقرءان كلام الله وانعقد صرأن يعرف من نفسه

ما ينبغي ان يكلم به ربه في وقت مناجاته فعله ربه حين قال له قسمت الصلاة بيني وبين عبدتي نصفين ثم قال في الحديث يقول العبد الحمد لله رب العالمين يقول الله جدي عبدتي الحديث فما ذكر في حق المصلي اذا ناجاه انه يناجيه بغير كلامه ثم عين من كلامه ام القرء ان اذ كان لا ينبغي ان يناجي الا بكلمه والجامع من كلامه فان الام هي الجامعة وبعد ان علمنا كيف تناجيه وبما اذا تناجيه فالعالم العاقل الاديب مع الله لا يناجيه في الصلاة الا بقراءة ام القرء ان فكان هذا الحديث مفسر لما يتيسر من القرء ان واذا ورد امر بمجل من الشارع ثم ذكر الشارع وجهها خاصا بما يكون تفسيره لذلك المجمل كان الاولي عند الادباء من العلماء الوقوف عنده وشرع المناجاة بالكلام الالهى في القيام في الصلاة دون غيره من الاحوال للاشتغال في القيومية كما وقع الاشتغال في المناجاة وهي قال لي وقلت له فان قيل الرفع من الركوع قيام ولا قراءة فيه قلنا الرفع من الركوع انما شرع للفصل بينه وبين السجود فلا يسجد الا بقيام فلو سجد من ركوع لكان خضوعا من خضوع لانه عين الخروج عما يوصف بالدخول فيه فيكون لا خضوع مثل عدم العدم ولهذا فصل بين السجدين برفع لينصل بين حال الخضوع وتبينه ولهذا كان الادب مع المولى اذا حيوا بالافتخار وهو الركوع او بوضع الوجه على الارض وهو السجود تعظيما لهم واذا اتوجوا او اتى عليهم قام المثنى او المكمل قائما بين يديهم لا يكلمهم جالسا ولا في غير حال من احوال القيام هذا هو الادب المعروف من العبيد بين يدي الملك * واما القرء ان فلما كان المعقول من اطلاق هذا اللفظ عليه الجامع والصلاة حالة جامعة بين الله وبين عبده وقعت المناسبة بين القرء ان وبين الصلاة فلم ينبغ ان يقرأ فيها غير القرء ان ولما كان القيام يشبه الالف من الحروف وهو اصل الحروف وعنه ظهرت جميع الحروف فهو الجامع لا عيان الحروف كان القيام جامعاً لانواع الهيئات من ركوع وسجود وجلس فكانت القراءة من كونها جمعا في القيام اولى فان القيام هو الحركة المستقيمة والاستقامة هي المطلوبة المأمور بها قال تعالى فاستقم وقال ثم استقاموا وقال لنا قولوا اهدنا الصراط المستقيم فتعين مما ذكرناه وجوب قراءة ام القرء ان في ركعة واقل ما ينطلق عليه اسم صلاة شرعا ركعة واحدة وهي الوتر وقد اوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم بواحدة وتر جميعها على غيرها من آي القرء ان واذا كان المتعين على المصلي في القيام قراءة ام القرء ان فلنبين في ذلك صورة قراءة العالمين بالله لها في مناجاة ربهم في الصلاة فاعلم ان المصلي لما كان ثانيا كما قرئناه في الاشتقاق نبهنا ان كونه ثانيا ليس بأمر حقيقي وانما كان ذلك بالاضافة الى شهادة التوحيد في الايمان فقلت تنبيه الايمان أي ظهوره في موطنين في موطن الشهادة وموطن الصلاة كماثلته مع الزكاة فها زاد ولهذا ذكر الله الزيادة في الايمان فقال فزادهم ايمانا وهو عين واحدة والكثرة اغاها في ظهوره في المواطن كالواحد المظهر للاعداد والمكثر لها وهو في نفسه لا يتكرر ولهذا اذا سقط من مرتبة واحدة سقط من الجميع كما قال تعالى في من قال نؤمن ونكفر ببعض اولئك هم الكافرون حقا أي هم اولى باسم الكفر الذي هو الستر فان الكافر الاصل هو الذي استتر عنه الحق وهذا عرف الايمان وستره فهو اولى باسم الكفر ولما لم تكن اولى الحق تقبل الثاني قال الله قسمت الصلاة بيني وبين عبدتي فذكر نفسه وذكر العبد وما ذكر الاولية لواحد من المذكورين بل ذكر البينية وهو الحد الذي ينبغي ان يتميز به العبد من الرب الا انه تعالى قدم نفسه في البينية فقال بيني وبين عبدتي فانه سبحانه الواجب الوجود لذاته والعبد هو الذي استفاد الوجود منه فالحق يعطيه التقدم في هذه المرتبة اذ البينية لا تعقل الا بين امرين والامر هنا الرب والعبد ثم ان الحق جعل في مقابلة تقديم نفسه في البينية من قوله بيني تقديم العبد في القول على قول الحق وهو قوله تعالى يقول العبد الحمد لله رب العالمين فيقول الله جدي عبدتي فثبت له الاولية في القول ليعلم ان الاولية في البينية الالهية لا تقتضي قبول الثاني فهذا الذي يحتمل انه ثمان قدر جمع أولا في القول في المناجاة فعرفنا

ان المقصود التعريف بالمراتب لا التركيب المولد اذ لا مناسبة بين الله وبين خلقه فان اولية اخرى
لا تقبل الثاني اذ ليست بأولية عدد اذ ان الذي في مقابلته انما هو الحق فانه الذي يتاجيه ومات عرض
لذكر الغير في مكان في صلاته يشهد الغير معزى عن شهود الحق فيه او شهوده في الحق تمام وعظمى
واذا لم يكن مصليا لم يكن مناجيا والحق لا يتاجى بالالفاظ في هذه الحالة وانما يتاجى بالخضور فيكون
القاتل الحمد لله رب العالمين اذا كان غير حاضر مع الله لسان العبد لا عينه فيقول الله عند ذلك جدي
لسان عبدى المقروض عليه مناجى واذا حضر القاتل في قوله يقول جدي عبدى فانه بعد اذا حضر
تضمن اللسان وسائر الجوارح واذا لم يحضر لم تتم عنه جوارحه من جوارحه ولا عن غير نفسها
ولما تقدم به الحق لعبدى في الاقامة بقوله حتى على الصلاة لهذا البدأ لعبدية تكبيرة الاحرام فقال الله
اكبر وذا انما لما خصص حال من الاحوال دون غيره وسماء صلاة قال العبد الله اكبر ان يندري
حال من الاحوال بل هو كل الاحوال بل الاحوال كلها يدهم يحل عنه حال من الاحوال فأكبره عن
مثل هذا وجعلها تكبيرة احرام أى تكبير منع يقول هو كبير لا يشار به في مثل هذا التكبير
كون من الاحوال وعلى الحقيقة كيف يشار به من هو عينه وان شئ لا يشار له نفسه فهو الكبير وهو
الكبير ياء ليس غيره تعالى ويتقدس ويتزهد ان يكون متكبرا بكبرياء ما هو عينه فاذا قام العارف بين
يدى الله بهذه الصفة لم يرفى وقوفه ولا في تكبيرة غير ربه واصفى الى نداه ربه بحجى على الصلاة أى أقبل
على المناجاة وقد قال له وميا بابت فنهرفان المصل في هذا المقام يجمع على الحق لحمل الشاء ولهذا يقول
الحق انى على عبدى وهو في الحقيقة المنى على نفسه لسان عده كما ورد ان الله تعالى على لسان
عبدى سمع الله لمن حده فانظر ما أشرف مرتبة المصل وكيف وصفه الحق بأنه يجمع على سيده
فان المصل الذي يكون هذه حاله بل الناس استجابوا لندتهم نسوة أدبهم وعدم علمهم بين دعاهم وبما
دعوا اليه ورجعوا الى أغراضهم فهم المصلون الساعون في صلاتهم لا عن صلاتهم لهم أقاموا
ظواهرهم وآبا عنهم يريدى التسلية عن أمر الله فإدعاهم الحق الى هذا المقام وجاء العالم بالله وكبريا
ذكرنا لم ينفسه أهلا للمناجاة ربه الا بعد تجديد طهارة لقوله وميا بابت فنهرفان يقول امرؤ اتيس
فلى ميا بى من ميا بى تدل فخل هذا الثوب هو المأمور تطهيره في هذا المقام ثم ان العارف
رأى ان طهر قلبه للمناجاة ربه بنفسه لم يحصل به الطهارة بل زاد دنا الى دنسه فان التطهير المطلوب هنا
انما هو البراء من نفسه ورذال الامور كلها الى الله ولهذا لم يصح له ان يتاجيه بغير كلامه ولا يلقى ان يكون
في صلاة المصل شئ من كلام الناس الا ترادى الركوع لمنازلة مسج باسم ربك العظيم قال الربى
اجعلوه فى ركوعكم ولما نزلت مسج باسم ربك الا على قال اجعلوه فى ركوعكم فاذا ذكره المصل بشئ
في صلاته الا بما شرعه فالكل كلامه فلا يتاجى الا به كذلك التطهير الذى أمر به في قوله وميا بابت فنهرفان
فيقول العارف في صلاته بين تكبيرة الاحرام وقراءة الفاتحة انهم باعد بينى وبين خطاياى كما باعدت
بين المشرق والمغرب والسبب في ذلك ان العالم اذا دعاه الحق للمناجاة فقد خصه بمحل القربة منه فاذا
أشهد خطاياى في موطن اقرب وهى في محل البعد من تلك المكانة فكان العبد في محل البعد عما
طلب الحق منه من القرب فدعا الله قبل الشروع في المناجاة ان يحول بينه وبين مشاهدة خطاياى ان
تعرض له في قلبه في هذا الموطن بتخيل وتذكر كما باعدت بين النسيئين الذين لا يحسمان آية افذكر
عد المشرق من المغرب فانه بعد حسى ومعنوى فان الغروب يضاد الشروق ومحل الشروق في الحس
ميد جداس محل الغروب ولم يقل كما باعدت بين السواد والبياض فان التوبة تجمع بينهما فانظر
ما أحكم هذا التعليم وما أحسنه وأدقته وتأدب مع الله حيث طلب منه البعد عن خطاياى وما طلب
استطاعته حتى لا يكون في ذلك الموطن في حظ نفسه يسعى ويطلب فيكون بمنزلة من وجه الملك
اليه ليدخل عليه فلما دخل عليه ابتداء يطلب منه ما يصلح لنفسه فهذا سبب الادب وانما ينبغي ان يطلب

من الحق ما يليق بما ينبغي لتلك الحالة من التأهب لمناجاة سيده فذكر البعد من الخطايا وما ذكر الاستقاط ثم قال اللهم تقني من خطاياي كما ينقي الثوب الأبيض من الدنس وذلك انه لما قال له وثيابك فطهر جاء في دعائه بلفظة الثوب اعلا ما للثوب انى ما دعوتك الابعاء امرتنى به ان افعله من تطهير الثوب لمناجاتك فلتكن أنت متولى تطهيره وكل وصف لا يليق بجلالك فهو خطيئة من تخطيت وهو أن يتجاوز العبد حده فيخطو في غير موطنه فهو كما ماشى في الارض المغصوبة فاذا خطا العبد في غير ما أمر به سيده سعى مخطئاً وسميت تلك الفعل خطيئة فالعبد عبد والرب رب ثم قال اللهم اغسل خطاياي بالماء والثلج والبرد أى تولى يارب غسل خطاياي فانك قد شرعت لى ان أقول لا حول ولا قوة الا بالله وشرعت لى ان أقول واياك نستعين فان لم تتولى بقوتك فيما أمرتنى به من تطهير ذاتي لمناجاتك فكيف انا جيتك في حال جعلتم ادناساً وأنت القائل وجعلنا من الماء كل شئ حتى فاغسل خطاياي بالماء أى أتحى قلبي بأن تبدل السيئات حسنات فحياة القلب هنا بورود الماء على الخباسة والدنس تطهير أى ما كان دنساً صار نقياً فان دنسه لم يكن دنساً لذاته وانما كان بحكم شرعى انفرديه في هذا الموطن فلما اجتمع بالماء كان للاجتماع حكم آخر شرعى به نقاء فعاد السبج حسناً والسيئة حسنة فمثل هذا الغسل هو المطلوب لازالة العين بل ازالة الحسنة فان العين موجودة في الجمع بينها وبين الماء وقوله والثلج يقال في الرجل في لسان العرب اذا سرق قلبه بأمر ما تلج فواد الرجل أى هو في أمر يسر به فيقول يارب انك اذا فعلت مثل هذا الغسل سرق قلبى حيث تطهر بما يرضيك فيقلب نعمه سرورا وقوله والبرد هو ما يخطى به جرة الاحتراق الذى قام بالقلب من كونه حين دعاء ربه لمناجاته على حالة لا يصلح أن يتف بها بين يدي ربه فيجب ما يطفى تلك النار فجاء بالفظ البرد اذا كان المستعمل في كلام العرب قال الشاعر

وعطل قلوبى في الركاب فانها * سترداً بكاد او تبكى بوايكا

يقول ان من الناس من كان في نفسه من حياى حرقه نار حسدا واعدة فاذا رآه اقلوبى معطلة عرفوا بموتى فبرد عنهم ذلك ما يجردونه من حرارة ما ذكرناه عنهم وأبكى أوليائى الذين كانوا يحبون حياى وبشائى وهذه حالة كل موجود لا بد له من عدو وصديق فالعالم من يقول لا اله الا الله وانما يقضى الكل في جناب الحق فهو الاولى ان سترته هذه الحالة سارية في الحق والخلق قال تعالى لا تتخذوا عدوى وعدوكم فهم عبده وهم أعداؤه ثم لا يبين الله لهم العبيد بعضهم مع بعض بما فهم من التنافس والتحاسد فاذا سأل العارف من الله هذا التطهير بعبادة التوبة الاحرام عند ذلك يشرع في التوجيه وانما ذكرناه هذا لان العالم بالله يعمد الى اكل العلوات عند الله في حالاتها وان لم يكن بطريق الوجوب ولكن أولياء الله أولى بصورة الكمال في العبادات لانهم يناجون من له الكمال المحقق فيقول وجهى وجهى فأضاف العبد الوجه الى نفسه ادباً مع الله حيث قال بينى وبين عبدى فأثبتته وانما هو على الحق منضاف الى سيده فالعبد وجه سيده اذ لا ينبغي ان يضاف للعبد شئ فهو المضاف ولا يضاف اليه فاذا أضاف السيد نفسه اليه فهو على جهة التشريف والتعريف كقوله الهكم اله واحد ومثل ذلك وأضاف فعل التوجيه الى نفسه لعله ان الله قد أضاف العمل الى العبد فقال يقول العبد والقول عمل من الاعمال فالعالم لا يزال أبداً يجرى مع الحق على مقاصده كما قال خلق الانسان علمه البيان فعرفه بالمواطن وكيف يكون فيها ولو تركه مع نفسه لعاد الى العدم الذى خرج منه فأعطاه الوجود ولو ازمه وظهر فيه سبحانه بنفسه بما أظهر من الافعال به وجعل للعبد أولاً معلوماً وجودياً وآخر معلوماً في الوجود معتقولات في التقدير وظاهراً بما ظهر منه له وباطناً بما خفى عنه منه فلما حده بهذه الحدود وعزاه عنها قال له ما أنت هو بل هو الاول والاخر واطاهر والباطن فأبقى العبد في حال وجوده على انه ما برح منه ولا يصح ان يبرح وأضاف الافعال اليه للحصول

الطمانينة بأن الدعوى لا تصح فيها فانه قال واليه يرجع الامر كله وقال أين يخلق كبر لا يخلق
أفلا تذكرون فلهذا أضاف ان العالم التوجيه الى نفسه ووجه انشئ ذاته وحقيقته أى نسبت ذاتي
قائمة كما أمرت للنبي فطر السموات والارض وهو قوله ففتقناهما أى منى مبرطاهرى من باضق
وعني من شهادتي وفصل بين اتوى الروحانية في ذاتي كما فصل السموات بعضها عن بعض فأوحى
في كل - ماء بما جعل في كل قوة من قوى حيواني والارض فنصل بين جوارحي فجعل لنعين
حكما وللأذن حكما وللسائر الحواس حكما وهو قوله وقد رقبها أقواتها وهو ما تغذى به العقل
الانساني من العلوم التي تعطيه الحواس اياها بتركيبها من ذنن لمعرفة الله ومعرفة ما أمر الله
بالمعرفة به فهذا وما يناسبه ينظر العالم بالله في التوجيه بشو له فطر السموات والارض وهو بحر واسع
لوشرعنا فيما يحصل للعارف في نفسه الذي يوجب عليه ان يتقن فطر السموات والارض ما وسعه
الكتاب ولكل اللسان عن تعبير - ماء واحدة منه ثم يقول حينئذ أى ما مثلا راخف الميل يقول
ماثلا الى جناب الحق من امكاني الى وجوب وجودي بربي فيصيح لي التنزه عن العدم فأبقى في الخبر
المحض فهذا معنى حينئذ وما أنا في هذا الميل من المشركين يقول ما ملت بأمرى كما قال العبد الصالح
وما فعلته عن أمري وانما الحق علمني كيف أتوجه اليه وبماذا أتوجه اليه وعلى أى حال أكون في
التوجه اليه هذا كله لا بد أن يعرفه العلماء بالله في التوجيه وان لم يكونوا بهذه المنايا بما هم أهل توجيه
وان أنواب هذا المفظ فتني عن نفسه انشرك والعبد وان أضاف الله الى نفسه فما هو شريك في الفعل
وانما هو منفرد بما يصح ان يكون به منفردا من ذنن الفعل ويكون الحق مسررا يصح ان
يكون به منفردا من ذنن الفعل فللعبد لا يشاركه سيده في عبوديته فان السيد لا يكون عبد والعبد
لا يكون سيدها من حوله عبيد من حيث ما هو عبيد يقول ان صلاقي ونسكي ربياني وما لي فأضاف
الكلي الى نفسه فانه ما ظهرت هذه الافعال ولا يصح ان تظهر له بوجور العبد اذ لا يستعمل على الحق
اضافة هذه الاشياء اليه بعينه حكم الابدان فتضاف الى الحق من حيث ايمانها أيمانها فتضاف الى
العبد من كونه محلا لتطهورات ايمانها فيه فهو المصلي كما ان المترك هو المترك ما هو المترك فهو المترك
حقيقة ولا يصح ان يكون الحق هو المترك كما لا يصح ان يكون المترك هو المترك لنفسه لا لغيره
سأكتاف علم ذلك حتى تعرف ما تنسبه الى نفسك مما لا يصح ان تنسبه الى ربك عقلا وتنسب الى ربك
ما لا يصح ان تنسبه الى نفسك شرعا ونسكي هاهنا عبادي أى ان صلاقي وعمادي يقول ذلتي
ومحياتي وما لي أى وحلة حياتي ونية موتي تدأى ايمان ذلك كما لله لاى أى مله وذلك في من أجل
الله لا من أجل ما يعود على في ذلك من الخير فان الله يقول وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون
فجعل الله ترجع الى جبابه لا ليليا فلم يكن الله الا اول الخير لئلا راسا كن الا يشار في ذلك لجلاب
الحق الذي ينبغي له الا يشار فكان تعليم الناس الحق وتبينها وهو قول ربيعة ليس هو أهلا لالعصاة
فالعالم من عبد الله لذاته وغير العالم بعبد ما يرجوه من عودته في ذنن العباد فلهذا شرع لنا
ان نقول لله رب العالمين أى سيد العالم ومالكهم ومصلحهم بامرهم وبين حتى لا يبرأهم
في حيرة كما قال تعالى في معرض الامتنان على عبده ووجدك ضالا فهدى أى ما را مبرطاهرى
الهدى من طريق الضلالة فطريق الهدى هاهنا معرفة ما خلقتك من أجله حتى تكون عبادك على
ذلك فتكون على بيعة من ربك ثم قال لا شريك له أى لا اله في هذا الموضع مقصود بهذا العبادة الا الله
الذي خلقتني من أجلها أى لا أشرك فيها نفسي بما يخطر له من الثواب الذي وعده الله لمن هدى صيته
وقد ذهب بعضهم الى الخضوع مع الثواب في هذه العبادة وكافروا من لم يقتل به وهكذا ليس بشئ من
أكابر المتكلمين غير أنه لم يكن من العلاء من طريق الاذواق بل كان من أهل الضلال أكثر منهم
وردد على العبودية فيها قالته ولا يعتبر عندنا ما يحالف النفس فيه علماء الرسوم الا في ذلك الحكم المشروعة

فان فيها يتساوى الجميع ويعتبر فيها الخالف بالتدح في الطريق الموصل أو في المنهزم بالسان العربي
واما في غير هذا فلا يعتبر الا مخالفة الجنس وهذا جار في كل صنف من العلماء يقول خاص ثم يقول
وبذلك أمرت يعود على الجملة كلها وعلى كل جزء جزء منها بحسب ما يليق بذلك الجزء فلا يحتاج
الى ذكره مفصلا اذ قد حصل التنبيه على ما فيه لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد ثم يقول
وأنا من المسلمين أي من المنتادين لا وامره في قوله وبذلك أمرت ثم يقول اللهم أنت الملك وذلك
ان الله تعالى لما دعاه الى القيام بين يديه وأنه لا ينبغي ان يدعو الى هذه الصفة الا الملوك اختص هذا
الاسم في التوجيه دون غيره ولهذا شرع التكليف في الصلاة في هذا الوقوف لانه موطن وقوف العبيد
بين يدي الملك ثم يقول بالوصف الاخص لا اله الا أنت ولم يقل لا ملك الا أنت ادبا مع الله فان الله
قد أثبت الملوك في الارض بقوله وجعلكم ملوكا ونبي ان يكون في العالم الله سواء لا بالحقيقة ولا بالحكم
الجملي افعال العبد في التوجيه لا اله الا أنت ولو قال لا ملك الا أنت لكان نفيها ما أثبتته وما أثبت الحق
لا يلحقه الانتفاء كما انه اذا نفي شيئا لا يمكن اثباته أصلا فان كان لفظ هذا التوجيه نقلا عن الحق وهو من
كلام الله فهو تصديق لما أثبتته ونفاؤه وان كان من لفظ النبي صلى الله عليه وسلم فهو من مقام الادب
مع الله حيث لم يتف ما أثبتته الله وان كان لا ملك الا الله ولكن الله قد أثبت الملوك فهذا معنى
لا اله الا أنت عقيب قوله أنت الملك فانه يظهر فيه عدم مناسبة ولما كانت الالهية تتفمن الملك
ولا تتفمن الملك الالهية أتى بلفظ يدل معناه على وجود الملك الذي سماه وان لم يظهر له لفظ فالله ذلك
وليس كل ملك الها ثم يقول أنت ربي واما عبدك فقدمه وأخر نفسه وأضافها الى ربه بطريق الخطاب
لانه بين يديه فانظر ما في هذا الكلام من الادب يقول له أنت ربي وانا عبدك الذي قسمت الصلاة
بينك وبينه فن حيث هذه العبودية الخاصة وقنت بين يديك وهي حالة مناجاة لاحالة أخرى فان حالة
العبد تتنوع فتتوَع ما يدعوه السيد اليه وان كان عبدا في كل حالة ثم يقول ظلمت نفسي واعترفت
بنبي فاغفر لي ذنوبي جميعا انه لا يغفر الذنوب الا أنت يقول في هذا الكلام لما قال قبل التوجيه
ذلك الدعاء الذي قدمناه بعد التكبير من سؤاله البعدينه وبين خطاياها ظلمت نفسي بما
كسبت من الخطايا واعترفت بين يديك بها قبل مناجاتك فاغفر لي ذنوبي أي استرد ذنوبي من أجل انه
لا يتدر على سترها الا أنت وهو قوله باعديني وبين خطاياي كما باعدت بين المشرق والمغرب يقول اذا
سترها عني بهذا البعد لم اشهدا حتى أكون مستغفرا لقبول مادعوني اليه فاني ان أشهدتني ذنوبي
ولم تسترها عني منعني الحياء والدهش عند رؤيتها ان أعقل ما تريد مني مما دعوتني اليه فلم يترك أيضا
استقامتها عني حتى لا يكون يسعي في خط نفسه وان المطلوب سترها في تلك الحال والهدى العالم بالله مع
قوته لا يزال متى ذكر ذنبه أثر في نفسه وحشة المخالفة وان لم يواخذه فان الحال تعطى ذلك ثم يقول
واهدني لا حسن الاخلاق انه لا يهدي لاحسنها الا أنت هو بمنزلة قوله في الدعاء اغسل خطاياي بالماء
والثلج والبرد أي وفتني لاستعمال مكارم الاخلاق في هذا الموطن مما يستحق ان اعاملك به من
الادب في مناجاتك والاخذ عنك والنهم لما تورده على في كلامك وفهم ما أنا جاك به أنا من كلامك
هذا كله من أحسن الاخلاق وفي افعالي بهيئة وقوفي بين يديك ظاهرا وباطنا كما شرعت لي فلا يهدي
لاحسن الاخلاق الا انت أي أنت الموفق لهذه لا قوة لي على اتيان ذلك ولا تعينه الا بقوتك
وتعريفك اذ هذا مما لا يدرك بالاجتهاد بل بما تشرعه وتبينه لما كان قدره مجهولا وما ينبغي لجلالت
غير معلوم ولا تنيس معاملتنا معك بمعاملة العبيد مع الملوك فانت قلت ليس كذلك شيء فالادب الذي
يخصنا في معاملتك فانه لا يملك ثم يقول واسرف عني سيئها فانه لا يصرف عني سيئها الا أنت ابتداء
بالعلم فتعترفني ما لا ينبغي ان يعامل به جلالت وثانيها بالاستعمال في ترك ما لا يحسن بقدره اذ يبدل
الامر كله فتد تعلم العبد ولا تستعمله فيما علمته فاسرف عني سيئ الاخلاق بالعلم والاستعمال ثم يقول

ليك وسعديك أي اجابة لك ومساعدة لما دعوتني اليه بقولك على لسان حاجب الباب حتى على الصلاة
 ها انا قد جئت مجيبا دعائك ليك ومساعدة لما تريد مني على نفسي بالقبول ثم يقول واخير كله بيدك
 لما كان هو الخير المحض فانه الوجود الخالص المحض الذي لم يكن عن عدم ولا امكان عدم ولا شبهة عدم
 كان الخير كله بيديه ثم يقول والشر ليس اليك يقول ولا يضاف الشر اليك والشر المحض هو العدم أي
 لا يضاف اليك عدم الخير ولا ينبغي لجلالك وأني بالاتف واللام لتحمول أنواع الشر أي الشر المطلق
 والشر المقيد بالصورة الخاصة هذا كله ليس اليك أي ما حميته شرًا وهو شر لا ينبغي ان يضاف اليك اذ ابا
 وحقيقة وأقوى ما يحتج به المخالف في هذه المسئلة قوله كذلك يضل الله من يشاء ويهدي من يشاء
 وقوله ومن يضل الله خاله من هاد فاعلم ان مطلق الضلالة الحيرة والجهل بالامر وبطريق الحق
 المستقيم فتقوله يضل الله من يشاء أي من عرفه بطريق الضلالة فانه يضل فيها ومن عرفه بطريق
 الهداية فانه يهتدي فيها مثل قوله في الهداية ليس كذلك شيء سبحانه ربك رب العزة عما يصفون
 وما قدروا الله حق قدره ولم يكن له كفوا أحد فاعقل السليم يهتدي به عندما يسمع
 مثل هذا من الحق واما قوله ونحن أقرب اليه منكم ولكن لا تبصرون ونحن أقرب اليه من
 جبل الوريد وقوله من أتاني يسعي آتيته هرولة وأما ان هذه فان العقل السليم يحار في مثل هذه
 الاخبار ويته فيها معنى يضل أي يحير العقل بقول بمثل هذه الخطايات الصادرة عن الله على السنة
 الرسل الصادقة المجهولة الكيفية ولا يتمكن للعقل ان يهتدي الى ما قصد الحق بذلك مما لا يليق
 بالمفهوم ثم يرى العقل انه ما خاطبنا الا لفهم عنه والمفهوم من هذه الامور يستحيل عليه سبحانه من
 كل وجه يفهمه العبد بضرب من التشبيه المحدث اما من طريق المعنى المحدث أو من طريق الحسن
 ولا يتمكن للعقل ان لا يقبل هذا الخطاب فيحار فثم حيرة يخرج عنها العبد ويذكر له الخروج منها
 بالعناية الالهية وثم حيرة لا يتمكن الخروج عنها بمجرد ما اعطى الله للعقل من اقسام القوة التي اياه
 الله بها فيحار الدال في المدلول لمزة الدليل ثم يجيء الشرع بعد هذا بأسور قد حكم العقل بدليله على
 احاطتها فيثبت الشرع اننا ظنا تدل على وجوب ما احاطه فيقبل ذلك ايمانا ولا يدري ما هو فهذا هو
 الحائر المسمى ضالا وقد روى انه قال زدني فيك تحيرا أي انزل لي زولا يحيله العقل من جميع الوجوه
 ليعرف عجزه عن ادراك ما ينبغي لك ولجلالك من التعوت وأما الشقاء والسعادة المعبر بهما عن الامور
 التي تتألم بها النفوس وتنعم فذلك مطلب عام النفوس من حيث الحسن والمحسوس وهذا الذي نحن
 بسدده أمر آخر يرجع الى معرفة الحقائق ثم يقول انابك اليك أي بك ابتداء لا بنفسي وهو قولنا
 ان الانسان موجود بغيره وقوله واليك أي واليك يرجع عين وجودي فما انا هو أنت هو فاني
 ما استقدت منك الا الوجود وأنت عين الوجود وأنا على أصل ذاتي ما تغير على حكمكم ولا حال
 في امكاني لا أبرح تشاركك أي البركة والزيادة لك لاني يقول أنت الوجود لك ثم كسوتني الوجود
 ولم أكن فكك البركة والزيادة للوجود حيث ظهر بنسبتين فمنه ربي وهو وجودك ونسب اليك وهو
 عينك فانك تتعالى ان تظهر بغيرك فلا يكون الوجود المنسوب اليك غير هو يتك هذا معنى قوله تشاركك
 وتعاليت ثم يقول أستغفر لك وأتوب اليك يقول اطالب الاستغفار في انصافي بالوجود لثلاث اغيب
 عن حقيقتي فأدعي الوجود وهو ليس أنا بل هو أنت وما أنا أنت فأنا أنا على ما انا عليه لاني وأنت أنت
 على ما أنت عليه لذاتك فلنك الظهور في بما وصفته به من الوجود وما لي طهور فيك بنا أنا عليه
 في حقيقتي من الامكان ثم قوله وأتوب اليك أي وأرجع اليك من حيث ما وصفته به من الوجود
 اذ كنت أنت هو عين الوجود والموصوف به انا فرجوعه اليك هو قول وأتوب اليك وفرغ ما يقوله
 العبد من الدعاء والتوجيه بين التكبير والقراءة فلنشرع ان شاء الله في قراءة التماسحة بلسان العلماء
 بالله في حال الصلاة لا في حال غيرها * فاعلم ان العالم بالله اذا فرغ من اذى ذكرناه بشرع في القراءة

على حتما أمره الله به عند قراءة القرء أن من التعوذ لكونه قارئاً لا لكونه مصلياً وإذا علمت أن الله يقول عند قراءة العبد القرء أن كذا جواباً على حكم الآية التي يقرأها فينبغي للإنسان إذا قرأ الآية أن يستحضر في نفسه ما تعطيه تلك الآية على قدر فهمه فإن الجواب يكون مطابقاً لما استحضره من معاني تلك الآية ولهذا ورد في الجواب أدنى مراتب العاتية مجملات العامى والجمعى الذى لا علم له بمعنى ما يقرأ **كون** قول الله له ما ورد في الخبر فإن فصلت في الاستحضار فصل الله لك في الجواب فلا يفتونك هذا القدر في القراءة فإن به تتميز مراتب العلماء بالله والناس في صلاتهم فإذا فرغ الإنسان من التوجيه فليقل أعوذ بالله من الشيطان الرجيم هذا نص القرء أن وقد ورد في السنة الصحيحة أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم قال تعالى فإذا قرأت القرء فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم فالعارف إذا تعوذ يتطرق إلى الحال الذى أوجب له التعوذ ويتطرق إلى حقيقة ما يتعوذ به ويتطرق إلى ما ينبغي أن يعاذ به فيتعوذ بحسب ذلك فن غلب عليه في حاله أن كل شيء يستعاذ منه بيد سيده وأن كل ما يستعاذ به بيد سيده وأنه في نفسه عبد محل التصريف والتقليب يستعاذ من سيده سيده وهو قوله صلى الله عليه وسلم وأعوذ بك منك وهذه استعاذة التوحيد فيستعذ به من الاتحاد قال تعالى ذق أنك أنت العزيز الكريم وقال كذلك يطبع الله على كل قلب متكبر جبار وقال الكبيراء ردائى والعظمة أزارى فن نازعنى واحداً منهما قصصته ومن نزل عن هذه الدرجة في الاستعاذة استعاذ بما لا يلائم بما لا يلائم فعلاً كان أو صفة هذه قضية كلية والحال يعين القضايا والحكم يكون بحسبها * ورد في الخبر أعوذ برضائك من خطئك أى بما يرضيك مما يخطئك فتخرج العبد هنا عن حظ نفسه بأقامة حرمة محبوبه وهذا الله ونم الذى لنفسه من هذا الباب قوله وبما فأنك من عقوبتك فهذا في حظ نفسه وأى المرتبتين أعلى في ذلك نظر فن نظر إلى ما يقتضيه جلال الله من أنه لا يبلغ ممكن أى ليس في حقيقة الممكن قبول ما ينبغي لجلال الله من التعظيم وأن ذلك محال في نفس الأمر لم ير إلا أن يكون في حظ نفسه فإن ذلك عائد عليه ومن نظر في قوله إلا يعبدون قال ما يلزمى في حق ربى إلا ما تبلغه قوتى فأنالاً أعمل إلا في حق ربى لا في حق نفسى فشرع الشارع الاستعاذتين لهذين الشخصين ومن رأى أن وجوده هو وجود ربه أذ لم يكن له من حيث هو وجود قال أعوذ بك منك وهى المرتبة الثالثة وثبت في هذه المرتبة عين العبد فالتأري للقرء أن إذا تعوذ عند قراءة القرء أن علمه المكلف وهو الله تعالى كيف يستعذ ومن يستعذ فقال له إذا قرأت القرء أن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم فأعطاه الاسم الجامع وذكر له القرء أن وما خصص آية من آية لذلك لم يخصص اسماً من أسم بل أتى بالاسم الله فالتأري يتطرق حقيقة ما يقرأ أو يتطرق ما ينبغي أن يستعاذ منه في تلك الآية فيذكره في استعاذته ويتطرق فيما ينبغي أن يستعاذ به من أسماء الله أى اسم كان في عينه بالذكر في استعاذته ولما كان قارئ القرء أن جلوس الله من كون القرء أن ذكر الله والذاكر جلوس الله ثم زاد أنه في الصلاة حال مناجاة الله فهو أيضاً في حال قرب كنور على نور كان الأولى أن يستعذ هنا بالله وتكون استعاذته من الشيطان لأنه البعيد يقال بئر شفاون إذا كانت بعيدة القعر والبعد يقابل القرب فتكون استعاذته في حال قربه مما يعبد عن تلك الحالة فلم يكن أولى من اسم الشيطان ثم نعت بالرجيم وهو فاعيل فأما معنى المنعول فيكون معناه من الشيطان المرجوم يعنى بالشهب وهى الأنوار انحرقة قال تعالى وجعلناها يعنى الكواكب رجوماً للشياطين والصلاة نور ووجه الله بالأنوار فكانت الصلاة مما تعطى بعد الشيطان من العبد قال تعالى ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر بسبب ما وصفت به من الأحرام وإن كان بمعنى الفاعل فهو لما يرجم به قلب العبد من الخواطر المذمومة والامات السيئة والوسوسة ولهذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قام يصلى من الليل وكبر تكبيرة الأحرام قال الله **كبر** كبر الله **أكبر** أكبر الله **أكبر** أكبر الله كثيراً وسبحان

الله بكثرة وأصيلا ثلاثا أعوذ بالله من الشيطان الرجيم من فقعه ونقعه وهمزته قال ابن عباس همزة
ما يوسوسه في الصلاة ونقشه الشعر ونقعه الذي يلقيه من الشبه في الصلاة يعني الوسوسة ولهذا أقوال
النبي صلى الله عليه وسلم أن سجود السهو وترغيم للشيطان فوجب على المصلي أن يستعيد بالله من
الشيطان الرجيم بخالص من قلبه يطلب بذلك عصمة ربه ولم يتم له ما يذفعها به جاء بالاسم الله الجامع لمعاني
من الخواطر السيئة في صلاته والوسوسة ولم يتمكن أن يعين له ما يذفعها به جاء بالاسم الله الجامع لمعاني
الاحياء اذ كان في قوة هذا الاسم حقيقة كل اسم دافع في مقابله كل خاطر ينبغى أن يدفع
فهكذا ينبغى للمصلي أن يكون حاله في استعاذته أن وفقه الله ثم يقول بعد الاستعاذة بسم الله الرحمن
الرحيم فإذا قالها يقول الله يذكري عبدى هكذا رواه عبد الله بن رباح عن سمعان عن العلامة عن أبيه عن
أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من صلى صلاة لم يقرأ فيها بأم القرآن فهي خداج ثلاثا
إي غير تمام فقتل لابي هريرة أنا نكون وراء الامام فقال اقرأ في نفسك فاني سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول قال الله تعالى سمعت الصلاة بيني وبين عبدى نصفين ولعبدى ما سألت يقول عبدى
إذا افتتح الصلاة بسم الله الرحمن الرحيم فيذكرني عبدى ثم يقول الحمد لله رب العالمين فيقول الله
حمدني عبدى الحديث وسأذكره مفصلا كما ذكرت التوجيه مفصلا إلى آخر الفاتحة إن شاء الله تعالى
وذكر مسلم هذا الحديث من حديث شقيق بن عيينة عن العلامة عن أبيه عن أبي هريرة ولم يذكر البسملة
فيه فإذا قال العارف بسم الله الرحمن الرحيم علق الباء بالحمد أي أشتم فعلا من الحمد يقول لا ينبغي على
الله إلا باسمائه الحسن فيذكر من ذلك ثلاثة الاسماء الله لكونه بياها غير مشتق فذكره من حيث دلالة
على الذات المجردة على الإطلاق ومن حيث ما هي لنفسه من غير نسبة فلا يوهم في البسملة اشتقاق
ولهذا سميت البسملة وهو الاسم مع اسمه مثل العبد لله وهو العبد مع الله والحوقة وهي الحول والقوة
مع الله ثم قال الرحمن الرحيم من حيث ما هو من الاحياء المركبة مثل بعثك ورام هر من فسماه به من
حيث ما هو اسم له لا من حيث المرحومين ولا من حيث تعلق الرحمة بل من حيث ما هي صفة له جل علاه
فانه ليس لغير الله ذكر في البسملة ومهما ورد اسم الهى لا يتقدمه كون ولا يتأخر عنه كون فان ذلك الاسم
يتطرق فيه العارف من حيث دلالة على الذات لا من حيث الصفة المعنوية منه ولا من حيث ما يطلعه
الكون بخلاف الاسم الالهى اذا ورد بعد كون أو قبل كون أو بين كونين فانه اذا ورد الكون بعده
فذلك الكون يتجنبه وبه يتعلق فانه صادر عنه اذا تدبرته وجدته مثل الرحمن خلق الانسان واذا ذكر
الكون قبله وكان الاسم بعده كان على العكس من الاول مثل قوله اتقوا الله ويعلمكم الله فأظهر
التقوى ما يتق منه وهو الاسم الله وفي الاول أظهر الاسم الالهى عن الانسان وكذلك ويعلمكم الله
أظهر التعليم الاسم الالهى فاذا وقع الكون بين اسمين الهيين كان الاول بحكم التسمية وثاني لثنائي
بحكم المقدمة مثل قوله اتقوا الله ويعلمكم الله فوقع ويعلمكم بين الاسمين تقدمه الاسم الله وتأخر عنه
الاسم الله فأثر فيه الاسم الاول طلب التعليم وقبل العلم بالاسم الثاني وكذلك اذا وقع الاسم الالهى
بين اسم الهى يتقدمه وبين كون يتأخر عنه أو بين كون يتقدمه وبين اسم الهى يتأخر عنه مثل قوله
تعالى بسم الله الرحمن الرحيم علم القرآن ففى هذا المساق اسم الهى تقدمه اسم وتأخر عنه
كون فيكون هذا الاسم للاسم الذى قبله نعمتا وتكون الذى بعده وجدا فان تقدمه كون أو تأخر
عنه اسم مثل العالمين الرحمن الرحيم مالمث يوم الدين فالرحمن الرحيم تقدمه العالمين وتأخر عنه مالمث
يوم الدين لينظر من كونه مسلط سلطان الرحمن الرحيم فان الرحمة من قبل الملك هي رحمة عمرة وامتنان
واستغناء بخلاف رحمة غير المثل كرحمة الام على ولدها لثقتها عليه فتدفع تلك الرحمة على ولدها
الام الذى تجده في نفسها على ولدها فلنفسها سمعت ووقعت الرحمة بالولد تعانج بخلاف رحمة المثل فانها
عن عزوغنى عن المرحوم وكذلك اذا وقع الاسم الالهى بين اسمين الهيين مثل قوله هو الله الخالق

البارئ فان الخالق وقع بين الله والبارئ فهو صفة لله وموصوف للبارئ فعلى هذا الاسلوب تجرى
تلاوة العارفين وأذكارهم وهكذا في الاكوان اذ وقع كون بين كونين يكون للاول انشا والثاني ابا
في الذي يفهم من ذلك كان ما كان فلهذا قال الله في قول العبد بسم الله الرحمن الرحيم ذكرني عبدي
وما قيد هذا الذكر بشئ لا اختلاف احوال الذاكرين فأجاب الحق على ادنى مراتب العالم وهو الذي
يلوبلسانه ولا يفهم بقلبه لانه لم يتدبر ما تلاه ولا ما ذكره فان تدبر كانت اجابة الحق له بحسب ما حصل
في نفسه من العلم بما تلاه فتدبر ما نصصناه لك ثم قال الله تعالى فاذا قال العبد الحمد لله رب العالمين
قال الله حمدني عبدي فيقول العارف الحمد لله أي عواقب الشناء ترجع لله ونعني بعواقب الشناء ان كل
ثناء يثنى به على كون من الاكوان دون الله فعاقبته الى الله بطريقتين الطريق الاولى ان الشناء على
الكون انما يكون بما هو عليه ذلك الكون من الصفات المحمودة أو بما يكون منه وعلى أي وجه كان فان
ذلك راجع الى الله اذ كان الله هو الموجد لتلك الصفة ولذلك الفعل لا للكون فعاقبة الشناء عادت الى
الله والطريق الثانية ان ينظر العارف فيرى ان وجود المكئات المستفاد انما هو عين ظهور الحق فيها فهو
متعلق الشناء لا الاكوان ثم انه يتطرق في موضع اللام من قوله لله فيرى ان الحامد عين المحمود لا غيره فهو
الحامد المحمود فتني الحمد عن الكون من كونه حامدا وتني كون الكون محمودا فالكون من وجه محمود
لا حامد ومن وجه لا حامد ولا محمود فأما كونه غير حامد فقد بيناه لان الفعل لله وأما كونه غير محمود
فانما يحمد المحمود بما هو له لا بما هو لغيره والكون لا شئ له فاما هو محمود أصلا كما ورد الشفيع بما لم يملك
كلايس ثوبي زور فيحضر العارف في قوله الحمد لله رب العالمين جميع ما ذكرناه وما تعطيه الربوبية من
التياب والاصلاح والترقية والملك والسيادة وما يعطيه العالم من الدلالة عليه تعالى فلا يكون جواب
الله تعالى بقوله حمدني عبدي الا لمن جده يادني المراتب لانه يعتبر الاضعف الذي لم يجعل له خطا من
العلم رحمة به لعله ان العالم يعلم من سؤاله أو قرأته ما حضرمعه في تلك القراءة من المعاني فيجيبه الله على
ما وقع له ويدخل في اجمال ما خاطب به عبده العاصي القليل العلم فاذا قال الرحمن الرحيم قال الله اثنى
على عبدي يعني بصفة الرحمة ولم يذكر فيما ذا العموم رحمة ولان العاصي لا يعرف من رحمة الله الا ما يلائم
غرضه وطبعه ولو كان فيه شقاؤه والعارف ليس كذلك فان الرحمة الالهية قد تأنق للعبدي في الصورة
المكروهة كشرب الدواء الكريه الطعم والرائحة للمريض والشفاء فيه مبطون فاذا قال العارف
الرحمن الرحيم أحضر في قلبه مدلول هذا الوصف من حيث ما يطلبه ذات الحق ومن حيث ما يطلبه
المرحوم ويحضر في قلبه عموم رحمة الواحدة المقسمة على خلقه في الدنيا انهم وجنتهم وطاعتهم
وعاصيتهم وكافرهم ومؤمنهم ورأى ان هذه الرحمة لو لم تعط حقيقة تها من الله ان يرزق بها عبادته من
جاد ونبات وحيوان وانس وجن ولم يجبهها عن كافر ومؤمن وطائع وعاصي عرف ان ذاتها تقتضي
ذلك ثم جاء الوحي بأن هذه الرحمة الواحدة السارية في العالم التي اقتضت حقيقة تها مع ما ذكرناه ان
تعطف بها الام على ولدها من حيوان وانسان وهي واحدة من مائة رحمة وقد اذخر سبحانه وتعالى تسعا
وتسعين رحمة على عبادته للدار الآخرة فاذا كان يوم القيامة ونفذ في العالم حكمه وقضاؤه وقدره بهذه
الرحمة الواحدة وفرغ الحساب ونزل الناس منازلهم أضاف هذه الرحمة الى التسع والتسعين رحمة
فكانت مائة فأرسلها على عبادته حيث كانوا ففسرت الرحمة فوسعت كل شئ في موطنه وفي عين شيتينه
وقد كان الحكم في الدنيا بالرحمة الواحدة ما ذكرناه فكيف وقد أضاف اليها اخواتها فبمثل هذا النظر
يقول العارف في صلواته الرحمن الرحيم ومن هنا يعرف ما يجيبه الحق به من كان هذا نظره فاذا قال ملك
يوم الدين قال الله مجدني عبدي وقال مرة فوض الى عبدي وهذا جواب عموم كما قرأنا ما المراد به
فاذا قال العارف مالك يوم الدين لم يتصر بذلك على الدار الآخرة فقط وتطرق أن الرحمن الرحيم لا يفارق
مالك يوم الدين فيكون الجزاء ديار آخرة ولذلك ظهر اقامة الحدود وظهور الفساد في البر والبحر

بما كسبت أيدي الناس ليدية لهم بعض الذي عملوا وهذا هو عين الجزاء فيرى ان الكفارات سارية
 في الدنيا وان الانسان لا يسلم من أمر يضيق صدره ويؤلمه حسا وعقلا حتى قرصة البرغوث والبعثة
 فالآلام محدودة موقته ورحمة الله غير موقته فانهما وسعت كل شيء فنهما ما يحكم بطريق المنه ومنها
 ما يؤخذ بطريق الوجوب الالهي في قوله كتب ربكم على نفسه الرحمة بعد قوله فسأ كتبها ثم بعد
 ذلك كتبها فالناس يأخذونها جزاء وبعض انخلق لتكون لهم امثالا حيث كانوا فكل ألم في العالم
 في الدنيا والآخرة فانه مكفر لا موقته محدودة وهو جزاء لمن يتألم به من صغير وكبير بشرط تعقل
 التألم لا بطريق الاحساس بالتألم من غير تعقل وهذا المدرك لا يدركه من لا كشف له في رضيع
 لا يتعقل التألم وان أحس به الا ان أمه والديه وامثاله من محبيه وغير محبيه يتألمون ويتعقلون التألم
 لما يرون في الرضيع من الامراض الخالصة فيكون ذلك كفارة تمتنع التألم فان راد ذلك العاقل
 الترحم به كان مع التكفير عنه مأجورا وأما الصغير اذا تعقل التألم وطلب المنور من الابواب المؤلة
 واجتنبها فان ألمه كفارة لما صدر منه مما ألم به غيره من حيوان أو صبي أو امرأة أو ابنة عمته أو اليه امه
 أو أبوه أو سائل سأل في أمر فأبى عليه قتال السائل حيث لم يتضر حاجته هذا الصغير فالتألم الصغير
 كان ذلك جرم مكفر لما ألم به ذلك الشخص السائل بابا يته عسا له فيه أو أذى ذلك الحيوان من كلب
 يضر به بجرا أو برغوث يقتله أو قملة يطأها برجله وسر هذا الامر عجيب سار في الموجودات حتى
 الانسان يتألم بالغيم ويضيق صدره فانه كفارة لامور أتاها من حيث لا يشعر فهذا كله يراه أهل
 الكشف محققا في قوله مالك يوم الدين فيقول الله فؤوس الى عبدى أو يجدى عبدى أو كلاهما اذا ان
 التجديد راجع الى جناب الحق من حيث ما تنتميه راته ومن حيث ما تنتمى نسبة انعام اليه
 والتفويض من حيث ما تنتمى نسبة انعام اليه لا غير ذلك ففي حق قوم يهتدون بحمدى وفى حق
 قوم آخرين دونهم يقول فؤوس الى عبدى فهذا النصف كله جناب الله ليس له بعد فيه شيء ذاق
 اياك نعبد واياك نستعين قول هذا بيني وبين عبدى ما سأله هذه الآية تدعى سائلا ومستولا
 مخاطبا وهو الكاف من اياك ونعبد ونستعين هو العبد فانه العابد والمستعين فاذ قال العارف اياك
 وحد الحق بحرف الخطاب فجعله مواجها لاهل جهة التوحيد ولكن امتثالا لقول الشارع لمثل هذا
 السائل في معرض التعليم حين قال له اعبد الله كأنك تراه فلا بد أن يواجه بحرف الخطاب
 وهو الكاف أو التاء وانما وحده ولم يجمعه أيضا امتثالا لامر الله في قوله اعبد الله وحده فوحده
 في الخطاب كما وحده نفسه في الامر ثم ان العارف ينظر الى تفصيل عوالمه وان التسلا مدغم حلهما
 جميع حالاته طاهرا وباطنا لم يفر ديدك جرو عن آخر فانه يقف به ويراج كدك ويسجد حشدك
 ويجلس كذلك فجمع عالمه على عبادة ربه وطلب المعونة منه على عبادته لخالق الخلق في قوله نعم
 ونستعين فعلم من الحق لما قيد بالحق ان يرى منه ان يعبد بهديه ويستعين بهديه وهو لم يكن
 المصلي بهذه المثابة من جمع عالمه على عبادة ربه كان كذا في ذهابه فانه قد رآه فانه قد رآه
 في صلاته أو مشغولا بخاطره وقلبه في دكانه وتجارته وهو مع هذا يقول نعم فيقول الله له كذبت
 في كنايتك بجمعيته على عبادتي ألم تلتفت بصرك الى غير قلناك ألم تدع يدك الى حديث
 الخاسرين لتسمع ما يتولون ألم تمش بقلبك وفكرتك في سوق فأتين صدقت في قولك نعم فيصير
 العارف هذا كله في خاطره ويستحي ان يقول اياك نعم لئلا يتول له كذبت فلا بد أن يجمع من هذه
 تلاوته على عبادة ربه حتى يقول الحق له صدقت في جمعيته على عبادتي وطلب معرفتي . روي
 في هذا الباب عن بعض المعين الصالحين ان شابا صغيرا كان يقرأ عليه القرآن فمر بمعدن الذين سأل
 عن حانه فقص له انه يقوم اميل بالنقرة أن كله فتألم له يا ولدي اخبرك ان تقوم اميل يا بشره ان كله فقال
 هو ما قيل لك قتال يا ولدي اذا كانت هذه اسيلة فاحضرنى في قلناك راقرا الى سره في صلاتك

ولا تغفل عني فقال الشاب نعم فلما أصبح قال له هل فعلت ما امرتك به قال نعم يا استاذ قال وهل ختمت
 القرء ان البارحة قال لا ما قدرت على اكثر من نصف القرء ان قال يا ولدي هذا فاذا كانت
 هذه الليلة فاجعل امامك من شئت من الصحابة الذين سمعوا القرء ان من رسول الله صلى الله عليه
 وسلم واقرأ عليه واحذرهم فانهم سمعوه من رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا تزل في تلاوتك فقال
 ان شاء الله يا استاذ كذلك افعل فلما أصبح سأله الاستاذ عن ليلة فقال يا استاذ ما قدرت طول
 ليلتي على اكثر من ربع القرء ان فقال يا ولدي اتل في هذه الليلة على رسول الله صلى الله عليه
 وسلم الذي انزل عليه القرء ان واعرف من بين يديه تتلوه قال نعم فلما أصبح قال يا استاذ ما قدرت
 طول ليلتي على اكثر من جزء من القرء ان او ما يقارب فتيبال يا ولدي اذا كانت هذه الليلة فلتكن
 القراءة بين يدي جبريل الذي نزل به على قلب محمد صلى الله عليه وسلم فاحذروا عرف قدر من تقرأ عليه
 فلما أصبح قال يا استاذ ما قدرت على اكثر من كذا وكرسورا قليلة من القرء ان قال يا ولدي اذا كانت
 هذه الليلة تب الى الله وتأهب واعلم ان المعلى يناجي ربه وانك واقف بين يديه تتلوه عليه كلامه فانظر
 حفظك من القرء ان وحظه وتدبر ما تقرأ فليس المراد جمع الحروف ولا تأنيها ولا حكاية الاقوال
 وانما المراد بالقراءة التدبر لعاني ما تتلوه فلا تنك جاهلا فلما أصبح اتعلا الاستاذ الشاب فلم يجني اليه
 فبعث من يسأل عن شأنه فقبل له انه أصبح مريضاً يعاد فجاء اليه الاستاذ فلما ابصره الشاب بكى وقال
 يا استاذ جزا الله عني خيراً ما عرفت اني كاذب الا البارحة لما كنت في مصلاي وأحضرت الحق واما
 بين يديه اتلوه عليه كتابه فلما استفتحت الفاتحة ووصلت الى قوله اياك نعبد نظرت الى نفسي فلم ارها
 تصدق في قولها فاستحييت ان اقول بين يديه اياك نعبد وهو يعلم اني اكذب في مقالتي فاني رأيت نفسي
 لاهية بخواطرها عن عبادته فبقيت اردد القراءة من اول الفاتحة الى قوله ملك يوم الدين ولا اقدر
 ان اقول اياك نعبد فانه ما خلصت لي فبقيت استحي ان اكذب بين يديه تعالى فيمقتني فخاركت حتى
 طلع النجور وقدرت كبدي وما انا الا راحل اليه على حالة لا أرضاه من نفسي فما انقضت ساعة حتى
 مات فلما دفن ذهب الاستاذ الى قبره وسأله عن حاله فسمع صوت الشاب من قبره يقول له يا استاذ

انا حي عندحي * لم يحاسبني بشي

فرجع الاستاذ الى بيته ولزم فراشه مريضاً ما اترفيه حال النقي فلقى به رجهما الله فنقرأ اياك
 نعبد على قراءة الشاب فقد قرأ ثم اذا قال اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين انعمت عليهم غير
 المغضوب عليهم ولا الضالين قال هذا العبد ولعبدى ما سأله فاذا قال العارف اهدنا احضر
 الاسم الالهى الهادى وسأله ان يهديه الصراط المستقيم وهو صراط التوحيد من توحيد
 الذات وتوحيد الاله بلوازمه من الاحكام المشروعة التي هي حتمها في قوله عليه السلام
 الابحقتها فيحضر في نفسه الصراط المستقيم الذي هو عليه الرب من قوله ان ربي على صراط مستقيم
 فانه اذا مشى العارف على ذلك الصراط الذي هو عليه الرب كان الحق امامه وكان العبد تابعا
 للحق على ذلك الصراط وكيف لا يكون تابعا له وناصيته يده يجره اليه قال تعالى ما من دابة
 الا هو اخذ بناصيتها ان ربي على صراط مستقيم فدخل في هذه الآية جميع ما داب علوا وسفلا
 ما عدا الانس والجن فانه ما دخل من الثقلين الا الصالحون منهم خاصة ولو دخل جميع الثقلين
 لكانوا باجمعهم على صراط مستقيم ولهذا قال وان من شيء الا ايسج بحمده وقال في حق الثقلين
 خاصة على طريق الوعيد والتهديد حيث لم يجعلوا نواصيهم بيده سبحانه سنفرغ لكم ايها الثقلان
 ولهذا قال صراط الذين انعمت عليهم يريد الموقنين وهم العالم كله والصالحون من الانس مثل الرسل
 والانبياء وصالحى المؤمنين ومن الجن كذلك فلم يجعل الصراط المستقيم الا لمن انعم الله عليه من النبيين
 والصديقين والشهداء والصالحين وكل دابة هو اخذ بناصيتها فاذا حضر العارف في هذه القراءة

جعل ناصيته يدربه في غيب هويته ومن خرج ونذولم يجعل ناصيته يدربه استثناء الله منهم فقال غير
المغضوب أي الامن غضب الله عليهم فناداهم الله بقوله حتى على الصلاة فلم يجيبوه ولا الصائين واستثنى
من حار ولم يعرف ربه انه ربه وأشرك معه في الربوبية من لا يستحق الألوهية فاذا حضر العبد هذا
وأشباهه قالت الملائكة آمين وقال باطن الانسان الذي هو روحه المشاكك للملائكة في نفساتهم
آمين لما كان الداعي اللسان ثم يصغى الى قلبه فيسمع تلاوة روحه فاتحة الكتاب مطابقة لتلاوة لسانه
فيقول اللسان مؤتمنا على دعاء روحه من قوله اهدنا الصراط نحن وافق تأمينه تأمين الملائكة موافقة
طهارة وتقديس ذوات كرام بررة اجابه الحق عقيب قوله آمين باللسانين فهذا قد أثبت لك اسلوب القراءة
في الصلاة فاجر عليه قدر اتساع باعك وسرعة حركتك وانت ابصر وما لنا الاله مقام معلوم وانما نحن
الصافون وانما نحن المسبحون

• (فصل) •

وأما قراءة القرءآن في الركوع فمن قائل بالمنع ومن قائل بالجواز والذي انتشوا عليه التسبيح في الركوع
واختلفوا هل فيه قول محدود فمن قائل لاحد في ذلك ومن قائل بالحد في ذلك وهو أن يقول في ركوعه
سبحان ربّي العظيم ثلاثا وفي السجود سبحان ربّي الاعلى ثلاثا والقائل بهذا منهم من يرى وجوبه وان
الصلاة تسطل بتركه وأدناه ثلاث مرات ومنهم من يقول بوجوبه وهو عامة العلماء من قائل ينبغي للامام
ان يقولها حتى يدرك من وراءه ان يقولها ثلاثا ما لم يكن المنسل في وقوفه بين يدي ربه في الصلاة
نسبة الى القيومية ثم انتقل عنها الى حالة الركوع لدى هو الخضوع وكنت السجود ولم تسغ هذه
الصفة ان تكون لله قال النبي صلى الله عليه وسلم على ما فهم من كلام الله في قوله فسبح باسم ربك
العظيم اجعلوها في ركوعكم وفي قوله سبح اسم ربك الاعلى اجعلوها في سجودكم يقول زهرا وعظمة
ربكم عن الخضوع فان الخضوع انما هو لله لا باله فانه يستحيل ان تقوم به صفة الخضوع وانما لله
الرب لانه يستدعي المربوب وهو من الالهات الثلاث وهو اسم كثير الدور والتهور في القرءآن اكثر
من باقي الاسماء فان اسماء الالهات في القرءآن ثلاث الله والرحمن والرب ثم ان هذا الاسم لما تعلق
التسبيح به لم يتعلق به مطلقا من حيث ما يستحقه لنفسه وانما تعلق به مضافا الى نفس المسبح وقال
سبحان ربّي العظيم وانما تعلق به مضافا في حق كل مسبح لان العلم به من كل عالم يتفاضل فيعتقد فيه
شخص خلاف ما يعتقد فيه غيره فكل شخص يسبح ربه الذي اعترفه رباً وكم شخص لا يعتقد في الرب
ما يعتقد غيره ويرى ان ذلك المعتقد الاخر فيما نسبته الى ربه مما يستحيل عنده ان يكون له
هذه الصفة ~~يستدعي~~ من اجلها فلا يحسنه مطلقا باعتقاد كل معتقد لسبح هذا الشخص من لا يعتقد
فيه انه يترى فلهذا اضاف كل مسبح لما يقتضيه اعتقاده وحده العارف ان يسبحه بلسان كل مسبح
وينظر في عظمة الله وتنزيهاها عن قيام الخضوع بها وعلوه عن السجود فان العبد في سجوده يطلب
اصل نشأة هيكله وهو الماء والتراب ويطلب بتمامه اصل روحه فان الله يقول فيهم وانتم الاعلون
وصارت حالة الركوع برزخا متوسطا بين اقيام والسجود بنزلة الوجود المستفاد للممكن برزخا بين
الواجب الوجود لنفسه وبين الممكن لنفسه فالمكن عدم نفسه فان العدم لا يستفاد فانه ما ثم من
يفيده والواجب الوجود وجوده لنفسه فظهرت حالة برزخية وهي وجود العبد بنزلة الركوع
فلا يقال في هذا الوجود المستفاد هو عين الممكن ولا هو غير الممكن ولا يقال فيه هو عين الحق ولا هو
غير الحق فنه نسبتان يعرفهما العارف فيخطر للعارف في حال الركوع الحان البرزخى الفاصل بين
الأمرين وهو المعنى المقتول الذي يتميز به الرب من العبد وهو أيضا المعنى المقتول الذي به يتصف
العبد بأوصاف الرب ويتصف الرب بأوصاف المربوب بالصفات فانه رصف لصفة وانما قلنا رصف
لا صفة لان الصفة يعقل منها امر زائد وعين زائدة على عين الموصوف والوصف قد يكون عين الموصوف

نسبة خاصة مالها عين موجودة

* (فصل) *

اختلفوا في الدعاء في الركوع بعد اتفاقهم على جواز الثناء على الله او وجوبه في حذبه من يراه شرطاً في صحة الصلاة فمنهم من كره الدعاء في الركوع ومنهم من اجاز به اقول واختلفوا في الدعاء في الصلاة فمنهم من قال لا يجوز ان يدعى في الصلاة بغير ألفاظ القرءان ومنهم من اجاز ذلك ولما كانت الصلاة معناها الدعاء صح ان يكون الدعاء جزءاً من اجزائها ويكون من باب تسمية الكل باسم الجزء وأما من يكره الدعاء في الركوع فان الحالة البرزخية لها وجهان وجه الى الحق ووجه الى الخلق فمن كان مشهده من الركوع الوجه الذي يطلب الحق كره الدعاء في الركوع ولم يحترمه لان صفة القيومية قد يتصف بها الكون قال تعالى الرجال قوامون على النساء ومن رجع الوجه الذي يطلب الكون من الركوع قال يجوز الدعاء في الركوع وبه جاءت السنة وهو مذهب البخاري رحمه الله وكذلك من رجع ان لا يدعى في الصلاة بغير ألفاظ القرءان فانه نظراً الى ان الله تعالى قد شرع الادعية في القرءان فالعدول عنها الى ألفاظ من كلام الناس من مخالفة النفس التي طبعت عليها حتى لا توافق ربها وهو الادب الصحيح فانا كما لم نتاجه في الصلاة الا بكلامه كذلك لاندعوه الا بما نزل علينا وشرعه لنا في القرءان اوفى السنة مما شرع ان يقال في الصلاة ومن اطلق الدعاء في الصلاة بأي نوع كان غلب على قلبه انه ما ثم الا الله ولا متكلم الا الله نايضعل يفعل في عبده كما ورد ان الله قال على لسان عبده سمع الله لمن حده يعني في الصلاة

* (فصل) *

اختلف العلماء في وجوب التشهد والمختار منه فمن قائل بوجوبه ومن قائل لا يجب فان التشهد على الحقيقة معناه الاستحضار فانه تشعل من الشهود وهو الحضور والانسان مأثور بالحضور في صلاته فلا بد من التشهد وهو الاولى والاوجه ولما كان الشاهد مخاطباً بالعلم بما يشهده بخلاف الحاكم لم يصح الحضور ولا الاستحضار من غير علم التشهد من يريد شهوده فلا يحضر معه من الحق الا قدر ما يعلم منه وما خوطب بأكثر من ذلك واختلفت مقالات الناس في الاله واذا اختلفت المقالات فلا بد للعاقل اذا انفرد في علمه مع ربه ان يكون على مقالة من هذه المقالات التي اتجهها النطروهي مختلفة فالسقيم العقل من يترك ما اعطاه نظره في الله وتطرغ غيره من اصحاب المقالات بالنظر الفكري ويرجع الى ما قالته الانبياء صلوات الله عليهم وما نطق به القرءان فيعتقده ويحضر معه في صلاته وفي حركاته وسكاته فهو أولى به من ان يحضر مع الله بشكروا وقد يطرأ لبعض الناس في هذا غلط وذلك انه يرى ان الانسان ما ثبت عنده الشرع حتى يثبت عنده بالعقل وجود الاله وتوحيده وامكان بعثة الرسل وتشريع الشرائع فيرجح لهذا ان يحضر مع الحق في صلاته بهذا العلم وليس الامر كذلك فانه وان كان نظره هو الصحيح في اثبات وجود الحق وتوحيده وامكان التشريع وتصديق الشارع بالدلالة التي اتى بها فيعلم ان الشارع قد وصف لنا بامور لو وقفنا مع العقل دون ما قبلناها ثم اناراً لنا ان تلك الاوصاف التي جاءت من الشارع في حق الله ومعرفته تطلبها افعال العبادات وهي اقرب مناسبة اليها من المعرفة التي تعظم الادلة النظرية التي تستعمل بها فرائدنا ان حضورنا مع الحق في تشهدنا واصلنا بالمعرفة الالهية التي استندناها من الشارع في القرءان والسنة المتواترة اولى من الحضور معه بمقالات العقول ثم نظرفيما ورد من التشهد في الصلاة حتى نجري على ذلك الاسلوب كما فعلنا في التوجيه والقراءة وما يقال في الركوع والسجود فنقول من ذلك * (ما تشهد عمر) وهو التحيات لله الزايات لله السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله وأخذت به طائفة * (واما تشهد عبد الله بن مسعود) وهو التحيات لله والصلوات والطيبات

السلام عليك ايها النبي - ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين أشهد أن لا إله إلا الله
وأشهد أن محمدا عبده ورسوله وأخذه الأصغر لنبوت نقله (وأما تشهد ابن عباس) وهو الصيحات
المباركات الصلوات لطيبات لله سلام عليك ايها النبي - ورحمة الله وبركاته سلام علينا وعلى عباد الله
الصالحين أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله وأخذت به طائفة وكلها الحديث مروية عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم فالعارف اذا تشهد بهذا التشهد قائما ان يكون في حالة هيبه وجلال وقبض عن
اسم الهى - وأما ان يكون في حالة انس وجمال وبسط عن اسم الهى - وأما ان يكون في حالة مراقبة
وحضور لموازنة ذاته بما كلنته من العبادات في الصلاة فيعمر كل قوة من قوى نفسه في صلته وكل
جاذبة من جوارح جسمه في صلته بما يليق بها مما طلبة الحق منه من الهيئات التى يكون عليها
في صلته بالنظر الى كل جاذبة وقوة فيعمرها سواء كان في حال هيبه ام انس وهو اكمل الاحوال
فانحصر الامر في ثلاثة مقامات مقام جلال ومقام جمال ومقام كمال فيتشهد بلسان الكمال وهو الاول
للسالك فيقول الصيحات لله أى تحيات كل محي - ومحيا في جميع العالم والنسب الالهية لله أى من اجل
الله الاسم الجامع الذى يجمع حقائقها وذلك لان كل تحية في العالم انما هى مرتبطة بحقيقة الهية
كانت ما كانت فحتى لم يجمع الانسان بينه وقلبه لم يجمع بلفظة الصيحات حقيقة من الحقائق الالهية
كلها الاحقيقة الواحدة المشروعة له في تحيته من حيث ما هو متقيد بها من جهة شرعه خاصة
وقوله ان ايكات الله يقول الصيحات المظهرات للمسايات أى التى يغو خيرها على قائلها من الحقائق
الالهية التى اوجدت تلك الصيحات بحسب ما تعطيه انما وما ثم يقول السلام عليك ايها النبي - ورحمة
الله وبركاته بالالف واللام التى للجنس لا التى له وهى فيكون سلامه على النبي - عليه السلام مثل تحياته
للسؤل والعوم أى بكل سلام وهذا يؤذن بأن العبد قد اقتل من مشاهدته ربه من حيث الاطلاق
او امر ما من الامور التى كان فيها في سجوده الى مشاهدة الحق في النبي - عليه السلام فلما قدم عليه
بالحنور وسلم عليه مخاطبا مواجهة بالنبوة ولم يسلم عليه بالرسالة فان النبوة في حق ذات النبي - اعم
وأشرف فانه يدخل فيها ما اختص به في نفسه وما امر بتبليغه لامتته الذى هو منه رسول فعم وعرف
ما ينبغي ان يخاطب به رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك الحضور وأية به من غير حرف نداء يؤذن
بعد لما هو عليه من حال قربه ولهذا جاء بحرف الخطاب ثم عطف عليه بعد السلام بالرحمة الالهية
لشمولها للامتنان والوجوب فاضافها الى الله لما رزقه صلى الله عليه وسلم من السلامة من كل
ما يشوئ في مقامه ذلك وعطف بالبركات المضافة الى الهويية والبركات هى الزيادة وقد قيل له عليه
السلام وقل رب زدنى علما وكان هذا المصل في هذه الصيحات يقول له سلام عليك ورحمة تقتضى
الزيادات عند لمن العلم بالله سبحانه الذى هو أشرف الحالات عند الله كما جاء ما رايكات في الصيحات
فناسب بين الزكاة والبركة ولهذا جعل الله تعالى البركة في الزكاة التى هى الصدقات لا رتبها بها لان
الصدقة اخرج ما كان في اليد وهى الزكاة ولا تبقى في الوجود خلا - فيعقره الله ويملا يديه من الخير
العلوى وغيره من الثواب الحسى في دار الكرامة ما لا يقدر قدره في مقابلة ما اخرجته ثم يقول السلام
علينا وعلى عباد الله الصالحين فلم على نفسه بشمول السلام وأجناسه كما سلم على النبي - وجاء شون
الجمع يؤذن ان كل جزء من هذا المسلم سلم على بقية اجزائه وعوالمه وذلك اذا كان هذا العبد قد نظر الى
بيت قلبه ونزه الحق ان يكون حالا في قلبه وان وسعه لما يقترنه جلال الله من عدم المناسبة بين ذاته
تعالى وبين خلقه ورأى بيت قلبه خاليا من كل ما سوى الله فلم على نفسه كما امر اذا دخل بينه ما فيه
أحد أن يسلم على نفسه قال تعالى اذا دخلتم بيوتا فسلموا على انفسكم تحية من عند الله مباركة
طيبة يعنى اذا لم تجدوا فيها احدا فيكون العبد هنا مترجعا عن الحق في سلامه لانه قال تحية
من عند الله مباركة كما جاء في سمع الله لمن حده فكذاك يقولها في الصلاة نيابة عن الحق لانه ما من

حدث له حال دخول او خروج فيكون السلام منه اوعليه فدل على انه تقبل خاص ولا بد ثم عطف
من غير اظهار لفظ السلام على عباد الله الصالحين فمثل كل الصالحين من جميع المخلوقين ولا ينوي
بالصالحين ما هو المعهود من العرف وانما ينوي بالصالحين المستعملين فيما صلحوا له أي شيء كان
ولهذا لم يذكر لفظ السلام في هذا العطف واكتفى بالواو تنبيها بأنه يدخل فيه من يستحق السلام
بطريق الوجوب ومن لا يستحقه ولم يعطف السلام الذي سلم به على نفسه على السلام الذي سلم به على
نبيه فانه لو عطف عليه سلم على نفسه من جهة النبوة وهو باب قدسده الله كما سدد باب الرسالة عن كل
مخلوق بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم الى يوم القيامة فبين بهذا انه لا مناسبة بيننا وبين رسول الله
صلى الله عليه وسلم فانه في المرتبة التي لا تنبغي لنا فابتدأ بالسلام علينا في طورنا من غير عطف واعلم
انه لم تنف على رواية عن النبي صلى الله عليه وسلم في تشهد الذي كان يقوله في الصلاة في قوله السلام
عليك ايها النبي هل كان يقوله بهذا اللفظ او كان يقول السلام على - او لا يقول شيئا من ذلك ويكتفي
بقولنا السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين فان كان قال مثل ما امرنا ان نقوله من ذلك فله وجهان
احدهما ان يكون المسلم عليه هو الحق وهو نائب مترجم عنه تعالى في ذلك كما جاء في سماع الله لمن حده
والآخر ان يقوم في صلاته في تلك الحالة في مقام غير مقام النبوة ثم يخاطب نفسه من حيث المقام الذي
اقيم فيه نفسه ايضا من كونه نبيا ويحضره من اجل الخطاب فيقول السلام عليك ايها النبي فعلى
الاجنبي - والله اعلم ثم يقول اشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا عبد الله ورسوله فاما معنى الشهادة
فقد تقدم في أول التشهد وهذا التوحيد هنا انما هو توحيد ما يقتضيه عمل الصلاة عموما وما يقتضيه
حال كل مصل في صلاته خصوصا فان احوال المصلين تختلف بلا شك ثم عطف الشهادة بالعبودية
والرسالة على شهادة التوحيد يؤذن بالتقرب الالهى من السيد بما فيه من العبودية لله وبالقرب من
المرسل بما فيه من ذكر الرسالة المضافة الى الهوية التي هي غيب للمرسل اليهم وللرسول من حيث
ان الروح الامين جاء بها اليه من عنده وتلقاها منه بربه لا بنفسه اذ لو تلقاها بنفسه دون ربه لاحترق
في موضعه من سطوات انوار الروح الامين الاتراء مع القوة التي ايده الله بها جاء ترجم بواو دره يقول
زقلوني زقلوني دثروني لا اضطرب مناصله وتحلل النور الروحاني مسالك ذاته فكان يسمع لها تقيض
فبدأ بالشهادة حين عطفها باسم محمد المراجع فيه من الحماد أي بها استحق العطف بحرف التشريك
ثم قال عبد الله فذكره بعبودية الاختصاص اعلم بحريته عن كل ما سوى الله فشهد له بأنه عبد الله ليس
فيه شقص لكونه من الاكوان ثم عطف على العبودية بالرسالة وعلى الله بالهوية فزاده في العبودية
اختصاصين وهما النبوة والرسالة وذكر الرسالة - ون النبوة لتضمنها اياها فلو ذكر النبوة وحدها كان
يبقى علينا اختصاصه بالرسالة فيحتاج الى ذكرها حتى نعلم بخصوص اوصافه على من ليس له منزل
الرسالة من عباد الله النبيين فهذا تشهد لسان الكمال واما تشهد لسان الجبال فهو تشهد ابن مسعود
الذي ذكرناه وهو على هذا الحد الا ما اختص به مما ذكره وهو أن يقول صاحب هذا المقام
بلسانه والصلوات والطيبات فاتي بالصلوات لعموم ما تدل عليه في الرجوتيات والدعاء وأنواعه
من الاحوال وكلها صلاة وعطف عليها بالنعبة بالطيبات لطيب بها نفسا واختص في هذا التشهد
بإضافة العبودية الى الهوية لا الى الله وهو مقام شريف في حق رسول الله حيث اخبر أنه صلى الله
عليه وسلم في حال نظره في ربه من حيث ما تستحقه ذاته التي لا تعرف ولا مناسبة بينها وبين المعكثات
بخلاف اللسان الاول فان الاضافة بالعبودية كانت الى الله لا الى الهوية وهو أن ينظر فيه من حيث
ما يطلبه المعكث ويطلق وهو دون ما تشهد به ابن مسعود واما تشهد لسان الجلال فزاده على
ما احتوى عليه التشهدان بأن نعت الصيات بالباركات أي الصيات التي يكون معها البركات وأسقط
الزايكات وكذلك اسقطها ابن مسعود فانهم اراعوا الاشتراط في الزيادة وراعى عمر ما في الزكاة من

البتدريس مع وجود الزيادة التي تشترك فيها مع البركة فاكثرت بالزيادات لذلك وأنكر هذا جماعة من علماء الرسوم ممن لا علم لهم بعلوم الاذواق ومواقع اختلاف خطاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يأت في هذا الشأن في نعت الصحابة بحرف عطف وقال فيها سلام بالتسكير وهو تشهد ابن عباس وذلك انه راعى خصوص حال كل متصل فغاب سلام منه كـ كـ رلياً أخذ كل متصل منه على حسب حاله في مقام السلام على النبي عليه السلام وفي مقام السلام على نفسه والصالحين من عباد الله وكذلك اختص بترك تـ كـ ر لفظ الشهادة في الرسالة واكتفى بالواو لما فيها من قوة الاشتراك وذلك مثل قوله شهد الله انه لا اله الا هو والملائكة وأولو العلم ولم يعطف بثب الشهادة تشرى بها لهم وان كان قد فصلهم عن شهادته لنفسه بذكر لا اله الا هو وأسقط هنا لفظ العبودية لتضمن الرسالة ايها

(فصل)

اختلفوا في الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في التشهد فمن قائل انها فرض ومن قائل انها ليست بفرض وكذلك اختلفوا في التعوذ من الأربع المأمور بها في التشهد وهو أن يتعوذ من عذاب القبر ومن عذاب جهنم ومن قسنة المسيح الدجال ومن قسنة انجيا والممات فمن قائل بوجوبها ومن قائل بمنع وجوبها والاقتران برسول الله صلى الله عليه وسلم اولى اذ كان من فعله فكيف اذا انضاف الى فعله امره امته بذلك فالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة وغيرها دعاء من العبد المصلي لمحمد صلى الله عليه وسلم بظهر الغيب وقد ورد في الصحيح عنه صلى الله عليه وسلم انه قال من دعا بظهر الغيب قال له الملك ولك بمثل وفي رواية وثبت بمثله فشرع ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمر به الله تعالى في قوله يا ايها الذين امنوا صلوا عليه ليغفر لكم من المثلث علي المصلي ثم قال وسلموا تسليماً فأمر بالسلام وأكده فقد يحتمل أن يريد بثلاث السلام المذكور في التشهد وان يريد به السلام من الصلاة أى اذا فرغتم من الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فسلموا من صلاتكم وهذا التأويل تعلق من رأى وجوبها في الصلاة وأما الاستعاذة من منازل القبر فان القبر أول منزلة من منازل الآخرة فيسأل الله ان لا يلتفت في أول قدم يسعه في الآخرة عذاب ربه وأما الاستعاذة من عذاب جهنم فانها الاستعاذة من البعد فان جهنم معناها البعيدة القبر والمصلي في حال التوبة وهو قريب من الانفعال من هذه الحالة المترتبة فاستعاذ بالله ان لا يكون انفصاله الى حال تبعده من الله بل الى قرب من حالة دينية اخرى وأما الاستعاذة من المسيح الدجال فلما ينظره في دعواه الألوهية وما يخيله من الامور الخارقة للعادة من احياء الموتي وغير ذلك مما ثبتت الروايات بنقله وجعل ذلك آيات له على صدق دعواه وهي مسئلة في غاية الاشكال لانهما تندح فيما قرره أهل الكلام في العلم بالنبوت فيسطل بهذه القسنة كل دليل قرره وأي قسنة اعظم من قسنة تشدح في الدليل الذي اوجب السعادة للعباد فانه يجعلنا من أهل الكشف والوجود ويجمع لنا بين العرفين المعقول والمشهود واما قسنة انجيا والممات فانهما يكون في حال التبرع والسياق من رؤية النبي صلى الله عليه وسلم يتصورون له على صورة ما سلف من آبائه وأقاربه واخوانه فيقولون له ست نفسنا اياهم وديارهم وحبوسنا اومعطلنا ليحولوا بينه وبين الاسلام ومنها ما يكون في حال سؤاله في القبر وهي حين يقول الملك له ماتتول في هذا الرجل وبشر الى النبي صلى الله عليه وسلم فاذا الميراث تعظيم الملك للرسول اذ اب لا ان المراد القسنة ايقن الصادق الايمان من الكافر والمراتب فان المؤمن يقول هو رسول الله سبحانه بالبينات والهدى فاما وصدة قنا واما المناقاة والمراتب وهو الذي يشك في نبوة النبي عليه السلام انها من عند الله ويجعل ذلك من القوى الروحية وغيرها ثم يرى عدم تعظيم الملك للرسول بهذا السؤال وهو قوله ماتتول في هذا الرجل ولم يقل ماتتول في رسول الله فيقول المرتاب لو كان اهلاً لهذا القدر الذي كان يدعيه في رسالته لم يكن هذا الملك يكفى عنه بمثل هذه الكثافة ول عند ذلك لا ادري سمعت

الناس يقولون شيئاً فقلت مثل ما قالوا فيشقي بذلك شقاء عظيماً لم يكن يتخيله فهذا من قسمة الممات والقبر
فاعلم ذلك وقد فرغ الشاهد على التقريب والاختصار

*** (فصل في التسليم من الصلاة) ***

اختلفوا في التسليم من الصلاة فذهب من قال بوجوبه ومنهم من قال ليس بواجب واختلف القائلون
بوجوبه فمن قائل الواجب من ذلك على المنفرد والامام تسليمة واحدة ومنهم من قال اثنان ومن قائل
ان الامام يسلم واحدة والمأموم يسلم انتين وقد قيل عن صاحب هذا القول ان المأموم يسلم ثلاثاً
الاولى للتخيل والثانية للامام والثالثة لمن هو عن يمينه والذي يقتضيه النظر اذا لم يكن هنالك نص
يوقف عنده لا في التوقيت ولا في التحجير ان يزد على الثالثة تسليمة رابعة للمأموم ان كان عن يساره
أحد وللإمام تسليمتان او ثلاث من أجل التحليل ان كان الناس عن يمينه ويساره فان لم يكن عن يساره
أحد فيسلم انتين واحدة للتخيل والثانية لمن هو عن يمينه والثابت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
انه كان يسلم تسليتين وفي الحديث ما يقتضي ان الخروج من الصلاة يكون بعد التسليم واعلم
ان السلام لا يصح من المصلي الا ان يكون المصلي في حال صلاته ناجياً ربه غائباً عن الاكوان
وعن الحاضرين معه فاذا أراد الفراغ من الصلاة والانتقال من تلك الحالة الى حالة مشاهدة
الاكوان والجماعة سلم عليهم سلام القادم لغيبته عنهم في صلاته فان كان المصلي لم يزل مع الاكوان
في صلاته فعلى من يسلم فانه ما برح عندهم فيلا استحي هذا المصلي حيث يرى بسلامه من صلاته
انه كان عند الله في تلك الحالة فسلام العارف من الصلاة لا تنقله من حال الى حال فيسلم تسليتين
تسليمة لمن يستقل عنه وتسليمة لمن قدم عليه

*** (فصل فيما يقول الذي يرفع راسه من الركوع وفي الركوع) ***

اذا رفع الانسان رأسه من الركوع يقول العارف الجامع لأكمل الصلاة سمع الله من حمده
ثم يسكت ثم يقول ردد على نفسه بلسانه اللهم ربنا ولك الحمد فانه في قوله سمع الله من حمده نائب
عن ربه ورد في الحديث الصحيح اذا قال الامام سمع الله من حمده فقولوا اللهم ربنا ولك الحمد
فان الله قال على لسان عبده سمع الله من حمده فلهذا يستحب للمنفرد ان يسكت سكتة يفصل
بين قوله سمع الله من حمده وبين قوله اللهم ربنا ولك الحمد على السموات وعلى الارض وعلى
ما بينهما وعلى ما شئت من شيء بعد اهل الشناء والمجد احق ما قال العبد وكلنا لك عبد لا مانع لما أعطيت
ولا معطى لما منعت ولا يتوقع ذا الجدم منك الجدة ثم انه يقول في حال ركوعه اللهم لك ركعت وبك
آمنت ولك أسألت خضع لك سمعي وبصري ومخي وعظمي وعصبي واعلم ان العبد اذا ركع فقد أعلمك
انه في حال برزخى بين القيام والسجود فيقول العارف بعد تسبيح ربه بالتعظيم كما أوردناه اللهم
لك ركعت أى من أجلك خضعت يقول لقيوميتك التي لا تنبغى الا لك فكأنى لما كنت بين يديك لم أقم
الا امتثالاً لامرك حيث قلت وقوموا لله أى فقمنا وانا أخضع في ركوعي من خاطر ربنا خطرتي
في حال قيامي انى قت لنفسى فأعترف بين يديك بركوعي انى لك ركعت وبك آمنت يقول بك أى
يسبك وبك أى بتأييدك صدقت لا يجوزى ولا بقوى اذ كانت القلوب بيدك التي هي محل الايمان
ولك أسألت أى من أجلك انقذت ولولاك ما تغيرت أحوالى معك في عبادتى فأنك الذى شرعت لى ذلك
يقول خضع لك سمعى فيما كتبتى به في حال مناجاتى اياك ويقول وخضع بصرى حياء منك في حال
ركوعي بين يديك فأنك قبائى كما أمرتني ان أجعلك مشهودى في صلاتى كأنى أراك بك ياسيدى وان
مثلت نفسى انى أراك فما قدر ان انكر أنك ترى فانه لا يعزب عنك مثقال ذرة في الارض ولا في السماء
يا من يدرك الابصار ولا تدركه الابصار وقوله ومخي وعظمي وعصبي لما جعلت في كل واحد مما ذكرت
قوة يكون بها قوام نشأتى وثبات هيكلى تحصل نفسى بها بقاء هذه الصورة ما أمرتها به ان تحصله من

المعرفة بك فر بما خطر لخي وعظمي وعصبي من كونها أسبابا لما ذكرناه خاطر فقدر كما عجب لذلك وغفر
فوجب على كل واحد منها ان تخضع بترتها من الحول والقوة في السبيبة فانك أنت الذي تحفظ على
قوام نشأتني لتحصين معارف فاذا رفع رأسه العارف من الركوع يقول يا بة عن ربته لنفسه يجمع الله
لمن حده عند قوله سبحانه رب العظيم في حال ركوعه وما حده به في حال قيامه ثم يرد على ربته من كونه
بربه من حيث تأيده وقوته فيقول اللهم ربنا فيمضف حرف النداء ليؤذن بالقرب ويبقى المنادى لبقائه
نفسه في جواب ربته فيقول لك الحمد أي الثناء التام بما هو لك ومنك ولك عواقب ثناء كل من وكل منفي
عليه في العالم وهو قوله على السموات وعلى الأرض وعلى ما بينهما وعلى ما شئت من شيء بعد يقول
كل جزء من العالم العلوي والسفلي وما بينهما وما يعطيه الامكان كل جزء منه معلوم بحكم الوجود
والتقدير له ثناء خاص عليك من حيث عينه وافراده وجمعه بغيره في قلب الجمع وكثيره أحذك بلسانه
وبلسان كل حامد فيكون لهذا الحامد بمثل هذه الالسنه جميع ما يستدعيه من التجليات الالهية
ومن الاجور الحسية وقوله أحق ما قال العبد أي أوجب ما يقول عبد مثلي لسيد مثلك وكلنا لك
عبد يقول انوب عن اخواني من العبيد في حمدك لمعرفة فيك وجهلهم بما ينبغي للجلائ لا مانع لما
أعطيت من الاستعداد لقبول تجليات مخصوصة وعلوم مخصوصة ولا معطى لما منعت واذا لم تعط
استعدادا عاما فخانم سيد غيرك يعطى ما لم تعطه أنت ولا يتنع ذا الجدمك الحمد أي من كان
له حظ في الدنيا من جاه ورياسة وما لا يغيرك في علمه لا في نفس الامر لم يتفعه ذلك عندك في الآخرة
عند كشف الغطاء

• (فصل في السجود) •

فاذا سجد وسبح ربته الاعلى كما تقدم يقول في سجوده بعد تسبيحه اللهم لك سجدت وبك آمنت
ولك أسلمت سجد وجهي للذي خلقه وشق سمعه وبصره تبارك الله احسن الخالقين اللهم اجعل
في قلبي نورا وفي سمعي نورا وفي بصري نورا وعن يميني نورا وعن شمالي نورا وخلقني نورا وفوقني نورا
وتحتي نورا واجعل لي نورا واجعلني نورا يقول العارف سجد وجهي للذي خلقه أي قدره من اسمه
المدبر وأوجده من اسمه البارئ المصور وشق سمعه وبصره بما أسمع وما أبصر ثم دعا بالانوار في كل
عضو ثم قال اجعلني نورا يقول اجعلني أنت فانه نور السموات والأرض يقول اجعلني هدى يهتدى
بي كل من رآني فانه من اسنى المراتب ومعناه غيبي عني وكن أنت بوجودي فأرى كل شيء بصرك
وأسمع كل شيء بسمعك وهكذا جميع ما فعله ولكن ينور يتبع به التمييز بين الانوار حتى يعرف نور العين
من نور الشمال وهكذا سائر الانوار ثم أبقى في عين الجمع فتحدد الانوار بوحدانية العين فان لم أكن
هناك فجعلك اياي نورا كلتي وان كنت هناك فجعلك لي نورا اهتدى به في ظلمات كوني

• (فصل فيما يقول بين السجدين) •

يقول بين السجدين اللهم اغفر لي وارحمني وارزقني واجبرني واهدني وعافني واعف عني يقول
العارف استرني واستر من أجلى استرني من الخائفات حتى لا تعرف مكان فتقدمني واستر من أجلى
نفسك عني اذ قلت ان سجدتك محرقة اعيان كل موصوف بالوجود وان كان وجودك ولكن كما أثر
في الممكن صفة الوجود ولم يكن بذلك موصوفا كذلك أثرت نسبتته الى الممكن ان قيل فيه وجود حادث
والحاضرة الالهية موصوفة بالغير على وجودها فلا بد اذا ارتفعت المحجب ان تحرق سجاها ما أدركه
بصرها ثم يقول وارحمني يطلب العارف رحة الامتنان في عين الوجوب بالتوفيق لعمل الصالح الموجب
لرحة الاختصاص فيريد أخذها من عين الامتنان مع وصفه بالعصمة واخذها عن الغفلة والخذلان
وارزقني من غذاء المعارف الذي يحيي به قلبي كما رزقني من غذاء الجسم بما أبقيت به هيكلتي واجبرني
الجبر لا يكون الا بعد كسر يقول اجعلني من المنكسرة قلوبهم حتى أقفوز بدمع الجبر واهدني يقول

وفقني للبيان عنك والترجمة حتى أخطب عبداً بجوامع كلكن وعافني من أمراض القلوب التي هي
اغراضها واعف عني أي قلل ما ينبغي أن يقلل وكثر ما ينبغي أن يكثر نسيابة عني فاني لا أستطيع التحرك
لزمانتي مع ارادة التحرك

(فصل في القنوت)

اختلفوا في القنوت فمن قائل انه مستحب في صلاة الصبح ومن قائل انه سنة ومن قائل انه لا يجوز
القنوت في صلاة الصبح وانما موضعه الوتر ومن قائل يقتضيه في كل صلاة ومن قائل لا قنوت
الا في رمضان ومن قائل لا قنوت الا في النصف الآخر من رمضان ومن قائل في النصف الاول من
رمضان وهو دعاء يدعوه المصلي ومنهم من يراه قبل الركوع ومنهم من يراه بعد الركوع ومن الناس
من لا يرى القنوت الا في حال الشدة * وقد روي في سنة قنوت الوتر دعاء خاص وقد روي في قنوت
الصبح دعاء خاص لم يثبت فليدع من اراد القنوت بأي شيء شاء بحسب حاله غير انه يجنب السب
واللعن في القنوت وليدع بخير الدنيا والآخرة وما يراى عند الله مثل ما ثبت في قنوت الوتر من قوله
صلى الله عليه وسلم اللهم اهدني فيمن هديت وتولني فيمن توليت وبارك لي فيما اعطيت وفقني شر ما قضيت
انك تقضي ولا يقضي عليك وانه لا يذل من واليت ولا يفضل من هديت تباركت وتعاليت * فهذا تعليم
من النبي صلى الله عليه وسلم كيف ندعوا الله في قنوتنا وفي كل دعاء فالعارف ينظر فيما علم ان يدعوه
أو بما يشبهه فهو يطلب من الله ان يهديه فيمن هداه فأوقف مع صفة اللفظ فهو يطلب في المستقبل
ان يكون في الماضين والمستقبل لا يكون في الماضى الا ان يجمعهما وجه فينظر العارف فيجد ان
الجامع بين الماضى والمستقبل انما هو الوجود لا يصح الالغاء والوجود لا يكون الا الله فان
وجود الحال وجود ذاتي لا يصح فيه العدم وله الدوام وبهذا وصفه أهل العربية فقالوا وفعل الحال
يسمى الدائم وهو موجود بين طرفي عدم لا يمكن فيه ما وجود أصلا وهو الماضى والمستقبل وهو عين
العبد فهو الموصوف بالعدم فقيدته بالماضى وهو العدم والمستقبل وهو عدم فاهدي للمستقبل
وهديت للماضى والعدم لا يقع فيه تغيير فلهذا شرع له أن يقول اهدني فيمن هديت وأمثاله فاذا حصلت
الهداية كانت هي عين وجود الحال والحال ظرف محقق ولهذا جاء بني فقال فيمن والعدم لا يكون ظرفا
لان المعدوم لا شيء والعدم عبارة عن لا شيء ولا شيء لا يكون ظرفا فالغرض من قوله اهدني فيمن
هديت وأمثاله بقوة ما تعطيني في أي اذا كسوت وجود الهداية والتولي وما وقع السؤال فيه فليكن
في الحال الذي له الدوام فلا يوصف بالماضى فيلحق بالعدم ولا بالمستقبل فلا يكون له وجود والحق
منزه عن التقييد في افعاله بالزمان والعبد الذي هو المخلوق في الماضى موصوف بليس وفي المستقبل
موصوف بليس وفي حال اتصافه بالوجود من حيث ذاته موصوف بليس فكما ان ليس له حقيقة
لا ينفك عنها بل هي عينه كذلك شيء الذي هو الوجود وهو الحق سبحانه حقيقة لا يوصف بتقييده بل
الوجود عينه وان سلب عن نفسه الفعل وأضافه الى السبب فان ذلك غير مؤثر في وجوده للحق
لما تحققت ان العبد عدم والعدم لا ينسب اليه شيء وفي ذلك قلنا

تقول بهم وتعتهم وماذا	بأوصافي فقل بي ما أقول
أقول بهم وهل علموا بأني	أقول بهم فقل بي ما تقول
إذا عبد تحقق اذ يقول	بأني قائل وهو المقول
أعجب مثله والعدل وصني	فقل بي ما تقول وما تقول

يقول الله على لسان فرعون انار بكم الاعلى فهو حقيقة فان الله هو ربنا الاعلى فأخذه الله
نكال الآخرة والاولى ان في ذلك لعبرة لمن يخشى والعبرة في ذلك للعالم فان الله وصف العلماء بالخشية

فقال انما يحشى الله من عباده العلماء فيعتبر العالم كما أخبر الله من أين أخذ فرعون وهذه صفة الحق ظهرت بلسان فرعون فعلم انه ما قالها نياية عن الحق كما يقول المصلي سمع الله من عباده فلما تاب عن النياية في ذلك القول طلبت الصفة موصوفها فرجعت الى الحق وبقي فرعون معزى عنها انه لا ينبغي ذلك الوصف الا لمن لا يتقيد فهو الاعلى عن التقيد فكان اجزاء لفرعون عن غيبته عن هذا المقام أن أخذه الله نكال الآخرة والاولى أى أوقفه على تقيدته وانه ليس له هذا الوصف فلاولى للماشي والآخرة للمستقبل فاطلع بما أعلمه الله في أخذه ذلك عن الاطلاق الذى اذعاده على التقيد الذى هو النكال فان النكل القيد ولما رأينا الله قد عبر بآتيه كان عرفنا ان التقيض هو الذى سلبه وهو الاطلاق ففي موطن يقول سبحانه ادعوني وفى موطن يعرفنا بأنه قد قضى الشبهة وما يبدل القول لدى وما سبق العلم به فهو كما نرى ولا ينبغي حذر من قدر وفى ذلك وقت

اذا قلت يا الله قال لما تدعو * وان انا لم ادعوه يقول ألا تدعو

فقد فاز بالذات من كان أخرسا * وخمى بالراحات من لاله مع

فينبغي للعبد اذا قرأ القرآن أو تكلم بما تكلم به أو كلمه غيره أو سمع من يتكلم بأشياء كان ان يفهم المتأصفا فانه ليس في العالم سمع أصلا فان السمعت عدم والكلام على الدوام اذ فائدة الكلام الفهم بالمقاصد للسامعين والاحوال مفهومة وهى الكلام ولا يتخلو موجود أن يكون على حال ما خاله هو عين كلامه لانه المفهوم الذى ينظر اليه ما هو عليه في وقته فلا يمان أنصح من لسان الاحوال والعبادات من جملة الاحوال وانطلق في الاصطلاح اسم الكلام على العبارات والعارفون باسمه الموجودات عندهم كانت الله لا تشبه أبدا ففهم ما ينبغي للعبد أن يعرف من ذلك دعوانه اذ سمع كلاما أو تكلم هو يفرق بين ما هو العبد فيه نائب عن الله وما هو الله فيه مترجم عن العبد ويرى ذلك بانفسه فان نفسه تطلب موصوفها لانه لا يقبلها الا من هو له فاذ اتهم الكلام صفة لا ينبغي انما لعبد فانه عبادها وان وصف اتهم بانفسه واذ اتهم الكلام صفة لا تقبل في الله فالتعبادها وان وصف العبد بها نفسه فهكذا تعتبر الكلام كله ممن وقع سواء كان بالعبارات أم بالاحوال فهذا معنى قوله ان في ذلك لآية لمن يحشى وهو العالم وقوله في ذلك اشارة الى ما تقدم في النقصه والذى تقدم في النقصه قوله انما يردم الاعلى فاخذه الله نكال الآخرة والاولى أى هذه الدعوى أو جبت هذا الاخذ لان الصفة طلبت موصوفها وهو الله وبقي فرعون عرياعنا فلم يكن له من يحميه من الاخذ يقول الله عن نفسه جعت فلم تلعمنى نياية عن عبدي جع فلم تلعمه فطلبت الصفة موصوفها وهو الله فيكدا فهم العارفون الحقائق

• (فصول افعال الصلاة) •

• (فصل رفع الايدي في الصلاة) •

اختلف العلماء في رفع الايدي في الصلاة على حكمها وفي المواضع التي يرفعها فيها وفي حد الرفع فيها الى أين ينتهى بها • فأما الحكم فمن قائل ان رفع اليدين سنة في الصلاة ومن قائل انه فرض وهو لا يشعروا اقساما بينهم من أوجب ذلك في تكبيرة الاحرام فقط ومنهم من أوجب ذلك في الاستفتاح وعند الاخطاط الى الركوع وعند الرفع من الركوع ومنهم من أوجب ذلك في هذين الموضعين وعند السجود واما المواضع التي ترفع فيها الايدي في الصلاة فمن قائل عند تكبيرة الاحرام فقط ومن قائل عند تكبيرة الاحرام وعند الركوع وعند الرفع من الركوع ومن قائل في ههنا عند السجود وعند الرفع من السجود وهو حديث واثل بن حجر ومن قائل اذا قام من الركعتين وهو رواية ماثل ابن الحويرث عن النبي صلى الله عليه وسلم • وأما الحد الذى ترفع اليه اليدين فمن قائل الى المنكبين ومن قائل الى الاذنين ومن قائل الى الصدر ولكل قائل حديث مروى عنه الى المنكبين

وحديث الاذنين أثبت من حديث الصدر والذي أذهب اليه في هذه المسئلة ان الاحاديث المروية في ذلك انما هي في حكاية فعله صلى الله عليه وسلم وما روى انه أمر بذلك وقد قال صلوا كما رأيتموني أصلي ومعلوم ان الصلاة تحتوى على فرائض وسنن فلا يفهم من هذا الحديث ان جميع افعال الصلاة فرض لمعارضه الاجماع لهذا المنهوم فلنصلها ونرفع أيدينا على ما هي عليه في علم الشارع من حيث تعيين فرض أو سنة كما أحرم على باحرام النبي صلى الله عليه وسلم حين لم يعلم بما أحرم وأقره على ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم وما قال له أخطأت فرفع أيدينا في الصلاة على حكم الشرع فيها فتقبلها على ذلك الحكم * وأما الحد فان مساق الاحاديث يقتضي التخيير فأى نبي فعل اجزأه فرضا كان أو سنة والاولى الرفع الى الاذنين ولكن ينبغي ان يكون رفعهما على الصدر الى حذ والمنكبين الى الاذنين فيجمع بين الثلاثة الاحوال وكذلك المواضع تعما كلها عند تكبيرة الاحرام وعند الركوع وعند الرفع من الركوع وعند السجود وعند الرفع من السجود وعند القيام من الركعتين فان ذلك لا يضره فانه قد ورد وما ورد ان ذلك يبطل الصلاة وما ورد ما يعارض ذلك وغاية المفهوم من حديث ابن مسعود والبراء بن عازب انه كان عليه السلام يرفع يديه عند الاحرام مرة واحدة لا يزيد عليها اي انه رفع مرة واحدة ولم يصنع ذلك مرتين عند الاحرام ويحتمل ان يريد ابقواهما لا يزيد عليها اي لا يرفعهما مرة أخرى في باقى الصلاة وما هو نص وقد ثبتت الزيادة برفع يديه عند الركوع وعند الرفع منه وغير ذلك والزيادة من الثقة مقبولة فالاولى رفعهما في جميع المواطن التي جاءت الرواية بالرفع فيها * وأما اعتبار العارف في ذلك فان رفع الايدي يؤذن بأن الذي حصل فيها قد سقط عند رفعها فكان الحق سبحانه يقول معلما اذا وقفت بين يدي فقف فقيرا محتاجا لا تلك شيئا وكل شيء ملكتك فارم به وقف صفر اليدين واجعله خلف ظهرك فاني في قبلك ولهذا يستقبل بكفيه قبله ليعلم انه صفر اليدين مما كان فيهما ثم انه اذا حطهما رجعت بطون الاكف تنظر الى خلف وهو موضع ما رمت به من يديها ثم ان الله يعطيه في كل حال من أحوال الصلاة ما يقتضيه جزاء ذلك الفعل فاذا ملكك تركه وأعلم الحق برفع يديه انه قد تركه في الموضع الذي ينبغي له ان يتركه وقد توجه طالب فقيرا صفر اليدين الى الموهب الالهى فيعطيه أيضا فيرفع يديه وهي خالية هـ كذا في جميع المواطن التي علمه النبي صلى الله عليه وسلم ان يرفع فيها يديه وقد يرفعهما من باب الحول والقوة اذ كانت الايدي في محل القدرة فيرفع يديه الى الله معترفا ان الاقتدار لك لاني وان يدي خالية من الاقتدار فخر رفعهما الى الصدر اعتبركون الحق في قبلته ومن رفعهما الى الاذنين اعتبركون الحق فرقه من قوله تعالى وهو التاها ر فوق عباده ففي كل خفض ورفع يفعل ذلك ويقول بذلك الرفع من يديه ان لا حول لي ولا قوة وان القوة لك لا اله الا انت سبحانه

(فصل) *

اختلف الناس في الركوع وفي الاعتدال من الركوع فمن قائل غير واجب ومن قائل بوجوبه (الاعتبار) الخسوع واجب في كل حال الى الله تعالى باطنا وظاهرا فان اتفق ان يسام العبد في موطن يكون الاولى فيه ظهور عزة الايمان وجبروته وعظمته بعز المؤمن وعظمته وجبروته فيظهر في المؤمن من الانفة والجبروت ما يناقض الخسوع ففي ذلك الموطن لا يكون الخسوع واجبا بل ربما الاولى اظهار صفة ما يقتضيه ذلك الموطن قال تعالى فجارحة من الله لنت لهم ولو كنت قظا غليظ القلب هذا موطن يجب ان تكون المعاملة فيه كما ذكرنا وقال في الموطن الآخر يا ايها النبي جهد الكفار والمنافقين واغلق عليهم فهو من باب اظهار عزة الايمان بعز المؤمن وثبت ان النبي صلى الله عليه وسلم قال في غزوة بدر وقد تراءى الجمعان من يأخذ هذا السيف بحقه فأخذه أبو دجانه فخشى به بين الصفيين خيلاء مظهور الانجاب والتجتر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه مشية يغضها الله

ورسوله الا في هذا الموطن فاذا علمت ان للمواطن احكاما فافعل بمتنزهاتك حكيما ثبت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال للرجل الذي عليه فروض الصلاة ركع حتى تطمئن راكعا واركع حتى تطمئن راقعا قالوا واجب اعتناؤه كونه فرضا

• (فصل في هيئة الجلوس) •

فن قائل يقضي باليتيم الى الارض وينصب رجله اليمنى ويثني اليسرى المرأة والرجل في ذلك على السواء وقال آخرون ينصب الرجل اليمنى ويقعد على اليسرى وفترق آخرون بين الجلسة الوسطى والاخرة فتالوا في الوسطى ينصب اليمنى ويقعد على اليسرى وقال في الجلسة الاخرة يقضي باليتيم الى الارض وينصب رجله اليمنى ويثني اليسرى وكلي قائل له مستند من الحديث فافعل من ذلك اجزا (الاعتبار) الجلوس في الصلاة جلوس العبد بين يدي السيد وليس له ان يجلس الا ان امره سيده وقد أمر المصلي بالجلوس في الصلاة وقال عليه السلام انما أعبداً جلس كما يجلس العبد فأحسن الحالات في الجلوس هو الجلوس الذي يكون فيه أقرب الى الوقوف بين يدي سيده هذا اذا كان حال العارف لا ينبغي ان يكون عليه العبد من حيث ما هو عبد فان كان العارف في محل المطر في أصل معرفته بنفسه ليعرف ربه فالأولى في جلوسه ان يقضي باليتيم الى الارض في آخر جلوسه ولا بد فانه أقرب الى النظر في ذاته بخلاف الجلسة الوسطى فان جلوسه فيها عارض عرس له من آخر أجلسه أي رده في النظر الى نفسه لمعرفة يريد تحصيلها فيكون المستوفى لانه مدعو الى الوقوف وهي الركعة الثالثة والطمأنينة في الركوع والسجود وأحوال الاتقانات كلها في حالات الصلاة المراد بها النبات لتحقيق ما تجل له فيها انه اذا أسرع بأدنى ما يتطلق عليه انه راكع يقضونه علم كبير لا يناله الا من ثبت فلهذا أمر بالطمأنينة في هذه المواطن فان العجلة من الشيطان الا في خمس وهي مذكورة في بابها فالمسارعات الى الخيرات مشروعة بعد اثبات وانما طمأن في الخير الذي أت فيه فلا مناقضة بين الطمأنينة والمسارة

• (فصل) •

اختلف الناس في الجلسة الوسطى والاخرة فن قائل في الوسطى انها سنة وايت بفرض وشذوهم فتالوا انها فرض والاصل الذي أعتمد عليه في افعال الصلاة كلها أن لا تحمل افعاله عليه السلام فيها على الوجوب حتى يدل الدليل على ذلك وأما الجلسة الاخيرة فبعكس الوسطى والاكثر انها فرض وشذوهم فتالوا انها ليست بفرض ومن قائل ان الجلوس سنة وهو أضعف الاقوال وبقي الجلوس في وتر من الصلاة يتكرر بعد هذا ان شاء الله في فعله • (الاعتبار) أما الجلسة الوسطى فابها كما قلنا عارض عرس لاجل القيام بعدها الى الركعة الثالثة والعارض لا تنزل منزلة الفرض ولهذا حدد من سها عنه وفترق بينه وبين الركن اذا فاته ولم يقرن بالجلسة الوسطى أمر فيه حمل على الوجوب وانما هو أمر عارض عرس للمصلي في مناجاته من التحليات البرزخيات دعاء ان يسلم عليه بما شرع فيه من التحيات فلما رأى ان ذلك المقام يدعو الى التحية تعين عليه ان يجلس له كما يفرض عليه في الجلسة الاخرة التي هي فرض والحكمة المشهودة في ذلك ان أصل الصلاة يقضي الشفعية لنقطة المذكورة فيما بين الله وبين العبد فأقلها ركعتان الاوتر فان له خموس وصف أذكره في الوتر اذا جاز ان شاء الله ولما ثبت عين الشفع بوجود الركعتين فتميز الرب من العبد حصل المقصود فلا بد من الجلوس كما يكون في صلاة الصبح وفي الصلاة الليلية شئ مني وفي صلاة السفر وقول الراوي في أول فرض الصلاة انها فرضت ركعتين ثم زيد في صلاة الحضر وأقرت في السفر على الاصل فلما عارض لهذا الشفع في الصلاة الثلاثية والرابعة ان الشيتين اذا تألفا صاع على كل واحد منهما اسم شيتين ومن الناس من قال كما شينا واحدا وقد تألف بوجود الركعتين الاولتين ثبوت نسبة شينية الصلاة له سبب ونفي نسبة شينية

« الصلاة للرب فانه قال عن نفسه انه يصلي علينا فكانت الركعتان في الرباعية لهذا ولما أراد أن يفصل بين الشيئين الاولتين والاخرتين ليتميزا فصل بينهما بالجلسة وهذا هو العارض الذي عرض له حتى جلس في فاته - صجله ولم يأت به كما يأتى بالركن اذا قاته * وأما وقوع الجلوس بعد الثنتين في المغرب فلا مر آخر خلاف هذا وما هي بجلسة وسطى لانه ليس بعد ركعتان فهي في الثنتين وفي الرباعية في النصف وذلك ان ينه بأن الشيئين اذا تألفا كانا شيئا واحدا فذلك الواحد وهو عين الركعة الثالثة من المغرب يشير بأن هاتين الركعتين المقسمتين بين عبد وربهما في المعنى واحدة لأن المعنى الواحد يتضمن الثاني من جميع وجوهه وليس الاخر كذلك فان الاخر يتضمن من وجه ولا يتضمن من وجه فمن الوجه الذي يتضمنه ظهر في الرباعية ركعتان بعد الجلسة الوسطى الركعة الاولى للواحد تتضمنه معنى الاخر والاخرى للاخر تتضمنه معنى الاول ويبقى الوجه الواحد الذي لا أخ له بمنزلة الوتر الذي زادنا الله اياه الى صلاتنا وهو ركعة واحدة لا تأتي لها وهو الوجه الذي يتفرده الحق من حيث ذاته وصورة ذلك في العارفين ان العبد يطلب الواجب الوجود لنفسه لانه يمكن فلا بد له من مرجع فالعبد يتضمن الرب بوجوده بلا شك فركعة المغرب اكتفى بها لانها تتضمن الثانية ووجود الواجب لنفسه له وجه لتضمن الممكن وهو وجه كونه الها قادرا حريدا فقد تكون ركعة المغرب الهية من هذا الوجه وله سبحانه وجه أيضا الى نفسه لا يتضمن وجود الممكن بجهة واحدة وهو الغنى الذي له على الاطلاق فهو بالنظر الى سبحانه لا يلزم من النظر فيه من حكم ذاته وجود العالم ولا بد الا ان تنظر فيه من حيث ما يطلبه الممكن فتظهر النسب عند ذلك وكونه قادرا فيطلب المقدور وحريدا فيطلب المراد فالوتر المفروض المراد له هو الوجه الذي للحق من حيث ما لا يطلب الا كوان ولا تطلبه الا كوان اذا لم تنظر في ذواتها قال الله تعالى والله غنى عن العالمين والعالمون هن لم تنظر الدلالات على الله فهو يقول في هذه الآية انه غنى عن الدلالات عليه فرفع ان يكون بينه وبين العليق جهة ووجه يربطه بالعالم من حيث ذلك الوجه الذي هو منه غنى عن العالمين وهو الذي تسميه أهل النظر وجه الدليل يقول الحق ماثم دليل على فيكون له وجه يربطني به فأكون مقيدا به وانا الغنى العزيز الذي لا تقيدني الوجوه ولا تدل على أدلة المحمديات فدليل الحق على الحق وجود الحق في عين وجود الممكن من حيث ما هو وجوده وجود عين الحق لا من حيث انه موجود عن الحق ومفتقر الى الحق فان الممكن لا يفتقر الا لمر يمكن بمعنى انه يحصل له ويمكن ان لا يحصل والافتقار من الممكن الى الممكن محال والافتقار الى الواجب بنفسه من الممكن في غير محال فلا افتقار لممكن ولا لواجب الوجود الغنى على الاطلاق والممكن ليس بفتقر لممكن على الاطلاق ولا لغير ممكن فان تحصيل ما ليس بممكن محال فالحق لا يحصل في العبد منه شيء ولا للعبد منه شيء فالظاهر من الممكنات وأعيانها وجود الحق والممكنات باقية على أصلها من الامكان لا تبرح فمعنى الاستفادة هو دلالة الحق بوجوده عليها لا دلالة عليه فانها لا تدل عليه أبدا فالناظر في هذه المسئلة يتوهم ان يكون دليلا على الله لكونه يتطرق في نفسه فيستدل وما علم ان كونه يتطرق راجع الى حكم كونه متصفا بالوجود فالوجود هو الناظر وهو الحق فلم يتصف ذاته بالوجود فيما اذا كان يتطرق فما تنظر الا الحق في الحق فأنجب له الحق نفسه فقال عرفت الله بالله وهو مذهب الجماعة اذا ضربت الواحد في الواحد كان الخارج واحدا فافهم

(فصل في التكليف في الصلاة)

اختلف الناس في وضع احدى اليدين على الاخرى في الصلاة فكرهه قوم في القرض وأجازوه في النفل ورأى قوم أنه من سنن الصلاة وهذا الفعل مروى عن النبي صلى الله عليه وسلم كما روى في صفة صلاته أيضا انه لم يفعل ذلك وقد ثبت أيضا ان الناس كانوا يؤمرون بذلك (الاعتبار) تختلف أحوال المصلين بين يدي ربه في قيامه بحسب اختلاف ما يتاجيه به فان اقتضى التكليف

تكتيف وان اقتضى السدل وهو ارسال اليدين أو سلهما كما انه اذا اقتضت الآية الاستغفار واستغفر
واذا اقتضت الدعاء سأل واذا اقتضت تعظيم الجناح العالي الالهى عظم واذا اقتضت السرور سرر
واذا اقتضت الخشوع خضع فهو بحسب ما يتاجبه به فلذلك لا ينبغي ان يقيد المصلي في مناجاته بصفة
خاصة ولهذا قال بالتصريح في هذه المسئلة من قال وكل هذه الهيئات جائز وموصلة
* (فصل في الاتهاض من وتر صلاته) *

ذهبت طائفة الى ان المصلي اذا كان في وتر من صلاته لا ينهض حتى يستوى قاعدا واختار آخرون
ان لا يقعد وان اتهم من سجود نفسه * (الاعتبار) المصلي بحسب ما يده عود الحق اليه فان دعاه
وهو في حال سجوده الى القعود قعد وان دعاه الى النهوض نهض فهو بحسب ما يليق اليه في نفسه
وقد تقدم الكلام في الجلوس بين السجدين فهو ليجمع في سجوده بين السجود عن قيام والسجود
عن قعود فمن السجود عن الجلوس يتقف على أسرار نزول الحق من العرش الذي استوى عليه
سجانه باسمه الرحمن الى السماء الدنيا فيكون العبد في حال جلوسه بين السجدين يشاى الرحمن من
حيث انه استوى على عرشه وفي سجوده عن جلوسه يشاى الحق بالاسم الرب من حيث نزوله لعباده
في الثلث الباقي من الليل فيتمجلى له من هذه الاحوال ما يكون له به مزيد علوم مما تعطيه بما تقدمت
هذه الاحوال من الذكر والدعاء والهيئات كل على حسب شربه
* (فصل فيما يوضع في الارض) *

اذا هوى الى السجود هل يضع يديه قبل ركعتيه أولا فذهب طائفة الى وضع اليدين قبل
الركعتين وذهب قوم الى وضع الركبتين (الاعتبار) اليدين محل الاقتدار وازكيات محل الاعتماد
فن اعتمد على ربه مع الاقتدار الذي يجده من نفسه كالحلم مع القدرة فان بوضع الركبتين قبل اليدين
ومن رأى ان اليدين محل العطاء والكرم ورأى قوله قدموا بين يدي تجوواكم صدقات
قدم اليدين على الركبتين ثم ان المعطى لا يحلو من احدى حالتين أما ان يعطى وهو صحيح صحيح
يخشى النشرو يأمل الحياة وأما ان يعطى وهو من الثقة بالله والاعتماد على الله بحيث ان لا يخطر له
الفقر والحاجة ببال لعله بأن الله اعلم بما له فن كانت هذه حاله قدم ركعتيه ومن كانت حاله الشح
فجاهد نفسه وهو يخشى النشرو بذل المجهود في العطاء قدم يديه على ركعتيه والساجد أى حال قدم
من هاتين الحالتين فان الاخرى تحصل له في سجوده ولا بد من اعتدوا كل حصل له صفة الجود
والايتار وجميع مراتب الكرم والعطاء ومن أعطى الله عن جبن وفرغ اثره ذلك العطاء بهذه الحالة
التوكل والاعتماد على الله والذي رجه الشارع تقديم اليدين
* (فصل في السجود على سبعة أعظم) *

اتفقوا على انه من سجد على الوجه واليدين والركبتين واطراف القدمين فتقدم سجوده واختلفوا
اذا سجد على وجهه ونقص السجود على عضو من ثلاث الاعضاء هل تطل صلته أولا فتقوم قالوا تطل
وقال قوم لا تطل ولم يختلفوا ان من سجد على جبهته وأنه فتقدم سجد على وجهه واختلفوا فيما حدد
على احدهما فن قائل ان سجد على جبهته دون الله بازاوان سجد على الله دون جبهته لم يجوز
ومن قائل انه يجوز ان يسجد على الله دون جبهته وعلى جبهته دون الله ومن قائل انه لا يجوز
الا ان يسجد عليهما معا * (الاعتبار) * السبع الصفات ترجع اليها جميع الاسماء الالهية
فلو سقط منها صفة أو نسبة على الاختلاف الذي يبنى فيها فتد بطل الجميع ولا يصح كون الحق الها
وهو الذي لا يجوز الصلاة الا بالسجود على السبعة الاعضاء فانها للعضرة الالهية بمنزلة هذه الاعضاء
للساجد والذي نقول ان الوجه لا بد منه بالاتفاق كالحياة من هذه الصفات التي هي شرط
في وجود ما بقي من الصفات السبع أو التسبب على الخلاف الذي بيننا من قال ان السمع والبصر

راجعان الى العلم وان العلم يغني عنهما وانهما مرتبتان في العلم قال يجوز الصلاة اذا نقص عضو من هذه الاعضاء مع سجود الوجه ولما كانت الحياة تقتضي العزة لنفسها لشقوقها على سائر الصفات كانت هذه الصفات مشروطة الوجود بالحياة اذ كانت العزة والحياة مرتبطتين كالشيء الواحد كارتباط الجبهة بالانف في كونهما عظما واحدا وان كانت الصورة مختلفة فمن قال ان المقصود الوجه وأدنى ما ينطلق عليه اسم الوجه يقع به الاجتزاء أجاز السجود على الانف دون الجبهة وعلى الجبهة دون الانف كالذي يرى ان الذات هي المطلوبة الجامعة ومن نظر الى صورة الانف وصورة الجبهة ونظر الى الاولى باسم الوجه فغلب الجبهة وان الانف وان كان مع الجبهة عظما واحدا لم يميز السجود على الانف دون الجبهة لانه ليس بعظم خالص بل العضلية أقرب منه الى العظمية فميز عن الجبهة فكانت الجبهة المعبرة في السجود كذلك الحياة هي المعبرة في الصفات والعزة وان كانت لها فان الصفة الاحاطية وهي العلم تشركها في ذلك فلم ير للعزة أثر في هذا الامر ومن قال لا بد أن يكون وجه الحق منيع المحي عزيرا لا يغاب قال بالسجود على الجبهة والانف ولما كان الانف في الحس محل التنفس الذي هو الحياة الحيوانية فكانت نسبتة الى الحياة أقرب النسب وبوجود هذه السبع تم نظام العالم ولم يبق في الامكان حقيقة امكانية تطلب أمرا زاد على هذه السبع فليس في الابداع أسكن من هذا العالم ولما ارتبط العالم بهذه السبع كانت هذه السبع لو انعدم شيء منها لانعدم الجميع كذلك لو انعدمت ذرة من العالم من حيث عدم هيولاه انعدم العالم كله فانه أيضا موقوف بعضه على بعض فلو زال السبب زال المسبب بلا شك ولو زال السبب لم يجد المسبب من يظهر فيه أثره فيعود عليه فينعدم السبب في نفسه قال أبو طالب المكي ان الافلاك تدور بانفاس العالم واذا أعطى الامر ما في قوته كلها هلك من كونه معطيا والمعتبر في بقاء العالم انما هو عين الجوهر الذي أظهرته صورة ما فالصورة لا يلزم من انعدامها انعدام جوهر العالم الا ان تنعدم الصور أصلا حتى لا تكون صورة فينعدم العالم من حيث جوهره لانعدام جميع الصور ويتعلق بهذا الباب مسائل من الالهيات كثيرة

* (فصل في الاقعاء) *

أريد أن أعطي أصلا في هذه المسئلة يسرى في جميع مسائل الشرع وهو أن الشارع اذا أتى بلفظ ما فانه يحمل على ما هو المفهوم منه من لغة العرب حتى يخصه الشارع بوصف خاص يخرج به بذلك عن مفهوم اللغة فاذا عين الشارع ما أراد بذلك اللفظ صار ذلك الوصف أصلا في ورد اللفظ به من الشارع فانه يحمل على المعنى المفهوم منه في الشرع حتى يدل دليل آخر من الشارع أو من قرائن الاحوال انه يريد بذلك اللفظ المفهوم منه في اللغة لا في الشرع وهذا مطرد في جميع ما يلفظ به الشارع والاقعاء المفهوم منه في اللغة اقعاء الكلب وصفته ان يجلس الرجل على ألبته يقضي بهما الى الارض في الصلاة ناصبا غذيه وهذه صفة اقعاء الكلب والسبع ولا خلاف اذ كبرين العلماء ان هذه الهيئة ليست من هيئات الصلاة وقد ورد النبي عن الاقعاء في الصلاة فمن نحمله على الاقعاء النغوى فان خصه الشرع بهيئة مخصوصة منطوق بها وقضنا عندها ونعلم ان تلك الهيئة هي التي نهى عنها فقاتل طائفة ان الاقعاء المنهى عنه هو أن يجعل ألبته على عقبه بين السجدين وان يجلس على صدر قدميه وروى عن ابن عمر أنه كان يفعل ذلك لانه كان يشكى قدميه والذي ثبت عن ابن عمر أن تعود الرجل على صدر قدميه ليس من سنة الصلاة وكان ابن عباس يقول الاقعاء على القدمين في السجود على هذه الصفة هو سنة نبيكم (الاعتبار) هيئة الاقعاء هيئة المستوفز المحتفز وهكذا ينبغي ان يكون العبد في أحواله مع الله ولهذا قال ابن عباس سنة نبيكم صلى الله عليه وسلم فان العبد ينبغي ان يكون على هيئة الاحتفازالاوامر سيده مراقبا لها حتى

اذا جاءته وجدة مهيتا لقبول ما جاءت به فيبادروهم الذين اتى عليهم بأنهم يسارعون في الغيرات وهم
 لها سابقون وكل من يطلب المسارعة في الامور يكون حاله اليقظة والتنبه والحضور والاحتفاظ
 والاستيفان فاعلم ذلك فيخرج النهي عن الاتعاء في الصلاة أن لا يفعل من حيث التشبه بالكلاب
 والسباع والفردة في ذلك وليفعل ذلك من حيث انه مشروع على الهيئة المنقولة فان من صفة الاتعاء
 اللغوى ان تكون يده في الارض كما يقبى الكلب وليس هذا في الهيئة المشروعة في الاتعاء فيه فاذا قد
 ذكرنا من افعال الصلاة وأقوالها ما يجري مجرى الامهات ولنتقل الى الاحوال مثل صلاة الجماعة
 وحكمها وشروط الامامة ومن أولى بالتقديم وأحكام الامامة الخاصة بها ومقام الامام من المأموم
 واحكامهما الخاصة بهما وما يتبع المأموم فيه الامام وما ليس يتبعه فيه وصفة الاتباع وما يحمله الامام
 عن المأموم والاشياء التي بها اذا نسدت صلاة الامام تعدت الى المأموم على حسب ما فصلته امتنا
 من علماء الشريعة واختلف الناس في ذلك واعتبارات ذلك كله عند العارفين من أهل الله ولنضم
 هذه الاقوال والافعال بمحدثين فيما يتعلق بالصلاة الحديث الاول في تعليم النبي صلى الله عليه
 وسلم الصلاة للرجل الذي سأل ان يعلمه كيف يصلي والحديث الثاني في صفة صلاة رسول
 الله صلى الله عليه وسلم اما الحديث الاول فهو حديث البزارى عن ابى هريرة وذكر حديث
 الرجل الذي دخل المسجد وصلى فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ارجع فصل فانك لم تصل فقال
 الرجل علمني يا رسول الله فقال اذا قلت الى الصلاة فاسبغ الوضوء ثم استقبل القبلة فكبر ثم اقرأ
 ما تيسر معك من القرآن ثم اركع حتى تطمئن راكعا ثم ارفع حتى تستوى قائما ثم اسجد حتى
 تطمئن ساجدا ثم ارفع حتى تطمئن جالسا ثم اسجد حتى تطمئن ساجدا ثم ارفع حتى تطمئن جالسا
 ثم افعل ذلك في صلاتك كلها وله من طريق اخرى ثم ارفع حتى تستوى قائما من السجدة
 الثانية وقال على بن عبد العزيز عن رفاع بن رافع في هذا الحديث ان الرجل قال للتسبيح
 صلى الله عليه وسلم لا ادرى ما عبت على فقال النبي صلى الله عليه وسلم انه لا تتم صلاة احدكم
 حتى يسبغ الوضوء كما امره الله ويغسل وجهه ويديه الى المرفقين ويمسح برأسه ورجليه الى الكعبين
 ثم يكبر الله ويحمده ويعبد ويقرأ من القرآن ما أذن الله فيه ويسير ثم يكبر ويركع فيضع كفيه
 على ركبتيه حتى تطمئن مفاصله وتسترخى ثم يقول سمع الله لمن حمده ويستوى قائما حتى يأخذ كل عظم
 مأخذه ويقسم عليه ثم يكبر فيسجد ويمكن وجهه من الارض حتى تطمئن مفاصله وتسترخى ثم يكبر فيرفع
 رأسه ويستوى قاعدا على مقعده ويقسم عليه فوصف الصلاة هكذا حتى فرغ ثم قال لا تتم صلاة
 احدكم حتى يفعل ذلك ثم جبه الثاني وهذا ابن وهب وقال السائي من طريق آخر عن رفاع ايضا
 فاذا فعلت ذلك فقد تمت صلاتك واذا انتفعت منها شيئا انتقص من صلاتك ولم تذهب كلها وقال
 في اوله اذا قلت الى الصلاة فتوضأ كما امر لك الله ثم تشهد فأقم ثم كبر قال ابو عمر ابن عبد البر هذا
 حديث ثابت واما الحديث الذي خرجه ابو داود في صفة صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عن محمد بن عمرو بن عطاء قال سمعت ابا جند الساعدي في عشرة من صحب النبي صلى الله عليه وسلم
 منهم ابو قتادة قال ابو جند أنا علم ثم بصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا فلم قال الله ما كنت
 يا كثر ناله تبعا ولا بأقدم ناله محبة قال بلى قالوا فاعرض قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قام
 الى الصلاة يرفع يديه حتى يحاذي بهما منكبيه ثم يكبر حتى يترك كل عظم في موضعه معتدلا ثم يكبر
 ويرفع يديه حتى يحاذي بهما منكبيه ثم يركع ويضع راحتيه على ركبتيه ثم يبدل فلا يصب رأسه
 ولا يقطع ثم يرفع رأسه ويقول سمع الله لمن حمده ثم يرفع يديه حتى يحاذي بهما منكبيه معتدلا ثم يقول
 الله اكبر ثم يهوى الى الارض فيصافي يديه عن جنبه ثم يرفع رأسه وينثني رجلاه اليسرى فيقعدها عليها
 ويفتح اصابع رجله اذا سجد وسجد ثم يقول الله اكبر ويرفع وينثني رجلاه اليسرى ويقعد عليها حتى يرجع

كل عضو الى موضعه ثم يصنع في الاخرى مثل ذلك ثم اذا قام من الركعتين كبر ورفع يديه حتى يحاذي بهما منكبيه كما كبر عند افتتاح الصلاة ثم يصنع ذلك في بقية صلاته حتى اذا كانت السجدة التي فيها التسليم اخر رجله اليسرى وقعد متوركاً على شقه اليسرى قالوا صدقت هكذا كان يصلي وقال الترمذي في هذا الحديث كان رسول الله اذا قام لله صلاة اعتدل قائماً ورفع يديه حتى يحاذي بهما منكبيه وقال في الرفع من الركوع اعتدل حتى يرجع كل عظام في موضعه معتدلاً وكذلك بين السجدين وزاد في آخره وقال هذا حديث حسن صحيح

(فصول الاحوال)

(فصل في صلاة الجماعة هل هي واجبة على من سمع النداء اوليت بواجبة)
 من قائل انها سنة ومن قائل انها فرض على الكفاية ومن قائل انها فرض متعين على كل مكلف *(الاعتبار) لما شرع الله للمعالي ان يقول اياك نعبد ونؤمن بالجمع دل على انه مطلوب كل جزء منه بالصلاة معاً في حال واحد ولهذا سميت تكبيرة الاحرام أي يحرم على العبد أن يتصرف بجميع أعضائه فيما ليس من الصلاة الا ما عين الشارع له من ذلك وهو مذكور فحضور جماعة العبد مع الله في صلاته واجب بلا شك فعلى كل عضو من أعضائه صلاة في الصلاة وأقل الجماعة اثنان ولهذا قال قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين ووصف نفسه بأنه يصلي علينا وقد أدخل نفسه مع العبد في الصلاة فكل مصل مع ربه بلا شك فهو في جماعة بلا شك فيكون الحق اماماً والعبد مأموماً ما فقيمه ويقعده فان ناصيته بيده فقام مصل فذا فان غاب عن الحضور مع الله في هذه الصلاة فقد انفرد في هذه العبادة بنفسه دون ربه فهذا هو الفذ في الاعتبار والفذ الآخر ان يفرد الصلاة للرب لغلبة مشاهدته اياه وفنائه عن نفسه فلا يشهد نفسه مصلياً مع شهود وقوع الصلاة منه بربه فهذا ايضا يلحق بصلاة الفذ فاذا كوشف العبد على ان كل جزء منه في صلاته مسجح بحمد ربه في صلاته وكل جزء فان عن نفسه بشهوده فهو من حيث هو مجموع في جماعة فله أجر الجماعة وله اجر الفذ لكل جزء بالغما بلغت اجزاؤه فان شئت قلت في العارف انه صلى فذا وان شئت قلت انه صلى في جماعة والحق الامام ثم ان من العارفين من يقيمه الحق في مقام الامامة فيكون الحق مأموماً وهو مثل قوله صلى الله عليه وسلم ان الله لا يعمل حتى تملوا فهو يجري معك ما دمت تجرى معه وهو قوله تعالى فاذكروني اذكركم فتقدم ذكرنا اياه على ذكره اياك ليدركك بمنزلة ما ذكرته به ان ذكرته في نفسك ذكرك في نفسه وان ذكرته في ملائكتك ذكرك في ملائكة معني الامام والمأموم فهو قد ملك في هذا الموضع وفي امثاله مثل اجيب دعوة الداعي اذا دعاه ومثل امامته بك فليست تجيبوا في دعائه اياهم ثم يدعونه اقتداءً بدعائه اياهم فيجيبهم اقتداءً باجابتهم اياه فانظر ما اكرم هذا الرب مع الغنى المطلق الذي وصف به نفسه وكيف ربط نفسه بعبده في جميع ما امره به من العبادة والله ذو الفضل العظيم

(فصل)

من صلى ثم جاء المسجد فلا يخلو من احد وجهين اما انه صلى منفردا او في جماعة فان كان صلى منفردا فقال قوم بعيد معهم كل الصلوات الا المغرب فقط وقالت طائفة يعيد الا المغرب والعصر وقالت طائفة الا المغرب والصبح وقالت طائفة الا الصبح والعصر وقالت طائفة يعيد الصلوات كلها واما اذا صلى في جماعة فهل يعيد في جماعة اخرى فمن قائل لا يعيد ومن قائل يعيد *(الاعتبار) لما عين الشارع المناجاة للصلاة وقال جعلت قرة عيني في الصلاة قرآن المصل يشاهده ربه في حال صلاته والله يقول ان الله يحب المتواابين وهم الذين يكثر الرجوع اليه سبحانه في كل حال يرضيه ولا حال اشرف من الصلاة لجمعها بين الشهود والمناجاة وقال تعالى ويحب المتطهرين والطهارة من شروط الصلاة والمحبة يتقن ويشتهي انه لا يزال في مشاهدة محبوبه على الدوام ومناجاة فكيف اذا دعاه الحبيب الى ذلك

ذلك بقوله حتى على الصلاة قد قامت الصلاة فبالضرورة يسادرو سابق الى ما دعاه ليتذنبه وده
ومناجاة فيرى من هذا حاله اعادة الصلوات في الجماعات متى اقيمت ودعى لها وان كان قد صلى منفردا
او في جماعة اخرى هو قد بينا معنى الفذ والجماعة في الفصل الذي قبل هذا وانما من ذهب الى انه لا بعيد
اصلا فهم العارفون كما ان الذين يرون لا اعادة هم المحبون وذلك ان العارفين علموا ان الاعادة محال وان
التجلى الذي كان لهم في صلواتهم غير التجلى الذي يكون لهم في الصلاة الاخرى الى ما لا يتناهى فلما استحال
عندهم التكرار والاعادة تكرر لم تصح عندهم الاعادة فانحب يصلي معيدا وهو لا يعلم والعارف يصلي
لا معيدا وهو يعرف فالعلم اشرف المقامات والحب اشرف الاحوال والجاسع بين المقامين اخسة والمعرفة
فيقول بالاعادة للتجلى وبعدم الاعادة للتجلى له فبالاثرية في كل صلاة فرضا كانت او نفلا واما
من لا يرى اعادة المغرب فان المغرب وترية العبد والوتر التلي وترية الحق فان وتر الليل ركعة واحدة
والاحدية له وترية المغرب ثلاث ركعات تجمع بين الشفع والوتر وهو اقل الافراد ان الله وتر يحب الوتر
فلا يرى العبد ربه من حيث شفيعته وانما رآه من حيث وترية الفردية والله وترية الفردية من كونه الها
وترية الاحدية من كونه ذاتا فاذا رأى العبد ربه من حيث وترية الفردية من تلك الوترية الالهية
الفردية يرى وترية الذات الفردية فلم ير الله الا بالله فلا أعاد المغرب لاسارت وترية العبد شفعها فلم يكن
يرى ربه وتر ابد اتصال بترك الاعادة للمغرب دون غيرها من الصلوات ومن قال باعادة المغرب قال
يعيد لها وترية الفردانية الالهية لا بوترية الاحدية فتبقى وترية على فرديتها لا تسير شفعها باعادة صلاة
المغرب فان الحق مقير عن الخلق بلا شك من كل وجه وانما من لم يراع اعادة الصبح فلان الصبح الاول هو
عين الفرض وهو في النفل عبد اختيار وعبودية الاضطرار اشرف في حقهم من عبودية الاختيار لان
له في عبودية الاختيار الامتنان بالاسترقاق قال تعالى بمنون عليك ان اسلموا قل لا تنموا على اسلامكم
بل الله بمن عليكم ان هذا كم لايمان ولما شمس الحق رؤية العباد اياه رؤيتهم الشمس صار لشمس عندهم
مزيد رتبة ولا سيما المحبين لكون الحبيب شرب برقيتها المنزل في التشبيه فهم اذا رآوها كانوا يرون الله
لان رؤيتهم اياها تدركهم بما وعد الله من رؤيته فيريدون ان لا تطلع الشمس عليهم الا وهم موصوفون
بعبودية الاضطرار ولا تغرب عليهم الشمس الا وهم في عبودية الاضطرار كما يريدون رؤيته الله وهم
في حالة الاضطرار والعبودية المحضة فان لذتها اتم واحلى ولتكون الشمس في غروبها وطلوعها تقول
لربها تركتهم وهم عبيد اضطرار وانيتهم وهم عبيد اضطرار فيقول الملائكة الذين يرجون عند صلاة
الصبح وصلاة العصر حيث يقول الله لهم كيف تركتم عبادي فيقولون تركناهم وهم يصلون واثبتناهم
وهم يصلون ولهذا عندنا كما يعطيه الكشف ان الانسان اذا اراد ان يشرع في تكبيرة الاسرام
لصلاة الصبح وصلاة العصر يقول في ذلك الوقت وعليكم السلام ورحمة الله وبركاته وهو شعار أهل
الكشف في هاتين الحالتين فانه في ذلك الوقت تعرج عنه الملائكة وتأتى اليه الملائكة الاخرى
وعند اثباتها تسلم عليه فيرد عليها بما ذكرناه وان أحر صلاة العصر والصبح الى آخر الوقت فان ملك
الصلاة لا يفارقه حتى يريد الشروع في الصلاة سواء قدمها ام أحرها كدهوى حتى يكمل انسان فاذا
خرج الوقت فان كان عن نوم او نسيان لزمه الملك الى ان يستيقظ ويذكر فيعبد لي حينئذ ينزل عليه الملك
ويعرج الذي كان عنده ومن استثنى العصر دون الصبح رأى انه لا يستقبل الغيب الا بعبودية
الاضطرار لان الغيب الاصل ولا يفارق الهوية وقل والصبح خروج من الغيب الى الشهادة فلا ابالي
بالشهادة على أية حالة كنت من العبودية من اضطرارا واختيارا فان الشهادة محل الدعوى لانها محل
الحركة والمعاش ورؤية الاغيار ومجايبات الافعال ومن استثنى الصبح دون العصر قال اريد
ان استقبل الاسم الظاهر بعبودية الاضطرار لا بعبودية الاختيار ولهذا تبدل بعد العصر رسول
الله صلى الله عليه وسلم وما تنفل بعد الصبح قط وذلك ان هذا الذي مذهبه التسفل بعد العصر ان شاء

يقول الليل له الغيب وله الاسم الباطن وله من القوة بحيث انه يجعلني مضطرا شئت ام ابيت وليس النهار كذلك فان استقبلته بعبودية الاختيار فهو يحكم علي بسلطانه ويردني مضطرا فكل طائفة راعت امرا ما في الاعتبار في الصلاة التي لا ترى اعادة اذ اصلتها وقد تقدم معرفة المنفرد والجماعة

*** (فصل فيمن هو اولي بالامامة) ***

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرأهم وقال المالكية والشافعية ائمتهم لا اقرأهم فهذه مسئلة خلاف بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين المالكية والشافعية ويقول رسول الله صلى الله عليه وسلم اقول ولا سيما النبي صلى الله عليه وسلم يقول فان كانوا في القراءة سواء فاعلمهم بالسنة ففرق بين النقيب والقارئ واعطى الامامة للقارئ ما لم يتساويا في القراءة فان تساويا لم يكن احدهما باولي من الاخر فوجب تقديم العالم بالسنة وهو الافته ثم قال عليه السلام فان كانوا في السنة سواء فاقدمهم هجرة فان كانوا في الهجرة سواء فاقدمهم اسلاما ولا يؤتم الرجل في سلطانه ولا يقعد في بيته على تكبره الا باذنه وهو حديث متفق على صحته وبه قال ابو حنيفة وهو الصحيح الذي يعول عليه واما تأويل المخالف للنص بان الاقرأ في ذلك الزمان كان الافته فتدرج هذا التأويل قوله عليه السلام فاعلمهم بالسنة واعلم ان كلام الله لا ينبغي ان يقدم عليه شيء اصلا بوجه من الوجوه فان الخاص ان تقدمه من هودونه فليس بخاص وأهل القراءة انهم أهل الله وخاصته وهم الذين يقرأون حروفه من عرب وعجم وقد صحت لهم الاهلية الالهية والخصوصية فاذا انضاف الى ذلك المعرفة بمعانيه فهي خصا في الاهلية والخصوصية لامن حيث القراءة ان بل من حيث العلم بمعانيه فاذا انضاف الى هذا هو النذ في الاعب نور القارئ مالك البستان والعالم كالعارف بأنواع فواكه البستان وتطعيمه وبدنفسه مصليا مع شهود كالآكل من البستان فمن حفظ القراءة وعلمه وعمله به كان كصاحب البستان العبد على ان كل جزء منه فصله وما يفسده واكل منه ومثل العالم العامل الذي لا يحفظ الترميم هو مجموع في جماعة فلا يراكم وتطعيماتها وغراسها والآكل الفاكهة من بستان غيره ومثل العامل كمثل الآكل من بستان غيره فصاحب البستان افضل الجماعة الذين لا بستان لهم فان الباقي يقتدر اليه *** (الاعتبار)** الفاسق من خرج عن اصله الذي خلق له وهو ان يعبد الله فان العبد لا يمكن له أن يخرج عن اصله الحقيقي وهو كونه عبدا فانه لا بد أن يكون عبدا لله وعبدا لهواه فابرح من الرق فليق خروجه الاعن الاضافة التي امر أن يضاف اليها فتجوز امامته لان الموفق من عباد الله يأتم بهذا الفاسق فانه يراه قائما بعبوديته في حق هو اله الذي هو شقاؤه فيتعلم منه استيفا حق العبودية التي امره الله ان يكون بها عبدا له فيقول انا اولي بهذه الصفة في حق الله من هذا العبد في حق هو اله فلما رأينا اولياء الله يأتمون به ويشبههم ذلك عند الله ويكون هذا الاقتداء سببا في نجاحهم صحت صلاته وامامته وقد صلى عبد الله ابن عمر خلف الحاج وكان من الفساق بلا خلاف المتأولين بخلاف فكل من آمن بالله وقال بتوحيد الله في الوهيته فان الله اجل ان يسمى هذا فاستنا حقيقة مطلقا وان سمي لغة بخروجه عن امر معين وان قل والمعاصي لا تؤثر في الامامة مادام لا يسمى **كافرا** واما الفسق المظنون فبعيد من المؤمن اساءته الظن بحيث يعتد فسوق زيد بالظن لا يقع في ذلك مؤمن مرضى الايمان عند الله وهذا كله في الاحوال الظاهرة واما الباطنة فذلك الى الله او من اعلمه الله ثم يرتقي العارف بالنظر في الفسوق مما يذمه الشرع الى ما تعطيه اللغة ولكن في الاعتبار لا في الحكم الظاهر وهو اذا خرج الانسان عن انسانيته بخروجه عن حكم طبيعته عليه الى عالم التقديس من الارواح العلى فهل تصح له امامة هنالك اولافن اصحابنا من قال تصح امامته بالعالم الاعلى على الاطلاق وهو مذهبنا ومن اصحابنا من قال لا يؤتم اذا خرج عن حكم طبيعته الا بالارواح المفارقة للاجسام الطبيعية من الجن والانس

وسبب اختلافهم ان كل صاحب كشف اخبر عما رأى في كشفه في ذلك الوقت والمكاشف قد يطلع وقاعلى الامر من جميع جهاته وقد يطلع على بعض وجوهه وبستر الله عنه ما شاء من وجوه ذلك الامر فيحكم المكاشف على اسكل فيكون صحيح الكشف مخطنا في تعميم الحكم ثم يرى من حيث روحه انه من جملة الارواح الملكية فيقول وان خرجت عن طبيعتي فلم اخرج عن ملكيتي بما في من عالم الامر فيطلب النشوق واخروج ايضا عن روحه كما خرج عن طبيعته فيخرج بسره اربابى فتقوم له الاسماء الالهية فيؤم بها نحوته لقه وهو يقدمها فكل اسم له حقيقة وهذا العبد يجوع تلك الحقائق كلها فتصيح له الامامة في ذلك الموطن مع خروجه عن طبيعته وروحه وما من موطن يخرج عنه الا ويحقق فيه ذم من طائفة لان تلك الطائفة ترى في هذا العبد انه متعبد بمجموعه وهو العاصم قسميه فاستأوا ولكن يعذرقان السلوك يعطى التحليل حتى ينتهى فاذا انتهى يتركب طورا بعد طور كما يتحلل حتى يكمل فيزول عنه اسم النسوق في كل عام فهذا الاعتبار امامة الناسق

• (فصل في امامة المرأة) •

فمن الناس من اجاز امامة المرأة على الاطلاق بالرجال والنساء وبه اقول ومن الناس من منع امامتها على الاطلاق ومنهم من اجاز امامتها بالنساء دون الرجال (الاعتبار) شهد رسول الله صلى الله عليه وسلم لبعض النساء بالكمال كما شهد لبعض الرجال وان كانوا اكثر من النساء بالكمال وهو النبوة والنبوة امامة فصحت امامة المرأة والاصل اجازة امامتها في ادعى منع ذلك من غير دليل فلا يسمع له ولا نص للمانع في ذلك وجهته في منع ذلك يدخل معه فيها فيستر له ويشركه فيستطاع الخجة فيبقى الاصل اجازة امامتها واعلم ان الانسان عالم في نفسه كبير واهدا يقول اياك تعبد واياك تستعينون الجمع وجعل جوارحه وقواد الظاهرة والباطنة متقادما يحكم فيها المتقدمون عليها وهو العقل والنفس والهوى وكل واحد منهم قد يؤم بالجماعة في رقت ما فالطاعة كلها المتربة للعقل والمباحات للنفس والمباحات للهوى وقد قيل لا عقل اذا سئمت النفس من اتباعك في الامور المقترية واقتدائها بك في وقت امامة تن وتقدمت هي في المباحات وأنت بك فاتبعها وصل خلفها حافظا لها لئلا يحد عنها الهوى فان الهوى يتبعها في ذلك الحال عسى يوقعها في محذور ففي مثل هذا الموطن تجوز امامة النفس وهي امامة المرأة فامامة العقل بمنزلة امامة الرجل المسلم البالغ العالم الولد الخلال وامامة الهوى بمنزلة امامة المنافق والكافر والناسق وامامة النفس بمنزلة امامة المرأة

• (فصل في امامة ولد الزنى) •

فمن مجيز امامته ومن مانع • (الاعتبار) ولد الزنى هو العالم العاصم عن قصد فاسد غير مرئى عند الله فهو نتيجة صادقة عن مقدمة فاسدة فالانسان وان طاب العلم اغير الله نفسه وله اولى من الجهل فانه اذا حصل قدر رزق صاحبه التوفيق فيعلم كيف يعبد ربه فتجوز امامة ولد الزنى وهو الاقتداء بقتوى العالم الذى ابتغى بعلمه الرياء والسمعة فأصل طلبه غير مشروع وحصول عينه في وجود هذا الشخص فضيلة

• (فصل في امامة الاعرابى) •

فمن مجيز امامته ومن مانع • (الاعتبار) الجاهل بما ينبغي للامام ان يعمله لا يصلح للامامة لان الامام يقتدى به وهو لا يعلم ولا يعلم فلا تجوز امامته من هذه صفة لانه لا يعلم ما يجب عليه مما لا يجب فالمتدبى به ضال وليس هو بمنزلة صلاة المفترض خلف المتفضل فان الامام اذا نفل ونهلف المأموم في نيته فما خالفه فيما هو فرض في الصلاة نافله كانت او فريضة لانها تشتمل على فروض وسنن فاركانها فروض كلها وسنها كذلك في النافلة والفريضة فما فعل المتفضل الذى هو الامام في صلاته الا ما يفترض عليه ان يفعله من اركان صلاته من ركوع وسجود وغير ذلك وكذلك سننها والمفترض

مستدبه في هذه الافعال التي هي فرض عليه فعلها فما اقتدى الذي نوى الفرض خلف المنفل الاجبا هو فرض على المنفل فاعلم ذلك

*** (فصل في امامة الاعمى) ***

فمن محيز ومن مانع * (الاعتبار) الاعمى هو الخائر الذي في محل النظر لم يرجع عنده شيء وليس بواقف فيكون شاكا والاصل حكم الفطرة التي ولد عليها فهو مؤمن في حال نظره وحيرته ما لم يقف او يرجع فتجاوز امامته بأصل الفطرة وقد استتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ابن ام مكتوم على المدينة يصلي بالناس وهو أعمى

*** (فصل في امامة المفضول) ***

فمن محيز ومن مانع صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم خلف عبد الرحمن بن عوف بلا خلاف وقضى ما فاته وقال احسنتم * (الاعتبار) الفاضل يصلي خلف المفضول لبرق همته ويرغبه في طلب الانفس والاعلى سياسة وحسن تربية فانه داع الى الله على بصيرة فان الله يشق لكبير بصدق توجه الصغير فهو مفيد وامامه من حيث لا يشعر وكم من مر يد صادق رقت له واقعة وهو معتنى بها فعرضها على الشيخ وقد كان الشيخ لم يعلم معنى تلك الواقعة وقد استغرقت همه المريد وقطعت بان هذه الواقعة لا يعرفها الا هذا الشيخ ففتح الله على الشيخ فيها بقصد المريد عناية منه بالمريد فينتفع الشيخ تبعاً وان كان الشيخ اعلى منه في المقام فمثل هذا امامة المفضول فاعلم

*** (فصل هل يقول الامام آمين اذا فرغ من الفاتحة اولا) ***

فمن قائل يؤمن ومن قائل لا يؤمن (الاعتبار) ان جعل نفسه بحكم الاجنبي آمن وكان كالذي يخاطب نفسه ويرى ان لها عليه حقاً كما قال عليه السلام ان لنفسك عليك حقاً وقال الله في القتال نفسه بادرني عبدي بنفسه فأنزله منزلة الاجنبي وحينئذ أضافها فان الشيء لا يضاف الى نفسه وقال فنههم نظام لنفسه فمن كان هذا مشهده قال يؤمن الامام اذا قال ولا الضالين وكذلك المنفرد ومن رأى ان العين واحدة او كان تالياً بربه من قوله في يصبر وبى يسمع وبى يتكلم قال لا يؤمن اذا قال ولا الضالين فهو بحسب مشهده وفي الحديث الصحيح اذا آمن الامام فأتتوا وفي الحديث الآخر اذا قال يعنى الامام ولا الضالين فتولوا آمين ولم يقل قبل ان يؤمن الامام وذلك في حديث الائتسام به

*** (فصل متى يكبر الامام) ***

فمن قائل بعد تمام الاقامة واستواء الصفوف ومن قائل قبل ان يتم الاقامة ومن قائل عند قول المؤذن قد قامت الصلاة وبالتخير في قول وبذلك اقول (الاعتبار) الاقامة للقيام بين يدي الله تعالى فانه يقول حتى على الصلاة واستواء الصفوف لاقامة العدل في العبادات والجماعة لاجتماع الهمم والجوارح والظاهر والباطن على أداء العبادات فمن راعى هذه كبر بعد تمام الاقامة واستواء الصفوف ومن راعى المسارعة الى الخيرات والسباق الى المناجاة كبر عند الفراغ من حتى على الصلاة قبل ان يتم الاقامة أى قبل ان يقول قد قامت الصلاة حتى يصدق المؤذن فانه جاء بلفظ المائى فان اقول اقامة نشأة الصلاة تكبيرة الاحرام فاذا اخبر المؤذن ان الصلاة قد قامت والامام لم يكبر لم يصدق وتجوز في الكلام والاخبار عن ذلك حتى لو قبض روح الامام قبل التكبير وقد قال المؤذن قد قامت الصلاة لعلمنا انه على الحقيقة ما صدق ومن جعل الاقامة من اقامة الصلاة كبر بعد قوله قد قامت الصلاة فان نفس الاقامة عنده من اقامة الصلاة واعلم ان العبد يقيم سره بين يدي ربه في كل حال فهو متصل في كل حال في أى وقت كبر من هذه الاوقات التي وقع فيها الخلاف بين علماء الرسوم فقد أصاب فان الصلاة قد قامت ويخرج قوله حتى على الصلاة خطبا للجوارح لتصرّفها في عين تلك الافعال الخاصة بهذه الحالة وخطبا بالروح من حال هو فيه لحال آخر يقبل عليه فهو من الذين هم على صلاحهم

* (فصل في الفتح على الامام) *

فن قائل بالفتح عليه ومن قائل لا يفتح عليه ويركع حيث ارشحه عليه (الاعتبار) من قال بانحاطه
 الاول قال لا يفتح على الامام وكذلك من قال بالوقت ومن قال بمراعاة الانقاس واتما من قال بما
 سبقت به السابقة في اول الشروع وراى ذلك انحاطه وجعل الحكمة له بان فوى عندما شرع في قراءة
 سورة أو آيات معلومات ثم ارشحه عليه فانه يتم ما فوى فيستطعم المأموم فيقطععه المأموم ويضع عليه
 اذا ارشحه عليه وقد سأل النبي صلى الله عليه وسلم من أبى حين ارشحه عليه فقال لم لم تنفع على لان آياتها
 كان حافظا للقراءة فراى القصد الاول بالقراءة فأراد تمامه والارتجاف على العبد في الصلاة من ادل
 دليل على وجود عين العبد وأعنى بوجود عينه ثبوته لان ذلك ليس من صفات الحق تعالى وان صلى
 برتبة فينبغي للمصلي ان يكون مع الحق بحسب الوقت فلا يتطرق الى ما سواه ولا الى مستقبل ولا يستفتح
 ولا عليه يفتح ولكن يركع حيث انتهى به رتبة من كلامه فذلك الذي يسره له من القراءة ان قال تعالى
 فاقراء وأما يسره من القراءة وقد فعل فلا ينبغي ان يكون مخلوق في الصلاة أثر ينسب اليه وهو مذهب
 على بن أبي طالب والجواز مذهب ابن عمر رضي الله عنهما

* (فصل في موضع الامام) *

فن قائل بأنه يجوز ان يكون في ارفع موضع من المأمومين ومن قائل بالمنع من ذلك وقوم استصوبوا من
 ذلك اليسير * (الاعتبار) * المناسبات في الامور أولى من عدم التناسب ومرتبة الامام أعلى
 من مرتبة المأموم فينبغي ان يكون في تلك المرتبة الافضل والا على وينبغي ان يكون موضعه ارفع لانه
 في مقام القدوة فلا بد ان يكون له الشرف على المأموم فانه موضوع للمأموم راي هذا سعى اماما فله
 حالتان حالة يسمى بها مصليا فهو مع رتبة في هذه الحالة وهو امام لغيره فله حالة أخرى فن راي كونه
 مصليا منع ان يكون له شئوف على المصلين وان كبروا فانهم أئمة لبعضهم من الامام الى آخر السنفوف
 ومن راي كونه اماما قال الاولى ان يكون موضعه ارفع من المأموم فهو بحسب مشهده

* (فصل هل يجب على الامام ان ينوي الامامة أولا) *

فن قائل بوجوبه ومن قائل بأنه لا يجب (الاعتبار) ينبغي للمصلي ان لا يكون له شغل الا برتبة لا بغير
 رتبة فان الصلاة قسمها الله بينه وبين المصلي فليس له ان ينوي الامامة ومن راي ان قوله تعالى قممت
 الصلاة بيني وبين عبدى نفسي من غير تقدير الى التفصيل الوارد بعد هذا القول في قراءة أم القرآن ان
 ادخل حكم رعاية المأموم في هذا القول أى المصلي اذا كان اماما أو مأموما فان الصلاة مقسومة
 بيني وبين عبدى نفسي فينوي التوجه الى القبلة وينوي التقربة بهذه العبادة الى وينوي الامامة
 بالمأمومين وينوي المأموم بهذه العبادة التقربة الى وينوي الاتمام بالامام وكل معدل بحسب ما يتبع
 له ويشهده الحق في مناجاته

* (فصل في مقام المأموم من الامام) *

لا يخلو المأموم اما ان يكون واحدا أو اثنين أو أكثر من اثنين ولا يخلو اما ان يكون رجلا
 أو رجلين أو امرأة أو صبيا فاما المأموم اذا كان رجلا بالغاً واحدا فانه يقيم عن يمينه فان كان
 صبيا أقامه عن يمينه مثل الرجل وقيل عن يساره ليتأخر حكم الصبي من حكم الرجل فان كان رجلين
 أقام أحدهما عن يمينه والاخر عن يساره وان شاء أقامهما خلفه وان كان أكثر من واحد مع وجود
 المرأة أقام الرجال خلفه والمرأة والنساء خلف الرجال (الاعتبار) ورد في الاخبار السدب الى التحلق
 باخلاق الله قال عليه السلام ما كان الله لينهاكم عن الزباو يأخذ منكم وما من وصف
 وصف الحق به نفسه الا وقد نسبنا الى الاتصاف به وهذا معنى التحلق والاتقاد والاتمام وهذه

الامامة عنها فالامام على الحقيقة هو الله تعالى والمأموم الخلق فلا يخلو المأموم ان يتطرق نفسه
 واحدا من حيث احدية وهو ما يختص به ويميز عن كل ما سواه مع الحق أو يتطرق نفسه مع الحق من
 حيث شفعيته أو يتطرق نفسه مع الحق من حيث فرديته وهو ثلاثة أو يتطرق نفسه من حيث انه لم يكمل
 كما كمل غيره أو يتطرق نفسه مع الحق من كونه ما تلا الى طبيعته وهو الصبي أو يتطرق نفسه مع الحق
 من حيث طبيعته لا من حيث عقله فيكون بمنزلة المرأة فلا يخلو أما ان يستخضر عقله مع طبيعته أولا
 والحق تعالى في هذه الاحوال كلها امام فاليمين للقوة وكسايديه يمين للقربة واستقاط الحول
 والقوة والخلف لا اقتداء والاتباع فانظر أيها المصلي بأى حال حضرت في صلاتك مما ذكرناه
 فقم به في المقام الذى يبناه من الامام تكن قد آتيت بالعلة المشروعة وليكن مشهودك الحق وامامك
 من حيث ما وصفه الشارع لا من حيث ما دل عليه دليل العقل حتى تكون ذا دين في عقلك وعملك
 وعملك وان لم تفعل انتقص من عبادتك على قدر ما أدخلت فيها من عقلك من حيث فكرك ونظرك
 * (فصل في الصفوف ومن صلى خلف الصف وحده) *

أجمع العلماء على ان الصف الاول مرغّب فيه وكذلك التراص وتسوية الصفوف ولما ثبت
 الامر بذلك جله بعض الناس على الندب وشذوق فقتلوا تبطل الصلاة بعدم هذه الصفة
 والذي أقول به ان الصلاة صحيحة وهم عصاة * أما الصف الاول فورد الحديث الصحيح فيه
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي المسابقة اليه وقال فيه ثم ان لم يجبدوا الا ان يستهموا
 عليه يريد الاقتراع وأما التسوية فأنهم دعوا الى حال واحدة مع الحق وهى الصلاة فساوى
 في هذه الدعوة بين عباده فلتكن صفتهم فيها اذا أقبلوا مادعاهم اليه تسوية الصفوف
 لان الداعي مادعا الجماعة الا لينا جهم من حيث أنهم جماعة على السواء لا يختص واحدا دون آخر
 فيجب ان يكونوا على السواء والاعتدال في الصف لا يتأخر واحد من الصف ولا يتقدم بشئ منه يؤدى
 الى اعوجاجه فانهم يناجون من هذه الحيثية وينبغي ان تكون الصور الباطنة والهمم من المصلين
 متساوية في نسبة التوجه الى الله تعالى والاخلاص له في تلك العبادة التى دعاهم اليها من حيث ما هم
 مصلون وان الله لما اصطفى منهم واحدا سمى اماما لينا جيه عن الجماعة بما يجب ان يهبه للجماعة وجعله
 كالترجمان بين يديه وبين أيديهم مقبلا على ربهم فيجب على الجماعة السكوت والانصات لما يرد عليهم
 من سيدهم بواسطة ذلك الامام واهذا جاء في حديث جابر ان قراءة الامام كافية عن الجماعة فانه الذى
 قدمه الحق للمناجاة فلما كان الامام هو المقصود في النيابة عن الجماعة وأمر الشرع ان يأتموا به في كل
 ما يفعله مما شرع له فعله وجب عليهم الانصات والاقتداء بكل ما يفعله الامام في صلاته * وأما التراص
 في الصف فهو ان لا يكون بين الانسان وبين الذى يليه خلل من أول الصف الى آخره وسبب ذلك ان
 الشياطين تستذل الخلل بأنفسها وهم في محل القربة من الله فينبغي ان يكونوا في قرب بعضهم من
 بعض بحيث ان لا يبقى بينهم خلل يؤدى الى بعد كل واحد من صاحبه فتكون المعاملة فيما بينهم من أجل
 الخلل تقيض مادعوا اليه من صفة القربة فيتخلل ذلك الخلل البعداء من الله للمناسبة البعد الذى بين
 الرجلين في الصف في الصلاة فينقصهم من رحمة القرب الذى للمصلي في الصف بقدر الخلل وبمرتبة ذلك
 الشيطان من البعد عن الله فاذا زقت المناكب بعضها ببعض استدخل ولم تجد البعداء عن الله محلا
 تقوم به لان الشيطان الذى هو محل البعد عن الله ليس هنالك وانما تشرح الشياطين بخلل الصف وتدخل
 فيه لما ترى من شمول الرحمة التى يعطيها الله للمصلين فتراهم في تلك القرح لينا لهم من تلك الرحمة شئ
 يحسهم الجواررة من عين المنّة لمعرفتهم بأنهم البعداء عن الله وما هم هؤلاء الشياطين الذين
 يوسوسون في الصلاة فان اولئك محلهم القلوب فهم أبواب القلوب مع الملائكة تلتقى الى النفس وتنكت
 في القلب ما يشغل عما دعى اليه ومن جلة ما تلتقى اليه ان لا يستدخل الخلل الذى بينه وبين صاحبه لوجهين

الوجه الاول ليتصف بالمخالفة فيؤديه الى البعد عن الله فان الشيطان انما كان بعده عن الله لخالفته
لامر الله والثاني في حق أصحابهم من الشياطين ليتخلوا ذلك الخلل فتصيرهم راحة المصلين فياجي
الامام ربه ويناجيه ولهذا شرع كتابة الجمع في مناجاة الصلاة وان لا يخص الامام نفسه بالدعاء فانه
لسان الجماعة فالمكاشف يشهد هذا كله ويأخذ عن الله بما يعطيه بوساطة هذا الامام بما
يأتي به اليه وسواء كان ذلك الامام قد وفى حق ما دعى اليه من الخضوع مع الله أم لا فيلتزم كل من
هذه صفته من الله فيبعد الامام بثل هذا المأموم . وأما غير المكاشف وغير الحاضر في الصلاة
بقوله اذا اجتمع هو والامام في عدم الحضور كان الامام من الأئمة المصلين فان حضر الجماعة مع الله
ماعد الامام كان الامام ضالا وحده وان سجد هين يخلفه وان حضر الامام وحده وان لم يحضر
قلوب الجماعة مع الله في تلك الصلاة فانه العين المقصودة من الجماعة فتد حصل المقصود ولهذا ينبغي
ان يختار للامامة أهل الدين والخير والمستغنون بالله وان كانوا قليلي العلم فهم أولى بالامامة من العلماء
الغافلين لان المراد من المصلي الحضور مع الله في تلك العبادة فلا يحتاج من علم المصلي من حيث
ما هو مصل الا الى انه يعرف انه بين يدي ربه يناجيه بما يسر الله عليه من تلاوة كتابه لا غير ذلك فلا يبالى
بما تنقصه من العلم في حال صلاته حتى ان المصلي اذا حضر في مناجاته مع ربه مبايعه او مسائل طلاق
او نكاح لم يكن بينه وبين الغافل عن صلاته فرق وانما يكون مع الله من حيث ما هو بين يديه
في عبادة خاصة دعاء الياسم يحرم عليه في باطنه فيها ما حرم عليه في ظاهره فكما لا ينبغي أن يلتفت
التفاتا بما يخرج به عن القبلة كذلك لا ينظر بقلبه الى غير من يناجيه وهو الله وكما لا يشتغل بلسانه
بسوى كلام ربه او ذكره الذي شرع له في الصلاة التي لا يسمع فيها شئ من كلام الناس كذلك يحرم عليه
في باطنه كلامه النفسى مع من يشاريه أو يبايعه أو يتحدث معه في باطنه في نفس صلاته من اهل
وولده واخوان وسلطان فلهذا لا يشترط في الامام كثرة العلم وانما الغرض ما يابق بهذه الحالة
فان اتفق ان يكون من هذه حالته من الدين والمراقبة والحياء من الله كثير العلم راجحاً سيدا كان
الاولى بالتقدم فانه الافضل ممن ليس له ذلك فالصوف انما شرعت في الصلاة ليتذكر الانسان بها
وقوفه بين يدي الله يوم القيامة في ذلك الموطن الموهول والشفعاء من الانبياء والمؤمنين والملائكة
ينزله الأئمة في الصلاة يتقدمون الصوف فكم من شخص يكون هناءاً وما من اهل الصوف يكون
غدا اماماً امام الصوف ويكون امامه الذى كان في الدنيا يسلى به مأموماً غدا فياها من
حسرة وصوفهم في الصلاة كصوف الملائكة عند الله كما قال تعالى والملائكة صفافا وقال
والملائكة صفالا لا يكلمون الا من اذن له الرحمن وهو الامام النائب عن الجماعة وأمرنا الحق
ان نصف في الصلاة كما تنصف الملائكة يتراصون في الصف وان كانت الملائكة لا يلزم من خلل صفها
لوافق أن يدخلها خلل أعنى ملائكة السماء دخول الشياطين لان السماء ليست بعمل الشياطين
وانما يتراصون لتناسب الانوار حتى يعمل بعضها بعض فتتزل متصلة الى صفوف المصلين فتعدهم
تلك الانوار فان كان في صف للمصلين خلل دخلت فيه الشياطين أحرقتم تلك الانوار وكذلك يكون
في الكتيب في الزور العام صفوف كما يصفون في الصلاة فمن دخله خلل في صفه هنا وكان قادراً على
سده بنفسه فلم يفعل حرم هنالك في ذلك الموطن برصته وان لم يقدر على سده عمته البركة هنالك
وكل مصل بين رجلين فانه ينضم الى أحدهما ثم يجذب الآخر اليه فان انجذب اليه كان والا كان
الاثم على ذلك ويكون الواحد الذى ينضم اليه هو الذى يلى جانب الامام ولا بد فان كان في الصف
الاول نقص وهو يراهم وهو قادر على الوصول اليه ولا يمتنى الى الصف الاول حتى يتم اثنى عشر
اخلل الذى فيه لم ينفعه تراصه في الصف الثاني الذى هو فيه بجهة واحدة فانه ماتعين عليه الا الاول
فاعلم ذلك

* (فصل في المصلي خلف الصف وحده) *

اختلف الناس فيه فمن قائل بجمعة صلاته ومن قائل انها لاتصح والذي أذهب اليه في حكم من هذه حالته انه لا يخلو اما أن يجد سبيلا الى الدخول في الصف أو لا يجد فان لم يجد فليشر الى رجل من أهل الصف ان يحتلج اليه فان لم يحتلج اليه لجهله بما له في ذلك عند الله فان صلاة هذا الرجل صحيحة فانه قد اتقى الله ما استطاع ولا يستطيع في هذه الحالة أكثر من هذا فان قدر على شيء مما ذكرناه ولم يفعل فصلاته فاسدة فان النبي صلى الله عليه وسلم أمر من كان صلى خلف الصف وحده ان يعيد وهو حديث وابصة بن معبد (الاعتبار) القربات الى الله لاتعلم الامن عند الله وليس للعقل فيها حكم بوجه من الوجوه فاذا شرع الشارع القربات فهي على حد ما شرع وما منع من ذلك ان يكون قرية فليس للعقل ان يجعلها قرية ثم يرجع الى مسئلتنا ونقول فلا يخلو هذا المصلي وحده خلف الصف مع القدرة على ما قلناه اما أن يكون من أهل الاجتهاد ويكون حكمه باجازه ذلك الفعل وجمعة صلاته عن اجتهاد أو لا يكون عن اجتهاد فان كان عن اجتهاد فالصلاة صحيحة وان لم يكن عن اجتهاد وكان متلدا المجتهد في ذلك بعد سؤاؤه فصلاته صحيحة وان فعل ذلك لاجن اجتهاد ولا عن سؤال فصلاته فاسدة وهكذا في جميع القربات المشروعة وكما صحت صلاة الامام بين يدي الجماعة في غير صف صحت صلاة من هو خلف الصف وحده فان لطيفة الانسان واحدة العين ولا تصف صفوف الجوارح عند الصلاة ولا ينبغي ان يكون امامها فانها لاتقبل الجهة فاصلت الا وحدها وظاهر الانسان جماعة فهو في نفسه صف وحده فان كل جزء منه مكلف بالعبادة والصلاة ولا يتفصل بعضه عن بعض فهو صف وحده فان اشتغل ببعض جوارحه فيما ليس من الصلاة كان له ذلك الاشتغال في صف ذاته كاخلل الداخل في الصف فبطريق الاعتبار ما صلى الانسان من حيث جلته الا في صف ومن حيث لطيفته وحده فانها لاتقبل الصفوف لعدم التصبر وهذا على مذهب من يقول انها غير متحصزة * وأما من قال بتصيزها التصقت بجملة ذات المصلي فما صلى من هو في صف ومن هو في غير صف الا في صف من ذاته وبهذا أجاز من أجاز الصلاة خلف الصف وحده وقد بينا مذهبنا في ذلك بطريقة تعضدها أصول الشرع

* (فصل) *

الرجل او المكلف يريد الصلاة فيسمع الإقامة هل يسرع في المشي الى المسجد مخافة ان يقوته جزء من الصلاة أولا فمن قائل لا يجوز الاسراع بل يأتي وعليه السكينة والوقار ومن قائل بأنه يجوز الاسراع حرصا على الخير (الاعتبار) المسارعة الى الخير مشروعة والسكينة مشروعة والوقار كذلك والجمع بينهما ان تكون المسارعة بالتأهب المعتاد قبل دخول وقتها فيأتيها بسكينة ووقار فيجمع بين السكينة والوقار وانما أمر العبد بالمسارعة الى الخير لتصرفه في المباحات لا غير فمن كانت حالته ان لا تصرف الا في مباح فهو خير على كل حال ولهذا ورد ما يدل على الحالين معاقيل سارعوا الى مغفرة من ربكم وهي العبادة هنامن سارع اليها فقد سارع الى المغفرة وقال في الحالة الاخرى اولئك يسارعون في الخيرات فجعل المسارعة فيها لا اليها فانها ما هي نافية عنه وهنا وجه أيضا وذلك ان المغفرة لاتصح الا بعد حصول فعل الخير الموجب لها فمن سارع في الخيرات الى المغفرة فكان المسارع فيه غير المسارع اليه فالعبد اذا كان تصرفه في غير المباح فلا بد أن يكون في مندوب أو واجب والوقوف عند حكم الله ورسوله واذا كان الامام على الحقيقة هو الله وهو سبحانه لا يغفل عن عبده في حركاته وسكناته ولا يشغله عن مراقبته شيء فانه قال عن نفسه وكان الله على كل شيء رقيباً فينبغي للمأموم الذي هو العبد أن يقتدي بامامه في الحضور فلا يغفل عن سيده في صلاته ولا يشغله شيء عن مراقبته في صلاته حتى يصح ان يكون

مؤتمما امامه في مثل هذا الوصف من المراقبة وعدم الغفلة فاعلم ذلك

(فصل في وقت تكبيرة الاحرام للمأموم)

فن قائل يكبر بعد فراغ الامام من تكبيره استحسانا وان كبر معه اجزاء ومن قائل لا يجوز له ان يكبر معه ومن قائل لا يجوز له ان يكبر قبل الامام ومن قائل ان يكبر قبل الامام اجزاء وان فرغ المأموم من تكبيره قبل فراغ الامام لم يجز له الاحرام للمأموم أما ان اعتبر فيه كونه مصليا فقط فيجزي قبل الامام ومعه وبعدة وان اعتبر كونه مصليا ومأموما لم يجزه ان يكبر قبل الامام فان النبي صلى الله عليه وسلم يقول ولا تكبروا حتى يكبر فتهي فان علم انه هبى كراهة اجزاء قبل الامام ومعه وان علم انه نهى تحريم فلا يجزه (الاعتبار) ورد في الخبر ان العبد في حال من الاحوال يقول الله اكبر فيقول الله انا اكبر ويقول العبد لا اله الا انت فيقول الله لا اله الا انا ويقول العبد لا اله الا الله الملك وله الحمد فيقول الله انا لا اله الا انا الى الملك والى الحمد فاذا كان الحق لا يقول شيئا من ذلك حتى يقول العبد فالعبد اولى بالاتباع فليس للمأموم ان يسبق امامه بشيء من افعال الصلاة ولا من اقوالها حتى في قراءة الفاتحة ليس له ان يشرع فيها حتى يفرغ الامام منها وفي صلاة السر يقرأها

(فصل في من رفع رأسه قبل الامام)

فن قائل انه أساء ويرجع وصحت صلاته ومن قائل تطل (الاعتبار) الامام الحق والتبوية صفته فلا يجوز للمأموم ان يرفع رأسه قبل امامه وصلاته تطل فانه في حال لا يصح فيها ان يكون مأموما منه ولا الحق فان تبوية الحق به في رفعه من الركوع تسبق قبومته اذ كل ما يقام فيه العبد انما هو عن صفته الهية مثلها هو الذي يظهر في العبد وانزل تسع بلائث وانما ورد هذا في الرفع لان طلب العلوة سبحانه بطريق الاستحقاق واعاينته للمأموم الاقتداء بالامام في كل خفض ورفع فأما الخفض فربما تقف النفس فيه لتجديد الفساد الذي يطرأ من الجهل فاعلم ان الحق وصف نفسه بالتزول فيسبق المأموم نزول الحق اليه قبل نزوله وهو به الى السجود فلا ينحط الى السجود حتى يسبقه امامه فانه ان لم يكن العبد يجد الحق في سجوده قلن ينزل هذا العبد وينحط بفعله ذلك فلا ينحط الا لله الذي وصف نفسه بالتزول من علوه الى عبده فيقول العبد يا رب هذه صفتي فانا أحق بها وانما ضرورة الدعوى رفعتني عن مقام الانحطاط لكونك اخبرت انك خلقتني على السورة فتشحت نفسي على من نزل عن هذه الدرجة التي خصصتني بها ثم مننت علي بأن نزلت الي فن كان هذا مشهده ومثربه اقتدى بالامام في جميع الاحوال والاحكام

(فصل فيما يحمله الامام عن المأموم)

اتفق علماءنا على انه لا يحمل الامام عن المأموم شيئا من فرائض الصلاة ما عدا القراءة ولهم في ذلك خلاف فن قائل ان المأموم يقرأ مع الامام فيما أسر به ولا يقرأ معه فيما جهر به ومن قائل لا يقرأ معه أصلا ومن قائل يقرأ معه فيما أسر أم الكتاب وغيرها وفيما جهر أم الكتاب فقط وبعضهم فرق في الجهر بين من يسمع قراءة الامام وبين من لا يسمع فأوجب على المأموم القراءة اذ لم يسمع ونهاه عنها اذا سمع والذي أذهب اليه من هذه الاقوال انه من قرأ في نفسه كان أفضل الا ان يكون بحيث يسمع الامام فالانصات والاستماع لقراءة القرءان واجب لقول الله واذ قرئ القرءان فاستمعوا له وأنصتوا وما خسر حال من حال والقرءان مقطوع به عند الجميع واذ لم يسمع اجزاءه صلاته ان لم يقرأ الا فاتحة الكتاب فانه لا بد منها لكل مصل فان الله قسم الصلاة بينه وبين عبده وما ذكر الا الفاتحة لا غير فن لم يقرأ الفاتحة فاصلى الصلاة انتي قسمها الله بينه وبين

عنده ولكن يتبع المأموم بقراءة الفاتحة سكّات الامام ان كان يسجد او يقولها في نفسه عند ما يقولها الامام آية آية حتى يفرغ منها ولكن لا يجهر على الامام بها ولا بد * (الاعتبار) لما احتوت الصلاة على اركان وهي فروض الاعيان لم تجز فيها نفس عن نفس شيئا وكل ما ليس بفرض ويجبره سجود السهو فان الامام يحمله عن المأموم ومعناه ان المأموم اذا نقصه لم يسجد له وذلك ان الفروض حقوق الله فحق الله أحق بالتقضاء وما عد الفروض وان كانت حقة من حيث ما هي مشروعة فهي على قسمين منها ما جعل لهابدل وهو سجود السهو وهي الافعال التي للفقهاء اعتناء من حيث ما فيها من الانعام الذي يشبه انعام الفرائض ولهذا جعل لهابدل ومنها ما هي حقوق للعبد مما رغب فيه فان شاء عمل بها وان شاء تركها وما جعل لهابدل فان فعلها كان له ثواب وان لم يفعلها لم يكن له ذلك الثواب كرفع الايدي في كل خفض ورفع عما افان كان في نفسه الرفع ومن مذهبه ولم يرفع نسيانا فانه يسجد لسهو لا لرفع الايدي فان السجود لم يجز رد السهو هنالكا للسهو عنه بدليل انه لو تركه عدا وهو لا يقول به ولا نوافل ما فيه من الفضل لم يسجد له بخلاف الجلسة الوسطى فانه لو تركها عدا لم يسجد لهافاته ليس بساء وتبطل صلاته فانه ما صلى كما شرع له وان لم تكن من الفروض ولكن ما صلى الصلاة المشروعة مع الذكر أو أتمع السهو فانه صلى الصلاة المشروعة بسجود السهو الذي جعل بدلا منها للسهو وأما من جلس منها في أول ركعة أو من ثالثها حكمه عندنا حكم الجلسة الوسطى فانه ما شرع له الا ان يجلس الجلسة الوسطى وشرع له ان يجلس في وتر من صلاته فلو تعد الجلوس في وتر من صلاته فقد تعد ما شرع له ولم تبطل صلاته وان جلس في وتر من صلاته ناسيا وهو يريد القيام يسجد لسهو لا لجلوسه وله أجر الجلوس وأجر ما ساء عنه بسجود السهو الذي هو ترغيم للشيطان وله أجر من انكى في عدوه قال تعالى ولا يبطأون موطئا يغيظ الكفار ولا ينالون من عدو نيلا الا كتب لهم به عمل صالح والشيطان من الكفار قال تعالى فيه وكان من الكافرين وسيأتي ما يليق بهذا كله في باب السهو من هذا الباب ان شاء الله تعالى

* (فصل هل صحة انعقاد صلاة المأموم مرتبطة بصحة صلاة الامام أولا) *

فن الناس من رأى أنها مرتبطة ومنهم من لم ير أنها مرتبطة وهذا اختلفوا في الامام اذا صلى وهو جنب وعلاو بذلك بعد الصلاة فن يرى الارتباط قال صلاتهم فاسدة وان كان ناسيا لم تفسد صلاتهم والذي أذهب اليه أنها غير مرتبطة (الاعتبار) لا يكلف الله نفسا الا وسعها وما في وسع الانسان من حيث ما هو انسان ان يعلم أحوال غيره فكل مصل انما هو على حسب حاله مع الله ولهذا ما أمره الله بالانتماء الا فيما يشاهده من الامام من رفع وخفض فان كوشف بحال الامام كان حكمه بحسب كشفه فاذا علم ان الامام على غير طهارة فليس له ان يقتدي به فانه عنده في غير صلاة شرعا وما أمرنا ان نرتبط بالا بمصلي فان كان الامام ناسيا لجنبته أو وحدته فهو مصل شرعا فصلاة المأموم صحيحة شرعا وانتماءه بمصل شرعا وان كان يعلم انه صلى على غير طهارة فان تمكن للمأموم ان يعلم بحدثة في نفسه صلاته أعلمه بحيث أن لا تبطل صلاة المأموم بذلك الاعلام فان الله يقول ولا تبطلوا أعمالكم وان لم يتمكن صلى فاذا فرغ الامام من الصلاة أعلمه بحدثة فان تذكر الامام أو قلده تظهر وان لم يذكر ولم يقلده فهو بحسب ما يقتضيه علمه ومذهبه في ذلك وصلاة الامام صحيحة

* (فصول الجمعة) *

* (فصل في الخلاف في وجوبها) *

فن قائل انها من فروض الاعيان ومن قائل انها من فروض الكفاية ومن قائل انها سنة (الاعتبار) ليس لهذه الصلاة قدم في العلم بتوحيد الذات ولا نتيجة في حال العامل بها وكذلك

من يرى ان الذات لنفسها اقتضت وجود العالم فلا ينتج هذا العلم ما يرد من الله على قلب العبد ولا في تجليه في هذه الصلاة وذلك انها مبنية في وجودها على الزائد على الواحد فان وقوعها لا يصح من المنفرد بخلاف الصلوات كلها فانها تصح من المنفرد وكل صلاة ما عدا الجمعة تعطى ما تعطى الجمعة من حيث ما هي صلاة من تكبير الاحرام الى السلام منها وتعطى ما لا تعطيه الجمعة من العلم بأحدية الحق التي لها الغنى على الاطلاق ومن العلم برجوع النسب أو الصفة الى عين واحدة فاعلم ذلك
 * (فصل في من يجب عليه الجمعة) *

اتفقوا على انها تجب على كل من يجب عليه الصلوات المفروضة ثم زادوا اربعة شروط اثنان متفق عليهما واثنان مختلف فيهما فالمتفق عليهما الذكورة والعفة فانها لا تجب على المرأة المريضة والمثان اختلف فيهما المافر والعبد فمن قائل ان الجمعة تجب على المافر والعبد ومن قائل انها لا تجب عليهما وقد ورد خبر متكلم فيه ان الجمعة واجبة الاعلى عبد مملوك او امرأه او وصي او مريض وفي رواية اخرى الاعلى خمسة وذكر المافر (الاعتبار) لما كان من شرطها ما زاد على الواحد فانها لا تصح بوجود الواحد وكان العقل قد علم ان الله احدية ذاتية لانسة بينها وبين طلب المكثات وقد ذكرنا ما والعقل يعلمها فمن المحال ان يعقل العقل وجود العالم من هذه الاحدية وجب عليه بصلاة الجمعة ان يرجع الى الظرف فيا يطلبه الممكن من وجود من له هذه الاحدية فنطرقه من كونه الها يطلب المأواه فهذه معرفة اخرى لا تصح الا بالجماعة وهو تركيب الادلة وترتيبها فوجت صلاة الجمعة على العقل الموصوف به العاقل ولما كانت المرأة ناقصة عقل ودين واعتل الذي نقض منها هو عقل هذه الاحدية الذاتية وجت الجمعة على الرجل وهو الجمع بين العلم تلك الاحدية وبين العلم بكونه الها ونقص عقل المرأة عن علم تلك الاحدية فلم يجب عليها ان تجتمع بينا وبين العلم بالله من كونه الها واما العبد الذي يسقط عنه وجوب الجمعة فهو العبد المستحضر لمجيئ الله في اختياره فان الحقيقة تعطى ان العبد مجبور في اختياره فلما لم يتمكن له ان يجمع بين الحرية والعبودية لم تجب عليه الجمعة وكل من ذكرنا وتكرأه لا تجب عليه الجمعة اذا حضرها صلاها كذلك المرأة اذا حضرت مواطن الاعتبارات المانعة للمذكورين من الوجوب فانها لا تجب عليها فان فئت عنها بحال يحالفها وجبت الجمعة أي وجب عليها علم ما لم يكن يجب عليها علمه كمرم وآسية اللتين حمل لهما الكمال فتعين عليهما علم الاحدية الذاتية وعلم الاحدية الالهية واما المريض الذي لا يقول بالاسباب ولا يعلم حكمها فلم يحصل له مقام الصحة حيث فاته من العلم بالله قدر ما يعطيه حكم الاسباب ومن لم تعط حاله هذا العلم ويقدر في تجزيه ويحاف عليه لم يجب عليه الجمع بين العلم بحكم الاسباب وبين العلم بتجزيه التوحيد عنها واما المافر فان حاله يقتضي ان لا تجب عليه الجمعة فانه ما بين ابتداء الغاية وانتهاء الغاية فهو بين من والى فلا تعطى حاله ان يجمع بين من والى فلا تجب عليه الجمعة واما العبي فهم المائل الى طبيعته لا يعرف غيرها ولا يصح كونه صبي الالهة الصفة فمن المحال ان يرفع رأسه الى معرفة حقيقته التي يصح له بالعلم بها الجمعية فلهذا اعتبرنا ان العبي لا تجب عليه الجمعة

(فصل)

وأما شروط الجمعة فاتفق العلماء على انها شروط الصلوات المفروضة المتقدمة وقد ذكرنا ما عدا الوقت والاذان فانهم اختلفوا في ذلك وكذلك اختلفوا في الشروط المختصة بها وسأذكرها

(فصل في الوقت)

فمن قائل ان وقتها وقت الزوال يعني وقت صلاة الظهر ومن قائل ان وقتها قبل الزوال (الاعتبار) قال تعالى ألم تر الى ربك كيف مده الظل ولو شاء لجعله ساكنا ثم جعلنا الشمس عليه دليلا فأمرنا بالنظر اليه والنظر اليه معرفته ولكن من حيث انه مده الظل وهو اظهر وجود عينك ما نظرت اليه من حيث

احدية داته في هذا المقام وانما نظرت اليه من حيث احدية فعله في ايجاد له بالدلالة وهو صلاة الجمعة فانها لا تتجزأ للمنفرد فان من شرطها ما زاد على الواحد فن راعى هذه المعرفة الالهية قال صلاتها قبل الزوال لانه ما مور بالنظر الى ربه في هذا الحال والمصل يباحي ربه ويواجهه في قبلته والضمير في عليه يطلبه اقرب مذكور وهو الظل ويطلبه الاسم الرب واعادته على الرب اوجه فانه بالشمس ضرب الله المثل في رؤيته يوم القيامة فقال على لسان نبيه ترون ربكم كما ترون الشمس بالظهير أى وقت الظهر واراد عند الاستواء لنبض الظل في الشدص في ذلك الوقت لعموم النور ذات الرأى وهو حال فئاته عن رؤيته نفسه في مشاهدته ربه ثم قال ثم قبضناه اليها قبضا يسيرا وهو عند الاستواء ثم عاد الى مده بدلول الشمس وهو بعد الزوال فأظهر الظل بعدما كان قبضه اليه فن نظر الى الحق في مده الظل بعد الزوال فعرفه بعد المشاهدة كما عرفه الاول قبل المشاهدة والحال الحال قال ان وقت صلاة الجمعة بعد الزوال لانه في هذا الوقت ثبت له المعرفة بربه من حيث مده الظل وهنا تكون اعادة الضمير من عليه على الرب اوجه وفي المصل اياها قبل الزوال تكون اعادة الضمير على مده الظل فينظر ما السبب في مده فبى ذاته حائل بين الظل والشمس فينظر الى الشمس فيعرف من مده ظله ما للشمس في ذلك من الاثر فكان الظل على الشمس دليلا في النظر وكانت الشمس على مده الظل دليلا في الاثر ومن لم يتنبه لهذه المعرفة الا وهو في حد الاستواء ثم بعد ذلك بدلول الشمس عين امتداد الظل من ذاته قليلا قليلا جعل الشمس على مده الظل دليلا فكان دلوها نظير مده الظل وكان الظل كذات الشمس فيكون الدلول من الشمس بمنزلة المده من الظل فالمتوتر في المده انما هو دلول الشمس والمظهر للظل انما هو عين الشمس بوجوده فقام وجودك في هذا المسئلة مقام الالهية لذات الحق لكونه ما وجد العالم من كونه ذاتا وانما اوجده من كونه الها فانظريا الى الله تمام ذاتك من حيث وجودك ترما اشرف نسبته فوجودك وجود الحق اذ الله تعالى ما خلق شيئا الا بالحق وبمسيل الشمس عنك يمتد ظلك فهي معرفة تنزيه حيث جعل ذاتك دليلا لتعتمده فان الشمس تبعد عنك وتظل بعدت عنك بهتك انك لست مثله ولا هو مثلك الى ان يجيبك عن رؤيتها فهو التنزيه المطلق الذي ينبغي لذات الحق كما انه في طلوعها وطلبها اياك بالارتقاء الى الاستواء تشمر ظلك شيئا بعد شيء لتعلم ان بظهورها على علوها تحول وتشتبك الى ان لا تبقى منك شيئا من الظل خارجا عنك وهو نقي الا فاربسبك وهذا لم تشرع الصلاة عند الاستواء لقضاء الظل فلن ذا الذي تسلي اولى من تواجه في صلاتك والشمس على رأسك ولذا قال عليه السلام في أهل المدينة وما كان على خطها شر قوا يعني في التوجه الى القبلة في الصلاة ولا تغربوا أى راقبوا الشمس من حيث ما هي شارقة فانها تطلع لتفنيكم عنكم فلا يبقى لكم مقام ولا اثر قال تعالى يا أهل يثرب لا مقام لكم فنيه عليه السلام على ان هذا هو المقام الاشرف بخلاف الدلول فان الدلول يمكن ان ينظر الانسان فيه الى امتداد ظله ويمكن ان ينظر الى تنزيه الحق في ميله عنه بخلاف الشروق فانه اعظم في الدلالة فقال عليه السلام شر قوا ولا تغربوا أى خذوا معرفتكم بالله من هذا الدليل فانه ارفع للاحتمال من الغروب وبعد ان تبين هذا فن صلى قبل الزوال الجمعة اصاب ومن صلاها بعد الزوال اصاب والذي اذهب اليه ان صلاتها قبل الزوال اولى لانه وقت لم يشرع فيه فرض فينبغي ان يتوجه الى الحق سبحانه بالفرضية في جميع الاوقات فكانت صلاتها قبل الزوال اولى وان كان قد يتفق ان يكون ذلك وقت اداء فرض صلاة في حق الناسي والناسم اذا تذكر أو يتقسط ولكن بحكم التبعية يكون ذلك فان المعبر انما هو التذكر واليقظة في أى وقت ككنا بخلاف صلاة الجمعة اذا جعلناها قبل الزوال فتعين لها الوقت كما تعين اوقات الصلوات المفروضة فان الله تعالى قد أشار الى تعميم مشاهدته ومصاحيته من غير تخصيص ولا تقييد فقال انه بكل شيء محيط وقال وهو معكم اينما كنتم فاعلم ذلك

(فصل في الاذان للجمعة)

قال تعالى اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الي ذكر الله ومن وقت النداء يكون الثواب من البدنة الى البيضة وهو حين يشرع الخطيب في خطبته ومن جاء من وقت طلوع الشمس الى النداء فله من الاجر بحسب يكوره وهي مثله خلاف فالبدنة من وقت تعيين السعي فاما الاذان فان الجمهور اتفقوا على ان وقته اذا جلس الامام على المنبر واختلفوا هل يؤذن بين يدي الامام مؤذن واحد فقط او اكثر من واحد نحن قائل لا يؤذن بين يدي الامام الا واحد فقط وهو الذي يحرم به البيع والشرآء وقال آخرون يؤذن اثنان فقط وقال آخرون يؤذن ثلاثة ولكل قائل حجة واستناد الى اثر والذي اذهب اليه في هذه المسئلة ان الاذان للصلاة الجمعة كالاذان للصلوات المفروضة كلها وقد تقدم الكلام على الاذان في الصلوات قبل هذا الا انه لا يجوز ان يؤذن اثنان ولا جماعة معا بل واحد بعد واحد فان ذلك خلاف السنة (الاعتبار) الاذان الاعلام وهو دعاء الحق عبادته لمعرفته من حيث ما هو له الناس وربنا ورب آبائنا وهو قوله عليه السلام من عرف نفسه عرف ربه فذكره بالاضافة وما قال ذلك مطلقا فان الحق سبحانه لا يعين انظما ولا يشيد أمرا الا وقد اراد من عبادته ان ينظر وافية من حيث ما خصه وأفرده لتلك الحالة وعينه لتلك العبادة ومتى لم ينظر الناظر في هذه الامور بهذه العين فقد غاب عن الصواب المطلوب * ولما كانت الجمعة لا تصح الا بالجماعة علما ان الاذان الذي هو الاعلام بالاعلان للآتيان والسعي الى هذا التجليل الخاص لا بد ان يعطى ما لا يعطى المنفرد وقد بينا ذلك وما بقى الاختلاف متعامات الناظرين في ذلك بين مؤذن واحد واثنين وثلاثة ولم يوقت عندنا في ذلك الا انه لا بد من اذان والواحد أدناه فان زاد جاز ولو كان واحدا بعد واحد فاما الاذان الواحد فيراد من يرى صلاة الجمعة من حيث ما هي صلاة فقط ومن يرى الاثنين فيرى كونها صلاة في جماعة فلا تنزي للمنفرد ومن رأى الثلاثة في الاذان لها فلكونها صلاة في جماعة ليوم خاص في صلاة مخصوصة لا تكون في سائر الايام بخلاف الصلاة المفروضة في كل يوم فمن اعتبر هذه الاحوال الثلاث قال ثلاثة مؤذنين فيقول الاول حي على الصلاة ويقول الثاني حي على الصلاة في الجماعة ويقول الثالث حي على الصلاة في الجماعة في هذا اليوم فأعلم كل مؤذن بحالته لم يعلم بها الا سحر فاعتبر العلماء ذلك ولو انفرد واحد جاز

(فصل في الشروط المختصة بالجمعة في الوجوب والاعتدال)

نحن جملة شروطها الجماعة واختلفوا في مقدار الجماعة نحن قائل واحد مع الامام وبه اقول ومن قائل اثنان سوى الامام ومن قائل ثلاثة دون الامام ومن قائل اربعون ومن قائل ثلاثون ومنهم من لا يشترط عددا ولكن رأى انه يجوز بعبادة اربعين ولا يجوز بثلاثة والاربعة وهذا الشرط من شروط الوجوب والحقه أى به تحجب الجمعة وتصح (الاعتبار) اما الواحد مع الامام فهو حط من يعرف ان احديهما الحق من احديهما نفسه على احديهما دليل قال الشاعر
وفي كل شئ له آية * تدل على انه واحد

وآية كل شئ عنده احديته اذ كان كل موجود لا بد ان يمتاز عن غيره بأحدية تختص بأحدية تحصى لا تكون لغيره وتلك الاحدية هي على الحقيقة آية وهو يتعلم من ذلك ان ربه على خصوصية وصف في هوته لا يمكن ان يكون ذلك لغيره واتما من قال اثنان فهو الذي يعرف توحيده من النظر في شفيعته فيرى كل ما سوى الحق لا يصح له الانفرد بنفسه وانه مشتقر الى غيره فهو مركب من عينه ومن الوجود المستند الذي لم يكن له من حيث عينه واتما من قال بالثلاثة وهو اقرب الافراد فهو الذي يرى ان المتقدمين لا يتجانس الا برابط فهي اربعة في الصورة وثلاثة في المعنى فيرى انه ما عرف الحق الا من معرفته بالثلاثة فاستدل بالفرد على الواحد وهو اقرب في النسبة من الاستدلال بالجمع على الاحدية واتما من قال بالاربعة فاعتبر الميقات الموسوي الذي اتفق له معرفة الحق من حيث ما قد

علم من قصته المدكورة في القرءان وكذلك ايضا من حصلت له معرفة ربه من اخلاصه اربعين وهو
 الخطوة المعروفة في طريق القوم فانهم يتخذونها تحصيل معرفة الله مما يحصل لهم فيها من الاخلاص مع
 الله من الشوب * واتما من قال بالثلاثين فنظر الى الميقات الاول الموسوى وعلم ان ذلك هو حد المعرفة
 الا انه طرأ امر اخل به فزاد عشر اجبر ذلك الخلل فهو في المعنى ثلاثون فمن سلم ميقاته من ذلك الخلل
 فان مطلوبه من العلم بالله تعالى يحصل بالثلاثين قال تعالى وواعدنا موسى ثلاثين ليلة ومن هذا
 الحد لما جرى من نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم ما جرى اذ اء ذلك الى الانفراد مع الله وهجره
 فآلى من نساؤه شهر العمدان المقصود يحصل بهذا التوقيت فلما فرغ الشهر نأباه الحق بآية التخيير
 فغير نساء دفاته كان المطلوب في ذلك التوقيت ما فتح له به فان الحق يجري مع العبد في فتحه على حسب
 قصده والسبب الذي اءاه الى الانفراد به فمن اءاه الى الانفراد باطلاق الامر اليه كانت نتيجته في خلوته
 مطلقة فيرى سره في الالهية سره في الوجود الالهي في الموجودات وهو اتم الكشف الكافي
 وأعله ومن هنا شرع التخلق بالاسماء الالهية والافاى نسبة بين الممكن والواجب الوجود واما
 من لم يشترط عددا وقال بدون الاربعين وفوق الاربعة التي هي عشر الاربعين فان الاربعين قامت من
 شرب الاربعة في عشرة فهي عشر الاربعين فكما انه نزل عن الاربعين ارتفع عن الاربعة ولم يقف
 عندها فيقول لا تصح المعرفة بالله الا بالزائد على الاربعة واقل ذلك الخمسة وهي المرتبة الثانية من
 الفردية والمرتبة الاولى هي الثلاثة وهي للعبد فانها هي التي تكتب عنها معرفة الحق فيقال تجوز
 الجمعة بالثلاثة ويرى صاحب هذا القول اعنى الذى يقول بالزائد على الاربعة ان الفردية الثانية
 هي الحق وهو ما حصل للعبد من العلم بفردية الثلاثية فكان الحاصل فردية الحق لا احديته لان
 احديته لا يصح ان يتجهاشى بخلاف الفردية ولما كان اول الافراد للعبد من اجل الدلالة فان المعرفة
 بنفس العبد مقدمة على معرفة العبد بربه والدليل يناسب المدلول للوجه الرابطة بين الدليل والمدلول
 فلا ينتج الفرد الا الفرد فاول فرد يلتصق فردية الخمسة جعلها للحق أى لمعرفة الحق في الرتبة الخامسة
 فما زاد الى ما لا يتناهى من الافراد فتدبان لك في الاعتبار منازل التوقيت فيما تقوم به صلاة الجمعة
 من اختلاف الاحوال

(فصل في الشرط الثانى وهو الاستيطان) *

اتفق كل من قال من العلماء ان الجمعة لا تجب على المسافر على الاستيطان واختلفوا فاشتراط بعضهم
 المصر والسطن ولم يشترطه بعضهم لكن اشترط الاستيطان في قرية او ما في معناها (الاعتبار) أهل
 طريق الله على قسمين منهم من لا يزال يتغير عليه الحال مع الانفاس وهم الاكابر من الرجال فهم
 مسافرون على الدوام في الحال عليهم الاستيطان وهم في ذلك على نظرين فمن كان نظره ثبوته في مقام
 مراعاة الانفاس وذوق تغيرها وتنوعات التحليلات دائما في كل نفس كنى عن ثبوته في هذا الحال
 بالاستيطان فجعل الاستيطان من شرط صحة صلاة الجمعة ووجوبها وان كان مسافرا في استيطانه كسفر
 صاحب السفينة قال بعضهم في ذلك

فسيرك يا هذا كسيرة سفينة * يقوم جلوس والقلوع تطير

ومن كان من رجال الله دون هذه المرتبة وآقامه الحق في مقام واحد زمانا طويلا فهو أيضا من أهل
 الاستيطان فيقيم الجمعة ويرى ان ذلك من شروط الصحة والوجوب ومن كان نظره في انتقاله
 في الاحوال والمشاهدات ويرى ان الإقامة محال في نفس الامر وان سفره مثل سفر صاحب السفينة
 فيما يظهر له والامر في نفسه بخلاف ذلك لم يشترط الاستيطان وقال بصحة الجمعة ووجوبها بمجرّد العدد
 لا بالاستيطان

(فصل هل يتقام جمعتان في مصر واحد ولا يتقام

فمن قائل بجواز ذلك ومن قائل بأنه لا يجوز وبالجواز أقول وكذلك اشترط بعضهم ان يكون المسجد ذا سقف ولم يره بعضهم ولم يأت في شيء من هذه الامور نص من كتاب ولا سنة فاذا صحت الجماعة وجبت الجمعة لا غير (الاعتبار) المصرا الواحد ذات الانسان وذاته تنقسم الى قسمين الى كفيف ولطيف فان اتفق ان يختلف التجلي على الانسان فيتجلي له في الاسم الظاهر والاسم الباطن فانه مأثور في هذه الحال يقول التجليين * قيل لابي سعيد عرفت الله قال يجمعه بين الشدين ثم تلا هو الاقول والاخر والظاهر والباطن فجاز عنده اقامة جمعيتين وأكثرت في مصر واحد وهو مشاهدته الحق في كل اسم يتجلي له في الآن الواحد لا خلافا عوالمه في نفسه ومن كان نظره في مثل هذه التجليات المتنوعة في الاسماء وقال ان الحق هو أول من عين ما هو آخر من عين ما هو ظاهر من عين ما هو باطن الى سائر الاسماء ولا يتنوع الامر في نفسه يتنوع معاني هذه الاسماء الالهية وانها كلها وان تعددت هي عين واحدة منع ان تنقسم في المصرا الواحد جمعتان فكل عارف عمل بحسب وقته ونظره

(فصل في الخطبة)

اختلف الناس في الخطبة هل هي شرط في صحة الصلاة وركن من اركانها ولا فذهب الاكثرون الى انها شرط وركن وقال قوم انها ليست بفرض وبه اقول فان رسول الله صلى الله عليه وسلم ما نص على وجوبها ولا ينبغي لنا ان نشرع وجوبها فانه شرع لم ياذن به الله ولكن السنة لم تزل تصليها بخطبة كما فعلت في صلاة العيدين مع اجماعنا على ان صلاة العيدين ليست من الفروض ولا خطبتها وما جاء عبد قط الا وصليت الصلاة وكانت الخطبة (الاعتبار) الخطبة شرعت للموعظة وهي داعي الحق في قلب العبد الذي يردّه الى الله ليتأهب لمساكناته ومشاهدته في صلاة الجمعة كما سنت النافلة قبل صلاة الفريضة في جميع الصلوات وكما كان يفتح صلاة الليل بركعتين خفيفتين كل ذلك لينبه القلب في تلك النافلة لمناجاة الحق ومشاهدته ومراقبته واداء الفريضة التي هو مطلوب بها فمن رأى ان الالتباس أصل في الطريق كالهروى وغيره قال بوجوب الخطبة ومن رأى ان المقصود انما هو الصلاة وان الاقامة فيها هي عين الالتباس جعل الخطبة سنة راتبه ينبغي ان يفعل وان لم ينص الشارع عليها ولكن ما رفق هكذا الالتباس قبل المناجاة للصلاة أولى من ان يكون الالتباس في عين المناجاة فربما تؤثر في مساجده نومه المتقدمة قال تعالى يا ايها الذين آمنوا اذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله يحتمل ان يريد بالذكر هنا الخطبة فان الله قد سمعنا يقول ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر ولذكر الله أكبر وان كان ولد ذكر الله منها أكبر من كل ما فيها من جميع الاقوال والافعال ولكن قد فصل بين الصلاة والذكر وميرفة قد يكون المراد بذكر الله في هذه الآية الذي يسمى اليه هو الخطبة وقد تأوله بعض العلماء بالخطبة

(فصل في اختلاف القائلين بوجوب الخطبة وفي انجزئ منها)

فمنهم من قال انه ادنى ما ينطلق عليه اسم خطبة شرعية ومن قائل لا بد من خطبتين ومن قائل أقل ما ينطلق عليه اسم خطبة لغة اي في لغة العرب والقائل بالخطبتين يرى انه لا بد أن يجلس بينهما ويكون في كل واحدة منهما قائما بحمد الله في أولها وبصلى على النبي صلى الله عليه وسلم ويوسى بتقوى الله ويقرأ شيئا من القرآن في الاولى ويدعو في الثانية (الاعتبار) درجات المنبر الذي في المقامات والخطبة الاولى ما يليق بانشاء على الله والتحريض على الامور المترتبة من الله باللائل من كتاب الله والخطبة الثانية ما يعطيه الدعاء والاتجاه من الذلة والافتقار والسؤال والتضرع في التوفيق والهداية لما ذكره وأمر به في الخطبة وقيامه في حال الخطبتين أما في الاولى فيدعى التوبة عن الحق فيما يذره ويوعده فهو قيام حق بدعوة صدق وأما القيام في الثانية فقيام عبد بين يدي

سيد كريم يسأل منه الاعانة فيما قال الله على لسانه في الخطبة الاولى من الوصايا وأما الجلسة بين الخطبتين فليفصل بين المقام الذي يقتضيه النيابة عن الحق تعالى فيما وعظ به عباده على لسان هذا الخطيب وبين المقام الذي يقتضيه مقام السؤال والرغبة في الهداية الى الصراط المستقيم ولما لم يرد نص من الشارع بايجاب الخطبة ولا بما يقبل فيها الا بمجرد فعله لم يصح عندنا ان نقول بخطب لغة ولا شرعا الا اننا ننظر ما فعل فنفعله مثله على طريق التأسى لا على طريق الوجوب قال تعالى لقد صكنا لكم في رسول الله اسوة حسنة وقال قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله فكن مأمورون باتباعه فيما سن وفرض فنجازي من الله فيما فرض جزاء فرضين فرض لا باع وفرض الفعل الذي وقع فيه الاتباع ونجازي فيما سن ولم يفرضه جزاء فرض وسنة فرض الاتباع وسنة الفعل الذي لم يوجب فان احتوى ذلك الفعل على فرائض جوزنا جزاء الفريضة بما فيه من الفرائض كقافلة الصلاة وناقله الحج فانها عبادة تحتوى على أركان وسنن وناقله صدقة التطوع ما فيها من الفرائض فنجازي في كل عمل بحسب ما يقتضيه ذلك العمل ولا بد من فريضة الاتباع فاعلم ذلك والعارف يكمل درجات المنبر على الترقى في الاسماء الالهية بالتخلق * وكان منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث درج وكذلك الاسماء على ثلاث مراتب لكل درجة مرتبة فأسماء تدل على الذات ولا تدل على امر آخر وأسماء تدل على صفات تنزيه وأسماء تدل على صفات افعال وما تم مرتبة رابعة وكل هذه الاسماء قد ظهرت في العالم فأسماء الذات تعلق بها ولا يتخلق وأسماء صفات التنزيه يتقدس بها جناب الحق تعالى ويتخلق بها العبد على حسب ما تعطيه بما يليق به فكأن العبد يتقدس بجلال الله ان تقوم به صفات الحدوث كذلك يتقدس العبد بما يتخلق بنفسه ان تقوم به صفات القدم والغنى المطلق وأسماء صفات الافعال يوحد العبد بهاربه فلا يشرك في فعله تعالى أحدا من خلقه وما في الحضرة الالهية سوى ما ذكرناه ولا في الامكان سوى ما ذكرناه فالعبد لا يكون رباً لمن هو عبده والرب سبحانه لا يكون عبداً تعالى الله عن ذلك فليس في الامكان ابدع من هذا العالم لاستيفاته ما نسب الحق لنفسه وللعالم فان قلت قوله في الاسماء واستأثرت به في علم غيبك فاعله يدل على امر آخر قلنا لا بد أن يدل ذلك الاسم اما على الله وأما على ما سوى الله بوجهين واعتبارين وما تم قسم آخر وكل هذه الاقسام قد حصرت في هذه الاسماء التي بأيدينا فغاية الامر أن يكون مثلها كما ان في الامكان مثل هذا العالم مما لا يتناهى فقد انحصر الامر فيما قد وجد من العالم من جهة الحقائق فاعلم ذلك * (فصل في الانصات يوم الجمعة عند الخطبة) *

اختلف الناس في الانصات يوم الجمعة والامام يحطّب على ثلاثة أقوال فمن قائل ان الانصات واجب على كل حال وانه حكم لازم من احكام الخطبة ومن قائل ان الكلام جائز في حال الخطبة الا حين قراءة القرءان فيها ومن قائل بالتفريق في ذلك بين من يسمع الخطبة وبين من لا يسمعها فان سمع انصت وان لم يسمع جازله ان يسبح أو يتكلم في مسئلة من العلم والجهور على انه ان تكلم لم تفسد صلاته وروى عن ابن وهب انه قال من لغا فصلاته ظهر أربع ركعات وأما القائلون بوجوب الانصات وهم الجمهور فانقسموا لثلاثة اقسام قسم أجاز التشميت ورد السلام في وقت الخطبة وبه قال الاوزاعي والثوري وقسم لم يجز رد السلام ولا التشميت وقسم فرق فقال يرد السلام ولا تشميت (الاعتبار) انما شرع الوعظ والتذكير للاصفاء الى ما يتقوى الواعظ والمذكر وهو الخطيب الداعي الى الله والانصات له في حال كلامه ليرى ما يجري الله على لسان عبده فان الخطيب نائب الحق فكأن الحق هو المتكلم بعباده فوجب الانصات والاصفاء الا فيما أمر به مثل رد السلام وتشميت العاطس اذا جحد الله فمن رأى ان الحق هو المتكلم وجب عليه الانصات ولكن مع السماع

فان لم يسمع فانه ينبغي له في تلك الحال ان يكون مشغولاً بما هو الخطيب به مشغول من ذكر الله والتسليم عليه ووعظه نفسه وزجره اياها وتقريره نعم الله على نفسه وقراءة التوراة ولكن هذا كله كما قال الله تعالى وخشعت الاصوات للرحمن فلا تسمع الا همساً فهكذا يكون ذكر من لا يسمع الخطبة بعدد عن الخطيب أو لصم قام به فالانسان واعظ نفسه

(فقبل فيمن جاء يوم الجمعة والامام يحط به ركع أولاً)

فمن قائل يركع وبه أقول ومن قائل لا يركع (الاعتبار) الركوع الخضوع لله وهو واجب أبدا مادام ذاكر الله فان ذكر الله ولم يخضع عند ذكره لم يحترم الجناح الالهى بما ينبغي له ومعلوم قطعان الاقى للجمعة مستحضر بدخول المسجد ورؤية الخطيب وقصد الصلاة انه ذاكر لله وقد أمر بحية المسجد قبل ان يجلس وما ورد نهى برقع هذا الامر الا انه لا يجهر بتكبير ولا بقراءة بل يسر ذلك جهد الاستطاعة ولا سيما ان كان يسمع الامام والداخل والامام يحط به قد أبيع له ان يسلم وما خطأه أحد في ذلك ولم يؤمر الدخول بالسلام وانما الامر يتعلق برؤية السلام لا بابتداء السلام فالركوع عند دخول المسجد اولى ان يجوره لورود الامر بالصلاة للدخول قبل ان يجلس فالصلاة خير موضوع ولكن لا يزيد على الركعتين شيئا فان قدراً ان لا يتعد فلا ركوع عليه فان أراد الجلوس ركع ولا بد فانه اذا انصف الانسان قائم ما يعارض الركع اذا دخل المسجد

(فصل فيما يشترأه الامام في صلاة الجمعة)

فمن الناس من رأى أنها كسائر الدلوات لا يعين فيها قراءة سورة بعينها بل يقرأ بما يسر ومن الناس من اقتصر على ما قرأه رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذه الصلاة غالباً بما قد ثبتت به الرواية عنه وهي سورة الجمعة في الركعة الاولى والمنافقون في الثانية وقد قرأ سورة الغاشية بدلا من المنافقين وقد قرأ في الاولى بسج اسم ربك الاعلى وفي الثانية بالغاشية والذي أقول به ان لا توقيت والاتباع اولى (الاعتبار) المناسب هو الله والمناسجى هو العبد والقرء ان كلامه وكل كلامه طيب والفاتحة لا بد منها والسورة منزلة من المنازل عند الله وانقرء ان قد ثبت في الاخبار فضل بعضه على بعض بالنسبة لما لتنافيه من الاجر وقد ورد أن آية الكرسي سيدة آى القرء ان وان يس تعدل قراءة القرء ان عشر مرات وان تبارك الذى بيده الملك تجادل عن صاحبها وان اذا زلت تعدل نصف القرء ان وان سورة الاخلاص تعدل ثلث القرء ان وان سورة الكافرين تعدل ربع القرء ان وان اذا جاء نصر الله تعدل ربع القرء ان وان البقرة وآل عمران هما الزهراوان تائمان يوم القيامة ولهما عينان ولسانان وشفعتان تشهدان لمن قرأها بحق والاخسار في ذلك كثيرة فان قصدت المناسبة فسورة الجمعة وفيها الاقتداء بالرسول وسج اسم ربك الاعلى فيها تنزيه الحق عما يظهر في هذه العبادة من الافعال اذ سجد نفسه تعالى انه يسجد فتسبيحه عن التعبد الذى تحمله النفس من قوله يسجدى يناسب سج اسم ربك الاعلى واذا جاء المنافقون وهل أناك حديث الغاشية مناسب لم تنفخه الخطبة من الوعد والوعيد فتكون اقراءة في الصلاة تناسب ما ذكره الامام في الخطبة والله تعالى يقول لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة

(فمسئل في طهر يوم الجمعة)

أما الغسل يوم الجمعة فالجماعة على انه سنة وقوم قالوا انه فرض والقائلون بوجوبه منهم من قال انه واجب لليوم وانا اغتسل لسلاة الجمعة فهو أقنصل ومنهم من قال انه واجب قبل صلاة الجمعة (الاعتبار) طهارة القلب للمعرفة بالله التى تعطىها صلاة الجمعة من حيث ما هو سبحانه واطع لهذه العبادة الخاصة بهذه الصورة فانه من أعظم علم الهداية التى هدى الله انبها هذه الامة خاصة وذلك ان الله اصطفى من كل جنس نوعاً ومن نوع نفعاً واخاره عناية

منه بذلك المختاراً وعناية بالغير بسببه وقد يختار من الجنس النوعين والثلاثة وقد يختار من النوع
 الشخصين والثلاثة والاكثر فاختار من النوع الانساني المؤمنين واختار من المؤمنين الاولياء
 واختار من الاولياء الانبياء واختار من الانبياء الرسل وفضل الرسل بعضهم على بعض ولولا ورود
 النهي من الرسول صلى الله عليه وسلم في قوله لا تفضلوا بين الانبياء لعينت من هو افضل الرسل لكن
 أعلمنا الله انه فضل بعضهم على بعض فمن وجد نصاً متواتراً بأفعال البتة وان كان حكمه
 في الآخرة فلا يجعله في عقيدته على التعيين وليقل ان كان هذا عن الرسول في نفس الامر كما وصل
 اليها فأنامؤمن به وبكل ما هو عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن الله عما علمت وما لم أعلم فانه
 لا ينبغي ان يجعل في العقائد الا ما يقطع به ان كان من النقل فحائت بالتواتر وان كان من العقل فحائت
 بالدليل العقلي ما لم يتدح فيه نص متواتر فان قدح فيه نص متواتر لا يمكن الجمع بينهما اعتقد النص
 وترك الدليل والسبب في ذلك ان الايمان بالامور الواردة على لسان الشرع لا يلزم منه ان يكون
 الامر الوارد في نفسه على ما يعطيه الايمان فيعلم العاقل ان الله قد اراد من المكلف ان يؤمن
 بما جاء به هذا النص المتواتر الذي أفاد التواتر أن النبي صلى الله عليه وسلم قاله وان خالف
 دليل العقل فيبقى على علمه من حيث ما هو علم ويعلم ان الله لم يرد به بوجود هذا النص ان يعلق
 الايمان بذلك المعلوم لانه يزول عن علمه ويؤمن بهذا النص على مراد الله به فان أعلم الحق
 في كشفه ما هو المراد بذلك النص القادح في معلومه آمن به في موضعه الذي عينه الحق له بالنظر
 الى من هو المخصوص بذلك الخطاب ومثل هذا الكشف يحرم علينا اظهاره في العامة لما يؤدى
 اليه من التشويش فلا نشكر الله على ما منحنا هذه مقدمة نافعة في الطريق ولما اختص الله من
 الشهور شهر رمضان وسماه باسمه فان من أسماء الله تعالى رمضان كذلك اختص الله من ايام
 الاسبوع يوم العروبة وهو يوم الجمعة وعرف الامم ان الله يوم ما اختصه من هذه السبعة الايام وشرفه
 على سائر ايام الاسبوع ولهذا يغلط من يفضل بينه وبين يوم عرفة ويوم عاشوراء فان ذلك يرجع
 الى مجموع الايام السبعة ولهذا قد يكون يوم الجمعة يوم عرفة ويوم عاشوراء يوم الجمعة ولا يتبدل
 ولا يتبدل ولا يكون أبداً يوم السبت ولا غيره من الايام وفضل يوم الجمعة لعينه وفضل يوم عرفة وعاشوراء
 وغيرهما لا ما عرضت اذا وجدت في أي يوم كان من ايام الاسبوع كان الفضل لذلك اليوم
 لهذه الاحوال العوارض فتدخل مفاضلة عرفة وعاشوراء في المفاضلة بين الاسباب العارضة
 الموجبة للفضل في ذلك النوع كما ان رمضان انما فضله على سائر الشهور في الشهور القمرية
 لافي الشهور الشمسية فان افضل الشهور الشمسية يوم تكون الشمس في برج شرفها وقد يأتي
 رمضان في كل شهور السنة الشمسية فيشرف ذلك الشهر الشمسي على سائر شهور الشمس يكون
 رمضان كان فيه وكونه فيه أمر عرض له في سيره فلا يفاضل يوم الجمعة بيوم عرفة ولا غيره
 ولهذا شرع الغسل فيه لليوم لانفس الصلاة فان اتفق ان يغتسل في ذلك اليوم لصلاة الجمعة
 فلا خلاف بيننا انه افضل بلا شك وأرفع للخلاف الواقع بين العلماء فلما ذكر الله شرف هذا اليوم للامم
 وكلهم الله في العلم به لاجتهادهم فقالت النصارى افضل الايام والله أعلم هو يوم الاحد لانه يوم
 الشمس وهو أول يوم خلق الله فيه السموات والارض وما بينهما فما ابتدأ به الخلق الا لشرفه
 على سائر الايام فاتخذته عيداً وقالت هذا هو اليوم الذي اراده الله ولم يقل لهم نبيهم شيئاً ولا علم لنا
 هل اعلم الله نبيهم بذلك ولا فانه ما ورد في ذلك خبر وقالت اليهود بل ذلك يوم السبت فان الله قد فرغ
 من الخلق في يوم العروبة واستراح يوم السبت واستاقى على ظهره ووضع احدى رجليه على
 الاخرى وقال انا الملك قال الله تعالى في مقابلة هذا الكلام ما قدروا الله حق قدره وتزعم
 اليهود ان هذا مما نزل في التوراة فلا نصدقهم في ذلك ولا تكذبهم فقالت اليهود يوم السبت

هو اليوم الذي أراد الله بأنه أفضل أيام الاسوع فاختلفت اليهود والنصارى وجاءت هذه الامة فجاء جبريل الى محمد عليهما السلام يوم الجمعة في صورة امرأة مجلوة فيها نكتة فتسال له هذا يوم الجمعة وهذه النكتة ساعة فيه لا يوافقها عبد مسلم وهو يصلي الاغفر له فقول النبي صلى الله عليه وسلم فهذا ان الله لما اختلف فيه اهل الكتاب هو هذا التعريف الالهي بللراء آة وأضاف الهداية الى الله تعالى وسبب فضله انه اليوم الذي خلق الله فيه هذه النشأة الانسانية التي خلق المخلوقات من يوم الاحد الى يوم الخميس من اجلها فلا بد أن تكون أفضل الاوقات وكان خلقه في تلك الساعة التي ظهرت نكتة في المرأة ولما ظهرت نكتة في المرأة آة دل ضرب المثل أنها لا تنتقل كما لا تنتقل تلك النكتة التي في المرأة فهي ساعة معينة في علم الله فان راعينا شرب ذلك المثل في الحس ولا بد قلنا ان الساعة لا تنتقل كما لا تنتقل النكتة في الحس وان راعينا شرب المثل بها في الخيال ولا تخبر به بالجل الى الحس قلنا تنتقل الساعة في اليوم فان حكم الخيال للانتقال في الصورة لانه ليس بمحسوس فينضب وانما هو معنى في صورة خيالية تشبه صورة حسية فكما ان المعنى الواحد يقتل في صور ألفاظ كثيرة في زمان واحد كذلك ما أشبه الخيال فتنتقل الساعة في يوم الجمعة وكلا الامرين سائغ في ذلك ولا يعرف ذلك الا باعلام الله وهذه الساعة في يوم الجمعة كليلة القدر في السنة سواء قال الله تعالى في هذا اليوم **كان الناس أمة واحدة فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين وأُنزل معهم الكتاب بالحق ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه وما اختلف فيه الا الذين اوتوه من بعد ما جاءتهم اليينات بغيا بينهم فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق باذنه** هذه الآية ترات في الاختلاف في هذا اليوم ففصل يوم الجمعة من هذا الاختلاف حتى يكون على يقين في طهارته بما كشف الله عن بصيرته وهو علم الساعة التي في هذا اليوم فان اليوم كان مبهما ثم ان الله عرفناه على لسان رسوله وبقى الابهام في الساعة التي فيه فن علمها في كل جمعة ان كانت تنتقل أو علمها في وقتها المعين ان كانت لا تنتقل فتدفع غلب يوم الجمعة من هذا الجهل الذي كان فيه بها وهذا ينبغي ان يكون هذا الغسل لليوم فانه اعم

• (فصل في وجوب الجمعة على من هو خارج المصر) •

فن قائل لا تجب الجمعة على من هو خارج المصر ومن قائل أنها تجب على من هو خارج المصر واختلفوا في قدر المسافة فمنهم من قال مسيرة يوم وهو قول شاذ ومنهم من قال ثلاثة اسيال ومنهم من قال ان يكون على مسافة يجمع منها النداء غالباً والذي أقول به اذا كان الانسان على مسافة بحيث انه اذا سمع النداء يقوم للطهارة فيستطهر ثم يخرج الى المسجد ويعتد بالسكينة والوقار فاذا وصل وأدرك الصلاة وجبت عليه الجمعة فان علم انه لا يلحق الصلاة فلا تجب عليه لانه ليس بأمور بالسعي اليها الا بعد النداء وأما قبل النداء فلا (الاعتبار) بخارج عن الوطن الذي تعطيه معرفة الحق من حيث ما هو أمر بها من دليل من عرف نفسه عرف ربه وهو الارتباط بالمعرتين فلا يخلو ما ان يكون خارجا الى معرفة ربه من حيث ما هو واجب الوجود أو يكون خارجا الى حضرة الحيرة والوقوف أو الكثرة فان كان خارجا الى حكم معرفة كونه واجب الوجود لنفسه لا تجب عليه الجمعة وان كان خروجه الى ما سوى هذا وجبت عليه الجمعة بلا شك

• (فصل في الساعات التي وردت في فضل الرواح) •

فن قائل هي الساعات المعروفة من أول النهار ومن قائل هي أجزاء ساعة واحدة قبل الزوال وبعده والذي أقول به انها اجزاء من وقت النداء الاول الى ان يتدنى الامام في الخطبة ومن بكر قبل ذلك فله من الاجر بحسب بكونه مما يزيد على البدنة مما لم يوقت الشارع (الاعتبار) السعي سعيان سعي مندوب اليه وهو من أول النهار الى وقت النداء وسعي واجب وهو من وقت النداء الى ان يدرك

الامام واكعاً من الركعة الثانية والابرالموقت للساعي الى أول الخطبة وما عدا ذلك فأجر غير موقت
لانه لم يرد في ذلك شرع فأما الابرالموقت فهو من بدنة الى بيضة وبينهما بقرة ثم كسب ثم دجاجة
ولما كانت البيضة منها وفيها تتكون الدجاجة وما في معناها من الحيوان الذي يبض لهذا اقترنهما مع
الحيوان في القرية وقصد من الحيوانات في القريات ما يؤكل دائماً وغالباً بما لا خلاف في أكله وبه
تعظم قوة الحياة في الشخص المتغذى فكأن المتقرب به تقرب بحياته والتقرب بالنفس الى الله
اسنى القريات * (حكى عن بعض الصالحين) انه كان يحنى يوم التحرق رأى الناس يتقربون الى الله
بخر بدنهم وبغير ذلك من الفهم فقال الهى ان الناس قد تقربوا اليك في هذا اليوم بما وصلت أيديهم
اليه مما أعمت به عليهم وما العبد لك المسكين شئ يتقرب به اليك في هذا اليوم سوى نفسه فاقبلها فما
فرغ من كلامه حتى فارق الدنيا ولنا في هذا المعنى

وأهدى من القربان نفساً معيبة * وهل ربي خلق بالعيوب تقرباً

وقال بعضهم تهدي الاضاحى واهدى مهجتي ودى

(فصل)

اختلفوا في البيع في وقت النداء فمن قائل يفسخ ومن قائل لا يفسخ قال تعالى يا ايها الذين آمنوا
اذ انودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله وذروا البيع فأمر بترك البيع في هذا الوقت
وقال تعالى ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم والجهاد الأكبر جهاد النفس وهو أعظم من جهاد
العدو فان جهاد العدو قد يتع رياء وسعة وجهاد النفس لا يكون الا لله خاصة وأحق البيع بيع
النفس من الله اذ انودى للصلاة من يوم الجمعة فيترك جميع أغراضه ومراداته ويأتى الى مثل هذا
السوق فيبيع من الله نفسه ومثل هذا البيع لا يفسخ هذا مذهب من يقول بعدم الفسخ ومن يقول
بالفسخ اعتبره هو أن يقول جميع افعال العبادات التي اضافها الى العبادات تنقسم الى عبادتين
العبادة الاولى الصوم فأضافه الى نفسه والعلّة في ذلك أنه صفة صمدانية لا تنبغى الا لله من حيث ذاته
لا من حيث كونه الها وكل ما عدا ذات الحق فانه متغذ بالغذاء الذي يليق به بما يكون في استعماله
بشاء ذلك المتغذى والعبادة الثانية الصلاة فانه قال قسمت الصلاة بيني وبين عبدى نصفين فنصفها الى
ونصفها لعبدى فدل هذا الحديث على صحة ما يـ عليه العبد فانه أضاف نصف الصلاة الى نفسه
وأضاف نصفها الى عبده فهو وان كان عبده مالك لما أضافه اليه فهو بالنظر الى ما أضافه اليه
في الصلاة غير مملوك فقال يفسخ البيع ومعنى فسخ البيع انه لا يفسخ الى الله في هذه الحالة ما هو
مضاف اليه فان في ذلك منازعة الحق حيث أضاف أمراً اليك فرددته أنت عليه وهذا سوء ادب
فأى مصل رد على الله هذا النصف الثاني الذى أضافه اليه وملكه اياه في حال الصلاة فيبيعه مفسوخ
ولهذا قال تعالى في هذه الحال وذروا البيع يقول مرادى منكم في هذه الحالة ان تكون نصف
الصلاة لكم فالموفق هو الذى يتأدب مع الله في كل حال

(فصل في آداب الجمعة)

آدابها ثلاثة الطيب والسوال واللباس الحسن ولا خلاف فيه بين أحد من العلماء (الاعتبار)
أما الطيب فهو علم الانفاس الرحانية وهو كل ما يرد من الحق مما تطيب به المعاملة بين الله وبين عبده
في الحال والقول والفعل * وأما السوال فهو كل شئ يطهر به لسان القلب من الذكرا القرء آف وكل
ما يرشى الله فانه تنبث عن هذه أوصافه روائع طيبة الهية يشمها أهل الروائح من المكاشفين
قال عليه السلام أنه مطهرة للقم ومرضاة للرب وان السوال يرفع الحجب التي بين الله وبين عبده
فيشاهده فانه يتضمن صفتين عظيمتين الطهور ورضى الله وقد أشار الى هذا المعنى الخبر في قوله
صلاة بسوال خير من سبعين صلاة بغير سवाल وقد ورد ان الله سبعين حجاً باقنا سب بين ما ذكرته

لثوبين هذه الاخبار تبصر عجائب • وأما اللباس الحسن فهو التقوى قال تعالى ولباس التقوى ذلك خير اى هو خير لباس ولا تقوى أقوى من الصلاة فان المصلى مناجى مشاهد واهذا قال استعينوا بالصبر والصلاة وقال لعبد قُلْ وَايَاكَ نَسْتَعِينُ فَقَدْ أَقَامَ الصبر والصلاة مقام نفسه في العون فكل مصل يتحدث في صلاته مع غير الله فما هو المصلى الذي مناجى ربه ولا يشاهده فان حال المناجاة والشهود لا يجزأ احد من المخلوقات ان يقرب من عبدة تكون حالته هذه خوفا من الله وهذا المصل قليل فهو مصل بصورة الطاهرة من قيام وركوع وسجود غير مصل بقلبه الذي هو المطلوب منه ولكن ترجو في هذا الموطن ان يشفع ظاهره في باطنه كما يشفع باطنه في ظاهره وسبب ذلك ان الحركات الطاهرة ان لم يكن لها في الباطن حضور ثبت به وتظهر عنه فما تكون ولا يظهر لها وجود فذلك القدر من الحضور المرعى شرعا هو من الباطن فيأيد من الفعل الظاهر فيقوى على ما يقع للمصل من الوسوسة في الصلاة فلا يكون لها تأثير في نقص نشأة الصلاة عناية من الله بالناس لقوله ان الله بالناس لرؤوف رحيم

• (فصل في صلاة القصر والجمع والتصر) •

السفر مؤثر في القصر باتفاق وفي الجمع باختلاف • اما التصرف ان العلماء اتفقوا على جواز قصر الصلاة للمسافر الا عاتشة فانها قالت لا يجوز اقتصر الا للناقص لقوله تعالى ان خفتن ان يفتنكم الذين كفروا وقالوا ان النبي صلى الله عليه وسلم انما قصر لانه كان خائفا واختلوا من ذلك في خسة مواضع انا ذكرها ان شاء الله (الاعتبار) قد بينا في هذا الباب ان السفر انواع سفر حال لازم لكل ما سوى الله في الحقائق الالهية وهو سفر الاكابر من الرجال ولكن بحكم العلم والتصديق وسفر في الاسماء الالهية بحكم التعلق وهو سفر حاله نازل عن الحال الاول وسفر في الاكوان وهو حال دون الحالين وسفر جامع لهذه الاسفار كلها في احوالها وهو اعظم اسفار الكون والاول اعظم الاسفار فاذا دعا الحق المسافر للصلاة قصر عن صلاة المقيم لموضع التفرق فكما غير المقيم من المسافر وحال الإقامة من حال السفر تميزت صلاة المقيم من صلاة المسافر وانما قول عائشة وهو قول الله بالخوف فان العبد مطلوب في كل نفس بمناجاة الحق في ذلك النفس خاصة وما كل احد يقدر على مراعاة هذا المقام مع الحق فالعارف اذا حصل فيه وخاف ان يلتبس عليه مناجاة الحق في الانفاس اقتصر من المناجاة على ما يختص بذلك النفس فكان الخوف سببا للقصر وهو قول الله الذي ذهبت اليه عائشة وسيأتى تحقيق ما اوامنا اليه فيما بعد ولما قلنا ان العلماء اختلفوا من ذلك في خسة مواضع تعين علينا ان نذكرها موضعا موضعاً ان شاء الله

• (فصل الموضع الاول من الخسة) •

وهو حكم القصر اختلف علما ونافى ذلك على اربعة اقوال فمن قائل ان القصر للمسافر فرض متعين وبه اقول ومن قائل ان القصر والاتمام كلاهما فرض مخير له كالتخيير في واجب الكفاية ومن قائل ان القصر سنة ومن قائل ان القصر رخصة والاتمام افضل (الاعتبار) من راي ان التمكين في التلوين اقامة قال الاتمام افضل ومن راي التلوين مع الانفاس سواء كان مشعورا به او غير مشعور به قال ان القصر فرض متعين ومن راي التلوين والتمكين خيره في القصر والاتمام بحسب صاحب الوقت وحاكمه فان كان صاحب الوقت التلوين بالحال والتمكين بالعلم قصر وان كان صاحب الوقت التمكين بالحال والتلوين بالعلم اتم ومن لم يراع التلوين ولا التمكين وكان بحكم الطريق لا بحكم السالك فيه قال ان القصر سنة

• (فصل الموضع الثاني من الخسة) •

وهي المسافة التي يجوز فيها القصر اختلف العلماء في ذلك فمن قائل في اربعة برد ومن قائل مسافة ثلاثة

ايام ومن قائل في كل سفر قريباً كان أو بعيداً وبه اقول (الاعتبار) الاربعة البرد كل بردي اثناعشر ميلاً
ولما كانت المسافة تطلب المقدار بذاتها والعدي يلزم المقادير وكانت مراتب العدد اثنى عشرة
مرتبة لاتزدن ولا تنقص وهي واحد اثنان ثلاثة اربعة خمسة ستة سبعة ثمانية تسعة عشرة
مائة ألف هذه مسائط الاعداد وما زاد عليها فتركب منها فاذا مضى الانسان في طريق الله في الاربعة
الاركان التي قامت منها ثباته يتطوع كل ركن بهذه الاثنى عشر واتما الاصل كما يرفق قطعونها بالاربعة
الاسماء الالهية التي هي اسماء الاسماء كلها وعليها توقف وجود العالم وهو الحى العالم المريد القادر
لا غير وبهذه الاسماء يثبت كونه الماهيا فاذا نظر العبد في هذه الاربعة التي له كانت ثمانية ونظر الى نفسه
وعقله كانت العشرة ونظر الى توحيد ذاته وتوحيد الوجهة كانت الاثنى عشر وتم البرد وتطرمثل
هذا في الاربع المراتب وهو قوله الاول والاخر والظاهر والباطن حقاً وخلقاً وصرف في كل حال
من هذه الاحوال الاثنى عشر ثبتت بذلك الاربعة بردي فتصغر لها الصلاة واتما الثلاثة الايام فهي
كما قال ابو يزيد حين سئل عن الزهد فقال هو حين ما كنت زاهدا سوى ثلاثة ايام اليوم الاول زهدت
في الدنيا واليوم الثاني زهدت في الآخرة واليوم الثالث زهدت في كل ما سوى الله ومن كانت هذه
حاله قصر صلاته فانه مسافر اكمل الاسفار بلا خلاف واتما من قصر في مسافة ينطلق عليها اسم سفر
ولا يراعى البعد ولا القرب فهو من يراعى عوالمه المكلفين من سافر منهم قصر فاذا سافر الانسان يصيره
قصر وان سافر بسبعة قصر وان سافر بشكره وعقله قصر وصورة قصر وهو قصر وتطرم على ما يعطيه
حاله في وقته فان اعطاه الكل كان يحسبه وان اعطاه البعض كان يحسبه وهذا هو مذهب الجماعة
وعليه عولوا

(فصل الموضع الثالث من الخمسة)

وهو اختلافهم في نوع السفر الذي تنصرف فيه الصلاة فمن قائل ان ذلك متصور على مقر الطاعات
والافعال المقربة الى الله ومن قائل بهذا وبالسفر المباح أى ذلك كان ومن قائل بكل سفر قريبة
كان او مباحاً او معصية وبه اقول (الاعتبار) قال تعالى كل اليناراجعون وقال واليه يرجع
الامر كله وقال الا الى الله تصير الامور وقال ما من دابة الا هو اخذ بناصيتها فهذه الايات كلها تدل
على سفر الانسان الى الله فقصر فان الله هو الغاية لهذه الطرق كلها فهو غاية الطريق لا غاية قصد
السالك فلماذا أمر بالقصر في كل ما ينطلق عليه اسم سفر سواء كان قرية او مباحاً او معصية ومن راعى
او كان مشهده قوله تعالى كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون وقوله وان هذا صراطى مستقيماً
فاتبعوه ولا تتبعوا السبل لم ير القصر الا في سفر الطاعة والمباح لان الصلاة قريبة الى الله سعادياً
وما كل سفر قريب الى الله سعادياً والمذهب الاول اولى فان المعصية لم يثبت كونها معصية عند
هذا المسافر فيها الا بكونه مؤمناً بها انها معصية فهو بمن خلط عملاً صالحاً وآخر سيئاً وهو مسافر
فلا تسمى معنى نراعى حكم المعصية نقول انه لا يتصرف بكونه في غير ما يرضى الله وغاب صاحب هذا
القول عن حكم الايمان بهذه المعصية فهو فيما يرضى الرب سبحانه من كونه مؤمناً والايمان في حكمه
اقوى من الافعال المعينة المسماة بمعصية فحينئذ من ان يحكم له بجواز القصر وهو مسافر في طاعة
ايضاً والايات التي احتج بها من تعيين الصراط والجهة انما هي فمن ليس بمؤمن ومن ليس بمؤمن
ما عليه تمام ولا قصر لان الصلاة لا تجب عليه الا بالايمان فذهبنا اولى في هذه المسئلة

(فصل الموضع الرابع من الخمسة)

وهو الموضع الذي منه يبدأ المسافر بالتصرف فقال بعضهم لا يتصرف حتى يخرج من بيوت القرية ولا يتم
حتى يدخل اول بيوتها ومن قائل لا يقصر اذا كانت قرية جامعة حتى يكون منها نحو ثلاثة اميال
(الاعتبار) الانسان جسم وروح فنادام الروح مستوطناً مع جسمه وعالم حسه يجري بحكم

طبيعته فهو مقيم غير مسافر فيتم صلاته فإذا سافر الروح عن جسمه وتركه وراءه فقد غاب عنه في أول قدم فإن سنته القصير في الصلاة ومعنى القصير هنا ما يختص به الروح من حكم الصلاة من كونه روحا لا من كونه مدبر الجسم فإنه في هذه الحال غاب عن جسمه فلا يبق عليه من حكم الصلاة إلا ما يختص به ومن راعى كون جسميته ذات ثلاث شعب وهو ما يحويه من البطول والتعرض والعمق وهو سابق في كل مسمى بالجسم سواء كان جسمه الخاص به أو انتقل في غيبته عن جسمه المنزلة إلى مشاهدة جسم آخر طبيعي فما زال من حكم الجسمية فلا يقصر حتى يغيب عنها الكلية ويتجرد عن مشاهدة الجسمية ويبقى روحا فينتدئ بدئ بصلاته الخاصة به وهو القصير فهذا اعتبار صاحب الثلاثة الأيام والقرية الجامعة هي الجسمية الشاملة لجسمه وبجسم غيره فإن من أصحابنا من يقول أنه من انتقل في غيبته من صورة حية إلى صورة محسوسة فلا يسمى غائبا كانت تلك الصورة ما كانت روحانية أو اسمائية أو معنوية أو جسمية مهما تجلت له في الصورة الجسمية فهو مقيم في الجسم فوجب عليه الإتمام في الصلاة التي دخلها القصير والإتمام وهي الرابعة فإن الثانية وهي الصبح لا يدخلها القصير فإن الركعة الواحدة لوحدة الحق والركعة الثانية لوحدة العبد ولا بد من مصل ومصل له فلا قصر في صلاة الصبح وأما الثلاثية وهي المغرب فإن الركعتين اللتين يجهر فيهما شفعية الإنسان وكونهما يجهر فيهما بالقراءة لأنهما نصبتا دليلي على الحق والدليل لا يكون الاعلانية ظاهرا معلوما ودليل بغير مدلول لا يصح فكانت الركعة الثالثة لوجود المدلول وهو الحق وكانت القراءة فيها سرا لكونه غيبا فلا سبيل إلى التقصر في المغرب فإنه دليل على العبد وشفعيته وعلى الحق وأحديته فلم يبق التقصر إلا في الرابعة لوجود الشفعيتين فيها فألحقت بالصبح لحكم الأحدية فيها في جناب الحق وجناب العبد وهو قول من قال

وفي كل شيء له آية * تدل على أنه واحد

فما قال اثنان ولا قال شيان فاعتبرا أحدية كل شيء من كونه شيئا ومن كونه آية على أحدية الحق حتى لا يعرف الواحد إلا بالواحد ولهذا كان يقول الحسن بن هانئ شاعروقتة وددت أن هذا البيت الواحد لي بجميع شعري ثم عمل في معناه وما جاء مثله ولا أعطى من حسن مساق المعنى ما أعطاه هذا البيت وخرج عن علي في هذا الوقت ولو حضر في حفلي لقتته حتى يعرف فضل هذا البيت وأنه كالكلام المجهز

• (فصل الموضع الخامس من الخمسة) •

وهو اختلافهم في الزمان الذي يجوز للمسافر إذا أقام فيه في بلد أن يقصر • حكى أبو عمر بن عبد البر في هذه المسئلة أحد عشر قولاً ما حضرتني في هذا الوقت فليتنظروا في كتاب التمهيد أو الاستذكار من أراد أن يقف عليها ولنذكر منها ما تيسر فمن قائل إذا أزمع المسافر على إقامة أربعة أيام أتم وقال غيره خمسة عشر يوماً وقال غيره عشرين يوماً وقال غيره إذا أزمع على أكثر من أربعة أيام (الاعتبار) إذا أقام السالك في المقام بنية الإقامة فيه أتم من تسعين إلى عشرين نفساً فإن يوم العارف نفسه وإن كان في كل نفس يطلب الترقى ويمسكه الله فيه فلا يعطيه حكمه ما منى به في أنفاسه ولم يشعر بها إلا أن ينبت الرحلة في كل نفس فهو يقصر دائماً عمره كله فهو بمنزلة من يتعرض لنسخ فلا يفتح له ويجمع له إلى أن يموت فيرى عند ذلك ما أخفى له من قرة عين فيعلم عند ذلك أنه كان مسافراً ولم يشعر لكونه ما فتح له في حياته ولا شاهد ما شاهد غيره من المسافرين إلى الله

• (فصول الجمع بين الصلاتين) •

اتفق العلماء كلهم على الجمع بين الظهر والعصر في أول الظهر بعرفة وعلى الجمع بين المغرب والعشاء

بأن خير المغرب الى وقت العشاء بمزدلفة واختلوا فيما عدا هذين المكانين فذهب اكثر الناس الى
الجمع بينهما في المواضع التي تجوز الجمع والاحوال ومنع بعضهم ذلك باطلاق فيما عدا موضع
الاتفاق واما الذي أذهب اليه فان الاوقات قد ثبتت بلا خلاف فلا يخرج صلاة عن وقتها الا بئس
غير محتمل اذ لا ينبغي أن يخرج عن اصل ثابت بأمر محتمل هذا لا يقول به من شم رائحة العلم وكل
حديث ورد في ذلك فمحتمل أن يتكلم فيه مع احتماله أو صحيح لكنه ليس بئس واما أن يخرج صلاة
الظهر الى الوقت المشترك وجمع على هذا الحد وكذلك في المغرب مع العشاء فقد صلى كل صلاة في وقتها
وهو الصحيح الذي يقول عليه فاما الحديث الثابت الذي هو نص وهو حديث أنس ان النبي صلى
الله عليه وسلم كان في سفره اذا ارتحل قبل أن تزيغ الشمس اخر الظهر حتى يصلها مع العصر
فهو محتمل كما ذكرناه واذا ارتحل بعد أن تزيغ الشمس صلى الظهر وحده ثم ركب ولم يكن يقدم
العصر اليها لانه ليس وقتها باتفاق فيقوى بهذا احتمال التأخير أنه صلى الظهر في آخر وقتها اذا وقع
بعضها في الوقت المشترك وهو الذي يصلح لا يتقاع الصلاتين معا لانه لا يتسع فبصل من الظهر ثلاث
ركعات فيه أو ما نقص عن ذلك ويصلي من العصر بقدر ما بقي من الوقت المشترك وهذا هو الاولى
والاحوط (الاعتبار) الجمع في المعرفة بلا خلاف في توحيد الله في الوهية وهو أنه لا اله الا هو
ولا يعرف هذا الا بعد معرفة المألوه هو الجمع بين المعرفتين بالاتفاق وهذا هو جمع عرفة وأما جمع
المزدلفة فهو موضع القرية وهو موضع جمع فحكم اسم الموضع على من فيه بالجمع ألا ترى قول رسول
الله صلى الله عليه وسلم لا يؤم السلطان في سلطانه ولا يقعد على تكريمه الا باذنه فجعل الحكم
والامامة لصاحب المنزل وهذا المنزل يسمى جمعا فالامامة له والحكم بجمع فيه بين الصلاتين
لما تعطيه حقيقته بالاتفاق ايضا وجمع النبي صلى الله عليه وسلم في هاتين بين التقديم والتأخير
ولا واسطة بينهما في هذا الموضع حتى تكمل مراتب الاشياء لاجل اهل القياس فان الله قد علم
من عباده انهم بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم يتخذون القياس اصلا فيما لا يجدون فيه نصا
من كتاب ولا سنة ولا اجماع فوق رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الجمع في هذا اليوم
بتقديم صلاة العصر وتأخير صلاة المغرب ليقيس منبتوا القياس التأخير والتقديم بهذا التقديم
وقد قرأ الشارع حكم المجتهد أنه حكم مشروع قائبات المجتهد القياس اصلا في الشرع بما أعطاه
دليله ونظيره واجتهاده حكم شرعي لا ينبغي ان يرذ عليه من ليس القياس من مذهبه وان كان
لا يقول به فان الشارع قد قرره حكما في حق من أعطاه اجتهاده ذلك فمن تعرض لرد عليه
فقد تعرض للرد على حكم قد أثبتته الشارع وكذلك صاحب القياس اذا رد على حكم الظاهري
في استمسكه بالظاهر الذي أعطاه اجتهاده فقد رد أيضا حكما قرره الشارع فليزعم كل مجتهد ما أراه
اليه اجتهاده ولا يتعرض لتخطئة من خالفه فان ذلك سوء ادب مع الشارع ولا ينبغي لعلماء الشريعة
أن يسيئوا الادب مع الشرع فيما قرره

* (فصل في صورة الجمع) *

اختلف القائلون بالجمع في صورة الجمع في السفر فمنهم من رأى أن تؤخر الصلاة الاولى وتصل مع الثانية
ومنهم من رأى ان يقدم الاخرة الى الاولى ان شاء او يؤخر الاولى الى الاخرة ان شاء فمن رآى
تأخير الاولى فاعتباره المعرفة بالله فان الله كان ولا شيء معه وان العالم متأخر عن وجود الحق
بالوجود فان وجوده مستفاد من وجود الحق فلما أردنا المعرفة به من كونه الها للعالم اخرناه في المعرفة
الى وقت معرفتنا بنا فلما عرفنا أنفسنا عرفنا ربنا قال عليه السلام من عرف نفسه عرف ربه
فصلينا الاولى وقت الثانية ومن رآى الوجود في الاعتبار قدم الاخرة الى الاولى وجعل وجود
عين العبد وجود الحق فالحق العالم بالله فعلمه من الله وعلم الله بالله ومن رآى الامرين معا

في الاعتبار قدم ان شاء وأخر ان شاء ولكل طريقة طائفة والكامل من ان عرف كل طريقة وكل طائفة وكان فيها خارباً عنها وهم الاكابر من الرجال ومن الفصول المبيحة للجمع السفر بالاتفاق من القائلين به واختلفوا في الجمع في الحضر وفي شروط السفر المبيح لهم فتنهم من جعل السفر نفسه مبيحاً للجمع أي سفر كان وبأي صفة كانت ومنهم من اشترط فيه شرباً من السفر ونوعاً من انواع السفر وفي الحديث اذا عمل به السير جعل العلة في الجمع التجهيل وأما النوع فقد تقدم في سفر القرية والمباح والمعصية (الاعتبار) لا يصح الجمع بين الصلاتين الا فيما ذكرناه في عرفة وجمع وأما السفر على الحقيقة وهو سفر الانفس فلا يصح فيه الجمع اذ كان الجمع عبارة عن اخراج احدي الصلاتين عن وقتها وما قال به في طريقنا بالاعتبار الا من لا معرفة له بالذوق في ذلك ولو جعل صاحب هذا القول باله من حركاته الظاهرة ونظيره وسمعه وجوارحه لراها في كل زمان تغير وما عنده خبر لغفلته عن نفسه ولهذا قال الله لنا وفي أنفسكم افلا تبصرون

(فصل الجمع في الحضر لعذر)

قال ابن عباس في جمع النبي صلى الله عليه وسلم بين الصلاتين من غير عذر أنه أراد أن لا يخرج ائتمه وهو موافق لقول الله وما جعل عليكم في الدين من حرج وقوله عليه السلام دين الله يسر وقال به جماعة من اهل الظاهر وقال من عداهم لا يجوز الجمع لغير عذر مبيح للجمع (الاعتبار) الجمع لاهل الحجاب رفق بهم في التكليف وبما نزلهم لرفع الحرج فان الحرج في العبادة هو تضعيف التكليف فان العمل في نفسه كلفة فاذا انضاف اليه المشقة كان تكليفاً على تكليف واما اهل المشاهدة فلا جمع عندهم الا بجمع وعرفة وما عدا ذلك فلا

(فصل في الجمع في الحضر بعذر المطر)

أجازهم بعضهم ليلاً كان أو نهاراً ومنعه بعضهم في النهار وأجازهم في الليل وأجازهم بعضهم في الطين دون المطر في الليل والذي أذهب اليه ان المصلحة اذا كان مذهبه ان الصلاة لا تصح الا في الجماعة وما عنده جماعة الا في المسجد فانه يجمع بين الصلاتين ليلاً كان أو نهاراً اذا كان في جماعة وان كان مذهبه جواز صلاة الفذم ووجود الجماعة فلا يجوز له الجمع وان كان في المسجد وجمع الامام على أي مذهب كان ذلك الامام اذا كان الامام مجتهداً لا مقلداً الا ان الواقع اليوم تقليد ذلك المجتهد في جميع فوائده كما هم عليه عامة الفقهاء في عصرنا هذا (الاعتبار) الجمع لا يقيم بآثر فانه محبوب عن شهود سفره فانه مآقر من حيث لا يشعر في كل نفس باختلاف الاحوال والخواطر وحديث النفس والحركات الظاهرة والباطنة فاذا انضاف الى ذلك عذر المطر وهو العلم المتزن وهو علم ظاهراً الشريعة الذي جاء بالجمع جازله الجمع لما دل عليه هذا العلم المشروع فينبغي أن لا يعدل عنه فمن راعى الحرج اضاف الطين اليه وأجاز ذلك في صلاة الليل ومن لم يراع الحرج أجاز ذلك ليلاً ونهاراً ولم يجز في الطين

(فصل الجمع في الحضر للمريض)

فمنهم من أباح له الجمع وبه أقول ومنهم من منع (الاعتبار) الكسل مرض النفس فلا يجوز الجمع لمن كان مرضه الكسل وما في معناه فان كان مرضه استيلاء الاحوال عليه بحيث يخاف أن يغلب عليه الحال كما يخاف المريض أن يغلب عليه جازله الجمع فان الحال مرض والمقام مهمة فالجاهلون من اهل طريقنا يقولون بشرف الحال على المقام لجهلهم بالحال فالاحوال يستعبد منها الاكابر من الرجال في هذه الدار وهي من أعظم الحجب ولهذا جعلت الطائفة الاحوال مواهب والمقامات مكاسب والدينا عند الاكابر دأركب لادار حال فان الكسب يعليك درجة والحال ينحسر صاحب وقتها فلا يرتقي به بل من نقص نتائج مقامه استجمله في الدنيا ولهذا كانت الاحوال مواهب ولو كانت مكاسب لوقع بها الترقى فشرف الحال في الآخرة لا في الدنيا وشرف العلم والمقام

في الدنيا والآخرة ولذا أمر الله نبيه بطلب الزيادة من العلم ولم يأمره بطلب الزيادة من الحال فلو عرف هذا القائل شرف العلم وكان عنده منه ذوق صحيح لوافق الحق سبحانه في الذي شرف العلماء به ولما كان مطروداً من هذه الصفة التي وصف الحق بها نفسه والخواص من ملائكته وعباده ولم يبلغ تلك الدرجة اخذ يحامي عن نفسه بأن جعل الحال اشرف من العلم وهو بحمد الله عرى عن العلم والحال وأما اصحاب الاحوال الالهية الصحيحة رضى الله عنهم فهم عالمون بشرف العلم على الحال ومطلوبهم العلم فان الحال يحول بينهم وبين ما خلقوا له فيبتدأون منه ومعابدل على ذلك ان صاحب الحال وان سربه تراء عند الموت يتبرأ منه ويرزول عنه ويتنى انه لم يكن صاحب حال فالحال ليس بأمر يقترب الى الله والدنيا محل التقرب والآخرة محل القرية فيجعل كل صفة تحكم في موضعها فالحال حكمه في الآخرة والعلم حكمه في الدنيا والآخرة وفي كل موطن لا شرفه هو الاتم.

* (فصل صلاة الخوف) *

أجمع العلماء على ان صلاة الخوف جائزة واختلفوا في صورتها بحسب اختلاف الروايات الواردة فيها من صلاته عليه السلام اياها الا بأبوسف فانه شذ عن الجماعة فقال لا تجوز صلاة الخوف على صورة ما صلاها رسول الله صلى الله عليه وسلم بامام واحد الا لرسول الله صلى الله عليه وسلم فان ذلك خاص به وانما تصلي صلاة الخوف بامامين كل امام يصلي ركعتين بطائفة ما دامت تحرس الاخرى والذي أذهب اليه ان الامام مخير في الصور التي ثبتت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فبأي صورة صلاها اجزأته صلاته وصحت صلاة الجماعة الا الرواية التي فيها الانتظار بالسلام فانه عندي فيها نظر لكون الامام يصير فيها تابعاً وقد نسبته الله متبوعاً وسبب توقفي دون جزم من طريق المعنى فان النبي صلى الله عليه وسلم أمر الامام أن يصلي بصلاة المريض وذو الحاجة والتأويل الذي يحتمله اقتداء أبي بكر بصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم والنبي صلى الله عليه وسلم فاعادوا أبو بكر امام وجاءت الروايات بان الناس كانوا يأتمون بأبي بكر وأبو بكر يأتم برسول الله صلى الله عليه وسلم فيصنعون مثل ما كان يصنع من أجل مرض رسول الله صلى الله عليه وسلم فالامام في مثل هذه الحالة يكون مؤتماً بوجه امام بوجه فلهذا لم يترجح عندي نظري في رواية الانتظار واختلاف صورة صلاة الخوف معلوم في كتب الحديث (الاعتبار) الحق يكون مع العبد بحسب حال العبد فأى شيء يكون حال العبد كان الحق معه بحسبه ان ذكر العبد ربه في نفسه ذكره الله في نفسه وان ذكره العبد في ملائكة الله في ملائكة خيره من فالعبد ينزل في هذه المسئلة منزلة الامام على مثل هذه الحالة والحالة أن يكون حال العبد مع الله على صورة ما يكون الحق مع العبد مثل قوله يحبه ويحبونه فأهل الطريق على ما تنقضي به الحقائق في هذه المسئلة ان حب العبد لولاه الله اياه مارزقه محبته وهكذا جميع ما يكون من العبد من الامور المقترية الى الله فهذا المقام يحذر أهل الله من الغفلة فلهذا شبهناه بصلاة الخوف

* (فصل في صلاة الخائف في حال المسابقة) *

فمن الناس من قال لا يصلي ومن الناس من قال يصلي بعينه ايماء والذي أذهب اليه انه مأمور في ذلك الوقت بالصلاة ولا بد على قدر ما يمكنه أن يفعل منها وذلك ان كل حال ما عدا حال المسابقة استعداد للجهاد والقتال وما هو عين الجهاد ولا عين القتال فاذا وقعت المسابقة فذلك هو عين الجهاد والقتال الذي أمر الله عباده بالثبات فيه والصلاة فقال تعالى يا ايها الذين آمنوا اذ القيتم الذين كفروا زحفا فلا تولوهم الادبار وهو حال القتال وقال في ذلك الوقت واستعينوا بالصبر والصلاة والصبر في الجهاد هو الثبات يوم الزحف عند وقوع القتال والقرار منه في ذلك الحال من الكبار الامتنع فاهتال أو متحيزاً الى فئة فأمره الله تعالى بالصبر في تلك الحالة والصلاة

فوجب عليه كما وجب عليه الصبر ثم قال الله تعالى فاتقوا الله ما استطعتم فيصل على قدر استطاعته في ذلك الوقت بحيث أن لا يترك القتال ولا يتوانى فيه فذلك استطاعة الوقت فانه يحكم وقته سواء كان على طهارة أو غير طهارة والمخالف لهذا ما حقق النظر في أمر الله ولا حتى ما أراد الله برفع الحرج في دين الله تعالى كما قال تعالى ما جعل عليكم في الدين من حرج (الاعتبار) حال المداينة هو حال العبد في رفعه وسوسة الشيطان فهو معه في حرب عظيم فيصل على من هذه حاله ولو قطع الصلاة كلها في محاربه فانه يؤدى الأركان الطاهرة كما شرعت بالتقدير الذى له من الصلاة في ظاهره من الأيمان بعينه والتكبير بلسانه في جهاد عدوه الظاهر فان وسوس له الشيطان في ذلك الوقت لم تضرم وسوسته في صلاته فان جعل في نفسه ان يقاتل رياء وسوسة وكان قد أخلص في أول شروعه في القتال فلا يلى فان الأصل صحيح في أول انشاء صورة القتال فلا يقدح ولا يغلط عمله فان غرض الشيطان بذلك الخاطار ان تترك العمل الذى قد شرعت فيه على جهة تضال الله في قوله ولا تبطلوا أعمالكم بهذه الشبهة التي يلتجئ اليها

(فصل في صلاة المريض) *

اجمع العلماء على ان المريض مخاطب بآداء الصلاة وانه يستطاع عنه منها ما لا يستطيعه من قيام وركوع وسجود واختلفوا فيمن استطاع ان يصلي جالسا وفي هيئة الجلوس وفي هيئة الذى لا يقدر على الجلوس ولا على القيام فأما المصلي جالسا فقال قوم هو الذى لا يستطيع القيام أصلا وقال قوم هو الذى يشق عليه القيام من المرض * وأما صفة الجلوس فقال قوم يجلس متربعا في الجلوس الذى هو بدل القيام وكره ابن مسعود الجلوس متربعا وأما الذى لا يقدر على القيام ولا على الجلوس فنقوم قالوا يصلى من طبعها وقوم قالوا يصلى كيف يسره وقوم قالوا يصلى مستلقيا رجلا إلى الكعبة وقوم قالوا يصلى على جنب من لا يستطيع الجلوس فان لم يستطع على جنب صلى مستلقيا ورجلاه إلى القبلة والذى أذهب إليه وأقول به ان الله قد رفع الحرج عن المسلم في دين الله وأمره ان يتق الله ما استطاع فليست المريض على قدر حال استطاعته ولا يتركها أصلا ولو سقط عن استطاعته جميع الأركان وجميع الشروط المصحة للصلاة مادام يعقل فان الله ما كلف نفسا الا وسعها وما آتاها (الاعتبار) الامراض على ثلاثة اقسام بدنية ونفسية وعقلية فالبدنية هي التي كتابصدها والامراض النفسية الهوم الشاغلة عن أداء حق واجب الله على العبد والامراض العقلية شبه المنزلة التي تحول بين العقل وبين صحة الايمان * فأما الامراض النفسية مع وجود الايمان فلا تندح فيه لان الايمان في هذا الموضع للنفس بمنزلة وجود العقل للمريض فيؤدى صلاته في مناجاة ربه ومشاهدته من حيث ايمانه في عين عومه فيكون شغله منه فيه فلا يبرح في همه وايمانه يقول له حملك هو الله وتطرك فيه انما هو بالله فان الله هو الوجود والموجود وهو المعبود في كل شئ وهو وجود كل شئ وهو المتصور من كل شئ وهو المترجم عنه كل شئ وهو الظاهر عند ظهور كل شئ وهو الباطن عند فقد كل شئ وهو الاثر من كل شئ وهو الاخر من كل شئ فلا تفوتك عبادته في كل حال فان الامراض النفسية لا تندح في الايمان وأما الامراض العقلية فهي السادحة في الايمان والايمان له تعلتان ايمان بوجود الحق وايمان بتوحيد الحق * وأما الايمان بأحدية الحق من حيث ذاته فذلك من مدارك النظر وكذلك توحيد الحق يدرك بالايمان ويدرك بالنظر ولم تتعرض شريعة لاحدية الذات بطريق النصيص عليها وان كانت تردجلة فلهذا لا تدخل في سلك الايمان فان كان المرض العقلي قد حال بينك وبين صحة الايمان بوجود الحق فقد حال بينك وبين العلم الضروري فان العلم بوجود الصانع عند ظهور الصنعة ضرورى وان لم تعلم ماهية الصانع ولا ما ينسب ان يكون عليه الا بعد نظر فكري أو اخبار

نبوى فهدى الاطباء فيه ومن فقد العلم الضروري كان بمنزلة المريض الذى لا يعقل فارتفع عنه خطاب الشرع وأما اذا كان معه الايمان أو الضرورة بوجود الحق وبقي المرض المزيل لصحة التوحيد فاما ان يقلد فيكون مؤمنا واما ان يحصل له عن نظر واستدلال فان حصل عن نظر واستدلال فرضه ان لا يقبل من الشارع ما جاء به من صفات الحق القاذحة في أحدية الذات مع صحة توحيد الاله فالإيمان به شفاؤه وبه تقوم عبادته على الصحة وان لم يقبل ذلك مع توحيد الاله عقلا وشرعا صلى وأقام عبادته مع هذا المرض فانه نافعه اذ عقله فيه من المرض بحيث ان لا يستطيع الا هذا القدر الذى ذكرناه من توحيد الله فان المؤمن الصحيح الايمان هو الذى يعبد الله على الوجه الذى وصفه الشرع والمؤمن المريض في ايمانه هو الذى يعبد الله على الوجه الذى دل عليه العقل لا غير وقد نبهتكم على أمر يتضمن عذر كل من اعتذر واذا صح التوحيد فهو المطلوب من كل موجود فكيف اذا انضاف الى ذلك اداء العبادات المشروعة في الحركات الخارجية والداخلية

(فصل في الاسباب التى تفسد الصلاة وتقتضى الاعادة)

اتفقوا على أن كل من أخل بشروط صحة الصلاة عمدا أو نسيانا وجبت عليه الاعادة كاستقبال القبلة والطهارة وبذلك أقول الا انى ازيد في العمد من غير عذر (الاعتبار) شروط السجدة التوحيد أعنى عدم الخلو في النار والتجاة من كل مقام مهلك من مقامات الآخرة لاتصح التجاة منه الا بوجوده من غير نظر الى الرحمة التى وسعت كل شئ فان قلب العارف أوسع من رحمة الله فان رحمة الله يستحيل ان تسع الله فان الله لا يتعفبانه من حوم وقلب العارف بالله يسع الحق كما قال وسعنى قلب عبدي فرحة الله وسعت كل شئ ويسع كل شئ فهو الواسع المطلق والعلية في ذلك كون الوجود وجود الحق فتنبه يا غافل عن درك هذه المعامل

(فصل في الحدث الذى يقطع الصلاة هل يقتضى الاعادة أو يبنى على ما معنى من صلاته)

فذهب الاكثرون الى انه لا يبنى لافي الحدث ولا في غيره مما يقطع الصلاة الا في الرعاف فقط ومنهم من قال ولا في الرعاف أيضا ومن قائل يبنى في الاحداث كلها والذى أقول به ان ككل حدث يقطع الصلاة فلا يخلو اما ان يكون من الاحداث التى ينتقض بها الطهارة أو يكون من الاحداث التى تقطع الصلاة ولا تنتقض بها الطهارة فان كان مما يؤثر في الطهارة فانه لا يبنى وان لم يؤثر فانه يبنى ولكن بشرط ان لا يزيد على ما لا بد من فعله في ازالة ذلك السبب القاطع للصلاة فان زاد لم يبن وأعاد (الاعتبار) القاطع للمناجاة والحائل بينك وبين المشاهدة هل يؤثر في الدار الآخرة عند الرؤية بحيث ان يكون كالنواق بين الحلبتين ولا يؤثر وتصل الرؤية والمشاهدة فان كان اماطع حدثا وهو ما يؤثر في الايمان فانه لا يجزئ ثمرة لما تقدم له قبل هذا الحدث من المناجاة المشروعة فهو بمنزلة الذى لا يبنى وان كان القاطع رؤية سبب واسناد اليه فانه يجزئ ثمرة ما تقدم له قبل هذا الحدث من المناجاة قبل طروء هذا القاطع السببي وهو غزلة الذى يبنى بلا شك

(فصل)

في الصلاة الى ستر أو الى غير ستره فيتر بين يدي المصلي شئ هل يقطع الصلاة عليه أو لا يقطع فن قائل لا يقطع الصلاة شئ ومن قائل يقطعها المرأة والكلب والحمار اذا مرت بين يديه أو بينه وبين ستره والذى أقول به ان المأثوم وان المصلي مأثور بأن يحول بينه وبين المرور ويدفعه ما استطاع فان لم يفعل ولم يدفعه فالمصلي مأثوم والصلاة صحيحة بكل وجه والحد الذى يلزمه دفعه عنه هو حد موضع جيبته في سجوده من الارض فاذا حال بينه وبين موضع سجوده فذلك هو المأثوم بأن يدفعه عنه ويقاطه وما زاد على ذلك فلا يلزم المصلي دفعه ولا قتاله والاثم يتعلق بالمأثوم القدر الذى يسمى بين يديه عند العرب اذ لم يحدث الشارع في ذلك شيئا (الاعتبار) الحق قبله العبد في مرتين الله وبين عبده

بنفسه لا برتبة فوقه باله يحور عليه والمصلى الذي هو المناجى ان ينهه ويردّه عن نفسه في ذلك فانه مأمور بالنصيحة لله ولرسوله ولعامة المسلمين ولا تثمهم ولكافة الناس أجمعين فان تعين عليه موضع النصيحة ولم ينصح كان مأثماً والمناجى على حاله صحيح المناجاة على كل حال وان كان مأثوماً فان كان المأثر خاطراً يخطر له في حال صلاته بينه وبين ربه فان كان في صلاة صحيحة بقلبه فمن المحال ان يتر به خلاف ما هو به بحسب الآية التي يكون فيها أو الذكروا أما غير ذلك فلا يجد منفذاً أو أماناً كان ساجداً عن نفسه وسرّاً الخواطر فلا يخلوا في أول العقد والاستحضار من أن يكون حاضراً مع ربه أو لا فان كان حاضراً مع ربه فلا يبالى بما يخطر له وصلاته صحيحة وان كان حاضراً مع نفسه انه مناجى ربه فان كان عن يناجى ربه في كل شيء في حال صلاته كعمر بن الخطاب ويرى ان كل شيء صادر عن الحق في حال مناجاته بينه وبين ربه كآبي بكر فصلاته في باطنه صحيحة وذلك الصادر لا يخلو من ان يكون ذا ارادة أو لا يكون فان لم يكن فلا شيء عليه وان كان ذا ارادة فلا يخلو أماناً ان يكون مجبوراً في مروره بين يديه في عين اختياره عنده أو لا يكون الاختاراً فاختاراً بآثم والمجبور ليس بآثم

• (فصل النصح في الصلاة) •

فقوم كرهه وقوم اوجبوا منه الاعادة وقوم فرقوا بين ان يسمع أو لا يسمع وذلك راجع الى انه كلام أو ليس بكلام وهو غير حسن بلا خلاف (الاعتبار) عيسى عليه السلام حاضراً مع ربه في كل حال ولم يقطع نضج الروح في الطائر حضوره مع ربه اذ نضج وقع باذنه وكيف يؤذن له فيما يحجبه عن حضوره مع ربه وهو مطلوب هو وكل مخلوق ان لا يزال الحق بين أعينهم وفي سرارهم كما لا يزال بعينه وهو المراقبة في الطرفين فمن اعتبر النصح بدلا من كسبه كلاً ما ومن اعتبره لاجتماع كنه وانما اعتبره سبباً لم يجعله كلاماً ويجعل قوله باذنه معه ولا لقوله فتكون طيرة القول فتسفيح فيما

• (فصل النصح في الصلاة) •

اتفقوا على انه يتقطع الصلاة واختلّفوا في التيسر فمن قائل انه بمنزلة النصح فقال يتقطع الصلاة ومن قائل لا يلحق بالنصح فلا يتقطع الصلاة (الاعتبار) النصح للمناجى يتدح في الهيبة والادب وغير الادب لا يناجى وان تبسم فلا يخلو أماناً تبسم من أجل فحك ربه في نازلة كمثل يجوز موسى عليه السلام وقصة هناد فمن الادب ان تبسم العبد في مثل هذه النوازل للنصح الحق وأماناً كان في نازلة تعطيه التبسم لنفسه فتبسم فانه سبب الادب فلا يصلح للضرورة ويحال بينه وبين الحضور فيستأنف التوبة والعمل فهو بمنزلة من يقول ان التبسم كالنصح

• (فصل صلاة الحاقن) •

من قائل تبطل صلاته ويعيد ومن قائل بالكراهة والذي أذهب اليه ان النهي لا يدل على فساد المنهى وانما يدل على تأثيم فاعله فقط فتكون صلاة الحاقن جائزة وهو مأثوم كالمصلي في الدار المغصوبة (الاعتبار) انخبث السريرة في حال الصلاة المفكر في سوء يفعله أو يوقعه بأجد اذا فرغ من صلاته مع كونه مؤثماً فالصلاة صحيحة وهو ممن حدث نفسه بسوء وقد عني عن ذلك ما لم يعمل

• (فصل في المصلي يرد السلام على من يسلم عليه) •

رخصت فيه طائفة وبه أقول فان فيه ذكر الله وهو من الاذكار المشروعة في التشهد في الصلاة فله أصل يرجع اليه والدعاء في الصلاة جائز وفيه ذكر الناس مثل قول المصلي اغفر لي ولوالدي ومنع ذلك قوم بالقول وأجازوه بالاشارة ومنعه آخرون على الاطلاق وأجاز قوم ان يردّه في نفسه وقال قوم يرد اذا فرغ من الصلاة (الاعتبار) قال تعالى واذا حييتم بتحية فحيوا بألفاظها فلا يجوز التأخير ولم يخص صلاة من غيرها فكل ذكر الله مشروع بدعاء أو غيره كتشيت العاطس ورد السلام فانه يجوز التلفظ به في الصلاة وغيرها اذ لم يكن واجباً فكيف والوجوب مترون برد السلام

وتشمت العاطس اذا جدد الله

* (فصل في القضاء) *

اتفق المسلمون على وجوبه على الناس والناسم واختلفوا في العائد والمغني عليه والذي أذهب
 إليه أن الناسم والناسم واجب على كل منهما اداء الصلاة التي نام عنها ونسيها فان أراد الفتها بالقضاء
 وجوب الصلاة عليه كما يريدون بالاداء فيه أقول وان أرادوا به الفرق بين من اذاها في الوقت المعلوم
 المخاطب به التقطان الذي يعصى العائد لتركها فيه وبين اداها في وقت تذكر الناسم ويقتطه الناسم
 بالقضاء فلا بأس وان أرادوا بالقضاء خلاف ما ذكرناه وان غير مؤد للصلاة وانه صلاها في غير وقتها
 على خلاف صورة ما ذكرناه فلا أقول به فان الناسم والناسم غير مخاطب بتلك الصلاة في حال نسيانه
 ونومه وذلك وقتها في حقهما فان الله لا يكلف نفسا الا ما آتاها راحة منه تعالى ولولا ان الشارع جعل
 للناسم والناسم وقتا عند الذكرى واليقتطه لتسقط تلك الصلاة عنهما مع خروج الوقت المعلوم لها
 عند المتقطين المذكورين كما تسقط عن المغني عليه (الاعتبار) الناسم هو العارف بأنه ما في الوجود
 الا الله وصفاته وأفعاله وانه عين الوجود فيلزم صاحب هذا المقام من المعرفة بالله ومن الادب مع الله
 ما تقتضيه هذه المعرفة وهو معلوم مذكور في هذا الكتاب وفي علم طريق الله فاذا نسي هذا
 العارف هذه المعرفة وأساء الادب مع الله الذي تعطيه هذه المعرفة لم يؤاخذ به بل ان كان له ذكر
 ستر في حق من ليست له هذه المعرفة فهو عند الله بحسب ما ذكره وقتره في حق ذلك ان خيرا خيرا
 وان شرا فشر فان الناسم قد يكون سبب نسيانه استغفاره في شغل محترم أو في شغل مباح
 أو في شغل مندوب فيكون مأجورا في نسيانه من حيث ذلك المندوب لامن حيث النسيان
 ويكون مأثوما من ذلك المحترم ويكون معري عن الاجر والوزر من حيث ذلك المباح فاذا تذكر هذا
 الناسم معرفته عاملها بما يقتضيه اديها وتعين عليه فيما مضى من احكامها وآدابها في حال نسيانه
 في حر كانه وسكاته ان يحضرها في نفسه على الحد الذي يقتضيه معرفته فيها فاذا أحضرها
 أحضر في نفسه ما ينبغي لها من الآداب فذلك وقتها فان لم يفعل أخذ الله بما كان فيها في حال نسيانه
 من سوء الادب بسبب عدم استحضارها في وقت الذكرى فان الله يقول أقم الصلاة لذكرى وأما
 اعتبار الناسم العارف هذه المعرفة فهو الذي يحبه النظر في طبيعته وماله من الحكم فيه من غير
 نظر الى مكوتها وهو ضرب خاص من النسيان لانه تارك للعمل أو غير موجود منه العمل المطلوب
 في تلك الحالة فان كان نظره هو الذي تقوم في حكم طبيعته من حيث ما تقتضيه حقيقتها لذاتها وكن
 غير ذا كرولا مشاهدا ووجد عينه لم يؤاخذ الله بما نقصه من الادب الذي يطلب به الحاضر مع معرفته
 فحتى استيقظ هذا الناسم أحضر الحق في نفسه موجد العين تلك الطبيعة مع تقرير حكمها التابع
 لوجود عينها كالأحوال فيبدأ بآداب الحضور الذي يليق بتلك المسئلة مع الله فيكون بمنزلة من لم
 يتم في ذلك الاستحضار فان لم يفعل عوقب من كونه لم يستحضره لامن كونه كان قد نام عنها فان كانت
 الأسباب الموجبة لنومه أمورا كان حظه فيها على حكم وجه الشرع لها فيعلق الاثم به من حيث
 ذلك السبب وحكم الشرع فيه لامن حكم نومه أو يعلق به الاجر ان كان حكم الشرع فيه الاجر
 من حيث ذلك السبب لامن حيث نومه فهكذا ينبغي ان يكون نوم العارفين ونسيانهم في هذا الاعتبار
 في المعرفة بالله سواء فان خطاب الشرع اذا تعلق بالظاهر كان اعتباره في الباطن واذا تعلق
 خطاب الشرع بالباطن كان اعتباره في الظاهر فالعالم لا يزال ناظرا الى الشارع وبين على الحكم
 فيما جاء به في هذه المسئلة الخاصة بالظاهر مثل الحركات أو بالباطن مثل النية والحسد والغفل وتغنى
 الخير للمؤمنين والظن الحسن والظن القبيح في ما علق الشارع خطاب اللسان الظاهر به كان
 الاعتبار في مقابله أو في مقابل الحكم كالظن الحسن يقابله الظن القبيح ويقابله الفعل

الحسن في الظاهر فهذه مقابلة الموطن كقول الخبير مع الذمي من كونه مقترابا به غير عارف بما ينبغي له
 * (فصل) *

وأما العامد والمغمى عليه فاختلفوا فيه فمن قائل أن العامد يجب عليه القضاء ومن قائل لا يجب عليه
 القضاء وبه أقول وما اختلف أحد في أنه آثم * وأما المغمى عليه فمن قائل لا قضاء عليه وبه أقول
 ومن قائل بوجوب القضاء ومنهم من اشترط القضاء في عدمه معلوم فقالوا يقضي في الخمس فنادونها
 (الاعتبار) أما العامد في ترك ما أمره الله به فلا قضاء عليه فإنه من أضله الله على علم فينبغي أن
 يسلم أسلا ما جدي فإفانه مجاهر وهذا لا يمكن أن يقع من أخذ علمه بالله عن ذوق وكشف وانما يقع
 هذا من أخذ علمه بالله عن دلائل ونظر فيقول بأن الحركات والكلمات كلها بيد الله فما جعل
 في نفسه اداء ما أمر به بأدائه ويقول وعلى الحقيقة فهو الأمر والسامع وانما يطب فهو على بصيرة
 تشبهه وتقول بينه وبين سعاده فتفتره في الآخرة وان التذبهات في الدنيا ولا يضر الله شيئا وهذه
 مجاهدة بحق لا تنفع فلو كانت عن كشف وذوق منعه هبة الجلال وعظيم المشام وساطان الحال
 الذوق ان يقول مثل هذا ويترك اداء حق الله على صغوفه ونزلة من يسب الساطان اعدم قطره
 اليه فاذا جاءه فجأة حكمت الهبة على قلبه فاراع الى أمره فمثل هذا العلم لا يتفقه فانه عن دليل
 كما عني بعضي بعضا لا عن بصيرة كمن يتسدى بعصره في طريقته * وأما اعتبار المغمى عليه فهو
 صاحب الحال الذي أفاد الجلال أو هيج الجلال فلا يعقل فيكون الحق متوليه في تلك الغيبة عن حبه
 بما شاء ان يجبره عليه وقد أفت انا في هذا الخال مدة ولم اخل بشيء من حركات الصلاة انما ظهرت
 بالجماعة على اتم ما يمكن اماما ولا علم بشيء من هذا كما فافتت ورددت الى حسي في عالم الشهادة
 أعلني الحاضرون انه ما فاتني شيء مما يجب من التكليف على المعامل المداكرو من أهل طريقنا من
 لا تكون له هذا الحالة وهي حالة شريفة حيث لم يجبر عليه لسان ذنب (وسكن) عن الشكلى انه
 كان يأخذ الولد ويرد في أوقات الانكسارات فافترغ من الصلاة أحد الولد فقال البخيد حين قبل له
 عنه الحمد لله الذي لم يجبر عليه لسان ذنب فقد يمكن ان يكون الشكلى في ذلك الوقت يبدل به وهو غير
 عالم بذلك وحكم الناس الحاضرون عليه بأنه مردود لما رأوا من ادائه الصلاة مثل ما انتفى لافعلوا
 بصورة الظاهر منه وهو في نفس الامر لا علم له ومنهم من يرد وليس كلامنا الا في أخذ عن نفسه
 في وقت اداء فرض عليه في الظاهر وأما في غير ذلك الوقت مما هي مسئلتنا وأما الدين اشترطوا
 الخمس فنادونها لان كل صلاة من الخمس اصل مغايرة للآخرى في الوقت وبعض الصفات فاذا
 انتقضت الخمس مكان ما بعد الخمس تكرار الخمس بصفة كل واحدة منهن فاعتبروهن لكونهن
 أصولا وما قصر هذا التقية في مثل هذا فإفاتها حكمة بالغة من عرف الحقنق من هذا الطريق
 وعرف ان الحقيقة تقتضي أن لا تكرار لم يقل بذلك وهو الاصل الا قول والعارف بحسب ما يفتح عليه
 في وقته

• (فصل في صفة القضاء) •

القضاء نوعان قضاء بالجملة الصلاة وقضاء لبعضها ما قضا بالجملة فله صفة وشروط ووقت * فاما الصفة
 فهي بعينها صفة الاداء فيما في نفس الصلاة من الاعراض فان اختلفت الاحوال مثل أن يذكرك صلاة
 نسيها حال سفره في حال حضره وبالعكس وبه أقول فان ذلك وقتها (الاعتبار) من رأى
 ان الحال له حكم في المقام قال بقولنا ومن رأى ان الحال لا حكم له لان الدنيا ليست بوقت للعال
 عمل بحكم المقام فأدى مثل ما عليه ومن رأى ان المقام الذي هو فيه الاصل الذي يعتمد عليه ولا حكم
 للمقام آخر مع تداخل المقامات بعضها على بعض كالورع والزهد يجمعهما التزكوا والسليم والتقوى
 والتوكل ويجمع ذلك كله عدم الاعتراض في المقدور والرضى بحكم الله في وارد الوقت فيعمل بالآتم

الاعم وهو الذي يقضى أربعا ابدا والشارع انما يعتبر الاحوال وعليها توجه الاحكام والذوات محال للاحوال فزيد المختار الميته عليه حرام واذا انصف زيد المختار بالاضطرار فالميته له حلال وهو زيد بعينه وانما اختلفت الاحوال فاختلفت الاحكام فلهذا يقضى الحضرية سفرية اذا كان حاله السفر في وقت الذكر ويقضى السفرية حضرية اذا كان حاله الحضر في وقت الذكر واما الشرط * فشرطه الذي اختلف فيه هو الترتيب فانهم اختلفوا في وجوب ترتيب قضاء المنسيات من الصلاة مع الصلاة الحاضرة في وقت الذكر وترتيب المنسيات بعضها مع بعض اذا كانت اكثر من واحدة فذهب قوم الى أن الترتيب واجب فيها في خمس صلوات فادونها وانه يبدأ بالمنسيات وان فات وقت الحاضرة حتى لو ذكرها وهو في نفس الصلاة الحاضرة فقدت عليه الصلاة التي هو فيها مع الذكرى وقال بعضهم بمثل هذا القول الا انهم رأوا وجوب الترتيب مع اتساع وقت الحاضرة واتفق هؤلاء على سقوط وجوب الترتيب مع النسيان وقال آخرون لا يجب الترتيب ولكن ان كان في وقت الحاضرة اتساع فالترتيب حسن (الاعتبار) الحكم عند المحققين للوقت لا لغيره وذكر المنسي له الوقت فالحكم له ولا اتساع في الوقت عندنا فانه زمن فرد وانما الاتساع في بعض الاوقات المشروعة للاحكام واتساع الاوقات عند العارفين انما هو مثلا من كونها صلاة أو هيئة مخصوصة في عبادة فتلك الهيئة وذلك الاسم يصحها دائما في وقتها وفي تكرار تلك الصورة في اوقات متعددة فحينئذ يقولون باتساع الوقت ومن لم يكن من العارفين صاحب نفس قال باتساع الوقت وهم أهل الشرب والري والاول اعرف بالحقائق وأكشف لدقائق الامور فان التجليات والاحوال تختلف مع الانفاس وما يعلم ذلك الا القليل من العلماء بالله فان الحس والطبع يحجب العقل عما تعطيه مرتبة من النظر في دقائق الامور واطاقتها وبساطتها (تنبيه) هذه المسئلة ماثم اصل يرجع اليه فيها فان اوقات الصلوات المنسيات مختلفة ولا يكون الترتيب في القضاء الا في الوقت الواحد الذي يكون بعينه وقت الصلاتين معا وهذا معترف في مذهب من يقول بالجمع بين الصلاتين فيكون له اصل يرجع اليه في نظره

(فصل)

واما القضاء الثاني الذي هو قضاء بعض الصلاة فلهذا الفوات سببان الواحد النسيان والثاني ما ينفوت المأموم من صلاة الامام (اعتبار السببين) اما النسيان فهو ان يعلم ما يقتضيه المقام الذي هو فيه مما ينبغي أن يعامل به فينبغي بعض الوجوه مما يقدر فيه من المنازل والكرامات والسبب الثاني هو أن يكون للامام الذي هو الشرع فيه قول وحكم وما وصل اليه فلا أخذ في تحصيل المقام واكتفى على حده ما علمه رأى نقصا في نتيجة فطلب علم السبب فوجد نفسه قد ترك ما ينبغي له استعماله ولم يكن له علم بذلك فعثر على حديث نبوي أو آية فاتته فعمل عليها فصح له نتائج المقام فهذا بمنزلة ما فاتته من صلاة الامام

(فصل المأموم بقوته بعض الصلاة مع الامام)

اذا دخل الانسان والامام قد هوى الى الركوع فقال قوم اذا ادرك الامام ولم يرفع رأسه من الركوع وركع معه فهو مدرك للركعة وليس عليه قضاؤها وهؤلاء اختلفوا هل من شرط الداخل ان يكبر تكبيرتين تكبيرة للاحرام وتكبيرة للركوع او تجزيه تكبيرة الركوع وان كانت تجزيه فهل من شرطها أن ينوي بها تكبيرة الاحرام او ليس ذلك من شرطها فقال بعضهم تكفيه تكبيرة واحدة اذا نوى بها تكبيرة الاحرام وقال قوم لا بد من تكبيرتين وقال قوم تجزيه تكبيرة واحدة وان لم ينو بها تكبيرة الاقتراح وأما القول الثاني فذهب قوم الى أنه اذا ركع الامام فقد فاتته الركعة ما لم يدركه قائما قاله أبو هريرة وقول ثالث وهو اذا انتهى الداخل

الى الصف الآخر وقد رفع الامام رأسه ولم يرفع بعضهم فأدرك ذلك فانه يجزئه لان بعضهم أثنى لبعض
والذي أذهب اليه في ذلك انه من راعى الركعة التغوية قال من أدركه في حال الانحناء فقد أدركه
ومن راعى الركعة الشرعية وهي القيام والانحناء والسجود قال انه لم يدركه اذ لم يدركه في حال تكبيره
ودخوله في الصلاة أعنى هذا الداخل ومراعاة الركعة الشرعية أولى غير أن الشرع أيضاً قد سعى
الانحناء ركوعاً كما هو في اللغة في قوله عليه السلام حين نزلت فسبح باسم ربك العظيم اجعلوها
في ركوعكم يريد وقت الانحناء وبالجملة فهي مسئلة فيها نظر (الاعتبار) امام العارفين هو الحق سبحانه
فاذا نزل اليهم في الطائفة الخفية بأوصاف البشرية من الفرح بهم والحنك لهم والتبشيش لشدومهم
يقول يا عبدى يا عبدى ان شردت عني دعوتك الى وان عصيتني سترت عليك ولم أأخذك وتحييت
اليك بالنعم وجررت على خطيئتك ذيل الكرم فها تمارها كرمي ودعوتك الى القدوم على نعمي
فان رجعت الى قبلك فمن يفعل معك ذلك مع غناه عنك وفقره اليه غيرى فهذا من الحق بمنزلة
الركوع من العبد فاذا فات المصلي أن يدرك من الحق مثل هذا وتعلق العبد لمولاه ونحى اليه
ونزله عن كل ما نزل اليه فيه قال سبحانه ليس كذلك نبي وهذا أمر العبد بالتزبه في الركوع
ليقابل بذلك نزول الحق اليه بمثل ما ذكرناه من كونه سبحانه يصلى علينا فينبغي للعبد أن يكون
بين يدي الحق عند صلاته كالجنائز ميتة لا حراك له ولا دعوى وهو في قبلة ربه فان وافق ركوع
العبد نزول الحق اليه مثل قوله قر كل يعمل على شاكلته فقد أدرك الركعة ومن لم يقابل الحق ركوعه
عند هذا النزول الالهى اليه غا أدرك الركعة لغوية كانت أو شرعية فان اعتبره في ادراكه قائماً
قبل أن يركع يعنى قبل أن ينحني فهو قيامه بمخالع عبادته ونظره اليهم في قياسه بهم بعين الرحمة فيرزقهم
ويحسن اليهم وهم به كافرون ويدعوهم وهم عنه معرضون وكذلك في السجود في مذهب من يرى
الركعة المعتمدة للشرع انها القيام من قيامه والانحناء من حنوه على عبادته بما ذكرناه والسجود
الالهى وهو أعظم النزول الالهى الذى أنزل الحق فيه نفسه منزلة عبده وهو قوله مرضت
فلم تعدنى وجعت فلم تطعمنى ونلممت فلم تستنى واكثر من هذا النزول فلا يكون ثم فسر ذلك بأن فلانا
مرض وفلاناجاع وفلاناطمى فأرسل نفسه منزلتهم في حالهم وأضاف ذلك اليه فمن أدرك ذلك كله من
الحق في صلاته فقد أدرك الركعة الالهية من حيث ان الحق امامه فيقابل به الحق بما يستحق من هذا
الانعام الالهى من الشكر بالشاء بأوصاف السلب والتزبه والعظمة والعلو والجبروت والكبرياء
فهذه هي الركعة المشروعة والخلاف في هذه المسئلة يؤول الى اختلاف العلماء في الاخذ ببعض
دلالة الاسماء أو بأكملها فانه قد يسمى بعض الركعة ركعة كما يسمى كلها بجميع اجزائها ركعة كما يقال
في امر النبي صلى الله عليه وسلم يغسل الذكر في غسل رأس ذكره اجزاء فانه يقال فيه قد غسل ذكره
وان لم يعنه ومما يتعلق بهذا الباب

• (فصل منه) •

وهو اذا سها المأموم عن اتباع الامام في الركوع حتى سجد فقال قوم اذا فاته ادراك الركوع
معه فقد فاته الركعة ووجب عليه قضاؤها وقال قوم يعتد بالركعة اذا أمكنه أن يتم الركوع
قبل أن يقوم الامام الى الركعة الثانية وقال قوم يتبعه ويعتد بالركعة ما لم يرفع الامام رأسه من
الانحناء من الركعة الثانية وهذه الاقوال المختلفة تبين عندى على مفهومهم من قوله عليه
السلام انما جعل الامام ليؤتم به فلا تختلفوا عليه الحديث فهل من شرط فعل المأموم أن يقارن
فعل الامام أو ليس من شرطه وهل هذا شرط في جميع اجراء الركعة المشروعة الثلاثة وهي القيام
والانحناء والسجود أو انما هو شرط في بعضها واذا كان الامام في جزء من اجراء الركعة
المأموم في جزء آخر فهو اختلاف عليه وقد قال لا تختلفوا وهذا الحديث اذا حققه الانسان مع

احاديث أخر معلومة في هذه المسئلة عينها فانه يدوله ان كل قول في هذه المسئلة مما حكينا له متعلق بجميع أقوالهم مشروعة وان اختلفت فالحمد لله الذي جعل في الامر سعة (الاعتبار) سهوا للعبد عن اتباع الحق فيما أمر به ونهاه عنه أو فيما آتاه به معه في مقابلة انعامه واحسانه مؤثر في ابطال ما فاته من علم ما كان يحصل له من تجليه في ذلك القدر الذي فاته واختلف اصحابنا في هذه المسئلة على ما ذكره فقال قوم اذا فاتتك نظرة واحدة من الحق وقد كنت تشهد قبل ذلك مستعجبا عمرك كله لكان ما فاتك في تلك النظرة خيرا مما نلته فيما تقدم والسبب في ذلك ان كل نظرة تكون للعبد من الحق تخمن لذة كل نظرة تقدمتها وتزيد على ذلك بما تعطيه حقيقتها فان فاته فقد فاته خير كثير فعليه قضاء ما فات ليحصل له هذا العلم وقال قوم ان هذا التجلي الذي هو فيه يتخمن لذة ما فاته وما ناله فيعتد بما أدركه فانه يناله فيه والذي أذهب اليه ان ادراك الامر بحكم التخمين ما هو مثل ادراك بحكم التصريح ومشاهدة العين فان الواحد ادراك التفاصيل عني لذة ذوق خاص والاخر ادراك الاجمالي غير عيني وله ذوق آخر فالجامع بين الادراكين ان كل ادراك في مقامه لا يساوي ولا يماثل المدر للاحدهما دون الآخر من الطرفين فان الذائق للعسل وحده ثم يذوقه في شراب التفاح قد أدركه ذوقا في الحالتين ولكن يجدر فارقنا بين الذوقين بلا شك

(فصل) *

فان قلت هل اتيان المأموم بما فاته أداء أو قضاء في الظاهر قلنا لك بلسان الشرع فيه ثلاثة مذاهب مذهب هو ان ما يأتي به بعد سلام الامام قضاء وان ما أدركه ليس هو أول صلاته ومذهب آخر ان الذي يأتي به بعد سلام الامام أداء وان ما أدركه هو أول صلاته ومذهب ثالث فترق بين الاقوال والافعال فتقال يقتضي في الاقوال يعني في التراءة ويكون مؤديا في الافعال فن أدرك ركعة من صلاة المغرب على المذهب الاول أعني مذهب القضاء قام اذا سلم الامام الى ركعتين يقرأ فيهما بآتم القرءان وسورة ولا يجلس بينهما وعلى المذهب الثاني أعني على مذهب الاداء قام الى ركعة واحدة يقرأ فيها بآتم القرءان وسورة ويجلس ثم يقوم الى ركعة يقرأ فيها بآتم القرءان فقط وعلى المذهب الثالث يقوم الى ركعة يقرأ فيها بآتم القرءان وسورة ثم يجلس ثم يقوم الى ركعة ثانية يقرأ فيها بآتم القرءان وسورة ايضا وهذه المذاهب الثلاثة وردت في الحديث وورد في الخبر فادركتم فصلوا وما فاتكم فاعوا والاعتمام يقتضي ان ما أدركه هو أول صلاته وفي رواية فما أدركتم فصلوا وما فاتكم فاقضوا والقضاء يوجب أن يكون ما أدركه هو آخر صلاته ومن استعمل الحديثين أعني الروايتين وجع بين القضاء والاداء قال يقتضي في الاقوال ويكون مؤديا في الافعال كما بيناه قبل (الاعتبار) من اعتبر الحكم للاسم الالهى الذي هو سلطان الوقت وصاحبه فلا يخلو ان كان هو عين ذلك الاسم الذي له حكم تلك الصلاة كلها من اولها الى آخرها في حق الامام والمأموم قال انه مؤدي بلا شك فان ذلك الاسم لا يتفصل عن حكم وقته بسلام الامام بل حتى يسلم ويتفصل كل من كان في حكم الامام فان تلك الحالة من ذلك الاسم تستعجب لهذا الذي فاته ما فاته ولو أدركه في آخر جلوس في صلاته ومن اعتبر الحكم للاسم الذي يعطى الركوع وهو غير الاسم الذي أعطى القيام والتراءة وكل حركة في الصلاة لها اسم الهى مخصوص وان شاركه اسم آخر أو أسماء أخر الهية قال بالقضاء ومن اعتبر الاشتراكتين الاسماء في الصلاة وان لكل اسم فيها نصيبا قال يؤدى في كذا او يقتضى في كذا أى يأخذ من تجلي الاسم القلاني ما يعطيه من المعارف ومن الاسم الاخر ما يعطيه من العلوم وبالذوق في ذلك تميز الاسماء عند العارفين والسماء ذات الرجوع والارض ذات الصدع انه لقول فصل وما هو بالهزل وليس جهول بالامور كن درى فأنت سمعت واحضر بكلك عسى أن تكون من اهل التحصيل فتكون من المقربين

* (فصل) *

اختلفوا في سجود السهو هل هو فرض أو سنة فمن قائل انه سنة ومن قائل انه فرض لكن ليس هو من شروط صحة الصلاة وفترق مالك بين السجود للسهو في الافعال وبين السجود للسهو في الاقوال وبين الزيادة والنقصان فقال سجود السهو الذي يكون للافعال الناقصة واجب وهو عنده من شروط الصلاة (الاعتبار) لما كان السهو شبه الشك أو النسيان والمطلوب اليقين فلا يعبد الله الا من كان على بينة من ربه اقواها الايمان الذي يجده المؤمن بربه في نفسه مما لا يقدر على دفعه ودونها ما هو مبني على الادلة النظرية فان انضاف الى المؤمن أو الى صاحب النظر العقلي "الكشف" كان أقوى من الاثنين بلا شك وهذا لا يدخله سهو في صلاته وصاحب النظر هو الذي يدخله السهو والمؤمن المتزلزل مثله فسجود السهو عليه فرض واجب وهو أنه يرجع في النظر الى نفسه وفقره وامكانه وعجزه ويستدل بذلك على معبود فان في ذلك ترغيب للشيطان الذي ألقي عليه الشك في عبادته ولما كانت الصلاة مناجاة الحق وشهوده وقد قيل له اعبدا الله كأنك تراه وقيل له ان الله في قبلة المصلي فاذا توجه في صلاته وقيد الحق بجهة الاستقبال وأخلاه عن الاطاعة به ومثله كالنكاح القائم نظرا ليد كان قد سها عما يجب للاله العبود الذي سهاه الشرع ووصفه بليس كمثل شيء فينفي له أن يسجد لسواه وهو أن رد ذلك التشبيه والتخيل والتصوير الى نفسه وهو السجود ويقول سبحان ربى الاعلى ثلاثا واحدا تحسه وواحدة تلخيه والاخرى لعقله فيتره عن ان يكون مدرسا كالتيقيد حسه ولقيده خياله ولقيده عقله وذلك ترغيب للشيطان

* (فصل في مواضع سجود السهو) *

فمن قائل ان موضعه ابدأ قبل السلام ومن قائل بعد السلام ابدأ ومن قائل ان كان لنقصان قبل السلام وان كان لزيادة فبعد السلام ومن قائل يسجد قبل السلام في المواضع التي يسجد فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل السلام ويسجد بعد السلام في المواضع التي يسجد فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد السلام خاصة كان من سجود في غير تلك المواضع فانه يسجد قبل السلام ومن قائل لا يسجد للسهو الا في المواضع الخمسة التي يسجد فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم فتقط واما غير ذلك فان كان فرضا أتى به وان كان ندبا لم يكن عليه شيء والذي أقول به واذهب اليه ان المواضع التي يسجد فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم يسجد فيها ما يسجد له قبل السلام يسجد له قبل السلام وما يسجد له بعد السلام يسجد له بعد السلام واما غير ذلك مما سها فيه المصلي فهو مخير ان شاء يسجد لذلك قبل السلام وان شاء بعد السلام (الاعتبار) قال الله تعالى انه الامر من قبل ومن بعد فان تقدم نظره الله على نظره لنفسه فيما سها فيه كان كمن يسجد قبل السلام وهو مقام الصديق رضى الله عنه حيث قال ما رأيت شيئا الا رأيت الله قبله وان تقدم نظره في نفسه على نظره لربه كما قال من عرف نفسه عرف ربه كان كمن يسجد بعد السلام وهو مقام من قال ما رأيت شيئا الا رأيت الله بعده أى ما رأيت شيئا الا ودانى على الله فهو يتقلب في الادلة دائما واما الزيادة والنقصان فالنقصان هو للعقل ما نقصه من حيث فكره من علمه بربه عما وصفه به الشارع بعد ذلك ولم يكن العقل يجدد لئلا على ذلك الوصف أنه يستحقه واما الزيادة فهي ما يحكم به الخيال على ربه من التقييد والتحديد من غير اعتقاد تنزيه فيما قيده به وحدده فهذا سهو الزيادة وذلك سهو النقصان فان الله يقول ليس كمثل شيء وهو دليل على جهة العقل لجمع معتقده هذين الدليلين السمعى والعقلى واما المواضع التي يسجد فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم فهي خمسة شك فسجد ١ وقام من اثنين ولم يجلس فسجد ٢ وسلم من اثنين فسجد ٣ وسلم من ثلاث فسجد ٤ وسلمي خمسا هيا فسجد ٥ واختلف الناس في سجوده صلى الله عليه وسلم هل يسجد للزيادة والنقصان أو ليسهوه فمن قائل ليسهوه ومن قائل للزيادة والنقصان

والذي أقول به أنه - مجدهما - مجديتين واحدة لسهوه والثانية للزيادة والنقصان

(فصل في الأفعال والأقوال التي يسجد لها القائلون بسجود السهو)

اتفق العلماء على أن السجود يكون عند من الصلاة دون الفرائض ودون الرغائب فالرغائب لا شيء عندهم فيها إذا سهوا عنها في الصلاة ما لم تكن أكثر من رغبة واحدة مثل ما يرى مالك أنه لا يجب سجود من نسيان لتكبيرة واحدة ويجب لأكثر من واحدة وأما الفرائض فلا يجزى عنها إلا الإتيان بها وجبرها إذا كان السهو فيها مما لا يجب إعادة الصلاة بأمرها وأما سجود السهو للزيادة فإنه يقع عند الزيادة في الفرائض والسنن جميعاً فهذه الجلسة لا خلاف بينهم فيها وكل ما يقول فيه علماء الشريعة مستحب فذلك هو المرغوب فيه وما عداه فهو سنة أو فرض والسنة والرغبة عندهم من باب الندب ويختلف عندهم بالقل والأكثري تأكيد الأمر بها وذلك بحسب قرائن الأحوال تلك العبادة حتى أن بعضهم يرى في بعض السنن ما إذا تركت عمدان كانت فعلاً أو فعلت عمدان كانت تركاً أن حكمها في الأثر حكم الواجب مثل ما لو ترك الإنسان الوتر أو الفجر دائماً كان آمناً ما بالجلسة الوسطى فاتفقوا على سجود السهو لتركها واختلفوا فيها هل هي فرض أو سنة واختلفوا هل يرجع الإمام إذا سجد له إليها أو ليس يرجع وإن رجع متى رجع فقال الأكثر يرجع ما لم يستوفائهما وقال قوم يرجع ما لم تنعقد الركعة التي قام إليها وقال قوم يرجع إن فارق الأرض قدر شبر وإذا رجع عند الذين لا يرون رجوعه فلا أكثر على أن صلاته جائزة وقال قوم تبطل (الاعتبار) فروض العبادات الحضور مع الحق عند الشروع فيها وسنن العبادات حضور المكلف فيها من حيث ما هو مكلف والرغائب منها حضور قائم فيها بتولى الحق أحكامها في جميع أفعالها فمن سهوا عن الفرائض لم تصح العبادة ولم تجبر إلا بها لا بسجود السهو وقد بينت لك ما معنى اعتبار سجود السهو ومن سهوا عن السنن - مجدها - سجود السهو ومن سهوا عن الرغائب فهو مخير إن شاء - سجد وإن شاء لم يسجد وأما الجلسة الوسطى فقد تكلمنا في اعتبارها في فصل سابق مع السجدة الأخيرة فيما تقدم فأما سجود السهو لها فإن السجدة الأولى لسهوه والاخرى للنقص والجلوس لم يجزئها فأشبهت الفرائض التي تجبر بعينها لا بسجود السهو

(فصل في صفة سجدة السهو)

فقال قوم إذا كانت بعد السلام في تشهد فيها ويسلم منها وقال قوم إذا كانت قبل السلام يتشهد لها فقط فإن السلام من الصلاة سلام منها وقال قوم ممن يرى القبلة للنقصان والبعدية للزيادة أنه لا يتشهد للتي قبل السلام وقد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سلم من سجود السهو بعد السلام ولم يثبت التشهد في السهو وإن كان قد روي (الاعتبار) أن قبل السلام فالسلام من الصلاة والتشهد يغني عن تكراره مثل الطواف والسعي أعني طواف القدوم للشارع فإن العمرة تطلب طوافاً وسعيًا والحج يطلب مثل ذلك وفي مذهب من يرى أنه يجزئ عن ذلك طواف واحد وسعي واحد ومن لم يرد ذلك ويرى أن الواجب عليه طوافان وسعيان يرى التشهد والسلام ولكن صاحب هذا المذهب لا يصح أن يقول بالفرق بين الزيادة والنقصان كما أن صاحب المذهب الأقل لا يصح أن يقول بالسجود بعد السلام وإنما وقع إترغيم للشيطان في ذلك لكونه شرعاً للسهو والسجود دون غيره من أفعال الصلاة ولكونه أمر بالسجود فلم يسجد والسهو غالبه إنما يقع من الشيطان فلا يجبر إلا بصفة لا يتمكن الشيطان أن يدنو من العبد إذا كان موصوفاً بها فشرع له السجود لسهوه فإنه ثبت في الخبر إذا سجد أحدكم اعتزل الشيطان يبكي ويقول أمر ابن آدم بالسجود فسجد فله الجنة وأمرت بالسجود فأبيت فلي النار فالإنسان في حال سجوده محفوظ من الشيطان أن يقربه ولو اقترب منه الشيطان في سجود سهوه لسهوا في سجود سهوه في حال سجوده وكان يتسلل الأمر ولهذا لم يرد شرع فمن سهوا في سجود سهوه ولو وقع فليس من الشيطان وإذا لم يكن من الشيطان فلا يكون

ترغيمه الا اذا كان السهو من فعله والسهو لا يلزم أن يكون ولا بد من الشيطان وانما سببه مقبب
المصلي عن عبادته فنفس غيبته عنها يكون عنها السهو وأسباب الغيبة عن عقل المصلي نفسه في أي
جزء من صلاته كثيرة ففها شيطانية ومنها غلبة مشاهدة عليه تقتضيها آية من كتاب الله في وجوب
أو حكم من احكام الدين أو جنة أو ناراً وما يستلزم احداهما فاذا كانت من الشيطان كان سجود
السهو له ترغيماً على ترغيم من كونه سجوداً ومن كونه ما اثر وسواسه فيه بما يجبره من سجود السهو
واهذا يستحب لكل مصلي أن يسجد بعد كل صلاة سجد في السهو اذا كان المصلي لا يخلو أن يغيب لحظة
في نفس صلاته عن كونه مضطرباً فزاد فيكون في ذلك ترغيم للشيطان وهو مذهب شيخنا محمد بن
علي ابرمذى رحمه الله ورأيت جماعة الزيدية تقول به في حق المأمومين ورأيتهم يفعلون ذلك
واستحسنه منهم وان اختلفت المقاصد فهو ترغيم للشيطان على كل حال قال أبو بكر بن ابراهيم
ابن المنذر في هذه المسئلة اختلف العلماء فيها على ستة أقوال فمن قائل لا تشهد فيها ولا تسليم
وهو قول أنس والحسن وعطاء ومن قائل فيها تشهد وتسليم وبالتولين أقول غير أني أقول ان تشهد
والتسليم فيها ولا بد الا انه اذا كان التشهد قبل السلام اكتفى بتشهد الصلاة والسلام منها عن تشهد
السهو والسلام منه كالنقارن واذا كان بعد السلام تشهد وسلم ومن قائل فيها تشهد دون تسليم
وهو قول الحكم وحماد والخصي ومن قائل فيها تسليم وليس فيها تشهد وهو قول ابن سيرين ومن قائل
ان شاء تشهد وسلم وان شاء لم يفعل قاله عطاء ومن قائل ان يسجد قبل السلام لم يشهد وان سجد بعد
السلام تشهد وهو قول احمد بن حنبل قال ابن المنذر قد ثبت انه صلى الله عليه وسلم كبر فيها أربع
تكبيرات وانه سلم وفي ثبوت التشهد نظر

• (فصل) •

اتفق العلماء على ان سجود السهو وانما هو للامام وللنفرد واختلفوا في المأموم يسو هل عليه سجود
اولاً فالجماعة انه لا سجود عليه ويحمل عنه الامام وقال مكحول يسجد المأموم لسهو وبه أقول فانه
مارأينا الشارع فرق بين الامام والمأموم حين ذكر سجود السهو وانما ذكر المصلي خاصة ولم يخص
حالا من حال (الاعتبار) ولا ترز وازرة وزر اخرى ولا تجزى نفس عن نفس شيئاً وكل نفس
بما كسبت رهينة فاذا بحثت عن كشف هذا المعنى علمت ان الامام لا يحمل سهو المأموم وان مكحولاً
كحل عينه في هذه المسئلة يكمل الاصابة فانجلت عين بسيرته

• (فصل) •

اختلفوا متى يسجد المأموم اذا قاته مع الامام بعض الصلاة وعلى الامام سجود سهو فتشال قوم
يسجد مع الامام ثم يقوم لت قضاء ما عليه سواء كان سجوداً قبل السلام أو بعده وقال قوم
يقضي ثم يسجد وقال قوم اذا سجد قبل التسليم سجدهما معه وان سجدهما بعد التسليم سجدهما
بعد أن يقضي وقال قوم يسجد ههما مع الامام ثم يسجد ههما ثانياً بعد القضاء والذي أقول به لا يخلو
المأموم اما أن يعلم ما سها فيه الامام او لا يعلم فان لم يعلم فلا يخلو الامام من أن يسجد قبل السلام
في سجدهما معه وحينئذ يقضي وان سجدهما بعد السلام فلا يتبعه ويقوم لتسأته ولا سجود عليه
لسهو الامام ولكن استحب له ان يسجد سجدتين اثر كل صلاة مفروضة وان كان يعلم سهو الامام
فلا يخلو الامام اما ان يكون سهو فيمافات المأموم من الصلاة فلا يتبعه في سجوده ولو سجد قبل
السلام وان كان سهو الامام فيما ادركه معه هذا المأموم من صلاته اتبعه قبل السلام ولم يتبعه بعد
السلام وليقض ما عليه فان شاء سجد وان شاء لم يسجد ههما ويستحب ان يسجد بعد القضاء على ذلك
الاصل لا سهو الامام فانه قد انفصل عن الامام بالتسليم الذي كان من الامام (الاعتبار) يلزم الاثم
بالامام مادام يسمى اماماً فاذا زال عنه اسم الامام لم يلزمه اتباعه من كان على حالة أو صفة لم يلزمه

لها تكليف المكلف فقد زال عند الفقهاء خطاب الشرع عنه وعندنا ليس كذلك فإنه ما ثم حال ولا صفة في مكلف تخرج عن حكم الشرع من غلبت عليه الاحوال او المجنون أو الصبي الذي لم يحتمل أو كل من هذه حاله فان الشرع قد أباح له التصرف فيما يخطر له ولا حرج عليه فكيف يقال زال عنه حكم الشرع وهو قد حكم له بالإباحة كما حكم على المكلف بالإجماع بالإباحة فيما أباح له فان الحكم للشرع لا للعقل فما خرج حيوان صغير ولا كبير ذكراً أو أنثى عن حكم الشرع وأحكام الشرع مبنية على الاحوال لا على الاعيان فحال الطفولة والاعماه والمجنون وغلبة الحال والفناء والسكر للشرع فيها أحكام كما لحال الرجولة واليقظة والصحة والصحو والبقاء وغير ذلك أحكام مشروعة فحكم الشرع يسرى في جميع الاحوال سريان وجود الحق في وجود الاعيان

(فصل في التسيب والتصفيق)

فقال قوم التسيب للرجال والنساء وقال آخرون التسيب للرجال والتصفيق للنساء (الاعتبار) من اعتبار الانسانية ألحق النساء بالرجال كما ألحقهن النبي صلى الله عليه وسلم في الكمال ومن اعتبر الذكورة والانوثة وقوله تعالى وللرجال عليهن درجة وغلب الفاعل على المنفعل فترق بين الرجال والنساء فجعل التسيب للرجال والتصفيق للنساء فان كلام المرأة يثير الشهوة بالطبع وهو في مقام المناجاة مع ربه فيضاف عليه من الميل الطبيعي ولذلك قيل لهن فلا تخضعن بالقول فيطمع الذي في قلبه مرض فاعارفين بحسب ما يعتد به من جهة عقده أو من جهة طبعه

(فصل في سجود السهو لموضع الشك)

فان الفقهاء اختلفوا فيمن شك في صلاته فلم يذكره صلى واحدة ام اثنتين وثلاثاً ما أربعاً فخرجهم من قال يبنى على اليقين وهو الأقل ولا يجوز به التحري ويسجد وقال قوم ان كان أول أمره قد صدت صلاته وان كان تكثرت ذلك منه تحرى وعمل على غلبة الظن ثم سجد سجدتين بعد السلام وقال قوم انه ليس عليه اذا شك رجوع الى يقين ولا تحري وانما عليه السجود فقط اذا شك (الاعتبار) الخطأ الاول اذا عرفه الانسان اعتمد عليه والشك هو التردد بين أمرين أو أمور من غير ترجيح وهو من اضداد العلم والظن فليس له رجوع الى يقين ولا الى غلبة ظن مادام موصوفاً بأنه شك لا بدليل أو قرينة حال فيزول عنه اسم الشك وحكمه والسجود انما خطوط به الشك في صلاته لا صاحب اليقين ولا صاحب الظن فمن شك في دليل عقده في معرفة ربه وفي دليل سمعه المعارض لدليل عقده في علمه بما ينبغي لله ولم يقدر أن يمنع عن نفسه ما أعطاه دليل العقل في علمه بربه بما ينبغي له وتعارض الدليلان ولم يجده وجهاً للترجيح ولا الجمع وهذا هو الشك فيسجد سجدتي السهو وهو الرجوع الى الايمان من غير نظر في الدليلين ويفترغ المحل بمصدق التوجه وهو السجود لهذا الموضع بالتقيض والسجود محل القرينة من الله ومحل بعد الشيطان من صاحب الشبهة فلا بد أن يتقدم لمن هذه الصفة صفته في قلبه علم بالله لم يكن عنده يعطيه ذلك العلم اما الجمع بين الدليلين واما الترجيح بالعثور على فساد أحد الدليلين بعثوره على الشبهة التي أوجبت التعارض قال تعالى واتقوا الله ههنا بسجدتي السهو ويعلمكم الله هنا الجمع أو الترجيح أو ابطال أحد الدليلين

(فصل)

الصلاة منها ما هي فرض على الاعيان بلا خلاف ومنها ما ليست بفرض على الاعيان وهذا الذي تكلمنا فيه فيما مضى من هذا الباب صلاة الفرض على الاعيان وأما التي ليست بفرض على الاعيان فثلاث ما هي سنة ومنها ما هي نفل ومنها ما هي فرض على الكفاية والذي أذهب اليه انه ما ثم فرض الا الصلوات الخمس وما عداها ينبغي أن يسمى صلاة تطوع كما سماها رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ان صلاة التطوع هذه للشرع فيها احوال مختلفة ادى ذلك الاختلاف الى أن يجعل

لها أسماء مختلفة وجلت فيها حسب عشرة الوتر وركعتا التغير والنفل وركعتا دخول المسجد وقيام رمضان والكسوف والخسوف والاستسقاء والعيان وسجدات التغير ان عند من يقول انها صلاة فاذا فرغنا من اعتبار هذه العشرة متناصلة الجناز صلاة الاستسقاء (الاعتبار) الصلاة تقضى العبودية ولما انقسمت الصلاة الى قسمين كما قدمنا انقسمت العبودية الى عبودية اطرار وهي فرض الاعيان منها والى عبودية اختيار وهي ما عدا فرض الاعيان منها وسماها الحق على لسان رسوله عليه السلام نوافل وسماها الشارع تطوعا قال تعالى ومن الليل فتسجد به ناظلا قلت وقال تعالى ما تقترب الى عبد بشئ أحب الى من اداء ما اقترضه عليه ولا يزال العبد يقترب الى بالنوافل فسمى ما زاد على الفرض نوافل وقال عليه السلام ثلاثا عرابي في تعليم ما بي عليه السلام حيث ذكر الفرائض فقال هل على غيرها قال عليه السلام لا الا ان تطوع فسمى ما زاد على الفرائض تطوعا فان فرض عبودية اضطرار لان المعصية تحقق بفعله أو تركه وما عداه فعبودية اختيار ولكنه مختار في الدخول فيها ابتداء فاذا دخل فيها عند نازسته احكام عبودية الاضطرار ولا بد وليس له ان يخرج عن حكمها حتى يشرع من تلك العبادة واهذا لما قال هل على غيرها قال له عليه السلام لا يعني انه ما فرض الله عليك ابتداء من عنده الا ما ذكرته قلت الا ان تطوع يقول الا ان تشرع أنت في امثالها بما رغبت الحق فيه فان تطوعت ودخلت فيها وجب عليك الوفاء بها كما وجب في فرض الاعيان فهذا معنى قوله لا الا ان تطوع فيجب عليك ما أوجبه على نفسك وفي هذا الباب دخل التذمر وأما له قال تعالى ولا تبطلوا أعمالكم فلو لم تعرف الحق في الاشياء كلها وركعتا التغير للشكر لتاتم الليل على ما وفق اليه وللتاتم على قيامه لا اداء فرض الصبح ودخول المسجد للسلام على الملك وقيام رمضان لكون رمضان اسما من أسماء الله فوجب القيام عند ذكر الله قال تعالى يوم يقوم الناس لرب العالمين والكسوف للتعجب الذي يعطى الخشوع • سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الكسوف فقال ما تعجبني الله لشيء الا خضع له وهو ما يظهر لعين الرائي من التغير في الشمس والقمر وان لم يتغيرا في أنفسهما فأبدى الحق لعين الرائي ما في نفس الشمس والقمر في ذلك الزمان من الخشوع لله في صورته ذهاب النور بالحجاب النفسي الطبيعي في كسوف القمر وبالحجاب العلي في كسوف الشمس والاستسقاء طلب الرحمة والعيان تكرار التعجب وسجود التغير ان الخشوع عند كلام الله ولهذا أمر بالانصات والاستماع وصلاة الجناز الصلاة على العبد الميت الذي يتخذ الله وكيلا ناسبا عنه فيما ملكه اياه شكر اعلى ما أولاه حين حرم من قبل لهم وأنشئوا عما جعلكم مستخلفين فيه فأخرجهم من أيديهم بغير اختيار منهم قال تعالى والذي خبت لا يخرج الانكسار الذين اتخذوا الله وكيلا صاروا أمواتا بين يديه ولهذا أعطاهم صفة التقديس وهي الطهارة فأمرنا بفعل الميت ليجمع بين الطهارتين فانه تعالى في قبلة المصلي والمصلي عليه بينه وبين الله فهو يساجد الله فيه فان المصلي على طهارة والحق هو القدوس وصار الميت بين الله وبين المصلي عليه فلا بد أن يكون طاهرا وطهارته المعنوية لا يشعر بها الا أهل الكشف فأمر في ظاهرها الشريعة ان يغسل حتى يتبين من لا كشف له طهارته وسيأتي اعتباره في بابها ان شاء الله وصلاة الاستسقاء تعيين ما اختار الله لهذا العبد فعله أو تركه ليكون على بينة من ربه كما قال تعالى أفمن كان على بينة من ربه فهذه فائدة صلاة الاستسقاء وستأتي في بابها ان شاء الله فلنذكر ما شرطناه فملا فاعلان شاء الله ليعرف الناس مقاصد العارفين في عباداتهم التي امتازوا بها عن العامة مع مشاركتهم في الامور العامة لجميع المكلفين والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

• (فصل الوتر) •

خرج أبو داود عن أبي أيوب الانصاري انه عليه السلام قال الوتر حق على كل مسلم فمن أحب

ان يوتر بثلاث فليفعل ومن أحب ان يوتر بواحدة فليفعل وخرج أبو داود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يوتر بسبع وتسع وخمس والحديث العام لو تره عليه السلام ما خرجه عن عبد الله بن قيس قال قلت لعائشة بكم كان يوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت كان يوتر بأربع وثلاث وبست وثلاث وبثمان وثلاث وبعشر وثلاث ولم يكن يوتر بأكثر من سبع ولا بأكثر من ثلاث عشرة ركعة وخرج النسائي عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال صلاة المغرب وتر صلاة النهار فأوتروا صلاة الليل واختلف الناس في الوتر هل هو واجب أو سنة فمن قال انه واجب والواجب عند صاحب هذا القول بين الفرض والسنة ومن قال انه سنة مؤكدة وقد تقدم الكلام في حكمه وبقي الكلام في صفته ووقته والتشويت فيه وصلاته على الراحلة فلنذكر أولاً من أحاديث الأمر به ما تيسر لبيان لناظر فيها الوجوب وعدم الوجوب فمن ذلك ما خرجه أبو داود عن خارجة بن خذافة قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ان الله عز وجل قد أمركم بصلاة وهي خير لكم من حمر النعم فجعلها لكم فيما بين صلاة العشاء الى طلوع الفجر فهذا يدل في الوتر وغير الوتر وهذا الحديث من رواية عبد الله بن راشد عن عبد الله بن أبي مرة ولم يسمع منه وليس له الا هذا الحديث وكلاهما ليس من يحتج به ولا يكاد ورواه عبد الله بن أبي مرة عن خارجة ولا يعرف له سماع من خارجة ولما ذكره الترمذي بهذا الاسناد قال فيه حديث غريب وخرج الدارقطني من حديث النضر بن عبد الرحمن عن عكرمة عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال وذكر الحديث وفيه ان الله قد أمركم بصلاة وهي الوتر والنضر ضعيف عند الجميع ضعفه البخاري وابن حنبل وأبو حاتم وأبو زرعة والنسائي وقال فيه ابن معين لا تحل الرواية عنه وقد ضعفه غيره هؤلاء وقد روى أيضا من طريق العزرجي والعزرجي متروك وروى من طريق حجاج بن ارطاة وهو ضعيف ورواه أبو جعفر الطحاوي من حديث نعيم بن حجاج وهو ضعيف * وأما حديث البراء عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الوتر واجب على كل مسلم ففي اسناده جابر الجعفي وأبو معشر المديني وغيرهما وكلهم ضعفاء * وأما حديث أبي داود في ذلك فهو عن عبيد الله بن عبد الله العتكي عن عبد الله بن بريدة عن أبيه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الوتر حق فمن لم يوتر فليس منا وعبيد الله هذا وثقه يحيى ابن معين وقال فيه أبو حاتم صالح الحديث وقد ذكر أبو أحمد ابن عدي من حديث أبي حباب حديث ثلاث على فرينة وعليكم تطوع فذكر منهن الوتر وأبو حباب كان يدلس في الحديث وحديث البراء عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أمرت بركعتي الفجر والوتر وليس عليكم في اسناده جابر الجعفي وهو ضعيف وخرجه الدارقطني من حديث عبد الله بن محمد من رواية أنس وابن محرز وابن محرز متروك وذكر أبو داود من حديث علي عن النبي صلى الله عليه وسلم يا أهل القرء أن اوتروا فان الله وتر يحب الوتر وقد تقدم اعتبار حكمه فيما تقدم في فصل عدد الصلوات المفروضات

(فصل في صفة الوتر) *

يتهم من استحب ان يوتر بثلاث يفضل بينها بسلام ومنهم من لا يفضل بينها بسلام ومنهم من يوتر بواحدة ومنهم من يوتر بخمس لا يجلس الا في آخرها وقد أوتر بسبع وتسع واحدى عشرة وثلاث عشرة وهو أكثر ما روى في ذلك في وتره صلى الله عليه وسلم وقد بينا لك في الاعتبار قبل هذا كون المغرب وتر صلاة النهار فأمر بوتر صلاة الليل لتصح الشفعية في العبادة اذا العبادة تناقض التوحيد فانها تطلب عابدا ومعبودا والعابد لا يكون المعبود فان الشيء لا يذل لنفسه ولهذا قسم الصلاة بين العبد والرب فلما جعل المغرب وتر صلاة النهار والصلاة عبادة غارت الاحدية اذ سمعت الوترية تعجب العبادة فشرعت وتر صلاة الليل لتشفع وتر صلاة النهار فتأخذ بوتر صلاة الليل ثارها من وتر صلاة النهار ولهذا يسمى الذحل وترا فان أوتر بثلاث فهو من قوله فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم وان أوتر

بواحدة فهو مثل قوله لا قود الابدية في فصل في الثلاث بسلام راعي لا قود الابدية وراعي
حكم الاحدية ومن لم يفصل راعي وحدانية الاله في اوتر بواحدة فوتره احدى ومن اوتر بثلاث
فهو توحيد الالوهية ومن اوتر بخمس فهو توحيد القلب ومن اوتر بسبع فهو توحيد الصفات
ومن اوتر بتسع فقد جمع في كل ثلاث توحيد الذات وتوحيد الصفات وتوحيد الاعمال ومن اوتر
باحدى عشرة فهو توحيد المؤمن ومن اوتر بثلاث عشرة فهو توحيد الرسول وليس وراء الرسالة
مرحى فانها انفاية وما بعدها الى الرجوع الى النبوة لان عين العبد فاخرة هناك بلا شك ومن السنان
يتقدم الوتر شفع والسبب في ذلك ان الوتر لا يؤمر بانوتر له لو امر به لكان أمرا بالشفع وانما المأمور
بالوتر من ثبت له الشفعية فيقال له اوترها فان الوتر هو المطلوب من العبد فترى رسول الله صلى الله عليه
شفع قال تعالى واشفع والوتر وقد علمنا ان الشفعية حقيقة العبد اذ الوترية لا تنفي الاله
من حيث ذاته وتوحيد مرتبة أى مرتبة الاله لا تنفي الاله من غير مشاركته واعبودية عبودية
عبودية اضطرار و يظهر ذلك في اداء الفرائض وعبودية اختيار و يظهر ذلك في النوافل ورسول
الله صلى الله عليه وسلم ما اوتر قط الا عن شفع نافله غير أنه قال ان صلاة المغرب وتر صلاة النهار وتر
الوتر لوترية صلاة الليل وصلاة النهار منها فرض ونفل و علمنا ان النفل قد لا يعمله واحد من الناس
كفصام بن نعلبة السعدي فقد اوترت صلاة المغرب الصلوات المفروضة في النهار وقد يكون الوتر
يوتر له صلاة العشاء الآخرة اذ اوتر بواحدة أو بأكثر من واحدة ما لم يجلس فان النفل لا يتوى
قوة الفرض فان الفرض يتقوته اوتر صلاة النهار وان كانت المغرب ثلاثا يجلس فيها من ركعتين ويتوى
الى ثالثة وقد ورد النهي عن ان يتشبه في وتر الليل بصلاة المغرب ثلاثا يقع التمس بين الفرائض
والنوافل في اوتر بثلاث أو بخمس أو بسبع وأراد أن يوتر الفرض فلا يجلس الا في آخر صلاته
حتى لا يشبه بالصلاة المفروضة فاذا لم يجلس قامت في القوة مقام وترية المغرب وان كان فيه
جلوس كقوة الفرضية فيستوى الوتر ان كان أكثر من ركعة اذ لم يجلس بقوة الاحدية

(فصل في وقته) *

في وقته متفق عليه وهو من بعد صلاة العشاء الآخرة الى طلوع الفجر ومنه يختلف فيه على خمسة
أقوال فمن قائل يجوز بعد النجس ومن قائل يجوز اذا لم تصل الصبح ومن قائل يصلي بعد الصبح ومن قائل
يصلي وان طلعت الشمس ومن قائل يصلي من قبله ان يقبله وهذا الاقوال حكاه ابن المنذر والذي
أقول به انه يجوز بعد طلوع الشمس وهو قول أب ثور والزماني فان النبي صلى الله عليه وسلم جعل
المغرب وتر صلاة النهار مع كونه لا يصلي الا بعد غروب الشمس فكذلك صلاة الوتر وان تركها الانسان
من الليل فانه تارك للسنة فان صلاها بعد طلوع الشمس فانها يوتر له صلاة الليل وان وقعت بالنهار
كما اوترت صلاة المغرب صلاة النهار وان كانت وقعت بالليل (الاعتبار) الوتر لا يتقيد بالاقوات وان ظهر
في الاوقات اذ لو تقيد لم يصح له الانفراد فان التقيد ضد الإطلاق لا سيما وقد بينا في كتابنا
في هذا الكتاب وفي كتاب الزمان ان الوقت أمر عديم لا وجود له والوتر أمر محقق وجوذي وكيف
يتقيد الامر الوجوذي بالامر العدمي حتى يؤثر فيه هذا التأثير ونسبة التأثير ان الامر الوجوذي
أحق وأولى عند كل عاقل وان لم يقيد الوقت الوتر فلو ترتمى شاة ومضى اوترته على ايقاعه قبل الفجر
فهو أولى فانه السنة والاتباع في العبادات أولى وانما هذا الكلام الذي أوردناه على مانعه عليه الختان
في الاعتبار فانهم كانوا اذا اعتبروا في الوتر انه الذحل مما وقع من وتر صلاة المغرب من كونها عبادة
تطلب الثار لا يتقيد بالوقت وانما أمردهما ظفر بمن يطلبه أخذ ثار منه من غير تقيد بوقت فعلي
كل وجه من الاعتبار لا يتقيد بالوقت

(فصل في الثنوت في الوتر) *

تقدم الكلام في شرح ألفاظ قنوت الوتر في فصل القنوت من هذا الباب واختلف الناس فيه فمن قائل يقنت في الوتر ومن قائل بالمنع ومن قائل بالجواز في نصف رمضان الاول ومن قائل في نصف رمضان الآخر ومن قائل يجوز له في رمضان كله وكل ذلك عندى جابر بن قنن فعل من ذلك ما فعل فله حجة ليس هذا موضعها (الاعتبار) الوتر لما لم يصح الا ان يكون عن شفع امام مقروض أو مسنون لم يقو قوة توحيد الاحدية الذاتية التي تكون نتيجة عن شفع ولا تولد في نفس العارف عن نظر مثل قوله من عرف نفسه عرف ربه فهذه معرفة الوترية لا معرفة الاحدية الذاتية والقنوت دعاء وتضرع وإبتهاال وهو ما يحمله الوتر من أثر الشفع المقدم عليه الذي هذه المعرفة الوترية نتيجة عن مقتعين الدعاء من الوتر ولهم هذا دعا الحق عباده فقال تعالى فليستحيىبوا الى وقال والله يدعو الى الجنة والمغفرة وقال والله يدعو الى دار السلام فوصف نفسه بالدعاء وهو الوتر سبحانه فاقضى الوتر الدعاء فاذا أوتر العبد ينبغي له ان يقنت ولا سيما في رمضان فان رمضان اسم من أسماء الله تعالى فتأكد الدعاء في وتر رمضان أكثر من غيره من الشهور فاعلم

(فصل في صلاة الوتر على الراحلة)

فمنهم من منع من ذلك لكونه يراه واجبا فيلحقه بالشرع قياسا وموضع الاتفاق بين الائمة ان الفرض لا يجوز على الراحلة وأكثر الناس على جواز صلاة الوتر على الراحلة لثبوت الاثر في ذلك وبه أقول (الاعتبار) الصلاة المقسومة بين الله وبين العبد ليست في الافعال وانما هي في قراءة الفاتحة وما في معناها من الاذكار فيجوز الوتر على الراحلة وهو مصلى ومن راعى تنزيه الحق في كل فعل في الصلاة واعتباره فيما يناسب الحق من ذلك قال لا يجوز الوتر على الراحلة لان من شروط صحة الصلاة ما يسقط في مشى الراحلة اذا توجهت لغير القبلة فان اعترض بوتر النبي صلى الله عليه وسلم على الراحلة حيث توجهت فاعلم ان النبي صلى الله عليه وسلم كله وجه بلا قفا فهو يرى من جميع وجوهه فخشما كانت القبلة فان له عينا من جهة رآها فهو مستقبلا على أى حال كان وقد ثبت انه قال انى أراكم من وراء ظهري أعلمهم بأن حكم ظهري الذي هو ظهر في نظركم هو وجهي أرى منه مثل ما أرى من وجهي الذي هو وجه معروف عندكم فأتروا رسول الله صلى الله عليه وسلم لغير القبلة قط ومن كانت له هذه الحالة ثبت له قوله فأينما تولوا فثم وجه الله ووجه الله للمصلى أينما هو في قبلته فدل ان من هذه حاله ويرى القبلة بعين ككون في الجهة التي تليها فهو مصل للقبلة

(فصل في من نام على وتر ثم قام قبله ان يصلى)

فمن قائل يصلى ركعة تشفع له وتره ثم يصلى ما شاء ثم يوتر ومن قائل لا يشفع وتره وبه أقول فان الوتر لا يتقلب تنفلا بهذه الركعة التي يشفع بها والتنفل بركعة واحدة غير الوتر غير معروف في الشرع وأين السنة من التنفل والحكم هنا للشرع وقد قال لا وتران في ليلة ومن راعى المعنى المعقول قال ان هذه الركعة الواحدة تشفع تلك الركعة الوترية واتسع الشرع أولى في ذلك (الاعتبار) الوتر لا يتكرر فان الحضرة الالهية لا تقتضى التكرار فلا وتران في ليلة واحدة الحق لا تشفع بأحدية العبد ولا يكون للحق أحدية ان فلا يشفع وتره بركعة من قام يصلى بعد الوتر ومن راعى أحدية الألوهية وضافتها الى أحدية الذات وان أحدية المرتبة لا تعقل الامع صاحب المرتبة قال يضيف من أراد الصلاة بعد ما أوتر ركعة الى وتره ثم يصلى ما شاء ثم يوتر فكل واحد له اعتبار خاص بشرع له

(فصل في ركعتي الفجر)

ركعتا الفجر قبل صلاة الصبح بمنزلة الركعتين قبل صلاة المغرب وهي سنة متروكة مغفول عنها فيها

من الاجرام لا يعلمه الا الله فان الله بين كل اذان واقامة صلاة كما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بين كل اذانين صلاة يعني بين الاذان والاقامة فسمى الاقامة اذاناً فانها اعلام كما يقال القمران في الشمس والقمر والعمران في أبي بكر وعمر وهي صلاة الاولياء وكان الصدر الاول يحافظ عليها وسبب ذلك ان النفل عبودية اختيار والقرض عبودية اضطرار وعبودية الاضطرار تحتاج الى حضور تام بعرفة ما ينبغي للسيد المعبود من الجلال والتزينة فتقوم عبودية الاختيار لهذا المقام كالرياضة للنفس وكالعزلة بين يدي الخلوة فتنبه النفس بانفسه قبل القرض لما ينبغي للمعصلي ان يكون عليه في حال مناجاته سيده في عبادة القرض فانه لا يحلوه حال الشخص اذا قام الى صلاة فرض من حديث ابي يعقوب او شرافة فيهما من الحضور بون بعيد في اغناس وانعام ولهذا شرع الشارع النفل بين يدي القرض فهو كالعقد على النفس بين يدي نجوا عنه فاهل الله ينبغي ان يحافظوا على ذلك وان كانوا على صلاتهم غيب وحكم ركعتي العبرسة بانها تغاف فان النبي صلى الله عليه وسلم قضاهما بعد طلوع الشمس حين نام عن الصلاة وهي عندنا اداء كدالة الصبح للنائم والناسي

(فصل في القراءة فيهما)

استحب بعضهم ان يقرأ فيهما بآتم القراءة ان خصه وقول بعضهم لا بأس بأن يخفف الى أمم القراءة ان سورة قصيرة وقال بعضهم ليس في القراءة فيهما توقيت يستحب والذي اذهب اليه ان توقيت والاولى الفاتحة والتخفيف في كمال وحسن في خففتها ورفعها وبهذا وردت السنة ولو زاحك الوقت (الاعتبار) هي بالجلد صلاة تخكمها حكم الصلاة وما عدا القرائن وان كانت عبودية اختيار فان فيها شبه عبودية اضطرار لما تضمنه صلاة النفل من القرائن فالعبد فيها بمنزلة عبد قد عتق منه شخص أو بمنزلة المكاتب أو بمنزلة المدبر فان فيه من رباح الحرية ما يستلزمه الذي ماله هذه الحالات والسنة من التوافق حال العبودية فيها عبودية المكاتب والمدبر والسنة التي ليست بسنة أي ليست من فعله عليه السلام دائماً ولا من نطقه على تعيينها بمنزلة عبد قد عتق منه شخص فهو حر من حيث انه قد عتق منه ما عتق وعبد من حيث ما بقي منه ما بقي فبهذه الحالة في العبودية بين عبودية الاضطرار وعبودية الاختيار بمنزلة السنة بين القرائن والتوافق فاما من رأى الفاتحة فقط فلاها الكافية وأما من زاد السورة بعد الفاتحة فان السورة هي المنزلة اذا كانت بالسنة قال النابغة ألم تر ان الله اعطاك سورة يريد منزلة والعبد في الفاتحة قد أبان الحق منزلته فيها وانه لا صلاة الا بها وأما منزلة مستسمة بين عبد ورب كانت فيه في عهدان يقرأ بسورة بعد الفاتحة من غير ان تتقدمه روية فيما يقرأ من السور فان ذلك يمدح في علم من يريد الوقوف على وجه الحق في منزلته عند الله فهو اخطأ الاول فاذا فرغ المعصلي من قراءة الفاتحة يقرأ ما يسره من القرآن وما يجري الله منه على لسانه من غير ان يختار أو يتردد في نظرية سورة يجرى الله على لسانه وأية آية من آية سورة يجرى الله على لسانه ان لم يكمل السورة بالقراءة فيعلم بانها انما هي منزلة من الله التي حصلت له من فاتحة الكتاب بالسورة التي يقرأها فان أعظمها للمنزلة له بخلافها بلا شك وان اقتصر منها على ما اقتصر فخطه من تلك المنزلة بحسب ما اقتصر عليه منها والسنة اتمام السور يقال انما رأى القرآن يوم القيامة أقرأ وأرق فان منزلت أو غايك في آخر آية تقرأ فاختر لنفسك أحيا الانسان وأصح الى يلحق البرهان

(فصل في سنة القراءة فيهما)

فمنهم من استحب الامرار ومنهم من استحب الاجهر ومنهم من خير والذي اذهب اليه في ذلك ان يسمع نفسه بحيث أن لا يسمعه من يليه فان وقفها وقت رزخي فاشبهت النائم فانه في موطن رزخي فيكون النائم يرى في نومه امورا من خير وشر والذي الى جنبه لا يعرف ما هو فيه فعامله ذلك الوقت بمنزل

هذه القراءة أولى للمناسبة فانه أحضر في ذلك الوقت من الجهر بها وليفرق بمثل هذه الصفة بينها وبين صلاة الصبح لتمييز من القرينة ومن الحكمة تمييز المراتب وارتفاع اللبس في الأشياء والذي يرجح الجهر يلحقها بصلاة الليل لان الليل ما لم تطلع الشمس والذي يسرها يجعل طلوع الفجر منكم النهار المشووع ولهذا يحرم على الصائم الاكل فيه قال تعالى وفار التنور يريد طلوع الفجر وهو المعلوم من لسان العرب فاذا غار التنور وظهر انبغى للعبد أن يكون في حال صلاة ركعتي الفجر كما قال تعالى وخشعت الاصوات للرجح فلان سمع الالهسا وطلوع الفجر تجل رجائي بانخلق لما يتضمنه النهار من الحركات في المعاش وقوام النفوس ومصالح الخلق وتنفيذ الاوامر واظهار الصنائع واقامة المصنوعات في نشأتها وتحسين هيتها فهو تجلي الهى رجائي بهذا العالم فلهذا استحبنا الاسرار بحيث ان يسمع نفسه ولهذا قال فلان سمع الالهسا أى صوتا خفيا خشوعا لله وخضوعا وأديا مع الحق وانما شرع الجهر في الصبح عنده هذا التجلي لانه مأمور أمر فرض واجب بالكلام من الله فهو متكلم عن أمر الهى يعصى بركعه على حسب ما شرع له كما قال تعالى في حق هذا الفرض عنده هذا التجلي الذى ذكرناه في مثل هذا اليوم يوم يقوم الروح والملائكة صفا لا يتكلمون الا من أذن له الرحمن فورد الاذن فتعين الجهر والنافلة ليست لها هذه المرتبة في هذا التجلي فلان سمع الالهسا فحصل الفرق بين الماء وروا مختار

• (فصل)

من جاء الى المسجد ولم يركع ركعتي الفجر فوجد الصلاة تمام أو وجد الامام يصلى فمن الناس من جوز ركوعهما في المسجد والامام يصلى ومن الناس من قال لا يركعهما وبه أقول ومن الناس من قال لا يخلو اما ان يكون خارج المسجد أو داخل المسجد فان كان قد دخل المسجد فلا يركعهما وان كان لم يدخل بعد فاختلف أصحاب هذا القول في الذى يكون خارج المسجد وقد سمع الاقامة وقد رأى الامام يصلى والناس يصلون فمنهم من قال ان لم يخف ان يفوته الامام بتلك الركعة فليركعهما وان خاف فلا يركعهما ويدخل مع الامام في الصلاة ويقضيها بعد طلوع الشمس وقال المخالف يركعهما من هو خارج المسجد ما غلب على ظنه انه يدرك ركعة مع الامام من صلاة الصبح (الاعتبار) يبطل التيمم مع وجود الماء والقدرة على استعماله والنفل كل ما زاد على الفرض والوقت للفرض بالاقامة الحاصلة فتأخرت النافلة اذ لا تتحقق الزيادة الا بعد حصول الاصل فان الزيادة تؤذن بوجود متقدم وهو الفرض وكذلك هو في تنس الامر فان الفرض هو المشروع الذى يعصى تاركه والنفل انما يكون بعد ثبوته فان كونه زائدا يبطل فانه لما يكون زائدا وما ثبت امر قبله يزيد عليه هذا فيصير عليه اسم الزيادة ومراعاة الاصول أولى فالدخل مع الامام في الصلاة أو عند سماع الاقامة أولى من ركعتي الفجر وقد غلط في ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم واظهر الكراهة لمن فعل ذلك وقال اتصلى الصبح أربعين ركعة فلهذا كان عليه ذلك الفعل وهذا هو عين الدليل على جوازها على الكراهة فانه ما أمره ان يقطعها فثبت انه عمل مشروع لا يبطله من شرع فيه وانما يكره له الشروع فيه

• (فصل في وقت قضائها)

فمن قال يلقيها بعد صلاة الصبح وبه أقول وقال قوم يقضيها بعد طلوع الشمس وأصحاب هذا القول اختلفوا بينهم من جعل لها هذا الوقت غير متسع ومنهم من وسع فقال يقضيها من لدن طلوع الشمس الى وقت الزوال ولا يقضيها بعد الزوال والقاتلون بالقضاء منهم من استحسب ذلك ومنهم من خير (الاعتبار) كل حق لله واجب او مرغ فيه اذا فات وقته لم يشده وقت فان الشرع ما قبله فليؤده قاضيا متى شاء ما لم يت الا ان يكون عن نسيان فهو مؤدود ذلك وقته ولا يكون قاضيا

* (فصل في الاضطجاع بعد ركعتي النجور) *

فذهب قوم الى وجوبه وذهب قوم الى أنه سنة وذهب قوم الى أنه مستحب ولم يره قوم ولا شك ولا خفاء على كل من عرف شرع الله من المحدثين لامن الفتفاء الذين يقلدون أهل الاجتهاد كنفهم زمانا فلا يعلم لهم بالقرآن ولا بالسنة وان حفظوا القرآن ورأوا فيه ما يخالف مذهب شيخهم لم يلتفتوا اليه ولا علوا به ولا قرأوه على جهة اقتباس العلم واعقدوا على مذهب امامهم المخالف لهذه الآية والخبر ولا عذر لهم عند الله في ذلك وأول من يتبرأ منهم يوم القيامة امامهم قائمهم لا يتقدرون أن يشيخوا عنه انه قال للناس قلدونني واتبعوني فان ذلك من خصائص الرسول عليه السلام فان قالوا الله أمرنا باتباعه فقال فاسألو أهل الذكر وقد سألتناهم فأفتونا قلنا لهم انما سألهم أن يتقلوا بنا حكم الله في الامور لا رأيهم فانه قال أهل الذكور وهم أهل القرآن فان الذكر هو القرآن فان وجدنا الحكم عند قراءتنا القرآن مخالفا لفتواهم تعين علينا الاخذ بكتاب الله أو بالحديث وتركنا قولهم الا أن يتل ذلك الامام الخبر أو الآية فيكون علمنا بالخبر أو الآية لا بقوله فينشد ليس لنا أن نعارضه بآية أخرى ولا خبر لعدم معرفتنا باللسان وبما يقتضيه الحكم فان كان لنا علم بذلك فحين وياهم سواء وقد ثبت في الصحيح أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يضطجع بعد ركعتي النجور وقد ثبت في الصحيح من حديث أبي هريرة الأمر بالاضطجاع لكل من ركع ركعتي النجور فندى أذهب اليه ان تاركا الاضطجاع عاص وان الوجوب يعلق به فليضطجع ولا بد ولو قنأ متى قنأ فان بعض المتأخرين من المجتهدين الحفاظ يرى ان صلاة الصبح لا تصح لمن ركع ركعتي النجور ولم يضطجع فان لم يركع السجدة رعت صلاة الصبح عنده (الاعتبار) الاضطجاع بعد النجور وقبل الصبح لان الكراهة قد تعلقت بالمكلف في أنه لا يصلي بعد طلوع النجور الا ركعتي النجور ثم يصلي الصبح فتدأشبهت الفريضة بخفاء الاضطجاع بينها وبين صلاة الصبح لتغير السنة من الفرض واية تقوم الى الفرض من اضطجاع حتى يعلم أنه قد انفصل عن ركعتي النجور فانه لو قام الى الصبح بعد ركعتي النجور لا التبت بالرباعية من السلوات وهذا قال عليه السلام لمن صلاها والمؤذن يقيم أتصلي الصبح اربعاً فيستحب أن يقبل بينها وبين الصبح بأمر يعرف الحاضر أنه قد انفصل عن صلاة النجور فشرع النبي الاضطجاع فعلا وأمراف فعل وأمر فلا حجة للمخالف في التلطف عن أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك ولا عن الاقتداء به والله يتول لتدكان لكم في رسول الله اسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر فانظر منزلة من لم يقتد في نقيضها

* (فصل في النافلة) *

هل تنفي أو تربيع أو تسدس فما زاد من قائل تنفي ولا بد أن يسلم في كل ركعتين ليلاً أو نهاراً ومن قائل بالتخير ان شاء تنفي أو تربيع أو تسدس أو ثمن أو ما شاء ومن قائل بالتفريق بين صلاة النهار فقال تربيع ان شاء وصلاة الليل مثني مثني والذي أقول به في غير الوتر هو مخير بين أن يسلم من التنتين وهو أولى ولا سيما في صلاة الليل ويربع في صلاة النهار ان شاء ولا سيما في الاربع قبل الظهر وان شاء سدس أو ثمن أو ما شاء من ذلك وأما التثليث والتخمين والتسبيع من التوافل فذلك في صلاة الوتر فانه ما جاء شرعاً بافراد ركعة في غير الوتر ولا يمكن هو مخير ان شاء يسلم ويجلس في كل ركعتين الى الثالثة أو الخامسة أو السابعة وان لم يجلس الا في آخرها من الشفع ثم يقوم الى الواحدة وان شاء لم يجلس الا في آخر الركعة الوترية ويؤخر السلام في الاحوال كلها الى الركعة الوترية (الاعتبار) لما كان الشروع فيها مبني على الاختيار كان الاختيار أيضاً في القدر من ذلك من غير

توقيت فانه ما ورد من الشرع في ذلك منع ولا أمر بالاقتصار على ما وقع في ذلك من فعله صلى الله عليه وسلم واتباع السنة أولى وأحق وان جوزنا ذلك لمن وقع منه قبح الاتباع والاقتداء على الابتداء وان كان خيرا فان الفضل في الاتباع أليق بالعبد وأحق بمرتبته من أن يتدع من نفسه فان في الابتداء والتسنيّن ضربا من السيادة والتقدم ولولا ان النبي صلى الله عليه وسلم فرض له أن يسنّ ما سنّ وما فرض على غيره أن يسنّ ولو شغل الانسان نفسه باستعمال السنن والقرائن لاستغرق أوقاته ولم يتسع له أن يسنّ هيات حجاب الانسان برياسته عن سياسته والذي اعتمد عليه من السنن المنطوق بها والثابتة من فعله صلى الله عليه وسلم صلاته ركعتي النجور وأربع ركعات في أول النهار وأربع ركعات قبل الظهر وأربع ركعات بعد الظهر وأربع ركعات قبل العصر وركعتين قبل المغرب وست ركعات بعد المغرب وثلاث عشرة ركعة بالليل منها الوتر وأربع ركعات بعد صلاة الجمعة فزاد على ذلك فهو خير على خيروا ن صلى ست ركعات بعد الظهر ليجمع بين هذا وبين ما حض عليه وهي الأربع كان أولى وللناس في هذا مذاهب وما ذكرنا الاما اخترته مما جاء به النص أو الفعل والحديث العام الصلاة خير موضوع والاستكثار من الخير حسن ولكن الذي ذكرناه من حسنه وطول فيه في افعال ذلك وتدبر قراءتها وأدكارها أخذ من الزمان بقدر الذي يكثر الركوع بالتحنيف والذي ذهبنا اليه أولى وعليه أدركت شيوختنا من أهل الله ورد في صلاة النبي صلى الله عليه وسلم حين كان يقوم من الليل فيعطي ركعتين فيأحسنهن وباطولهن وكان ركوعه قريبا من قيامه ورفعته من الركوع قريبا من ركوعه وسجوده كذلك فكانت صلاته قريبا من السواء والاصل الركوع فتكون افعال الصلوات في الخفض والرفع قريبة من نسبة الركوع فيها في حال الوقت من الطول والقصر ومن السنة الركعة الاولى أطول من الثانية وكل ما زاد قصر عن الاول وكذلك في القرائن فاعلم ذلك

* (فصل في قيام شهر رمضان) *

ثبت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قام شهر رمضان ايمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه فهو مرغّب فيه وهو المسمى التراويح والاشباع لان صلاته مثني ومثني واختلفوا في عدد ركعاتها التي يقوم بها الناس في رمضان ما اختلفوا منها اذ لانس في ذلك فاخترنا بعضهم عشرين ركعة سوى الوتر واستحسن بعضهم ستا وثلاثين ركعة والوتر ثلاث ركعات وهو الامر القديم الذي كان عليه المصدر الاول والذي أقول به في ذلك أن لا توقيت فان كان ولا بد من الاقتداء فالأقضاء برسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك فانه ما ثبت عنه صلى الله عليه وسلم انه زاد على ثلاث عشرة ركعة بالوتر شيئا لا في رمضان ولا في غيره الا انه كان يطولهن ويحسنهن فهذا هو الذي اختاره ليجمع بين رمضان والاقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم قال تعالى لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة (الاعتبار) رمضان اسم من اسماء الله فالقيام في هذا الشهر من أجل هذا الاسم لانه اذا ورد وجب القيام له قال تعالى يوم يقوم الناس لرب العالمين ورمضان اسمه سبحانه فيقوم العارف اجلالا لهذا الاسم الذي اختص به هذا الشهر الكريم هذا ما يحضر العارف في قيامه ثم ان لهذا الشهر من نعوت الحق حكما ليس لغيره وهو فرض الصوم على عباد الله وهو صفة حمدانية تنزه الانسان فيها عن الطعام والشراب والنكاح والغيبة وهذه كلها نعوت الهية يتصف بها العبد في حال صومه فاذا جاء الليل قام العبد بين يدي الحق بصفاته التي كان عليها في نهاره وفرض له القيام في وقت النظر ليعلم انه عبد فقير متغذ ليس له ذلك التنزه حقيقة وانما هو أمر عرض له ينهيه على التخلق بأوصاف الله من التنزيه عن حكم الطبيعة ولهذا أخبرنا به في الحديث المروي عنه ان الصوم له وكل عمل ابن آدم لا ينال به آدم يقول ان التتره عن الطعام والشراب والنكاح الى لالا يا عبيدي لاني انقائم بنفسي

لا اقتصر في وجودي لحافظ يحفظه علي وأنت مقتصر في وجودك لحافظ يحفظه عليك وهو أنا فجعلت لك
الغذاء واقترت اليه لينبئك اني أنا الحافظ عليك وجودك ليصح عندك اقتنارك ومع هذا الاقتنار
طغيت وتجبرت وتعاطفت في نفسك وقلت لمن هو مثلك أنا ربكم الاعلى وما علمت لكم
من اله غيري وأنا وأنا وأنا وما استحييت في ذلك من فضيحتك بجوعك وعطشك وبولك وخرقة تن
وتألمك بالحر والبرد والالتام العارضة يا ابن آدم رهصتك ثلاث رهصات الفقر والمرض والموت
ومع ذلك أنك وثاب بقيام رمضان قيام في الله نحن كان الحق طرفاً له فان الله بكل شيء محيط
فهذا معنى الطريقة فليس له خروج عنه فأحاطه بك في رمضان أحاطة تشريف وتزينة حيث شرع لك
فرضاً في عبوديتك الاضطرارية للاتصاف بما ينبغي له لالك وهو التزهد عن الغذاء وملازمة النساء
طول النهار وهو النصف من وجودك ثم تستقبل الليل فتخرج من ربوبيتك المتهذبة عن الغذاء
والنكاح الى عبوديتك بالنظر والكل رمضان فأت في رمضان كما أنت في الصلاة من قوله قممت
الصلاة بيني وبين عبدي نصفين فنصفها لي ونصفها لبي كذا في رمضان قسمه بينه وبين عبده نصفين
نصفه تعالى وهو قوله الصوم لي وهو زمان النهار والنصف للعبد وهو الليل زمان فطره وقد قال
في الصلاة انها نور وقال في الصيام انه ضياء والضياء هو النور وقال تعالى هو الذي جعل الشمس ضياء
وقال وجعل الشمس سراجاً وشرع القيام في شهر رمضان ورغب فيه للمناسبة التي بين الصلاة
والصوم في السمة والنور ليكون ليله بصلاته مثل نهاره بصومه فبالنار يتعديه وبالليل يوحده كما قلنا
اذا صحت عزائنا • ففي الاسرار ارتعد

والعزيمة النية والنية شرط في الصوم من الليل فصن في الصوم مع الحق كما قالت باقر في عرشها
كانه هو وهو كان هو وانما جاهلها أدخل كفا التثنية كذا في جهل الانسان يقول أنا الصائم
وكيف ينبغي للمتغذي أن يكون صائماً هيئات قال الله تعالى الصوم لي لالت فأزال عنه دعوى
الصوم كما ازال عن بلقيس تشبيه العرش بعرشها فعلت بعد ذلك انه هو لا غيره فهذا معنى
قولنا اذا صحت عزائنا ففي الاسرار ارتعد فان قلت الصائم هو الانسان صدقت وان قلت الصوم لله
لا للانسان صدقت فلامعنى للاتحاد الاصحمة النسبة لكل واحد من المتصدين مع تميز كل واحد عن
الآخر في عين الاتحاد فهو هو وما هو هو كما قلنا في بعض منظومنا في حال غلب علينا

لست أنا ولست هو • نحن أنا ومن هو • قيام قل أنت أنا • وبأنا هو أنت هو

لا وأنا هو أنا • ولا هو اما هو هو • لو كان هو ما نظرت • ايها رنا به له

ما في الوجود غيرنا • أنا هو هو هو هو • نحن لنا بنا لنا • كما له به له

ولما رأينا فيماروينا ان الله قد أنزل لنا من منزلة فطر الصائم فقال للصائم فرحتان فرحة عند فطره
لانه غذاء طبيعته وهو الغذاء الجسماني اذ المقذى هو الله تعالى وفرحة عند لقاء ربه وهو غذاءه
الحقيقي الذي به بقاءه فجعل هاتين الفرحتين للصائم في الحجاب وفي رفع الحجاب نطمنا في شرف
الرغيف بالذكر دون غيره من الامور التي يكون بها الغذاء فقلنا في ما حضار الله في حقه من
العالم وطلب الهمم كلها جهته لتصل اليه فان كل حيوان يطلب غذاءه بلا شك بل كل موجود

شعر

فذا السير في طلب الرغيف
على اسميه المهيمن واللطيف
وأرواح اللطائف وانكثيف
وتكوين المعادن في انكهوف

اذا عاينت ذا سير حثيث
لان الله صيره حجاباً
به وله تجارات الذراري
وتضخير العناصر والبرايا

بوج البحر والريح العفيف
بها الانعام بالسير العنيف
عليه للوضيع وللشريف
عن اذن الواحد البر الرفوف
دم الكفار والبر العفيف
له يسعي القوى مع الضعيف
وللسبب الثقيل أو الخفيف
به عند التفكير بالحروف
فيا شوقي لذا الجود المنيف
جلي بالتليد وبالطريف
لقد غبتم عن المعنى الطريف
رؤيته على رغم الانوف

وتسير المثقة الجوارى
وقطع مها مه فيج تبارى
فن شرف الرغيف بين ربي
يصبح انطلق ان عدمه وقتا
له صلوا وصاموا واستباحوا
له تسعي الطيور مع المواشي
فن ساع له من غير شك
هو المعنى ونحن اذا نظرنا
هو الجود الذي ما فيه شك
فديك من رغيف فيه سر
فقل للمنكرين صحح قولي
أليس الله صيره عديلا

فالصفة التي يقوم بها المصلي في صلاته في رمضان أشرف الصفات لشرف الاسم لشرف الزمان
فأقام الحق قيامه بالليل مقام صيامه بالنهار الا في الفريضة رجة يعبد به وتحقيقا ولهذا امتنع
رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقوم بأصحابه لئلا يفترض عليهم فلا يطيقوه ولو فرض عليهم
لم يباروا عليه هذه المثابة ولا استعدوا له هذا الاستعداد ثم الذين تباروا عليه في العادة يؤذونه
اشأم اداء لا يتمون ركوعه ولا سجوده ولا يذكرون الله فيه الا قليلا وما سته من سنه على ما هو
الناس اليوم عليه وهم المتميزون من الخطباء والفقهاء وأئمة المساجد وفي مثل صلاتهم فيه قال النبي
صلى الله عليه وسلم للرجل ارجع فصل انك لم تصل فن عزم على قيام رمضان المسنون المرغبه فيه
فليقم كما شرع الشارع الصلاة من الطمأنينة والوقار والتدبر والتسبيح والافتكاه أولى والقيام
فيه أول الدليل كاقامة رسول الله صلى الله عليه وسلم في الليلتين أو الثلاث أولى منه في البيت بخلاف
سائر النوافل وانما تركه رسول الله صلى الله عليه وسلم ودخل بيته وصلى فيه لئلا يفترض على امته
فيحجزوا عنه والله يقول وما أرسلنا الا رحمة للعالمين والصلاة فيه منى منى كما ورد في الخبر
صلاة الليل منى منى

* (فصل في صلاة الكسوف) *

هي سنة بالاتفاق وانها في جماعة واختلفوا في صفتها والقراءة فيها والاقوات التي تجوز فيها وهل
من شرطها الخطبة أولا وهل كسوف القمر في ذلك مثل كسوف الشمس والخلاف في صفتها حيث
وردت فيها روايات مختلفة عن النبي صلى الله عليه وسلم وهي ما بين ثابت وغير ثابت وما من رواية
الا وهما قائل فأى شخص صلاها على أى رواية كانت جازله ذلك فانه مخير في عشر ركعات في ركعتين
وفي ثمان ركعات في ركعتين وفي ست ركعات في ركعتين وفي اربع ركعات في ركعتين فان شاء صلى
ركعتين ركعتين على العادة في النوافل حتى تنجلي الشمس وان شاء دعا الله تعالى حتى تنجلي فاذا
انجلت صلى ركعتين وانصرف وكان العلاء بن زياد يصلي لها فاذا رفع رأسه من الركوع نظر الى
الشمس فان كانت انجلت سجد وان لم تكن انجلت مضى في قيامه الى أن يركع ثمانية فاذا رفع رأسه من
الركوع نظر الى الشمس فان انجلت سجد والامضى في قيامه حتى يركع وهكذا حتى تنجلي (الاعتبار)
الكسوف آية من آيات الله يخوف الله به عباده فاذا وقع فالسنة أن ينزع الناس الى الصلاة

كما تراى آيات المخوفات مثل الزلازل وشدة الظلمة واشتداد الريح على غير المعتاد * سئل رسول
 الله صلى الله عليه وسلم عن الكسوف فقال اذا تجلى الله اثنى خضع له كل شئ والحديث غير ثابت
 وسبب كسوف الشمس والقمر معلوم وقد جعله الله آية على ما يريد أن يحدثه من الكسوفات في العالم
 العنصرى بحسب الميزة التي يقع الكسوف فيها وهو علم قطعي عند العلماء به ويكون في مكانه اكثر
 منه في آخر ويتبدى في مكان ويكون في مكان آخر غير واقع في ذلك الوقت الى جزء من ساعة على
 ما يعطيه الحساب وحينئذ يتبدى الكسوف في ذلك الموضع الا حرمه وكسوف الشمس سببه أن يحول
 القمر بين الارض وبين الشمس فعلى قدر ما يحجب منها يكون الكسوف في ذلك الموضع وقد يحجبها
 كلها فيظلم الجوف في ابدار الساطرين والشمس نيرة في نفسها ما تغير عليها حال وكذلك القمر سبب كسوفه
 انما هو أن يحول ظل الارض بينه وبين الشمس فعلى قدر ما يحول بينهما يكون الكسوف في القمر ولهذا
 يعرفه من يعرفه من العلماء بتسير الكواكب ومقاديرها فلا يحضون فيه ولو لم يكن كدنت ما علموه
 فان الامور العوارض لا تعلم والامور الجارية على اصولها ثابتة لا تتغير بعلمها العلماء ثبتت الاصول
 الى أن يخزم الله ذلك الاصل فثمة المشيئة في ذلك ولهذا لا يتمكّن أن يقال في علم المجسم القائل بدت
 انه علم لان تلك الاصول التي بني عليها انما هي عن وضع الهي وترتيب استمرت به العادة ولما كان
 الواضع لها وهو الله تعالى قد يمكن أن يريلها لم يكن اثنان بوقوعها على علم قطعي فانه ما عرف
 ما في نفس الواضع لها وهو الله ولما كان يقول ان اثنى الله الترتيب وسيره في المار على ما قدره
 فلا بد أن يقع هذا الامر فلهذا ينفي العلم عنه فهو لقمر لما كان مستفاد من الشمس اسمه انفس
 في الاخذ عن الله نور الايمان والكشف فاما كملت النفس ومع لها التحلي على المقابلة وهي بسلة
 البدر ربما التفتت الى طبيعتها فتمت فيها طلة طبيعتها كانت ان الطلة بينهما ويرورها الى الهي
 كما حال ظل الارض بين القمر الذي هو عبارة ليس وبين الشمس فعلى قدر ما نظرت الى طبيعتها انجست
 عن نور الايمان الالهى فذلك كسوفها وهذا كسوف القمر واما كسوف الشمس فهو كسوف
 العقل فان الله خلقه ليأخذ عن الله محال النفس التي هي عبارة القمر بينه وبين الحق من حيث
 اما يأخذ عنه من كونه سبحانه في الارض كما قال وهو الله في السموات وفي الارض فيريد العقل
 ان يأخذ عن الحق من علم ما يوجد في الارض فتقول النفس بينه وبين الارض حتى لا ينظر اليه
 سبحانه فيما يحدثه فيها والارض عبارة عن عالم الجسم فيجب العقل بحجاب النفس فذلك عبارة
 كسوف الشمس فلا تدركها ابدار الساطرين من هو في وقت موازنة وينتو العقل من العلم بالله
 بقدر ما تحجب عنه من عالم الجسم فلهذا شرع الله التوجه الى ما بينه والارض ارفع ذلك الحجاب وان
 الحجاب جهل وبعد في الموطن الذي ينبغي له الجهل ويهدى الى الكسوف الاعداد السبل في الميراث
 في القمر ليلته وهو كماله في الاخذ من الوجه ابدى كسوف الشمس في ثباته ومثرب
 يوما من سيرة الشمس في جميع منازل الله فلما وصل الى نهاه رأه أن يقال الشمس من اوجه
 الاخر حتى يأخذها على الكمال في عالم الارواح * ثم أخذها ليله اربع عشر في عالم الاجسام
 اشتغلت الشمس باعطاء القمر اسعافا فلبسته فكان الكسوف لهذا الاسعاف ولهذا لا يكون
 لكسوفات حكم في الارض الا في الاماكن التي يظهر فيها الكسوف واما الاماكن التي لا يظهر فيها
 الكسوف فلا حكم له فيها ولا اثر وذلك تقدير العزيز العليم صنعة حكيم حتى ان الله اراد اعطى
 الحساب أنها تكسف ليلها لم يكن لذلك الكسوف حكم في ماهر الذي غابت عنه الشمس وحدث
 القمر اذا انكسف في غيبته عما لم يكن لذلك الكسوف حكم ولا يعتبر ذلك في ماهر انسان وباطنه
 فقد يقع الكسوف في الاعمال اي في العلم الذي يطلب العمل كاحكام الشرائع وقد يقع في التعليم التي
 تتعلق بالباطن ولا حكم لها في انما هو فتؤثر في موضع تعشها اما في علم العمل واما في العلم ابدن

لا يطلب العمل بحسب ما يقع فيتعين على من تكون حالته مثل هذه أن يتضرع الى الله فان اخطأ
المجتهد فهو بمنزلة الكسوف الذي في غيبة المكسوف فلا وزر عليه وهو مأجور وان ظهر له النص
وتركه لرأيه أو لقياسه فلا عذره عند الله وهو مأثوم وهو الكسوف الظاهر الذي يكون له الاثر
المقتزر عند علماء هذا الشأن واكثر ما يـكـون هذا في الفقهاء المقلدين لمن قالوا لهم لا تقلدونا
واتبعوا الحديث المعارض لكلامنا فان الحديث مذهبنا فأتى المقلدة من الفقهاء ان توفى حقيقة
تقليدها لا امامها باتباعها الحديث عن امر امامها وقلدته في الحكم مع وجود المعارض فعصت الله
في قوله وما آتاكم الرسول فخذوه وعصت الرسول في قوله فاتبعوني وعصت امامها في قوله خذوا
بالحديث اذا بلغكم واخرى بواي كلامي الحائط فهو لا الفقهاء لا يزال كسوف الشمس عليهم سرمداً
الى يوم القيامة فيتراهم الله ورسوله والائمة فانتظر مع من يحشر مثل هؤلاء فالصلاة المشروعة
في الكسوف انما هي لمناجاة الحق في رفع ظلمة النفس وظلمة الطبع كما يقول اهدنا الصراط المستقيم
صراط الذين أنعمت عليهم وهم اهل الانوار غير المغضوب عليهم وهم اهل ظلمة الطبع ولا الضالين وهم
اهل ظلمة النفس قاله يحول بيننا وبين من يكشف عقولنا ونفوسنا ويجعلنا انوارا كئنا لنا ولمن يقتدى
بنا انه المهيئ بذلك والقادر عليه

• (فصل في القراءة فيها) •

فقبل يقرأ فيها سرّاً وقيل يقرأ فيها جهرًا (الاعتبار) ان كان كسوفه نفسياً سرّاً في مناجاته وذكر الله
في نفسه وان كان كسوفه في عقله جهرًا في قراءته وهو بحثه عن الادلة الظاهرة الواضحة الدالة
القرينة المأخذ التي يشرك فيها العقلاء من حيث ما هم اهل فكر ونظر واستدلال والاخرون اهل
كشف وتجمل ينتج الرضاة والخلاوات وتطويل المناجاة والتضرع الى الله فيها مشروع
كتطويل القراءة فيها فانه روى انه كان يقوم فيها بقراءة سورة البقرة والقيام الثاني اقل والثالث
دونه والرابع دون الثالث وهكذا كلما صلى قلل عن القدر الذي في القيام قبله ويكون ركوعه
على التمام من قيامه

• (فصل في الوقت الذي تصلى فيه) •

فمن قائل تصلى في جميع الاوقات المنهي عن الصلاة فيها وغير المنهي ومن قائل لا تصلى في الاوقات المنهي
عن الصلاة فيها ومن قائل تصلى في الوقت الذي تصلى فيه النافلة ومن قائل تصلى من الضحى الى الزوال
لا غير (الاعتبار) كما لا يتعين للكسوف وقت لا يتعين للصلاة له وقت لان الصلاة تابعة للحال وقد ثبت
الامر بالصلاة وما خص وقتها من وقت وهي صلاة مأثور بها بخلاف النافلة فانها غير مأثور بها
فان جلنا الصلاة على الدعاء دعونا في الوقت المنهي عن الصلاة فيه وصلينا في غيره من الاوقات

• (فصل في الخطبة فيها) •

فمن قائل ان الخطبة من شرطها ومن قائل ليس في صلاة الكسوف خطبة (الاعتبار)
الخطبة وعظ وذكري والآية وعظ وذكري والكسوف آية فوقعت المناسبة فترج جانب
من يقول باشتراط الخطبة وقد ثبت ان النبي صلى الله عليه وسلم ذكر الناس في ذلك اليوم بعد
الفراغ من الصلاة

• (فصل في كسوف القمر) •

فمن قائل يصلى له في جماعة كصلاة كسوف الشمس ومن قائل لا يصلى له في جماعة واستحب صاحب
هذا القول أن يصلى له اذا ركعتين ركعتين كسائر النوافل (الاعتبار) لما كان كسوف
الشمس سببه القمر كان كسوف القمر كالعقوبة له لكسوفه الشمس فتضمن كسوف القمر آيتين فكانت
الصلاة له في الجماعة أولى فان شفاعة الجماعة لها حرمة اكثر من حرمة الواحد فالجمل لها ينبغي أن يكون

أكد من الجمع للشمس وكسوف القمر نصبي كما قد منا والنفس ايدها المزاجية الربوبية بخلاف العقل فكان ذنبها أعظم وحالتها أخطر فاجتماع الشفعاء عند الشفاعة أولى من اتيانهم فقد اذا ومن اعتبر في الكعوفات الخشوع كما ورد في الحديث الذي ذكرناه كان منها على الخشوع للمصلي فان الله تعالى قال قد افلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون وقال وانها لكبيرة يعني الصلاة الاعلى الخاشعين وخنوع كل خاشع على قدر علمه بربه وعلمه بربه على قدر تجليه له
* (فصل في الاستسقاء) *

فن قائل بصلاة الاستسقاء ومن قائل لا صلاة فيه والجملة لمن قال بالصلاة انه من لم يذكر شيئا فليس بحجة على من ذكر وقد ثبت انه صلى الله عليه وسلم خرج بالناس يستسقي بهم فمضى بهم ركعتين جهرا فيهما بالقرأة وحول رداءه ورفع يديه واستسقى واستقبل القبلة والعلماء مجمعون على ان الخروج الى الاستسقاء والبروز عن المصر والدعاء والتضرع الى الله تعالى في نزول المطر سنة سنبار رسول الله صلى الله عليه وسلم واختلفوا في الصلاة في الاستسقاء كما ذكرنا والذي أقول به ان الصلاة ليست شرطا في صحة الاستسقاء والقائلون بأن الصلاة من سنته يقولون ايضا ان الخطبة من سنته وقد ثبت انه صلى الله عليه وسلم صلى فيه وخطب واختلف القائلون بالخطبة هل هي قبل الصلاة أو بعدها واتفق القائلون بالصلاة على قرأتها جهرا واختلفوا هل يكبر فيها مثل تكبير العبدین او مثل تكبير سائر الصلوات ومن السنة في الاستسقاء استقبال القبلة واقفا والدعاء ورفع اليدين وتحويل الرداء باتفاق واختلفوا في كيفية تحويل الرداء فقال قوم يجعل الاعلى اسفل والاسفل اعلى وقال قوم يجعل اليمين على الشمال والشمال على اليمين والذي أقول به أن يجمع بين التكبيرتين فيجعل الاعلى اسفل والشمال على اليمين واختلفوا متى يحول ثوبه فقال قوم بعد الدعاء من الخطبة وقال قوم اذا مضى صدر الخطبة واختلفوا في الخروج اليه فقبل في وقت صلاة العبد وقيل عند الزوال وروى أبو داود ان النبي صلى الله عليه وسلم خرج الى الاستسقاء حين بدأ صاحب الشمس (الاعتبارات) في جميع ما ذكرناه * اعتبار الاستسقاء * الاستسقاء طلب السقيا وقد يكون طالب السقيا نفسه أو لغيره أو لهما بحسب ما تعطيه قرائن الاحوال فاما اهل الله المختصون به الذين شغلهم به عنهم وعزفهم بأنهم ان أقاموا فهو معهم وهم معه وان رحلهم رحلوا به اليه فلا يزالون في اي منزل انزلهم اذا كانت هو مشهودهم في كل حال فان عاشوا في الدنيا فبه عيشهم وان انقلبوا الى الآخرة قاله انقلبهم فلا اثر لفساد الاسباب عندهم ولا لوجودها فهو لا يستسقون في حق نفوسهم اذ علموا ان الحياة تلزمهم لانها اشتد اقتضارا اليهم منهم اليها وفائدة الاستسقاء ابتقاء الحياة الدنيا فاستسقاء العلماء بالله في الرادة من العلم بالله كما قال الله لنبيه حين أمره بقوله وقل رب زدني علما فهذا الدعاء هو عين الاستسقاء فاذا استسقى النبي عليه السلام ربه في ازال المطر والعلماء بالله لم يستسقوا في حق نفوسهم واما استسقاهم في حق غيرهم ممن لا يعرف الله معرفتهم قطعا بفتنة تعالى حيث يقول كما ورد في الحديث العميم استسقيت عبدی فلم تستقني قال كيف استقيت وانت رب العالمين قال استسقيت فلان فلم تستقه فهذا الرب قد استسقى عبده في حق عبده لا في حق نفسه فانه تعالى عن الحاجات فكذلك استسقاء النبي والعلماء بالله انما يقع منهم لحق الغير فهم السنة اولئك المنجورين بالحياة الدنيا عن لزوم الحياة لهم حيث كانوا تخلتوا بالاستسقاء الالهي اذ انفقوا اخذت من لا يقوم به حاجة معينة فتها كد له انه عين الحاجة فلا تنسده حاجة فان حاجة المصلين الى الله مطلقة من غير تقييد كما ان غناه سبحانه عن العالم مطلق من غير تقييد فهم يتسألون ذاتا بذات وينسبون الى كل ذات ما تعطيا حقيقتهما وما أحسن ما نزع في الاذان والاقامة في قوله حي على الصلاة ولا يقل الى الصلاة فيجده بانغاية ومن كان معك فلا يكون غايك ولا تنقل حي كلمة اقبال ولا يطلب الاقبال الا من معرض وكل معرض

فاقدر قلنا نعم لما كان العبد متحققا بالله كان هو الناظر والمتطور والشاهد والمشهود وغاب عين العبد
 ولم يبق الا الرب وأراد الحق سبحانه أن يشهد العبد بعين عبوديته ليعرفه بما انتم عليه به تمام يعط
 ذلك لغيره من العبيد ولا يعرف ذلك حتى يرد لنفسه ومشاهدة عينه مقارنة لمشاهدة ربه ولم يجعل
 ذلك في شيء من العبادات الا في الصلاة فقال قسمت الصلاة بيني وبين عبدي فلا بد للمصلي من أجل
 سهمه من الصلاة أن يقوم فيه اذ لا يليق ذلك السهم الذي للعبد أن يكون لله تعالى فقال حتى
 على الصلاة اي اقبل على الصلاة من اجل القسم الذي يخلصك منها فاعراضه انما كان عن نفسه
 لا عن ربه لان العلم بالله أعطاه ذلك فقال له اقبل على صلاتك تشهدني وتشهد نفسك فتعرف ما لي
 وما لك فتتصف بالحكمة وفصل الخطاب وترى ما أنت فيه فلم يأت بالي فانها اداة تؤذن بالفقد والامر
 في نفسه ليس كذلك فاذا كان الحق يستسي عبده فالعبد أولى أن يستسي ربه ليسقي عبده وهو اولى بالنيابة عن مثله
 في استسقاء عبده ليسقي عبده فالعبد أولى أن يستسي ربه ليسقي عبده وهو اولى بالنيابة عن مثله
 من الحق عنه اذ ليس كمثل شيء في الادب مع الله الاستسقاء في حق الغير فان اصحاب الاحوال
 محجوبون بالحال عن العلم الصحيح فصاحب الحال غير مؤاخذ بسوء الادب اذ كان لسانه لسان
 الحال وصاحب العلم مؤاخذ بأدنى شيء لانه ظاهر في العالم بصورة الحق وكما بين من يظهر في وجوده
 بربه وبين من يظهر بحاله شتان بين المتامين ويابعد ما بين المترئين شاهد العلم عدل وشاهد الحال
 فتعير الى من يزكيه في حاله ولا يزكيه الا صاحب العلم ولما كان العلم به هذه العزة شرعت التزكية في حكم
 الشرع بغلبة الظن فيقول احسبه كذا وأظنه كذا لانه لا يعلم كل احد ما منزلة ذلك المزكي عند الله
 فلا يزكي على الله أحدا واذا افتقر صاحب الحال الى التزكية بالظن فهو الى العالم صاحب العلم اقصر
 وأقصر فانه مع من يزكيه كلاهما محتاج الى صاحب العلم فالعلم مخبى يظهر نفسه والحال ملتبس يحتاج
 الى دليل فيقتويه لضعفه أن يلحق بدرجة الكمال فصاحب الحال يطلب العلم وصاحب العلم لا يطلب
 الحال وأي عاقل يطلب الخروج من الوضوح الى اللبس فاذا فهمت ما قرناه تعين عليك الاستسقاء
 فاشرع فيه (اعتبار البروز الى الاستسقاء) الاستسقاء له حالان الحال الواحدة أن يكون الامام
 في حال اداء واجب فيطلب منه الاستسقاء ليستسقى على حالته تلك من غير تغيير ولا خروج عنها
 ولا صلاة ولا تغيير هيئة بل يدعوا لله ويتضرع في ذلك الحال هذا بمنزلة من يكون حاضر مع الله فيما
 اوجب الله عليه فيتعرض له في خاطره ما يؤذيه الى السؤال في امر لا يؤثر السؤال فيه في ذلك الواجب
 الذي هو بصدده بل ربما هو مشروع فيه كمثلنا الاتري ان الشارع قد شرع للمصلي أن يقول
 في جلوسه بين السجدين اللهم اغفر لي وارحمني واجبرني وارزقني فشرع له في الصلاة طلب الرزق فليس
 لمن هذه حالته ان يبرز الى خارج المصرو ولا يغير هيئته فانه في احسن الحالات وعلى أحسن الهيئات
 لان افضل الامور اداء الواجبات ودخل اعرابي على رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة
 من باب المسجد ورسول الله صلى الله عليه وسلم يحط على المنبر خطبة الجمعة فشكا اليه الجذب
 وطلب منه أن يستسقى الله فاستسقى له كما هو على منبره وفي نفس خطبته ما تغير عن حاله ولا آخر
 ذلك الى وقت آخر واما الحالة الاخرى فهو أن لا يكون العبد في حال اداء واجب فيعرض له
 ما يؤذيه أن يطلب من ربه استسقاء في حق نفسه أو غيره مما يحتاج أن يتأهب له اهبة جديدة على
 هيئة مخصوصة فيتأهب لذلك الامر ويؤذي بين يديه امر او اجبا ليكون بحكم عبودية الاضطراب
 فان المضطر تجاب دعوته بلا شك كذلك العبد اذا لم يكن في حال اداء واجب وأراد الاستسقاء برز
 الى المصلي وجمع الناس وصلى ركعتين فالشروع في تلك الصلاة عبودية اختيار وأداء ما فيها من
 قيام وركوع وسجود عبودية اضطراب فانه يجب عليه في الصلاة النافلة بحكم الشرع الركوع
 والسجود وكل ما هو فرض الصلاة فاذا دعا عقيب عبودية الاضطراب فقم أن يستجاب له ويدخل

في الهيئة الخاصة من رفع اليد وتحويل الرداء واستقبال القبلة والتضرع الى الله والابتهاج في حق
 المحتاجين الى ذلك **ككأنوا** من كانوا ولما ذكرناه وقع الخلاف في البروز الى الاستسقاء وقدر برز رسول
 الله صلى الله عليه وسلم الى خارج المدينة فاستسقى بسلامة وخبطة (واعتبار البروز من المصر الى خارج)
 خروج الانسان من الركون الى الاسباب الى مقام التجريد والقضاء حتى لا يكون بينه وبين السماء
 التي هي قبله الدعاء مجلب سقف ولا غيره وهو خروج من عالم ظاهره مع عالم باطنه في حال الافتقار
 الى ربه بنية التخلق بربه في ذلك أو بنية الرحمة بالغير او بنفسه أو بمجموع ذلك كله (الاعتبار في الوقت
 الذي يبرز فيه) ان يبرز من ابتداء طلوع حاجب الشمس الى الزوال وذلك عند ما يتجلى الحق بقلب
 العبد التجلي المشبه بالشمس لسدة الوضوح ورفع اللبس وكشف المراتب والمنازل على ما هي عليه
 حتى يعلم ويرى أين يضع قدمه لتلايه وي اويحطى الطريق او تؤذيه هوام افكار ردية او وساوس
 شيطانية فان الشمس تجلو كل ظلمة وتكشف كل كربة فان بطلوعها شرع أهل الاسباب في طلب
 المعاش والمستسقى طالب عيش بلا شك فادام العبد يطلب الحق لنفسه لما يتقبض من القليل من
 طلوع الشمس الى الزوال ليكون طلبة للاشياء من الله بربه لا بنفسه لذلك ينهه بتقبض القليل
 الى حد الزوال فاذا قضيت حاجته انى سأل فيها من شأن صاحب هذه الحال اذا حصلت له حاجته
 انه يؤذيها الى المحتاج وقد انقضت ظله فأخذ الحق في الاحتجاب عن عبده ليقى مع نفسه فيما أعطاه
 في سؤاله مما يحتاج اليه نفسه فتشده نفسه شيئا شيئا كيمتد الطل وينتهي بدلول الشمس الى حين
 الغروب فاذا احتجب معه بقى مع نفسه متفرغا اليها بما حمله وهو المعبر عنه بالاعتناء فينضم الى وكره
 ويجمع اهله على ما شئته بما **ككأنه** في يومه فلهذا كان البروز الى المصر من طلوع الشمس
 فان النبي صلى الله عليه وسلم لما برز الى الاستسقاء خرج حين بدا حاجب الشمس فاعتبرناه على ذلك
 الحد للمناسبة والمطابقة (اعتبار الصلاة في الاستسقاء) لما شرع الله في الصلاة الدعاء بقوله اهدنا
 الصراط المستقيم والاستسقاء دعاء مخصوص اراد الحق أن يكون ذلك الدعاء في مناجاة مخصوصة
 يدعوقها بتحصيل نصيبه المعنوي من الهداية الى الصراط المستقيم صراط النبيين الذين هداهم
 الله فتم ما يطلب الاقل الذي فيه السعادة المخصوصة بأهل الله ثم بعد ذلك يستسقون في طلب ما يرم
 الجميع من الرزق انحسوس الذي يشترك جميع الحيوانات وجميع الناس من طائع وعاص وسعيد
 وشقي فيه فابتداء بالصلاة ليعرج باب التجلي واستجابة الدعاء فيما يراق عند الله فيأق طلب الرزق
 عقيب ذلك ضمنا ليرزق الكافر بعناية المؤمن والعاصي بعناية الطائع فلهذا شرعت الصلاة
 في الاستسقاء فعبودية الاختيار قبل عبودية الاضطرار تاهب واستحضار وتزيين محل وتهينة
 وعبودية الاختيار عقيب عبودية الاضطرار **شكر** وفرح وبشرى لما بشر رسول الله صلى الله
 عليه وسلم بأن الله قد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر تنفل حتى تورمت قدماء فقبل له في ذلك فقال
 افلاكون عبدا شكورا وعبادة الشكر عبادة مغفول عنها ولهذا قال تعالى وقليل من عبادي
 الشكور وما بأيدي الناس من عبادة الشكر على النعماء الا قونهم الحمد لله أو الشكر لله لفظ ما فيه كلمة
 وأهل الله يزيدون على مثل هذا اللفظ انعمل بالايمن والتوجه بالهمم قال تعالى اعلموا آل داود
 شكرا ولم يقل قولوا والامة المحمدية أولى بهذه الصفة من كل امة اذ كانت خير امة اخرجت
 للناس (اعتبار التكبير فيها) من شبهها بصلاة العبد لان العبد الاول بعد فطره فهو خروج من
 حال صيام والصيام يناسب الجسد فان العاصم يعطش كما تعطش الارض في حال الجذب وعبد
 الاضحي عند زمان الحج وأيام عشر الحج ايام تزلزلة ولهذا شرع للحرم تزلزلة الزينة وشرع لمن أراد
 أن يضحي اذا أهل هلال ذي الحجة لا يتقص ظفرا ولا يأخذ من شعره ولما لم يكن زينة الارض
 الا بالازهار والازهار لا تكون الا بالامطار وهذه الاحوال تقتضي عدم الزينة اشبهت الارض

الجديبة التي لازمت لها عدم الزهر لعدم المطر فأشبهت صلاة الاستسقاء صلاة العيدين فكبر فيها
كأ تكبير في العيدين وسيأتي اعتبار عدد التكبير في صلاة العيدين ومن أجل صلاة الاستسقاء على سائر
أكثر البنين والنوافل وصلوات القرائن لم يزد على التكبير المعلوم شيئا وهو أولى فإن حالة الاستسقاء
حالة واحدة ما هي مختلفة الأنواع فإن المقصود أنزال المطر فلا يزد على تكبيره إلا حرام شيئا لأنه ما من
حالة تطلب تكبيرة أخرى زائدة على تكبيرة الإحرام فيحرم على المصلي في الاستسقاء في تكبيرة
الإحرام جميع ما أتذبه النفوس من الشهوات ويفتقر إلى ربه في تلك الحالة كما حرم على الأرض
الجديبة الماء الذي به حياتها وزينتها ليناسب حال العبد بالإحرام حال الأرض فيما حرمت من
الخصب (اعتبار الخطبة) هي ثناء على الله بما هو أهله ليُعطي ما هو أهله فيثنى عليه ثناء آخر بما يكون
منه وهو الشكر على ما أنعم والمصلي ممن على الله بما هو أهله وعلى ما يكون منه وهو القسم الواحد
الذي لله من الصلاة فالخطبة ينبغي أن تكون في الاستسقاء ومن رأى أن الصلاة ثناء على الله
يقول حصل المقصود فأغنى عن الخطبة وتضاعف الثناء على الله أولى من الإقتصار على حال واحدة
فإن الخطبة تتضمن الثناء والذكرى فإن الذكرى تنفع المؤمنين والاستسقاء طلب منفعة بلا شك
(اعتبار متى يخطب) التشبه بالسنة لكونها سنة أولى من أن تشبه بالفريضة وقد ورد عن
النبي صلى الله عليه وسلم أن لا تشبه صلاة الوتر بصلاة المغرب فكبره لمن أوتر ثلاث أن يأتي بها على
صورة صلاة المغرب فتشبه الاستسقاء بالعيدين أولى فيخطب لها بعد الصلاة إلا أن يرد نص صريح
بأن النبي صلى الله عليه وسلم خطب لها قبل الصلاة فيكون النص فيها فلا تقاس على سنة ولا فريضة
بل تكون هي أصلا في نفسها يقيس عليها من يجيز القياس في دين الله وإذا كان العيد يخطب فيه
بعد الصلاة مع أن المراد بالخطبة تذكير الناس وتعليمهم وهم لا يقومون بل ينصرف أكثرهم بتمام
الصلاة فالخطبة في الاستسقاء بعد الصلاة أولى لأنهم لا ينصرفون حتى يستسقى الإمام فأنهم
للاستسقاء خرجوا والخطبة إنما تكون بعد الصلاة وقبل الدعاء بالاستسقاء فلا ينصرف الناس
فيحصل المقصود من الخطبة ألا ترى إلى عبد الملك بن مروان كيف أخطب في العيد قبل الصلاة وقام
إليه بعض الحاشرين يعيب عليه فعله ذلك وقال إن النبي صلى الله عليه وسلم ما أخطب في العيدين
إلا بعد الصلاة فقال عبد الملك قد ترك ما هنالك يريد أن الناس قد تركوا الجلوس للخطبة وكانت
الحجاية لا ينصرفون من صلاة العيد حتى يخطب رسول الله صلى الله عليه وسلم واتباع السنة
أولى ولو لم يبق إلا الإمام وحده فانه لا يلزمه أكثر من الاقتداء ولا يعمل كذلك الإنسان إذا فرغ
من مناجاة ربه في صلاته يثني على الله في نفسه فيما ينصرف إليه وذلك حتى لا يبرح مع الله في عوم
أحواله فإذا فعل ذلك كان بمنزلة الخطبة بعد الصلاة فلا يزال في شغله مع الله في كل حال
(الاعتبار في القراءة جهرا) يجهر المصلي في الاستسقاء بالقراءة ليسمع من وراءه فيحول بينهم وبين
وساوسهم بما يسمعون من القراءة أن لا يدبروا آياته ويستغلوا به ويتأبوا من حيث سمعهم فقد يكون حسن
استماعهم لقراءة الإمام من الأسباب المؤثرة في نزول المطر فانه ممن يذكر الله في ملائمة ذكره الله في ملائمة
خير منه فقد يكون في هذا الملاءمة يذكر الله تعالى في قضاء حاجته ما توجه إليه هذا الإمام بهذه
الجماعة فيمطرون بدعاء ذلك الملك الكريم لهم من ذلك الملاءمة الطاهر عند الله فالجهر بالقراءة فيها أولى
وبالقراءة جهرا رسول الله صلى الله عليه وسلم في صلاة الاستسقاء (الاعتبار في تحويل الرداء) تحويل
الرداء إشارة إلى تحويل الحال من الجذب إلى الخصب كما تحوّل أهل هذا المصر من حال البطر والاشتر
وكفران النعمة إلى حال الافتقار والمسكنة فطلبوا التحويل بالتحويل يقولون أي ربنا انا هدنا
إليك ورجعنا عما كنا عليه فالتنعم بالنعم والخصب على جهة البطر وأوجب الجذب والافتقار والمسكنة
والنشوع والذلة أوجب الخصب فإن الشيء لا يقابل إلا بضده حتى ينتج فانه قلت فتوله لتن شكرتم

لا يزيدكم بخلاف ذلك قلنا الشاكر في حال شكره هو فقير الى ما ليس عنده وهي الزيادة التي تزداد على
 النعمة التي عنده ألا ترى السابغ الغني الذي لو قسم ماله على نفسه واهله في عمره وعمر أهله لكفاهم
 وفضل عنهم ومع هذا يمتدح الى البلاد البعيدة القاصية الخيفة وبغزير نفسه وماله في زيادة درهم على
 ما عنده والزيادة هنا ليست محققة فقد يهلك ويهلك ماله فهل أخرجه وهو بهذا الغنى الا افقر الذي
 قام به لطلب هذه الزيادة المتوعدة مع كثرة المال الذي يتبع له به الغنى فلما لم يكن عنده غنى في نفسه
 بما هو فيه وقام به انفق أرزعه بماله وحال بينه وبين أهله وولده وفقر بينه وبين أحبابه وهو على غاية
 من السرور والفرح بذلك السفر لتوحيه حصول الربح وحال بينه وبين آلام مفارقة الأهل
 والولد وقد يحصل ولا يحصل فحال الشاكر وقصره في طلب الزيادة أولى فان الزيادة محققة بلا شك
 فان خبر الله صدق ثم انه في شكره لا يفارق أهلا ولا ولدا ولا يفقر بنفسه ولا يبع ماله ولو تصدق به كله
 فهو كاجر باع بنسيئة الى اجل وأجله دار السعادة وحلول اجله زمان الساعة فهذا تحويل الرداء
 (الاعتبار في كيفية تحويله) هو على ثلاث مراتب يجمعها كلها العالم اذا أراد أن يخرج من
 الخلق الذي بين علماء السريعة وهو أن يرده ظاهره باطنه وباطنه ظاهره وأعلاه أسفله وأسفله
 اعلاه والذي على يمينه يرده على يساره والذي على يساره يرده على يمينه وكل ذلك إشارة الى تحويل
 الحال التي هم عليها من الجذب الى حالة الخصب فأما اعتبار ظاهر الرداء وباطنه فهو تأثير أعمال
 ظاهره في باطنه وأعمال باطنه ايضا المحودة تظهر بالتعل على ظاهره وهو من نوى أن يعمل خيرا
 وهو قادر على فعله فليقلعه من أسر سريرة حسنة ألبه الله رداها ومن عمل عملا صالحا نزل في نفسه
 المحبة والطلب الى الشروع في عمل آخر ولا سيما أن أنجز له ذلك العمل في الدنيا علماني نفسه كما قال عليه
 السلام من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يكن يعلم وقال تعالى واتقوا الله ويعلمكم الله وقال ان تتقوا
 الله يجعل لكم فرقانا وأما تحويل اعلی الرداء وأسفله فهو الحاق العالم الاعلى بالاسفل في التضرير
 والحاق العالم الاسفل بالاعلى في الطهارة والتقديس فينزل الاعلى رحمة بالاسفل ويرفع الاسفل عناية
 الى رتبة الاعلى في انسبة الى الله تعالى والاقتدار اليه وان الله كما توجه الى أعلى الموجودات قدرا
 وهو العالم الهلبي أو العقل الاول كذلك توجه الى أدنى الموجودات قدرا وهو اشتقاهم عند الله
 وأخسهم منزلة على حد واحد فان الله من حيث ذاته ما فيه مفاضلة له لا يصف بانفسه في حق
 فيه البعض وما من جوهر في العالم كله اعلاه وأسفله الا وهو مرتبط بحقيقة الالهية ولا تفضل
 في ذلك الجنب الاعز الاجسى وهو مستوعب على عرشه الاعلى ولولا ذلك لم يحمل نهط على الله وروى انه
 اجتمع أربعة من الاملاك عند الكعبة واحد نازل من السماء وآخر صاعد من الارض السفلى وثالث
 من ناحية المشرق ورابع من ناحية المغرب فسأل كل واحد منهم صاحبه من أين جئت فكلهم
 قالوا من عند الله فهذا الحاق الاسفل بالاعلى والاعلى بالاسفل وروى في خبر عن بعض شيوخنا
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله في السماء كما هو في الارض وان الملائكة على في السموات
 العلى يطلبون ربهم كما يطلبونك أنتم فسأروا بين العالمين في الغضب ومعلوم ما بينهما من السماوات
 في العرف واتفقوا في هذا المشهد اني حملت يدي شيئا عظميا في القدر رذا راحة خبيثة من هذا السمك
 الملعوب فيل أحجب بي اني حملته عجاذه لتنقسي ورياضة فالوفى في ذلك ففانت لهم غلظتم في التأويل
 على ما ديت وضعت بي ولكني رأيت ان القدرة الالهية التي تعاقبت باياد أعظم اغلظت وأعلاها
 هي بعينها التي تعاقبت باياد هذا الخسيس الخقر الممتد عندكم فلما رأيت ان الله على عرته وصبر بانه
 وعظمته اعتنى بايجاد هذا الخسيس الخقر عندنا وعلق قدرته باياداه ولم يأف من ذلك ولا تعزز
 عليه ولا ينبغي له ذلك كخعلتها بأعظم الموجودات عندنا لم تأف بنفسى حمل هذا بل في حال شرفي عنزة
 القدرة في ايجادها فهذا المشهد جلنى على حمله لا ما توهمته ولا فرق عندنا عارفين بين العلى والدون

فان الكل يجمع في ايجاد المهدوم وليست الحقايرة الا عندنا وأين خلوف قم الصائم عندك منه عند الله فانه عند الله أطيب من ريح المسك عندك فلا تحمل الله على نفسك به ولا تنفسه بك وخذ في الاشياء بما تعطيه الحقائق وأما تحويل ما هو على الشمال الى اليمين وبالعكس فاعلم ان صفات السموات في السماء الخشوع والذلة وهم أهل اليمين فتتحول هذه الصفة على أهل الشمال في الدار الآخرة فكان السعداء أخذوها منهم في الدنيا قال تعالى والذين بهم في صلواتهم خاشعون وقال خاشعين لله وقال يخافون يوما تتقلب فيه القلوب والابصار وقال اذلة على المؤمنين وقال في حق الاشقياء في الدار الآخرة خاشعين من الذل ينظرون من طرف خفي وقال وجوه يومئذ خاشعة عاملة ناصبة تصلي نار احامية وتحويل آخر وهو أن تصف العبد السعيد في الدار الآخرة بما تصف به الشقي في الدنيا من العزة والجاه والتعظيم فيقلب اليه المؤمن في الآخرة وينقلب عنه الكافر في الآخرة فيظهر المؤمن في الآخرة بصفة الكافر في الدنيا في حال النعيم ويظهر الكافر في الآخرة بصفة المؤمن في الدنيا من الفقر والقاقة والسجن والبلاء فهذه أنواع التحويل (الاعتبارات في وقت التحويل وهو في الاستسقاء في أول الخطبة أو بعد مضى صدر الخطبة) اعلم أن اعتبار التحويل في أول الخطبة هو أن الانسان في حال نظره لربه به ينظر في أول الخطبة لربه بنفسه وهو قوله في أول الصلاة حمدني عبدي فلو كان حال المصلي في وقت الحمد حال فناه بمشاهدة ربه انه تعالى حمد نفسه على لسان عبده لم يصدق من جميع الوجوه حمدني عبدي وهو صدق واما بعد مضى صدر الخطبة فهو اذا قال اياك نعبد واياك نستعين فكان في أول الخطبة ينشئ على ربه في حال فناء على ومشهد سني ربه عن نفسه فلما وقع الخطاب كان ثناؤه بنفسه على ربه فيحول عن حاله تلك في هذا الوقت فهذا اعتبار تعيين التحويل في أول الخطبة أو بعد مضى صدرها (اعتبار استقبال القبلة) من كان وجهها كله فانه يستقبل ربه بذاته كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرى من خلفه كما يرى من امامه فكان وجهها كله فينبغي للمستسقي ربه ان يقبل عليه بجميع ذاته فانه فقير اليه بكله ولهذا يجيب الله المنظر في الدعاء فان المنظر هو الذي دعا ربه عن ظهر فقر اليه وما منع الناس الاجابة من الله في دعائهم اياه في أكثر الاوقات الا انهم يدعون ربه عن ظهر غنى من حيث لا يشعرون وتيجته عدم الاخلاص والمنظر مخلص * أخبرني الرشيد القرغاني رضي الله عنه عن الفخر عمر بن خطيب الري عالم زمانه ان السلطان اعتقله عازما على قتله قال الرشيد فأخبرني رجه الله قال طمعت ان أجمع همي على الله في أمري فاستخلص لي ذلك لما يخاطبني من الشبه في اثبات وجود الباري وتوحيده فطال مكثي في السجن فلما كانت ليلة كنت أنتظر في صيحتها هلاكي اجعت همي على الله في الذي تعتقده العادة ولم أجد في نفسي شبهة فيه تقدر وأخلصت له التوجه وسألته بما أصبح الا وقد فرج الله عني وأخرجته من السجن ورضي عني السلطان فهذا استقبال القبلة فانه اشارة الى القبول (الاعتبار في الوقوف عند الدعاء) القيام في الاستسقاء عند الدعاء مناسب لقيام الحق بعباده فيما يحتاجون اليه فانه طالب للرزق بانزال المطر كما قال تعالى الرجال قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض فسمى من يجعل الله الرزق على يديه قائما على من يرزق بسببه فشرع القيام في الدعاء في الاستسقاء كأنه يقول في حال قيامه بين يدي ربه ارزقنا ما نقوم به على عيالنا بما تنزله من الغيث الذي هو سبب في وجود معاشنا (وأما اعتبار الدعاء) فالدعاء مع العبادة وبه تكون القوة للاعضاء كذلك الدعاء هو مع العبادة أي به تقوى عبادة العابدين فانه روح العبادة وهو يؤذن بالذل والفقر والحاجة قال تعالى ان الذين يستكبرون عن عبادتي جاء في التفسير ان المراد بالعبادة هنا الدعاء لما كان الدعاء يتضمن الرغبة من الفقير المحتاج لمن هو فقير اليه (وأما اعتبار رفع الايدي في الدعاء) على الكيفيتين فان الايدي محل القبض للعطية لما يعطيه المستول من الخير فيرفع يديه مبسوطتين

ليجعل الله فيهما ما سأل من نعمه فإن رفعهما وجعل بطنهما إلى الأرض فرفعهما يقول فيه الملو
والرفعة ليدر بي تعالى التي هي اليد العليا ويداها بسوطان يتفق كيف يشاء وإن جعل بطنهما بمائل
الأرض فغناه أن أنزل علينا مما في يديك من الخير ما نسأله فقرنا وفاقتنا اليك وهو أنزال المطر الذي
وقع السؤال فيه فهذا أو أشباهه اعتبار صلاة الاستسقاء وأحوال أهلها وكون صلاته ركعتين هو قول
الله تعالى وأسبغ عليكم نعمه ظاهرة وباطنة فالركعة الواحدة للنعمة الظاهرة بأن فيها
ما يكون من أنزال المطر للرزق المحسوس والركعة الثانية للنعمة الباطنة يسأل فيها ما يكون غذا
الأرواح والقلوب من الغلوم والمعارف وهي يدان واليد النعمة يقال افلان على يد أي نعمة سابقة
• (فصل في ركعتي دخول المسجد) •

نحن قائل بأنهما سنة ومن قائل بوجوبهما والذي أذهب إليه انهما لا يجبان إلا أن أراد القعود
في المسجد فإن وقف أو عبر ولم يرد القعود فإن شاء ركع وإن شاء لم يركع ولا حرج عليه ويأثم بتركهما
أن قعد ولا يركع أن دخل في زمان النهي (الاعتبار) لا يدخل هذا الداخل أن يدخل في زمان اباحة
النافله أو في زمان النهي عنها فإن دخل في زمان النهي فلا يركع فإنه ربما يتخيل بعض الناس أن الأمر
بتحية المسجد يعارض النهي عن الصلاة في الأوقات المنهي عنها فإنه علم أن النهي عند الفقهاء لا يعارض
به الأمر الثابت إلا عندنا فإنه لما في ذلك فطر وهو أن النهي إذا ثبت والأمر إذا ثبت فإن النبي صلى
الله عليه وسلم أمرنا إذا ما مات حثل ذلك من غير تحميم وإن تجتنب كل منهي عنه يدخل تحت
حكم ذلك النهي وقد في الأمر الثابت وإذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم فتدأمر بابا الصلاة
عند دخول المسجد ونها عن الصلاة بعد الصلاة التي هي صلاة العصر وقد حطوا بالنهي
في حكم من لا يستطيع إتيان ما أمر به في هذه الحالة لوجود الله في فائتت الاستطاعة شرعا كما
تتق عتلا فإن النبي عليه السلام لم يتل فاعتلوا منه ما استطعتم لا الاستطاعة المشروعة
ولا المعقولة فوجب العموم في ذلك فيقول أن النهي المعلق بمعنى من الاتيان بجميع ما يحويه هذا
الأمر الوارد في الأزيمة فلا يستطيع هذه الصلاة في هذا الوقت الخدم باله في شرعا فاعلم ذلك
المسجد بيته والكبرى تجليه لمن أراد أن يناجيه من دخل في بيته وجب عليه أن يحميه فاعلم رسول
الله كيف نحى ربه إذا دخل على عليه في بيته فسلم على الحاضرين من الملا الأعلى بتواتر السلام عليكم
إذا كان هناك من البشر من كان قد ألم بكس الملا الأعلى فلا يدخل هذا الداخل إماما إن يكون
من قد كشف الله عن بصره حتى أدرك من في المسجد منهم فيسلم عليهم كما يسلم على من وجد فيه من البشر
وإن لم يكن من أهل الكشف لمن فيه فليقل السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين وينوي كل صالح
الله من جميع عبادته من كل من سوى الله ولا يقول السلام على الله فإن الله هو السلام ولا يركع ركعتين
بين يدي ربه ويجعل الحق في قبلته وتكون ركعتان مثل النعمية التي تحيا بها المملوك إذا تجلوا
لربهم وقد مضى اعتبار أحوال الركوع والتيام والجلوس والسجود في الصلاة فهاتان الركعتان
سجود تحية • وإن كان دخوله في غير وقت صلاة أي في الأوقات التي نهى الله عن إيقاع النافله فيها
فعند ما يدخل المسجد يقوم بين يديه خاضعا ذليلا مراقبا مشاهدا أمر سيده في نهيه عن الصلاة في ذلك
الوقت فإن رسم له بالتعود في بيته ولم يحطه خطر استقيده بالأوقات كان ركوعه ركوع تحية لدخوله
ومن كان حاضرا على الدوام مناجيا لله في كل حال فليست بتحية مطلقة بل تكون ركوع شكر لله
حيث جعله من المتقين بدخوله بيت الله أذ جعل الله المسجد بيت كل تقى
• (فصل في سجود التلاوة) •

اختلف الناس فيه فمنهم من أوجبه ومنهم من جعله سنة (الاعتبار) لما قال الله تعالى قمت
الصلاة بيني وبين عبدك ولم يذكرك في القصة إلا حال التلاوة ولم يهتس له هيات من الركوع وغيره

وذكر التلاوة علنا ان الصلاة المطلوبة للفق ما فيها من التلاوة فسينا التالى مصليا أى مناجيا لله بما
 يخص الله من الصفات وبما يخص العبد منها وما يقع فيه الاشتراك فى الذى يلوهم من كلامه تعالى
 مواضع ينبغى السجود فيها فعين لنا الشارع ما نسجد فيه بما لا نسجد فيه فاشتراط فيها من اشتراط الطهارة
 والوقت للسجود والتبلى وسياق فصول ذلك كله فتسجد فيما سجد فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وتترك فيما تركه وان كان اللفظ بالامر يقتضى السجود ولكن لا نسجد لكون الشارع ما شرع السجود
 الا فى مواضع مخصوصة لا تتعدى والسجود المشروع فى غير التلاوة مذكور كسجود الانسان عند
 رؤية الآيات وكسجود الشكر وغير ذلك فلنذكر عدد عزائم سجود القرءان ونجمع المختلف فيه الى الجمع
 عليه وهى من احدى عشرة الى خمس عشرة سجدة فيها ما ورد بصيغة الخبر ومنها ما ورد بصيغة الامر
 فغنها فى الاعراف فى خاتمتها والاعراف سور باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب وعليه رجال
 تساوت حسناتهم وسيئاتهم ولم تثقل موازينهم وما خفت وخافت هذه السورة واذا قرئ القرءان
 فاستمعوا له وانصتوا وهذه الآية نزلت فى القرءة فى الصلاة والسجود ركن من أركان الصلاة وختم
 هذه السورة بذكر الملائكة فوصفهم فقال ان الذين عند ربك وهم المقربون من الملائكة لا يستكبرون
 عن عبادته يقول يذلون ويخضعون له ويسجدون له أى ينزهونه عن الصفات التى تقر بوابها اليه
 من الذل والخضوع وله يسجدون فوصفهم بالسجود له سبحانه مع هذه الاحوال المذكورة وقال
 فى آية ذكر النبيين لمحمد صلى الله عليه وعلى جميعهم وسلم اولئك الذين هدى الله فبهم اقمهم وأى
 هداية أعظم مما هدى الله به الملائكة فسجد هذا التالى فى هذا الموضع اقتداء بالملائكة الاعلى ويهديهم
 ولما رأى أصحاب الاعراف ان موطن القيامة قد سجد فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم عند طلبه من
 ربه فتح باب الشفاعة وسمعوا الله يقول يوم يكشف عن ساق ويدعون الى السجود علوا انه موطن
 سجود فسجد أهل الاعراف فى ذلك الموطن قترح ميزانهم بتلك السجدة لانها سجدة تكليف مشروعة
 عن امر الهى فيدخلون الجنة فهذه سجدة الاعراف والسجدة الثانية فى سورة الرعد عند
 قوله والله يسجد من فى السموات والارض طوعا وكرها وظلالهم بالغدق والاصل وظلال الارواح
 اجسادها فأخبر الله تعالى انه يسجد له من فى السموات ومن فى الارض وهو خبر فتعين على العبد
 أن يصدق الله فى خبره بسجوده عنده فيسجد طائعا فانه يسجد فى نفس الامر على كره وان لم يشعر بذلك
 فيوقعا عبادة ليكون انجى له وذكر الغدق والاصل وهى الاوقات المنهى عنها فأخرج حكم السجود
 عن حكم النافلة وجعل حكمه حكم الفرائض فى الاداء فتعين على التالى فى هذه الآية السجود
 فيجازى من باب من صدق ربه فى خبره فالاولى سجدة اقتداء والثانية سجدة تصديق والسجدة الثالثة
 فى النحل عند قوله ويفعلون ما يؤمرون فذكر الملائكة والظلال بالسجود وسجدوا فى الاعراف
 سجود اختيار بما يقتضيه جلال الله وهما اثني عليهم بأنهم يفعلون ما يؤمرون فسجدوا وشكر الله لما اثني
 عليهم بما وفقهم اليه من امتثال أمره فسجدوا العبد رغبة فى ان يكون ممن اثني الله عليه بما اثني به على
 ملائكته فهى للعبدة سجود ذلة وخضوع فانه تعالى قال تنصبا ظلالة الضمير فى ظلالة يعود على الشئ
 المخلوق وقد قلنا ان الاجسام ظلال فلا تتحرك الا بتحرك الارواح اياها ثم قال عن اليمين والسمائل
 سجد الله وهم داخرون أى اذلا فهو سجود ذلة وخضوع والسجدة الرابعة فى سورة بنى اسرائيل عند
 قوله ويريدهم خشوعا فهذه سجدة الزيادة فى الخشوع والخشوع لا يكون الا عن تجل الهى فزيادة
 الخشوع دليل على زيادة التجلى فهذا يسمى سجود التجلى والسجدة الخامسة فى سورة مريم عند قوله
 اذا تبلى عليهم آيات الرحمن خروا وسجدوا وبكاف هذا بكاء فرح وسرور وآيات قبول ورضى فان الله قرن هذا
 السجود بآيات الرحمن والرحمة لا تقتضى القهر والعظمة وانما تقتضى اللطف والعطف الالهى
 فدمعت عيونهم فرحاً بما بشرهم الله به من هذه الآيات فالصورة صورة بكاء لمرىبان الدموع والدموع

دموع فرح لادموع كمد وحزن لان مقام الاسم الرحمن لا يقتضيه وفي هذه السورة في قوله يوم
تخسر المتقين الى الرحمن وقد فرح أبو يزيد وطار الدمع من عينيه حتى ضرب المتبرق وقال واغيا
كيف يحشر الله من هو جليسه فان الله يقول انا جالس من ذكرني والمتى ذا كرتة ذكر حذر
فلما حشر الى الرحمن وهو مقام الامان عما كان فيه من الخذر فرح بذلثوا واستبشرو فكان دمع
أبي يزيد دمع فرح كيف حشر منه اليه حين حشر غيره الى الجحيم والسجدة السادسة في الحج عند قوله
ان الله يفعل ما يشاء وذكر سجود كل شيء في هذه الآية ولم يعرض الانسان فانه قال وكثير من الناس
وجعل ذلك من مثبته فيبادر العبد بالسجود في هذه الآية ليكون من الكثير الذي يسجد لله
لامن الكثير الذي حق عليه العذاب فاذا رأى هذا العبد ان الله تعالى - وفقه تسجود ولم يجعل
بينه وبين السجود علم انه من أهل العناية الذين التقوا به لم يعرض - سجودهم من في السموات
ومن في الارض والشمس والقمر والنجوم والجبال والشجر والدواب والسجدة السابعة في آخر
الحج عند قوله يا ايها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا واعبدوا ربكم واقبلوا خيرا مما لكم تملكون
فهذا سجود الفلاح وهو البقاء والفوز والخلافة فكان فعل الخير عمادته للسجود عندما مع هذه الآية
تلى سبلا لايامه اذ كان الله قد اياه بالمؤمنين في هذه الآية وأمرهم بالركوع والسجود له قال في
بالملائكة في كونهم يفعلون ما يؤمرون فسجد العبد فليح وهي سجدة خلاف والسجدة الثامنة
في الفرقان عند قوله وزادهم نفورا لما قيل لهم اسجدوا لله ربكم فاسجدوا لها المؤمن عندما تلو
ليتناز بها عن الكافر المنكر لاسم الرحمن فهذه تسمى سجدة الامتياز والله يقول وامتازوا اليوم
ايها المجرمون فيقع الامتياز بين المنكرين للاسم الرحمن وبين العارفين به يوم النسيمة بالسجود
الذي كان منهم عند التلاوة وزادهم هذا الاسم نفورا بلينهم به ولهذا قالوا وما الرحمن على
طريق الاستفهام فهذا سجود انعام لا سجود قهر فان الكفار اخطأوا حيث رأوا ان الرحمن شاقص
التكليف ورأوا ان الامر بالسجود تكليف فلا ينبغي ان يكون السجود لمن له هذا الاسم الرحمن
لما فيه من المبالغة في الرحمة فلو ذكره بالاسم الذي يقتضي الشكر مما سارع الكافر الى السجود خوفا
كما صدر من الجبار عند رسول الله صلى الله عليه وسلم من رؤساء الباطنية حيث قال له يا محمد اتل
علي - مما جئت به حتى اسمع قلا عليه حم السجدة فلما وصل الى قوله فان امرضوا فقل أم ربكم مسابقة
مثل ساعة عاد وثمود وهما من العرب وحديثهما مشهور بسجودهم بالخطبة ومع هذه الآية ارتفعت
فرائضه واصغر لونه وشرط من شدة ما سمع ومعرفته ذلك وقال هذا كلام جبار زادهم نفورا
الاقتربان التكليف بالاسم الرحمن فان الرحمن من عباده عنايته وقبارة ولا يكتمه احد فلما علم هذا
الجاهل ان امره تعالى بالسجود للرحمن لا يتقاضى التكليف والاعمال فصاموا خدة ويدي الجراء
الحسن ابادر الى ذلك كما يبادر المؤمن والسجدة السابعة في الملوم موضع السجود منها منسوبة
فقبل عند قوله يعلنون وقيل عند قوله رب العرش العظيم فهذا سجود توحيد العظمة
ان جدد في العظم وان جدد في قوله لا يسجدوا لله الذي يخرج الخبث في السموات والارض ويعلم
ما يخفون وما يعلنون يقول ان الشمس التي يسجدون لها وان اعتقدوا انها تعلم ما يعلنون فاسجدوا
لمن يعلم ما يخفون وما يعلنون اولي ثم انهم يسجدون للشمس لكونها تخرج لهم بمراراتها ما يبات
الارض من النبات فقال الله لهم ينبغي لكم ان تسجدوا لله الذي يخرج الخبث في السموات وهو اسراج
ما ظهر من الكواكب بعد افواها وخبثها ثم بهر سلطانة من ذب الحبي وفي ارض ما يترجمه
من نباتها فالشمس ليس لها ذنب بل ينفورها يكون خبثا ما في السموات من الكواكب فلهذا اولي
بأن يسجد له من سجودكم الشمس فان حكمها عند الله لحكم الكواكب في القول والاعمال فطهرها
من الخبيث الذي يخرجه الله في السماء مثل سائر الكواكب فهذا سجود الرحمن فان النيل هاني

جناب الله ارجع منه في الدلالة على الوهية الشمس حين اتخذتها الهالما ذكرناه والسجدة العاشرة
في سورة السجدة عند قوله انما يؤمن بآياتنا الذين اذا ذكروا بها سجدوا وسجدوا بحمد ربهم
وهم لا يستكبرون وهذا سجود الغافلين لانه سجود عن تذكر فلما ذكرنا انهم لا يتكبرون عن غفلتهم قال
تعالى وذكروا ان الذكرى تنفع المؤمنين فيسجدون ويسجدون في سجودهم بحمد ربهم وقوله وهم
لا يستكبرون يعنى عند الذكرى لا يتكبرون عن قبول ما ذكرنا به من آيات ربهم والسجدة الحادية
عشرة في ص عند قوله تعالى وخر راكعا واثاب فهذا سجود الانابة وهي سجدة شكر وفي السجود
فيها خلاف فان داود سجدها انابة ونحن نسجدها شكر القوله تعالى فغفرنا له ذلك وان له عندنا رزقي
وحسن ما ب والسجدة الثانية عشرة في حم السجدة وفي موضعها خلاف فقيل عند قوله ان كنتم
اياهم تعبدون وقيل عند قوله لا يسأمون فنسجد عند قوله ان كنتم اياه تعبدون فهي عنده
سجود عبادة ومن سجده عند قوله وهم لا يسأمون كانت عنده سجدة نشاط ومحبة ولما كانت
ساجدة انطلق الى الليل ليسكنوا فيه والى النهار ليتسببوا فيه في تحصيل اقواتهم ورأوا ان الشمس تكور
النهار بطولها وتكور الليل بغروبها انسبوا وجود الليل والنهار اليها فعبدها فقال الله لهم ومن
آياته الغمير يعود على الله الليل والنهار والشمس والقمر وأخبرهم الله ان الله تعالى شحا آية الليل وهو
القمر فلا يظهر لنوره حكمه في البصر الا بالليل وان نوره مكتسب من نور الشمس فانه محمق وجعل آية
النهار مبصرة لتبغوا يعني نورها ظاهرا وجعلنا ذلك ان يكون حسابه بالشمس ومن يكون حسابه
بالقمر لتعلموا عدد السنين والحساب كما قال في الالهة قل هي مواقيت للناس والحج فقال لهم
اذا كانت عبادتكم للشمس والقمر لهذه العلة فانا خالق هذه الآيات دلالات على فاسجدوا للذي
خلقهم فجمع الليل والنهار والشمس والقمر جمع من يعقل من الموث بنبه بذلك على قصصه عن درجة
المذكر ولم يقل خلقهم والموث دون المذكر في الرتبة فانه أولى بأن يعبد من له النقص من
طريقتين من كونه مخلوقا ومن كونه موقتا وقال ان الذين عند ربك يسجدون له بالليل والنهار وهم
اعلم بالله منكم فلو كان هؤلاء الالهة لكانت الملائكة أولى بالسجود لهن منكم فالملائكة انما سجده
وتسجد بنشاط من غير سامة وأما السجدة الثالثة عشرة فسجدة التمجيد فانه أمر بها أهل الغناء واللهو
وهم السامدون أى وان كنتم أهل غناء فتغنوا بالقرآن واسجدوا لله فيه واعبدوه وقد ورد في الخبر
ما أذن الله لشيء كما أذن لنبى يتغنى بالقرآن اى ما استمع وهى لغة جبرته يقال اسجد لنا أى غن لنا
فكانت العرب اذا سمعت القرء أن غنت حتى لا تسمع القرء أن قال تعالى وقال الذين كفروا لا تسمعوا
لهذا القرء أن والغوا فيه فكان غناؤهم من جملة ما لغوا فيه فقال لهم أثن هذا الحديث تعجبون
بريد القرء أن وتضحكون ولا تبصرون وفيه ما يضحك من الفرح من سعة رحمة الله ولطفه بعباده
ولا تبصرون وفيه ما يبكي من وعيد الله المذكور وفيه وأنتم سامدون أى أهل غناء والغناء مما يضحك
ويبكي فانكم رعايهم من كونهم يغنون ويضحكون ولا يبكون فاذا كنتم بهذه المشابة فاسجدوا لله
من أجل الله واعبدوا فان الذلة والافتقار تمنع من الضحك فهو أنفع لكم فان الله قد مدح قوما
خرعوا وسجدوا ويكافأون موطن الدنيا موطن حذر واشفاق ما هو موطن امان والحكيم العالم هو الذى
يعامل كل موطن بما تقتضيه الحكمة وهذه سجدة خلاف وأما السجدة الرابعة عشرة فهي سجدة
الانشقاق عند قوله واذا قرئ عليهم القرء أن لا يسجدون فهذا سجود الجمع لانه سجود عند القرء أن
والجمع يؤذن بالكثرة فان الاحدية لله تعالى ولهذا لا يقال فيه كل ولا بعض ويقال في الواحد منا رأيت
زيد انفسه عنه كله لاحتمال ان قد ترى وجهه دون سائر جسده فاعطى التأكيد بالكل حقيقة
الكثرة فيه فكانه يقول واذا سمع القرء أن الذى هو مجموع صفات جلال الله من التنزيه كيف لا يتذكر
السامع جمعيته فيسجد لمن له جميع صفات التنزيه فيكون السجود لمقام جمع من حال جمع واما السجدة

الخامسة عشرة فسجدة اقرأ عند قوله واسجد واقترب وهذا يسمى سجود القربة وجاءت بعد كلمة ردع وهي قوله كالما جاء به من لا يؤمن بالله واليوم الآخر يقول واقترب الذي منه تعتصم باقربائك عماد عال اليه فتأمن غائله ذلك

• (فصل في وقت سجود التلاوة) •

منع قوم السجود في الاوقات المنهي عن الصلاة فيها واجاز قوم السجود بعد صلاة العصر وبعد صلاة الصبح ما لم تدن الشمس من الغروب أو الى الطلوع والذي أقول به السجود في كل وقت لأن متعلق التهي الصلاة وليس السجود من الصلاة الا في الصلاة كما ان له ان يقرأ التلاوة في كل وقت وان كانت قراءتها في الصلاة من الصلاة (الاعتبار) السجود قربة تعريف وتزكية بما ينصته الاله من العلو والرفعة عن صفات المحدثين وهذا لا يتبدل بوقت دون وقت كما ان له ان يتأخر به بتلاوة كلامه في كل وقت وهو سجود في ذلك

• (فصل) •

اجعوا انه يتوجه على التاري في صلاة كان أو في غير صلاة السجود واختلنوا في السامع فمن قائل عليه السجود بشرطين أحدهما ان يسجد التاري والثاني ان يكون قد لم يسمع التاري وان يكون التاري ممن يصلح ان يكون اماما للسامع وقيل عن بعضهم يسجد السامع للسجود التاري وان كان القاري لا يصلح للإمامة اذا جلس اليه لسمع والذي أذهب اليه ان لا يسجد عليهما ان كانا هما هاذن (الاعتبار) يجب السجود على التلب وهو سجود لا يرفع بعده التلب لسهل بن عبد الله في أول دخوله الى هذا الطريق انه رأى قلبه قد جد في الساجدين فزار أن يسأل شيخ الطريق عن واقعته فلم يجد أحد يعرف ما يقول فقيل له ان في عبادنا شيئا ممترا من رجل اليه من أجل هذه الواقعة فدخل عليه قال له يا شيخ ايسجد القلب فقال له انشأ الى الابد فوجد شيئا ولم يخدمه ومدار هذه الطريق على هذه السجدة اذا حصلت للانسان فقد مات معرفته وعلمته فلم يكن للشيطان عليه من سبيل ويسمى هذا في حق الولي حفظا اديامع الانبياء عليهم السلام اليه سمو باسم العدة وذلك لأجل المماحاة فان الانبياء المبعوثين معصومون من المباح لانهم بشرعون بأفعالهم وأقوالهم فاذا فعلوا ما حايثه عاونه على جهة التشريع انه مباح فهم واجب عليهم فعل المباح لان التبليغ واجب عليهم بخلاف الامة فانهم يسهلون المباح فهذا فرق بين العدة والخلفاء راسا جعلوا الخلفاء للولي لكون الشيطان ماله سبيل على قلب بعض الاولياء من أجل العلم الذي أعطاه الرب الالهين قال تعالى وحفظنا من كل شيطان مarda لا يقدر أن يتدح في هذا العلم بخلاف من صحت العلم بالله عنده عن نظر فكري واستدلال فان الشيطان يلقي اليه الشهادة في ادته ليبره ويحرمان في حبل الطريق ذلت عسى يموت في حانة الشك والخيرة والولي الحاصل عنده نعلم عن الذي يحسونه من كل شهوة ان الشيطان ليس له على قلبه سبيل في ربه وهذا لا يكون الا سجود القلب فان لم يسجد القلب فليس بمسوط وهذه مسئلة عظيمة دقيقة في الطريق ما تحتمل انه فراديه وجودهم وهم الذين هم على بيعة من ربههم والبيئة تجليه وتكرنت البيئة شاهد من العدو وهو سجود القلب فاذا اجتمعت البيعة والشاهد عزم التلب وحفظ كذا قرناه وعلى هذا المناسم من طريق القوم اسباب حارفيها التوم رحيم الله مثل قول أبي يزيد وكان أمر الله قدرا مقدورا حين سئل ايعصى العارف فأجاب بانادب فلم يقل نعم ولا لا لمعرفة بعائنه

• (فصل في صفة السجود) •

من قائل يكبر اذا خضع واذا رفع ومن قائل لا يكبر الا اذا كانت السجدة في الصلاة بحيث يكبرها في الخفض والرفع (الاعتبار) تكبير الحق عند السجود لله على أي حال كان ينبغي أن ياخذ انسان

حظه من النطق به كما يسجد سائر أعضائه فان جوده التلظت بتكبير الله وتعظيمه
 * (فصل في الطهارة له) *

من قائل لا يسجد الا على طهارة ومن قائل يسجد وان لم يكن طاهرا وبه أقول (الاعتبار)
 طهارة القلب شرط في صحة السجود لله من كونه ساجدا وطهارة الجوارح في وقت السجود معقولة
 فانها منصرف في عبادة لم يشترط في فعلها استعمال ماء ولا تراب وان كان على طهارة من ماء
 أو تراب فهو أولى وكان ابن عمر يسجد للتلاوة على غير طهارة

* (فصل في السجود للقبلة) *

من قائل يسجد للتلاوة لاى جهة كان وجهه والاوى استقبال القبلة ومن قائل لا بد من
 استقبال القبلة (الاعتبار) الله قبله القلوب بلا خلاف فاذا سجد لله فقد سجد للقبلة فان الله بكل
 شئ محيط لا يتبدد الجهات ولا تحصره الاينيات فان جمع الساجدين انقبطين فهو أكمل
 حسا وعقلا فيعيد من يتبل التقييد ويطلق من يتبل الاطلاق فيعطى كل ذى حق حقه

* (فصل في صلاة العيدين) *

صلاة العيدين سنة بلا اذان ولا اقامة اذ هما يوم اسرور عيد الفطر ان رحته بفطره فيجمل بالصلاة
 للنساء ربه فان المصلي يناجي ربه قال عليه السلام للصائم فرحتان فرحة عند فطره وفرحة عند لقاء
 ربه فأراد أن يجمل بحصول الفرحتين فشرعت صلاة عيد الفطر وحرّم عليه صيام ذلك اليوم ليكون
 في فطره مأجورا أجر الفرائض في عبودية الاضطرار لتكون المثوبة عظيمة القدر وفي صلاة عيد
 الاضحى مثل ذلك لصيام يوم عرفة في حق من صامه فانه صوم مرغّب فيه في غير عرفة وحرّم عليه
 صوم يوم الاضحى ليؤخر أجر الواجبات فانها من أعظم الاجور ولما كان يوم زينة وشغل
 بأحوال النفوس من اكل وشرب وبطالة شرع في حق من ليس بحاجة في ذلك اليوم أن يستفتح يومه
 بالصلاة بمناسلة ربه لتخفّله سائر يومه فان الصلاة في ذلك اليوم في أول النهار كالنية في الصلاة
 فكما ان النية تحفظ هذه العبادة وان صحبته اغفلت في انشاء صلاته فالنية تجبر له ذلك فانها تعلقت
 عند وجودها بكل الصلاة فحكمها سار في الصلاة وان غفل المصلي كذلك الصلاة في يوم
 العيد تقوم مقام النية واليوم يقوم مقام الصلاة فما كان في ذلك اليوم من الانسان من لهو ولعب
 وفعل مباح فهو في حفظ صلاته الى آخر يومه ولهذا سميت صلاة العيد أي تعود اليه في كل فعل
 يفعل من المباحات بالاجر الذي يكون للمصلي في حال صلاته وان غفل لحظة نيته ولهذا حرّم عليه
 الصوم فيه تشبيها بتكبيره الاحرام وليقابل به نية الصوم في حال وجوب الصوم فيكون في فطره
 صاحب فريضة كما كان في صومه في رمضان صاحب فريضة فجميع ما يفعله من الفرائض في ذلك اليوم
 والواجبات من جميع العبادات بمنزلة الاركان في الصلاة فلا يزال العبد في يوم العيدين حاله
 في افعاله حال المصلي فلهذا قلنا سميت صلاة العيد بخلاف ما يقول غيرنا من انه سمى بذلك لانه يعود
 في كل سنة فهذه الصلوات الخمس تعود في كل يوم ولا تسمى صلاة عيد فان قيل لا رتباه بالزينة
 قلنا الزينة مشروعة في الصلاة قال تعالى خذوا زينتكم عند كل مسجد فلما عاد الفطر عبادة
 مفروضة سمى عيدا وعاد ما كان مباحا واجبا والله الحمد والمنة

* (فصل ما اجمع عليه اكثر العلماء في هذا اليوم) *

الفصل مستحسن في هذا اليوم للغروج الى الصلاة بلا خلاف اعني في استحسانه والسنة ترك
 الاذان والاقامة الا ما حدثه معوية على ما ذكره ابن عبد البر في أصح الاقاويل عنه في ذلك والسنة
 تقدم الصلاة على الخطبة في هذا اليوم الا ما فعله عثمان بن عفان وبه اخذ عبد الملك بن مروان

نظروا اجتهدا على ما فهم من الشارع من المقصود بالخطبة ما هو واجبوا على ان لا توقفت
في القراءة في صلاة العيدين مع استحباب قراءة سورة سج اسم ربك الاعلى في الاولى وفي الثانية
الغاشية وكذلك قراءة سورة ق في الاولى والتميز في الثانية اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم
(الاعتبار) انفسل هو انطهارة العانة والطهارة تنظيف فلبس أحسن لبسه فاعزاه وازريش
وباطنا وهو لباس التقوى وهو خير لباس ولما توقفت الدواعي على الخروج في هذا اليوم
الى المصلى من الصغير والكبير وما شرع من الذكر المستحب للفارجين سقط **حكم** الاذان
والاقامة لانهما لا علام لتنبيه الغافلين والتهوي فمما حصل فحضور القلب مع الله يغني عن اعلام
المث بتله الذي هو بتزلة الاذان والاقامة للاسماع والذي أحدث معاوية مراعاة لتنادرو وهو تنبيه
الغافل فانه ليس بعيدا عن الغفل عن الصلاة بما يراه من الله بانه يفرج فيه وكنت النفوس في زمان
رسول الله صلى الله عليه وسلم متوفرة الى رؤيته صلى الله عليه وسلم وفرحتها في مشاهدته وهو الامام
فلم يكن يشغلهم عن التطلع اليه في ذلك اليوم شاغل فلم يشرع اذان ولا اقامة واما تقديم الصلاة على
الخطبة فان العبد في الصلاة مناجى ربه وفي الخطبة مبلغ للناس ما اعطاه ربه من التذكير
في مناجاته فكان الاولى بتقديم الصلاة على الخطبة وهي السنة فلما رأى عثمان بن عفان ان الناس
يفترقون اذا فرغوا من الصلاة ويتركون الجلوس الى استماع الخطبة قدم الخطبة مراعاة لهذه الحالة
على الصلاة تشبيها بصلاة الجمعة فانه فهم من الشارع في الخطبة اسماع الناس من فترقوا لم يحصل
الخطبة لما شرعت له فقد تمها ليكون ايم اجراء سماع ولو فهم عثمان من النبي عليه السلام خلاف
هذا ما فعله رضى الله عنه واجتهد ولم يصدر من النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك ما يمنع منه وانقراش
الاحوال اثر في الاحكام عند من ثبت عند التريفة وقتفت قرأت الاحوال بان خلاف النامر فيها
ولاسيما رقت قال صلى الله عليه وسلم صلوا كما رأيتم اباي وقال في الحج خذوا عني مناسككم
فلوراعى صلى الله عليه وسلم صلاة العبد مع الخطبة مراعاة الحاج ودعا ان الصلاة لطفى في مكانه فلق
في مثل هذا وكذلك ما أحدثه معاوية كتبت رسول الله صلى الله عليه وسلم وصبره من المؤمنين
قال لقن بهم جليل رضى الله عن جميعهم ولا سبيل الى قهرهم وان تكلم بهم في بعض ففهم ذلك
وايس لنا الخوض فيما شجر بينهم فانهم اهل علم واجتهاد وحدثوا عهد بنو قة وهم مأجورون في كل
ما صدر منهم عن اجتهاد سواء اخطأوا أو أصابوا وأما التوقيت في القراءة فما ورد عن النبي
صلى الله عليه وسلم في ذلك كلام وان كان قد قرأ بسورة معلومة في بعض اعياده مما نقل اليها في اخبار
الاحاد وحدثت في القرأن المتواتر ان لا توقفت في القراءة في الصلاة بقوله فقرأ واما تأخير من القرأن
وما يذكف الله نفسا الاوسعها وهو ما يذكرك في وقت الصلاة والقرآن كنه طيب وتاليه مناج ربه
بكلامه فان قرأ تلك السورة فقد جمع بين ما تيسر والعمل بفعله صلى الله عليه وسلم فهو مستحب
وايس بقرض ولا سنة

• (فصل في التكبير في صلاة العيدين) •

فقال قوم يكبر بعد تكبيرة الاحرام وقبل القراءة في الركعة الاولى سبع تكبيرات وقبل تكبيرة
الاحرام ويكبر في الثانية بعد **حكم** تكبيرة انقياس الى الركعة الثانية خمس تكبيرات وقال آخرون
يكبر في الاولى قبل القراءة وبعد تكبيرة الاحرام ثلاث تكبيرات ويكبر في الركعة الثانية بعد تكبيرة
الانقياس خمس تكبيرات وقال آخرون يكبر في الاولى قبل القراءة وبعد تكبيرة الاحرام ثلاث
تكبيرات ويكبر في الركعة الثانية بعد القراءة ثلاث تكبيرات ثم يكبر للركوع وحكى ابن المنذر
في التكبير اثني عشر قولاً (الاعتبار) زيادة التكبير في صلاة العيدين على التكبير المعلوم في الصلوات
تؤذن بأمر زائد يعطيه اسم العيد فانه من العود في عباد التكبير لانها صلاة عيد في عباد **حكم** كبرياء

الحق لتكون المناجاة عن تعظيم مقتررمؤكد لان التكرار تأكيد للتثبيت في نفس المؤكد من اجله
 مراعاة لاسم العيد اذ كان للاسماء حكم ومرتبة عظيمة فان بها شرف آدم على الملائكة فاسم العيد
 أعطي اعادة التكبير لان الحكم له في هذا الموطن وبعد القراءة في مذهب من يراه لاجل الركوع
 في صلاة العيد وسبب ذلك ان العيد لما كان يوم فرح وزينة وسرور واستولت فيه النفوس على
 طلب حظوظها من النعيم وأيدها الشرع في ذلك بتحرير الصوم فيه شرع لهم اللعب في هذا اليوم
 والزينة وفي هذا اليوم لعبت الاحباش في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو واقف ينظر اليهم
 وعائشة رضي الله عنها خلفه وفي هذا اليوم دخل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم مغنيتان
 فغنتا في بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ورسول الله صلى الله عليه وسلم يسمع ولما أراد أبو بكر
 رضي الله عنه حين دخل أن يعيب عليهما قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم دعهما يا أبا بكر فانه يوم
 عيد فلما كان هذا اليوم يوم حظوظ النفوس شرع الله تناعف التكبير في الصلاة ليمتنع من قلوب
 عباده ما ينبغي للعب من الكبرياء والعظمة لئلا تشغلهم حظوظ النفوس عن مراعاة حقه تعالى
 بما يكون عليهم من أداء الفرائض في أثناء النهار أعني صلاة الظهر والعصر وباقي الصلوات قال تعالى
 ولذكر الله أكبر يعني في الحكم من رآه ثلاث تكبيرات فاعوا له الثلاثة لكل عالم تكبيرة في كل ركعة
 ومن رآه سماعا غير صناديقه كبر لكل صفة تكبيرة فان العبد موصوف بالصفات السبع التي
 وصف الحق بها نفسه فكبره أن تكون نسبة هذه الصفات اليه سبحانه كنسبتها الى العبد فقال
 الله اكبر يعني من ذلك في كل صفة فاما المكبر خسا فيها فنزل في الذات والاربع الصفات التي يحتاج
 اليها العالم من الله أن يكون موصوفاً بها وبها ثبت كونه الها في كبره بالواحدة لذاته بليس كمثل شئ
 ويكبره بالاربع لهذه الصفات الاربع خاصة على حد ما كبره في السبع من عدم الشبه في المناسبة
 فاعلم ذلك واما رفع الايدي فيها فأشارة الى انه ما يندى شئ مما ينسب اليها من ذلك واما من لم يرفع
 يديه فيها فاكتمى برفعها في تكبيرة الاحرام ورأى ان الصلاة أقرب بالسكينة اذ كانت الحركة تشوش
 غايبا لينتزع لذلك كبر التكبير لا يعلق خاطره بيديه ليرفعهما فينظم خاطره فكل عارف راعى أمرا ما فعل
 بحسب ما أحضره الحق فيه

*** (فصل في التنفل قبل صلاة العيد وبعدها) ***

من قائل لا يتنفل لا قبلها ولا بعدها ومن قائل بالعكس ومن قائل لا يتنفل قبلها ويتنفل بعدها
 والذي اقول به ان الموضع الذي يخرج اليه صلاة العيد لا يتخلوا ما أن يكون مسجد في الحكم كسائر
 المساجد فيكون حكمه الا أن اليه حكم من جاز الى مسجد فمن يرى تحية المسجد فلا يتنفل كما امر
 في ركعتي دخول المسجد وان كان قضاء غير مسجد موقوف وهو مخير ان شاء تنفل وان شاء لم يتنفل
 (الاعتبار) المتدبر في هذا اليوم فعل ما كان مباحا على جهة الفرض والندب خلاف ما كان عليه
 ذات الفعل في سائر الايام فلا يتنفل فيه سوى صلاة العيد خاصة والفرائض اذا جاءت او قاتمتا فانها
 حركة الانسان في ذلك اليوم في امور مقترية مندوب اليها وفي فرض ومن كان في أمر مندوب اليه
 مربوط برقت فينبغي أن يكون له الحكم من حيث ان الوقت لذلك المندوب المعين فهو أولى به
 فلا يتنفل وقد ندب الى اللعب والفرح والزينة في ذلك اليوم فلا يدخل مع ذلك مندوبا آخر يعارضه
 فاذا زال زمانه حينئذ ان يادرا الى سائر المندوبات ويرجع ما كان مندوبا اليه في هذا اليوم
 مباحا فيما عداه من الايام وهذا هو فعل الحكيم العادل في القضاء فان لنفسك عليك حقا واللعب
 واللهو والطرب في هذا اليوم من حق النفس فلا تكن ظالما لنفسك فتكون كمن يقوم الليل ولا ينام
 فان تسلطت فقد تبهت

*** (فصول الصلاة على الجنازة) ***

الصلاة على الميت شفاعته من المصل إلى عليه عدد ربه ولو يكون شفاعته من رتبتي الحق أن يشفع
 فيه ولم يرتض سبحانه من عباد الله العباد من أهل التوحيد سواء كان ذلك عن دليل أو يقين
 وأما ما شرع تلقين الميت ليكون الشفع على علم توحيد من يشفع فيه وحاشا في حيث من
 الرؤف يشفع عند الله الخبار المتقمة في شجاعة من علم التوحيد مع وصوله في داره وبقائه
 في القبول فإن الموحدة الذي لم تصل إليه الدعوة لا يدخل النار فلا تكون شفاعته أو العدة
 الذين بلغت الدعوة منهم من آمن ومنهم من توقف أي منهم هذا الشخص من أهل ما به يولد له استند
 إلى عظيم لا بد في أن يفتري عليه فاحتاج في دليل يقضيه به على صدق دعواه بل يلجأ إليه من عند
 الله فلهذا توقف ولم يرقه الله العلم الصوري شهد بأحمد في دعوى هذا الرسول قد تعالى
 وما كنا معدلين حتى نعت رسولاً يعني بعينه بالبيات إلى صدق دعواه زكاً بحسب الله تعالى أنه
 أي الرسل بالنيئات ليعذر الإنسان من بسفه واليمين بقر يتدفع الله في طلب من شاء من عباد
 فإذا انضاف إلى نور العلم فهو نور على نور فشرع في حال الميت الذي يصل عليه وما يجب له وما يجب
 من أجله علينا من تجهيزه على الصلوات التي أمر بها الشارع بها من رتبتي التقين عند الموت إذا حضر
 فإن الهول شديداً والمقام عظيم وهو وقت الشدة التي هي قسمة أحياء ما بين شدة الخفقان
 عند كشف العطاء عن بصره في عاين ما لا يعاينه الحاضر رتبته له من سلف من معارفه على الصور
 التي يعرفها فيها وهي أشياطين تمثل إليه على صورهم أحسن رتبته وأحسن صورة
 و يعرفونه اسم ما وصل إلى ما هم فيه من الخسران كرههم وواشركوا بالله معق لهما سرين
 عند في ذلك الوقت من المؤمنين من يشهدون شهادته في جسد يعرفون صورته في شدة لبيته
 بل في موت مسلم واحد مائة ألفه عدداً ما يسطون به التوحيد في رتبته ما لا يظهر
 نورها من قلبه تذكرها أياها تتوزع ملائكة الرحمة وتلزمه من الصور الشديدة التي تعبره
 وكذلك ينبغي أن يلقن إذا ارتن في قبره من الأرواح من أهل سوابق الله التي لا ينظرها
 فطبع وسؤالها بكلام مائنه تعظيم لم يسأل عنه وهو أن يشهد له ما تقوى في هذا الرجل وهذه
 هي قسمة الممات المستعاضة منها وأما استعاضة الأرواح بها فإهم مسئولون عن أرسل إليهم
 جبريل كائن أن كان النسي يستعيد في التثبدي الصلاة من قسمة أحياء والممات ما
 بأن الأرواح تستفي في الممات كما يستر المؤمنين بأمر المؤمنين بالاستعاضة من ثقتهم
 فإن الإنسان في الصلاة في مقام قريب من الله سبحانه فسأله أن يشفع ويحميه من النار
 الخطاب بها أهل الميت أن يستعملوا به استعاضة من حصاره من ثقتهم في الله تعالى
 رجله وإن كان على حنقه فيستعمل استعاضة بوجهه ورواه استعاضة من رده ورواه إلى قوله
 فإن كان سعيداً سرعته به إلى خيره وإن كان شقيفاً سرعته به إلى رده من رتبته إلى الميت في العادة
 ويراعى الحنفي الذي هو حامله بوضع الشمر عند فهدا السراع من أهل الميت ردها السراع من أهل
 حامله وأما ورد التفسير من الشرع في الأسراع فهذا يعلم أن الله ما يفتد عداً من أهل الخير
 لا ينالوا بذلك شراً فاعتبر في شقي حامله فتان اسرعوا بالجملة فيه شراً معونه من رده
 واعتبر في حل الجسد الميت فتان اسرعوا به فيه خير فتدونه إليه ما الهدف من شقي
 وقد ورد أن الجملة من الشيطان إلا في ثلاث منها تجهيز الميت ومن تجهيزه الأسراع به أي دفعه من
 الميت وهو على نعته حين يحمل إذا كان سعيداً قدموني قدموني وإذا كان شقيفاً من رتبته
 يسمع ذلك منه كل دابة ما عدا الشقلين

(فصل)

ومما يتعلق بالحى من الميت أيضاً غسله وهو كما الظاهر للصلاة وفعله شاطب به الحى تراخى

الناس فيه أعنى في حكمه فمن قائل أنه فرض على الكفاية ومن قائل أنه سنة على الكفاية فمن قال بوجوبه فلا امر الوارد في قوله عليه السلام اغسلها ثلاثا أو خسا وقوله في المحرم اغسلوه فهذا امر بالصيغة بلاشك فإذا اقترن به قرينة حال تخرجه مخرج التعليم لصفة الغسل جعله سنة ومن رأى أنه يتضمن الامر والصفة قال بالوجوب (والاعتبار) الميت الجاهل والموت الجاهل فيجب على العالم تعليم الجاهل لأن من جهل الجاهل أنه لا يعلم أن السؤال يجب عليه فيما لا يعلم فيتعين على العالم أن يعلمه أن من لا يدري حكم الشرع في حركاته يسأل أهل العلم ومتى لم يفعل فقد عمى ويعلم ما يتعين عليه تعليمه إياه فذلك طهارته وهذا هو غسل الميت في الاعتبار مختصرا

* (فصل) *

وأما الاموات الذين يجب غسلهم فاتفق العلماء على غسل الميت والمقتول الذي لم يقتل في معترك حرب الكفار واختلفوا في الشهيد المقتول في حرب الكفار وفي غسل المشرک وفي غسل من ينطلق عليه اسم شهيد وفيمن قتله مشرك في غير المعترك فمن قائل يغسل كل هؤلاء ومن قائل لا يغسلون فمن رأى الغسل عبادة يعود ما فيها من الثواب على المغسول قال لا يغسل المشرك ومن رأى أن الغسل تنظيف قال يغسل المشرك وأمر النبي صلى الله عليه وسلم بقتل أحد أن يدفنوا في مياهم ولا يغسلوا فمن رأى أن الشهيد لا يغسل لمطلق الشهادة قال لا يغسل من نص النبي صلى الله عليه وسلم على أنه شهيد ومن رأى أو فهم من النبي صلى الله عليه وسلم بقرينة حال أن الشهيد الذي لا يغسل إنما هو المقتول في المعترك في حرب الكفار قال يغسل ما عداه (الاعتبار) المقتول في سبيل الله في معترك حرب الكفار حتى يرزق وإنما أمرنا بغسل الميت وهذا الشهيد الخاص لا يقال فيه أنه ميت ولا يحسب أنه ميت بل هو حي وإن كان الله أخذ بأبصارنا عن أدراك حياته كما أخذ بأسماعنا عن تسميع الحيوانات والنبات والجاد قال تعالى ولأنه ولو لم يقتل في سبيل الله أموات بل أحياء ولكن لا تشعرون يعني بحياتهم كما يحيي الميت عند السؤال من حيث لا تشعر وقال ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم فهم فيها أن نقول عنهم أمواتا وأخبرنا بحياتهم وأن كانوا لا تشعر وما ورد مثل هذا في من لم يقتل في سبيل الله فهو ميت وإن كان شهيدا إذا الشهيد هو الحاضر عند الله ولهذا قال عند ربهم وإنما يغسل الميت ويطهر ليضمر عند ربه طاهرا ويلتئم في البرزخ على طهارة وهذا الشهيد حاضر عند ربه بمجرد الشهادة فلما إذا يغسل وهو عند ربه (اعتبار غسل المشرك) وهو القاتل بالأسباب المعقدة عليها الضعف يتيقنه واضطراب إيمانه في صدق وعده بالرزق ويمينه عليه فهذا اضرب من الشرك الغلبة الطبع عليه في مألوف العادة قال بعضهم

وترضى بصرفه وإن كان مشركا * فمينا ولا ترضى بربك ضامنا

فوجب على العلماء طهارة قلب مثل هذا وغسله باليقين فيجب غسل المشرك ومن رأى أن مثل هذا الشرك لا يشدح في الإيمان بالله لما علم أن الله قد ربط المسببات بالأسباب وأن ذلك الاضطراب ما هو عن تهمة في حق الله وأنه لا يرزقه وإنما ذلك الاضطراب هو اضطراب البشرية لعدم الصبر والاحساس بألم الفقد فإن الله قد أعلمه أنه يرزقه ولا بدسواء كان كافرا أو مؤمنا لكونه حيوانا وما قال له متى يرزقه بل أعلمه أنه لا تموت نفس حتى تستكمل رزقها فما يدري عند فقد السبب الجالب للرزق هل فرغ وجهه أجله فيكون فزعه من الموت فإن الموت فزع أمّا المؤمن فلما قدم من أساءة والعارف فالعلماء من الله عند القدوم عليه والكافر لقد المألوقات فالصورة في الخوف واحدة والأسباب مختلفة شعر

من لم يميت بالسيف مات بغيره * تنوعت الأسباب والداء واحد

وان كان لم يفرغ رزقه في علم الله كان اضطرابه بلهله بوقت حصول الرزق بانقطاع السبب
فيضاف من ألم الجوع المتوقع أو من دوامه ان كان وقع وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
يعوذ من ألم الجوع ويقول انه ينس الفجيع فانه بلاه يحتاج من قام به الى صبر وقليل من رزقه
الله الصبر عند البلاه ولهذا شرع التطيب لتسكن النفس وتعدل الطبيعة بالامتداد الى حصول العصاة
الموهمة على يد الطبيب قال تعالى ولتلبونكم بشئ من الخوف والجوع ونقص من الاموال
والانفس والتمرث وهذه كلها اسباب وانقطاعها بلاه يتلى الله به عباد له لياجرهم على ذلك فلا يظهروا
من حيث انه مؤمن فان طهر وغسل فن كونه ضعيف الاعتقاد في الاعتماد على مراد الله فيه قطع
من الاسباب في حقه

• (فصل) •

اتفقوا على ان الرجل يغسل الرجل اذا مات والمرأة تغسل المرأة اذا ماتت (الاعتبار) الكامل
في المرتبة يرى الكامل في المرتبة مع ما هم فيه من التفاضل فيها قال تعالى تث الرسل فنلتنا بعضهم
على بعض مع اجتماعهم في الرسالة والكمال وقال تعالى ولقد فنلتنا بعض النبيين على بعض مع
اجتماعهم في درجة النبوة فاذا رأى الكامل من الكامل أمرا يوجب عنده تطهيره منه زعم الكامل
الاتباع في ذلك مثل قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كان موسى حيا لما سعه
الاتباعي فان الحكم لصاحب الوقت وهذا الحكم الفاسخ كالحق والحكم اندوخ كالت
والنسخ له كالموت فلو وقت سلطان على الكمال ولو كان صاحبه ينقص عن درجة الكمال فينوب عنه
في تطهيره فانه لو كان حيا لظهره وكذلك حكم من ينقص عن درجة الكمال في الطريق فيدعى للمريد
أن يغسل المريد اذا طرأ منه ما يوجب غسله وينبغي لا حرج أن يقتل منه فانهم أصل افعالهم مطهرهم
واحد وهو الحق فانما مورون بذلك فان ذلك موت في حقه فان صاحب الشهادة انعالبة عليه
والشبهة محجوب عن حكمه لانه يتخيلها دليلا في نفس الامر فينتهي على العالم بها وان كان من ليس
محملة الكمال الا انه يعلم تلك المسئلة فيجب عليه أن يظهره من تلك الشبهة تصاف صاحبها بالموت
فان كانت تلك الشبهة في معتزل حرب النظر والاجتهاد في الادلة فغالبته تن قبيلا بها في نفس
الامر في سبيل الله من يد مشرك فان الشبهة تشارك الدليل في الصورة فهو حى غير متعسف بالموت
فلا يجب غسله على الحى العالم بكون ما هو فيه شبهة فليس للجهل أن يحكم على اختصار
يجعل صفات الحق اعيانا زائدة على ذاته هذا في العقائد على نظروا بهتاد فهو قليل الميت عند الناس
صاحب شبهة وهو حى عند نفسه وعند ربه وان اخطأ فلا يجب غسله وكذلك في الطهيات ليس للشافعي
اذا كان حاكما أن يحسد الحنفى اذا شرب النبيذ فهذا بمنزلة الشهيد لا يغسل وان نعلم أن روحه فارقت
بدنه كسائر القتلى والحكم لله ليس لغيره وقد قرر حكم المجتهد فليس لنا ازالة حكم اجتهاده فانه
ازالة حكم الله في حقه واصل هذا الباب حديث تأييدنا نخل وهو قوله صلى الله عليه وسلم انتم اعلم
بمصالح دينكم ورجع الى قولهم وكذلك رجوعه صلى الله عليه وسلم الى قولهم يوم يردن في نزولهم
على الماء

• (فصل) •

اختلفوا في الرجل يموت عند النساء والمرأة تموت عند الرجال وايسابز وجين على ثلاثة اقوال فقال
قوم يغسل كل واحد منهما صاحبه والقول الثاني ييممه ولا يغسله والقول الثالث لا يغسل كل
واحد منهما صاحبه ولا ييممه والذي أقول به يغسل كل واحد منهما صاحبه خاف يوجب يكون
على الميت ان كان من ذوى المحارم بستمه ضروب بين الميت وبين غاسله وصورة غسله ان يغسل الماء عليه
من غير مديد الى عضو من اعضائه الا ان كان من ذوى المحارم فيتجنب مديد اليد الى الفرجين ويكتفى

يصب الماء عليهما بالحوائل لانه لا بد من ذلك هذا الذي اذهب اليه في هذه المسئلة (الاعتبار)
الموت في الاعتبار في هذا الطريق شبهة تطرأ على الشخص في نظره ثم الموت على الحي أو شهوة
طبيعية تحكم عليه وهمية فيأتيها بشبهة عنده وهو انه يرى ربه في الاشياء فهو ميت عند الجماعة
بلا خلاف سواء كان كاملاً أو ناقصاً عن درجة الكمال فقد قال الله تعالى في الكامل وعصى
آدم ربه ففوى اى خاف وهو قد اكل بالتأويل وظن أنه مصيب غير منتهك للحرمة في نفس الامر
وكان متعلق النهى القرب لا الاكل وقال في الكامل الذين لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون
ما يؤمرون لما ألجأتهم الغيرة الالهية التي أنطقتهم بقولهم اتجعل فيها فقال انى اعلم ما لا تعلمون
واما غير الكامل فمخوف والناقص قد يكون مرئياً للكامل داخل تحت حكمه وطاعته شبهة
الزوجين وهو كالواحد من الامة مع نبيه المبعوث فقد يموت الكامل في مسئلة ما يغسله الناقص
نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم بدر على غير الماء فقال له اصحابه أبو حنيفة نزلت هنا فقال لا
فقالوا له ما هو الرأى وانما الرأى أن ترتفع من هذا الموضع وتنزل على الماء حتى يكون الماء لنا
دون عدونا لئلا يحول بيننا وبينه فسمع منهم وارتفع وهو الكامل وقدرجع الى قولهم وكرجوعه
ايضاً عليه السلام الى قولهم في ابار الخذل وقال انتم اعلم بصالح دنياكم فهو كذا حال التلامذة
مع الشيوخ فان الشيوخ ماتت قد سموا عليهم الا في امور معينة هي مطلوبة للاتباع فان كان المرید
مرید الغير ذلك الشيخ وأعني بالمرید التلميذ والرجل من الناس لغير ذلك النبي في الزمان الذي قبل
زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو زمان تخصيص البعث فان كانت المسئلة التي مات فيها
هذا الناقص مما يختص بالطريق العام من حيث ما هو طريق الى الله فان لغير شيخه أن يطهره
بماتين له فيها وله أن يقبل منه ان أراد الفلاح ووفى الطريق حقه وان كانت المسئلة التي جهلها غير
عامة وتكون خاصة بالنظر الى مقام ذلك الشيخ وان كان ناقصاً عنده هذا الشيخ الاخر فليس له
أن يرذل ذلك المرید عن تلك المسئلة كما انه ليس لما لكي ان يرذل الشافعي عن مسئلته التي يراها خطأ
فانه مقلد لا مام فيها فان كانت المسئلة عامة مثل أن يقدح في التوحيد فله تطهيره منها سواء كان ذلك
المرید تحت حكمه ام لم يكن وصورة غسله وتطهيره الذي يلزمه هو أن يعرفه وجه الحق في المسئلة
ولا يبالى اخذها ام لم يأخذ كغسل الميت فان كان محلاً لقبول الغسل انتفع به وان لم يكن محلاً
ولا أهلاً لقبول الغسل واريدها بحمل الالهية وان غسل فهو كغسل المشرع لم ينتفع به وقد ادى الى
ما عليه فان الداعي الى الله ما يجب عليه الا البلاغ كما قال ما على الرسول الا البلاغ فخطه التبليغ
لا خلق القبول والهداية في نفس السامع فن علم عدم القبول قال لا يغسل كل واحد منهما صاحبه
وان كانت المسئلة في العشاء قال بالغسل وان كانت في فروع الاحكام قال بالتييم فان موضع التيمم
من الشخصين ليس بعورة فان الوجه والكفين من المرأة ليسا بعورة ويجوز للرجل النظر اليهما من
المرأة فله ان ييمهما اذا ماتت ولها أن تيممه الى المرققين اذا مات كذلك الحكم الشرعي العام
لا يتوقف سماعه على تعيين احد من أهل الفتوى بل يأخذه المرید من كل شيخ والشيخ من كل مرید
لان الحكم ليس لواحد منهما وانما هو لله بخلاف المباحات والمندوبات والرياضات والمجاهدات فليس
للمرید أن يخرج عن حكم شيخه في ذلك

(فصل في غسل من مات من ذوى الارحام)

اختلف قول بعض الائمة في ذوى الارحام فقول ان الرجل يغسل المرأة والمرأة تغسل الرجل وقول
لا يغسل أحد منهما صاحبه وقول ثالث تغسل المرأة الرجل ولا يغسل الرجل المرأة وقد تقدم
في الفصل قبل هذا مذهبنا في هذا (الاعتبار) ذوى الارحام اهل الشرع كلهم فالرجل منهم
الكامل هو الذى احكم العلم والعمل فجاء بين الظاهر والباطن والناقص منهم هم الفقهاء الذين

يعلمون ولا يعملون ويقولون بالظاهر ولا يعرفون الباطن كما قال تعالى يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون فاذا وقع ذور رحم في شبهة أو شهوة من الكمال أو النقص فان كانت في العقائد فيغسل كل واحد منهما صاحبه فانه حكم مقرر في الشرع سواء كان كاملا ناقصا ومن رأى أن المرأة تغسل الرجل وهو غسل الناقص الكامل فالتاقص أي يطهر الناقص اذا تحقق أن الكامل وقع في شبهة ولا بد مثل الفقيه يرى العارف انه قد زل بارتكاب محرم شرعا بلا خلاف فله أن يشكر عليه والعارف اعلم بما فعل فان كان كما علمه الفقيه تعين عليه قبول ذلك التطهير بتوبة منه ورجوع عنه وان كان في باطن الامر على صحة وان النسيه أفتى بالصورة ولم يعلم باطن الامر فقد وفي الفقيه ما يجب عليه فيغسل الناقص الكامل ولا يغسل الكامل الناقص في مثل هذه المسئلة وهو أن يكثف الكامل براءة شخص مما نسب اليه مما يوجب الحد وقد حكم الحاكم الناقص بأقامة الحد عليه فليس للكامل أن يرد حكم الفقيه في تلك المسئلة لعلمه براءة المحدود وليس للكامل في مثل هذه أن يرد على الناقص كذلك ايس للرجل أن يغسل المرأة اذا ماتت لاهلها عورة قال صلى الله عليه وسلم في المرأة التي لاعنت زوجها وكذبت وعرف ذلك وقد حكم الله بالملاعنة وفي نهج الامر صدق الرجل وكذبت المرأة فقال صلى الله عليه وسلم لكان لي ولها شأن فترك كنفه وعلمه لظاهر الحكم

(فصل في غسل المرأة زوجها وغسله اياها)

اجعوا على غسل المرأة زوجها واختلفوا في غسله فقال قوم يغسلها ومنع قوم من ذلك (الاعتبار) مرید الشيخ اذا رأى الشيخ قد فعل ما لا يقتضيه الطريق عند الشيخ فلا مرید أن ينبه الشيخ على ذلك لموضع احتمال أن يكون غافلا وليس له أن يسكت عنه وليس للشيخ اذا رأى المرید قد وقعت منه طاعة بالنظر الى مذهبه وهي معصية بالنظر الى مذهب الشيخ وحكم الشرع ببعضها بالنظر الى من وقعت منه فانها وقعت عن اجتهاد فليس للكامل وهو الشيخ وان عرف ان ذلك المجتهد او المقلد قد اخطأ في اجتهاده أن يرد عليه ولا يغسل الرجل زوجته اذا ماتت ومن ذهب الى انه يغسلها قال في اعتباره يتعين على الشيخ أن يعرف المرید الذي هو الناقص ان ذلك الامر قد اخطأ فيه المجتهد هذا حد غسله فان كان المرید هو المقلد للمجتهد لزمه أن يرجع الى كلام شيخه وان كان المرید هو المجتهد فيصوم عليه الرجوع الى كلام الشيخ في تلك المسئلة الا ان قام له كلام الشيخ مقام المعارض في الدلالة فينتد بكون كلام الشيخ أقوى من دليل المجتهد فيلزم المجتهد أن يرجع الى كلام شيخه وهو أقوى من اجتهاده أعني رجوعه لربحان ذلك الدليل الذي هو تصديقه للشيخ على الدليل الذي كان عنده لاحتمال كذب الراوي أو تخيل القلط في قياسه لما أترقى نفسه من صدق الشيخ في ذلك فافهمه

(فصل في المطلقة في الغسل)

اجعوا على ان المطلقة المبتوتة لا تغسل زوجها واختلفوا في الرجعية فقالوا تغسل وقالوا لا تغسل (الاعتبار) المرید يخرج عن حكم شيخه بالكلية فليس له أن يمدح في شيخه ولو مدح لم يقبل منه فانه في حال تمة لا رتداده وهو ناقص فكيف يطهر الكامل وهو في حال تنصه فان كان تخلف المرید عن حكم شيخه حياء منه لزمه وقع فيها أو قرة حصلت فهو مثل الطلاق الرجعي فان حكم الحرمة في نفس المرید للشيخ ما زالت وان تخلف عنه او هجره الشيخ تأديا له لقي بعض الشيوخ تلميذا كان قد زل فاستصحب ان يجمع بالشيخ فتركه فلما لقيه استصحب واخذ التلميذ طريقا غير طريق الشيخ فلحقه الشيخ واسكه وقال له يا ولدي لا تعصب من يريد أن يراي معصوما في هذا الوقت لا تحتاج الى الشيخ فلما زال ما كان اصابه من الخجل ورجع الى خدمته فاذا كان المرید بمنزلة صاحبة الطلاق

الرجعي ما خرجت عن حكمه كان اعتباره كما ذكرناه فيما تقدم في الموضع الذي يغسل الناقص فيه الكامل

(فصل في حكم الغاسل)

قال قوم يجب على من غسل ميتاً أن يغتسل وقال قوم لا يجب عليه غسل (الاعتبار) العالم اذا علم غيره وطهره من الجهل بما حصل له من العلم فلا يخلو اما أن يكون علمه بربه أى وهو حاضر مع الله ان الله هو المعلم مثل قوله الرحمن علم القرءان فلا يغسل عليه فان الله هو الغاسل لذلك الجاهل من جهله بما علمه الله على لسان هذا الشيخ وان كان الغاسل عليه بنفسه وغاب في حال تعليمه عن شهود ربه انه معلمه على لسانه في ذلك الوقت وجب عليه الغسل من تلك الغفلة التي حالت بينه وبين الحضور مع ربه في ذلك التعليم

(فصل في صفات الغسل)

فن ذلك هل ينزع عن الميت قيصة عند الغسل اولا فن قائل تنزع ثيابه وتسترعورته وقال بعضهم يغسل في قيصة (الاعتبار) صاحب الشبهة او الشهوة الطبيعية وان كانت مباحة اذا انصف صاحبها بالموت تشبهاً فان الغاسل له ان كان قادراً على أن يظهر له الحق من نفس شبهته وشهوته فهو كمن غسل الميت في قيصة ولم ينزعه عنه وان لم يقدر على تطهيره الا بازالة الشبهة لتصوره كان كن نزع ثياب الميت وحينئذ غسله صحيح

(فصل في وضوء الميت في غسله)

فقال قوم يوضأ وقال قوم لا يوضأ وقال قوم ان وضئ فخس (الاعتبار) الوضوء في الغسل طهر خاص في طهر عام اذا كانت المسئلة تطلب بهض عالم الشخص كزلة تنقع من جوارحه فانه يغسل تلك الجوارح الخاصة بما تسحقه من الطهارة كالعين والاذن واليد والرجل واللسان والايمان هو الغسل الاعم فيجمع بين طهارة الجوارح على الخصوص وبين الايمان لابتداء من ذلك فان الغسل غير مختلف فيه والجمع بين عبادتين اذا وجد السبيل اليهما أولى من الانفراد بالاعم منهما

(فصل في التوقيت في الغسل)

فمنهم من أوجبه ومنهم من لم يوجبه (الاعتبار) بأى شئ وقع التطهير من هذه الشبهة كان من غير تعيين ولا توقيت ما تنقع به ومن قال بوجوب التوقيت قال نحن مأمورون بالخلق باخلاق الله والله يقول وكل شئ عنده بمقدار وهو التوقيت وما تنزل الا بشئ معلوم ولو ببط الله الرزق لعباده ابغوا في الارض ولكن ينزل بقدر ما يشاء وقال عليه السلام فيمن زاد على ثلاث مرات في الوضوء انه قد أساء وتعدى وظلم وجعله موقفاً من واحدة الى ثلاث وكره الاسراف في الماء في الغسل والوضوء وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغتسل بالصاع ويوضأ بالمدة

(فصل منه)

والذين أوجبوا التوقيت فيه اختلفوا فمنهم من أوجب الوتر أى وتر كان ومنهم من أوجب الثلاث فقط ومنهم من حد أقل الوتر في ذلك ولم يحد الاكثر فقال لا يتعدى من الثلاث ومنهم من أوجب الوتر ولم يحد حده فيه (الاعتبار) اما الوتر في الغسل فواجب لانه عبادة ومن شرطها الحضور مع الله فيه وهو الوتر فينبغي أن يكون الغسل وتر الحكم الحال وهو من واحد الى سبعة فان زاد فهو اسراف اذا وقعت به الطهارة فوتريته في الغسل بحسب ما يحظر له في حال الغسل وهي سبع صفات اتهات فيها وقع الكلام بين أهل النظر في الالهيات وهي الحياة والعلم والقدرة والارادة والكلام والسمع والبصر والعبد قد وصف بهذه الصفات كلها وقد ورد ان الحق قال في المتقرب بالتواقل ان الله يكون معه وبصره وغير ذلك فله تبدلت نسبة

هذه الصفات المخلوقة لله سبحانه وتعالى وبه يعلم وبه يقدر وبه يكون حيا وبه يريد وبه يتكلم فقد غل أو صافه بأوصاف ربه فكان طاهرا مقدسا في صفاته فهذا الوقت غل الميت من واحد الى سبعة بحسب ما ينقص ويزيد وقد علم هذا جميع ما وقع من الخلاف في شفيعه ووتره وقليله وكثيره وحده وتركه ففكر فيه واغل الميت منك بمنزل هو الغل والكل مع الناقص كالعاقل المؤمن مع العاقل وحده أو مع المؤمن

(فصل في الحدث يخرج من بطن الميت بعد غسله)

فمنهم من قال يعاد الغل ومنهم من قال لا يعاد الغل والذين قالوا بأنه يعاد اختلفوا في العدد الى سبع واجمعوا على انه لا يزداد على السبع (الاعتبار) الشبهة تطرأ بعد حصول الطهارة لسرعة زوالها من خياله لتضعف تصوره فيعاد عليه التعليم سبع مرات فان استكلمه ذلك كان كمن استكلمه سلس البول وخروج الريح لا يعاد عليه التعليم فانه غير قابل لثبوته وانما اجمعنا على السبع لانه غاية الكمال في العلم الالهي بكونه الها ولهذا ربط الله الحكمة في رجود الامتار في العالم العنصري على سائر السبعة الدراري في الاثنى عشر رجبا فجعل السائر من سبعة فعلنا انه غاية كمال الوجود وجعل كمال السيرة في اثني عشر لانه غاية مراتب العدد من واحد الى تسعة ثم العشرات ثم المئות ثم الآلاف فهذه اثنا عشر وفيها يقع التركيب الى ما لا يتناهى من غير زيادة كذلك سائر السبعة في الاثنى عشر رجبا ذلك تقدير العزيز العليم

(فصل)

اختلفوا في عصر بطن الميت قبل ان يغسل فمنهم من رأى ذلك ومنهم من لم يره (الاعتبار) العصر اعتبار الكبير الصغير في حاله هل عنده شبهة فيما هو فيه يخاف عليه منها ان تقدر في طهارته اذا طهره الكبير او لا حتى يدعو على بصيرة منه انه صاحب شبهة يتوقى ظهورها في وقت آخر فيحفظ المربي نفسه في اول الوقت قبل ان ينشب ويقع التعب ويعظم

(فصل في الاكفان)

الكفن للميت كاللباس للمصلي وهو ما يمس على عليه لافيه كالعسلالة على الحصر والثوب الخامل ينك وبين الارض لانه في موضع وجوده لو وجدت فاشبه ما يمس على عليه فاما المرأة فترتيب تكفينها ان تغطي الغاسلة او الاحسو وهو الازرة التي تشد على وسط الانسان ثم الدرع وهو التميمص الكامل وهو النجار الذي تغطي به رأسها ثم المظنة ثم تدرج في ثوب آخر بعد الجميع فهذه خمسة اوثاب هكذا على الترتيب اعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلي انتفضية حين غسلت ام كلثوم بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم يده ثوبا بعد ثوب يناولها اياما ويأمرها بان تفعل به ما ذكرناه على ذلك الترتيب هذا هو السنة في تكفين المرأة واما الرجل فثلاثا نص في صفة تكفينه الا انه للمامات رسول الله صلى الله عليه وسلم كفن في ثلاثة اوثاب يرضى هولية ليس فيها قبض ولا عمامة بحضور من حضر من علماء القداية ولم يبلغنا أن احدا منهم ولا ممن بلغه انكر ذلك ولا تنازعوا فيه ولكن في قول الراوى ليس فيها قبض ولا عمامة احتمال ظاهر والنص في الثلاثة الاوثاب من الراوى بلا شك الا ان الوتر مستحب في الاكفان فمن الناس من رأى ان الرجل يكفن في ثلاثة اوثاب والمرأة في خمسة اوثاب اخذا بما ذكرناه ومنهم من يرى ان اقل ما يكفن فيه الرجل ثوبان والسنة ثلاثة اوثاب واقل ما تكفن فيه المرأة ثلاثة والسنة خمسة اوثاب ومن الناس من لم يرف ذلك حدا ولكن يستحب الوتر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الذي مات محرما يكفن في ثوبين (الاعتبار) المقصود من التكفين أن يوارى الميت عن الابصار وهذا لما كفن مصعب بن عمير يوم أحد في الثوب الواحد الذي كان عليه وكان غرة قصيرة لاتعمه بالستر أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يغطي به رأسه ويلقى

عليه من الاذح حتى يستريح الابصار ولما خلق الانسان من تراب كان من له حضور مع الله من أهل الله اذا شاهد التراب تذكرا لما خلق منه فينظر في قوله تعالى منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة اخرى يعنى يوم البعث والمصلى يتأجج ربه فاذا وقف المصلى في المناجاة وليس بينه وبين الارض حائل وكانت الارض مشهودة لبصره ذكرته بنشأته وبما خلق منه وباهاتيه وذلتها فان الارض قد جعلها الله ذلولا لمبالغة في الذلة بهذه البنية قال الشاعر

تروى بجحد السيف سوق سمانها * اذا عدمو ازاذا فانك عاقر

فجاء ببنية فقول للمبالغة في الكرم ولا اذل من يطأ الاذلاء ونحن نطأها وجميع الخلائق ونحن عبيد اى اذلاء فربما اشتغل المصلى بالنظر في نفسه وما خلق منه عن مناجاة ربه بما يقرأ من كلامه فغيب عما يقول للحق وما يقول له الحق وهو سوء ادب من التالى فكان الحائل أولى لما نهى المصلى أن يستقبل رجلا مثله في قبلته أو يصعد الى سترته معدا وليجعلها على جانبه الايمن او الايسر هذا كله حتى لا يقوم له مقام الوثن غير الهية فانهم كانوا يصورونه على صورة الانسان فأمر بستر الميت لان الميت بين يدي المصلى والمصلى يتأجج ربه الحق في قبلته شفيعا في هذا الميت وسيأتى اعتباره في الصلاة على الميت ان شاء الله تعالى

(فصل في فضل المشي مع الجنائز)

الشي مع الجنائز كالسعي الى الصلاة فقال بعضهم من السنة المشي امامها وقال آخرون المشي خلفها أفضل والذي اذهب اليه أن يشي راجلا خلفها قبل الصلاة عليها فيجعلها امامه كما يجعلها في الصلاة وبعد الصلاة يشي امامها خدمة لها بين يديها الى منزلها وهو القبر طنا بالله جيلان الله قبل الشفاعة فيها عند الصلاة عليها وان القبر لها روضة من رياض الجنة فان الله قد ندب الى حسن ظن عبده به فقال انا عند ظن عبدي بي فليظن بي خيرا وروى ان الله سئل من أحب اليك عيسى ام يحيى عليهما السلام فقال الله تعالى للسائل احسنهما ظنا بي يعنى عيسى فان الخوف كان الغالب على يحيى والاولى أن لا يركب أدبا مع الملائكة لا غير فان الملائكة تمتشى مع الجنائز ما لم يصحبها سراخ فان مصحبها سراخ تركتها الملائكة فعند ذلك أنت مخير بين الركوب والمشى فان الميت على نعشه كالشخص في الحفة محمول قال صاحبنا أبو المتوكل وقد رأيتنا نعشا يحمل وعليه الميت فأشار اليه وقال شعر

ما زال يحملنا ونحمله الورى * محباله من حامل محمولا

(الاعتبار) الماشي امام الجنائز لما كان شافعا تقدم بين يديها ليخلو بالله في أمرها حتى اذا وصلت الى شفير قبرها وصلت مغفورا لها بقبول سؤال الشافع وان كانت من المغفورين لهم كان كلامه عرف بتدومها وكالحاجب بين يديها تعظيما لها والماشي خلفها يراعى تشديدها بين يديه كما يجعلها بين يديه في الصلاة عليها وليعتبر بالنظر اليها لان الموت فزع وان الملك معها كما قام رسول الله صلى الله عليه وسلم بجنائز يهودى حين مَرَّ بها عليه وهو جالس فأخبر انما جنازة يهودى فورد في قوله بعد ان أعلم أنها جنازة يهودى انه قال ان الموت فزع فقام لهوله وورد انه قال أليس الملك معها فكان قيامه أدبا مع الملك وفي هذا الحديث قيام الناضل للمفضول عندنا وورد انه قال أليست نفسا وهذا القول في حق يهودى ارجى ما يملك به اهل الله اذالم يَكُونُوا من أهل الكشف ولا من أهل التعريف بالالهى في شرف النفس الناطقة وان صاحبها وان شق بدخول النار فهو كما يشق هنا بأمراض النفس والعلل والهموم وان ذلك كله غير مؤثر في شرفها ان كانت من العالم الاشراف فقام لها رسول الله صلى الله عليه وسلم لكونها نفسا أى لذاتها وهذا يؤذن بتساوى النفوس روى القشيري في رسالته عن بعض الصالحين انه قال من رأى نفسه خيرا من نفس

فرعون أو من فرعون فذنبه وأخبره أنه ليس له أن يرى ذلك وهذه مسئلة من اعظم المسائل تؤذن بشمول الرحمة وعمومها لكل نفس وإن عمرت النفوس الدارين ولا بد من عبارة الدارين كما ورد أن الله سبحانه يعامل النفوس بما يقتضيه شرفها يسر لا يعلمه إلا أهل الله فإنه من الأسرار الخاصة بهم فكما أن الخلد يجمعهم كذلك المقام يجمعهم لذا تم أن شاء الله قال الله تعالى في الذين شقوا إن ربك فعال لما يريد ولم يقل غذا يا غير مجذوذ كما قال في العدا فإنه قال تعالى يا أيها الإنسان ولم يخص شخصا من شخص بل الظاهر أنه يريد من خالف أمره وعصاه لا من اطاعه ما غرل ربك الكريم فبه الغافل عن صفة الحق التي هي كرمه ولهذا قال له تعالى الذي خلقتك فوالله قد علمت يقول له بكرمه أوجدك فيقول العبد يا رب كرمك غترني فقد يقول لها بعض الناس هنا في خاطره وفي تدبره عند التلاوة فيكون سبب توبته وقد يقول لها له وحسره وقد يقول لها له وهو في جهنم فتكون سببا في نعيمه حيث كان فإنه ما يقول لها إلا في الوقت الذي قد شاء أن يعامله بصفة الكرم والجود فإن رحمته سبقت غضبه ورحمة الله وسعت كل شيء ثمينة واستحقاقا وبالأصل فكل ذلك منه سبحانه فإنه الذي كتب على نفسه الرحمة للمتيقن والشيء فالتقني بمنته سبحانه آتاه وجهه محلا لعمل الصالح

(فصل في صفة الصلاة على الجنائز) *

فيها عدد التكبير واختلاف الصدر الأول في ذلك من ثلاث إلى سبع وما بينهما لا اختلاف إلا آثارا وروايات أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يكبر على الجنائز أربعا وخمسا وستا وسبعًا وعاشرا وقد ورد أنه كبر ثلاثا وألما مات الجاشي - وصلى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم كبر عليه أربعا واحتمر على أربع إلى أن توفاه الله تعالى (الاعتبار) أكثر عدد الشرائع أربع ولا ركوع في صلاة الجنائز بل هي قيام كلها وكل وقوف فيها الشرائع لا تكبير فكبر أربعا على أتم عدد ركعات السلوات المقرضة فالصلاة الأولى للأحرام يحرم فيها أن لا يسأل في المعفرة لهذا الميت إلا الله تعالى والتكبير الثانية لكرمه ورحمته في قبول الشفاعة في حق من يشفع فيه أو يسأل فيه مثل الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم للمامات وقد كان عرفنا أنه من سأل الله له صلى الله عليه وسلم الوسيلة حلت له الشفاعة فإن النبي صلى الله عليه وسلم لا يشفع فيه من صلى عليه وانما يسأل له الوسيلة من الله لتخصيخه أتمه على ذلك والتكبير الرابعة شكر لحسن ظن المصلي بربه في أنه قبل من المصلي سؤاله فين صلى عليه فإنه سبحانه ما شرع الصلاة على الميت إلا وقد تحققت أنه يشعل سؤال المصلي في المصلي عليه فإنه أذن من الله تعالى في السؤال فيه فهو لا يأذن وفي نفسه أنه لا يقبل سؤال السائل قال الله تعالى في الشفاعة يوم القيامة ولا يشفعون إلا لمن ارتضى وقال من ذا الذي يشفع عنده إلا بأذنه وقال ولا تنفع الشفاعة عنده إلا لمن أذن له وقد أذن لك أن تشفع في هذا الميت بالصلاة عليه فقد تحققتنا الإجابة بلا شك ثم يسلم بعد تكبيرة الشكر سلام انصراف عن الميت أي لقيت من ربك السلام ولهذا شرع النبي صلى الله عليه وسلم أن يكبروا عن ذكر مساوي الموتى فإن المصلي قد قال في آخر صلاته عليه السلام عليكم فأخبر عن نفسه أن الميت قد سلم منه فإن ذكره بساوء بعد هذا فقد كذب نفسه في قوله السلام عليكم فإنه ما سلم منه من ذكره بساوء بعد موته فإن ذلك يكبره الميت ويكرهه الله للمصلي فإن الخلق يذكروه ولا ينهون عن فعل مثله فيؤذيه ذلك إلى أن يكون قبيل الحياة من ربه

(فصل في رفع الأيدي عند التكبير في الصلاة على الجنائز والتكبير) *

أما رفع الأيدي عند كل تكبيرة وتكبير فيها فإنه مختلف فيهما ولا شك أن رفع الأيدي يؤذن بالاعتقاد في كل حال من أحوال التكبير يقول ما بأبينا شي وهذه قدر فعلها اليك في كل حال ليس فيها شي ولا تملك شيئا وأما التكبير فإنه شافع والشافع سائل والسؤال حال ذلة واذعان

فما سأل فيه سواء كان ذلك السؤال في حق نفسه أو في حق غيره فإن السائل في حق الغير هو نائب في سؤاله عن ذلك الغير فلا بد أن يقف موقف الذلة والحاجة لما هو مفتقر إليه فيه والتكثيف صفة الإذلاء وصفته وضع اليمين على الأخرى بالقبض على ظهر الكف والرسخ والساعد فيشبه اخذ العهد في الجمع بين اليمين يد المعاهد ويد المعاهد أي اخذت علينا العهدان ندعوك واخذنا عليك العهد بكرمك أن تجيئنا فقلت واذا سألك عبادي عني فاني قريب أجيب دعوة الداعي اذا دعاني ولم يقل دعاني في حق نفسه ولا في حق غيره ثم اذنت لنا في الدعاء للميت والشفاعة عندك والشفاعة فيه فلم يبق الا الاجابة فهي محققة عند المؤمن ولهذا جعلنا التكبير الأخيرة شكرا والسلام سلام انصراف وتعريف بما يليق الميت من السلام والسلامة عند الله ومناس من الرحمة والكف عن ذكر مساويه

(فصل في القراءة فيها)

فن قائل ما في صلاة الجنائز قراءة انما هو الدعاء وقال بعضهم انما يحمد الله ويثنى عليه بعد التكبير الاولى ثم يكبر الثانية فيصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يكبر الثالثة فيشفع للميت ثم يكبر الرابعة ويسلم وقال آخر يقرأ بعد التكبير الاولى بفاتحة الكتاب ثم يفعل في سائر التكبيرات مثل ما تقدم في الذي قبله وبه أقول وذلك انه لا بد من التحميد والثناء في كلام الله أولى وقد انطلق عليها اسم صلاة فالعدول عن الفاتحة ليس بحسن وبه قال الشافعي واجدوداود (الاعتبار) قال أبو يزيد البسطامي اطلعت على الخلق فرأيتهم ذوق فكبرت عليهم أربع تكبيرات قال بعض شيوخنا رأى أبو يزيد يدعاهم فان هذه الصفة تكون لمن لا معرفة له بربه ولا يعرف اليه وتكون لأكمل الناس معرفة بالله فالعارف المكمل يرى نفسه ميتا بين يدي ربه اذا كان الحق سمعه وبصره ولسانه ويده فتكون نفسه عين الجنائز ويكون الحق من كونه سمعه وبصره ولسانه ويده يصلي عليه قال تعالى هو الذي يصلي عليكم واذا كان الحق هو المصلي فيكون كلامه القراءان والعارفون لا بد لهم من قراءة الفاتحة يقرأها الحق على لسانهم ويصلي عليهم فيثنى على نفسه بكلامه ثم يكبر نفسه عن هذا الاتصال في ثنائه بلسان عبده في صلاته على جنازة عبده بين يدي ربه ويكون الرحمن في قبلته وهو المسئول ويكون المصلي هو الحي القيوم ثم يصلي بعد التكبير الثانية على نبيه المبلغ عنه قال تعالى ان الله وملائكته يصلون على النبي فلو لم يكن في شرف الملائكة على سائر المخلوقات الا جع الغمير في يصلون بينهم وبين الله لكناهم وما احتج بعد ذلك الى دليل آخر ونصب الملائكة بالعطف حتى يتحقق ان الضمير جامع للمذكورين قبل ثم يكبر نفسه على لسان هذا المصلي من العارفين عن التوهم الذي يعطيه هذا التنزل الالهي في تفاضل النسب بين الله وبين عباده من حيث ما يجتمعون فيه ومن حيث ما يتميزون به في مراتب التفضيل فرمما يؤدى ذلك التوهم ان الحقائق الالهية يفضل بعضها على بعض تفاضل العباد اذ كل عبد في كل حالة مرتبط بحقيقة الهية والحقائق الالهية نسب تتعالى عن التفاضل فلهذا كبر الثالثة ثم شرع بعد القراءة والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في الدعاء للميت من قوله ولو أن قرء أنا سيرت به الجبال او قطعت به الارض أو كلم به الموتى يعني لكان هذا القراءان الذي انزل عليك يا محمد واذا كان الامر على هذا الحدة والميت في حكم الجمادات في الظاهر لذهاب الروح الحساس كان حكمه حكم الجمادات نال تعالى لو أنزلنا هذا القرء أن على جبل لرأيت حاشعا متصدعا من خشية الله فوصفه بالخشية وعين وصفه بالخشية عين وصفه بالعلم بما أنزل عليه قال تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء فالعق الذي أوجب له عدم الخشية انما هو ارتباط الروح بالجسد فحدث من المجموع ترك الخشية لتعلق كل واحد منهما بصاحبه فلما فرق بينهما رجع كل واحد

منهما الى ربه بذاته فعلم ما كان قبل قد جهله بتركيبه فصعبته الخشية لعله فأقول ما يدعي به للميت في الصلاة عليه ويثني على الله به في الصلاة عليه القراء أن فان الميت في مقام الخشية من جهة روحه ومن جهة جسمه فأذا عرف العارف فلا يتكلم ولا ينطق الا بالقراءة أن فان الانسان ينبغي له في جميع احواله ان يكون كالمصلي على الجنائز فلا يزال يشهد نفسه جنازة يعزى ربه وهو يدعى على الدوام في جميع الحالات على نفسه بكلام ربه دائماً فالمصلي داع ابدًا والمصلي عليه ميت أو نائم فمن نام بنفسه فهو ميت ومن مات بربه فهو نائم نومة العروس والحق ينوب عنه ولنا في هذا المعنى شعر

يا نائماً كم ذا الرقاد وانت تدعى قاتبته * كان الاله يقوم عنك بما دعا لو نعت به
لكن قلبك نائم عما دعاك ومنتبه * في عالم الكون الذي يردك مهمامت به

فانظر لنفسك قبل سرك ان زادك مشتبه

ثم يقول اللهم أبدله داراً خيراً من داره يعني النشأة الآخرة فيقول الله قد فعلت فان نشأة الدنيا هي داره وهي دار متنتنة كثيرة العلل والامراض تختلف عليها الأهوية والامطار ويخربها مرور الليل والنهار والنشأة الآخرة هي التي بدلها وهي دار ككما قد وصفها الشارح من كونهم لا يولون ولا يتفوتون ولا يتخطون نزهاتها عن القذارات وان تكون محلات تقبل الخراب أو توترقها الأهوية ثم يقول وأهل خير من أهل فيقول الله قد فعلت فان أهل في الدنيا كانوا أهل بغي وجهل وتدابروا وتسايطع وظلم وغل ونصحاء قال تعالى في الأهل الذي يتقلب اليه في الآخرة ورعا ما في صدورهم من غل اخوانا على سرر متقابلين ثم يقول وزوجا خيرا من زوجة وكيف له يكون خيرا وهن قاصرات الطرف مقصورات في انغيام لا تشاهد في قطرها أحسن منه ولا يشاهد أحسن منها قد زينته وزين لها وطيبته وطيب لها كما قال تعالى في الجنة ويدخلهم الجنة عزفها اللهم اي طيبها من اجلهم فلا يستشقون منها الا كل طيب ولا ينظرون منها الا الى كل حسن فدعاهم في الصلاة على الميت قبول لانه دعا بظهور الغيب وما من شيء يدعون به في حق الميت الا والمثل يقول لهذا المصلي ولك بمنزلة او ولك بمنزلة نيابة عن الميت ومكافأة له على صلته فانه قد منح عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الانسان اذا دعا لاخيه بظهور الغيب قال الملك له ولت بمنزلة او ولك بمنزلة اخيار من الملك لهذا الراي وخبر الملك صدق لامين فيه أي لا يدخله من فعل الحقيقة انما صلى على نفسه وما احسنها من رقة بين ربه عز وجل وبين المصلي عليه فان كان المصلي عليه عارفا بربه بحيث يكون الحق سمعه وبصره ولسانه فيكون المصلي عليه ربه والمستقبل في الصلاة ربه فيكون الميت في رقدته بين ربه وربه فاحسنها من رقة لينها الى الابد فنسأل الله اذا جاء اجلنا ان يكون المصلي علينا عبد الحق سمعه وبصره آمين بعزته لنا ولاخواننا ولا صهارنا ولا اولادنا واهلينا وجميع المسلمين ولما كان حال الموت حال انقضاء الميت ربه واجتماعه به بلحمه ما تنفرد في سائر الكتب والصحف المتبرلة واختص من القراء ان الشافعية لكونها مقسمة بين الله وبين عبده وقد سماها الشرع صلاة وقال قدمت الصلاة بيني وبين عبدي وخص الشافعية بالذكر دون غيرها من القراء ان تعينت قراءتها بكل وجه وهي سورة تنفع النسا والدعاء ولا بد لكل شافع أن يثني على المشوع عنده بما يستحقه لان المدح محمود لداته ورد في الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لا شيء أحب الى الله تعالى من أن يمدح أو كما قال والله تعالى قد وصف عباد المؤمنين بالخامدين وذم ولعن من ذم جناب الله وذم الله ما لا يليق به من الجمل بقوله يد الله مغلوله وان الله فقير فتعين على الشافع ان يمدح ربه بلا شك فانه أمكن لقول الشافعية ورد في الخبر الصحيح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان يوم القيامة وأراد أن يشفع محمد الله أولا بين يدي الشفاعة بمحمد لا بعلمها الا أن فان النساء على المشوع عنده انما يكون بحسب جنبايات المشوع فيهم فيقدم بين يدي شفاعة من النساء على الله بحسب ما ينبغي

لذلك الموطن من مكارم الاخلاق وموطن القيامة ماشوهذا الآن ولا وقع فلهذا قال لا اعلمها الا الآن
 * (فصل في التسليم من صلاة الجنائزة) *

اختلق الناس فيه هل هو تسليمية واحدة أو اثنتان فلا كثر على انه تسليمية واحدة وقالت طائفة
 يسلم تسليمين وكذلك اختلفوا هل يجهر فيها بالسلام أو لا يجهر والذي أقول به ان كان الامام
 أو المأموم عن يساره أحد سلم عليه فيسلم تسليمين وان لم يكن فلا يسلم الا واحدة عن يمينه فان الملك
 عن يمينه فان كان عن يمينه أحد سلم بذلك السلام كل من كان عن يمينه (الاعتبار) لما كان
 الشافع بين يدي المشفوع عنده وأقام المشفوع فيه بينه وبين ربه ليعين المشفوع فيه كما يحضر
 الشافع نازلة من يشفع من اجله عند المشفوع عنده فأقام حضور الجاني بين يديه مقام النازلة
 التي كان يذكرها لو لم يحضر الجاني فهو في حال غيبة عن كل مادون ربه بتوجهه اليه فاذا فرغ
 من شفاعته رجع الى الحاضرين عنده من بشر وملك وجان مؤمن فيسلم عليهم كما يعمل في الصلاة
 سواء وهي بشرى من الله في حق الميت كأنه يقول لهم ما ثم الا السلامة وان الله قد قبل الشفاعة
 وكل من قال ان الميت اذا كان من أهل الصلاة وصلى عليه لا تقبل الشفاعة فيه فاعنده خبر جملته
 واحدة لا والله بل ذلك الميت سعيد بلا شك ولو كانت ذنوبه عددا لحصى والرمل والتراب
 اما المختصة بالله تعالى من ذلك تغفورة واما ما يختص بظالم العباد فان الله يصلح بين عباده يوم
 القيامة فعلى كل حال لا بد من الخير ولو بعد حين ولهذا ينبغي للمصلي على الميت اذا شفع في صلاته عند
 الله أن لا يخص جنابة بعينها ولين في ذكره كل ما ينطلق عليه به انه مسيئ اساءة تتحول بينه وبين
 سعادته ويسأل الله التجاوز عن سيئاته مطلقا وأن يعترف عن الميت بجميع السيئات وان لم يحضر
 المصلي التعميم في ذلك فان الله ان شاء عمه بالتجاوز والمغفرة وان شاء عامل الميت بحسب ما وقعت فيه
 الشفاعة من الشافع ولهذا ينبغي للمصلي على الميت أن يسأل الله له التخليص من العذاب لافي دخول
 الجنة لانه ما ثم دار ثالثة انما هي جنة اوناار وذلك انه ان سأل في السعادة ودخول الجنة قبل سؤاله
 ولكن يرى في الطريق ما يهوله فلهذا يكون اشتغال المصلي في شفاعته بأن يفييه الله من كل ما يحول
 بينه وبين استعجاب العافية له والنعيم والسعادة فان ذلك انفع للميت واذا فعل هكذا صح التعريف
 بالسلام من الصلاة أي فقد اتي السلامة من كل ما يكرهه

* (فصل في الموضع الذي يقوم الامام فيه) *

اختلفوا اين يقوم الامام من الجنائزة فقالت طائفة يقوم في وسطها ذكر كما كان اواشي وقال قوم
 يقوم من الذكر عند رأسه ومن الاشي عند وسطها ومنهم من قال يقوم منهما عند صدرهما وقال
 قوم يقوم منهما حيث شاء ولا حد في ذلك وبه أقول (الاعتبار) للخيل والوهم سلطان ومقصود
 المصلي انما هو سؤال الله تعالى والحديث معه في حق هذا الميت واحضار الميت بين يديه فلا يبالى
 اين يقوم منه فان الترديد في ذلك يقصم الخطا طر عن المقصود ولا سيما ان كانت الجنائزة اشي فيتوهم
 سترها عن خلفه بأن يقوم في وسطها ولا يخطر له ذلك حتى يستحضر في نفسه ما يتر منها عن خلفه
 فلم يسترها عن نفسه ويقدر ذلك في حضوره مع الحق فان الحق انما يستقبله على الحقيقة من الانسان
 قلبه فان كان قلب المصلي بهذه المثابة من التفرقة واستحضار ما لا ينبغي فقد اساء الادب
 في الشفاعة وفي حق الميت وفي حق الله وكان هذا المصلي أولى باسم الميت من الميت وأحق أن يصلى
 عليه من الميت فلا يحضر المصلي في خاطره أين يقوم من الجنائزة بل يكون مستفرغ الهمة في الله
 الذي دعاه الى الشفاعة عنده في هذه الجنائزة وكم من مصل على جنازة والجنائزة تشفع فيه
 جعلنا الله من الشفعاء هنا وهناك آمين بعزته فالانسان مكلف من رأسه الى رجليه وما بينهما فانه
 مأمور بأن لا ينظر الى ما لا يحل له وجميع ما يختص برأسه من التكليف ومأمور بأن لا يسعى بقدميه

في غير طاعة وما بينهما مما كلفه الله أن يحفظه في تصرفه من يد وبطن وفرج وقلب فلو تمكن للمصلي أن يعم الميت بذاته كلها لفعل فليقم منها حيث الهمة الله والقيام عند قلبه وصدره أولى فانه انحرط لسائر الأعضاء بالخير والشر فذلك المحل هو أولى أن يقوم المصلي عنده بلا شك ويجعله بينه وبين الله ويعينه فانه اذا غفر له غفر لسائر جسده فان جميع الاعضاء تتبع للقلب في كل شيء ديني واخرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه ان في الجسد مضغة اذا صلحت صلح سائر الجسد واذا فسدت فسد سائر الجسد الا وهي القلب كذلك اذا وقعت الشفاعة فيها وقبلت قبلت في الجوارح كلها فان الشارع اراد بالقلب هنا المضغة التي في الانسان المحتوى عليها الصدر ولا يريد بالقلب لطيفته وعقله وفي هذا التنبيه سر لمن فهم وعلم لا يحصل الا بالكشف يقول تعالى ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب وقال وليتذكروا ولوا الابواب كما قال ايضا ولكن تعمى القلوب التي في الصدور ويعنى في باب الاشارة عن الحق غير يدب بالصلاح والفساد اذا اردت المضغة ما يطرق في البدن من العفة والمرس والموت فان القلب الذي هو هذه المضغة محل الروح الحيواني ومنه ينتشر الروح الحيواني في جميع ما يحس من الجسد وما يغو وهو البخار الخارج من تجويف القلب الذي تعطيه حرارة الدم الذي يعطيه الكبد فاذا كان الدم صالحا صلح الجسد كله وكان مهيئا واذا فسد فسد الجسد كله فدرت فيه العلل والامراض فهو تنبيه من الشارع على معرفة ما هو الامر عليه في هذا الجسم الطبيعي العنصري الذي هو آلة اللطيفة الانسانية المكلفة في اطهار ما كنهه الشارع اضهاره من الطاعات التي تختص بالجوارح فاذا لم يحفظ الانسان في ذلك في غذائه ولم يتطرق الى اصلاح مرآجه وروحه الحيواني المدر لطبيعة بدنه اعتلت القوى وضعفت وفسد الخيال والتصور من الابصرة السائدة الخارجة من القلب وضعف الفكر وقل الحفظ وتعطل العقل بنسب الالات التي بها يدرن الامور فان الثمات انما هو يوزعته ورعاياه فاعتبر الشارع الاصل المفسد اذا فسد لهذه الالات والمصلح اذا صلح لهذه الالات اذ لا طاقة للانسان على ما كلفه ربه الا بصلاح هذه الالات وحمايتها من الامور المفسدة لها ولا يكون ذلك الا من القلب فهذا من جوامع الكلم الذي اوتى به صلى الله عليه وسلم فلو اراد بالقلب العقل هنا ما جمع من النوائد ما جمع بآرادته القلب الذي في الصدر ولهذا نفس باسم المضغة والبضعة لرفع الشك حتى لا يتخيل خلاف ذلك ولا يحمل السامع على العقل وكذلك قال الله تعالى ولكن تعمى القلوب التي في الصدور فاذا فسدت عمت عن ادراك ما ينبغي فان فساد عين البصيرة مما يعطيه البصر انما هو من فساد البصر وفساد البصر انما هو من فساد شمله وفساد شمله انما هو من فساد روحه الحيواني الذي يحمله القلب فقيام المصلي عند صدر الميت في وقت الصلاة عليه أولى لاجل قلبه الذي هو الاصل في كل صلاح وفساد فاعلم ذلك

• (فصل في ترتيب الجنائز) •

اختلفوا في ترتيب جنازة الرجال والنساء اذا اجتمعن عند الصلاة عليهن فقال قوم يجعل الرجال مما يلي الامام والنساء مما يلي القبلة وقال قوم بالعكس وقال قوم يصلي على الرجال على حدة مفردين ويصلي على النساء على حدة مفردات وادى اقول به ان كان في الجنائز رجلان جعل الواحد مما يلي الامام والاخر مما يلي القبلة والنساء فيما بينهما وان لم يكن الا رجل واحد فانه يكون مما يلي الامام والنساء مما يلي القبلة وكل هذا ما لم يرد حجة مشروعة في ذلك فيوقف عنده وقد بحثنا على أن نجد للشرع فيه حجة فلم نجد وقد ورد عن بعض الصحابة انهم كانوا يجعلون الرجال مما يلي القبلة والنساء مما يلي الامام فاذا مثل عن ذلك قالوا هي السنة ومثل هذا اذا وقع يدخل في الموضع عندهم والتوقيف في الحكم أولى ولهذا احتاط من فرق في الصلاة بين الرجال والنساء (الاعتبار) النساء محل التكوين فهن الى التكون اقرب فهن أولى بالتبليغ من الرجال وان وقع التكوين في الرجل

مرة واحدة وهو آدم فالحكم للغالب وقد جعل في مقابلة تكوين حواء تكوين عيسى وبقى
 الغالب في الاناث انهن محل تكوين الاعيان فهن أولى بالقبلة ليكون كل مولود يولد على الفطرة فانه
 اذا ولد خرج اليها حديث عهد بربه كما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في القيث انه حديث عهد
 بربه فكان الرجال أولى بأن يكونوا محايلى الامام والاعتبار الاخران الرجل الميت اذا كان محايلى
 الامام كان ستره للمصلى عن المرأة فان المرأة عورة ومحجورة الميت لها أولى لعدم الشهوة من محجورة
 الحي فكان النساء أولى بالتقديم الى القبلة من الرجال وكان الحق أولى باماته وبسترهن من الامام
 فان كان الامام عارفا بحيث يعلم من نفسه أن الحق سمعه وبصره فلا يبالى أيقدم اليه النساء
 أم الرجال بل تقديم النساء أولى الى جهة الامام اذا كان بهذه المثابة فانه أقوى في الاعتبار لان
 اكثر الاكوان الطبيعية انما تكونها الحق عند الاسباب فانه اعتبار بحق فان الامام الموصوف
 بهذه الصفة آلة والحق غالب على امره ولكن اكثر الناس لا يعلمون وفي هذه المسئلة من الاسرار
 البديعة المحيية ما لو وقف عليها العقلاء لتعجبوا وحااروا وعلموا حكمة الله في الاشياء وما معنى حجاب
 النور والظلمة وماذا يحته هذا الحجاب والحق تعالى لا يقبل الحد ولا يحتجب عنه شيء ولا يحجب عنه شيء
 اذ لو حجب عنه شيء لحكم عليه ذلك الحجاب بالحد ولا يصح أن يقبل الحجاب فلا يصح أن يكون العبد
 محبوبا عن الله ولكن يكون محبوبا عن نسبة خاصة قال الله تعالى في الكفار انهم عن ربهم
 يومئذ لمحجوبون فأضاف الرب اليهم وهي النسبة التي كانوا يرجونها منه فلم يجدوها لانهم طلبوها
 من غير جهة ما تكون فيه فكانوا اكن يقصد الشرق بيته وهو يمشى الى الغرب بجسده ويتخيل
 ان حركته الى جهة قصده وهو قوله وبداهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون فانهم لما استيقظوا من
 غفلتهم ووصلوا الى المنزل وحطوا عن رجالهم طلبوا ما قصدوا اليه فثقل لهم من اول قدم فارقموه
 فما ازدادتم منه الا بعدافية ولون ياليتنا نرد ولا سبيل الى ذلك فلهذا وصفوا بالحجاب عن ربهم الذى
 قصدوه بالتوجه على غير الطريق الذى شرع لهم فاذا علمت ما اعتبرناه فلترتب الجنائز على قدر
 مقامك ولا تحكمكم فالحكم ليس لك وانما هو للشارع فان وقعت من الشارع في ذلك المقام على حكم
 صحيح ثابت في ذلك فاعمل به ولا تتعدها وقف عنده فماذا بعد الحق الا اللال

(فصل فيمن فاته التكبير على الجنائز) *

اختلفوا في الذى يقوته بعض التكبير على الجنائز في مواضع متعددة منها هل يدخل بتكبير او لا
 ومنها هل يقضى ما فاته او لا وان قضى فهل يدعو بين التكبير او لا فن قائل يكبر اول دخوله
 ومن قائل ينتظر حتى يكبر الامام وحينئذ يكبر واما قضاء ما فاته من التكبير والدعاء فن قائل يقضى
 ما فاته من التكبير والدعاء ومن قائل يقضى ما فاته نسقا من غير دعاء (الاعتبار) التكبير تعظيم
 الحق فليدارع اليه ولا ينتظر الامام ويقضى ما فاته من التكبير نسقا من غير دعاء فان الله يقول
 من شغله ذكرى عن مسئلتى اعطيته أفضل ما اعطى السائلين والمدعوه هنا الميت فيعطى الميت
 بالذكر من المصلى أفضل ما يعطيه لودعاه والمقصود بالدعاء للميت انما هو النفع والنفع الاعظم
 قد حصل بالذكر

(فصل في الصلاة على القبر لمن فاته الصلاة على الجنائز) *

فتعال قوم لا يصلى على القبر وقال قوم لا يصلى على القبر الاوليها فقط اذا فاته الصلاة عليها
 وكان قد صلى عليها غير وليها قال قوم يصلى على القبر من فاته الصلاة على الجنائز وانفق القائلون
 بامانة الصلاة على القبر على أن من شرط ذلك حدوث الدفن واختلف هؤلاء في المدة في ذلك
 فأكثرها شهر وبالصلاة على القبر أقول من غير مدة (الاعتبار) لا يصلى على الميت حتى يوارى
 عن الابصار في كافاته فلا فرق بين أن يوارى بأكفاته او يوارى بقبره وقد ثبت عن النبي

صلى الله عليه وسلم انه صلى على الميت بعد ما دفن في قبره قال اعتبار حيث ان الجسم خلق من التراب
وعاد الى اصله فلا فرق بينه في حلال انفصاله وبروزه على وجه الارض او حصوله تحت التراب فهو منها
فان كان المراد بلك الصلاة الروح المدبر لهذا الجسم فالروح قد عرج به الى بارته وقد فارق
الجسد فلا مانع من الصلاة عليه وان كان المراد بلك الصلاة الجسد دون الروح فبما كان فوق الارض
او تحت الارض فان الشجارع ما فترق فكل واحد من الانسان قد رجع الى اصله فالتحق الروح
منه بالارواح والتحق العنصرى منه بالعنصر

• (فصل من يصلى عليه ومن هو اولى بالتقديم) •

فمن ذلك الصلاة على كل من هو من اهل لا اله الا الله فمن قائل يصلى عليهم مطلقا ولو كانوا
من اهل الكفار والاهواء والبدع وكره بعضهم الصلاة على اهل البدع وبالأقول اقول ولم يجوز آخرون
الصلاة على اهل الكفار ولا على اهل البنى والبدع وقد ثبت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال خبأت دعوى لا اله الا الله ولم يفصل ولا خص بل عم بقوله من وهى نكرة تم فالمفهوم من هذا
صلوا على من قال لا اله الا الله ولم يفصل ولا خص بل عم بقوله من وهى نكرة تم فالمفهوم من هذا
الكلام ان الصلاة على اهل التوحيد سواء كان توحيدهم عن نظرا وعن ايمان اعنى عن تقليد الرسول
صلى الله عليه وسلم او عن نظرا وایمان معا ومعنى الايمان ان يقولها او يعتد بها على جهة القربة
المشروعة من حيث ما هى مشروعة وهذا الاسيل الى الوصول الى معرفته من القائل لها ابو حى
او كشف فانه غيب وما كلف الله نفسا الاوسعها ولهذا ربطه بالتول ومن لا يتصور منه القول
اولم يسمع انه قالها كالتسبيح الرضيع فان الرضيع يلحق بآبيه في الحكم فيصلى عليه ومن لم يسمع منه
يلحق بالدار والدادار الاسلام وهو بين المسابين ولم يعرف منه دين اصلا لا اسلام ولا غيره وكان
مجهولا فانه يصلى عليه بحكم الدار فاذا كانت عناية الدار تلحقه بالحقق اسلامه بما طنك بعناية الله
وهذا من عناية الله وأهل لا اله الا الله بكل وجه وعلى كل حال لا يقبلهم الخلود في النار الا من اشرك
اوسن الشرك فانه لم لا يخرجون من النار ابا قالاهوا والسدع وكل كبيرة لا تقدرح في لا اله الا الله
لا تعتبر مؤثرة في اهل لا اله الا الله فان التوحيد لا يتاومع شى مع وجوده في نفس العبد ولو لا النص
الوارد في الشرك وفيمن سن الشرك لعنت الشفاعة كل من اقربا لوجود وان لم يوجد فان الشرك له
ضرب من التوحيد اعنى توحيد المرتبة الالهية العظمى فان المشرك جعل الشريك شفعيا عند الله
فوجد الله في عظمتة وان تلك المرتبة عند الله ليست للشريك اذ لو كانت له لما اتخذ شفعيا والشفيع
لا يكون حاكما قال تعالى ام اتخذوا من دون الله شفعاء وحكى عنهم انهم قالوا فى الشرك ما نعبدهم
الا ليتربونا الى الله زلنى وانهم يقولون هؤلاء شفعاءنا عند الله فوجدوا الله في مرتبته وعظمتة قدسه
فلهم رائحة من التوحيد وبهذه الرائحة من التوحيد وان لم يخرجوا من النار لا يعدان بعمل
الله لهم فيها نوعا من النعيم في صورة الاسباب المؤلمة وأدنى ما يكون تنعيمهم أن يجعل المحرور
في الزمهرير كالمقرورينم بالنار الموجبة لله لمرارة وان كان المحرور عذب بتلك الحرارة النارية فيجعلهم
الله على مزاج يقبلون به نعيم هذه الاسباب المعتادة بوجود الالم عدها في المزاج الذى لا يلائمه
ذلك وما ذلك على الله بعزيز فانه الفعال لما يريد وما ورد نص يحول بيننا وبين ما ذكرناه من الحكم
فبقي الامكان على اصله في هذه المسئلة وفي الشريعة ما يعضده من قوله تعالى ورسنى وسعت كل شى
وقوله رضى سبقت غضى

• (فصل في حكم من قتله الامام حذا) •

فمن الناس من لم ير ان يصلى عليه الامام ومنهم من رأى ان يصلى عليه الامام وبه اقول (الاعتبار)
الغاسل غير ممنوع من الصلاة على من غسله والامام هنا غاسل فان القتل هنا للمقتول طهور معنوى

مكفر وقد ورد في ذلك الخبر فلا محالة ان يصلى عليه لتحقيق طهوره والحب من صاحب هذا المذهب الذى يمنع من صلاة الامام عليه وهو عنده لومات من عليه هذا الحق صلى عليه الامام مع تحقیقه بأنه مشغول الذمة بهذا الحد الواجب عليه وانه غير طاهر النفس فان امره الى الله ان شاء آخذه وان شاء عفا عنه وبهذا وردت الاخبار فالاولى ان يصلى عليه الامام اذا قتله حدا كالفاسل سواء فانه لا معنى لاتقامة الحدود على المؤمنين في الدنيا الا ازالها عنهم في الآخرة بخلاف من قتل سياسة او كفر الاحدا

* (فصل فيمن قتل نفسه) *

فتبيل يصلى عليه وقبل لا يصلى عليه وبالأول أقول (الاعتبار) لما أذن الله تعالى في الشفاعة بالصلاة على الميت علمنا أنه عز وجل قد ارتضى ذلك وان السؤال فيه مقبول واخبرنا الذى يقتل نفسه خالد مخلد في النار خلوداً تأييد ولم يردنهي عن الصلاة على من قتل نفسه فيحمل ذلك على من قتل نفسه ولم يصلى عليه فيجب على المؤمنين الصلاة على من قتل نفسه لهذا الاحتمال فيقبل الله شفاعة المصلى فيه ولا سيما والاخبار الصراح والاصول تقتضي بخروجه من النار بخروج الخبر الوارد بتأييد الخلود مخرج الزجر والحكمة المشار اليها في هذه المسئلة في قول الله عز وجل بادرني عبدي بنفسه حرمت عليه الجنة فقبضه اشارة حقيقة فالاشارة بسارعون وسابقوا الى مغفرة من ربكم من تقرب الى شبرا تقربت منه ذراعا والموت سبب لقاء الله فكان الانسان في حياته يسافر ويقطع المنازل بانفسه الى لقاء ربه وقد جعل له حدا مخصوصا فلا يستحيل اللقاء فبادر اليه قبل وصوله الى ذلك الحد وهو السبب الذي لا تعمل له في لقائه فان كان عن شوق للقاء الحق فانه يلقاه برفع الحجب ابتداء فانه قال حرمت عليه الجنة والجنة الستر أى منعت عنه ان يسترعى فانه بادرني بنفسه ولم يقتل ذلك على التفصيل فحمله على وجه الخير للمؤمن لما يعضده من الاصول اولى واما ما ورد عنه عليه السلام فيمن قتل نفسه بجديدة او بسم او بالتردى من الجبل فلم يقتل في الحديث من المؤمنين ولا من غيرهم فتطرق الاحتمال واذا دخل الاحتمال رجعنا الى الاصول فرأينا ان الايمان قوى السلطان لا يتمكن معه الخلود على التأييد الى غير نهاية في النار فعلم قطعنا الشارع اخبر بذلك عن الكفار في تعيين ما يعذبون به ابدافقال من قتل نفسه بجديدة منهم فحديده في يده يتوجأ بها في بطنه في نار جهنم خالد مخلد افعيا ابدافى هذا الصنف من العذاب هو حاكمه في النار وكذلك من شرب سماً فقتل نفسه فهو يتصاه في نار جهنم خالد مخلد افعيا ابدافى هذا النوع من العذاب يعذب به هذا الكافر واما المؤمن فغاشى الايمان بتوحيد الله أن يساومه شئ فيتعين ان ذلك النص في الكافر وان لم يخص الشارع في هذا الخبر صنفاً بعينه فان الادلة الشرعية تؤخذ من جهات متعددة ويضم بعضها الى بعض ليقوى بعضها بعض لان المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضا كذلك الايمان بكذا يشد الايمان بكذا فيقوى بعضه بعضا فان اهل الجنة انما يرون ربهم رؤى نعيم بعد دخولهم الجنة كما ورد في الخبر في الزيادة اذا أخذ الناس مواضعهم في الجنة فيدعون الى الرؤية فيمكن ان الله قد خص هذا الذى بادره بنفسه فقتل نفسه أن يكون قوله حرمت عليه الجنة قبل لقائي لكونه بادرني فيتقدم للقاتل نفسه لقاء الله رؤى نعيم وحينئذ يدخل الجنة فان القاتل نفسه يرى ان الله ارحم به مما هو فيه من الحال الموجبة له الى هذه المبادرة فلولما توهم الراحة عند الله من العذاب الذى هو فيه لما بادر اليه والله يقول انا عند ظن عبدي بي فليظن بي خير او القاتل نفسه اذا كان مؤمناً فظنهم بربه الحسن هو الذى حمله أن يقتل نفسه وهذا هو الالتيق بان يحمل عليه لفظ هذا الخبر الالهى اذ لا نص بالتصريح على خلاف هذا التأويل وان ظهر فيه بعد فليبعد الناظر في نظره من الاصول المقررة التى تناقض هذا التأويل بالشقاء المؤبد فاذا استحضرها ووزن عرف

ما قلناه وفي الاخبار الصحاح أخرجوا من النار من كان في قلبه أدنى من مثقال حبة من خردل من إيمان فلم يبق إلا ما ذكرناه ولم يقل الله في هذا الخبر إلا أنه حرّم عليه الجنة خاصة فان قلنا ولا يتب بالعقوبة فتكون الجنة محرّمة عليه أن يدخلها دون عذاب مثل أهل الكفاية يكون نضاً في أن القتائل نفسه وغيره من أهل الكفاية في المشيئة فان صاحب الصلوات لا يدخل النار مع لئنه من أهل الكفاية اذ ليس بجهه سوى لا اله الا الله في طول اسلامه مدة حياته في الدنيا فعليه أن يتحقق انفاذ الوعيد في القتائل نفسه قبل دخول الجنة وانه لا يغفر له والله اكبر من أن يذهب اليه انفاذ الوعيد بل ينسب اليه وفاء الوعد وترجيح الكرم كما وصف بعض الاعراب مع كونه من أهل الاغراض نفسه فقال

وانها اذا اوعده او وعده • لمخلف ايعادى ومنجز موعدى

ولذا ما ورد في الشرع قط نص في الایعاد وورد في الوعد قوله ولا تحسبن الله مخلف وعده فالایعاد في الشر خاصة والوعد يكون في الخير والشر معا • (فصل في حكم الشهيد المقتول في المعركة) •

فن قائل لا يصلي عليه ولا يغسل ومن قائل يصلي عليه ولا يغسل (الاعتبار) الحياة المنسوبة الى الشهيد في المعركة من رأى ان ابصارنا اخذت عن ادراكها في الشهيد وانه يحترق كحماة زينة وعمر وفي نفس الامر وهذا ليس به عيب بل الحى بهذه المناوبة لا يصلي عليه ومن رأى أن الصلاة انما هي الدعاء له لكونه انقطع عمله في الدنيا وان كان جباناً ربه ولكنه غير عامل قال يصلي عليه اي يدعى له مثل ما يدعى للميت لا تقضاه عن العمل المقرب له الى الدرجات التي لا تحصل الا بالعمل من العامل نفسه او بمن ينوب عنه في عمله كن يصوم عن وليه اذا مات او يحج عنه اذا مات او لم يستطع فتقوم الصلاة على الشهيد من المصلي مقام العمل منه لو كان في حال لم ينقطع العمل منه

• (فصل في حكم الصلاة على الطفل) •

فن قائل لا يصلي عليه حتى يستهل صارخاً ومن قائل يصلي عليه اذا كمل اربعة اشهر لوجود الروح عنده هذه المدة (الاعتبار) امرنا الله بالصلاة على الميت في السنة ولم يقل الميت عن حياة متقدمة فنحن اذا رأينا صورة الجنين ولو كان اصغر من البعوضة بحيث أن تقوم اعضاؤه معصورة حتى يعلم انه انسان وان كان قبل نفع الروح فيه فانه ينطق بالشرع على تلك الصورة انها ميتة قال تعالى وكنتم امواتاً فاحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم فاطلق علينا اسم الموت قبل نفع الروح فلتنصل على الجنين اذا خرج عينه بالطرح وشاهدناه صورة وان لم ينفع فيه روح للصورة الظاهرة وتحقق اسم الموت فلا مانع للصلاة عليه بوجه من الوجوه ولم يقل رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يصلي على ميت الا بعد ان تتقدمه حياة وما تعرض لذلك وان كان لم ينقل الا خبر الا فيمن تقدمت له حياة وما يدل عدم النقل على رفع الحكم بل المفهوم من الشرع الصلاة على الميت من غير تخصيص الا ما خصه الشارع من النهي عن الصلاة على الكافر وغير ذلك مما نصل على ترك الصلاة عليه وايس للطفل فيه مدخل بل قد ذكر الترمذي عن جابر بن عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الطفل يصلي عليه ولا يرت ولا يورث حتى يستهل صارخاً فقد حكم بالصلاة عليه وما حكم بالميراث مثل ما حكم على من مات عن حياة فهذا الخبر يشي ما ذهبنا اليه من وجود صورة الانسان وان لم نعلم ان موته عن حياة ولا عن غير حياة وحديث المغيرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الطفل يصلي عليه وذهب بعضهم الى ان الطفل لا يصلي عليه اصلاً واحتج بأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يصل على ابنه ابراهيم وهو ابن ثمانية اشهر فيعارض هذا القائل بأن النبي صلى الله عليه وسلم صلى على ابنه ابراهيم وهو ابن سبعين ليلة ويشي هذا الحديث حديث المغيرة وجابر

(فصل في حكم الاطفال المسيحيين من اهل الحرب اذا ماتوا)

فتقبل حكمهم حكم ابايهم لا يصلي عليهم ومن قاتل حكمهم حكم من سباهم من المسلمين والذي أقول به انه متى قدر المسلم على الصلاة على من مات من الاطفال الصغار الذين لم يحصل منهم التمييز ولا العقل فانه يصلي عليهم فانهم على فطرة الاسلام (الاعتبار) الطفل مأخوذ من الطفل وهو ما ينزل من السماء من النداء غدوة وعشية وهو اضعف ما ينزل من السماء من الماء كالطفل والكبار كلرش والويل والسكب وغير ذلك من انواع نزول المطر ولما كان بهذا الضعف والضعيف مرحوم ابدا والصلاة رحمة كان الطفل يصلي عليه اذا مات بكل وجه ولا معنى لترك الصلاة عليه

(فصل)

اختلفوا فيمن هو اولى بالتقديم في الصلاة على الميت فتقبل ولله وقيل الوالى وبه أقول فانه ثبت ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى على الجنائز ولم يتقبل عنه قط انه اعتبر الوالى ولا سأل عنه وقد قدم الحسين ابن علي سعيد بن العاص وهو والى المدينة في الصلاة على الحسن بن علي والحاقه في هذه المسئلة بصلاة الجمعة وصلاة الجمعة اولى من الحاقه بالوالى في مواريثه ودفنه (الاعتبار) الوالى له اطلاق الحكم في العموم والخصوص فهو اقوى بمن له الحكم في بعض الامور فهو اولى بالصلاة على الميت وبمناجاة الحق والشفاعه في الميت فانه نائب الله ونظر الحق الى من استخلفه اعظم من نظره فيمن لم يجعل له ذلك المنصب العام في الخلافة وكلامه اقبل عنده فانه قوس اليه الحكم فيما ولاء عليه والوالى على الحقيقة هو الله فمن ثبت له هذا الاسم بالوجه الاعم فالاعم فهو اولى بالصلاة على الميت والوالى من له حكم الوقت من الاسماء الالهية فيشفع عند من ولاء من الاسماء في الميت بمن هو اعم تعلقا منه وهو الرحمن فان رحمته وسعت كل شيء

(فصل في وقت الصلاة على الجنائز)

فقال قوم لا يصلى عليها في الوقت المنهى عن الصلاة فيه وقال قوم لا يصلى في الغروب والطلوع فقط وقال قوم يصلى عليها بعد صلاة الصبح ما لم يكن الاسفار وبعد صلاة العصر ما لم يكن الاصفار وقال قوم يصلى عليها في كل وقت وبه أقول غير انه لا يتغير في ثلاث ساعات الميت وان اجرنا الصلاة فيها للورود النص ان لا يتغير فيها موتانا وهي الطلوع والغروب والاستواء (الاعتبار) الصلاة مناجاة وسؤال على حذو رومشاهدة فلا تتغير بوقت ما لم يقيد الشرع وما قيد في صلاة الجنائز فانها ما فيها سجود اما الاستواء فانه وقت تسعير النار والقبور اول منزل من منازل الآخرة ولم يقتل الموت فان الموت حال لا منزل والقبور منزل فان دفن في ذلك الوقت وشاهد الميت تسعير النار فربما ادركه رعب والله سبحانه رفيق بالمؤمن فلم يسج لنا ان تغبر في ذلك الوقت موتانا رحمة بهم وأما الطلوع والغروب فانهما تسجد فيهما الكفار فجهن تتقدم لاخذهم لصنيعهم ذلك فاذا قبر الميت في ذلك الوقت ربما ابصر مبادرة النار لاخذ هذه الطوائف فيدركه رعب لاقبالها حتى يظن أنها تريد كمن يكون ماشيا في طريق وخلفه من عليه طلب فيرى أمامه شخصا يقصد طلب من يأتى خلفه فيفرق منه لفظاعة منظره فر بما يتخيل هذا الشخص انه المقصود لذلك المتقبل نحوه فلا يأمن حتى يجاوزه فيعلم انه طالب غيره فان الكافر اذا سجد لغير الله يادرت جهنم لاخذه غيره أن يسجد لغير الله فاذا رفع رأسه من السجدة نكصت على عقبها عن امر الله لعل هذا الساجد لا يعود الى مثلها ويوب فانه في دار قبول التوبة فلهذا لم يتم اقبالها اليه فان الانسان مادام حيا اذا كان كافرا يرجى له الاسلام واذا كان مسلما يخاف عليه الكفر فانها ما هي دار طمأينة مخلوق ما لم يشرو مع البشرى يرتفع الخوف لصدق المخبر ويبقى الحكم للعباء والخشوع نخوف البشر واصفراره للعباء خاصة لا للتوف

(فصل في الصلاة على الجنائز في المسجد)

فأجازها بعضهم وكرهها بعضهم وأما إذا كانت الجنائز خارج المسجد والمصلى في المصعد ففي هذه الصلاة خلاف أيضا وأما الصلاة على الجنائز في المقابر ففيها خلاف وبالجواز أقول في ذلك كله (الاعتبار) المصلى على الجنائز تشيع بحيث ما كان شفع فإن الحق يقول وهو معكم أيما كنتم فقص نعلم أنه مع الجنائز حيث كانت ومعى حيث كانت فلا يتقيد بالمكان فالصلاة على الجنائز جائزة في كل مكان من غير تقييد ولا موضع أقدر من موضع فرعون فإن المشرك نجس ومع هذا الجاهل موسى وهرون وقال الله لهما اتنى معكما آجمع وأرى قافهم

• (فصل في شرط الصلاة على الجنائز) •

فقال الأكثرون الطهارة شرط فيها كتنقلة سواء واختلفوا في التيمم لهما من خاف فواتها فقتال قوم يتيمم لهما وقال قوم لا يتيمم لهما ولا يصلى عليها يتيمم والذي أقول به أن الطهارة لا تشترط ولكن يكره التوجه إلى الله وذكره على غير طهارة شرعية (الاعتبار) قالت عائشة رضي الله عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر الله على كل أحيائه وهكذا ينبغي أن يكون الأمر فإن الله في كل حال مع العبد ولا يسمي مع المؤمنين

• (فصل في صلاة الاستخارة) •

ورد أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يعلم أمهات الاستخارة كما يعلمهم السورة من القرآن وورد أنه كان يأمر أن يصلى المستخير لها ركعتين ويوقع الدعاء بحسب السلام من الركعتين اللتين يصليهما من أجلها وأستحب له أن يقرأ في الأولى فاتحة الكتاب وقوله تعالى وربك يخلق ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة أو قل يا أيها الكافرون وفي الثانية فاتحة الكتاب وقل هو الله أحد ويدعو بالدعاء المروي في ذلك بحسب السلام يفعل ذلك في كل حاجة مهمة يريد فعلها أو قضاها ثم يشرع في حاجته فإن كان له فيها خيرة سهل الله أساليبها إلى أن تحصل فتكون عاقبتها حميدة وإن تعددت الأسباب ولم يفتق تحصلها فيعلم أن الله قد اختار تركها فلا يتألم لذلك وسيحمد عاقبتها تركا كان أو دعاء ويبنى لاهل الله أن يصلوا صلاة الاستخارة في وقت معين من ليل أو نهار في كل يوم فإذا قال أحدهم الدعاء يقول في الموضع الذي أمر أن يسمى حاجته المعينة فيه اللهم إن كنت تعلم أن جميع ما أتعزلك فيه في حق وفي حق غيري وجميع ما يتعزلك فيه في حق وفي حق أهلي وولدي وما ملكت بي من ساعتي ساعته هذه إلى مثلها من اليوم الآخر خير لي ويذكر الدعاء كما سيأتي وإن كنت تعلم أن كل ما أتعزلك فيه في حق وفي حق غيري وجميع ما يتعزلك فيه في حق وفي حق أهلي وولدي وما ملكت بي من ساعتي هذه إلى مثلها من اليوم الآخر شر لي في ديني ودين كبريائي الدعاء فإنه لا يتعزلك في حقه كما ذكرنا لا كان له في ذلك خير بلا شك يفعل هكذا في كل يوم في وقت معين وجزئ بشاؤك ورأينا عليه كل خير وصورة الدعاء اللهم أنى استعيرتك بعلمك واستقدرتك بقدرتك وأسألك من فضلك العظيم فأنك تقدر ولا أقدر وتعلم ولا أعلم وانت علام الغيوب اللهم إن كنت تعلم أن هذا الأمر خير لي في ديني ومعاشي وعاقبة أمري أو قال عاجل أمري وآجله فاقدره لي ويسر لي ثم بارك لي فيه وإن كنت تعلم أن هذا الأمر شر لي في ديني ومعاشي وعاقبة أمري أو قال عاجل أمري وآجله فاصرفه عني واصرفني عنه واقدر لي الخير حيث كان ثم رضني به ويسمي حاجته فالعارف إذا استأمر ربه في حاجته فيحضر في قلبه عند قوله اللهم أي يا الله أم أي أقصد فادخل الإرادة لأن القصد الإرادة وحذف الهمزة واكتفى بالهاء من الله لشرب المخرج وانجاء وروية وليدلت بذلك على عظيم الوصلة وقوله أنى أقصد حقيقة فإن أية الشيء حقيقته وهي كناية عن نفسه وقوله استعيرتك بعلمك أي يا الله أقصد حقيقتي بما أختاره عليك مما لحقتني فيه خير فأنك تعلم ما يصلح لي من الخير ولا أعلم الذي توجهت في طلبه هذا الدعاء فإن كان لي في فعله وظهور عينه خيرة فقد علمته فاقدره لي أي فاخلقه من أجلي وإن كان

الذي لم يتركه وعدم ظهور عينه فاصرفه عنى لكوني استحضرت في خاطري فقد اتصف بضرب من الوجود وهو تصور في خاطري فلا تجعله حاكما على بظهور عينه فهذا معنى قوله فاصرفه عنى ثم قال واصرفني عنه أى حل بيني وبين وجوده في خاطري واجعل بيني وبينه الحجاب الذي بين الوجود والعدم حتى لا أستحضره ولا يحضرني وقوله واستقدرك بقدرتك لأن القدرة صفة الابداد وهي أخص تعلقا من العلم فيصرف بالعلم ويوجد بالقدرة ولا يصرف بها فقدم العلم على القدرة لأنه قد تكون الخيرة له في ترك ما طلب تحصيله فكانه يقول ان كان في تحصيل ما طلبته خير لي فاني استقدرك بقدرتك أى أقدرني على تحصيله ان كان ممن يقول بنسبة الفعل للعبد ~~تكون~~ الاضافة في قوله بقدرتك أى بالقدرة التي تخلقها في عبادك وان كان ممن لا يقول بنسبة القدرة للعباد فتقوله بقدرتك بمعنى قدرة الحق التي هي صفته أى المنسوبة اليه بحكم الصفة لا بحكم الخلق وقوله فانك تقدر ولا اقدر رغبة قول هذا من الطائفتين أى فانك تقدر أى تخلق في القدرة على تحصيله ان كنت قد علمت ان لي فيه خيرا وقدير يا الاخبار عن حقيقة نفي القدرة عن العبد فيقول انك تقدر على ايجاده وتحصيل ما طاب له ولا اقدر أى مالى قدرة احصله بها وقوله ورضي به أى اجعل عندى السرور والفرح بحصوله وابتركه وعدم حصوله من اجل ما اخترته لي في سابق علمك واقدر لي الخير حيث كان اى أنت اعلم بالا ما كن التي لي الخير فيها من غيرها فانت علام الغيوب أى ما غاب عني من ذلك فانت تعلمه ولا اعلمه وتعلم ان العلم بالامر لا يقتضى شهوده فدل على ان نسبة رؤية الاشياء غير نسبة العلم بها فان نسبة العلية تتعلق بالشهادة والغيب فانه من شاهد شيئا فقد علمه ولا يلزم ان من علم شيئا يشهده وما ورد في الشرع قط ان الله يشهد الغيوب كما ورد انه يعلمها ولهذا وصف نفسه بالرؤية والبصر والعلم ففرق بين النسب وسيز بعضها عن بعض ليعلم ما بينها ولما لم يتصور ان يكون في حق غير الله غيب علمنا ان الغيب امر اضافي لما غاب عنا فكأنه يقول علام الغيوب أى يعلم ما غاب عنا وما يشهده ويشهده فانه لا يلزم من شهود الشيء العلم بحقيقة ذلك الشيء ويلزم من العلم بالشيء معرفة حقيقته وان لم يكن كذلك فما علمته فالاشياء كلها مشهودة للحق في حال عدمها ولو لم تكن مشهودة له لما خص بعضها بالخروج على التعيين دون البعض اذ العدم المحض لا يقع فيه تمييز فكون العلم مبرا للاشياء وقيل بعضها عن بعض هو المعبر عنه بشهوده اياها وتعينه لها أى هو بعينه يراها وان كانت موصوفة بالعدم انفسها فما هي معدومة لله الحق كما يتصور الانسان المخترع للاشياء صورة ما يريد اختراعها في نفسه ثم يبرزها فيظهر عينها لها فتتصف بالوجود العيني وكانت في حال عدمها موصوفة بالوجود الذهني في حقنا والوجود العلي في حق الله تعالى فظهر الاشياء من وجود الى وجود من وجود مشهودها لموجدها الى وجود مشهودها لا عين المحدثات والمحال الذي هو العدم المحض لا يتصور فيه تمييز البتة فهذا من بعض ما يتضمنه دعاء الاستخارة وأما قوله فيه ويسره لي فيعني بذلك الاسباب التي هي علامات على تحصيل المطلوب

• (فصول جوامع ما يتعلق بالصلاة وهي خاتمة الباب) •

• (فصل في اقامة الصلاة) •

اقامة الصلاة ظهور نشأتها على اتم خلقتها وخلقتها تختلف باختلاف من تنسب اليه فاذا نسبت الى الله فلها نشأة تختلف نشأة نسبتها الى غير الله من ملاك وبشر وغير ذلك من المخلوقين فالخلق ينشأ نشأة تامة ولهذا قال ورحتي وسعت كل شيء لتقام خلقها اذ كانت الصلاة المنسوبة اليه في قوله هو الذي يصلي عليكم رحمة بعباده وسياق ذلك ونسبة الصلاة للملاك ايضا يخرجها ويقيمها تامة النشأة والخلق وكذلك كل صلاة منسوبة الى جاد ونيات وحيوان ما عدا

الانس والجن فان صلاتهما اذا انشأها قد تكون مخلقة اى تامة الخلقة وغير مخلقة اى غير تامة الخلقة فلنذكر اول صلاة الحق فنقول

• (فصل) •

قال الله تعالى هو الذى يصلى عليكم وملائكته عموما وقال سبحانه ان الله وملائكته يصلون على النبي خصوصا بخصوص صلاة فان الضمير في قوله يصلون يجمع الحق والملائكة ولا يمكن للملائكة ان تلحق صلاة الله على عبده فانها لا تعدى مرتبتها فيكون الحق ينزل في هذه الصلاة الى صلاة الملائكة لاجل الضمير الجملع فتكون صلاة الله على النبي من مقام صلاة الملائكة على النبي بخلاف قوله هو الذى يصلى عليكم وملائكته فانه هنا ما جاء بالملائكة الا بعد ان ذكرنا وفصل بنا بين صلاته وبين الملائكة بقوله عليكم ثم قال ليخرجكم فأفرد اخروجه اليه وما جاء بضمير جامع يجمع بين الله وبين الملائكة في الصلاة على المؤمن فقير النبي صلى الله عليه وسلم على سائر البشر بمرتبة ثم يعطها احد سواها ما ذكرنا ذلك فعلمنا كلنا والنبي عليه السلام من جلتا بقوله هو الذى يصلى عليكم وأفرد نفسه في ذلك ثم قال تعالى وملائكته فأفرد الملائكة بالصلاة على العباد وفيهم النبي فلم يجمع الخلق في الصلاة على الله وتوحيد الصلاة من الملائكة وخص النبي عليه السلام وحده فيما اخبرنا به بأن جمع له صلاة بواسطة اشترك فيها الله وملائكته فقال ان الله وملائكته يصلون على النبي ومعلوم ان الصلاة في الجمعية ما هي الصلاة في حال الافراد فان الصلاتين متميزتان ففاز النبي صلى الله عليه وسلم بهذه الصلاة ثم امر بان يصلى عليه بمثل هذه الصلاة الجامعة وهو ان يصلى عليه اذا كان الحق اساتنا كما ورد في الخبر فيمنع الصلاة التي امرنا بها وبهذه المثابة كانت صلاة الملائكة في هذا المقام الذى جمع بينهم وبين الله في الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فان في تلك الصلاة ثلث نقاتهم فثبت شرفه صلى الله عليه وسلم على سائر البشر في هذه المرتبة فانه شرف محقق الوجود بالاعتراف وان ساروا احد ممن لم يعرف به فذلك شرف اسكافي فقد تعين بالتعيين على من لم يعين وان قد صلى عليه مثل هذا في نفس الامر ولم يخبر بذلك فثبت له الفضل بكل حال فلما قال هو الذى يصلى عليكم بعد قوله يا ايها الذين امنوا لم يقل بما اذا اهل بالوجود او بالتوحيد كان جله على الوجود الذى هو اعم اولى لانه اعم في الرحمة فقال لهم اذكروا الله ذكرا كثيرا أى في كل حال وسجود أى صلوا له فقال ابن عمر لو كتب سبحانه يريده مصليا تماما غير قصر ولهذا قال بكرة واصليا يعنى صلاة الغدو والعشي ولذلك قال سبحانه الله حين تمسون وحين تصبحون وله الحمد في السموات والارض وعشيا وحين تطهرون فجمع الصلوات الخمس في هذه الآية وله الحمد أى الشناء المطلق في السموات والارض وتقدير الحلام فلما قال هذا واما ناله كرو الصلاة قال هو الذى يصلى عليكم فأخبرانه صلى عليه المنة يوم من هذا امر ان الامر الواحد انه يصلى علينا فيبقى لنا ان نكره بالمدح والثناء ونسب له بكرة واصيلا فان في ذلك غذاء العتول والارواح كما ان غذاء الجسم في هذه الاوقات في قوله ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا ورزق كل مخلوق بحسب ما يتطلبه حقيقته فالارواح غذاءها في التسبيح فقيل له سبحانه أى صل له في هذه الاوقات راذ كره على كل حال فقيد التسبيح وما قيد الذكر بركة فعلنا ان التسبيح ذكر خاص مربوط بهذه الاوقات والامر الا آخر انكم اذا صليتم وذكركم الله فانه يصلى عليكم فسلطنا وذكركم الله سبحانه بين صلاتين من الله تعالى صلى علينا فصلينا له فضلى علينا فنصلاته الاولى علينا صلينا له ومن صلاته الثانية علينا كانت العادة لنا بأن جنينا ثمرة صلاتنا له وذكركم الله قال وملائكته ايضا تصلى عليكم بما قد شرع لها من ذلك وهو قولهم وبنوا وعت كل شئ رحمة وعلما ما غفر للذين تابوا واتبعوا سبيلك وقههم عذاب الجحيم ربنا وأدخلهم جنات عدن التي وعدتهم ومن صلح من آبائهم وأزواجهم وذرياتهم انك انت العزيز الحكيم وقهم الشيات ومن تق الشيات

يومئذ يعنى القيامة والمعصومين من وقوع السيئات منهم فقد رجمته وذلك هو القور العظيم فهذا كله قول الملائكة فصلاة الملائكة علينا كصلواتنا على الجنائز سوا من عقل ثم قال ليخرجكم بلام السبب من الظلمات الى النور ابتدأ منه ومنته وبدعاء الملائكة وهو هذا الذى ذكرناه ولهذا قال وملائكته وهو قولهم وقهم السيئات فان السيئات ظلمات فنه من يخرجهم من ظلمات الجهل الى نور العلم ومن ظلمات الخرافة الى نور الموافقة ومن ظلمات الضلال الى نور الهداية ومن ظلمات الشرك الى نور التوحيد ومن ظلمات الحجاب الى نور التجلي ومن ظلمات الشقاء والتعب الى نور السعادة والراحة ثم قال وكان بالمؤمنين اى المصدقين رحيم اى رحيم لما صدقوا به من وجوده الذى هو اعم من التصديق بالتوحيد ثم سدرج بعد الايمان بالوجود الالهى كل ما يجب به الايمان على طبقاته ثم قال تحيتهم يوم يلقونه سلام اى اذا وقع اللقاء بشروا بالسلامة اذا المؤمن لا يشقى بعد اللقاء ابدا فله رجال يلقونه فى الحياة الدنيا ويشرقون بالسلام وثم من يلقاه اذ مات وثم من يلقاه بعد البعث وثم من يلقاه فى تفاصيل مواقف القيامة على كثرتها ومنهم من يلقاه بعد دخول النار وبعد عذابه فيها ومتى وقع اللقاء حياه بالسلام فلا يشقى بعد ذلك اللقاء فلذا جعل السلام عند اللقاء ولم يعين وقتا مخصوصا لتفاوت الطبقات فى لقائه فاحر لاق يلقاه المؤمن بوجوده خاصة فانه قال بالمؤمنين ولم يتيد فلم يتيد وقوله واعذ لهم اجرا كريما كل اجرا على قدر ما عنده من الايمان واقامهم اجرا المؤمن بوجود الله الها الى ما هو اعظم فى الايمان فصلاة الله رجمته بخلقه ولذا قال وكان بالمؤمنين رحيم وقال الرحمن على العرش استوى والعرش ما حوى ملكه كله مما وجد ورحمته وسعت كل شئ والنار ومن فيها من الاشياء والرحمة سارية فى كل موجود فصلاة الحق ككائنات على كل موجود والخلق صور خيالية تحركهم الحق والتأطىق فيهم الحق فهم مصرقون تجرى عليهم احكام القدرة وهم محوفى عين نبوتهم وعدم فى حال وجودهم اولئك هم الصامتون الناطقون والميتون الاحياء كحياة الشهداء فالعقل يشهد ما لا يشهد البصر فاقامة الصلاة الالهية عموم رجمته لخلقه فانه فهو خاتمهم قال تعالى اعطى كل شئ خلقه والرحمة شئ وخلقها تعممها وكذلك صلاة الملائكة تامة الخلق فانه ادعت للذين تابوا كما ذكرنا وقالت ايضا وقهم السيئات فعمت خاتمتى امر الادخل فى صلاة الملائكة من طائع وعاص على انواع الطاعات والمعاصى

(فصل)

واما صلاة الانسان والجن وهو قوله الذين يقيمون الصلاة فاقامة البشر لها ان تنسب اليهم بمعنى الرحمة كما نسبت الى الحق وبمعنى الدعاء والرحمة كما نسبت الى الملائكة وبمعنى الدعاء والرحمة واتمام التكبير والقيام والركوع والسجود والجلوس كما ورد فى الخبر فى اتم ركوعها وسجودها وما شرع فيها وان كان فى جماعة مما تصح فيه صلاة الجماعة والائتمام فقد اكمل خلقها فان كان انتقص منها شيئا كانت له بحسب ما انتقص منها والله لا يقبلها ناقصة فيغفر بعض السلوات الى بعض فان كانت له مائة صلاة مثلا وفيها انتقص كل بعضها من بعض وادخلت على الحق كاملا فتصير المائة صلاة مئلتانين صلاة او ثمانين او عشرين او زائدا على ذلك او ناقصا عنه هكذا هى صلاة النفلين *

(فصل)

قال الله تعالى الم تر ان الله يسجد له من فى السموات والارض والطير صافات كل قد علم صلاته وتسبيحه اى كل هؤلاء قد علم صلاته الغنم يعود على الله من قوله صلاته اى صلاة الله عليه بنفس وجوده ورحمته به فى ذلك وقوله وتسبيحه الغنم فى تسبيحه يعود على كل اى ما يسجد ربه به وهو صلاته له فوصف الحق نفسه بالصلاة وما وصف نفسه بالتسبيح فعم بهذه الاية العالم الاعلى والاسفل وما بينهما

(فصل)

من غيرة الله ان تكون لمخلوق على مخلوق منة لتكون المنة لله ما خلق مخلوقا الا وجعل لمخلوق عليه
يد ابوجه ما فان اراد النضر لمخلوق على مخلوق بما كان منه اليه نكسر رأسه ما كان من مخلوق
آخر اليه فالعارفون مثل الانبياء والرسول والكمل من العلماء باق لا يحطرونهم ذلك لمعرفةهم بحقائق
الامور وما ربط الله به العالم وما يستحقه جلاله مما ينبغي أن يفرد به ولا يشارك فيه فنصب الاسباب
وأوقف الامور بعضها على بعض وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم للانصار عند ما ذكر ان الله
قد هداهم به لو شئتم ان تقولوا قلتم وجدنا ناطريدا فاقوا وثالثا وضعيفا فنصرنا له الحديث فذكر
ما كان منهم في حقه وكان الله قادرا على نصره من غير سبب ولكن فعل ما تقتضيه الحكمة
لما جبل عليه من خلقه الله على صورته فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وصل عليهم
أن صلواتك سكن لهم فهذا الخرويد ومسته تعرض فيها علة ومريض لكن عصم الله نبيه من ذلك
فجعل له سبحانه في مقابلة هذه العلة دواء كما هي ايضا دواء لما هو لها دواء فقال تعالى يا ايها الذين
آمنوا صلوا عليه فان افتخرنا بالصلاة عليه على طريق المنة وجدناه قد صلى علينا حين أمر بذلك
وان تصور في الجوار العتلي أن يضرب بسلاته علينا منعه صلاتنا عليه أن يترك هذا مع كونه السيد
الا عظم ولكن لم يترك له سبحانه المنة على خلقه ليكون هو سبحانه المنم المحتسب على عبادته بجميع
ما هم فيه وما يكون منهم في حق الله من الوفاء بعهوده فاجعل بالثلاث لما يهتك عليه فانه من اسرار
المعرفة بالله وبمراتب ما سوى الله ان كنت فطنا

(فصل) *

اعلم ان الله قد ربط اقامة الصلاة بأزمان وهي الاوقات المفروضة فيها اقامة الصلوات المفروضة
فقال تعالى فاقموا الصلاة ان الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا وربطها بما كس
وهي المساجد قال تعالى في بيوت أذن الله أن ترفع اي امران ترفع حتى تسمى البيوت المنسوبة الى
الله من البيوت المنسوبة الى المخلوقين ويدكر فيها اسمه بالاذنان والاقامة والتلاوة والدكر والمواظبة
يسجد له يقول يصلي له اي من أجل ان أمرهم الله بالصلاة فيها بالغدق والاحسان رجال ولم يترك
النساء لان الرجل يتضمن المرأة فان حواء من آدم فاستثنى به كرجال دوزن النساء تسمى
للرجال وتبها على حقوق النساء بالرجال فسمى النساء هارجالا فان درجة الكمال لم تجر عليهم
بل يكملن كما تكمل الرجال وقد ثبت في الخبر كمال مريم وآسية امرأت فرعون فقال لاتبهيهن اي
لا تشغلهم تجارة ولا بيع فالتيارة ان يبيع ويشترى معا والبيع أن يبيع فقط عدتهم بالتجارة
وهو البيع والشراء في أي شيء كان مما امر الله بالتجارة فيه قال تعالى هل أدلكم على تجارة تنجيكم
من عذاب اليم تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون في سبيل الله بأموالكم واسكم وقال في البيع
ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة وهو التي وجعلها الثمن للحديث الوارد
في النسخين من الطام والمطلوم اذا اصلى الله بين خلقه يوم القيامة فيأمر الله المطلوم أن يرفع رأسه
فيستظر الى علمين فيبري ما يهره حسنه فيقول يا رب لمن هذا فيقول لمن اعطاني الثمن فيقول ومن يملك
ثمن هذا فيقول الله انت بعفولك عن اخيك هذا فيقول يا رب قد عفوت عنه فيقول الله خذ بيد اخيك
فادخل الجنة ولما أورد رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا الحديث فلا فانقوا الله واصلحوا
ذات بينكم فان الله يصلح بين عباده يوم القيامة فالمؤمن مدوح في القبر أن بالتجارة والبيع فيما ملك
بيعه وما سرح الله فيه بأنه يشترى خاصة فان التجارة معاوضة وقض ثمن والبيع بيع ما يملكه
والشراء شراء ما ليس عندك وما وصف بالشراء في القبر أن الامن أشهدهم الله عن جناية فقال
اولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى والعذاب بالغفرة وقال ان الذين يشترون بعهد الله وابعانهم
ثمنا قليلا والسبب في أن المؤمن ما وصفه الله بالشراء فانه خلقه الله وملكه جميع ما خلق الله في ارضه

التي هي مسكنه ومحلّه فقال تعالى خلق لكم ما في الارض جميعا ما في الارض ملكه فابقى له ما يشتره ويجر عليه الضلالة وهي صفة عدمية فانها عين الباطل وهو عدم ولم يأمرنا الله باتباعه فانه من العدم خرجنا الى الوجود فلا نطلب ما خرجنا منه هذا تحقيقه فانه خلقنا لتعبده فاذا اشترينا الضلالة بالهدى فقد اخترنا العدم على الوجود والباطل على الحق الذي خلقنا فلم يوصف المؤمن بالشراء ومما ملكه الله ما هو مباح له وما هو واجب عليه ان لا يخرج له ولا يبيعه وهي الواجبات والقراض فيبيع صنف المباحات بالواجبات فلهذا اشترى له البيع فيما يبيع له يبيعه فالمؤمن الكيس النطن ينظر الوقت الذي يكون فيه ويقول مالي ربح في هذا الملك والديتادار تجارة فلتبيع هذا المباح بواجب فهو اولى بي ولا تخسر وقتي فيكون في فرجة مع اخوانه فيقول يا رب احب أن ابيع هذا المباح بواجب فيقول الله ذلك اليك فيبيع الفرجة بالاعتبار فيما يعطيه ذلك المكان من الحسن والجمال من الدلالة على الله فينكر في حسن خلق الله وكماله وجهاله فتكون فرجته اتم وافرح قلبه وليس من المباح في شيء فانه قد باعه بهذا الواجب فاعتبر الحق جانب البيع ولم يعتبر في حق المؤمن جانب الاتباع فكان المؤمن ملك حله الاباحة وحله الوجوب فخلع عن نفسه حله الاباحة ولبس حله الوجوب وكلاهما له فسمى خلعه لها يبيعا وما سمي لباسه للوجوب شراء فانها ملكه ورده ومتاعه والانسان لا يشتري ما يملكه ولما حذر الله الضلال على خلقه ورجع من رجع منهم الضلالة على الهدى اشتروا الضلالة فانهم لم يبيعوا بل كانوا يملكونها بالهدى الذي ملكهم الله اياه فجارحت تجارتهم وما كانوا مهتدين في ذلك الشراء لان الله ما شرع لعباده الشراء ثم قال تعالى بعد قوله ولا يبيع عن ذكر الله اى لا يلهيهم شيء عن ذكر الله حين سمعوا المؤذن في هذا البيت يدعوه الى الله وهو حاجب الباب فقال لهم حتى على الصلاة اى اقبلوا على مناجاة ربكم فانه قد تجلى لكم في صدر بيته وهو القبله فان الله تعالى في قبله العبد فيادى هل الله من يعبدهم وتجارته المعلومه في الدنيا الى هذا الذكر عندما سمعوه فاقاموا الصلاة اى اتوا نشأتها حين انشأتها بحسن الانتقام بامامهم وحسن الركوع والسجود وما تنفعهم من ذكر الله الذي هو اكبر ما فيها كما اخبر الله تعالى فقال ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر بسبب تكبير الاحرام فانه حرم عليه التصرف في غير الصلاة مادام في الصلاة فذلك الاحرام نهاء عن الفحشاء والمنكر فاتهى فصيح له اجر من عمل بأمر الله وطاعته واجر من انتهى عن محارم الله في نفس الصلاة وان كان لم ينو ذلك فانظر ما اشرف الصلاة كيف اعطت هذه المسئلة العجيبة وهي ان الانسان اذا تصرف في واجب فان له ثواب من تصرف في واجب ويتضمن شغله بذلك الواجب عدم التفرغ لما نهى أن يأتيه من الفحشاء والمنكر فيكون له ثواب من نوى أن لا يفعل فحشاء ولا منكر اولو لم يكن الامر كذلك لما أعطى فائدة في قوله أن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر والصلاة فعل العبد فهو في صلاة ممن ينهى عن الفحشاء والمنكر بذلك الفعل فيكون له بالصلاة اجر من نهى عن الفحشاء والمنكر وان لم يتكلم فهو ذو عبادتين فيكون له اجران اجر الصلاة واجر النهي عن الفحشاء والنهي عن المنكر وقيل من الناس من اصحابنا من يجعل بالله في عباداته الى مثل هذه المراقبات في التعريفات الالهية على لسان الشارع في الكتاب والسنة ثم قال ولذكر الله اكبر يعنى فيها أى في الصلاة فانها تحتوي على افعال وأقوال فقال ولذكر الله في الصلاة اكبر احوال الصلاة وما كل اقوال الصلاة ذكر وقد فرق الحق بين الذكر والدعاء فقال من شغله ذكرى عن مستلقى وهي الدعاء لا الذكر الخارج عن الصلاة بحيث ان ترجمه على افعال الصلاة اكبر من الصلاة بل الذكر الذي في الصلاة اكبر احوال الصلاة فهذا ربط الصلاة بالمكان وقد ربط الله اقامة الصلاة بالاحوال فقال تعالى في حال من امر غيرم بالبر ونسى نفسه ووجهه على ذلك يقول له مالك عتلى حتى تعرف ما أنت فيه أى لما ذا غفلت فاستعن بالصبر والصلاة فقدم الصبر وهو حبس النفس على

الامر بالبر والدوام على الصلاة فقال تعالى في مثل هذا اتأمرون الناس بالبر وتنسون انفسكم وانتم تتلون الكتاب يريد قوله كبير مقاعد الله أن تقولوا ما لاتفعلون وقوله لم تقولون ما لاتفعلون افلاتعقلون اما لكم عقول تنظرون بهلقيم ما أنتم عليه الاتسحيون واستعينوا في ذلك بالصبر والصلاة وانها الكبيرة الاعلى الخاشعين فان الخشوع لا يقع من العبد في القلب الا من التجلي فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد جعل التجلي سببا لوجود الخشوع فلا يخشع القلب الا من تجلي الحق لقلب العبد اما بالحضور واما بالاستحضار الخيال او المنزه وكل ذلك تجلي واما التجلي الحقيقي الذي اختص الله به العارفين من عباده فأمرهم اذا كانوا في مثل هذه الحال ان يستعينوا بالصلاة والصبر عليها فان المصلي يتاجى ربه فاذا حصل العبد في محل المناسبة مع ربه دائما استلزمه الحياء من الله فلا يتمكن له أن يأمر احدا ببر وينسى نفسه بل يتدنى بنفسه وهو الاحسان والخير ومن جملة ذلك أن يكون محتاجا للثمة يأكلها ويكون غيره محتاجا للثمة يأكلها والحاجة على السواء فيعطى غيره ويترك نفسه وقد قال له ربه ابد بنفسك وشرع له ذلك حتى في الدعاء اذا دعا الله لاحد أن يبد بنفسه فان نفسه أحق وغذاء الارواح الطاعات فهي محتاجة اليها فيقوم هذا الغافل القليل الحياء من الله فيأمر غيره بالبر ولا يأمر نفسه بذلك فهو بمنزلة من يغذى غيره ويترك نفسه وهو في غاية الحاجة لذلك الغذاء وهو أوجب عليه من ذلك الغير والسبب ما بينه لك ان شاء الله وذلك أن جميع الخيرات صدقة على النفوس أي خير كان حياؤه حتى فينتهي للعبد المؤمن أن يتصرف في ذلك بشرع ربه لا بهوى نفسه فان تعدى شرع ربه في ذلك لم يبق له الا هوى نفسه فقط عن تلك الدرجة العلية الى ما هو دونها عند انعامته من المؤمنين واما عند العارفين فهو عاص فاذا خرج العبد بصدقة فأول محتاج يتسلم نفسه قبل كل شئ وهو انما أخرجها للاستباحين فان تعذها الى غيرها فذلك هو الله فان الله قال له ابد بنفسك وهي أول من يبدأه وقد شرع له في الاحسان الى الجيران أن يبدأ بأقربهم منزلا الى منزله ثم الابعد فالابد فانه رح الا بعد من الجيران على الاقرب فقد اتبع هواه وما وقف عند حد ربه وهذا سار في جميع افعال البر وسبب ذلك الغفلة عن الله تعالى فأمر بالصفة التي تحضره مع الله وهي الصلاة

• (فصل) •

ومن تأثيرها في الاحوال انه لما قال الله تعالى للمؤمنين فاذكروني اذ كنتم واشكروا لي ولا تكفرون فأمرهم بالذكر واشكروا أمرهم أن يستعينوا على ذلك بالصبر والصلاة وأخبرهم أن الله مع الصابرين عليها وعلى كل مشقة ترضى الله عما كلف الله عباده بها لان الصبر من المقامات المشروطة بالمشقات والمكاره والشدائد المأنوية والحسية وجعل الصبر هنا المأذ كزناه وللتطابق هنا في قوله واشكروا لي ولا تكفرون والشكر من المقامات المشروطة بالنعماء والنجيبات ليس للبلاء في الشكر دخول ولا للصبر في النعم دخول كما يراه من لا معرفة له بجملة شائق الامور فالصلاة هنا والصبر عليها وهو الدوام والثبات وحبس النفس عليها مؤثرة في الذكر والشكر فالصبر هنا هو قوله وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها فلذلك ذكر الصبر مع الصلاة فكما يؤثر الصبر في الذكر والشكر في الذكر فالشكر كذلك يؤثر في الصلاة سواء وتأثر الصلاة من حيث الصبر عليها في الذكر والشكر من حيث هي صلاة وذلك ان الصلاة مناجاة بين الله وبين عبده فاذا تاجى العبد ربه فأولى ما يتاجى به من الكلام كلامه الذي شرع له أن يتاجى به وهو قراءة القرءان في احوال الصلاة من قيام وهو قراءة الفاتحة وما يسر معها من كلامه ومن ركوع وهو قوله فسبح باسم ربك العظيم فانه لما نزلت قال النبي صلى الله عليه وسلم اجعلوها في ركوعكم فاذا قال العبد سبحان ربى العظيم في ركوعه فهو ذا كر ربه في صلاته بكلامه المنزل وكذلك يقول في سجوده سبحان ربى الاعلى فانه

لما نزل قوله سبح اسم ربك الاعلى قال صلى الله عليه وسلم اجعلوها في سجودكم فأمرنا الله بذلك
 وبشكره والفتحة تجمع الذكر والشكروهي التي يقرأها المصلي في قيامه فالتسبيح فيها قوله الحمد لله
 رب وهو عين الذكر بالشكر الى كل ذكر فيها وفي سائر الصلاة فذكر الله في حال الصلاة وشكره أعظم
 وأفضل من ذكره سبحانه وشكره في غير الصلاة فان الصلاة خير موضوع للعبادات فقد أثرت هذه
 الصلاة في الذكر هذا الفضل وهو يعود على الذكر وينبغي لكل من أراد أن يذكر الله سبحانه ويشكره
 باللسان والعمل أن يكون مصليا وذاكرا بكل ذكر نزل في القرء أن لا في غيره وينوي بذلك الذكر والدعاء
 للذين في القرء أن يخرج عن العهدة فانه من ذكره بكلامه فقد خرج عن العهدة فيما ينسب في ذلك
 الذكر الى الله وليكون في حال ذكره تاليا لكلامه فيقول من التسبيحات ما في القرء أن ومن التحييدات
 ما في القرء أن ومن الادعية ما في القرء أن فتقع المطابقة بين ذكر العبد بالقرء أن لانه كلام الله وبين ذكر
 الله اياه في قوله اذكر كم فيذكر الله الدارك له أيضا وذكره بكلامه فتكون المناسبة بين الذكرين واذا ذكره
 يذكر يحترعه لم تكن المناسبة بين كلام الله في ذكره العبد وبين ذكر العبد فان العبد هنا ما ذكره
 بما في القرء أن ولانواه وان صادفه باللفظ ولكن هو غير مقصود ثم ان هذا الذكر بالقرء أن جاء في الصلاة
 والتحق بالاذكار الواجبة والاذكار الواجبة عند الله افضل فان العبد مأثور بقراءة الفتحة ولهذا
 اوجبه من أوجهها من العلماء وكذلك العبد مأثور بالتسبيح في الركوع والسجود بما نزل في القرء أن
 وهو قوله عليه السلام اجعلوها في ركوعكم واجعلوها في سجودكم فأمرنا المصلي بمأثور أن يسبح الله
 ثلاثة في ركوعه بمأمر به وفي سجوده ثلاثة بمأمر به وذلك ادناه وأمره محمول على الوجوب ولهذا
 رأى بعض العلماء وهو احق بن ابراهيم بن راهويه ان ذلك واجب وانه من لم يسبح ثلاث مرات
 في ركوعه وسجوده لم تجز صلاته فقال الله تعالى استعينوا على ذكرى وشكرى بالصبر والصلاة
 فلو لا ما علم الحق ان الصلاة معينة لما أمر به فأنزلها منزلة نفسه فان الله قال للعبد قل واياك تستعين
 يعني في عبادتك فجعل للعبد أن يستعين بربه وأمره ان يستعين في ذكره وشكره بالصلاة فأنزل الله
 الصلاة منزلة نفسه في معونة العبد على ذكره وشكره وناهيك يا ولي الله بها من حالة وصفة وحركات
 وفعل انزله الحق في اعظم الاشياء وهو ذكر الله منزلة نفسه فكانه من دخل في الصلاة فقد التبس بالحق
 والحق هو النور ولهذا قال الصلاة نور فأنزلها منزلة نفسه تعالى قال عليه السلام وجعلت قرّة عيني
 في الصلاة وقرّة العين ما تسر به عند الرؤية والمشاهدة فالمصلي ملتبس في صلاته بالحق مشاهد له مناج
 فجمعت الصلاة بين هذه الثلاثة الاحوال وكذلك قوله في هذه الآية واشكروا لي يقال شكرته وشكرت له
 فشكرته نص في انه المشكور وعينه وقوله فشكرت له فيه وجهان الوجه الواحد أن يكون مثل شكرته
 والوجه الثاني ان يكون الشكر من اجله فاذا كان الشكر من اجله يقول له سبحانه اشكر من اولائه نعمة
 من عبادي من اجلي ليكون شكره للسبب عين شكره لله فانه شكره عن أمره وجعل المنعم هنا تابعا عن
 ربه وطاعة التائب طاعة من استخلفه من يطع الرسول فقد أطاع الله فلهذا قال سبحانه واشكروا لي
 ولم يقل واشكروني ليم الحالتين وقال في الوجهين استعينوا في ذلك بالصبر والصلاة كما أمر بالمعونة
 فيما يوجب الشكر وهو الاحسان بالانعام فقال وتعاونوا على البر وهو الاحسان بالانعام والتقوى
 أي اجعلوا ذلك وقاية وهي مناسبة للصلاة فان الصلاة وقاية عن الفساد والمنكر مادام العبد متلبسا
 بها فان الله سمى نفسه بالوفاق والصلاة واقية والعبد ملتبس بصلاته وهي واقية عما ذكرناه والله هو الوافي
 فانظر ما اشرف حال الصلاة لمن نظر واستبصر فالعبد من تاب عليها وحافظ وداوم ومن شرفها ان الله
 ما علق الوعيد الابن سها عنها لافها فقال قويل للمصلين الذين هم عن صلاتهم ساهون ولم يقل
 في صلاتهم فان العبد في صلاته بين مناجاة ومشاهدة قد يسهو عن مناجاته باستغراقه في مشاهدته وقد
 يسهو عن مشاهدته باستغراقه فيما يتاجيه به من كلامه ولما كان كلامه سبحانه مخبرا عما يجب له من

صفات التنزيه والنساء ومخبر عما يعلق بالا كوان من احكام وقصص وحكايات ووعد ووعد جال
الخطا طر في الاكوان لدلالة الكلام عليها وهو ما مور بالتدبر في تلاوة فربما استرسل في ذلك الكون
لمشاهدته ايام فيه فيضرج من كون ذلك الكون مذكورا في المقرء ان الى عينه خاصة لا من كونه
مذكورا لله على الحد الذي اخبر به عنه فيسمى مثل هذا اذا اثر شكاف صلاته فلا يدري ما مضى
من صلاته فشرع ان يسجد سجدة في سحر يرغم بهما الشيطان ويجبر بهما النقصان ويشفع بهما الرحمان
فتضاعف صلاته فيتضاعف الاجر وذلك في النفل والقرض سواء وما نفع الله بذكره من سها
في صلاته فمن تنبه لما ذكرناه وأومأ باليه علم فضل الله ورحمته بعباده والناس عن مثل هذا خافلون
فلا يعرف شرف العبادات الا بعباد الله الذين ليس للشيطان عليهم سلطان ولا رهان جملنا الله واياكم
من صبر وصلى وسبق وما صلى بئنه تعالى وبئنه

(فصل في اختلاف الصلاة)

الصلاة على النبي عليه السلام يختلف حكمها باختلاف احوال المصلي اذا كان المصلي مخلوقا
كالمصلي له وتختلف باختلاف احوال المصلي عليه اذا كان المصلي هو الله فاما الاول فعلوم ان
الانسان محل التغيير واختلاف الاحوال عليه فختلف صلاته لا اختلاف احواله وقد تقدم من
اختلاف احوال المصلين ما قد ذكرناه في هذا الباب مثل صلاة المريض وصلاة الخائف وأما اختلافها
باختلاف حال المصلي من أجله فمثل صلاة الكدوف وصلاة الاستسقاء وأما اختلافها باختلاف
حال المصلي عليه فمثل صلاة الحق على عبادة قال الله تعالى ان الله وملائكته يصلون على النبي
يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه فسأل المؤمنون رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كيفية الصلاة التي
أمرهم الله ان يصلوها فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد
كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم أي مثل صلاتك على ابراهيم وعلى آل ابراهيم فان هذا يدل على
اختلاف الصلاة الالهية لا اختلاف احوال المصلي عليهم ومقاماتهم عند الله فان قلت يظهر من هذا
الحديث فضل ابراهيم على رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ طلب ان يصل عليه مثل الصلاة على ابراهيم
فاعلم ان الله أمرنا بالصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يأمرنا بالصلاة على آله في الكتاب
وجاء الاعلام في تعليم رسول الله صلى الله عليه وسلم ايانا الصلاة عليه بزيادة الصلاة على الاكل فاطلب
الصلاة من الله عليه مثل صلاته على ابراهيم من حيث اعيانهم فان العناية الالهية برسول الله أتم
اذ خص بأمر ولم يخص بهاني قبله لا ابراهيم ولا غيره وذلك من صلاته عليه فكيف يطلب الصلاة من الله
عليه مثل صلاته على ابراهيم من حيث عينه وانما المراد من ذلك ما بينه لث ان شاء الله تعالى وذلك
ان الصلاة على الشخص قد تشمل عليه من حيث عينه ومن حيث ما يضاف اليه غيره فكانت الصلاة
من حيث ما يضاف اليه غيره هي الصلاة من حيث المجموع اذ للمجموع حكم ليس للواحد اذا انفرد
واعلم ان آل الرجل في لغة العرب هم خاصته الاقربون اليه وخاصة الانبياء وألهم هم الصالحون العلماء
بالله من المؤمنين وقد علمنا ان ابراهيم كان من آل انبياء ورسول الله ومرتبة النبوة والرسالة قد ارتفعت
في الشاهد في الدنيا فلا يكون بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم في أمته نبي يشرع الله له خلاف شرع
محمد ولا رسول وما منع المرتبة ولا يحجرها من حيث لا تشرع ولا سيما وقد قال عليه السلام فبين حفظ
القرء ان النبوة ادرجت بين كتفيه وقال في المبشرات انها جرو من اجزاء النبوة فوصف بعض
أئمة بأنهم قد حصل لهم المقام وان لم يكونوا على شرع يخاف شرعه وقد علمنا بما قال لنا صلى الله عليه
وسلم ان عيسى عليه السلام ينزل فينا حكما مقسطا عدا فيكم من الصليب ويقتل الخنزير ولا يثك قطعا
انه رسول الله ونبيه صلى الله عليه وسلم وهو ينزل فله عليه السلام مرتبة النبوة بلا شك عند الله وماله
مرتبة التشريع عند نزوله فعلمنا بقوله عليه السلام انه لا نبي بعدى ولا رسول ان النبوة قد انقطعت

والرسالة وانما يريد بها التشريع فلما كانت النبوة اشرف مرتبة واكملها ينتهي اليها من اصطفاء الله من عباده علمنا ان التشريع في النبوة امر عارض بكون عيسى عليه السلام يتزل فينا حكما من غير تشريع وهو نبي بلا شك تخفيت مرتبة النبوة في الخلق بانقطاع التشريع ومعلوم ان آل ابراهيم من النبيين والرسل الذين كانوا بعدهم يمثل احق ويعقوب ويوسف ومن اتسل منهم من الانبياء والرسل بالتشريع الظاهرة الدالة على ان لهم مرتبة النبوة عند الله فاراد رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يلحق آتته وهم آل العلماء الصالحون منهم بمرتبة النبوة عند الله وان لم يشعروا ولكن ابقى لهم من شرعه ضربا من التشريع فقال قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد اى صل عليه من حيث ماله آل كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم اى من حيث انك اعطيت آل ابراهيم النبوة تشريفا لآل ابراهيم فظهرت نبوتهم بالتشريع وقد قضيت ان لا شرع بعدى فصل على وعلى آل بان تجعل لهم مرتبة النبوة عندك وان لم يشعروا فكان من كمال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ألحق آل بالانبياء في الرتبة وزاد على ابراهيم بأن شرعه لا ينسخ وبعض شرع ابراهيم ومن بعده نسخ الشرائع بعضها بعضا وما علمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الصورة الا يوحى من الله وبما أراه الله وأن الدعوة في ذلك بحجة فقطعنا أن في هذه الامة من لحقت درجته درجة الانبياء في النبوة عند الله لا في التشريع ولهذا بين رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله فلا رسول بعدى ولا نبي فاكد بالرسالة من اجل التشريع فاكرم الله رسوله صلى الله عليه وسلم بأن جعل آله شهداء على امم الانبياء كما جعل الانبياء شهداء على اممهم ثم انه خص هذه الامة أعنى علماءها بأن شرع لهم الاجتهاد في الاحكام وقدر حكم ما آذاه اليه اجتهادهم وتعبد بهم به وتعبد من قلدهم به كما كان حكم التشريع للانبياء ومقلديهم ولم يكن هذا لامة نبي مالم يكن نبيا يوحى منزل فجعل الله وحي علماء هذه الامة في اجتهادهم كما قال لنبيه عليه السلام اتحكم بين الناس بما أراهم الله فالجتهد ما حكم الابعاء أراه الله في اجتهاده فهذه شجاعت من فضائل التشريع ما هي عين التشريع فلا آل محمد وهم المؤمنون من امتد العلماء مرتبة النبوة عند الله تظهر في الآخرة وما لها حكم في الدنيا الا هذا القدر من الاجتهاد المشروع لهم فلم يجتهدوا في الدين والاحكام الا بأمر مشروع من عند الله فاذا اتفق أن يكون احد من أهل البيت بهذه المنابة من العلم والاجتهاد ولهم هذه المرتبة كالحسن والحسين وجعفر وغيرهم من أهل البيت فتدجمعوا بين الادل والال فلا يتخيل أن آل محمد أهل بيته خاصة ليس هذا عند العرب وقد قال تعالى ادخلوا آل فرعون أشد العذاب يريد خاصته فان الال بهذه الصفة لا يضاف الا للكبير القدر في الدنيا والآخرة فلهذا قيل لنا قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم اى من حيث ما ذكرناه لا من حيث اعيانها خاصة دون المجموع فهي صلاة من حيث المجموع وقد ذكرناه لانه تقدم بالزمان على رسول الله صلى الله عليه وسلم فرسل الله قد ثبت أنه سيد الناس يوم القيامة ومن كان بهذه المنابة عند الله كيف تحمّل الصلاة عليه كالصلاة على ابراهيم من حيث اعيانها فلم يبق الا ما ذكرناه وهذه المسئلة هي عن واقعة الهيئة من وقائعنا قلله الحد والمنة روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال علماء هذه الامة كانوا سائر الامم وفي رواية كانوا نبياء بنى اسرائيل وان كان اسناد هذا الحديث ليس بالقائم ولكن أوردناه تأنيسا للسامعين أن علماء هذه الامة قد التحقت بالانبياء في الرتبة وأما قول النبي صلى الله عليه وسلم في قوم يوم القيامة تنصب لهم منابر في الموقف ليسوا بأنبياء ولا شهداء تغبطهم الانبياء والشهداء يعنى بالشهداء هذا الرسل فانهم شهداء على اممهم فلا يزيد هذه الجماعة من ذكرناهم وغبطهم اتياءهم فيما هم فيه من الراحة وعدم الحزن والخوف في ذلك الموطن والانبياء والرسل وعلماء هذه الامة الصالحون الوارثون درجات الانبياء فانتمون وجلون على اممهم وأولئك لم يكن لهم امم ولا اتباع وهم آمنون على أنفسهم مثل الانبياء على أنفسهم آمنون ومالهم امم

ولا تبايع يخافون عليهم فارتفع الخوف عنهم في ذلك اليوم في حق نفوسهم وفي حق غيرهم كما قال تعالى لا يحزنهم الفزع الأكبر يعني على نفوسهم وغيرهم من الانبياء والعلماء ولكن الانبياء والعلماء يخافون على اعيانهم في مثل هذا تنقلبهم في ذلك الموقف فاذا دخلوا الجنة وأخذوا ما رزق لهم بينت المراتب وقبعت المنازل وظهر عليهم لاولى الالباب فهذه مسئلة عظيمة الخطب جليلة القدر لم نر احدا ممن تقدمنا تعرض لها ولا قال فيها مثل ما وقع لنا في هذه الواقعة الا أن كان وما وصل اليها فان الله في عباده اخفاء لا يعرفهم سواء والله يقول الحق وهو يهدي السبيل قد تبين لك أن صلاة الحق على عبادة باختلاف أحوالهم فالثمة يجعلنا من أجلهم قدرا ولا يحول بيننا وبين عبوديتنا وتلخيص ما ذكرناه هو أن يقول المصلي اللهم صل على محمد بأن تجعل لك من امتك في مرتبة النبوة كما صليت على ابراهيم بأن جعلت آله انبياء ورسل في المرتبة عندك وعلى آل محمد كما صليت على آل ابراهيم بما أعطيتهم من التشريع والوحي الحديث فأعطاهم فهم محدثون وشرع لهم الاجتهاد وقدره حكما شرعيا فاشبهت الانبياء في ذلك فحقق ما أوامنا اليه في هذه المسئلة ترا الحق حقا

الباب السبعة من في معرفة اسرار الزكاة شعر

أخت الصلاة هي الزكاة فلا تقص	النص في هذى وتلك على السوا
قامت على التمييز ثنائها اذا	جلت على التقسيم عرش الاستوا
وكذا التقسيم في ثمانية من الاصناف شرعا وهو حكم من استوى	
جاء الكتاب بذكرهم وصفاتهم	وعلى مقامهم العلى قد احتوى
فركت بها أموالهم وذراتهم	وتقدست بصلاة من أخذ اللوا
ذال النبي محمد خير الورى	في جنسه وله العلو على السوى
قال النخبة من عنايته بما	يشكو التطيعة والسادة والجوى

قال الله تعالى أمر اعباده وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وأقرضوا الله قرضا حسنا والله تعالى هناء صدقة التطوع فورد الامر بالقرض كما ورد باعطاء الزكاة والقرض بينهما أن الزكاة موقفة بالزمان والنصاب والاصناف الذين تدفع اليهم والقرض ليس كذلك وقد تدخل اركائة هيا في القرض فكانت يقول وآتوا الزكاة قرضا لله بها ايضا عندها لكم مثل قوله تعالى في الخبر الصحيح بعث فلم تدعني فقال له العبد وكيف تنعم وأنت رب العالمين فقال له أن فلا ما استطعت فلم تمنعه أما انك لو أطلعت لوجدت ذلك عندى والخبر مشهور صحيح فالقرض الذى لا يدخل في الزكاة غير موقت لاني نفسه ولا في الزمان ولا يصنف من الاصناف والركاة المشروعة والصدقة لمطمان يعني واحد قال تعالى خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكهم بها وقال تعالى أتب الصدقات للفقراء بها ما اصدقة فالواجب منه اسمى زكاة وصدقة وغير الواجب منها اسمى صدقة التطوع ولا يسمى زكاة شرعا أى لم يطلق الشرع عليه هذه التسمية مع وجود المعنى فيه من التزكية والتطهير وفي الخبر الصحيح أن الاعرابي لما ذكر للنبي صلى الله عليه وسلم أن رسوله زعم أن عليا اصدقة في أموالنا وقال له صلى الله عليه وسلم صدق قال له الاعرابي هل على غيرهما قال لا الا أن تعاقب فلماذا سميت صدقة التطوع يقول إن الله لم يوجبها عليكم فمن تطوع خيرا فهو خير له ولهذا قال تعالى بعد قوله وأقرضوا الله قرضا حسنا وما تقدموا لانفسكم من خير تجدوه عند الله وإن كان انخير كل فعل مقرب الى الله من صدقة وغيرها ولكن مع هذا فقد انطلق على المال خصوصاً اسم الخير قال تعالى وإذا مسه الخير منوعاى جبل على ذلك بؤيده ومن يوق شح نفسه فالنفس مجبولة على حب المال وجمعه قال تعالى

وانه يحب الخير لشديد يعنى المال هنا جعل الكرم فيه تحلقا لاختلقا ولهذا سماها صدقة أى كلفة
شديدة على النفس لخروجها عن طبعها في ذلك ولهذا انساها الحق تعالى يقول نبيه ان الصدقة تقع
بيد الرحمن فربها كما يرى أحدكم فلوها وقصيلة وذلك لأمريين * أحدهما ليكون السائل يأخذها
من يد الرحمن لأن يد المتصدق فان النبي صلى الله عليه وسلم يقول انها تقع بيد الرحمن قبل أن تقع بيد
السائل فتكون المنة لله على السائل لا للمتصدق فان الله طلب منه القرض والسائل ترجان الحق
في طلب هذا القرض فلا يجعل السائل اذا كان مؤمنا من المتصدق ولا يرى أن له فضلا عليه فان
المتصدق انما اعطى الله القرض الذى سأل منه ليرببه له فهذا من الغيرة الالهية والفضل الالهى *
والامر الآخر ليعلم انها مودعة في موضع تربوله فيه وتزيد هذا كله ليسخوبا خراجها وتبقى شيخ نفسه
وفي جبله الانسان طلب الارباح في التجارة ونحو المال فلهذا جاء الخبر بأن الله يربى الصدقات ليكون
العبد في اخراج المال على ما جبل عليه من الحرص الطبيعى لاجل المعاوضة والزيادة والبركة بكونه
زكاة كما هو في جمع المال وشئ النفس على ما جبل عليه من الحرص الطبيعى فرفق الله به حيث لم يخرج
عما جبله عليه قبرى التاجر يسافر الى الاماكن القاصية الخطرة المتلفة للنفوس والاموال ويبدل
الاموال ويعطيها ربا في الارباح والزيادة ونحو المال وهو مسرور النفس بذلك فطلب الله منه المقارضة
بالكل اذ علم منه أنه يقارض بالثلثين والنصف ويكون فرجه بين يقارضه بالكل أتم وأعظم فالجذل
بالصدقة بعده هذا التعريف الالهى وما تعطيه جبله النفوس من تضاعف الاموال دليل على قلة
الايمان عنده هذا الجذل بما ذكرنا اذ لو كان مؤمنا على يقين من ربه مصدقا له فيما خبر به عن نفسه
في قرض عبده وتجارته لسارع بالطبع الى ذلك كما يسارع به في الدنيامع اشكاله عاجلا و آجلا فان
العبد اذا قارض بالنصف أو الثلث وسافر المقارض الى بلد آخر وغاب سنين وهو في باب احتمال
أن يسلم المال أو يهلك ولا يرجع شيئا واذ هلك المال لم يستحق في ذمة المقارض شيئا ومع هذه
المحتملات يعمرى الانسان ويعطى ماله وينتظر ما لا يتطعم بحصوله وهو طيب النفس مع وجود الاجل
والأخير والاحتمال فاذا قيل له أقرض الله ربنا خذ في الآخرة اضعا فامضاعنه بلا ثبوت ولا نصف
بل الربح ورأس المال كله لك وما تصبر الا قليلا وأنت قاطع بحصول ذلك كله تأبى النفس وما تعطى
الا قليلا فهل ذلك الامن عدم حكم الايمان على الانسان في نفسه حيث لا يرضو بما تعطيه جبلته
من التضاعب ويقارض زيد وعمر كما ذكرناه طيب النفس والموت اقرب اليه من شر النفع ولهذا
يقول بلال رضى الله عنه او هو قول ابي بكر رضى الله عنه

كل امرئ مصبح في أهله * والموت ادنى من شر النفع

ولهذا انماها الله صدقة أى امر شديد على النفس تقول العرب ربح صدق أى صلب شديد قوى
أى تجدد النفس لخراج هذا المال لله شدة وحرجا كما قال ثعلبة بن حاطب * (وصل) * قال تعالى
في حق ثعلبة بن حاطب ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدقن ولنكونن من الصالحين
وما اخبر الله عنه انه قال ان شاء الله فلو قال ان شاء الله لفعل ثم قال تعالى في حقه فلما آتاهم من فضله
يجلوا به وتولوا وهم معرضون وذلك أن الله لما قرض الزكاة جاء مصدق رسول الله صلى الله عليه وسلم
يطلب منه زكاة عنده فقال هذه اخية الجزية وامتنع فأخبر الله فيه بما قال فأعقبهم نفاقا
في قلوبهم الى يوم يلقونه بما أخلفوا الله ما وعدوه وبما كانوا يكذبون فلما بلغه ما نزل الله فيه جاء
برزكانه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فامتنع رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يأخذها منه
ولم يقبل صدقته الى أن مات صلى الله عليه وسلم وسبب امتناعه صلى الله عليه وسلم من قبول صدقته
أن الله تعالى خبر عنه انه يلقاه منا قفا والصدقة اذا اخذها النبي منه طهره بها وزكاه وصلى عليه
كما أمره الله واخبر الله ان صلاته سكن للمتصدق يسكن اليها وهذه صفات كلها تناقض التناقض وما يجده

المتفق عند الله فلم يمكن له هذه الشروط أن يأخذها رسول الله صلى الله عليه وسلم لما جاءه بها بعد قوله
 ما قال وامتنع ايضا بعد موت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اخذها ابو بكر وعمر لما جاءه اليهما
 في زمان خلافتهما فلما ولي عثمان بن عفان جاءه بها فأخذها منه متأولا انها حق الاصناف الذين أوجب
 الله لهم هذا القدر في عين هذا المال وهذا الفعل من عثمان من جلة ما اتفق عليه ويذعن لا يشك على
 المجتهد حكم ما آذاه اليه لجهته فان اشرع قد قرر حكم المجتهد ورسول الله صلى الله عليه وسلم ما نهى
 احدا من امرائه عن أن يأخذ من هذا الشخص صدقة وقد ورد الامر الهى بآية الزكاة وحكم
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في مثل هذا قد فرقكم غيره فانه قد يحتسب رسول الله صلى الله عليه
 وسلم بامور لا تكون لغيره مخصوص وصف اما تنسب اليه النبوة مطبقة أو نبوته صلى الله عليه وسلم
 فان الله يقول انبياءه صلى الله عليه وسلم في أخذ الصدقة تظهرهم وتزكهم بها وما قال يظهرهم
 ولا يتزكون فقد يكون هذا من خصوص وصفه وهو رزق رحيم بآيته فلما علم أن اخذها يظهره
 ويزكهم بها وقد أخبر الله تعالى أن ثعلبة بن حاطب يلقاه منافقا امتنع أن يامع الله في شاة وقت لو وقفه
 عليه السلام **كأبي بكر وعمر** ومن شاة لم يتفق كعثمان لا امرائه بها العام وما يلزم غير النبي صلى الله
 عليه وسلم أن يظهر ويزكي مؤدى الزكاة بها والخطيئة فيها الغناه وركيل من عين له هذه الزكاة أعني
 الاصناف الذين يستحقونها اذ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ما نهى احدا ولا امرءا فبما توقف
 فيه واجتنبه فباع الاجتهاد يراى كل مجتهد الدليل الذي آذاه اليه اجتهاده من خطأ مجتهدا فاحتمل
 فإن الخطيئة والسبب منهم واحدا لا بعينه (وفصل مؤيد) اعلم أن اسماء بن أبي بكر بن عمرو بن
 المذهب والفضة ولا يشترطونها في سبيل الله فيشرهم بعذاب اليم كمن ذبح قبل فريس الزكاة التي فرض
 الله على عبادته في أموالهم فبما فرض الله زكاة على عباد المؤمنين فبما فرض الله على أموالهم وراى أن
 اسم الجبل من مؤيد بآيته فان قيل انزلت الزكاة من آية الله فبما فرض الله زكاة على عباد المؤمنين
 وهم معرضون فوصفهم بعدم قبول حكم الله طلق عليهم صدقة الجبل فبما فرض الله زكاة على عباد المؤمنين
 في أموالهم فبما فرض الله العذاب التليم بها هو الخال عليه فبما فرض الله زكاة على عباد المؤمنين
 فبما فرض الله العذاب التليم بها هو الخال عليه فبما فرض الله زكاة على عباد المؤمنين فبما فرض الله
 فبما فرض الله العذاب التليم بها هو الخال عليه فبما فرض الله زكاة على عباد المؤمنين فبما فرض الله
 أنه يسأله من ماله فبما فرض الله العذاب التليم بها هو الخال عليه فبما فرض الله زكاة على عباد المؤمنين
 فبما فرض الله العذاب التليم بها هو الخال عليه فبما فرض الله زكاة على عباد المؤمنين فبما فرض الله
 ويعطيه جانب كاشه ما عنده خبر منه فيكرى بها جنبه فاذ اعلم من السائل أنه يتصدق بده ولو بدت عباد
 ظهره وانصرف فأخبر الله أنه تركوى بها ماله ورهه فهذا حكم ما نهى الزكاة عن ركة المذهب واحدة
 واما **ان الغنم والبقر والابل** فأمر آخر كما ورد في النص ان ينفع أهلها بشاة تفرق قطعها يثروها
 وتلأب بأثلافها وتعنه بأفواههم فلهذا حص الجهاد والجنود والله هو ربك كفى والله اعلم
 بما أراد فأرسل الله **زكاة** فلهذا طهارة الاموال وما شئت على العادين الجاهل لا يكونهم
 اعتقد ان الذي عين الله لهؤلاء الاصناف من ماله وان ذلك من أموالهم وماله ان ذلك المعين
 ما هو الله وان في أموالهم لا من أموالهم فلا عين لهم الا بالخراج فاذ امرهم حين ذلك يعرفون
 أنه لم يكن من ماله الله وانما كان في ماله من ماله هذا هو التحقيق وقد يواي معتقدون ان كل ما بآية
 هو ما لهم وله لاهم فلما أخبر الله أن في أموالهم حنا بآية ربه وماله سبب ماله ترصن النفوس اليه
 لا من دين ولا من بيع الا ما ذكر الله من اذ ذر ذلك لهم ثوبا الى الآخرة شق ذلك على النفوس لا ما ذكره
 في الاموال فلما علم الله هذا منهم في جيلة نفوسهم اخرج ذلك القدر من الاموال من آية الله بل اخرج
 جميع الاموال من آية الله فبقاى تعالى وانفقوا بما جعلكم مستخلفين فيه أي هذا المال مالكم
 منه الا ما تنفقون منه وهو انصرف فيه **صدقة** الوكلاء والمال لله وما يملكون به فانكم تملكون
 بما لا تملكون اكونكم فيه خلفاء وعلى ما بآية **يحكم** منكم منكم امنا فبما فرض الله زكاة على عباد المؤمنين
 فبما فرض الله العذاب التليم بها هو الخال عليه فبما فرض الله زكاة على عباد المؤمنين فبما فرض الله

وذلك لتسهيل عليهم الصدقات رحمة بهم يقول الله كما أمرناكم أن تتقوا عما أنتم مستخلفون فيه من
الإموال أمرنا رسولنا ونوابنا فيكم أن يأخذوا من هذه الاموال التي لنا بأيديكم مقدار ما علموا
تتميناه زكاة يعود خيرها عليكم فما تصرف نوابنا فيها هو لكم ملك وانما تصرفوا فيها أنتم فيه
مستخلفون كما أيضا أجبنا لكم التصرف فيه فلماذا يصعب عليكم قال المؤمن لا مال له وله المال كله عاجلا
وأجلا فقد اعلمت أن الزكاة من حيث ما هي صدقة شديدة على النفس فإذا أخرج الإنسان الصدقة
تضاعف له الأجر فان له اجر المشقة واجر الأخراج وان أخرجها من غير مشقة فهذا فوق تضاعف
الاجر بما لا يقاس ولا يحصى كما ورد في الماهر بالقرء ان الله ملحق بالملائكة التسفرة الكرام البررة والذي
يتبع عليه القرء أن يضاعف له الاجر للمشقة التي ينالها في تحصيله ودرسه فله أجر المشقة واجر التلاوة
والزكاة بمعنى التقديس والتطهير فلما أزال الله عن معطيها اسم الجذل والشح كان لاحكم للجذل والشح فيه
وبما في الزكاة من التقوى والبركة سميت زكاة لان الله يريها كما قال سبحانه ويربي الصدقات فتزكو
فاختصت بهذا الاسم لوجود معناه فيها ففي الزكاة البركة في المال وطهارة النفس والصلابة في دين الله
ومن اوق هذه الصفات فقد اوق خيرا كثيرا وأما قوله فيها ان تقرضوا الله قرضا حسنا فالحسن
في العمل أن تشهد الله فيه فانه من الاحسان وهذا فسر الاحسان رسول الله صلى الله عليه وسلم
حين سأله عنه جبريل وذلك لتعلم أن المال مال الله وان ملكك اياه بملكك الله وبعد التملك نزل اليك
في الطائفة الى باب المتارضة يقول لك لا يغيب عنك في طلبك منك القرض من هذا المال أن تعرف أن
هذا المال هو عين مالي ما هو لك فكما لا يعز عليك ولا يصعب اذا رأيت أحدا يتصرف في ماله كيف
شاء كذلك لا يعز عليك ولا يصعب ما أطلبه منك مما جعلت مستخلفا فيه لعلك بأني ما طلبت منك
الا ما أمنتك عليه لا عطية من أشياء من عبادي فان هذا القدر من الزكاة ما أعطيتك قط لك بل أمنتك
عليه والامين لا يصعب عليه أداء الامانة الى أهلها فاذا جاءك المصدق الذي هو رسول رب الامانة
ووكيله أدا اليه امانته عن طيب نفس فهذا هو القرض الحسن فان الاحسان أن تعبد الله كأنك
تراه فانك اذا رأيت عمت أن المال ماله والعبد عبده والتصرف له ولا مكره له وتعلم ان هذه الاشياء
اذا علمتها لا يعود على الله منها شئ واذا انت لم تعامها لا يتصرف بذلك وان الكل يعود عليك فالزم
الاحسان اليك تكن محسنا الى نفسك واذا كنت محسنا كنت متقيا اذ شئ نفسك فجمع لك هذا
الفعل الاحسان والتقوى فيكون الله معك فان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون ومن
المتقين من يوق شح نفسه بأداء زكاته ومن المحسنين من يعبدني كأنه يراني ويشهده اياي عله
اني ما كلفته التصرف الا فيما هو لي وتعود منفعته عليه سنة مني وفضلا مع البناء الحسن له على ذلك
والله ذو الفضل العظيم * (وصل ايضا) * اعلم أن الله فرض الزكاة في الاموال اى اقتطعها
منها وقال سبحانه رب المال هذا القدر الذي عينته بالقرض من المال ما هو لك بل أنت امين عليه
فالزكاة لا يملكها رب المال ثم ان الله أنزل نفوسنا منا منزلة الاموال منا في الحكم فجعل فيها الزكاة
كما جعلها في الاموال فكما أمرنا بزكاة الاموال قال لنا في النفوس قد افلح من زكاهها كما افلح
من زكى ماله كما احبها بالاموال في البيع والشراء قال ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم
فجعل البيع والشراء في النفوس والاموال وفي هذه الآية مسئلة فقهية كذلك جعل الزكاة
في الاموال والنفوس فزكاة الاموال معلومة كما سذكرها في هذا الباب على التفصيل ان شاء الله
وزكاة النفوس بوجه ايينه لك ان شاء الله ايضا على الاصل الذي ذكرناه من ان الزكاة حق الله تعالى
في المال والنفس ما هي حق رب المال والنفس فنظرنا في النفس من حيث ما هوها فلا تكليف عليها
فيه زكاة وما هو حق الله من تلك الزكاة فبعطيه لله من هذه النفس لتكون من المسلمين بقوله قد افلح
من زكاهها ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون فاذا نظرنا الى عين النفس من حيث عينها قلنا يمكن

لذا تم الاذكار عليها في ذلك فان الله لاحق له في الامكان تعالى الله علوا كبيرا فانه تعالى واجب الوجود لذاته غير ممكن بوجه من الوجوه ووجدنا هذه النفس قد اتصفت بالوجود فقلنا هذا الوجود الذي اتصفت به النفس هل اتصفت به لذاتها او لا فرائنا ان وجودها ما هو غير ذاتها ولا اتصفت به لذاتها فنظرنا لمن هو فوجدناه الله كما وجدنا الله في مال زيد المسمى زكيا ليس هو ملا لزيد وانما هو امانة عنده بهذا الوجود الذي اتصفت به النفس ما هو لها انما هو لله الذي اوجدها فالوجود لله لالهها ووجود الله لا وجود لها فقلنا لهذه النفس هذا الوجود الذي انت متعلقة به ما هو لك وانما هو لله خلعه عليك فأخرجيه لله واضيفه الى صاحبه وابق انت على امك كائن لا تترسخ منه فانه لا ينقص شيئا مما حولك وانت اذا فعلت هذا كائن لك من الثواب عند الله ثواب انعم الله به عليك منزلة لا يتقدر قدرها الا الله وهو الفلاح الذي هو النقاء فيبقى الله هذا الوجود لك لا يأخذ منك ادا فهذا معنى قوله قد افلح من زكاه أي قد ابتاعها موجد من زكاه ووجود فوز من الشراء أي من علم ان وجوده لله ابقى الله عليه هذه الخلعة يترينها مع ما دائر عو بقاءه من صفاء الله فان الجانب الذي دسها هو ايضا باق يا بقاء الله لا يبقا الله فان المشرك الذي هو من أهل النار ما يرى تخليص وجوده لله من اجل الشريك وكذلك المعطل وانما قلنا ذلك لتلايتيل من لاعلم له ان المشرك والمعطل قد ابقى الله الوجود عليهما فينب أن النقاء الموجود على المسلمين ليس على وجه ابقائه على أهل النار ولهذا وصف الله أهل النار بأهم لا يعون فيها ولا يحسون بخلاف صفة أهل السعادة فانهم في الحياة الدائمة وكبرين من هو باق صفاء الله ووجود وجود الله وبين من هو باق بقاء الله ووجوده لا ييجاد لا بالوجود ولهذا ذرا لرفعون لانهم عرفوا من هو المستحق للوجود وهو الذي استنادوه من الحق فهذا معنى قوله قد افلح من زكاه فوجت ركة في السوس كما وجت الزكاة في الاموال ووقع فيها البيع والشراء كما وقع في الاموال وسيرد طرف من هذا الفصل عند ذكرنا في هذا الباب الرقيق وما حسمه ولما دام في النفس يارقيق فسقطت بها الركة وان كان الرقيق يلحق بالاموال من جهة ما يكسبه كذا ان الله في داخل هذا الباب كما ساذكر ايضا ما يجب فيه الزكاة من الانسان بعد وما يجب فيه من اصناف المال في هذه ان شاء الله من هذا الباب

• (فصل) •

واما قوله تعالى فلا تركوا انفسكم هو اعلم من اني ان الله لا يقل زكاة من اصناف الله اليه فانه قال فلا تركوا انفسكم فاصفوا انفسكم أي ارايتم ان الله كما لا ياركة انما هي حق وانتم آسفوا عليها فاذا دعيت فيها فترعون امام اعينهم ما هو الله وانى ما لكم ما ليس لي والامر على خلاف ذلك في كن بهذه المشابة من العباد فلا يرى الله فاني ما ملكت الا ما هو لي فاستستم حتى تلقوني فيكشف العناء في الآخرة فتعلمون في رب الوقت هل تات بسوءكم حتى اوجت اربعة فيها الى اولكم حيث لا ينعمكم عليكم ذلك ولهذا قول سبحانه فلا تركوا انفسكم فاصفوا انفسكم ايها وهي له الا ترى عيسى عليه السلام كيف اصف نبيه الله من وجه ما هي له واصفها الى الله من وجه ما هي لله فقال تعلم ما في نفسي ولا اعلم ما في نفسي فاصفها الى الله أي نفسي هي نفسي وملكت ذلك فاشتريتها وما هي ملكي فانت اعلم بما جعلت فيها واصف نفسك اليه فافهم من حيث بينها هي له ومن حيث وجودها هي لله لاله فقال تعلم ما في نفسي من حيث عيها ولا اعلم ما في نفسي من حيث وجودها وهو من حيث ما هي لك والنفس وان كنت واحدة ولكن احتلست الاصناف باختلاف النسب فلا يعارض قوله فلا تركوا انفسكم ما كراه من قوله قد افلح من زكاه فان اسماه هب معنى امثالكم قال النبي صلى الله عليه وسلم لا ارى الله على أحد اوسيرد من لام ان شاء الله في هذا

الباب في وجوب الزكاة وعلى من تجب وفيما تجب فيه وفي كم تجب ومن كم تجب ومتى تجب ومتى
لم تجب ولمن تجب وكم يجب من تجب له باعتبار ذلك كله في الباطن بعد أن ننظرها في الظاهر بلان
الحكم المشروع كما فعلنا في الصلاة يجمع بين الظاهر والباطن لكمال الشأفة فانه ما ينهر في العالم
صور من أحد من خلق الله بأى سبب من اشكالها وغيرها الاولئك العين الحادثة في الحس روح
تجيب تلك الصورة والشكل الذي ظهر فان الله هو الموجد على الحقيقة تلك الصورة بنبابة كون
من اكنوانه من ملك أو رجن أو انس أو حيوان أو نبات أو جاد وهذه هي الاسباب كلها الوجود
تلك الصورة في الحس فلما علمنا أن الله قدر يبط بكل صورة حسية روحا معنويا توجد الهى عن حكم
اسم ربانى هذا الاعتبار خطاب الشارع في الباطن على حد ما هو في الظاهر قد ما يقدم لان الظاهر منه
هو صورته الحسية والروح الالهى المعنوى في الصورة هو الذى نعيه الاعتبار في الباطن من عبرت
الوادى اذا جرت وهو قوله تعالى ان في ذلك لعبرة لاولى الابصار وقوله فاعتبروا يا اولى الابصار
أى جوز واما رأيتوه من الصور بأبصاركم الى ما تعطيه تلك الصور من المعانى والارواح في بواطنكم
فتدركونها ايضا تركم فهو أمر وحث على الاعتبار وهذا باب اغفله العلماء ولا سيما أهل الجود
على الظاهر فليس عندهم من الاعتبار الا التعجب فلا فرق بين عقولهم وعقول الصبيان فهو لاء
ما عبروا قط من تلك الصورة الظاهرة كما أمرهم الله والله يرزقنا الاصابة في النطق والاختبار عما
أشهدنا به وعلمنا من الحق علم كشف وشهود وذوق فان العبارة عن ذلك فتح من الله تأنى بحكمكم
المطابقة وكم من شخص لا يقدرا أن يعبر عما في نفسه وكم من شخص تفسد عبارته صحة ما في نفسه والله
الموفق لارب غيره واعلم انه لما كان معنى الزكاة التطهير كما قال تعالى تطهيرهم وتركهم بها كان لها
من الاسماء الالهية الاسم القدوس وهو الظاهر وما في معناه من الاسماء الالهية ولما يكن المال
الذى يخرج في الصدقة من جملة مال الخطاب بالزكاة كان في يده امانة لا يحاسبه لم يستحقه غير صاحبه
وان كان عند الآخر ولكنه هو عنده بطريق الامانة الى أن يؤديه الى أهله كذلك في زكاة النفوس
فان النفوس لها صفات تستحقها وهي كل صفة يستحقها الممكن وقد يوصف الانسان بصفات
لا يستحقها الممكن من حيث ما هو ممكن ولكن يستحق تلك الصفات الله اذا وصف بها ليميزها
عن صفاته التى يستحقها كما ان الحق سبحانه وصف نفسه بما هو حق للممكن تنزلا منه سبحانه
ورجته بعباده فزكاة نفسك اخراج حق الله منها فهو تطهيرها بذلك الاخراج من الصفات
التي ليست بحق لها فتأخذ مالك منه وتعلي ما له منك وان كان كما قال تعالى بل لله الامر جميعا
وهو الحق فان نسبتنا منه نسبة الصفات عند الاشاعة منة فكل ما سوى الله فهو لله بالله اذ لا يستحق
ان يكون له الا ما هو منه قال عليه السلام مولى القوم منهم وهي إشارة بدعية فانها كلمة تقتضى
غاية الوصله حتى لا يقال الا انه هو وتقتضى غاية البعد حتى لا يقال انه هو منك فلا يضاف اليك
فان الشئ لا يضاف الى نفسه لعدم المغايرة فهذا غاية الوصله وما يضاف اليك ما هو منك فهذا
غاية البعد لانه قد وقع المغايرة بينك وبينه فهذه الاضافة في هذه المسئلة كيد الانسان من الانسان
وكحيات الانسان من الانسان فانه من ذات الانسان كونه حيوانا وتضاف الحيوانية اليه مع كونها
من غير ذاته ومما لا تصح ذاته الا بها فينبل هذه الاضافة يعقل ما أمرنا اليه من نسبة الممكنات الى
الواجب الوجود لنفسه فان الامكان للممكن واجب لنفسه فلا يزال استحباب هذه الحقيقة عليه
لانها عينه وقد تضاف اليه فهذا معنى قوله بل لله الامر جميعا أى ما توصف انت به ويوصف اخوتك به
هو لله كله فمالك لا تفهم مالك بما في قوله أعطى ما لك فهو تقي من باب الاشارة واسم من باب الدلالة
أى الذى لك واصليته من اسم المالية ولهذا قال خذ من اموالهم أى المال الذى في اموالهم مما
ليس لهم بل هو صدقة متى على من ذكرتهم في كتابي الاتراة قد قال النبي ان الله قد فرس

زكاة وصدقة في اموالهم فجعل اموالهم طرقا للصدقة والظرف ما هو المظروف فقال الصدقة
 ما هو عين مالك بل مالك طرق له فطالب الحق منك ما هو لك فزكاة النفوس آكد منها في الاموال
 ولهذا اقدمها الله في الشراء فقال ان اتعرا اشتري من المؤمنين أنفسهم ثم قال واموالهم فالعبد
 يتفق في سبيل الله نفسه وماله وسيرد في هذا الباب ما تنق عليه ان شاء الله * (وصل في وجوب
 الزكاة) * الزكاة واجبة بالكذب والسنة والاجماع ولا خلاف في ذلك بين كل ما سوى الله فهذا
 اعتبار الاجماع في زكاة الوجود فردنا ما هو لله الى الله فلا موجود ولا موجود ولا موجود الا الله واما
 الكتاب فكل شيء هالك الا وجهه وليس الوجه الا الوجود وهو ظهر المذوات والاعيان واما
 السنة فلا حول ولا قوة الا بالله فهذا اعتبار وجوب الزكاة العقل والشرعي * (وصل في ذكر
 من تجب عليه الزكاة) * اتفق العلماء على انها واجبة على كل مسلم حر بالغ عاقل مالك لثياب
 ملكا تاما هذا محل الاتفاق واختلفوا في وجوبها على اليتيم والمجنون والعبد واهل الذمة
 والناقص الملك مثل الذي عليه الدين وله الدين ومثل المان الغيبس الاصل * (وصل) * اعتبار ما
 اتفقوا عليه المسلم هو المتفاد الى ما يراد منه وقد ذكرنا ان ما سوى الله قد انتفاد في رتبه وجوده
 الى الله وانه ما استعار الوجود الا من الله ولا يشاء له في الوجود الا بالله واما الحرية فمثل ذلك فانه
 من كان بهذه المشابهة فهو حر أي لا ملك عليه في وجوده لاحد من خلق الله تعالى واما انبلوغ
 فاعتباره ادراكه لتبعية بين ما يستحقه ربه عز وجل وما لا يستحقه واذا عرف مثل هذا فقد بلغ
 الحد الذي يجب عليه فيه رتبه الامور كلها الى الله تعالى علوا كبيرا وهي الزكاة الواجبة عليه
 واما العقل فهو ان يعقل عن الله ما يريد الله منه في خطابه اياه في نفسه تعالى له ما أوعى لسان رسوله
 صلى الله عليه وسلم ومن قيد وجوده بوجود الله فانه قد عقل نفسه اذا عقل ما أخذ من عقل
 الدابة وعلى الحقيقة عقل الدابة ما أخذ من العقل فان العقل متقدم على عقل الدابة فانه لولا
 ما عقل ان هذا الجبل اذا شئت به الدابة قيده ما عن السراح ما سمع عقله واما قواهم
 المالك للثياب ملكا تاما فملك للثياب هو عين وجوده لما ذكرناه من الاسلام والحرية والبلوغ
 والعقل واما قواهم ملكا تاما فالتمام هو الذي لا نقص فيه والنقص صفة عدمية فالناقص هو العدم
 والتمام هو الوجود فهو قول الامام أبي حامد وليس في الامكان ابداع من هذا العالم اذ كان
 ابداعه عين وجوده ليس غير ذلك أي ليس في الامكان ابداع من وجوده فانه يمكن لنفسه وما استنفاد
 الا الوجود فلا ابداع في الامكان من الوجود وقد حصل فله ما يحيدل للممكن من الحق سوى
 الوجود فهذا اعتبار قواهم ملكا تاما واما اعتبار ما اختلفوا فيه فن ذلك الصغار فقال قوم
 تجب الزكاة في اموالهم وقال قوم ليس في مال اليتيم صدقة وفرق قوم بين ما تخرجه الارض
 وبين ما لا تخرجه فقالوا عليه الزكاة فيما تخرجه الارض وليس عليه زكاة فيما عدا ذلك من
 المشية والناس والعروض وفرق آخرون بين الناس وغيره فقالوا عليه الزكاة في الناس خاصة
 اعتبار ما ذكرنا اليتيم من لا باب له بالحياة وهو غير بالغ أي لم يبلغ الحلم بالنسبة او نبات او رؤية الماء
 قال تعالى لم يلد وقال سبحانه اني يكون له ولد فليس الحق باب لاحد من خلق الله ولا احد من خلقه
 يكون له ولد سبحانه وتعالى فن اعتبر التكليف في عين المال قال بوجوبها ومن اعتبر التكليف
 في الملك قال لا يجب عليه ذلك لانه غير مكلف كذلك من اعتبر بوجوده الله قال لا تجب عليه الزكاة لانه
 ما من من يقبلها ولو جبت فانه ما من الا الله ومن اعتبر اضافة الوجود الى عين الممكن وقد كان لا يوصف
 بالوجود قال بوجوب الزكاة ولا بد اذ لا بد للاضافة من تأثير معقول ولهذا تنقسم الموجودات
 الى قسمين الى قديم والى حادث فوجود الممكن وجود حادث أي حدث له هذا الوصف ولم يتعرض
 للوجود في هذا التقسيم هل هو حادث او قديم لانه لا يدل حدوث الشيء عندنا على انه لم يكن له وجود

قبل حدوثه عندنا وعلى هذا يخرج قوله تعالى ما يأتيهم من ذكر من ربهم محدث وهو كلام الله القديم ولكن حدث عنهم كما نقول حدث عندنا اليوم ضيف فانه لا يدل ذلك على انه لم يكن له وجود قبل ذلك نحن ادعى ان الوجود الحادث غير حق للموصوف به وانه حق لغير الممكن قال بوجوب الزكاة على اليتيم لانه حق للواجب الوجود فيما اتصف به هذا الممكن كما يراعى من يرى وجوبها على اليتيم في ماله انها حق للفقراء في عين هذا المال فيخرجها منه من يملك التصرف في ذلك المال وهو الولي ومن راعى ان الزكاة عبادة لم يوجب الزكاة لان اليتيم ما بلغ حد التكليف وقد أشرنا الى ذلك ولنا في هذا المعنى

الرب حق والعبد حق * ياليت شعري من المكلف

هذا في البالغ والصغير غير مكلف وهو اليتيم وهكذا أسائر العبادات على هذا الخوف ان الشيء لا يعبد نفسه واذا تحقق عارف مثل هذا وتبين له انه مأمور باللاته خاف من الزوال الذي يقع فيه من لا معرفة له بمن ذمته الشارع من القائلين بأسقاط الاعمال نعوذ بالله من الخذلان فينتظر العارف عند ذلك الى الاسماء الالهية وتوقف احكام بعضها على بعض وتفاضلها في التعلقات كما قد ذكرناه في غير ما موضع فيوجب العبادات من ذلك الباب وبذلك النظر ليظهر ذلك الفعل في ذلك المحل من ذلك الاسم الالهي القاسم به اذا خاطبه اسم الهى بمن له حكم المحال والوقت فيتعين على هذا الاسم الالهي الاثران يحرك هذا المحل لما طلب منه فيسمى ذلك عبادة وهو أقصى ما يمكن الوصول اليه في باب اثبات التكليف في عين التوحيد حتى يكون الامر بالمأمور والمتكلم السامع وأما اعتبار من فرق بين ما تخرجه الارض وبين ما لا تخرجه الارض فاعتباره ما يظهره من الموصوف بالوجود الذي هو الممكن من الاشياء على يديه مما هو سبب ظهورها فان أضاف وجود ذلك الى ما أضاف اليه وجوده قال لازكاة وان لم يصف واعتبر ظهورها منه قال بالوجوب وأما من فرق بين الناس ومساوئ الناس لما كان له صفة الكمال او التشبه بالكمال ونزل ما سوى الناس عن درجة الكمال والتشبه بالكمال واتصف بالنقص أو وجب الزكاة في الناقص ليظهره من النقص ولم يوجب في الكمال فان الكمال لا يصح أن يكون في غيره اذ لا كمال الا في الوحدة ومن ذلك اهل الذمة والاكثر على أنه لازكاة على ذمى الاطائفة روت تضعيف الزكاة على نصارى بنى تغلب وهو أن يؤخذ منهم ما يؤخذ من المسلمين في كل شيء وقال به جماعة ورووه من فعل عمر رضي الله عنه بهم وكانهم رأوا أن مثل هذا توقيف وان كانت الاصول تعارضه والذي اذهب اليه أنه لا يجوز أخذ الزكاة من كافروا كانت واجبة عليه من جميع الواجبات لانه لا يقبل منه شيء مما كلف به الا بعد حصول الايمان به فان كان من اهل الكتاب ففيه عندنا نظر فان أخذ الجزية منهم قد يكون تقرير من الشارع لهم على دينهم الذي هم عليه فهو مشروع لهم فيجب عليهم اقامة دينهم فان كان فيه اداء زكاة وجاؤا بها قبلت منهم والله اعلم وليس لنا طلب الزكاة من المشرك وان جاء بها قبلناها يقول الله تعالى وويل للمشركين الذين لا يؤتون الزكاة وقال تعالى قل للذين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف والكافر هنا المشرك ليس الموحد * (وصل) * الاعتبار قال الله تعالى لا يرقبون في مؤمن الا ولا ذمة الا الله فهو اسم من اسمائه والذمة العهد والعقد فان كان عهدا مشروعا فالوفاء به زكاة فانه قال زكاة على اهل الذمة فان عليهم الوفاء بما عهدوا به وعليه ومن استقط عنهم الزكاة رأى أن الذمى اذا عقد ساوى بين اثنين في العقد ومن ساوى بين اثنين جعلهما مثلين وقد قال الله تعالى ليس كمثل شيء فلا يقبل توحيد مشرك فان المشرك مقتر بتوحيد الله في عظيتم لتو له ما نعبد هم الا ليقربونا الى الله زلفى فهذا توحيد بلا شك ومع هذا منع الشرع من قبوله واعلم أن الدليل بفساد المدلول والتوحيد المدلول والدليل مغاير فلا توحيد نحن جعل

الدليل على التوحيد نفس التوحيد قال لم يكن هنالك من يجب عليه زكاة فلا زكاة على الذمي والزكاة طهارة فلا بد من الايمان فان الايمان طهارة الباطن وليس الايمان المعتبر عندنا الا ان يقال الشئ لقول المخبر على ما أخبر به أو يفعل ما يفعل لقول المخبر له عين الدليل العقلي وعلم الشريك من أصعب ما يتطرق فيه لبيان التوحيد في الاشياء اذ الفعل لا يصح فيه اشتراط البتة فكل من لمعربة خاصة به لا سبيل له أن يشرك فيها وما ثم الا من له مرتبة خاصة لكر انشركا المعتبر في الشرع موجود وبه تقع المؤاخذة • (وصل مقيم) • اعلم أن الكفار يخاطبون بأصل الشريعة وهو الايمان بما جاء به الرسول من عند الله من الاخبار واصول الاحكام وفروعهما وهو قوله صلى الله عليه وسلم وتؤمنوا بي وبما جئت به وهو العمل بحسب ما اقتضاه الخطاب من قول وترنه فالإيمان بصدق التصريح انها تطوع واجب وهو من اصول الشريعة واخراج صدقة التطوع فرع ولا فرق بينها وبين الصدقة الواجبة في الايمان بها وفي اخراجها وان لم يتساويا في الاجزاء ذلك لا يتدح في الاصل فان افتراها من وجه فقد اجتمعت من الوجه الاقوى فالإيمان أصل والعمل فرع لهذا الاصل بلا شك ولهذا لا يختص للمؤمن معصية أصل من غير أن يخاطبها طاعة فالخلط هو المؤمن العاصي فان المؤمن اذا عصي في أمر ما فهو مؤمن بأن ذلك معصية والايمان واجب فالؤمن مأجور في عين عصيانه والايمان أقوى ولا زكاة على أهل الذمة بمعنى أنها لا تجزى عنهم اذا أخرجوها مع كونها واجبة عليهم كسائر جميع فروض الشريعة لعدم انشراط المعصية لها وهو الايمان بجميع ما جاء به الشريعة لا بها ولا ببعض ما جاء به الشرع فلو أمر بالزكاة وحدها أو بشئ من السرائر انما فرصة أو بشئ من النوافل انما نافلة وترك الايمان بأمر واحد من فرض أو نفل لم يسئل منه ايمانه الا بعد أن يؤمن بجميع ومع هذا فليس لنا أن نسأل ذميا زكاة فانه في بها من نفسه فليس لادارتها لانه جاء بها ايمانه من غير مسئلة في أخذها السلطان منه لبيت مال المسلمين لا يأخذها زكاة ولا يردّها فان ردها عليه فقد عصي أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما العبد فالناس فيه على ثلاثة مذاهب فمن قال لا زكاة في ماله أصلا لانه لا يملكه ملكا تاما اذ لا سيد انتزاعه ولا يملكه السيد ملكا تاما أيضا لان يد العبد هي المتصرف فيه اذن فلا زكاة في مال العبد وذمت طائفة الى أن زكاة مال العبد على سيده لان له انتزاعه منه وقالت طائفة على العبد في ماله اركة لان السيد على المال فوجب الزكاة فيه لمكان تصرفه فيها فيه تشبيها بتصرف الحر قال شيخنا رحمه الله ومن قال لا زكاة في مال العبد على أن لا زكاة في مال المكاتب حتى يعتق وقال أبو ثور في مال المكاتب اركة والذي أقول به أنه لا يحل الأمر من يرى أن اركة حق في المال ولا يراعى المالكه اوجب على السلطان أخذها من كل مال بشرطه من النصاب وحلول الحول على من هو في يده ومن رأى أن وجوب الزكاة على أرباب المال جواز ما ذكرناه من المذهب في ذلك فلا ولي أن يكون كل ناطق في المال هو الخاطب باخراج الزكاة منه اعتبار ذلك العبد وما يملكه سيده في أي شئ أمره سيده وجبت عليه طائفة والزكاة حق أوجهه الله في عين المال لا صنف مذكورين وهو ما يندى المؤمنين فانه لا يحل مال المال عن مالك أي عن يده عليه اها التصرف فيه فركة فيه امانة يده من هو المال يده لهؤلاء الاصناف وما هو مال الحر ولا للعبد فوجب أدائه لأصحابه من هو عنده له التصرف فيه حرّا من المؤمنين والنكّل عبيد الله ولا زكاة على العبد لانه مؤد امانة والزكاة عليه بمعنى ايمان هذا الحق الى أهله فان الله يأمركم أن تؤدوا الامانات الى أهلها وتطهروا المال الذي فيه اركة باركة أعني باخراجها منه والزكاة على السيد لانه يملكه من باب ما أوجبه الحق لنفسه على نفسه مثل قوله كتب ربكم على نفسه الرحمة وقوله فسا كتبها وقوله وكان هذا علينا نصير المؤمنين وقوله ارف بعهدكم فكل من رأى أصلا ما ذكرناه ذهب في مال العبد مذهبه • (وصل) • ومن ذلك المالكون

الذين عليهم الديون التي تستغرق أموالهم وتستغرق ما يجب فيه الزكاة من أموالهم وبأيديهم أموال
تجب الزكاة فيها فمن قائل لا زكاة في مال حيا بالموحدة كان أو غيره حتى يخرج منه الدين فان بقي ما يجب
فيه الزكاة زكى والا فلا وقالت طائفة الدين لا يمنع زكاة الجيوب وينع ماسوها وقالت طائفة
الدين يمنع زكاة النخاض فقط الا أن تكون له عروض فيها وفاء له من دينه فانه لا يمنع وقال قوم الدين
لا يمنع زكاة أصلا الاعتبار في ذلك الزكاة عبادة فهي حق الله وحق الله أحق أن يقضى به وأورد النص
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والله قد جعل الزكاة حقاً لمن ذكر من الاصناف في القرء أن العزيز
الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد والذين حق مترتب متقدم
فالدين أحق بالقضاء من الزكاة * (وصل) * ومن ذلك المال الذي هو في ذمة الغير وليس
هو بيد المالك وهو الدين فمن قائل لا زكاة فيه وان قبض حتى يمر عليه حول وهو في يد التبايض
وبه أقول ومن قائل اذا قبضه زكاه لما مضى من السنين وقال بعضهم يزكيه لحول واحد وان أقام
عند المديان سنين ان كان أصله عن عوض فان كان عن غير عوض مثل الميراث يستقبل به
الحول (اعتبار الباطن في ذلك) لا مالك الا الله ومن ملكه الله اذا كان مملوكاً بيده بحيث يمكنه
التصرف فيه فحينئذ تجب عليه الزكاة بشرطها ولا مراعاة لما مر من الزمان فان الانسان
ابن وقته ما هو لما مضى من زمانه ولا لما يستقبل وان كان له أن ينوي في المستقبل ويتمي في المآني
ولكن هذا كله في زمان الحال فهو من الوقت لا من المآني ولا من المستقبل فلا مراعاة لما مر
على ذلك المال من الزمان حين كان بيد المديان فانه كان على الفتوح مع الله تعالى دائماً والذي بيده
المال هو الله تعالى فالزكاة واجبة فيه لما مر عليه من السنين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يحيى
عن امك وأمر صلى الله عليه وسلم في الميت بما على الميت من صيام رمضان وما هو الايصال ثم رد العمل
لمن حج عنه أو صام عنه عما هو واجب عليه الا أن قترط فله حكم آخر ومع هذا فمن حج عنه أو عمل عنه
عمل ما فهو صدقة بمن عمل هذا العمل على المعمول عنه ميتا كان المعمول عنه أو غير ميت غير أن
الحق لا يستقط عنه الواجب عليه الا اذا لم يستطع فله فان فعله وليه كان له أجر من أدى ما وجب
عليه وليس ذلك الا في الحج بما ذكرناه والثواب ما هو له بشايش الا ان كان المعمول عنه ميتا
فانه اخروي فان كان حيا فالتبايض عنه الوكيل وهو الله فاذا قبضه أعطاه في الآخرة لمن عمله
هنا في الدنيا * (وصل في اعتبار هذا الباب) * من اعتباره الشخص يتمي أن لو كان له
مال لعمل به برأ فيكتب له أجر من عمل فان نيته خير من عمله ويكتب له على أوفى حظ وهو في ذمة
الغير ليس بيده منه شيء فاذا حصل له ما غناه من المال أو مما غناه مما يتمكن له به الوصول الى عمل ذلك
البر وجب عليه أن يعمل ذلك البر الذي نواه فان لم يفعل لم يكتب له أجر ما نواه قال تعالى
انما أموالكم وأولادكم فتنة أي هما اختبار لا قامة الحجة في صدق الدعوى او كذبها * (وصل) *
ومن هذا الباب اختلافهم في زكاة الثمار المحبسة الاصول فمن قائل فيها الزكاة ومن قائل لا زكاة
فيها وفرق قوم بين أن تكون محبسة على المالكين فلا يكون فيها زكاة وبين أن تكون على قوم
بأعيانهم فجب فيها الزكاة ويوجب الزكاة أقول كانت على من كانت بتعيين أو بتغير تعيين
فان كانت بتعيين قوم وجب عليهم اخراج الزكاة وان كانت بتغير تعيين وجب على السلطان
أخذ الزكاة منها بحكم الوكالة اعتبار الباطن في ذلك التمر هو عمل الانسان المكلف والعمل
قديكون مخلصا لله كالصلاة والصيام وأما له ما وقد يكون فيه حق للغير كالزكاة الا أنه مشروع
مثل أن يعمل الانسان عملاً فيقول هذا لله ولوجوهكم أو مالي الا الله وأنت قال صلى الله عليه وسلم
من قال هذا لله ولوجوهكم ليس لله منه شيء ثم شرع لمن هذا قوله أن يقول هذا لله ثم لفلان ولا يدخل
واوالتشريك فهذا العمل فيه لله وهو نظير الزكاة في المال المحبس الاصل وفيه للفقير وهو قوله ثم لفلان

بحرف ثم لا يحرف الواو وهو ما يبقى بيد الموقوف عليه من هذا الثمر الزائد على الزكاة فهذا اعتبار من يرى فيه الزكاة ومن يرى أنه لا زكاة فيه أي لا حق لله فيه فاعتباره قول النبي صلى الله عليه وسلم فهو لو جوهكم ليس لله منه شيء أي لا حق فيه لله ومن رأى أن الزكاة حق النقرار رأى في اعتباره أن زكاة الثمر المحبس الأصل هو العمل من هذا العبد الذي هو محبس على سيده لا يهتق أبداً يقول إن العمل هو لله يحكم الوضعية والمورالين وأمثالهم من ذلك العمل نصيب وهو المعبر عنه بالزكاة كما قال بعضهم في حق المجاهدين شعر

أبواب عدن مفتحات	والخوردن مشرقات
فأستبقوا أيما استباني	وبادروا أيها الغزاة
فبين أيديكم وجنان	فيها حسان منعمات
يقتلن وانليل سايشات	مهورنا الصبر والنبات

فالصبر والنبات من عمل الجهاد بمنزلة الزكاة من الثمر وكونه محبس الأصل هو قوله تعالى وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون فما خلقتهم إلا لعبادته فهم موقوفون عليه تعالى ثم جعل في أعمالهم التي هي بمنزلة الثمر من الثمر نصيباً لله وهو الإخلاص في العمل وهو من العمل وحق لصاحب العمل وهو ما يحصل له من الثواب عليه وهو بمنزلة الزكاة التي يطالبها الثواب فهذا اعتبار زكاة الثمر المحبس الأصل باختلاف فهم والله الهادي • (وصل) • ومن هذا الباب على من تجب زكاة ما تخرجه الأرض المستأجرة فقال قوم من العلماء إن الزكاة على صاحب الزرع وقال قوم إن الزكاة إنما تجب على رب الأرض وليس على المستأجر شيء وبالقول الأول أقول إن الزكاة على صاحب الزرع • (وصل) • الاعتبار في ذلك الإمام والمؤذن والمجاهد والعامل على الصدقة كل منهم يأخذ على عمله أجران من يستأجره على ذلك والأرض المستأجرة نفس المكلف وما يخرجها هو ما يظهر عن هذه النفس من العمل والزرع هو الحق تعالى يقول الله تعالى أأنتم زرعوها أم نحن الزارعون ورب الأرض هو الشارع وهو الحق سبحانه من كونه شارعاً كما مر في الزرع من كونه موقفاً قال تعالى مخبراً عن بعض أنبيائه وما توفيتي إلا بالله فهو سبحانه يذبح الهدى والتوفيق في أرض النفوس فتخرج أرض النفوس بحسب ما زرع فيها وفيما يظهر من هذه الأرض ما يكون فيه حق لله ومنها ما يكون فيه حق للإنسان فما هو الله فهو المعبر عنه بالزكاة وما بقي فهو للإنسان والابارة مشروعة فإن الله اشتري منا نفوسنا ثم أجرناها بالشر فقال من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها فالحسنة مناهي الشر الذي يعطيه سبحانه مما زرعه في أراضينا نفوسنا من الخير الذي أتت هذا العمل الصالح فهو سبحانه رب الأرض وهو الزارع وهو المؤجر وهو المستأجر وهو الذي يجب عليه الزكاة وهو الذي يأخذ الصدقات كما قال هو يقبل التوبة عن عباده ويأخذ الصدقات ولكن يوجب ونسب مختلفة فهو المعطى والآخذ لا اله الا هو ولا فاعل سواه فيوجب من كونه كذا ويوجب عليه من كونه كذا قال تعالى كتب ربكم على نفسه الرحمة أي أوجب وفرض ولم يوجب ذلك عليه موجب بل هو سبحانه الموجب على نفسه منه وقض لا علينا فحقوق إجمالية بها تعرف الينا وعلى حقائق هذه الاسماء اثبتت الشرائع الالهية كلها قل كل من عند الله خالها ولا القوم لا يكادون يفهمون حديثنا وقسم فقال في نسق هذا الكلام ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك وهو ما يسو لا فأت محل أثر السوء فمن حيث هو فعله لا يصف بالسوء فإن الاسم الالهى الذي أوجده يحسن منه إيجاد مثل هذا الفعل فلا يكون سوء الا عند من يجده سوءاً ومن يسوء وهو نفس الإنسان اذا لا يجد الالم الا من يوجد فيه ففيه يظهر حكمه لا من يوجد فيه فانه لا حكم له في فاعله فهذا معنى

قوله وما أصابك من سيئة فمن نفسك وان كانت الحسنة كذلك فكما تحسن عند الانسان فانها ايضا تحسن من جانب الحق الموجد لها فاضيف الحسنة الى الله فانه الموجد لها ابتداء وان كانت بعد الايجاد تحسن أيضا فيك ولكن لا تسمى حسنة الا من كونها مشروعة ولا تكون مشروعة الا من قبل الله فلا تضاف الا الى الله ولهذا قلنا في البيضة انها من قبل الحق حسنة لانه بينها تجنب قسوة من قامت به اما في الدنيا واما في العقبى فقد يكون الترك سيئة وليس بفعل وقد يكون الفعل سيئة وكذلك الحسنة قد تكون فعلا وتركاً والتوفيق الالهى هو المؤثر في الفعل والترك من حيث ما هو تركه ومن حيث ما هو ظاهر منه اذا كان فعلا وما من حق واجب على العبد من ترك او فعل الا والله فيه حق يقوم به الحاكم نيابة عن الله فان كان ما يقي من ذلك الفعل او الترك حقا لمخلوق كضرب أو شتم أو غصب مال فففيه حق لله وهو ما ذكرناه وفيه حق للمخلوق والحق الذى فيه لله هو عين الزكاة التى في جميع أفعال الله فى خلقه والحاكم نائبه فيما استخلفه فيه فان شاء قبضه وان شاء تركه على ما يعطيه الحال والمصلحة ولا حرج عليه فى ذلك وهو المسمى تعزير افعيلا لا حد فيه فيقطع يد السارق ولا بد وان أخذ المال من يده وعاد الى صاحبه فالحاكم مخير ان شاء عززه بذلك القدر الذى فيه لله من الحق المشروع وان شاء لم يعززه ويترك ذلك لله حتى يتولاه فى الآخرة بلا واسطة * (وصل) * ومن هذا الباب أرض الخراج اذا انتقلت الى المسلمين وهى الأرض التى كانت بيد أهل الذمة هل عليها عشر مع الخراج أولا فمن قائل أن فيها العشر أعنى الزكاة ومن قائل ليس فيها عشر فاعلم أن الزكاة أمانة تكون حق الأرض أو حق الحب فان كانت حق الأرض لم تجب الزكاة لانه لا يجتمع فيها حقان وهما العشر والخراج وان كانت حق الحب كان الخراج حق الأرض والعشر حق الحب والخلاف في بيع أرض الخراج معلوم عند العلماء * (وصل) * الاعتبار فى ذلك الأعمال البدنية بمنزلة الزرع والبدن بمنزلة الأرض والهوى حاكم على الأرض فاذا انتقلت هذه الأرض الى حكم الشرع الذى هو العمل بما يقتضيه الاسلام فخراج الأرض هو مائة عليها من الحقوق من حيث انه جاءها ذات ادراكات وهو علم يستقل بادراكه العقل فته فى هذه الأرض الخراج اذ شكر المذم سبحانه محمود فاذا حصلت هذه الأرض فى يد المسلم أعنى الشرع وانتقلت اليه فالمسلمون على قسمين عارف وغير عارف فالعارف اذا زرع الأعمال الصالحة فى هذه الأرض رأى ان الزكاة حق العمل لا حق الأرض فأوجب الزكاة فى العمل وهو ان يرذ الأعمال الى عاميها وهو الحق سبحانه وغير العارف يرى ان العمل للقوى البدنية وقد وجب عليها الخراج فلا تجب عنده الزكاة حتى لا يجتمع عليها حقان فانه لا يرى العمل الالفه فانه غير عارف ولم يكلف الله نفسا الا ما آتاها وقال ذلك مبلغهم من العلم واما قولنا فى هذه المسئلة فانه يجتمع فى الأرض حقان فلا يبعد ذلك لان الأرض من كونها بيد من هى بيده يمنع غيره من التصرف فيها الا باذنه فعليه حق فيها يسمى الخراج ومن حيث انه زرعها فاختلف حال الأرض بكونها قد زرعت من كونها لم تزرع فوجب فيها حق آخر من كونها ذات زرع فوجب العشر فيها من كونها مشروعة ووجب الخراج فيها من كونها يده وحكمه عليها وكذلك نأخذ فى الاعتبار * (وصل) * واما أرض العشر اذا انتقلت الى الذى فزرعها فمن قائل ليس فيها شئ لا خراج ولا عشر وقال النعمان اذا اشترى الذى أرض عشر تحولت أرض خراج فكأنه رأى ان العشر حق أرض المسلمين والخراج حق أرض الذميين ومن رأى هذا فينبقى له ان يقول ان أرض الذى اذا انتقلت الى المسلم تعود أرض عشر (اعتبار ذلك) للعقل حكم فى النفس من حيث ذاته ونظره وللشرع حكم فى النفس فاذا سلب العقل النفس من يد الشرع بشبهة اشتراها بها فهل يقبل الله منه كل عمل حد صورته الشرع ولكن كان عمله من جهة العقل لا من جهة الشرع فذا من قال يقبل ويجازى عليه فى الدنيا ان لم يكن موحدا وكان مشركا فان كان موحدا قبل منه

وجوزى عليه جزاء غير المؤمن فان المؤمن له على عمله يوم القيامة جزاء من حيث انه مؤمن
عامل بشريعة وجزاء من حيث ان ذلك العمل من مكارم الاخلاق وانه خير وقد قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم لحكيم بن حزام حين اسلم وكان قد فعل في الجاهلية خيرا اسلمت على ما اسلفت
من خير فجازاه الله بما كان منه من خير في زمان جاهليته فان الخير يطلب الجزاء لنفسه فاذا اقترن به
الايمان تضاعف الجزاء لزيادة هذه الصفة فان لها حقا آخر فكم الشرع العشر وحكم العقل
الخراج * (وصل) * اذا اخرج الزكاة فضاعت فقال قوم تجزى عنه وقال قوم هو لها ضامن
حتى يضعها موضعها وقوم فزقوا بين أن يخرجها بعد ان أمكنه اخراجها وبين أن يخرجها اول
زمان الوجوب والامكان فقال قوم ان اخرجها بعد ايام من الامكان ضمن وان اخرجها في اول
الوجوب ولم يقع منه تفريط لم يضمن وقال قوم ان فرط ضمن وبه اقول وان لم يفرط زكى ما بقى وقال
قوم بعد اذ اذهب من الجميع ويبقى الماسكين ورب المال شريكين في الباقي بقدر حظه ما من ذلك
المال مثل الشريكين يذهب بعض المال المشترك بينهما ويقيان شريكين على تلك النسبة
في الباقي فالخامس في المسئلة خمسة أقوال قول أنه لا يضمن باطلاق وقول أنه يضمن باطلاق وقول
ان فرط ضمن وان لم يفرط لم يضمن وقول ان فرط ضمن وان لم يفرط زكى ما بقى والقول الخامس
يكونان شريكين في الباقي وأما اذا ذهب بعض المال بعد الوجوب وقبل تحصيل اخراج الزكاة
فقبل يركى ما بقى وقال قوم حال الماسكين وحال رب المال حال الشريكين يضيع بعض مالهما وأما
اذا وجبت الزكاة وعلم من الاخراج فلم يخرج حتى ذهب بعض المال فانه ضامن باتفاق والله اعلم
الا في المناسبة عند من يرى أن وجوبها انما يترتب بشرط خروج الساعي مع الحول وهو مذهب مالك
رضي الله عنه * (وصل الاعتبار في ذلك) * قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تمتنعوا بالحكمة
غير أهلها فقتلوهما ولا تمتعوهما أهلها فقتلوهما وانما في الحكمة عين زكاتها وأهلها أهل الزكاة أهل
فاذا أعطيت الحكمة غير أهلها وانت تظن أنه أهلها فقد ضاعت بها ضاع هذا المال بعد اراحه
ولم يصل الى صاحبه فهو ضامن لما ضاع لانه فرط حيث لم يثبت في معرفة من ضاعت عنده هذه
الحكمة فوجب عليه أن يخرجها مرة أخرى إن هو أهلها حتى تقع في موضعها وأما حكم
الشريكين في ذلك كما تقرر فان حامل الحكمة اذا جعلها في غير أهلها على الظن فهو أيضا منيع لها
والذي أعطيت له ليس بأهل لها فضاقت عنده فيضيع بعض حقتها فيستردك معطى الحكمة
غير أهلها ما فاتته بأن يظفر في حال من ضاعت عنده الحكمة فيعاطيه بالقدر الذي يليق به
ليستدرجه حتى يصير أهلها او يضيع من حق الاثر على قدر ما تنقصه من فهم الحكمة الاولى
التي ضاعت عنده والحال فيما بقى من وجوه الخلاف في الاعتبار على هذا الاسلوب سواء
نحن قال بعموم قوله صلى الله عليه وسلم من سئل عن علم فكتمه أبغجه الله بلعام من ناره قاله
من ليس بأهل للحكمة فضاقت الحكمة قال لا يضمن على الاطلاق ومن اخذ يقول صلى الله
عليه وسلم لا تمتنعوا بالحكمة غير أهلها فقتلوهما قال يضمن على الاطلاق وشماها انه يعطيه
من الوجوه فيما سأل ما يليق به وان لم يصح ذلك في نفس الامر كالاينة فيمن لا يتعف بالتعريف ومن
أعرض عن الجواب الأول الى جواب في المسئلة فتعديه حال السائل والوقت قال يركى ما بقى
ويكون حكم ما بقى وضاع حكم مال ضاع قبل الحول ومن قال يعين عليه النظر في حال السائل
فلما لم يفعل فقد فرط وان فعل وغلط لشبهة قامت له فتخيل انه من أهل الحكمة فلم يفرط فهو بمنزلة
من قال ان فرط ضمن وان لم يفرط لم يضمن والقول الخامس قد تقدم في الشرع ولا يخلو العالم
أن يعتقد فيما عنده من العلم الذي يحتاج الخلق اليه أن يكون عنده لهم بالامانة حكمه
في ذلك حكم الامين أو يعتقد فيه انه دين عليه اهم حكمه حكم الغريم والحكم في الامانة والدين

والضباع معلوم فيمنى عليه الاعتبار بتلك الوجوه والله اعلم
 * (فصل اذا مات بعد وجوب الزكاة عليه) *

قال قوم تخرج من رأس ماله وقال قوم ان أوصى بها اخرجت من الثلث والا فلا شيء عليه ومن هؤلاء
 من قال لا يدأ بها ان ضاق الثلث ومنهم من قال لا يدأ بها * (وصل) * الاعتبار في ذلك الرجل
 من أهل طريق الله يعطى العلم بالله وقد قلنا ان زكاة العلم تعليمه فحاشا مرید صادق متعطش فسأله
 عن مسئلة من علم ما هو عالم به فهذا اوان وجوب تعليمه اياه ماسأله عنه كوجوب الزكاة بكمال الحول
 والنصاب فاذا لم يعلمه ماسأله فيه فان الله يسلب العالم تلك المسئلة فيبقى جاهلا بها فيطلبها في نفسه
 فلا يجد ما فذلك موته بعد وجوب الزكاة فان الجهل موت قال تعالى أومن كان ميتا فأحييناه
 او يكون العالم يجب عليه تعليم من هو أهل فعلم من ليس بأهل فذلك موته حيث جهل الاهلية عن هو
 للحكمة أهل ووضعها في غير أهلها في الاقل قد ينخ المريد الصادق تلك المسئلة ولكن عن مشاهدة
 هذا العالم بأن سمعه بعلمها غيره او يعلمها عن قد علمه ذلك العالم قبل ذلك فيكون في ميزان العالم الاول
 وان كان قد جهلها فهذا معنى يجزى عنه ويخرج من رأس ماله فان اعتذر ذلك العالم للمريد واعترف
 بعقوبته وذنبه ففتح الله على المريد بها فاعتراه بمنزلة من اوصى بها واما اخرجها من الثلث
 فان المريض لا يملك من ماله سوى الثلث لا غير فكانها وجبت فيما يملك وكذلك هذا العالم لا يملك
 في هذه الحالة من نفسه الا الاعتذار والثلثان الاخران لا يملكنهما وهو المنة فلا منة له في التعليم
 بعد هذه الواقعة ولا يجب عليه فانه قد نسبها وبالجملة فينبغي لمن هذه حالته ان يجدد توبة عما وقع
 فيه ويستغفر الله فيما بينه وبين الله فانه يجب التواين * (وصل في خلافهم في المال يباع بعد
 وجوب الصدقة فيه) * فقال قوم يأخذ المصدق الزكاة من المال نفسه ويرجع المشتري بقيته
 على البائع وقال قوم البيع منسوخ وقال قوم المشتري بالخيار من انفاذ البيع ورده والعشر
 مأخوذ من التمرة أو من الحب الذي وجبت فيه الزكاة وقال مالك الزكاة على البائع وبه أقول
 * (وصل الاعتبار في ذلك) * قال تعالى قد افلح من زكاه يعني النفس لانه قد صيرها مالا يجب
 فيه الزكاة والعبد مأثور بزكاة نفسه ثم ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم فباع بعض المؤمنين
 نفسه من الله بعد وجوب الزكاة عليه فان العبد اذا آمن وجبت عليه زكاة نفسه فباعها من الله
 بعد وجوب الزكاة فلا تخلو الزكاة اما ان تكون في عين المال او تكون في ذمة المكلف فان كانت
 في ذمة المكلف وجبت على البائع وان كانت في نفس المال وجبت تركيتها على من بيده المال في عين
 ذلك المال فيخرجها المشتري من المال ويرجع بالقيمة على البائع وان كان وجوبها على البائع
 فلبائع أن يزكي ذلك التدر مما عنده من المال كالشيخ المرشد يملك نفوس تلامذته فيزكي منها بقدر
 ما وجب عليه في نفسه من الزكاة قبل بيعها من الله اذ قد كانت وجبت عليه الزكاة في نفسه فتقوم له
 زكاة نفوس من عنده من المرادين مقام ذلك وان كان ممن يقول بفسخ البيع فانه يرجع في بيعه
 حتى يزككها وحينئذ يبيعها من الله وان كان ممن يقول المشتري بالخيار من انفاذ البيع ورده
 فذلك الى الله ان شاء قبلها وان شاء ردها على البائع حتى يزككها * (وصل) * ومن هذا الباب
 اختلافهم في زكاة المال الموهوب واعتباره ان الموهوب له بالخيار ان شاء قبل الهبة وقد عرف ما فيها
 من الحق فأوصل الحق منها الى مستحقه وأمسك ما بقي وان شاء رد قدر ما يجب فيها من الزكاة على
 البائع حتى يؤديها والموهوب له هو الحق هنا والذين لهم طلب الزكاة من هذه النفس الجنة
 ومن فيها وهل هو حق لهم من نفس المؤمن اولا * (وصل الاعتبار في ذلك) * اعلم ان في نفس المؤمن
 حظا للجنان ومن فيها فيطلبون منها الزكاة والله ما بقي وهو الذي يصح فيه البيع والى هذا ذهب جماعة
 من المحققين من أهل طريق الله لتعدد اصناف من يجب لهم الزكاة من انفسهم عليهم فالجنة فيها

اصناف يطلبون من نفس المؤمن ما يستحقونه وهي الزكاة فانقصرت عليه بالكفى والزوجات يطلبينه
بما احتجبن اليه منه فالتمانية من اعضاء الذكوة من الانصاف كما يجب فيها الزكاة على الانسان كذلك
لها انسية في ان تأخذ الزكاة من جهة اخرى فيقوم ما في اجناسه مقام من يقسم عليه ما يليق به من منع
الزكاة من نفسه عن احدى هؤلاء الاصناف وهو مقتر بها انها واجبة عليه فهو ضامن غير صافر
الا في الصلاة خاصة فانها ركيا كافر فان اشروع سماء كفرا بجزء الترتل وما أدري ما اراد واتمام منع
الزكاة فهو ظالم حيث امسك حتى انغير الذي يجب له وسأذكر بعد هذا ان شاء الله ما يجب فيه الزكاة
والله يقول الحق وهو يهدي السبيل * (وصل في ذكر ما يجب فيه الزكاة) * اتفق العلماء
على ان الزكاة تجب في ثمانية اشياء محصورة في المولدات من معدن ونبات وحيوان فالعبدن الذهب
والفضة والنبات الخطة والشعير والتمر والحيوان الابل والبقر والغنم هذا هو المتنق عليه وهو الصحيح
عندنا واما الزيب ففيه خلاف * (وصل الاعتبار في ذلك) * الزكاة تجب من الانسان
في ثمانية اعضاء البصر والسمع واللسان واليد والبطن والرجل والقلب ففي كل عضو
وعلى كل عضو من هذه الاعضاء صدقة واجبة يطالب الله بها العبد في اداء الزكاة واما صدقة
التطوع فعلى كل عرق من الانسان صدقة كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يصبح على كل
سلاحي من الانسان صدقة والسلاحي عروق ظهر الكف وقيل كل العروق فكل تسبيحة صدقة وكل
تهليلة صدقة وكذلك التمجيد والتكبير فان زكاة التي في هذه الاعضاء هي حق الله تعالى الذي اوجبها
على الانسان من هذه الاعضاء الثمانية كما اوجبها في هذه الثمانية من اذهب والورق وسائر ما ذكرنا
كما تجب فيه الزكاة بالاتفاق فعين على المؤمن اداء حق الله تعالى في كل عضو فزكاة البصر ما يجب
لله فيه من الحق كالمقضى عن المحرمات والمنكر فيما يؤتى العنبر اليه من القرية عند الله تعالى
في المعصوف وفي وجهه العلم وفي وجهه من سر ينزل اليه من اهل وولد وامثاله ثم ينظر الى الزكعبة
اذا كانت لها مجاورا فانه قد ورد ان لا ينظر الى الزكعبة عشرة ايام في كل يوم وليلة اثنين بها
ستين رجة وعلى هذا النحو تنظر في جميع الاعضاء المكسبة في الانسان من افسر فيها فيما ينبغي ونسها
عما لا ينبغي (بيان وايضاح) اعلم ان هذه الاصناف قد احاطت بمولدات الاركان كما قلنا وهي
المعدن والنبات والحيوان وما مر رابع ففرض الله الزكاة في انواع مخصوصة من كل جنس من
المولدات لظاهرة انفس قطهر النوع بلا شك من الدعوى التي حصلت فيه من الانسان بالملك
فان الاصل فيه الطهارة من حيث انه ملك لله طاهرا وذلك ان الاصل الذي عنه الاشياء من
احمه القدوس وهو الطاهر لذاته من دنس الخدشات فلما ظهرت الاشياء في اعيانها وحصلت فيها
دعوى الملالة بالملك طهر اعلينا من نسبة الملالة الى غير ممتلكها ما زال لها من الطهارة الاصلية التي
كانت لها من انضافتها الى منشأها قبل ان يلحقها هذا الدنس انعرتى بملك الغير لها وانى بالحدث
حدثا وهذه الاجناس لا تصرف لها في انفسها فأوجب الله على مالكها فيها الزكاة وجعل ذلك
طهارتها فعين الله فيها نصيبا يرجع الى الله عن أمر الله لينسبها الى مالكها الاصلية فتكتسب الطهارة
فان الزكاة انما جعلها الله طهارة اموال وكذلك في الاعتبار فان هذه الاعضاء المخلقة
هي طاهرة بحكم الاصل فانها على الفطرة الاولى ولا تزول عنها تلك الطهارة وانعدالة الالهات تشهد
يوم القيامة وتقبل شهادتها لزكاتها الاصلية وعدتها فان الاصل في الاشياء العدالة لانها على اصل
طاهر والجراحة طارئة قال الله تعالى ان السمع والبصر والفؤاد كل اولئك كان عنه مسئولا وقال
يوم تشهد عليهم السنتهم وايديهم وارجلهم وقال وقالوا لخلودهم لم شهدتم علينا وقال تعالى وما كنتم
تسترون ان يشهد عليكم سمعكم ولا ابصاركم ولا جلودكم فهذا كله اعلام من الله لنا ان كل جرم فينا
شاهد عدل زكي مرضي وذلك بشري خير لنا ولكن اكثر الناس لا يعلمون صورة الخير فيها فان الامر

إذا كان بهذه المثابة يربح أن يكون المآل إلى خير وإن دخل النار فإن الله أجل وأعظم وأعدل من أن يعذب مكرها مقهورا وقد قال الامن اكره وقلبه مطمئن بالايمان وقد ثبت حكم المكره في الشرع وعلم حد المكره الذي اتفق عليه والمكره الذي اختلف فيه وهذه الجوارح من المكرهين المتفق على انهم مكرهون فتشهد هذه الاعضاء بلا شك على النفس المدبرة لها السلطنة عليها والنفس هي المطلوبة عند الله بالوقوف عند حدوده والمستولة عنها وهي مرتبطة باخواس والقوى لانفسك لها عن هذه الادوات الجسمية الطبيعية العادلة الزكية المرضية المشعوعة قولها ولا عذاب للنفس الا بواسطة تعذيب هذه الجسوم وهي التي تحس بالآلام المحسوسة لسريان الروح الحيواني فيها وعذاب النفس بالهموم والغموم وغلبة الاوهام والافكار الرديئة وما ترى في رعيته مما تحس به من الآلام ويطرأ عليها من التغيرات كل صنف بما يليق به من العذاب وقد أخبر بما لها لايمانها إلى السعادة لكون المقهور غير مؤاخذ بما جبر عليه وما عذبت الجوارح بالآلام الا لحساسها ايضا باللذة فيما نالته من حيث حيوانيتها فافهم قصورها صورته من اكره على الزنى وفيه خلاف والنفس غير مؤاخذة بالهم ما لم تعمل ما همت به بالجوارح والنفس الحيوانية مساعدة بذاتها مع كونها من وجه مجبورة فلا عمل للنفوس الا بهذه الادوات ولا حركة في عمل للادوات الا بالاعراض النفسية فكما كان العمل بالمجموع وقع العذاب بالمجموع ثم تنفصل ادوات في آخر الامر إلى سعادة المؤمنين فيرتفع العذاب الحسي ثم يقتضى حكم الشرع الذي رفع عن النفس ما همت به فيرتفع ايضا العذاب المعنوي عن المؤمن فلا يبقى عذاب معنوي ولا حسي على أحد من أهل الايمان وبقدر قصر الزمان في الدار الدنيا بذلك العمل لوجود اللذة فيه وأيام النعيم قصيرة تكون مدة العذاب على النفس الناطقة والحيوانية الدراك مع قصر الزمان المطابق لزمان العمل فان انقاس الهموم طوال فطاول الليل على اصحاب الآلام وما أقصره بعينه على اصحاب اللذات والنعيم فزمان الشدة طويل على صاحبه وزمان الرخاء قصير (ايضاح) اعلم ان للزكاة نصا با وحولا أى مقدارا في العين والزمان كذلك الاعتبار في الاعضاء فان لها مقدارا في العين والزمان فالنصاب بلوغ العين إلى النظرة الثانية فانها المقصودة والاصغاء إلى السماع الثاني وكذلك الثواني في جميع الاعضاء لاجل القصد والمقدار الزماني يحببه فلنذكر ما يليق بهذا الباب مسئلة مسئلة على قدر ما يليق الله عز وجل في الخاطر من ذلك والله الموفق والهادي إلى صراط مستقيم * (وصل في زكاة الحلى) * اختلف العلماء في زكاة الحلى فمن قائل لا زكاة فيه ومن قائل فيه الزكاة (الاعتبار في ذلك) الحلى ما يتخذ للزينة والزينة ما مور بها قال الله تعالى يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد وقال تعالى قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق وأضافها إليه ما أضافها إلى الدنيا ولا إلى الشيطان والزكاة حق له لانه كاله فلا زكاة في زينة الله تعالى ومن اتخذ زينة الحياة الدنيا وسلب عنه زينة الله أوجب فيه الزكاة وهو أن يجعل لله نصيبا فيه يحجب به ما أضاف منه إلى نفسه ويركز ويتقدس كما شرع الله للانسان أن يستعين بالله ويطلب العون منه في افعاله التي كلفه سبحانه أن يعملها وهو العامل سبحانه لاهم فكذلك ينبغي أن يجعل الزكاة في زينة الحياة الدنيا وإن كانت زينة الله التي أخرج لعباده فأوجبوا الزكاة في تلك الزينة كما أوجبها من أوجبها في الحلى * (وصل في زكاة الخيل) * اختلفوا في الخيل فالجمهور على انه لا زكاة في الخيل وقال قوم اذا كانت سائمة وقصد بها النسل ففيها الزكاة أعني اذا كانت ذكرا واناثا * (وصل الاعتبار في ذلك) * هذا النوع من الحيوان وامثاله من جملة زينة الله التي أخرج لعباده قال تعالى والخيل والبغال والحمير لتركبوها وزينة ثم انه من الحيوان الذي له الكثر والفرقة فهو انفع حيوان يجاهد عليه في سبيل الله فالأغلب فيه ان يكون لله وما كان لله فحافيه حق الله لانه كله لله والنفس مركبها البدن

فان كان البدن في مزاجه وتركيب طباعته بحيث أن يساعد النفس المؤمنة الطاهرة على ما تريد
 منه من الاقبال على طاعة الله والقرار من مخالفة الله ~~كان~~ كان الله فلاحق فيه لله لانه
 كله لله واذا كان البدن يساعد وقتا ولا يساعد وقتا آخر لخلل فيه كان رد النفس بالقهر فيما لا يساعد
 فيه من طاعة الله زكاة فيه كمن يريد الصلاة ويجحد كسلا في اعضائه وتكسيرا فيسقط عنهما مع كونه
 يشتهيها فاداء الزكاة في ذلك الوقت ان يقيمها ولا يتركها مع كسلها وهي في ذلك الوقت سائمة من
 الساعة متخذة للنسل لان فيها ذكرانا واناثا أي خواطر عقل وخواطر نقل (وصل) في سائمة
 الابل والبقر وغير الساعة فان قوما أوجبوا الزكاة فيها كلها ساعة وغير ساعة وذهب الاكثرون
 الى ان لا زكاة في غير الساعة من هذه الثلاثة الانواع (اعتبار هذا الوصل) الساعة الافعال
 المباحة كلها وغير الساعة ما عدا المباح فن قال ان الزكاة في الساعة قال ان المباح لما كانت
 الغفلة تصحبه أوجبوا ان يحضر الانسان عند فعله المباح أنه مباح بياحة الشارع ولو لم يبع فعله
 ما فعله فهذا التدرج من النظر هو زكاته واما الساعة فلا زكاة فيها لانها كلها افعال مقيدة
 بالوجوب أو الندب أو المحظور أو الكراهة فكلها لا تخير على الاطلاق لا بعد فيها فكلها لله تعالى
 وما كان لله لا زكاة فيه فان الزكاة حق الله وهذا كله لله وألحق بعض اصحابنا المنسوب والمكروه
 بالمباح فجعل فيه الزكاة ~~كالمباح~~ وقال طائفة اخرى ما هو مثل المباح فان فيه ما يشبه
 الواجب والمحظور وفيه ما يشبه المباح فان كان وقته تغليب أحد النظيرين فيهما كان حكمه بحكم
 الوقت فيهما وهو أن يحضر له في وقت اخافهما بالمباح وفي وقت اخافهما بالواجب والمحظور والصورة
 في الشبه أن الساعة مملوكة وغير الساعة مملوكة والجامع بينهما الملك ~~والصن~~ ملك غير الساعة
 أثبت لخل المالك بها وتعاهده اياها بالساعة ليست كذلك وان كانت ملكا وكذلك المنسوب
 والمكروه وهو محذور في الفعل والترك فأشبهه بالمباح وهو ما جور في الفعل فيهما والترك فأشبهه الواجب
 والمحظور وهو أشد مذهب القوم عندنا ومن قال ان الزكاة في الكل قال انما اوجب ذلك
 في الكل ساعة وغير ساعة لان الافعال الواقعة من العبد منسوبة الى العبد نسبة الهية وان اقتضى
 الدليل خلافها فوجبت الزكاة في جميع الافعال لمادخلها من النسبة الى المخلوق وصورة الزكاة فيها
 استحضارك أن جميع ما يقع منك بقضاء وقدر عن مشاهدة وحضور تام في كل فعل عند الشروع
 في الفعل وذلك التدرج هو زمان الزكاة بمنزلة انقضاء الحول وقدر ذلك الفعل الذي يمكن الرد فيه
 الى الله وذلك هو نصاب ذلك الفعل وهذا مذهب العلماء بالله وهو ان الافعال كلها لله بوجه وتنسب
 الى العبد بوجه فلا يجعنبهم وجهه عن وجهه كالأشغال عن شأن (وصل في زكاة الحبوب
 وما اختلفوا فيه من النبات بعد انفاقهم على الاصناف الثلاثة) فمنهم من لم ير الزكاة الا في تلك
 الاصناف الثلاثة ومنهم من قال الزكاة في جميع المدخرات من النبات ومنهم من قال الزكاة
 في كل ما يخرج من الارض ما عدا الخشيش والخطب والقص (الاعتبار في كونه نباتا) هذا
 النوع محتصر بالكتاب فانه محل نبات الخواطر وفيه يظهر حكمها على الجوارح فكل خاطر
 نبت في القلب وظهر عينه على ارض بدنه ففيه الزكاة بشهادة كل ما ظفر فيه انه فعل من ظهر عليه
 فلا بد أن يزكاه برده الى الله وذلك هو زكاته وما لم يظهر فلا يحل لصاحبه المانبة في قلبه ما نبت
 هل كان ممن رأى الله فيه أو قبله فان كان من هذا الصنف فلا زكاة عليه فيه فانه لله ومن رأى هذه
 من اجله فتلك عين الزكاة قد اذاهوا وان لم ير الله بوجه وجبت عليه الزكاة عند العلماء بالله ولم تجب
 عليه الزكاة عند الفقهاء من أهل الطريق لان الشارع لم يعتبر الهم حتى يقع الفعل فكان نباتا
 سقطت فيه الزكاة كما سقطت المواخذه عليه فان كان النبات من الخواطر التي فيها قوت للنفس وجبت
 الزكاة فيها من حظ النفس فان كان حظ النفس تبعا فلا زكاة فان قوت هذا الذي هذه صفته

هو الله الذي يتوهم به كل شيء قيل لسهل بن عبد الله ما البتوت قال الله قيل له سألتك عن قوت الاشباح قال الله فلما ألحوا عليه قال ما لكم ولها دعوا الديار لبايها وما لكوا ما ان شاء عمرها او شاء آخرها * (وصل في النصاب بالاعتبار) * أما النصاب في الاعضاء فهو ان تجاوز في كل عضو من الاول الى الثاني ولكن من الاول المعنوي عنه لامن الاول المندوب فان الاول المعنوي عنه لازكاة فيه فانه لله والثاني لك ففيه الزكاة ولا بد سواء كان في النظرة الاولى أو السماع الاول أو اللفظة الاولى أو البطشة الاولى أو السعي الاول أو انخاطر الاول والجامع كل حركة لعضو لا قصد له فيه سافلا زكاة عليه فان كانت الثانية التالية لها فانه لا تكون الانفسية عن قصد فوجب الزكاة اي طهارتها والزكاة فيها هي التوبة منها لا غير فطلق بالحركة الاولى في الطهارة من أجل التوبة والتوبة زكاتها هذا حد النصاب فيما تجب فيه الزكاة من جميع ما تجب فيه الزكاة ولا حاجة لتعدادها في الحكم الظاهر المشروع في تلك الاصناف لان المتعود بالاعتبار وقد بان فاكتفينا بذلك عن تفصيله وقد تقدم اعتبار وقت الزكاة وبقي لنا اعتبار من اخرج الزكاة قبل وقتها فان قوما منعوا من ذلك وبه أقول واجاز به بعضهم (اعتباره) تطهير الجمل للنخاطر قبل وقوعه بالاستعداد له مع علمه بما يخطر له من جهة الكشف الذي هو عليه فان قطع بمنوره ولا بد لم يجزه فانه راجع الى الطهارة الاولى واذا وقع فلا بد من طهارة لوقوعه بلا شك فلا يعتد بالامور اوقاتها فان الحكم للوقت ومن اخرجها قبل الوقت فقد عطل حكم الوقت * (وصل في ذكر من تجب لهم الصدقة) * وهم الثمانية الذين ذكرهم الله في القرءان الفتراء والمساكين والعاملون عليها والمؤلفة قلوبهم والرقاب والغارمون والمجاهدون وابن السبيل اعتبار هذه الاعضاء المذكورة تخرج الزكاة من افعالها وترد على اعيانها وهو المعبر عنه بنواهبها في افعال هذه الاعضاء الزكاة وعلى اعيانها تقسيم الزكاة فمن زكى بصره بنفسه اعطى زكاة بصره فعاد يصبر بربه بعدما كان يصبر بنفسه وكذلك من زكى سمعه بنفسه اعطى زكاة سمعه فصار يسمع بربه وهو قوله كنت سمعه وبصره وكذلك يتكلم ويطنس ويسعى كل ذلك بربه ويتقلب في اموره كلها بربه * (وصل) * في تعيين الاصناف الثمانية الذين تقسم الزكاة عليهم اعتبارا بنسبهم الفقراء قال تعالى انما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب والغارمين وفي سبيل الله وابن السبيل فريضة من الله يقول فرضها الله لهؤلاء المذكورين فلا يجوز ان تعطى الى سواهم وفي اعطائها الصنف واحد خلاف والذي اذهب اليه أنه من وجد من هؤلاء الاصناف قدمت عليهم الصدقة بحسب ما يوجد منهم لكن على الاصناف لا على الأشخاص ولولم يوجد من صنف منهم الشخص واحد دفع اليه قسم ذلك الصنف وان وجد من الصنف أكثر من شخص واحد قسم على الموجودين منه ما تعين لذلك الصنف قل الأشخاص او أكثرها وكذلك العامل عليها قسم في ذلك البلد بحسب ما يجده من الاصناف فان وجد الكل فلكل صنف من الصدقة الى سبع وثمان وخمس وربيع وثلاث ونصف والكل ثم انما تقدم من قدم الله في العطاء وكذلك افعّل هنا في تعيينهم في هذا الباب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما جاء في حجة وداعه الى السعي بين الصفا والمروة وتلا قوله تعالى ان الصفا والمروة من شعائر الله ابدأ بما بدأ الله به وحدثني في هذا بعض اشياخنا قال اراد رجل من أهل القير وان الحج فبقي يتردد هل يمضي في البحر أو في البر وما ترجع عنده واحد منهما فسال أسأل أول رجل اجتمع به فحدث ما قال سلكت ذلك الطريق قال فأقول من لقيه يهودي فخار في امره هل أسأله فعزم على سؤاله فساله يا مسلم أليس الله يقول هو الذي يسيركم في البر والبحر فتقدم البر فتقدم ما قدم الله وهذا هو الطريق فبدأ بما بدأ الله به وقدم ما قدم الله فانه من التزم ذلك رأى خيرا كثيرا في حركاته (اعتبار الفقير) الذي يجب اعطاء الصدقة له لانه يجب عليه اخذها عند أهل

الطريق الا عندنا فانه واجب عليه اخذها اذا اعطيته ولا يباؤها اصلا ولو تحقق بالعبودية اسقى
مرتبة فيها وجاءته اخذها فان الزكاة وان كانت لها لا الاصناف فانها حق الله في هذه الاموال
وللعبد ان يأكل من مال سيده فانه حقه وانما حرمت على أهل البيت تخصيصا لهذه الاضافة
سواء تحققوا بالعبودية ام لم يتحققوا فلو كان ذلك للتحقق بالعبودية ما حرمت الاعلى رسول الله
صلى الله عليه وسلم ومن كان على قدمه وليس الامر كذلك فاهل الله أولى من تصرف في حقوق
الله ثم نرجع فنقول الفقير عندنا الذي ليس وراءه مرتبة للفقير هو الذي يفتقر الى كل شيء
ولا يفتقر اليه شيء والى الآن ما رأيت أحدا تحقق بهذه الصفة يقول الله تعالى من باب الغيرة الالهية
يا ايها الناس انتم الفقراء الى الله فقد كفى عن نفسه في هذه الآية بكل ما يفتقر اليه والله هو الغنى
الحمد فما افتقر فقيرا الى الله عرف ذلك هذا الشخص أو لم يعرفه فان الفقير الالهى يرى الحق عين
كل شيء وهو في عبوديته منغمس مغمور حين رأى الله تعالى له بكل شيء يفتقر اليه وما في الوجود شيء
الا ويفتقر اليه مفتقرا من جميع الاشياء ولا يفتقر اليه شيء لوقوف هذا الفقير عند هذه الآية يا ايها
الناس انتم الفقراء الى الله والله هو الغنى الحمد فحققت بهذه الآية فأوجب الله له الطهارة والزكاة
حيث تأذّب مع الله وعلم ما أراد الله بهذه الآية فانهما من اعظم آية وردت في القرءان للعلماء بالله
الذين فهموا عن الله فلم يظهر عليه صفة غنى بالله ولا بغير الله فيفتقر اليه من ذلك الوجه فسمع له
مطلق الفقر فكان الله غناه بما هو من الاغنياء فان الغنى بالله من افتقر اليه الخلق وزها عليهم
بغناهم به فذلك لا يجب له أن يأخذ هذه الزكاة فما قدم الحق الفقراء بالذكور وفوقهم من هو أشد حاجة
منهم لامسكين ولا غيره فان الفقير هو الذي انكسر فقرا طهره فلا يقدر على أن يقيم ظهره وصلبه
فلا حظه في التسوية ابدا بل لا يزال مطاطى الرأس لا تكساره فافهم هذه الاشارة والمسكين
المسكين من السكون وهو ضد الحركة والموت سكون فاذا تحرك الميت فتصريك غيره اياه لا بنفسه
فالمسكين من يدره غيره فلهذا فرض الله له ان يعطى الزكاة ولا يقال فيه انه أخذ لها وهو لا يتصرف
بالحاجة ولا بعدم الحاجة ولهذا قلنا في الفقير انه ما فوقه من هو أشد منه حاجة فان المسكين هو عين
المسلم المتقوس امره الى الله عن غير اختيار منه بل الكشف اعطاء ذلك فلهذا الحقناه بالميت فالمسكين
كك الارض التي جعلها الله لنا ذلولا فنذل ذلة ذاتية تحت عز كل عزيز كان من كان فذلك المسكين
لحقته بان العزة لله وان عزته هي الظاهرة في كل عزيز وهذه معرفة نبوية يقول تعالى اتقوا الله
فأنت له تصدى فعند المحققين خبره الله وان كانت الآية جاءت اعتبارا لكن في حق فهم العرب ونحن مع
شهود رسول الله صلى الله عليه وسلم وذوقه ومرتبه فان العارفين منهم هذا المقام حسنة من
حسنات رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا نبالي بذلك العزيز فنقول انه ممن اشياء بعزته فان هذا المسكين
ما ذل الال للصفة وهذه الصفة لا تكون الا لله عنده حقيقة لم تدنسها الاستعارة قط فهذا المسكين
لم ير بعينه الا الله اذ كان لا يرى العزة لابعينه ولا بقلبه الا عزته تعالى ونظر الى ذلة كل ما سواه بالعين
التي ينبغي أن ينظر اليهم بها فضيل المخلوق الموصوف عند نفسه ان هذا المسكين ذل لعزته وانما كان
ذلك للعز خاصة والعز ليس الا لله فوق المقام حقه فمثل هذا هو المسكين الذي يعين له اعطاء
الصدقة والعاملين عليها العامل المرشد الى معرفة الله والمدر للامعان والمين لحقائتها والعلم
والاستاذ والادال عليها والجامع لها بعلمه من كل من تجب عليه فله منها على قدر عياله وليس
الامر في حقه منها الا كما قدمناه والاولى بالمرشد أن يقول ما قالت الرسل ان أجرى الاعلى
الله فقد يكون هذا القدر الذي لهم من الزكاة الالهية فاهم أخذ زكاة الاعيان لا زكاة المال
فان الصدقة الطاهرة على الانبياء حرام لانهم عبيد والعبد لا يأخذ الصدقة من حيث ما تنسب
الى الخلق فاعلم ذلك والمؤلفة قلوبهم هم الذين تألفهم الاحسان على حب الخسر لان القلوب

تقلب قائلها هو أن تتقلب في جميع الأمور كما تعطي حقائقها ولكن بعين واحدة وهي عين الله فهذا تأنيها عليه لا تملكها عيون متفرقة لتفرق الأمور التي تتقلب فيها فان الجداول اذا كانت ترجع الى عين واحدة فينبغي مراعاة تلك والتألف بها فانها ان أخذته الغفلة عنها وامسكت تلك العين لما هالم تنفعه الجداول بل تبيس وتذهب عينها واذا راعى العين وتألف بها تجرت جداولها واتسعت مذاهبها وفي الرقاب هم الذين يطلبون الحرية من رق كل ماسوى الله فان الاسباب قد استرقت رقاب العالم حتى لا يعرفوا سواها وأعلاهم في الرق الذين استرقتهم الاسماء الالهية وليس أعلى من هذا الاسترقاق فأحدية السبب الاول من كونه سببا لا من حيث ذاته ومع هذا فينبغي لهم أن لا تسترقهم الاسماء لغلبة نظرهم الى أحدية الذات من كونها ذاتا لا من كونها الها في مثل هذه الرقاب تخرج الزكاة والغارمين هم الذين أقرضوا الله قرضا حسنا عن أمره وهو قوله تعالى آمرا وأقرضوا الله قرضا حسنا عطف على أمرين واجبين وهما قوله وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وثلاث بقوله وأقرضوا الله قرضا حسنا فاقالقرض ثالث ثلاثة ولكن ما عين ما نقرضه كمال بعين مانز كيه كالم بعين صلاة بعينها فم كل صلاة أمرنا بما قامتها وكل زكاة وكل قرض الا انه نعت قرضا بقوله حسنا مع تأكيد كيه بالمصدر وسبب ذلك ان الصلاة والزكاة العبد فيه ما عدا اضطرار وفي القرض عدا اختيار فمن الناس من أقرض الله قرضا اختيار وهو الذي لم يبلغه الامر به وبلغه ان تقرضوا الله أو قوله من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا فبأخذ الزكاة الغارم الاول الذي أعطى على الوجوب الصدقة بحكم الوجوب أى انه يجب له ويأخذها الثاني باختيار المصدق حيث ميزه دون غيره ولا سيما في مذهب من يرى في عدد هؤلاء الاصناف انه حصر المصروف في هؤلاء المذكورين أى لا يجوز أن تعطى لغيرهم فاذا اعطيت لصنف منهم دون صنف فقد برئت الذمة وهي مسئلة خلاف فهذا المقرض بآية من ذا الذي يقرض وان تقرضوا الله لا يأخذها بحكم الوجوب والمقرض بآية الامر يأخذها بحكم الوجوب لان المأمور أذى واجبا فجزاؤه واجب وكان حقا علينا نصر المؤمنين فان الايمان واجب فأساكتها للذين يتقون ويؤتوا الزكاة والذين هم بآياتنا يؤمنون وهذه كلها واجبات فأوجب الجزاء بالرحمة لهم بلا شك وفي سبيل الله يمكن ان يريد المجاهدين والاتفاق منها في الجهاد فان العرف في سبيل الله عند الشرع هو الجهاد وهو الاظهر في هذه الآية مع انه يمكن ان يريد بسبيل الله سبيل الخير كلها المقررة الى الله فأما هذا الصنف بحكم ما يقتضيه الطريق فسيبيل الله ما يعطيه هذا الاسم الذي هو الله دون غيره من الاسماء الحسنى الالهية فيخرجها فيما تطلبه مكارم الاخلاق من غير اعتبار صنف من اصناف المخلوقين كرزق الله عباده بل ما يقتضيه المصلحة العامة لكل انسان بل لكل حيوان ونبات حتى الشجرة يراها تموت عطشا فيكون عنده ما يشتري لها ما يسقيها به من مال الزكاة فيسقيها بذلك فانه من سبيل الله ولا قاتل بهذا فان اراد المجاهدين فالجهادون معلومون بالعرف من هم والمجاهدون انفسهم ايضا في سبيل الله فيعمدون بذلك على جهاد انفسهم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رجعت من الجهاد الا صغرا الى الجهاد الا كبير يد جهاد النفوس ومخالفتها في اغراضها الصارفة عن طريق الله تعالى وابن السبيل ابناء السبيل معلومون وهم في الاعتبار ابناء طريق الله لان الالف واللام للتعريف فهما بدل من الاضافة ونصيب هؤلاء من الزكاة التي هي الطهارة الالهية الذي ذكرناه فيما قبل * (وصل مقام) * ثم تعلم وفضل الله ان الأمور التي تصرف فيها الانسان حقوق الله كلها غير ان هذه الحقوق وان كانت كثيرة فانها بوجه تام مخصصة في قسمين قسم منها حق الخلق لله وهو قوله صلى الله عليه وسلم ان لنفسك عليك حقا ولعينك عليك حقا ولزورك عليك حقا والقسم الآخر حق الله الله وهو قوله صلى الله عليه وسلم لى وقت لا يسعني فيه غير ربى وهذا الحق الذي

فهو زكاة الحقوق التي للخلق لله وهذه الحقوق مجتمعة في ثمانية اصناف العلم والعمل وهما بمنزلة الذهب والفضة ومن الحيوان الروح والنفس والجسم في مقابلة الغنم والبقر والابل ومن النباتات الحنطة والشعير والتمر وفي الاعتبار ما ينبت الارواح والنفوس والجوارح من العلوم والخواطر والاعمال الغنم للروح والبقر للنفس والابل للجسم وانما جعلنا الغنم للارواح لان الله جعل العكس قيمة روح نبي ~~مكرم~~ فقال وقد ينام بذيبح عظيم فعظمه وجعله فداء ولد ابراهيم نبي ابن نبي فليس في الحيوان بهذا الاعتبار ارفع درجة من الغنم وهي ضحايا هذه الامة الا تراها ايضا قد جعلت حق الله في الابل وهو في كل خمس ذود شاة وجعلت مائة من الابل فداء نفس شخص ليس برسول ولا نبي فانظر اين مرتبة الغنم من مرتبة الابل ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امرنا بالصلاة في مراتب الغنم والصلاة قريبة الى التمسوا ما كنهما ساجدا لله ثم ابيض الغنم من مساجد الله فلها درجة القربة والابل ليست لها هذه المرتبة وان كانت اعظم خلقا ولهذا جعلناها للاجسام التي ترى اية من اسمائها البدنة والجسم يسمى البدن والبدن من عالم الطبيعة والطبيعة بينها وبين الله درجتان من العالم وهما النفس والعقل فهي في ثالث درجة من القربة فهي بعيدة عن القرب الالهى التي ترى النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن الصلاة في معاطن الابل وعلى ذلك ~~بكونها~~ شياطين والشيطنة البعد يقال ركية شطون اذا كانت بعيدة القعر والصلاة قرب من الله والبعد ينقض القرب فنهى عن الصلاة في معاطن الابل لما فيها من البعد وكذلك الجسم الطبيعي اين هو من درجة القربة التي للروح وهو العقل فانه الموجود الاول وهو المنفوخ منه في قوله ونفخت فيه من روحي فلهذا جعل الروح بمنزلة العكس والجسم بمنزلة الابل واما كون البقر في مقابلة النفوس وهي دون الغنم في المرتبة وفوق الابل كالنفس فوق الجسم ودون العقل الذي هو الروح الالهى فذلك ان نبي اسرائيل لما قتلوا نساء وادافوا فيها امرهم الله ان يذبحوا بشرة ويضربوا الميت بعضها فيجبي باذن الله ففاسحى به نفس الميت عرفنا ان بينها وبين النفس نسبة فجعلناها للنفس ثم ان الروح الذي هو العقل يظهر عنه مما زرع الله فيه من العلوم والحكم والاسرار ما لا يعلمه الا الله وهذه العلوم كلها منها ما يتعلق بالكون ومنها ما يتعلق بالله وهو بمنزلة الزكاة من الحنطة لانها ارفع الحبوب وان النفس يظهر عنها مما زرع الله فيها من الخواطر والشهوات ما لا يعلمه الا الله تعالى فهذا نباتها وهو بمنزلة الثمر وزكاة الله منها الخاطر الاول ومن الشهوات الشهوة التي ~~تكون~~ لاجل الله وانما قرباها بالتمر لان الخلوة هي عمتنا فهو من العقل بمنزلة الخلوة من آدم فانها خلقت من بقية طينته واما الجوارح فزرع الله فيها الاعمال كلها فانبتت الاعمال وحظ الزكاة منها الاعمال المشروعة التي يرضاها الله فيها هذه ثمانية اصناف تجب فيها الزكاة فاما العلم الذي هو بمنزلة الذهب فيجب فيه ما يجب في الذهب واما العمل الذي هو بمنزلة الفضة فيجب فيه ما يجب في الورق واما الروح فيجب فيه ما يجب في الغنم واما النفس فيجب فيها ما يجب في البقر واما الجوارح فيجب فيها ما يجب في الابل واما ما يتبعه العقل من المعارف وينبته من الاسرار فيجب فيه ما يجب في الحنطة واما ما يتبعه النفس من الشهوات والخواطر وينبته من الواردات فيجب فيه ما يجب في التمر واما ما يتبعه الجوارح من الاعمال وينبته من صور الطاعات وغيرها فيجب فيه ما يجب في الشعير • (وصل في اعتبار الاوقات بالاوقات) • اعلم ان الاوقات في طريق الله للعلماء العامة بمنزلة الاوقات لمصالح الاجسام الطبيعية وكما ان بعض الاوقات هو زكاة ذلك الصنف كذلك الوقت الالهى هو زكاة الاوقات الكيانية فان في الوقت اغذية الارواح ~~كما~~ ان في الاوقات اغذية الاشباح الحيوانية والنباتية وغذاء الجوارح الاعمال والعلم والعمل معدنان بوجودهما تنال المقاصد الالهية في الدنيا والآخرة كما ان بالذهب والفضة تنال جميع المقاصد من الاعراض والاغراض فلتبين ما يتعلق بهذا النوع وهذه الانواع من

حق الله الذي هو الزكاة * (وصل في مقابلة وموازنة الاصناف الذين تجب لهم الزكاة بالاعضاء المكلفة من الانسان) * فالقزواء يوازنهم من الاعضاء القزج ويوازن المساكين البطن ويوازن العاملين القلب ويوازن المؤلفين قلوبهم السمع ويوازن الرقاب البصر ويوازن الغارمين اليد ويوازن المجاهدين اللسان ويوازن ابن السبيل الرجل فان اعتبرت هذه الموازنة بين هؤلاء الاصناف وبين هذه الاعضاء على ما ذكرناه تجد حكمة ما أنشأنا اليه فالقزج بالقزج وانشع وكذلك المسكنة بالبطن ظاهرة والعامل بالقلب صريح والمؤلفة قلوبهم بالسمع بين والرقاب بالبصر واقع والغارم باليد افصاح والمجاهد باللسان صحيح وابن السبيل بالرجل أوضع من الكل * (وصل في معرفة المقدار كيلا ووزنا وعددا) * خرج مسلم عن ابي سعيد الخدري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس في حب ولا تمرد صدقة حتى يبلغ خمسة أوسق ولا فيما دون خمس ذود صدقة ولا فيما دون خمس اواق صدقة يريد من الورق فجعل الوسطى في الحبوب وهي النيات وهو مكيال معروف وهو ستون صاعا فان خمسة الاوسق ثلاثمائة صاع وهو ما ينبت التخلق بالاسماء اعني الاخلاق الالهية من الاخلاق في الانسان لانا قدر وينا ان الله ثلاثمائة خلق من تخلق بواحد منها دخل الجنة وكلها اخلاق يصرفها الانسان مع المخلوقات ومع من ينبغي ان تصرف معه على حد امر الله والزكاة منها هو الخلق الذي يصرفه مع الله فانه اولى من يتخلق معه فانه من المحال ان يبلغ الانسان بأخلاقه مرضاة العالم واشار جناب الله اولى وهو ان يتخلق مع كل صنف بالخلق الالهى الذي صرفه الله معه فيكون موافقا للحق وقوله ولا فيما دون خمس ذود صدقة فهذا من عدد الاعيان ولا يعتد بالعين الا العمل لا العلم فان مقدار العلم معنوى ومقدار العمل حسي ولا فيما دون خمس اواق صدقة الاوقية اربعون درهما والاربعون في الاوقية نظير الاربعين صباحا من اخلصها ظهرت بنايع الحكمة من قلبه على لسانه فاذا ظهرت من العبد في خمسة احوال كما هي في الزكاة خمس اواق حال في ظاهره له اوقية وهو اخلاص ظاهر وحال في باطنه مثله وحال في حده مثله وحال في مطلقه مثله وحال في المجموع مثله فهذه خمسة احوال مفترقة في اربعين يكون الخارج ما تين وهو حد النصاب فيها خمسة دراهم من كل اربعين درهما درهم وهو ما يتعلق بكل اربعين من التوحيد المناسب لذلك النوع ومقادير المعاني والارواح اقدار من قوله تعالى وما قدروا الله حق قدره ومقادير المحسوسات من الاعمال اوزان وبالاوزان عرفت الاقدار * (وصل في توقيت ماسق بالنضج وما لم يسق به) * ذكر البخاري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما سقى بالنضج نصف العشر وما لم يسق بالنضج العشر (واعتياره) اعمال المراد واعمال المرید فالمرید مع نفسه لربه فيجب عليه نصف العشر وهو ان يزكى من عمله ما ظهرت فيه نفسه والمراد مع ربه لامع نفسه فيجب عليه العشر وهو نفسه كله فانه لانفسه لرفع التعب عنه وكذلك اعتباره في العلم الموهوب والعلم المكتسب فالعبد لم يخلص لله منه الا نصفه والموهوب كله لله والكل عبارة عن قدر الزكاة لا غير وهو ما ينسب الى الله من ذلك العلم والعمل وما ينسب الى الله من حيث حضور العبد مع نفسه في ذلك العلم والعمل * (وصل في اخراج الزكاة من غير جنس الزكى) * في كل خمس ذود من الابل شاة (اعتباره) الله الدين الخالص فزكاة الاعمال الاخلاص والاخلاص ليس بعمل لا تقاربه الى الاخلاص وهو النية * (وصل في فضل الخليطين في الزكاة) * ذكر الدارقطني عن سعد بن ابي وقاص عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال الخليطان ما اجتماعا على الحوض والراعى والفعل * (وصل الاعتبار في ذلك) * قوله تعالى وتعاونوا على البر والتقوى فالعانة على الشيء اشتراك فيه وهذا معنى الخليطين فالخوض كل العمل او كل عمل يؤدي الى حياة القلوب فيستعينان عليه بحسب ما يحتاج لكل واحد منهما من صاحبه

فيه وهو في الانسان القلب والجراحة خيطان والجراحة تعين القلب بالعمل والقلب يعين الجراحة
بالاخلاص فهما خيطان فهما شرعا فيه من عمل أو طلب علم وأما الراعي فهو المعنى الحافظ لذلك
العمل وهو الحضور والاستحضار مثل الصلاة لا يمكن أن يصرف وجهه الى غير القبلة ولا يمكن
أن يقصد تلك العبادة غير به وهذا هو الحافظ لتلك العبادة والقلب والحس خيطان فيه
وأما الفيل فهو السبيل الموجب لما ينتج ذلك العلم والعمل عند الله من القبول والثواب فهما شرطان
في الابرة أخذ النفس ما يلقى بها مما يعطيه العلم ويأخذ الحس الذي للجسم ما يلقى به من
حسن الصورة في الدار الآخرة والمعنى الذي أنتج لهما هذا هو الفيل وهما فيه خيطان • (وصل
فيما لا صدقة فيه من العمل) • قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس في العوامل صدقة ولا في الجبهة
صدقة خرج هذا الحديث الدارقطني عن علي رضي الله عنه والعوامل هي الابل التي يعمل عليها
والجبهة الخيل وقد تقدم الكلام في الزكاة في الخيل • (وصل) • الاعتبار في ذلك الهياكل عوامل
الارواح لانها عليها تعمل ما كلفت من العمل وبها يقع العمل منها ولا زكاة على العامل في بدنه
وانما الزكاة على الروح العامل بها وزكاته قصده وتنشأ وهو الاخلاص لله في ذلك العمل قال الله
تعالى لن نزال الله لحومها ولا دماؤها ولا كثر يناله التقوى منكم • (وصل في فضل اخراج الزكاة
من الجنس) • خرج ابوداود عن معاذ بن جبل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثه الى اليمن
فقال خذ الحب من الحب والشاة من الغنم والبعير من الابل والبقرة من البقر • (وصل الاعتبار
في ذلك) • زكاة الطاهر ما قيده به الشرع من الاعمال الواجبة التي لها شبه في المندوب ففريضة
الصلاة زكاة النوافل من الصلاة فاجبها الواجبة أو صلاة يذرها الانسان على نفسه أو أي عبادة
كلنت وكذلك في الساطن زكاة من جنسه وهو ان يكون الناعث له على العبادة خوف او طمع وازكاة
في الباعث الباطن من ذلك ان تكون ما تنصحه الربوبية من امتثال امرها ونهيها لارغبة ولا رهبة
الاوقاص • (وصل في ذكر ما لا يؤخذ في الصدقة) • ذكر ابوداود في كتاب رسول الله صلى الله
عليه وسلم لا تؤخذ في الصدقة هرة ولا ذات عوار ولا تيس الغنم الا ان يشاء المصدق • (وصل
الاعتبار في ذلك) • الهرة مثل قوله تعالى واذا قاموا الى الصلاة قاموا كسالى وقال رسول
الله ليصل احدكم نشاطه وقوله ولا ذات عوار هو العمل بغيرنية أو بغير عمل مع التكرار من العمل
وارتضاع المانع وأما مشيئة المصدق في تيس الغنم فاعتبارها أن لا يجحف على صاحب المال وهو
الحضور في العمل من اوله الى آخره فربما يقول لا يقبل العمل الا هكذا ويكتفي في العمل النية في اول
الشروع ولا يكلف المكلف اكثر من هذا فان استحضر المكلف النية في جميع العمل فله ذلك
وهو مشكور عليه حيث احسن في عمله واتى بالنفس في ذلك والجامع لهذا الباب ان شاء ما يشي
العبادات مثل الالتفات في الصلاة والعبث فيها والتحدث في الصلاة في الناس بالمحرمات والمكروهات
وتحليلها وامثال هذا معناه ومثل الجعور ورولون الحب في زكاة القمح وامثاله من العيوب • (وصل
في زكاة الورق) • قد تقدم ان الورق هو العمل وان الذهب هو العلم والزكاة في العلم النرض
منه فان نوافل الاعمال والعلوم كثيرة وهي التي زكاتها الفرائض لكون الزكاة واجبة وما كان
من النوافل صدقة تطوع فهو حضور العبد في ذلك العمل من الشروع فيه الى آخره وركعة اخرى
اعني زكاة تطوع وهو ان يشهد بعمله ذلك تكمله الفرائض فانه ورد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
انه قال اول ما ينظر فيه من عمل العبد الصلاة فان كانت تامة كتبت له تامة وان كان انتقص منها شيئا
قال الله انظر واهل لعبد تطوع فان كان له تطوع قال الله انظر لو العبد فرسته من تطوعه
قال ثم تؤخذ الاعمال على ذلك بمعنى الزكاة والصوم والحج وما بقي من الاعمال الواجبة عليه فأما
ان يقصد بعمله تلك النافلة تكمله الفرائض او تعظيم جناب الحق بدخوله في عمودية الاختيار ولا يعمل

على ذلك طمع في الجنة ولا خوف من نار * (وصل في زكاة الركاز) * خرّج . سلم في صحيحه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان في الركاز الخمس وهو ما يوجد من المال في الارض من دفن الجاهلية او الكفار * (وصل الاعتبار في ذلك) * ما هو من كوز في طبيعة الانسان هو الركا زوهو وجب الرياسة والتقدم على ابناء الجنس وجلب المنافع ودفع المضار والخمس فيه اذا وجد حب الرياسة في قلبه فيقصد بها اعلاء كلمة الله على كلمة الذين كفروا كما هي في نفس الامر فان في نفس الامر كلمة الله هي العليا وكلمة الذين كفروا السفلى والكفر هنا هو الشرك لا غير وكذا كرر رسول الله صلى الله عليه وسلم في التحليل في الحرب في شأن أبي دجانة حين أخذ السيف من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقتل به مصلاً خيلاً بين العصفين فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم على تلك الصورة قال هذه مشية يغضها الله ورسوله الا في هذا الموطن وزكاته ما ذكرناه من قصد اهانة الكفار والخط من قدرهم واعلاء كلمة الله التي هي الاسلام وعدم المبالاة بالمشركين وكذلك جلب المنافع ودفع المضار فزكاة جلب المنافع ان يقصد بالمنفعة الموقوتة على القيام بطاعة الله من نوم او اكل او شرب او راحة او اذخار مال وامثال ذلك واما دفع المضار ان لا يدفعها الا من اجل انها تحول بينه وبين ما يريد من اقامة طاعة الله ودينه وما يؤول اليه من السعادة في الآخرة فذلك خمس ركازها فان قلت كيف يضرب دينه واعني به ان لم يدفع تلك المضرة عن نفسه والاحالت بينه وبين اداء فرض من فرائض الله واحالت بينه وبين اسباب الخير فدفعها خمس ركازها ما في جبلتها من دفع مضار لا تؤدى الى تعطيل فرض تعين عليه اداؤه او مرغب فيه وقد سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن الركاز فقال هو الذهب الذي خلق الله في الارض يوم خلق السموات والارض يعني المعادن * (وصل في فضل من رزقه الله مالا من غير عمل فيه ولا كسب) * ورد في الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال في حصول مثل هذا المال لا زكاة فيه حتى يحول عليه الحول وهو في يده وجه اعتبار ذلك ما يظهر على العبد من مكارم الاخلاق مما لا يأتيها على جهة القرية الى الله فانه يتفجع بذلك في الدار الآخرة ولا يلزمه ان يتوى بها القرية الى الله ولا بد ولا يمكن بخلاف ان توى بذلك القرية فهو اولى وافضل في حقه والحديث الوارد في ذلك ما ذكره ابو داود عن ضباعة بنت الزبير قالت ذهب المقداد لحاجته فاذا جرد يخرج من حجر دينارا ثم لم يزل يخرج دينارا دينارا حتى اخرج سبعة عشر دينارا ثم اخرج دينارا ثم اخرج خرقة جراء فيها دينار فكانت تسعة عشر دينارا فذهب بها الى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره وقال له خذ صدقة تفارقك لرسول الله صلى الله عليه وسلم هل قربت الجرح قال لا فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم بارك الله لك فيها * (وصل في فضل زكاة المدبر) * قال الراوي رضي الله عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يامرنا أن نخرج الصدقة بمائة للبيع * (وصل في الاعتبار فيه) * اذا حدث الانسان نفسه بأن يعمل خيراً او يأتى خلقاً كريماً من مكارم الاخلاق فلينبأ بما حدث به نفسه من ذلك القرية الى الله * (وصل في فضل الصدقة قبل وقتها) * قال به بعض الائمة لحديث أبي داود عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه ان العباس سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم في تعجيل صدقة قبل أن تحل فخص له وقال مرة فأذن له وتكلم في هذا الحديث ولو صح فهي رخصة في قضية عين لا يقاس عليها * (وصل في الاعتبار في ذلك) * نية الصلاة الواجبة على المكلف لا تجب الا عند الشروع فيها فان نواها الانسان قبل ذلك من حين شروعه في الوضوء ثم استصحب النية الى أن شرع في الصلاة جازله ذلك وحصل على خير كثير ولكن لا تجزيه الصلاة المقيدة بالوقت قبل دخول الوقت الا في مذهب من يرى الجمع بين الصلاتين في أول الوقت فلا يبعد أن يجوز تعجيل الصدقة والاسترواح في مثل هذا من قوله او ان يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون ومثاله ايضا في الاعتبار من جازله النظر الى المخطوبة

فامتنع من ذلك حياة من الله وحذر ان يزيد في النظر على قدر الحاجة فلم يخل حتى عقد عليها وعندى
في النظر الى المخطوبة تقسيم وهو ان كانت المخطوبة من ذرية الانصار ولم ينظر اليها قبل العقد فهو
خاص وان نظر الى وجهها قبل العقد كان نظره قربة الى الله وطلاعة لرسوله صلى الله عليه وسلم واتما غير
الانصارية فلا وان نظره فهو أولى اذا خطب وأما ما ذكرناه من الجمع بين الصلاتين اذ لعنم الثانية
الى الاولى فهو في الباطن أن يجدي في السجدة روح الفاتحة أو السورة التي يريد قراءتها فان السجدة
في كل سورة مفتاحها • (وصل في فضل زكاة الفطر) • اختلف العلماء في حكم زكاة الفطر
فمن قائل انها فرض ومن قائل انها سنة ومن قائل انها منسوخة بازكاة • (اعتبار الفطر) •
الحمد لله فاطر السموات والارض اولم يروا أن السموات والارض كانتا رتقا ففتقناهما والفسفرة
الفتق ومنه كل مولود يولد على الفطرة وأول ما خلق الله اسماع المكنونات في حال ايجادها وهي حالة
تعلق القدرة بين العدم والوجود بقوله كن فتكونوا بأنفسهم عندها هذا الخطاب احتلالا لمرأته وتلك
كلمة الحضرة وأول ما خلق اسماعهم به وهم في الوجود الاول قوله ألت بركم قالوا بلى فهذا
خصوص بالبشر والتكويرين عموم وأول ما خلق الله به السموات قوله بلى وأول ما خلق به معي الملائكة
ما اكلوه يوم عيد الفطر قبل الخروج الى المصلى وأول ما خلق به معي أهل الجنة اكلهم زيادة كبد النون
فينبغي للعبد في صدقة الفطر يوم العيد ان يصفى الصدقات لا تنبغي الا لله تعالى فان الصوم لله لا للعبد
وهذه الزكاة فرض على كل انسان حر كان او عبدا صغيرا او كبيرا ذكر او أنثى ان يعرف ما تستحقه
الربوبية من صفة الصمدانية ثم انها لا تجزى عنها الا من أتم والشعر وغير ذلك لا يجزى فيها وعند
الجمهور من العلماء تجوز من المقتات به وهي مثله خلاف والقوت ما تقوم به هذه النشأة الطبيعية
وقوت الارواح ما تغذى به من علوم الكشف أو الايمان خاصة فان هذا القدر من العلم تقوم نشأة
الارواح الناطقة وزكاتها علم الكشف خاصة • (وصل في فضل وجوبها على الغنى والفقير والعبد
والذكر والانثى والصغير والكبير) • أوجبها رسول الله صلى الله عليه وسلم على كل صغير
وكبير (اعتبارها) متعلم وعالم وقوله عن حر أو عبدا اعتبارها من تحرر عن رقي الاكوان كان
وقته شهوده كونه حرأعنها أو عبدا من كان وقته شهودا لعودية له من غير نظر الى الاكوان وقوله
ذكر او أنثى اعتبارها في الذكر والعقل وفي الانثى النفس ويعتبر فيها ايضا في الذكر الناظر في العلم
الالهى وفي الانثى الناظر في علم الطبيعة فنب كل ناظر الى مناسبه من جهة ما هو باطر فيه
وقوله غنى أو فقير اعتبارها غنى بالله وفقير الى الله وقوله صاعا من تمر نشأته صاعا من أربعة
اخلط لكل ركن أو خلط مد لكامل نشأته روحا وعقلا وحسا وحرية ثم شهوده فيها الاربع
النسب التي يصف بها ربه في ايجاد عينه واصول كونه من حياة وعلم وإرادة وقدرة لكل صفة مد
ليكون الجملة صاعا اذ بهذه النسب يصح كونه ربا وكونه مربوبا عبدا لله تعالى • (وصل
في فضل اخراج زكاة الفطر عن كل من يمونه الانسان) • ذكر الدار قطنى من حديث عمر رضى الله
عنه قال اسر رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر عن الصغير والكبير والحر والعبد من تمونون
• (وصل الاعتبار في ذلك) • الاستاذ يقصد بالتليذ في التربية ما لا يباغى علم التليذ حتى يحصل له
ما قصده به الشيخ من الفائدة فذلك زكاة تعليمه فان فضل ذلك المنوى يعود على التليذ فكان
التليذ اعطاء الاستاذ ما يعود عليه من الفضل فقد يفتح على الاستاذ بصدق التليذ فيما ليس عنده
ويخرج في هذه المسئلة الولي ركن مال اليتيم الذي في حجره وتحت نظره • (وصل في فضل اخراجها
عن اليهودى والنصرانى) • ذكره ابو الحسن الدارقطنى في كتابه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
يعنى اخراج زكاة الفطر عن اليهودى والنصرانى (الاعتبار في ذلك) نية الخير في العمل
فمن ليس من جنسك يعود فضله عليك وأما مؤمن بما هو اليهودى والنصرانى به ومن مما هو حتى

في دينه وفي كتابه من حيث ايماني بكتابي قال تعالى **ه**المؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه
ورسوله لا تفرق بين احد من رسله فمن هتك تحريمها فاني عن آمن به ايضا فان كتابي يتضمن كتابه وديني
يتضمن دينه فدينه وكتابه مندرج في كتابي وديني والنفس اذا اشركت في العمل طلب حظها فهي بمنزلة
اليهودى والنصرانى اللذين يقولان عزير ابن الله والمسيح ابن الله ويجب على المؤمن اخراج الزكاة
عنها وهي بهذه الصفة فان النبي صلى الله عليه وسلم قام الى جنازة يهودية وقال أليست نفسا فهذا
اعتبار اخراج الزكاة عن اليهودى والنصرانى هذا اذا اعتبرت المعنى فاذا اعتبرت اشتقاق اللفظ
من النصره والهدى فالزكاة عنهما القصد بهما وجه الله لا غير ذلك * (وصل في فضل وقت
اخراج صدقة التطهر) * أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بركاة الفطر أن تؤدى قبل خروج الناس
الى المصلى (الاعتبار في ذلك) المسارعة في ايسال الراحة الى المستقرين اليها وحينئذ يخرج
الى المصلى وهو قوله قدموا بين يدي نبيكم صدقة والمصلى بناجى ربه وهو خارج الى المصلى
فذلك خير له وأطهر * (وصل في فضل المتعدى في الصدقة) * قال الراوى عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم المتعدى في الصدقة كانه ماخرجه ابوداود (الاعتبار في ذلك) لنفسك عليك حق
ولعينك عليك حق فاذا كلفته فوق طاقتها أعطته فأدى ذلك الى تعطيل خير كثير فكن بمنزلة المانع
من الخير في عين ما تريده من الخير وأنت تعلم أن النفس انما هي بهذه الجوارح فاداعتطت الآلات
وضعت عن العمل فعملتها كالأول على الشدائد من العمل كنت كالمانع من العمل ولنا في هذا المعنى
ما يفعل الصانع الخبير في شغل * آله اذنت فيه بافصاد

والزيادة في الحد نقص من المحدود * (وصل في فضل زكاة العسل) * ذكر الترمذى عن
ابن عمر رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال في العسل في كل عشرة ازقاق زق
(الاعتبار في ذلك) العلم الذى يأخذ الولى من طريق الوصى مما يعلق بالغير يجب عليه اذا عته
لاهل فانه من أجلهم اعطيه وانما خصصناه بالوصى دون غيره من الصفات لان صفات تحصيل
العلم كثيرة لانا شبهناه بالعسل وهو نتيجة وحى قال تعالى واوحى ربك الى النحل فزكاته تعليمه
* (وصل في فضل الزكاة على الاررار لاعلى العبيد) * قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس
في مال المكاتب زكاة حتى يعتق ذكره الدارقطنى من حديث جابر (الاعتبار في ذلك) كما لا يجوز
للعبد أن يأخذ الصدقة قبل ولهذا منع رسول الله صلى الله عليه وسلم من الصدقة لتحقيقه بعبوديته
فلم يخرج منه صلى الله عليه وسلم شئ في حركة ولا سكون يكون به حرا بفضله ولا غير غفلة بجله
واحدة واجتنب اليه عناية به في هذا الحكم فكذا لا يجب في ماله زكاة حتى يكون حرا فان العبد
لا يملك مع سيده وعله الزكاة على المرد عوى الملك والعبد لا دعوى له في شئ اذا العبد عين قيمته هو
ثمنه الذى اشترى به فكما لا يتصور في ثمنه دعوى ولا في اياه عمار يده السيد من التصرف فيه كذلك
العبد وكل عبد لم يكن نظره في ثمنه في معاملته سيده فلا تحقق له في عبوديته ولا معرفة له بنفسه هذا
مذهب الطائفة بلا خلاف واذا كان العبد مع سيده بهذه المناسبة غاب العبد وظهر السيد
فان اصل الظهور والدعوى ويكون السيد في هذا الحال يقوم عند الغير بصفة العبد تشرىف للعبد
وهو قوله تعالى جعت فلم تطعمنى ومرضت فلم تعدنى ومن صفة العبيد الجوع والمرض ولذا
قال الله تعالى في الجواب مرض فلان فلم تعده فلو عدته لوجدتني عنده قاله عند عبده هذه صفة
والعبد اذا كانت هذه صفة كان عند ربه قافهم * (وصل في فضل ائ تؤخذ الصدقات) * خرج
ابوداود عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الصدقة لا تؤخذ الا في دورهم (الاعتبار) دار الانسان
جسمه واخذ الصدقات من الارواح الانسانية انما هو في الدار الآخرة فلا بد من حشر الاجسام
فانه لا تؤخذ الصدقات عن وجبت عليه الا في داره وليس لارواح الاناسى ديار الا اجسامهم

* (وصل في فضل اخذ الامام شطر مال من لا يؤدى زكاة ماله بعد اخذ الزكاة منه) * ذكر ابو داود
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في حديث اخذ الزكاة ومن منعها فانا آخذها وشر ماله عزيمة
 من عزمات ربنا للحديث (اعتبارهم) ما يملكه الانس والجن من اعماله ينقسم قسمين قسم يخص
 نفسه وقسم يخص بجوارحه والزكاة التي تجب عليه في عمله هي ما فرض الله عليه من اعماله
 مندوبها وبما حباها فاذا لم يؤدى زكاة ماله نظر الله في اعماله التي عملها في الوقت الذي وجب عليه
 فيه اداء فرض الله عليه وان كافه من مكارم الاخلاق لم يجاز به عليها يستحقه من الثواب وامسك
 ذلك الثواب عنه عن زكاة عمل وقته وان كان من سفاها ضاعف عليه الوزر فانه صاحب عمل
 مذموم في حال تركه لاداء ما وجب عليه فجمع بين امرين مذمومين عمل وتركه وان كان في فعل مباح
 اخذ ترك الواجب خاصة وانما اخذ شطر عمله فهو الشطر الذي تصور فيه الدعوى وهو العمل فان
 التكليف ينقسم الى عمل وترك فالترك لا دعوى فيه فيبقى العمل فيأخذ الحق منه بالجهة بان الله هو
 الفاعل لذلك العمل فاذا كوشف بهذا الميق له على ما يطلب جزاءه اذا الجزاء من كونه عاملا وقد تبيهر له
 ان العامل هو الله فيبقى في الحيرة الى ان يمتن الله عليه اما بعد العقوبة او قبل العقوبة فيغفر له فهذا شطر
 ماله الذي يؤخذ منه في الدار الآخرة حيث يتصور الحساب * (وصل في فضل رضى العامل على
 الصدقة) * ذكر الحارث بن ابي اسامة في مسنده عن انس قال اتى رجل من بني سليم فقتل يا رسول
 الله اذا اديت الزكاة الى رسولك فقد برئت منها الى الله ورسوله فقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم
 اذا اديتها الى رسولك فقد برئت منها ولك اجرها وانما على من بدلهما وذكر ابو داود من حديث جابر
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سبأكم ركب مبغضون فاذا جاءكم فرحبوا بهم واخلوا بينهم
 وبين ما يتغنون فاذا عدلوا فلا تنسهم وان ظلموا فعليها وارضوهم فان تمام زكاتكم رضاهم وليدعوا لكم
 وفي حديثه عن بشير بن الخصاصية قال فقلنا يا رسول الله ان اصحاب الصدقة يعتدون علينا فانكم من
 أموالنا بقدر ما يعتدون علينا قال لا (الاعتبار في ذلك) المصدق هو الوقت ورضاه ان يوفى له
 بما يقتضيه حاله مما يراه وان جاء بشدة وقهر مثل ما يجد الانسان من خاطر في عمل من الاعمال اى
 من اعمال الخير الا انه شاق ربما ادى الى تلف فكان ابو مدين يقول فيه الدية على القاتل قال تعالى
 في المهاجرين ثم يذكرك الموت فقد وقع اجره على الله وصورة التعدي فيه ان الله قد جعل لنفسك عليك
 حقا ولعينك عليك حقا فاعتديت عليك في ذلك وهو قوله في المصطفين فثم نال نفسه فالمعتدى
 هو الوقت وهو الخاطر الذي يحظر بما خطر وهو المعتدى وهو العادل * (وصل في فضل المصارعة
 بالصدقة) * ذكر مسلم بن الحجاج في صحيحه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تعدقوا فيونك الرجل
 ان يمشي بصدقه فيقول الذي اعطيهما الوجتني بالامس قبلتها وأما الآن فلا حاجة لي بها فلا يجدم من
 قبلها (الاعتبار في ذلك) المصارعة بالتوبة وهي من القرائن فان آخرها الى الاختصار لم تقبل وهنا
 مسئلة دقيقة القليل من اصحابنا من يعثر عليها وهي ان المراد قد يكون غير نائب فيكون له كشف من الله
 عنابه به فيكون اول ما يكشف ان الله خالق كل شئ فلا يرى لنفسه حركة ظاهرة ولا باطنة ولا عملا ولا نية
 ولا شيئا الا الله ليس بيده من الامر شئ فهل يتصور منه توبة في هذه الحال أولا وهو يرى انه ملوب
 الافعال وان تاب فهل تقبل توبته مع هذا الكشف أو يكون بمنزلة من تاب بعد طلوع الشمس من
 مغربها فان شمس الحقيقة قد طلعت له هنا من مغرب قلبه بجهة علمه وهذا من اصعب الاحوال على
 قلب المراد المجذوب فان قبول التوبة وقبول العمل انما هو مع الجباب حجاب اضافة العمل اليك وهنا
 ما خرج من عنده حتى يقبله بل هو في يده والقبول لا يكون الا من الغير فاعلم ان نسبة الناظر ما هي نسبة
 العامل فالناظر يقبل من العامل والعامل هو المتصرف في هذه الذات التي هي محل ظهور العمل اى
 عمل كان فتصور التوبة من صاحب هذا الكشف ويكون الله هو الثواب هنا وهذا أقصى مشهد

فليسارع الى الطاعات على أى حال كان ولا يتوقف بان الاتقاس ليست له ولا تكليف الا هنا يوم
القيامة اذ يدعون الى السجود سجود تمييز لا سجود ابتلاء فيتميز في دعاء الاله خرة الى السجود من سجدة الله
من سجدة اتقاء ورياء وفى الدنيا لم تميز لا بختلاف الصور * (وصل فى فضل ما تتضمنه الصدقة من الاثر
فى النسب الالهية وغيرها) * فن ذلك قوله تعالى وما أنفقتم من شئ فهو يحفظه وخرج مسلم فى صحيحه
عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من يوم يصبح فيه العباد الا وملكان ينزلان
يقول أحدهما اللهم أعط منفقا خلفا ويقول الآخر اللهم أعط ممكلا تلفا فانظريا أى كيف
جعل هو يتخلفا من نفقتك وانك أحييت من تصدقت عليه فأحيالك الله به حياة أبدية لانه ان لم يكن
الحق حياتك فلا حياة فان قلت لو كان ذلك لتفتح الباب وضم اللام قلت الهوية عين الذات
والهوية تتخلف الشئ المتصدق به باسم الهى تكون به حياة ذلك المنفق واسماؤه ليست غيره ولكن هنا
تقع العبارة عنها لما يؤول فى ذلك من اختلاف النسب وكلامنا فى هذه المعانى انما هو مع أصحابنا الذين
قد علموا ما نقول ونشير به اليهم على ما نقرر عندنا فى الاصطلاح فى ذلك فالاجنبى لا يقبل اعتباره
ألا ترى الملك يقول اللهم أعط منفقا خلفا مع انه وعد بالخلف ووعد صدق والاتفاق هنا من الهلاك
والاتلاف أى أنلف ما كان عنده والاختلاف جعل مكانه ما يناسب أثره فحين أنلف من أجله فله أجر
من أحيى ألا ترى الآخر يقول اللهم أعط ممكلا تلفا لان الملائكة لسان خير فيقول هذا الملك اللهم
أعط ممسكاً ما أعطيت المنفق حتى يتلف ماله مثل ما حبه فكأنه يقول اللهم ارزق المسك الاتفاق
حتى يتفق فان كنت لم تقدر فى سابق علمك ان يتفقه باختياره فأنلف ماله حتى تأجر فيه أجر المصاب
فصيب خيرا وأنت قد قلت ولله يسجد من فى السموات والارض طوعا وكرها فهذا قد
أنلف ماله كرها فأنعم عليه ثوابا أى أرجديه راحة وان لم يتصد هاهنا الذى رزق فى ماله بالتلف
فهذا دعاء له بالخير لا ما يظنه من لا معرفة له بمراتب الملائكة فان الملك لا يدع عوياً بشر ولا سيما فى حق
المؤمن بوجوده فكيف بتوحيده فكيف بما جاء من عنده ولا شك ان دعاء الملك محباب لوجهين
الاول لطهارته والثانى انه دعاء فى حق الغير فهو دعاء لصاحب المال بلسان لم يعصه به وهو لسان
الملك اذ هذا موجود فى لسان بنى آدم مع كونه عصاة الالهة ولكن قال الله تعالى لموسى عليه
السلام ادعنى بلسان لم تعصى به فقال وما هو قال دعاء أخيك لك ودعاؤك له فان كل واحد منكما
ما عصانى بلسان غيره الذى دعانى به فى حقه فادعانى له الالبسان طاهرا وأضاف الدعاء اليه لان الداعى
نائب عن المدعوله ولسان الداعى ما عصى الله به المدعوله ومن ذلك أيضا ما أخرجه مسلم عن أبى هريرة
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل قال لى أنفق عليك فقد أخبر الله تعالى
ان اتفاقك جعل الحق يتفق عليك فهذا من أثر الصدقة فى النسبة الالهية ومن ذلك ما ذكره الترمذى
عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الصدقة تطفى غضب الرب وتدفع ميتة
السوء وهو حديث حسن غريب فهذا من أثر الصدقة وهو الدفع وإطفاء نار الغضب فان الله يغضب
يوم القيامة غضبا لم يغضب قبله مثله وان يغضب بعده مثله على الوجه الذى يليق بجلاله فان الغضب
الذى شاطبنا به معلوم بلا شك ولكن نسبته الى الله مجهولة لان الغضب مجهول أو يحمل على ما ينتج
فى الغاضب أو يحمل على معنى آخر لا نعلم نحن اذ لو كان كذلك لغوطينا بما لانفهم فلا يكون له
أثر فينا ولا يكون موعظة فان المقصود الافهام بما نعلم ولكن انما جهلنا النسبة خاصة لجهلنا بالمتسوب
اليه لا بالمتسوب فاعلم ذلك ولقد جرى لبعض شيوخنا من أهل الموازنة بالمغرب الاقصى ان السلطان
رفع اليه فى حقه أمور يجب قتله بها فأمر باحضاره مقيدا وشدادى فى الناس ان يحضروا بإجمعهم
حتى يسألهم عنه فكان الناس فيه على كلمة واحدة فى قتله والقول بما يوجب ذلك وزندقه ثم الشج
فى طريقه برجل يبيع خبزا فقال له أقرضنى نصف قرصة فأقرضه فتصدق به على شخص عابر ثم حل

وأجلس في ذلك الجمع الأعظم والحاكم قد هزم على أنه أن شهد فيه الناس بما ذكر عنه بقتله شر قتلة
وكان الحاكم من أبغض الناس فيه فقتل بأهل مراكن هذا فلان ماتقولون فيه فطلق الناس بلسان
واحد أنه عدل ونبي فتعجب الحاكم فقال له الشيخ لا تعجب فما هذه المسئلة بعيدة أي غضب
أعظم غضبك أو غضب الله أو غضب النار قال غضب الله وغضب النار قال وأي فإيه أعظم وزنا
وقدر أنه نصف قرصة أو نصف ثمرة قال نصف قرصة قال دفعت غضبك وغضب هذا الجمع نصف رغيف
لما سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول اتقوا النار ولو بشق تمرة وقال إن الصدقة لتطفئ غضب
الرب وتدفع ميتة السوء وقد فعل الله ذلك ودفع عني شر كم رمية السوء نصف رغيف مع حار تكلم
وعظم صدقي فإن صدقي أعظم من شق تمرة وغضبك أقل من غضب النار وغضب الرب فتعجب
الحاضرون من قوة إيمانه وأسوأ الموت أن يموت الإنسان على حاله تؤذيه إلى الشقاء ولا يغضب الله
الاعلى الشق فأنظر إلى أثر الصدقة كيف أثرت في الغضب الرباني وفي أسوأ الموت وفي سلطان
جهنم فالتمتدق على نفسه عند الغضب ليس إلا أن يملكها عند ذلك فإن ملكها أياها عند الغضب صدقة
عليه من حيث لا يشعر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس الشديد بالصرعة وإنما الشديد من
ملك نفسه عند الغضب فإن الغضب نار محرقة فهذا من صدقة الإنسان على نفسه ثم إن الله قد ذكر
أنه لا يغفر لمشرك ومع هذا فإن الله يهون عليه بقدر ما أنفق وقد ذكر أبو داود عن عائشة قالت
يا رسول الله أين عبد الله بن جدعان قال في النار قال فاشتد عليها فقال يا عائشة ما الذي اشتد عليك
قالت كان يطعم الطعام ويصل الرحم قال أما انعميرون عليه بما تقول فيه فإنه يخفف عنه بمجرد ما يذكر
به من كرام الاخلاق وقال البخاري في صحيحه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال اتقوا النار ولو بشق
تمرة فمن لم يجد شق تمرة فكل كلمة طيبة وقد قال صلى الله عليه وسلم إن الكلمة الطيبة صدقة وكل كلمة
صدقة وكل تهليل صدقة إلى غير ذلك من الأذكار والأفعال التي تنفع فيها كرام الاخلاق ولقد ذكر
مسلم في صحيحه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم دينار أنفقته في سبيل الله دينار
أنفقته في رقة دينار تصدقت به على مسكين دينار أنفقته على أهل وأعطاهما أجرة الذي أنفقته على
أهلك (وصل في فضل من أنفق بما يحبه) قال الله تعالى لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون
وكان ابن عمر يشرى السكر ويتصدق به ويقول اني أحبه عملا بهذه الآية وأحب ما لا أنفق فيه فأن
أنفقها في سبيل الله نال بذلك ما في موازتها فأنه من استهلك شيئا فعليه قيمته والحق سبحانه قد استهلك
نفس هذا العبد فأنه أمره باتفاق ما تحب وماها قيمة عنده الأمانة وأهذه ذالم تجدد شيئا وجدت الله
فأنه لا يوجد الا عند عدم الأشياء التي يركن إليها ونفس الإنسان هي غير الأشياء كلها وقد هلك
فقيمتها ما ذكرناه فأنظر إلى فضل الصدقة ما أعلاه (وصل في فضل الاعلان بالصدقة) الاعلان بها
من الاسم الظاهر والاستفتاح بها من الاسم الاقول والتأني بها من قوله فاتبعوني يحببكم الله ومسئلة
الامام الناس لذوي النفاق اذ اوردوا عليه وليس عند في بيت انال ما به طيبهم هو انقلب الخالي من العلم
الذي تتعدى منفعتة لتغير من جوارحه ومن يحسن الظن به فيسأل الاعماء الاهمية لتعطيهم من
الاحوال والمعلوم ما تستعين بها قواء الطاهرة والباطنة على ما كلفها الله به من الاعمال فان الله أخبر
الرسول صلى الله عليه وسلم أنه يصبح كل يوم على كل سلاحي صدقة وجعل كل تسيعة صدقة وكل تهليل
صدقة إلى غير ذلك وهذه أحوال تحتاج إلى نية وإخلاص ولا تكون النية الا بعد معرفة من يحصل له
وهو الله تعالى فلا بد للامام ان يسأل ما صدق به عن كل سلاحي وعلى كل سلاحي والقلب منقول عن
رعيته وهي جميع قواء الظاهرة والباطنة والحديث النبوي الجامع لما اقترنا واعتبرناه ما خرج به مسلم
عن جرير بن عبد الله قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في صدر النهار فجاءه قوم حفاة عراة يجتأبون
الطمار متقلدي السيوف عامتهم من مضرب كلهم من مضرب فقهر وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم

لما رأى ما بهم من الفاقة قد دخل ثم خرج فأمر بلالاً فأذن ثم أقام فصلى بهم ثم خطب وقال يا أيها الناس اتقوا ربكم الذى خلقكم من نفس واحدة وخلق منها أزواجها وبث منها رجالاً كثيراً ونساءً واتقوا الله الذى تأسوا به ولا تحاموا الله كان عليكم رقيباً يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله ولتتقن نفس ما قدمت لغد واتقوا الله أن الله خير بما تعملون تصدق رجل من ديناره من درهمه من ثوبه من صاع بره من صاع تمره حتى قال ولو بشق تمره قال لجاء رجل بصرة من الانصار تكاد كفه تهجز عنها بل بعزت قال ثم تابع الناس حتى رأيت كومين من طعام وثياب حتى رأيت وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم يتהלل كأنه مذهبة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سن في الاسلام سنة حسنة فله اجرها وأجر من عمل بها من بعده من غير أن ينقص من أجرهم شيئاً ومن سن في الاسلام سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها من بعده من غير أن ينقص من أوزارهم شيئاً * (وصل في فضل شكوى الجوارح الى الله النفس والشيطان مما يلقى اليه من السوء) * أهل الكشف يرون ويسمعون شكوى الجوارح الى الله من النفس الخبيثة التى تدبر البدن وتصرف الجوارح في السوء مما يلقى اليها الشيطان والنفس من حيث هي كما هي النورى تشكو النفس الحيوانية القابلة ما يلقى اليها الشيطان من السوء الذى تصرفه في القوى الظاهرة والباطنة فاذا صدقوا في دعواهم آمنهم الله مما يخافون ورزقهم قبول ما يلقى اليهم الملك واستعملهم التوفيق بذلك الالتقاء في طاعة الله تعالى وطاعة رسوله حتى تورثه تلك الاعمال مشاهدة الحق تعالى ومناجاته على الكشف والشهود بلا واسطة يخاطبهم بمخاطبة تقرير على نعم وآلاء والعائنة العينية من أهل الحروف والرسوم لا يشعرون سم بكم عى فهم لا يعقلون ولا يسمعون هذه الشكوى لقوة سمهم وطمس عيونهم فلو عملوا بما كلفوا العلمهم الله مثل هذا العلم ويرونه مشاهدة عين كإبراهيم وآله أهل الله ويقول الله تعالى في حق واحد منهم وعلمناه من لدنا علماً واتقوا الله ويعلمكم الله وان تتقوا الله يجعل لكم فرقاناً ويجعل لكم نوراً تمشون به وقد أشار صلى الله عليه وسلم الى ما ذكرناه في حديث يعنى ما وقع في الدنيا والاشارة به الى ما ذكرناه وهو ما خرجه البزارى عن أخى جده ناعدي بن حاتم قال بينا انا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أتى اليه رجل فشكا اليه الفاقة ثم أتى اليه آخر فشكا اليه قطع السبيل فقل ياعدي هل رأيت الحيرة قلت لم أرها وقد أنبت عنها قال فان طالت بك حياة لترين الظعينة ترتحل من الحيرة حتى تطوف بالكعبة لا تخاف أحدا الا الله قلت في نفسي فأين دعا رطلى الذين قد سعروا البلاد ولئن طالت بك حياة لتفتن كنوز كسرى قلت كسرى بن هرمز قال كسرى بن هرمز ولئن طالت بك حياة لترين الرجل يخرج ملياً كفه من ذهب أو فضة يطلب من يقبله منه فلا يجد أحدا يقبله منه وليلقين الله أحدكم يوم القيامة وليس بينه وبينه ترجمان يترجم له فيقول له ألم أبعث اليك رسولا قبلك فيقول بلى فيقول ألم أعطتك مالاً وأفضل عليك فيقول بلى فينظر عن يمينه فلا يرى الا جهنم وينظر عن يساره فلا يرى الا جهنم قال عدي سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول اتقوا النار ولو بشق تمره فمن لم يجد شق تمره فبكلمة طيبة الحديث اما قوله لا تخاف أحدا الا الله فهو الخوف الاعظم فانه هو المسلط ويده ملكوت كل شئ فأين الامان فهذا تنبيه على ادبارنا فان الشخص الذى يكون في مثل هذه الحال هو فى امان فى دينه وفى ماله وعلى نفسه بمن يؤذيه وهذا مقصد رسول الله صلى الله عليه وسلم والله هو الذى رزقه الامان فى تلك الحال فيضاف من الله مما فى غيبه مما لا يعلم ولا يعلم آوانه ولو كان هذا الخائف يخاف الله مطلقاً لتعلق خوفه على دينه فان سبيل الشيطان الى قلبه ليست آمنة كما أنت السبيل الظاهرة التى تمر فيها السفار من الناس واذا خاف الله شغله خوفه عن ماله ونفسه ولو لم تكن السبيل آمنة لكان هذا الخائف فى امان فانه لا يخطر له خاطر الا فى دينه الذى يخاف عليه ان يسلبه حتى انه لو أصيب فى طريقه بثلث مال أو نفس لوقع لصوص عليه وربما فرح بذلك واستبشر لماله من الأجر

الجزيل المتذخر والكفارات وكان حكمه حكم تجميع ربح كثير فإحسن تشبيه صاحب النبوة
بشؤله لا تخاف أحدا الا الله فأين الامان وهو صلى الله عليه وسلم ما ذكر ذلك لعدى الا في ان الامان
المعتاد حاصل في ذلك الوقت لما يشكا الرجل من قطع السبيل ولكن أدرج رسول الله صلى الله عليه
وسلم في ذلك الامان الخوف من الله لا في الالباب والهوى ليم الخطاب العامة بالامان والخاصة
بالخوف فهو بين أحوال خاصة الله أى كونوا على مثل هذه الحالة في أمنكم خائفين من الله تعالى
وهذا من جوامع الكلم لمن نظر واستبصر • (وصل في فضل الصدقة على الاقرب فالاقرب ومراعاة
الجوار في ذلك) • أقرب أهل الشخص إليه نفسه فان الله يقول في قربه من عبده انه أقرب إليه
من جبل الوريد فكانه يقول انه أقرب إليه من نفسه فهي أولى بما تصدق به من غيرها كما ان الله أولى
بالقرض لانه أقرب إليه من نفسه ولكل متصدق عليه صدقة تليق به من الخلق فيتم جوارحه
ثم الاقرب إليه بعد ذلك هو الاهل ثم الولد ثم الخادم ثم الرحم والجوار كما تصدق على تليده وطالب
الفائدة منه واذا تحقق العارف بربه حتى كان كله نورا وكان الحق معه وبصره وجميع قواه كان حقا
كله فمن كان أهل الله فانه هذا الشخص الذي هذه صفته بلا شك كما ان أهل القرآن أهل الله
وخاصته كذلك من هم أهل الله وخاصته هم أهل هذا الذي ذكرناه فانه حق كله كما قال صلى الله عليه وسلم
في دعائه واجعلني نورا فانه نائب الله في عبادته فالمتصدق على أهل الله هو المتصدق على أهل الله اذا كان
المتصدق بهذه المنابة وقد كنت يوما عند شيخنا أبي العباس الهريزي باشبيلية جالسا ووردنا وأراد
أحد اعطاء معروف فقال شخص من الجماعة للذي يريد أن يصدق الهريزيون أولى بالمعروف فقال
الشيخ من فوره متصلا بكلام القائل الى الله فيأمره على كبدى والله ما دعتها في تلك الحالة الا من
الله حتى خيل لي انها كذا نزلت في القرآن مما تحتسبها وأثر بها قلبي وهذا جميع من حضر فلا
يتخفى ان يأكل ثم الله الا أهل الله فلهم خلقت ويا كلها غيرهم يتحكم اتبعية فهم المقسودون بالنعم
ومن عداهم كما قلنا انما يأكلها تبعها بالجموع ومن حيث التفصيل فبما منه جوهر فرد ولا منه عرض
الا وهو سبحانه الله فهو من أهل الله فبما من العالم من هو خارج عن هذه الاهلية العامة وما فاز الخاصة
الا بالاطلاع على هذا كشفنا وهذه المسئلة في طريق الله من اعراض المسائل اذ ليس المجموع سوى
هذه الاجزاء فالاباء من غير الكل فكل جزء وبعض طائع وليس الكل ولا المجموع بهذه الصفة
لكنه طائع بطاعة احدية بالجمع وهي طاعة متغيرة عن طاعة مفردات هذا المجموع وقد ورد في خبر
النفقة على الاهل المعلوم في الظاهر المقرر وفضلها ما يكون هذا اعتبارا وهو ما حرم به مسلم
في صحيحه عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم دينار أنفقته في سبيل الله دينار أنفقته
في رقية دينار تصدقت به على مسكين دينار أنفقته على اهلك واعطاهما اجر الذي انفقته على اهلك
• (وصل في فضل صلة أولى الارحام وان الرحم شجنة من الرحمن) • افهم رزقك الله اللههم عن الله
انه لما كانت الرحم شجنة من الرحمن وصلها وصله الله بهى هي شجنة منه ومن قطعهها قطعه
الله كانت الصدقة على أولى الارحام صدقة وصله بالرحم وعلى خير الرحم صدقة تقع بيد الرحمن ما فيها
صلة بالرحم وهذه العمورة الادمية خليفة تنزلته تعطى ان يكون الخليفة ظاهرا بصورة من استخلفه
فمن تصدق عن نفسه بما فيه حياتها كانت له صدقة وصله بالله الذي الرحمن من نفعه فان الله
خلق آدم على صورته على خلقهم في الضمير قال الله تعالى بسم الله الرحمن الرحيم فوصف الله
بالرحمن وخرج الترمذي عن سلمة بن عامر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال الصدقة على المسكين
صدقة وعلى ذي الرحم ثمان صدقة وصله وكلما قربت النسبة عظمت المنزلة هذا عند أصحابنا والامر
عندنا ليس كذلك فانه كلما بعدت النسبة عظمت المنزلة ولنا في ذلك
رأيت ربي بعين ربي • فقلت ربى فقال انت

فيخيل فيه بعض العارفين ان هذا البيت على النخط الاول وليس كذلك فضمير المتكلم من هذا البيت
عين العبد يربيه لانيه فتدبر هذا النظم فانه من اعجب المعارف الالهية يحصى على اسرار عظيمة
وعلم كبير * (وصل في فضل تصدق الاخذ على المعطى الذي يأخذ منه) * النفس تصدق على
العقل بقبولها منه ما يليق اليها اذ بعض النفوس لا تقبل والنفس تصور نفوس مرديها وهم ايتام
لا اثم لهم لان نفوسهم ماتت عنهم فليس لهم مدبر الا هذه النفس التي لشجنهم فتصدق عليهم بما يليق
الله اليها من الروح الالهية اذا كانت في مقام الحال المؤثر بالفعل فتصدق نفس المريد امورا لا يعطيها
مقامه ولا حاله خارجة عن كسبه فيخيل ان الله قد فتح عليه بلا واسطة وذلك الفتح اذا كان
من حال نفس هذا الشخص الذي هو الشيخ فان المريد يقيم في حجر الشيخ وله على ذلك اجر عظيم عند
الله فانه ما من نبي الا قال في افادته وتبليغه لما قيل له قل لا اسألكم عليه اجرا ان اجري الاعلى اقله
فهو تعليم يقتضى الاجر وهذا هو الاجر الذي لا يخرجك عن عبوديتك فانت العبد في صورة الاجير
ما هو اجر الاجير فان الاجير من استؤجر فهو اجنبي والسيد لا يستأجر عبده لكن العمل
يقتضى الاجرة ولا يأخذها وانما يأخذها العامل والعامل العبد فهو قابض الاجرة من الله فاشبه
الاجير في قبض الاجرة وفارقه بالاستيجار ويؤيد ما ذكرناه ما خرجه مسلم في صحيحه عن بلال عن النبي
صلى الله عليه وسلم حين سألته عن صدقة المرأة على زوجها وعلى ايتام في حجرها فقال لها اجران اجر
الصدقة واجر القرابة * (وصل في فضل معرفة من هما ابواه) * نفس الانسان المدبرة لجسمه وقواء
النفس الجزئية التي هي ولد جسمه الطبيعي فهو أيتها الروح الالهية ابوها ولهذا تقول في مناجاتها
ربنا ورب آباءنا العلويات واتهانا السفليات فاذا سوتيه ونفخت فيه من روحي مريم أحضنت
فرجها فنحننا فيه من روحنا فكان عيسى عليه السلام ولدها وهي امه الجسم المسوى نفخ
فيه من الروح نفس فالجسم اتم والمنقوخ منه اب غير أن هذا الولد كاليتيم الذي لا اب له لان عقله
لم يستحكم بالنظر اليه فكأنه لا عقل له فهو بمنزلة الصغير الذي لا أب له يعلم ويؤدبه فتسوسه نفسه
النباتية التي هي جسمه بما خلقها الله عليه من صلاح المزاج فتكون القوى الباطنة والظاهرة
في غاية الصفاء والاعتدال فتفيد النفس من العلوم التي هي بمنزلة صدقة المرأة على ولدها اليتيم
فيحصل لهذا الشخص من جهة جسمه من العلم الالهية جزا لما تصدق به على نفسه ما لا يقدر
قدره الا الله قالت ام سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم هل لي اجر في بني أبي سلمة انفق عليهم
ولست بتاركهم هكذا انما هم بني قال نعم لك اجر ما أنفقت عليهم خرجه مسلم في صحيحه
* (وصل في فضل المتصدق بالحكمة على من هو أهل لها) * وهي الصدقة على المحتاجين
قال تعالى ألم يجدك يتيما فآوى ووجدك ضالا فهدى وقال وأما السائل فلا تنهر يعنى السائل
من العلم الانسان يتصدق بالعلم على أهل الله الذين هم أهل الحكمة لا ينبغي أن يعتدى بها أهلها
ويحتسب تلك الصدقة عند الله أى لا يرى له فضلا على من علمه ولا تشد ما يستدعى بذلك خدمة
منه في أدب وتعظيم وتخفيف في مقابلة ما أفضل عليه فان فعل ذلك لم يحتسب ذلك عند الله وقد لقينا
أشيا على ذلك وهو طريقتنا وقد نبه الشرع عليه في علم الرسوم وعالمه فقال ان المسلم اذا انفق
على أهله نفقة وهو يحتسبها كانت له صدقة يعنى يتقرب به الى الله من غير حرج هذا الحديث مسلم عن
أبي مسعود البدرى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم * (وصل في العلم اللدنى والمكتسب) *
العلم علمان موهوب ومكتسب فالعلم الموهوب لا ميزان له والعلم المكتسب هو ما حصل عن التقوى
والعمل الصالح وتدخله الموازنة والتعنين فان كل تقوى وعمل مخصوص له علم خاص لا يكون الا له
فمن من يتق الله ومن يتق الله للشارع ومن يتق الله للشيطان ومن يتق الله لمن لا يتق الله
وكل تقوى لها عمل خاص وعلم خاص يحصل لمن له هذه التقوى فانفاق الرجل على نفسه الذى له به

صدقة هو ما يغذيها به من هذه العلوم المكتسبة التي بها حياته الابدية في الدنيا والآخرة وذلك ان كل معروف صدقة وأهل المعروف في الدنيا هم أهل المعروف في الآخرة ولا معروف الا ائمة قالوا أهل الله فالناصح نفسه من وقى عرضه فانه من صدقاته على نفسه ووقاية العرض أن لا يجري عليه من جانب الحق لئلا يذم لا غير فيه كون محمودا بلسان الشرع وبكل لسان الهى ممن ملك وحيوان ونبات ومعادن وفلك وكل ما عدا الثقلين وبعض الثقلين وهل يجوز أن يلقى عرضه من جميع الثقلين هذا لا يتصور لان الاصل الذى هو الله لم يلق عرضه من السنة خلقه الا انه يمكن أن يرتفع عن العرض واذا امكن فقد وقى نفسه الذى هو عرضه أن يكون له اثر في نفسه لانه وقى عرضه أن يقال فيه وهو معنى قوله وما أنقصتم من شئ فهو يحلفه فان أنقص ليبنى مجداف السنة انطلق فهو لما اتفق فان اتقى اعادة الشاء على الله من حيث انه آل الله فان اتقى في هذا الشأن ولا يرى انه المفق وانفق في معصية ابليس ولا يرى العصمة والانفاق الا من يذمه مثل هذا يستنى في كل انفاق اذا كان هذا حاله وذوقه فلا يجحد الثواب يعود الى اعلى معطيه فيداه منقصة ويد الرحمن آخذة منها ولنا في هذا المعنى شعر

فبين الله منقصة • ويد الرحمن آخذة
فالتى للبود خالية • والتى للعبد عاطلة
فصلت آياته عجا • وهى للاعبان واصلة
لوزاها فى قلبها • وهى فى الاكوان جائلة
قلت اغراضى نصرتها • وهى بالبرهان ساكنة

ويؤيد ما ذكرناه ما يشير اليه قوله صلى الله عليه وسلم كل معروف صدقة وما أنفق الرجل على نفسه وأهله كتب له صدقة وما وقى به رجل عرضه فهو صدقة وما أنفق الرجل من نفقة فعلى الله خلقه الا ما كان من نفقة في نيران او معصية ذكر هذا الحديث ابو احمد من حديث جابر قال عبد الحميد وهو الذى يروى عنه ابو احمد قلت لابن المنكدر ما وقى به الرجل عرضه يعنى ما عنه قال يعطى الشاعر وذو اللسان • (وصل في الفضل بين العبودية والحرية) • اضافة الانسان بالعبودية الى ربه او الى العبودية افضل من اضافته بالحرية الى الغير بأن يقال حر عن رق الاغيار فان الحرية عن الله ما تعصم فاذا كان الانسان في مقام الحرية لم يكن مشهودا للاعبان الاغيار لان بشهودهم ثبت الحرية عنهم وهو في هذه الحالة غائب عن عبوديته وعبودته مما يقيم العبودية انصرف من مقام الحرية في حق الانسان والعبودية اشرف من العبودية وقد أشار رسول الله صلى الله عليه وسلم الى هذا في حديث ميمونة بنت الحارث لما اعتقت وليدة لها في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لو أعطيتها اخوالك اكان اعظم لاجرك فقام العبودية ترجع على ثواب الحرية كما يرجع الفقر الى الله على الغنى بالله بعض اشيا خلت حديثى ابو عبد الله الشافط بجزيرة طريف سنة ثمان وخمسة مائة وقد جرى بيننا الكلام على المداخلة بين الغنى والفقر اعنى الغنى الشاكر والفقير الصابر وهى مسألة طويلة وانخر في ذلك حال الفقير والغنى فقال لي حضرت عند بعض المشايخ او حكاهالى عن ابي الربيع الكشيف الماتى - تليد ابي العباس بن العريف الصنهاجى - قال لو أن رجلين كان عند كل واحد منهما عشرة دنانير فصدق احدهما من العشرة بدنانير والآخر بتسعة دنانير من العشرة التي عنده ايها افضل فقال الحاضرون الذى تصدق بالتسعة فقال بماذا افضلتموه فقالوا لانه تصدق بأكثر مما تصدق به صاحبه فقال حسن ولكن تصدقكم روح المسئلة وغاب عنكم قيل له وما هو قال فرضاهما على التساوى في المال فالذى تصدق بالاكثر كان دخوله الى انفقرا اكثر من صاحبه ففضل بسبقه

الى جانب الفقر وهذا لا ينكره من يعرف المقامات والأحوال فان القوم ما وقفوا مع الاجور وانما وقفوا مع الحقائق والاحوال وما به عليه الكشف وبهذا فاضلوا على علماء الرسوم ولو تصدق بالكل وبقي على اصله لاشي له كان اعلى فنقصه من الدرجة والذرى على قدر ما تمك به الا ترى ما قاله شيخنا ابو العباس الدينى فى المختصر يوصى بالثلث فان المختصر ما يملك من المال الا الثلث فخرج عما يملك ومابقى شيئا وأبازله الشارع ان تصدق بالثلث كله الذى يملكه وهو محمود فى ذلك شرعا فلي الله فقيرا على حكم الاصل كما خرج من عنده رجع اليه صفرالدين قال بعضهم فى هذا المعنى شعر اذا ولد المولود يقبض كفه * دليل على الحرص المركب فى الحى ويبسطها عند الممات مواءم * الا فانظرونى قد خرجت بلا شئ

فكان افضل من لم تصدق بذلك الثلث الذى يملكه او تصدق بأقل من الثلث وينوى بما يقبضه انه صدقة على ورثته وفيه اشارة عجيبة * (وصل فى فضل من ترك صدقة بعد موته جارية فى الناس من مال او علم) * العارف بالله مختصر وفى نفسه لو اطاق الكلام افاد الناس علما برهم وقد اعتقل لسانه فنقل عنه تليذه مسئلة فى العلم النافع من توحيد وغيره افادها السامعين الخاصين فان ذلك العارف المختصر يحتج ثمرتها والتليذ يحتج ثمرته عند الله ويجازى الله بها الميت جزاء وجوب فانها من سعيه يقول الله تعالى وأن ليس للانسان الا ما سعى وافضل ما اكله الرجل من كسبه وان ولده من كسبه والتليذ ولد وبى بلا شك فاهو من سعى الانسان فهو له عند الله بطريق الايجاب الالهى الذى اوجبه على نفسه واما ما عمل ثمنه غيره بمحكم النيابة بماله يأذن فيه الميت ولا اوصى به ولا له فيه تعمل فان الله يعطيه ذلك المقام اذا وهب اياه غيره فياخذ الميت لاسن طريق الوجوب الالهى لكن يجب عليه اخذه ولا بدفاته اتاه من غير مسئلة وفى الحديث الصحيح ما اناك من غير مسئلة نخذه وما لا فلا تتبعه نفسك وقد وردت من ذلك راحة فى علم الرسوم فيما خرجه مسلم عن عائشة رضى الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اتاه رجل فقال يا رسول الله ان امي اعتقلت ولم توفس وانظنم الوتكلمت تصدقت افلها اجران تصدقت عنها قال نعم * (وصل فى فضل ما تعطيه النشأة الآخرة) * قال الله تعالى كما بدأكم تعودون ولقد علمتم النشأة الاولى فلولا تذكرون وبدأنا على غير مثال وعلمنا ذلك كذلك يعيدنا على غير مثال اعلم أن من علم ثواب الدار الآخرة ونسبة الانسان اليه علم النشأة الآخرة ولم يعد عليه أن يكون الشخص فى اماكن مختلفة فى الزمن الواحد وهذا أمر تحب له العقول ويشهد بصحته الكشف فهو محال عقلا وليس بمحال نسبة الهية كل مصل يتاجر به والانسان مخلوق من حيث حقيقته التى نشأ عليها فى الدار الآخرة على الصورة العارفة يكون مع كثير من الاسماء الالهية فى احوال مختلفة مع أحدية العين من العارف ومن المسمى ويراه كل انسان بحسب عينه التى يحب هذا الرجل أن يظهر اليه بها فيكون زيد المسمى فى حال صلته براه عمر وناثما وبرا خالد كاتب وبرا محمد خاظم وبرا قاسم اكلا والعين واحدة وكل ذلك الفعل مشهود لكل راء وكل راء فى بلد غير بلد صاحبه كما يدخل فى أى صورة شاء من صور سوق الجنة وما سمعت عن أحد نبه على هذا المقام الا عن أبي بكر الصديق رضى الله عنه فى دخوله فى حين واحد من جميع أبواب الجنة الثمانية وعن ذى النون المصرى فى مسائله المشهورة مثل الميت براه وليه ميتا لحراله وبراه الاخر جيا يسأل فى الآن الواحد اما حديث أبي بكر رضى الله عنه فذكره البزارى فى صحيحه بعينه من حديث أبي هريرة رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من أنفق زوجير من شئ من الاشياء فى سبيل الله دعى من أى أبواب الجنة يا عبد الله هذا خير فمن كان من أهل الصلاة دعى من باب الصلاة ومن كان من أهل الجهاد دعى من باب الجهاد ومن كان من أهل

الصدقة دعى من باب الصدقة ومن كان من شغل الصيام دعى من باب الصيام باب الريان فقال
 ابو بكر ما على هذا الذى يدعى من تلك الابواب من ضرورة وقال هل يدعى منها كلها أحدا رسول
 الله قال نعم وأرجو أن تكون منهم يا أبا بكر ودعاء الله اناس الى الدخول يوم القيامة دعاء واحد
 لدخول الجنان فدخل واحد من باب واحد وآخر من بابين وثلاثة وأجمع دخولا من دخل من
 الابواب الثمانية لان اعضاء التكليف ثمانية لكل عضو باب فلا تنكره في الثواب في الزمان
 الواحد وأنت تشهد في العمل من فعل وترك كقائض بصره في حال استماع وعظمة في حال تلاوة
 في حال صيام في حال تصدق في حال ورع في حال تحصيل فرج كل ذلك بية قربة الى الله تعالى
 وفي كل باب منازل فالإيمان بالله بضع وسبعون شعبة أعلاها له الله وأدناها ما طمعة
 الاذى عن الطريق ولا أذى اعظم من أذى الشرك ولا طريق أعظم من طريق الإيمان فخير
 بمنزل ما به أفلا له الله نبي ما سرى الله ممن يدعى أريد في فيه الهدى بنية شعب الإيمان في الإنسان
 الطريق فاجتمع آخر الدائرة بأثرها وانعطف عليها وما بين هذين بنية شعب الإيمان في الإنسان
 ولكل شعبة منزل في الجنة الإيمان فمن عمل ما قلنا يدخل من أبواب الجنة كلها في زمان واحد
 والثبات لا تخبر تعطى هذه الامور كما أعطت النشأة الدنيا جميع شعب الإيمان في الإنسان
 في زمان واحد ولا يستحيل ذلك * (وصل في فصل اعطاء الطبيب في الصدقات عن طبيب نفس) *
 اعلم أن الطبيب من الصدقات هو أن تصدق بما تملكه ولا تملك الا ما يحل لك ان تملكه عن طبيب
 نفس وأعلى ذلك أن تكون فيه مؤثرا امانة مما لها الشارع صدقة بلسان الرسم فتكون بذلك يد الله
 عند الاعطاء ولهذا قلنا امانة فان امثال هذه لا يتفجع بها خالقها وانما يستحقها من خلقت لاجله
 وهو الخلق فهي عند الله من الله امانة لهذا العبد يؤتيها اليه امانته اليه واما على يد عبيد آخر
 هذا أطيب الصدقات لانها على حد العلم الصحيح خرجت فاذا حصلت في يد المتصدق عليه أخذها
 الرحمن بيمينه فان كان المعطى في نفس هذا العبد حين يعطيها هو الله فلتكن يده تعلو يد المتصدق عليه
 وهو السائل ولا بد فان اليد العليا هي يد الله وهي المنفقة وان شاهد هذا المعطى يد الرحمن آخذة
 منه حين تناولها هذا السائل فبقي يده من حيث ان المعطى هو الله تعلو على يد الرحمن فان الرحمن
 صفة لله ونعت من نعوته والممكن ما يأخذ منها عينها وانما يناله منها تتوى المعطى في اعطائه
 واكمل وجوهه ما ذكرناه فشهد المعطى ان الله هو المعطى وان الرحمن هو الآخذ وان الرحمة هي المعطى
 وهي الصدقة فاذا أخذها الرحمن في يده بيمينه جعل محلها هذا العبد فأعطاه الرحمن اياديا فلا يتكبر
 الا ذلك فان الصدقة راحة فلا يعطيها الا الرحمن بحقيقته ويتناولها الله من حيث ما هو موصوف
 بالرحمن الرحيم لا من حيث مطلق الاسم والصدقة تقع بيد الرحمن قبل أن تقع بيد السائل هكذا جاء
 الخبر فكل هذه الصدقة اذا كلها الانسان أثرت له طاعة وهداية ونورا وعلما وهذا كله هو تربية الرحمن
 لها فان جميع ما أعطته قوة هذه الصدقة في نفس السائل مما ذكرناه من طاعة وهداية ونور وعلم
 يراه في الآخرة في ميزانه وفي ميزان من أعطاه وهو المتصدق نائب الله فيقال له هذه ثمره صدق قد
 عادت بركتها عليك وعلى من تصدقت عليه فان صدقتك على زيد هي عين صدقك على نفسك
 فان خيرها عليك يعود وأفضل الصدقات ما تصدق به الانسان على نفسه فيحضر هذا ايضا
 المتصدق على اكل الوجوه في نفسه فكل هذه الصدقة لا يقال للمعطي يوم القيامة من اين تصدقت
 ولان اعطيت حيث كان بهذه المثابة فان كان الآخذ مثله في هذه المرتبة (وابي السعادة) وفصل
 المتصدق بدرجة واحدة لا غير وان لم يكن بهذه المثابة فتكون بحسب الصفة التي يشهدها الله فيها فان كانت
 الصدقة صدقة تطوع فهي منة الهية كونية وان كانت زكاة فرض فهي منة الهية فان كانت ندرا
 فهي منة الهية كونية قهرية فان النذر يستخرج به من البخل وان كانت هذه الاعطية هدية فخاها

من هذا الباب فان هذا الباب مخصوص بأعطية ما هو صدقة لا غير فتكبر هذه الصدقة في يد الرحمن حسا ومعنى فالجس فيها من حيث ما هي محبوسة فيجدها في الجنة حسية المشهد مرمية بالبصر والمعنى فيها من حيث ما قام بها من الكسب الحلال والتقوى فيه والمسارة بها وطيب النفس بها عند خروجهامشاهدته ما ذكرناه من الشئون الالهية فيها فيجدها في الكتيب عند المشاهدة العامة ويجدها في كل زمان تمزعليه الموازين لزمان اخر ارجها فيختص من الله بمشهد في عين جنته لا يشهد الا من هو بهذه المثابة خرج مسلم في صحبته عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تصدق احد بصدقة من طيب ولا يقبل الله الا الطيب الا اخذها الرحمن بيمينه وان كانت عمرة فترى في كف الرحمن حتى تكون اعظم من الجبل كما يري أحدكم فلوله او فضيله وكل من نزل في صدقته عن هذه الدرجة التي وصفناها كانت منزلته عند الله بمنتهى عمله وقصده فالصدقة لا تكون الا من الاسم الغنى الشديد ذي القوة المتين بطريق الامتنان غير طالب الشكر عليها فان اقترن معها طلب الشكر فليست من الاسم الغنى بل من الاسم المريد الحكيم العالم فان خطر للمتعدي ان يقرض الله قرضا حسنا بصدقته تلك مجيبا لامر الله فهذا الباب ايضا يلحق بالصدقة لكونه مأمورا بالقرض وقد يكون القرض نفس الزكاة الواجبة فان طلب عوضا زائدا ينتفع به على ما اقرض خرج عن حده قرضا وكانت صدقة غير موصوفة بالقرضية فانه لم يعط القرض المشروع فان الله لا ينهي عن الربا وبأخذه منك اذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فان كل قرض جزئنا فهو ربا وهو ان يخطر له هذا عند الاعطاء فلا يعطيه الا لهذا وللمعطى الذي هو المقرض ان يحسن في الوفاء ويزيد فوق ذلك ما شا من غير ان يكون شرط في نفس القرض فان الله قد وعد بتضاعف الاجر في القرض ولكن لا يترضه العبد لاجل التضاعف بل لاجل الامر والاحسان في الجزاء يوم القيامة لله تعالى على ذلك وهذا معنى قوله حسنا في وصف هذا القرض فان الله نعامنا بما شرع لنا لا بغير ذلك الا تراه قد امر نبينا صلى الله عليه وسلم ان يسأله يوم القيامة ان يحكم بالحق الذي بعثه به بين عباده وبينه فقال له قل رب احكم بالحق والالف واللام في الحق للعق المعهود الذي بعث به وعلى هذا تجري احوال الخلق يوم القيامة فمن اراد ان يرى حكم الله يوم القيامة فليتنظر الى حكم الشرائع في الدنيا حذولا للنعل بالنعل من غير زيادة ولا نقصان فكن على بصيرة من شرعك فانه عين الحق الذي اليه ما لك ولا تغتر وكن على حذرو حسن الظن بربك واعرف مواقع خطابه في عبادته من كتابه العزيز وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم * (وصل في فصل اخفاء الصدقة) * اعلم ان اخفاء الصدقة شرط في نيل المقام العالي الذي خص الله به الابدال السبعة وصورة اخفائها على وجوه منها ان لا يعلم بك من تصدقت عليه وتلطف في ايصال ذلك اليه بأي وجه كان فان الوجوه كثيرة وان تعلمه كيف يأخذ وأنت ياخذ من الله لامنك حتى لا يرى لك فضلا عليه بما أعطيته فلا يظهر عليه بين يديك أثر ذلة او مسكنة ويحصل له علم جليل بمن أعطاه فتغيب أنت عن عينه حين تعطيه فانه قد تقرر عنده انه ما يأخذ سوى الله ما هو له فهذا من اخفاء الصدقة ومنها ان تخفي كونها صدقة فلا يعلم المتصدق عليه انه بين يدي المتصدق فاذا اخذها العامل الذي نصبه السلطان اخذها بعزة وقهر منك فاذا حصلت بيد السلطان الذي هو الوكيل من قبل الله عليها اعطاها السلطان اربابها الثمانية وأخذها اربابها بعزة نفس لا بدلة فانها حق لهم يدها هذا الوكيل فلا يعلم الاخذ في أعطيته من هو رب ذلك المال على التعيين فلم يكن للغنى رب المال على هذا التفسير منه ولا عزة ولا يعرف هل وصل اليه على التعيين عين ماله على التعيين فكان هذا ايضا من اخفاء الصدقة لانه لم يعلم المتصدق عين من تصدق عليه ولا علم المتصدق عليه عين المتصدق وليس في الاخفاء اخفى من هذا فلم تعلم شماله ما انفقته بيمينه هذا هو عين ذلك وقد ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم

ما قلناه من اخفاء الصدقة في الابانة عن المفاضل السبعة التي لخصائص الحق المستقلين يوم
القيامة بظل عرش الرحمن لانه من أهل الرحمن خرج البخاري عن أبي هريرة عن النبي صلى
الله عليه وسلم قال سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل الا ظله امام عادل وشاب نشأ في عبادة الله
ورجل قلبه متعلق بالمسكين ورجل كان في الله اجتهاد عليه وفقره عليه ورجل دعه امرأته
ذات منصب ورجل فقير انى أخاف الله ورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم شماله ما أنفقته
يمينه ورجل ذكر الله خاليا ففاضت عيناه * (وصل في فضل من عين له صاحب هذا المال الذي
ييده قبل أن يتصدق به عليه) * اعلم ان من عباد الله من يكشف له فيما ييده من الرزق وهو ملك له
انه لفلان ولفلان ويرى اسماء اصحابه عليه ولكن على يده فاذا أعطى من هذه صفته صدقة
هل تكتب له صدقة قلنا نعم تكتب له صدقة من حيث ما نسب الله الملك له وان كوشف فلا يتدح
فيه ذلك انكشف ألا ترى الى المحتضر قد زال عنه اسم الملك وجر عليه المتصرف فيه وما أبيع
له منه الا الثلث وما فوق ذلك فلا يسمع له فيه كلام لانه تكلم فيما لا يملك واعلم ان النفس قد جعلت
على الشئ قال تعالى واذا مسه الخير منوعا وقال ومن يوق شح نفسه وسبب ذلك انه يمكن
وكل مممكن كغيره بالاصالة الى مخرج ربح له وجوده على عدمه فالحاجة له ذاتية والانسان
مادامت حياته مرتبطة بجميعه فان حاجته بين عينيه وفقره مشهود له وبه يأتيه العجز في وعده فتال
الشیطان بعدكم الفسق فلا يغلب نفسه ولا الشيطان الا الشديدا بالتوفيق الالهى فانه يتقاتل
نفسه والشیطان المساعد لها عليه ولهذا سماها الشارع صدقة لانها تخرج عن شدة وقوة يقال ربح
صدق أى قوى شديد فاذا لم يأمل البقاء ويتيقن بالقرء ان هان عليه أعطاه المال لانه مأخوذ عنه
بالقهر شاء أم أبى فمن طمع النفس ان تجود في تلك الحالة لعل ان تحصل بذلك في موضع آخر قدر
ما فارقه كل ذلك من حرصها فلم تجده مثل هذه النفس عن كرم ولا وقاها الله شحها ذكره لم في ذلك
عن أبي هريرة قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أى الصدقة أعظم
أجرا قال اماواييك انتنبأ انه ان تصدق وأنت صحيح شحش النفس وتأمل البقاء ولا تعهل حتى اذا
بلغت الخلقوم قلت لفلان كذا وكذا وقد كان لفلان فيمنعني لمن لم يقه الله شح نفسه وقد وصل الى هذا
الحد وارفع عنه في تعيينه لفلان طائفة من ماله ان يكون ذلك صدقة فليدفع في نفسه عند تعيينه انه
مؤذأ مائة وان ذلك وقتما فيحشر مع الامناء المؤذين امامتهم لامع المتصدقين ولا يخطر له خاطر الصدقة
بإل اذا أراد أن ينصح نفسه * (وصل في فضل شرب الملك والتبليك عند أهل الله) * العارف
يقول الله له هذا ملكك فيقبله منه بالادب والعلم في ذلك انه ملك استحقاق لمن يستحقه ومن هو حق له
وملك امانة ان هو له يده امانة وملك وجود لمن هو موجود عنه فالاشياء كلها ملك لله وجودى
وهى للعبد بحسب الحال فما لا بد له في نفس الامر من المنفعة به على النفس فهو ملك استحقاق له وهو
من الطعام والشراب ما يغذى به في حين التغذى مما لا يغذى لا بما يغفل عنه ويخرج من سبيله
وغير ذلك ومن الثياب ما يقيه من حر الهواء وبرده وأما ما عدا هذا انقدر فهو يده ملك امانة لمن
يدفع به أيضا مادفع هو به عن نفسه مما ذكرناه فلا يخلو العارف ان يكون ممن كشف له اسماء
اصحاب الاشياء مكتوبة عليهم افيهم كمالهم حتى يدفعها اليهم في الوقت الذي تدره الحكيم وعينه فينرق
بين ما هو له فيسميه ملك استحقاق لان اسمه عليه وهو يستحقه وبين ما هو لغيره ويسميه ملك امانة لان
اسم صاحبه عليه والكل بلسان الشرع ملك له في الحكم الظاهر أو يكون هذا العارف ممن لم يكشف
له ذلك فلا يعرف على التعيين ما هو رزقه من الذي هو عندده فاذا كوشف فيعمل بحسب كشفه فان
الحكم للعلم في ذلك وان لم يكشف فالاولى به ان يخرج عن ماله كله صدقة لله ورزقه لا بد أن يأتيه ثقة
بما عند الله ان كان قد بقي له عند الله ما يستحقه وان لم يبق له عند الله شئ فلا يقع له امساك ما هو ملك له

شرعاً فانه لا يستحقه كشفاً في نفس الامر وهو تارك له وهو غير محمود هذه احوال العارفين وقد يخرج صاحب الكشف عن ماله كله عن كشفه لانه يرى عليه اسم الغير فلا يستحق منه شيئاً فينبه بالصورة من خرج عن ماله كله من غير كشف كان لم يكن عنده ثقة بالله فيدفع الشرع أن يخرج عن كل ماله ثم بعد ذلك يسأل الناس الصدقة فخل هذا لا تقبل صدقته كما قد ورد في ذلك حديث التيسر في الرجل الذي تصدق عليه ثوبين ثم جاء رجل آخر يطلب ان يتصدق عليه أيضاً وألقى هذا المتصدق عليه أحد ثوبيه صدقة عليه فاتهره رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال خذ ثوبك ولم يقبل صدقته فإذا علم من نفسه انه لا يسأل ولا يتعرض فحينئذ له ان يخرج عن ماله كله ولا يمكن بميزان لافضلية ان كان عالماً ان لم يكن له كشف فان كان صاحب كشف عمل بحسب كشفه واقد خرج أبو داود ما يناسب ما ذكرناه من حديث عمر بن الخطاب قال أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً ان تصدق فوافق ذلك ما لا عندى رقلت اليوم أسبق أبا بكر ان سبقته يوماً ما جئت بنصف مالي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أبقيت لاهلك قلت مثله قال وأتى أبو بكر بكل ما عنده فقال ما أبقيت لاهلك قال أبقيت لهم الله ورسوله قلت لا أسألك الى شيء أبداً فينبغي للعالم بنفسه ان يعامل نفسه بما يعامل به الشرع الحاكم عليه ولا ينظر المريد لما يحظره في الوقت فيكون تحت حكم خاطره فيكون خطأ أكثر من اصابته وهنا تميز العاقل من الجاهل ولكن هذا كله لمن كشف له من أهل الله وقد سكت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أبي بكر لما أتاه بماله كله لمعرفته بحاله ومقامه وما قال له هلا أمسكت لاهلك شيئاً من مالك وأثنى على عمر بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم ينكره عليه وقال لكعب بن مالك في هذا الحديث امسك عليك بعض مالك لانه قد انخلع من ماله كله صدقة لخاطر خطر له فلم يعامله رسول الله صلى الله عليه وسلم بخاطره وعامله بما يقتضيه حاله فقال امسك عليك بعض مالك فهو خير لك * (وصل في فضل ما ينظره العارف في فضل الله وعدله ومكر الله تعالى) * اعلم ان من مكر الله وعدله وفضله ان يبين للناس ما فيه مصلحة لهم هذا من فضله * وأما عدله فهو ان يعاملهم بصفتهم فالعارفون في مثل هذا المقام ينظرون في احوال أنفسهم وفيما يؤتيهم الله في بواطنهم وظواهرهم ويزنون ذلك بالميزان الذي وضعه الرحمن ليقسم الوزن بالتسوية ولا يخسر الميزان فان اعتدلت الكفتان فذلك العلم الصحيح وان رجحت كفة العطاء على كفة الحال فليظفر في الحال فان كان مما يحمد الشرع فذلك فذلك اما جزاء مجمل واما زيادة فضل وان كان الحال مما يذم لسان الشرع فذلك مكر من الله وان كان الحال مما لا يذم ولا يحمد فذلك عدل من الله يؤول اما الى فضل ان شكر الله وعمل بطاعته في المستأنف بتلك الاعطية أو يؤول الى مكر خفي ان عمل فيه بعصية الله فان ألهم الاستغفار والتوبة أو ان ذلك مكر الهى فلا يخلو اما ان تدارك الامر أو يبق على حاله فان بقى على حاله فهو مكر في مكر وان تدارك الامر فذلك من فضل الله وزال عنه المكر في هذه الحال فمن مكر الله وفضله اليد العليا خير من اليد السفلى فان الصدقة تقع بيد الرحمن ففيه مكر وفضل فانه قد ورد أنها تقع بيد الرحمن قبل وقوعها بيد السائل وقد ذكر البخاري عن حكيم بن حزام فيما نبهنا عليه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اليد العليا خير من اليد السفلى وابدأ بمن تعول وخير الصدقة عن ظهر غنى ومن يستعفف يعفه الله ومن يستغن يغنه الله فهذا الحديث يتضمن تفصيل ما ذكرناه من الاحوال وأعلى الغنى بالغنى بالله والاستعفاف هذا القناعة بالقليل فان العفو يرد في اللسان ويراد به القليل وهو من الاضداد والصدقة عن ظهر غنى هي الصدقة والدعاء عن ظهر فقر هو الدعاء المجاب بلا شك وأين الداعي عن ظهر فقر والمعطى عن ظهر غنى * (وصل في فضل حاجة النفس الى العلم) * اعلم ان حاجة النفس الى العلم أعظم من حاجة المزاج الى القوت الذي يصلحه والعلم علمان علم يحتاج منه مثل ما يحتاج من القوت فينبغي الاقتصاد فيه والاقتصار على قدر الحاجة وهو علم الاحكام

الشرعية لا يتطرق منها الا قدر ما تمس الحاجة اليه في الوقت فان تعلق حكمها انما هو الافعال الواقعة في الدنيا فلا تأخذ منها الا قدر عملك والا تترحم ولا تحذله يوقف عنده وهو العلم المتعلق بالله ومواطن القيامة فان العلم بمواطن القيامة يؤدي العالم بها الى الاستعداد لكل موطن بما يليق به لان الحق بنفسه هو الطالب في ذلك اليوم بارتفاع الحجب وهو يوم الفصل فينبغي للانسان العاقل ان يكون على بصيرة من أمره مع الطالب عن نفسه وعن غيره في المواطن التي يعلم انه يطلب منه الجواب فيها ولهذا ألحقناه بالعلم بالله وينبغي لطالب العلم ان لا يسأل في المستول الا الله لا عين المستول هذا ما ينبغي ان يكون عليه السائل من المحذور مع الله فليست كثر هذا السائل من السؤال فان الله هو المستول فان لم يحضر له ذلك ولم يشاهد سوى الأستاذ ولم ير العلم الا منه ولا يرد ذلك العالم الى الله بقوله الله اعلم ولا يقول له من العلم ما يردك الى الله فيه فذلك الذي أشار اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما ذكره مسلم من حديث أبي هريرة من يسأل الناس أموالهم تكثر فاغنا يسأل جيرانهم تكثر أو ليس تكثر وانما أراد الله من عباده ان يرجعوا اليه في المسائل لا الى امثالهم الا بقدر ما يتعلمون منهم كيف يسألون الله وهو حتم التقوى المشرع فقال واتقوا الله بما علمكم الله من أعله بطريق التقوى ويعلمكم الله فكان جهاته هو المعلم سواء كانت المسئلة في العلم أو في غير العلم من اعراض الدنيا كما قال لموسى ربه عز وجل فيما أوحى اليه أو كلمه به سألني حتى الملم تلقبه في عينك وقال في باب الاشارة لا التفسير الرحمن علم القرءان في أى قلب يكون ويستقر وعلى أى قلب ينزل خلق الانسان علمه البيان ليس للناس ما نزل اليهم فأضاف التعليم اليه لا الى غيره هذا كله من الغيرة الالهية ان يسأل المخلوق غير خالقه ليرجع عبادته من سؤال من ليس بأيديهم من الامر نبي وقدينه رسول الله صلى الله عليه وسلم وما خص مسئلة عن مسئلة فقال صلى الله عليه وسلم لو تعلمون ما في المسئلة ما منى أحد الى أحد يسأل شيئا وقد كره رسول الله صلى الله عليه وسلم المسائل وعابها وأراد من الناس ان يعلموا بما علمهم الله على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم وان يسألوا الله في أعمالهم ان يزيدهم علما الى علمهم منه فيتولى بنفسه تعليم عباده فان الله غير وفلا يجب ان يسأل احد غيره وان سأل غيره بل ان الظاهر فيكون الكتاب حاضر مع الله عند سؤاله مستغفرا ان الله هو المستول الذي بيده ملكوت كل شئ بالعلم فان الاسم الظاهر من الله هو هذا الشخص فانه من جملة الحروف المرقومة في ررق الوجود المنشور فإخذ هذا السائل جوابه من الله اما بقضاء الحاجة واما بالدعاء واما هذا كان سؤال الرجل السلطان أولى من سؤال غير السلطان لان وجود الحق أظهر فيه من غيره من الوقة والعامة واما هذا رفعت الكدية عن الذين يسألون الملوك فانهم ثواب الله وهم في موضع حاجة الخلق وهم المأمورون ان لا ينهروا السائل يقول الله انبيه صلى الله عليه وسلم وهو النائب الاكبر واما السائل فلا تنهر ولهذا يسأل الله تعالى يوم القيامة الثواب وهم الرعاة عن استراعاتهم ويسأل الرعايا ما فعلوا فيهم ثم يرجع الى مسائل الصدقة التي نحن في بابها فنقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مسائل كدوح يكدر بها الرجل فمن شاء أتى على وجهه ومن شاء ترك الا ان يسأل ذا سلطان في أمر لا يجدر منه بد او هذا نص ما ذكرناه وهو حديث خرجه أبو داود عن حمزة بن جندب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذلك سؤال الصالحين العارفين أهل المراقبة أولى من سؤال السلاطين الا ان تكون هذه الصفات في السلطان فان أصحاب هذه الصفات أقرب نسبة الى الله تعالى وقد رأينا شايعة الله من السلاطين من هو بهذه المثابة من الدين والورع والقيام للحق بالحق رجوعهم الله وقد ورد في الخبر أن رجلا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أسأل يا رسول الله قال لا وان كنت سائلا ولا بد من الصالحين فالعارفون اذا سألوا في أمر تعين لهم من مصالح دنياهم انما يسألون الله بالله في العالم والعلماء بالله الذين استفرغهم شهود الله شغلهم ذكر الله عن المسئلة من الله فهو لا اصحاب أحوال فاعطاهم العلم به

وهو أفضل ما أعطى السائلون فاذا علموه علم ذوق لم ينح كروه اللهم بهم وبه فأعطاهم بهذا الذكر أمرا جعلهم يتركون الذكر له وبه فأعطاهم الرؤية اذ كانت الرقبة ارفع من المشاهدة وهي أفضل صدقة تصدق الله بها على المقتربين من عباده * (وصل في فضله أخذ العلماء بالله العلم من الله الموهوب) * اعلم ان العلماء بالله لا يأخذون من العلوم الا العلم الموهوب وهو العلم اللدني - علم الخضر وأمثاله وهذا العلم اللدني لا تعمل لهم فيه بخاطر أصلا حتى لا يشوبه شيء من كدورات الكسب فان التجلي الالهى المجرد عن المودا الامكانية من روح وجسم وعقل اتم من التجلي الالهى في المودا الامكانية وبعض التجليات في المودا الامكانية اتم من بعض فاذا وقع للعالم بالله من تجلي الهى اشراق على تجلي آخر لم يحصل له ثم حصل له بعد ذلك فأعطاء من العلم به ما لم يكن عنده لم يقبله في العلم الموهوب وألحقه بالعلم المكتسب وكل علم حصل له من دعاء فيه أو بدعاء مطلق فهو مكتسب وذلك لا يصلح الا للرسول صلوات الله عليهم فانهم في باب تشريع الاكتساب فاذا وقفوا مع نبوتهم لامع رسالتهم كان حالهم مع الله ما ذكرناه من ترك طلب ما سواه والاشراف فهم مع الله واقفون واليه ناظرون وبه ناطقون في كل منطوق به ومنطوق اليه وموقوف عنده وكما انهم به ناطقون هم به سامعون يذكرون عباده تعبدا ويطيعون عباده تعبدا ويحتمدون ولا يفترون عبادة لا تعرضوا لاطلبوا الا وفاقا لما يقتضيه مقام من كانهم من حيث ما هو مكلف لامن وجه آخر ومقام من كاف فهو يهيمهم من لدنه علما لم يكن مطلوباً لهم فيكون مكتسبا ومن أسمائه سبحانه المؤمن وهو من فعوت العبد لامن أسماء العبد فانه اذا كان اسما لم يعال واذا كان صفة ونعتا علل فهو لله اسم وللعبادة صفة هذا هو الادب مع الله وقد ورد في معنى ما أشرنا اليه حديث ذكره ابن عبد البر القري عن خالد بن عدي الجهني قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من جاءه من أخيه معروف من غير اشراف ولا مسئلة فليقبله ولا يرده فانما هو رزق ساقه الله اليه فجمع هذا الحديث بين الامر بالتبول والنهي عن الرد فحصل فيه التكليف كله فان التكليف ما هو سوى أمر ونهي ومما يؤيد صحة هذا الحديث ما أخرجه مسلم في صحيحه عن ابن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعطى عمره اعطاء فيقول أعطه يا رسول الله افتقر اليه مني فيقول له رسول الله صلى الله عليه وسلم خذ فقل له أو تصدق به وما جاءك من هذا المال وأنت غير مشرف ولا سائل فخذ وما لا فلا تتبعه نفسك قالوا كابر لا يسألون أحدا شيئا الا اذا كان الله مشهودهم في الاشياء ولا يردون شيئا أعطوه فان الادب مع الله ان لا ترد على الله ما أعطاك وقنية العلم أعظم من قنية المال فان شرف المال شرف عارض لا يتعدى أفواه الناس وشرف العلم حلية تتجلى بها النفس فقنيته اعظم ولا زوال له عن صاحبه في حال فقره وغناه ونوابه والمال يزول عن صاحبه بلص يأخذه أو حرق أو غرق أو هدم أو زلزلة أو جائحة سماوية أو فتنة أو سلطان والعلم منك في حصن حصين لا يوصل اليه أبدا يلزم الانسان حيا وميتا دنيا وأخرى وهو لك على كل حال وان كان عليك في وقت ما فهو لك في آخر الامر وان أصابك الآفات من جهته فلا تنكث فليس الا لشرفه حيث لم تعمل به فاقصبت الامن تركك العمل به لامنه فاذا انجوت أخذ بيدك الى منزله ومنزله معلوم ومعلوم الحق فتزول بالحق على قدر ذلك العلم فلا تنكث من الجاهلين * (وصل في فضل ايجاب الله الزكاة في المولدات) * اعلم ان الله أوجب الزكاة في المولدات وهي ثلاثة معدن ونبات وحيوان فالمعدن ذهب وفضة والتبات حنطة وشعير وتمر والحيوان ابل وبقر وغنم فجميع المولدات وأطلق عليها اسم المولدات لانها تولدت عن أم وأب عن فلك وحركته التي هي بمنزلة الجامع وهو الاب والاركان الامة فكان المال محبوبا للانسان حب الولد ألا ترى الله قرنه بالولد في الفتنة فقال انما أموالكم وأولادكم فتنة فتقدم المال على الولد في الذكر والله عنده أجر عظيم اذ ارزأكم في شيء منها فالزكاة وان كانت طهارة الاموال وطهارة أربابها من صفة البخل فهي رزق في المال بلا شك ولصاحبها أجر المصاب

وهو من أعظم الاجور والولد شجرة من الوالد كالرحم شجرة من الرحمن من وصلها وصله الله ومن قطعها قطعه الله قال بعض الشعراء في الاولاد وهو من شعر الحنابلة
 • وانما اولادنا ينينا • أكاد نأمنى على الارض

فجعل الولد قطعة من الكبد وقال عيسى عليه السلام لاصحابه قلب كل انسان حيث ماله فاجعلوا
 أموالكم في السماء تكن قلوبكم في السماء فثقت على الصدقة لما علم ان الصدقة تقع بيد الرحمن وهو يقول
 "أمنتم من في السماء والصدقة تطفئ غضب الرب فانظروا ما يحب كلام النبوة وما دقه واحلاه فمن
 ألحق الولد بالوالد وصله به قلبه أحر من وصل الرحم فينبغي للانسان ان يلحق ماله من حيث ما هو مولد
 بأبيه الذي تولد عنه لانه قطعة منه فلانسان المتصدق في صدقة زكاته أجز المصيبة وأجز صلة الرحم
 اذ اذكى ماله والصبر محلي فقد المحبوب من أعظم الصبر ولا يصبر على ذلك الا مؤمن أو عارف فان الزاهد
 لا زكاة عليه لانه مات تركه لشيئا يحب فيه الزكاة لان الزهد يقتضي ذلك والعرف ليس كذلك لان
 العارف يعلم ان فيه من حيث ما هو مجموع العالم من يطلب المال فيه وفيه حقه فحب عليه الزكاة من
 ذلك الوجه وهو زاهد من وجه ولهذا رجحنا قول من يقول ان الزكاة واجبة في المال لا على المكلف
 وانما هو مكلف في اخراجها من المال اذ المال لا يخرج بنفسه فجمع العارف بين الاجرين بخلاف
 الزاهد والعارفون هم الكمل من الرجال فلهم الزهد والادخار والتوكل والاكتساب ولهم المحبة
 في جميع العالم كله وان تفاضلت وجوه المحبة فيحبون جميع ما يقع في العالم بحب الله في ايجاد ذلك
 الواقع لامن جهة عين الواقع فاعلم ذلك فان فيه دقيق مكر الهى لا يشعر به الا الاديان
 العارفون فان العارف يعلم ان فيه جزءا يطلب مناسبة من العالم فيوفي كل ذي حق حقه
 كما أعطى الله كل شئ خلقه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لنفسك
 عليك حقا ولعينك عليك حقا وهكذا كل جزء منك ولهذا يشهد عليك اذا استشهد الحق عليك
 وانظر في حكمة السامري لما علم ما قال عيسى عليه السلام من أن حب المال ملحق بالتلوث
 صاغ اهرم العجل يرى منهم من حلهم لعله أن قلوبهم تابعة لاموالهم فسارعوا الى عبادته حين
 دعاهم الى ذلك فالعارف من حيث سره الرباني مستخف فيما بيده من المال فهو كالولي على مال
 المحجور وعليه يخرج عنه الزكاة وليس له فيه شئ فلهذا قلنا انه حق في المال فان الصغير لا يجب
 عليه شئ وقد أمر النبي صلى الله عليه وسلم بالتجارة في مال اليتيم حتى لا تأكل الصدقة والعامي
 وان كان مثل العارف في كونه جاعلا فان العامي لا يعلم ذلك فأضيف المال اليه فقبل له أموالكم
 فيخرج منها الزكاة فالعارف يخرجها اخراج الوصي والعامي يخرجها بحكم الملك فما يؤمن
 اكثرهم بالله الا وهم مشركون وكلا الفريقين صادق في حاله وصاحب دليل الهى فيما ينسب
 اليه فلو لا المحبة ما فرضت الزكاة لئلا لو اواب من رزقى في محبته ولو لا المناسبة بين المحب
 والمحبوب لما كانت محبة ولا تصور وجودها ومن هنا تعلم حب العارف للمال من أى نسبة
 هو وحبه لله من أى نسبة هو ولا يتدح حبه في المال والدنيا في حبه لله وللاخرة فان ما يحبه منه
 لا امر ما لا يناسب ذلك الامر في الالهيات وفي العلم أحبوا الله لما يفيضون به من نعمه ففجعت المناسبة
 ومن نعمه المعرفة به والعارف يطلبها منه فهي نسبة فقير الى غنى يطالب منه ما بيده له ليعمل بها
 طلب منه الامر احداثا اذ معرفة المحدث بالتقديم معرفة حادثة بالمناسبة بينه وبين المعرفة المحدث
 وهي بيد المعروف فيتعلق الحب بالمعروف لهذه المناسبة والمعرفة به لا تقتضى ولا تنهاى فالحب
 لا يقتضى وحصول مثل هذه المعرفة عن التجلي فالتجلى لا يقتضى فالمعرفة مال العارف وزكاة
 هذا المال التعليم وهي درجة الهية قال تعالى واتقوا الله ويعلمكم الله وهو المعلم فلهذا قلنا
 ان التعليم درجة الهية وجعل اصناف الزكاة ثمانية لما فيها من صلاح العالم فهي فيما تقوم به

الابدان من الغذاء وقضاء الحاجات مطلقا وفي هذين الامرين صلاح العالم فهم حلة العرش التمانية
 والعرش الذي هو الملك محمول لهم فمن تلك الحقيقة كانت في ثمانية اصناف يجمع عليها وماعداها
 مما اختلف فيه راجع اليها ولما كان العرش الملك وكانت حلة هذا العرش الذي هو الملك عبارة عنا كان
 هؤلاء الاصناف الثمانية حلة وكان هذا القدر من المال المعبر عنه بالزكاة كالاجرة لهم * (وصل)
 انما سمي المال مالا لانه يعمل النفوس اليه وانما مات النفوس اليه لما جعل الله عنده من قضاء
 الحاجات به وجعل الانسان على الحاجة لانه فقير بالذات خال اليه بانطبع الذي لا يتفك عنه ولو كان
 الزهد في المال حقيقة لم يكن مالا وكان الزهد في الاثرة اتم مقاما من الزهد في الدنيا
 وليس الامر كذلك وقد وعد الله بتضعيف الجزاء الحسن بعشر امثالها الى سبع مائة ضعف فلو كان
 التقليل حجابا لكان الكثير منه اعظم حجابا لا ترى الى موطن التجلي والكشف وهو الدار الاثرة
 وهي محل الرؤية والمتاهدة مع تناول النفسية مطلقا من غير تحجير وكله كن من كل انسان فيها
 حكمة فلو كان مثل هذا حجابا لكان حجاب الاثرة اكشف واعظم بما لا يتقارب فسبحان
 من جعل له في كل شيء بابا اذا فتح ذلك الباب وجد الله عنده وعين في كل شيء وجهه الهيا اذا تجلى عرف
 ذلك الوجه من ذلك الشيء قال الصديق ما رأيت شيئا الا ورأيت الله قبله فانه لا يراه الا بعينه اذ كان
 الحق بصره في هذا الموطن فيرى نفسه قبل رؤية ذلك الشيء والانسان هو المحل لذلك البصر فلهذا
 قال ما رأيت شيئا الا ورأيت الله قبله وسماها الله زكاة لما فيها من الربا والزيادة ولهذا تعطى قليلا
 وتجده كثيرا فلما عطيته لرفع الحجاب لكونه حجابا لكان الثواب حجابا كثيرة اعظم من هذا الحجاب
 فلم يكن بمحمد الله ما عطيته حجابا ولا ما وصلت اليه من ذلك حجابا فاعلم ذلك وانظر في تصرف
 العارف في الدنيا كيف هو ولا تحمل تصرفه على تصرفك وجهك وسوء تأويلك فترى
 الزاهد عند ذلك افضل منه هيئات هل يستوى الذين يعلنون والذين لا يعلنون انما يذكر
 اولوا الالباب بل هي للعارف صفة كمالية سليمانيه هب الى ملكا لا ينبغي لاحد من بعدى انك انت
 الوهاب بما آلتى هذا الاسم بهذا السؤال اترام عليه السلام سأل ما يجيبه عن الله أو سأل ما يعده
 من الله ثم انظر الى ادب رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أمكنه من العنبريت الذي تفلت عليه
 فأراد أن يقبضه ويربطه بسارية من سواري المسجد حتى يتقار الناس اليه وقال فتذكرت دعوة
 أخي سليمان فردّه الله خاسئا فهذه حالة سليمانيه حصلت لمحمد صلى الله عليه وسلم ومارد عنها الزهد
 فيها وانما رده عن ذلك الادب مع سليمان حيث طلب من ربه ملكا لا ينبغي لاحد من بعده وعلمنا
 من هذه القصة ان قوله لا ينبغي أنه لا ينبغي ظهوره في الشاهد للناس لاحد وان حصل بالقوة لبعض
 الناس كسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم مع العنبريت فعلنا انه أراد الظهور في ذلك لا عين
 الناس ثم ان الله أجاب سليمان عليه السلام الى ما طلب منه بأنه ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بدعوة أخيه سليمان حتى لا يفتنى ما قام بخاطره من اظهار ذلك ثم ان الله نعم هذه النعمة لسليمان
 بدار التكليف فقال له هذا اعطونا فامان أو أمسك بغير حساب فرفع عنه الخرج في التصرف
 بالاسم المانع والمعطى فاخص بجنة مهيولة في الحياة الدنيا وما يجبه هذا الملك عن ربه فانظر الى
 درجة العارف فكيف يجمع بين الخسائر وتحقيق الحقيقةين فأخرج الزكاة من المال الذي بيده
 اخرج الوصي من مال المحجور عليه بقوله وأنفقوا مما جعلكم مستخفين فيه فجعله مالا كاللناشاق
 من حقيقة الهية فيه في مال هو ملك حقيقة اخرى فيه هو وايها من حيث الحقيقة الالهية جعلنا
 الله من العارفين العلماء بما أخفى لهم من قرة أعين * (وصل في فضل قبول المال انواع العطاء)
 اعلم أن المال يقبل انواع العطاء وهي ثمانية انواع لها ثمانية اسماء فنوع يسمى الانعام ونوع
 يسمى الهبة ونوع يسمى الصدقة ونوع يسمى الكرم ونوع يسمى الهدية ونوع يسمى الجود ونوع

يسمى السخاء ونوع يسمى الايثار وهذه الانواع كلها يعطى بها الانسان ويعطى بسبعة منها الحق تعالى وهي ما عدا الايثار فان قال مجنبي فنحن احي حقيقة الهية ظهر الايثار في الكون وهو لا يعطى على جهة الايثار لانه غنى عن الحاجة والا يثار اعطاء ما أنت محتاج اليه اما في الحال واما في المآل وهو أن يعطى مع حصول التوهم في النفس انك محتاج اليه فتعطيه مع هذا التوهم فيكون عطائوك ايثارا فهو هذا في حق الحق محال فقد ظهر في الوجود أمر لا ترتبط به حقيقة الهية فنقول قد قدمنا أن الغنى المطلق انما هو الحق من حيث ذاته معزى عن نسبة العالم اليه فاذا نسبت العالم اليه لم تعتبر الذات فلم تعتبر الغنى وانما اعتبرت كونها الهيا فاعتبرت المرتبة فالذي ينبغي للمرتبة هو ما تمت به من الاسماء وهي الصورة الالهية لا الذات من حيث عينها بل من كونها الهيا ثم انه اعطاك الصورة التي هي الخلافة وسمالك بالاسماء كلها على طريق المحمدة فقد اعطاك ما هي المرتبة موقوفة نسبتها عليه وهي الاسماء الحسنى فان قلت المعطى لا يلقى عنده ما اعطاه قلنا هذا يرجع الى حقيقة المعطى ما هو فان كان محسوسا فان المعطى يفقده بالا عطاء وان كان معنئ فانه لا يستفد بالا عطاء ولهذا حدتنا الايثار باعطاء ما أنت محتاج اليه ولم تعرض لفقد المعطى ولا لبقائه فان ذلك راجع الى حقيقة الذي أعطيت ما هو فاعلم ذلك فن هذه الحقيقة صدر الايثار في العالم وما بعده هذا البيان بان فالانعام اعطاء ما هو نعمة في حق المعطى اياه مما يلائم مزاجه ويوافق غرضه والهبة الاعطاء لنم خاصة والهدية الاعطاء لاستحلاب المحبة فانها عن محبة ولهذا قال الشارع تهادوا وتحابوا والصدقة اعطاء عن شدة وقهر واية فأتى الانسان فلكونه جبل على الشح فن يوق شح نفسه واذا مسه الخير منو عا فاذا اعطى بهذه المشاية لا يكون عطائوه الا عن قهر منه لما جبلت النفس عليه وفي حق الحق هذه النسبة حقيقة ما ورد من التردد الالهى في قبض نعمة المؤمن ولا بد له من اللقائ يري قبض روحه مع التردد لما سبق في العلم من ذلك فهو في حق الحق كانه وفي حق العبد هو كانه اديا الهيا ودليل العقل يرمى مثل هذا التصوره وعدم معرفته بما يستحقه الاله المعبود والحق عرف بهذه الحقيقة التي هي عليها عبادته فتقبلها العقول السليمة من حكم افكارها عليها بصفة القبول التي هي عليه حين ردتها العقول التي هي بحكم افكارها وهذه هي المعرفة التي طلب منا الشارع أن نعرف بها ربنا ونصفه بها المعرفة التي ائتمنا بها فان تلك مما يستقل العقل بادراكها وهي بالنسبة الى هذه المعرفة نازلة فانها تثبت بحكم العقل وهذه تثبت بالاخبار الالهية وهو بكل وجه أعلم بنفسه منابه والكرم العطاء بعد السؤال حقا وخلقنا والوجود العطاء قبل السؤال حقا لا خلقنا فاذا نسب الى الخلق فن حيث انه ما طلب منه الحق هذا الامر الذي عينه الحق على التعيين وانما طلب منه الحق ان يتطوع بصدقة وما عين فاذا عين العبد ثوبا او درهما او دينار او ما كان من غير ان يسأل في ذلك فهو الجود خلقنا وانما قلنا لا خلقنا في ذلك لانه لا يعطى على جهة القرية الا بتعريف الهى وللهذا قلنا حقا لا خلقنا واذا لم يعتبر الشرع في ذلك فالعطاء قبل السؤال لا على جهة القرية موجود في العالم بلا شك ولكن غرض الصوفى أن لا يتصرف الا في امر يكون قرية ولا بد فلا مندوحة له عن مراعاة حكم الشرع في ذلك والسخاء العطاء على قدر الحاجة من غير مزيد لمصلحة يراها المعطى اذ لو زاد على ذلك ربما كان فيها هلاك المعطى اياه قال الله تعالى ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا في الارض ولكن ينزل بقدر ما يشاء والا يثار اعطاء ما أنت محتاج اليه في الوقت او توهم الحاجة اليه قال تعالى ويؤثرون على انفسهم ولو كان بهم خصاصة وكل ما ذكرناه من العطاء فانه الصدقة في حق العبد لكونه محبولا على الشح والبخل كما ان الام في الاعطية الالهية من هذه الاقسام الثمانية انما هي الوهب وهو الاعطاء لينم لا لامر آخر فهو الوهاب على الحقيقة في جميع انواع عطائه كما هو العبد متصدق في جميع اعطيته لانه غير مجزئ عن

العوض وطلب العوض لشقره الذائق فما ينسب الى الله بحكم العرض ينسب الى المخلوق بحكم الذات
 وما ينسب الى الحق بالذات كالغني ينسب الى المخلوق بالعرض التبعي الاضافي خاصة قال تعالى
 لنيبه خذ من اموالهم صدقة اى ما يشتد عليهم في نفوسهم اعطواؤها ولهذا قال تعلية بن حاطب هذه
 اخية الجزية لما اشتد عليه ذلك به ما كان عاهد الله كما اخبرنا الله في قوله ومنهم من عاهد الله الاية
 فلما رزقه الله ما لا وفرض الصدقة عليه قال ما اخبرنا الله به عنه وقوله بخلاوا به هو صفة النفس التي
 جبلت عليه وهي اذا حكمت على العبد استبدله الله بغيره نسال الله الثعافية وهكذا ورد وان تولوا
 عما سئلوه من الانفاق ويخلفتم يستبدل قوما غيركم ثم لا يكونوا امثالكم اى على صفتكم بل يعطون
 ما يسألون كما قال فان يكفر بها هؤلاء فقد وكلنا بها قوما ليسوا بها بكافرين فان الملك اوسع من ان يضيق
 عن وجود شئ فالصدقة اصل كوني والوهاب اصل الهى ومما يؤيد ما ذكرنا ان الملائكة قالت
 من جبلتها حيث لم تر ذالخير الا لانفسها وغلب عليها الطبع في ذلك على موافقة الحق فيما اراد ان يظهره
 في الكون من جعل آدم خليفة في الارض فعرفهم بذلك فلم يوافقوه بحكم الطبع للطمع في اعلى
 المراتب ونسبوا الى حكم الطبع لثلاثين سبوا الى النقص من عدم موافقة الحق واذا هم الى ذلك
 صورة الغيرة على جناب الحق والايثار لعظمتهم وذهبا عن تعظيمه اذ لو وقفوا مع ما ينبغي له من العظمة
 لو افقوه وهم ما وافقوه وان كانوا قصدوا الخير اتجمل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح
 بحمدك ونقدس لك اى فحسن اولى من هذا فارجو انظرهم على علم الله في خلقه لذلك قال انى اعلم
 ما لا تعلمون فوصفهم بنى العلم الذى علم الحق من هذا الخليقة مما لم يعلموا واثنوا على انفسهم فستلهم
 بجمعت ذلك حيث اثنوا على انفسهم وعدلوا بها وجرحوا غيرهم ومارتوا العلم في ذلك الى الله فهذا
 من بخل الطبع بالمرتبة وهذا يؤيد ان الملائكة كما ذهبن اليه تحت حكم الطبيعة وان لها
 اثر فيهم قال تعالى ما كان لى من علم بالملا الاعلى اذ يختصمون وانحصام من حكمها وقد ورد
 اختصام ملائكة الرحمة وملائكة العذاب في الشخص الذى مات بين القريتين فوصفهم بالانحصام
 ولولا ان مرتبتهم دون النفس وفوق الهباء لسرى حكمها ومن اراد ان يقف على أصل هذا
 الشأن فليتنظر الى تضاد الاسماء الالهية فمن هنا ظهرت هذه الحقيقة في الجميع فهم مشاركون لنا
 في حكم الطبيعة ومن حكمها البخل والشح فيمن تركب منها وهو من الاسم المانع في الاسماء وسببه
 فينا ان الفسور والحاجة امر ذاتى لنا ولكل ممكن ولهذا اقتضت المكاتب الى المريج لامكانها فالمكون
 عن الطبيعة شحيح بخيل بالذات كريم بالعرض فافرض الله الزكاة وأوجبها وطهر بها النفوس
 من البخل والشح الا لهذا الامر المحقق فالقرض منها أشد على النفس من صدقة التطوع للغير الذى
 في القرض والاختيار الذى في التطوع فانه في القرض عبد بحكم سيد وفي التطوع لنفسه ان شاء
 وان شاء (وصل في فضل الآخرة من شح النفس وبخلها) * اعلم ان من شح النفس الآخرة لشبهة
 لها الى وقت الحاجة فاذا تعين المحتاج كان العطاء وعلى هذا اكثر نفوس الصالحين وأما العادة
 فلا كلام لنامعهم وانما تكلم مع أهل الله على طبقاتهم والقليل من أهل الله من يطلب أهل
 الحاجة حتى يوصل اليهم ما بيده فرضا كان أو تطوعا فالقرض من ذلك قد عين الله أصنافه ورببه
 على نصاب وزمان معين والتطوع من ذلك لا يقف عند شئ فان التطوع اعطاء ربوبية فلا يتقيد
 والقرض اعطاء عبودية فهو بحسب ما يرسم له سيده واعطاء العبودية أفضل فان القرض أفضل
 من النقل وأين عبودية الاضطرار من عبودية الاختيار وهذا الصنف قليل في الصالحين وشبهتهم
 أنا لم نكلف طلبهم والمحتاج هو الطالب فاذا تعين لى بالحال او بالسؤال اعطيته والذين هم فوق
 هذه الطبقة التى تعطى على حد الاستحقاق هم أيضا أعلى من هؤلاء وهم الذين يعطون ما بأيديهم
 كرما الهيا وتخلقا فيعطون المستحق وغير المستحق وعندنا من جهة الحقيقة الاخذ مستحق

لانه ما اخذ الا بصفة الفقر والحاجة لا بغير هلكات الاعطية ما كانت من هدية أو هوب
 أو غير ذلك من اصناف العطايا كالشجر الغني صاحب الآلاف يجوب القفار ويركب البهار
 ويقاسى الاخطار ويتغرب عن الاهل والولد ويتعرض بنفسه وبماله للتلف في اسفاره وذلك لطلب
 درهم زائد على ما عنده فحكمت عليه صفة الفقر وأعمته عن مطالعة هذه الاصول وهوت عليه
 الشدايد لان سلطان هذه الصفة في العبد قوى فمن نظر هذا النظر الذى هو الحق فانه يرى ان كل من
 اعطاه شيئا وأخذ منه فان ذلك الاخذ مستحق لمعرفته بالصفة التى بها أخذها منه الا أن يأخذها
 قضاء حاجة له لكونه يتضرر بالرد عليه أو ليستمر مقامه بالاخذ فذلك يده يدحق كما ورد
 ان الصدقة تقع بيد الرحمن قبل وقوعها بيد السائل فيريها له كما يري احدكم فلو اوفضيله فهذا
 اخذ من غير خاطر حاجة في الوقت وغاب عن اصله الذى حركه للاخذ وهو أن ذلك تقتضيه حقيقة
 الممكن فهذا شخص قد استترت عنه حقيقة في الاخذ بهذا الامر لغرض قطن نعرفه حين يجهل
 نفسه فما اعطى الا غنيا عما اعطاه سواء كان لغرض أو عوض أو ما كان فانه غنى عما اعطى وما اخذ
 الا مستحق او محتاج لما اخذ لغرض أو عوض أو ما كان لان الحاجة الى تربية ما اخذ حاجة
 اذ لا يكون مربيا الا بعد الاخذ فافهم فانه دقيق غامض وسبب النسبة الالهية في التربية للصدقة
 مع الغنى المطلق الذى يستحقه والتسبب الالهية لا ينكرها الا من ليس بمؤمن خالص فان الله يقول
 وأقرضوا الله قرضا حسنا ويقول جئت فلم تطعمنى وظلمت فلم تستننى وبين ذلك كله فلم يمنع جل وعلا
 عن نسبة هذه الاشياء اليه تنبيه منه لنا انه هو الظاهر في المظاهر بحسب استعداداتها واليد
 العليا هي المنفقة فهي خير بكل وجه من اليد السفلى التى هي الاخذة فالعطي بحق والاخذ
 بحق ليسا على السواء في المرتبة ولا في الاسم ولا في الحال فاما من شئ الاول وجه ونسبة الى الحق
 ووجه ونسبة الى الخلق ولهذا جعله انشاقا فقالوا أنشأوا عمار زقناكم وعمار زقناهم يتفقون
 فراعى عز وجل في هذا الخطاب اكابر العلماء لانهم الذين لهم العطاء من حيث ما هو اتفاق لعلمهم
 بالتسبب لانه من التقى وهو حجر البروع ويسمى النافق له بابان اذا طلب من باب ليصاد خرج من
 الباب الآخر كالكلام المحتمل اذا قيدت صاحبه بوجه امكن ان يقول لك انما اردت الوجه الآخر
 من محتملات الالفاظ ولما كان العطاء له نسبة الى الحق والغنى ونسبة الى الخلق والحاجة سماه الله
 انشاقا فعلماء الخلق يتفقون بالوجهين فيرون الحق فيما يعطونه معطيا وأخذوا فيما هدون ايديهم انها
 هي التى يظهر فيها العطاء والاخذ ولا يحجبهم هذا عن هذا فهو لا يرون للاستحقاق كل أخذ انما اخذ
 بحكم الاستحقاق ولو لم يستحقه لاستحال القبول منه لما اعطيه كما يستحيل عليه الغنى المطلق ولا يستحيل
 عليه الفقر المطلق ثم ان الذين ينتظرون مواقيت الحاجة ويتخرون كما ذكرنا للشبهة التى وقعت لهم منهم
 من يتخرون بصيرة ومنهم من يتخرون بصيرة فلا نسلم لهم اذا خارههم في ذلك لانه لا عن بصيرة وليس
 من أهل الله فان أهل الله هم اصحاب البصائر والذى عن بصيرة فلا يخلو اما ان يكون عن امر الهى
 يقف عنده ويحكم عليه اولا عن امر الهى فان كان عن امر الهى فهو عبد محض فلا كلام لناسعه
 فانه ما مور كما تظنه في عبد القادر الجليل لانه كان هذا مقامه والله أعلم لما كان عليه من التصرف
 في العالم وان لم يكن عن امر الهى فاما ان يكون عن اطلاع ان هذا القدر المتدخر فلان لا يبسل اليه
 الاعلى يده هذا فيمسه لهذا الكشف وهذا أيضا من وجوه عبد القادر وامثاله وأما ان يعرف انه لفلان
 ولا بد ولكن لم يطلع على انه على يده أو على يد غيره فاسالك مثل هذا الشئ في الطبيعة وفرح بالموجود
 ويحجب عن ذلك بكشفه من هو صاحبه وبهذا احصينا عن عبد العزيز بن أبي بكر المهدوى
 في ادخاره فوقه ولم يحرجوا بافاته ادخله عن بصيرة ان ذلك على يده ولا عن بصيرة ان ذلك المعين عنده
 صاحبه فافتضح بين أيدينا في الحال ومثل هذا ينبغي ان لا يتخروا لقد انصف سيد الطائفة عاقل زمانه

المنصف أبو السعود ابن الشبلي حيث قال نحن تركنا الحق تصرف لنا قلم نزاحم الحضرة الالهية
 فلو أمر وقف عند الامر أو عين له وقف مع التعيين وفيه خلاف بين أهل الله فان من الرجال من عين
 لهم ان ذلك المتأخر لا يصل الى صاحبه الا على يده في الزمنا القلاني المعين تخمهم من يحسكه الى ذلك الوقت
 ومنهم من يقول انا حارس انا اخرج عن يدي اذ الحق ما أمهني بما ساكه فاذا وصل الوقت فان الحق
 يرد الى يدي حتى أوصله الى صاحبه وأكون بين الزمانين غير موصوف بالآخرة لا نفي خزانه الحق
 ما انا خزانه اذ قد تفرغت اليه وقرغت نفسي له لقوله وسعني قلب عبدني المؤمن فلا أحب ان يزاحم
 في تلك السعة أمر ليس هو له فاعلم ذلك فقد تبهت على أمر عظيم في هذه المسئلة فلا تصح الزكاة من
 عارف الا اذا أذخر عن أمر الهى أو كشف محقق معين له ما سبق في العلم ان يكون لهذا الشيء خازن
 غيره فينتدب سلم له ذلك وما عدا هذا فانه يركى من حيث يركى العاتية * (وصل في فضل تقسيم الناس
 في الصدقات في المعطى منهم والآتخذ) * اعلم ان الناس على أربعة أقسام فيما يعطونه وفيما يأخذونه
 قسم يستحق ما يعطى وما يأخذ وقسم يستعظم ما يعطى ويستحق ما يأخذ وقسم يستحق ما يعطى
 ويستعظم ما يأخذ وقسم يستعظم ما يعطى وما يأخذ ولهذا منهم من ينتقى ولهم الذين لا يرون وجه
 الحق في الاشياء ومنهم من لا ينتقى وهم الذين يرون وجه الحق في الاشياء وقد ينتقون لم حاجة الوقت
 وقد ينتقون لا اطلاعهم على فقرهم المطلق ومنهم فان مشاربهم مختلفة وكذلك مشاهدتهم
 واذا وقعهم بحسب أحوالهم فان الحال للنفس الناطقة كالزواج للنفس الحيوانية فان المزاج حاكم
 على الجسم والحال حاكم على النفس ثم اعلم ان استعظام الصدقة مشروع قال تعالى فكلوا منها
 وأطعموا البائس الفقير وقال وأطعموا القانع والمعتز يعني من البدن التي جعلها الله تعالى من
 شعائر الله ولذلك قال ومن يعظم شعائر الله فانها من تقوى القلوب لكم فيها منافع الى أجل مسمى
 ثم محلها الى البيت العتيق يعني البدن وفي هذه القصة قال وعمار زقاتهم ينتقون وقد ذكرنا في شرح
 المنفق الذي الاتفاق منه كونه له وجهان فكذلك هنا فلنا منها الحومها ونال الحق منها التقوى منافعها
 ومن تقوا نافعها فتد يكون استعظام الصدقة من هذا الباب عند بعض العارفين فلهذا يستعظم
 ما يعطى ان كان معطيا أو ما يأخذ ان كان آخذا وقد يكون مشهده ذوقا آخر وهو أول مشهده فانه من
 هذا الباب في هذا الطريق وهو اني حلت يوما في يدي شيئا محترما مستقذرا في العادة عند العاتية
 لم تكن امثالا نتحمل مثل ذلك من أجل ما في النفوس من رعونة الطبع ومحبة التبرع على من لا يلفظ
 بعين التعظيم فرأيت الشيخ ومعه أصحابه مقبلا فقال له أصحابه يا سيدنا هذا فلان قد أقبل وما قصر
 في الطريق لقد جاهد نفسه نراه يحمل في وسط الناس حيث يراه الناس كذا وذا كرواله ما كان يدي
 قال الشيخ فقل له ما جاهد لنفسه قالوا له فابنم الا هذا قال فاسألوه اذا اجتمع بنا فلما وصلت اليهم
 سلمت على الشيخ فقال لي بعد رد السلام بأى خاطر حلت هذا بيدك وهو أمر محترما مستقذرا وأهل
 منصبك من أرباب الدنيا لا يحملون مثل هذا في أيديهم لحقارته ولا مستقذره فقلت له يا سيدى حاشاك
 من هذا النظر ما هو نظرك مثلك ان الله تعالى ما استقذره ولا حقره لما علق القدرة بإيجاده كما علقها بإيجاد
 العرش وما يعظمونه من المخلوقات فكيف بي وانا عبد حقير ضعيف استحق وأستهذرا ما هو بهذه المثابة
 فتبلى ودعا الى وقال لأصحابه أين هذا الخاطر من حل الجاهد نفسه فتد يكون استعظام الصدقة من
 هذا الباب في حق المعطى وفي حق الآخذ فلا استعظام الاشياء وجوه مختلفة يعتبرها أهل الله * أو حى
 الله الى موسى عليه السلام اذا جاءتك باقلاء مسوسة فاقبلها فاني الذي جئت بها اليك فيستعظمها
 المعطى من حيث انه نائب عن الحق تعالى في ايصالها ويستعظمها الآخذ من حيث ان الله جاء بها اليه
 فيد المعطى هنا يد الحق عن شهود وايمان قوى فان رسول الله يقول ان الله قال على لسان عبده سمع الله
 لمن جده فأضاف القول اليه والعبد هو الناطق بذلك وقال تعالى في الخبر كنت له سمعا وبصرا ويدا

ومؤيدا وقد يكون استعظامها عند أهل الكشف لما يرى ويشاهد ويسمع من تسبيح تلك الصدقة أو الهدية أو الهبة أو ما كانت لله تعالى تعظيما لخالقها بالإن الذي يليق بها لقوله تعالى وإن من شيء إلا يسبح بحمده ومعظم عندنا عند هؤلاء من تعظيم الحق وهدم العقلة والقنود إنما كما تعظيم الملوك الصالحين وإن كانوا فقراء مهاتين عبيدا كانوا أو أمانا وأهل بلاء كانوا أو معافين ويتبركون بهم لا تسايهم إلى طاعة الله فمن كان هذا مشهده أيضا من معط وأخذ يستعظم خلق الله أذ هو كله بهذه المثابة وقد يتبع التعظيم له أيضا من باب كونه فقيرا إلى ذلك الشيء محتاجا إليه من كون الحق تعالى جعله سببا لا يصل إلى حاجته إلا به سواء كان معطيا أو أخذ إذا كان هذا مشهده وقد يستعظم ذلك أيضا من حيث قول الله تعالى يا أيها الناس أنتم الفقراء إلى الله قسمي الله في هذه الآية بكل شيء يفقر إليه وهذا منها وأسماء الحق معظمة وهذا من أسمائه وهي دقينة لا يظن إليها كل أحد إلا من يشاهد هذا المشهد وهو من باب الغيرة الإلهية والتزول الإلهي العام مثل قوله تعالى وقضي ربك أن لا تعبدوا إلا إياي مع ما عبد في الأرض من الحجارة والنسب والحيوان وفي السماء من الكواكب والملائكة وذلك لا اعتقادهم في كل معبوداته إلا لا لكونه حجرا ولا شجرة ولا غير ذلك وإن أخطأ وإنما أخطأوا في المعبود فلذلك قال وقضي ربك أن لا تعبدوا إلا إياي فكان من قضائه أنهم اعتقدوا الإله وحيداً عبداً وما عبدوا فهذا من الغيرة الإلهية حتى لا يعبد إلا من له هذه الصفة وليس إلا الله سبحانه في نفس الأمر فقد تستعظم الصدقة من هذا الكشف * وأما استحقاقها عند بعضهم فلمشهد آخر ليس هو هذا فإن مشاهد القوم وأحوالهم وأذواقهم ومشاربهم تحكم عليهم بشؤونها وسلطانها وهل كل ما ذكرناه في الاستعظام إلا من باب حكم الأحوال والأذواق والمشاهد على أصحابها فنحن إن يشاهد أماناً ما يعطيه من صدقة إن كان معطياً أو ما يأخذ إن كان أخذاً أو الأسكان للممكن صفة افتقار وذلة وحاجة وحقارة فيستحق صاحب هذا المشهد كل شيء سواء كان ذلك من أنفس الأشياء في العادة أو غير نفيس وقد يكون مشوباً أيضاً بالاستحقاق من يعطى من أجل الله ويأخذ بيد الله ورأيت بعض أهل العلم فيما أحببنا أني لا أذكرني على الله أحد كما امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وفعله وقد نهانا الله عن ذلك وقد سأل فقير شخصاً أن يعطيه صدقة لله فأخرج الرجل المشلول مسرة فيها قطع فضة بين كبيرة وصغيرة فأخذ يفتش فيها بيده وذلك الرجل الصالح ينظر إليه ثم رد وجهه إلى وقال لي أعلم على مبحث هذا المتصدق قلت لا قال على قدر منزلته عند الله فانه يعطى من أجل الله فإذا رأى قطعة كبيرة يعدل عنها ويقول ما يساوي عند الله هذا القدر إلى أن عمد إلى قطعة وجدها صغيرة فأعطاهما السائل فقال ذلك الصالح هذه قيمتك عند الله الأكل شيء محتقر في جنب الله لكن هنا كرم الهي يستند إلى غيرة الهبة وذلك أن الناس يوم القيامة يشادى مناد فيهم من قبل الله أين ما أعطى لغير الله فيؤتى بالأموال الجسام والعنار والأملال ثم يقال أين ما أعطى لوجهي فيؤتى بالكسر اليابسة والفلوس وقطع الفضة المنقورة والخلع من الآتواب فيغار الحق لذلك أن يعطى لوجهه من نعمه مثل ذلك فيأخذ الصدقة بيده ويرميها حتى تصير مثل جبل أحد أكبر ما يكون فيظهر هاله على رؤس الأشهاد ويحقر ما أعطى لغير الله فيجعله هباء منثوراً فلا يذم الاستحقاق لمن هذا مشهده وأمثال هذا مما يطول ذكره وقد نبهنا على ما فيه كفاية من ذلك مما يدخل فيه الأربعة الأقسام التي قسمنا العالم إليها في أول هذا الفصل * (وصل في فضل أحوال الناس في الجهر بالصدقة والكتمان) * أعلم أن من الناس من يراعى صدقة السر لاجل ثناء الحق على ذلك في الحديث الحسن الذي يتضمن قوله ما تدرى شماله ما تنفق يمينه وما جاء في صدقة السر واعتناء الله بذلك فأسر به العلم الله بما تنفق لا لغير ذلك من إخلاص وشبهه لأن القوم قد حفظهم الله من الشر والجل والنجى فلن يخلصون وما ثم إلا الله لا رب غيره وذلك لمشاهدتهم الحق في الأعمال عاملاً فيعلمون أن الحق تعالى ما ذكر باب السر في مثل هذا وفضله على الإعلان في حق من يرى

هذا النظر الالهي له في ذلك وان لم يطلع عليه لا لعجل الاخلاص اذ السر والجهر قد تساويا في حق هؤلاء في المعطى والاخذ ومن هذا الباب قوله من ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي ومن ذكرني في ملا ذكرته في ملا خير منهم الحديث واتما صاحب الاعلان بالصدقة فليس هذا مشهده ولا امثاله وانما الغالب على قلبه وبصره مشاهدة الحق في كل شيء فكل حال عنده اعلان بلا شك ما يشهد غير هذا فيعلن بالصدقة كما يذكروه في الملا فان من ذكره في الملا فقد ذكره في نفسه فان ذكر النفس لا يطلع عليه في الحالتين فهو سر بكل وجه فصدقة الاعلان تؤذن بالاقتدار الالهي فعمن يخفها او يسرها وهو الظاهر في المظاهر الامكانية وهذه كانت طريقة شيخنا ابي مدين وكان يقول قل الله ثم ذرهم اغبر الله تدعون وقد يعلن بها للتأسي ورائة تبوية واتما ما يذكروا عاتة أهل الطريق كأبي حامد والمحاسبي وامثالهما من العاتة من الرياء وطلب الاخلاص فانما ذلك خطاب الحق بلسان العموم ليعم بذلك من هو اسان من لا يرى الا الله ونحن ما تكلم الامع أهل الله في ذلك ولقد كان شيخنا يقول اعلنوا بالطاعة لله حتى تكون كلمة الله هي العليا كما يعلن هؤلاء بالمعاصي والمخالفات واظهار المنكرات ولا يستحيون من الله قال بعض السادات لاصحاب شيخ مريد بماذا كان يأمركم شيخكم قالوا كان يأمرنا بالاجتهاد في الاعمال ورؤية التقصير فيها فقال والله أمركم بالمجوسية المحضة هلا أمركم بالاعمال وبرؤية تجر بها ومنشئها فهذا الباب فقد نبهتكم على دقائق صدقة السر والاعلان في نفوس القوم مع الخلاف الذي بين علماء الرسوم في الصدقة المكتوبة وصدقة التطوع وهو مشهور ولا يحتاج الى ذكره لشهرته من اجل طلب الاختصار والاقتصاد وفي صدقة الاعلان ورد من سن سنة حسنة الحديث واتما الكامل من أهل الله فهو الذي يعطى بالحالتين ليجمع بين المتامين ويحصل النتيجة وينظر بالعنين ويسلك الصديق ويعطى باليد في وقت في الموضع الذي يرى ان الحق ربح فيه الاعلان ويسر بها في وقت في الموضع الذي يرى ان الحق ربح فيه الاسرار وهذا هو الاولى بالكمال من أهل الله في طريق الله تعالى * (وصل في فضل صدقة التطوع) * صدقة التطوع عبودية اختيار مشوبة بسيادة وان لم تكن هكذا فهي صدقة تطوع فانه اوجبها على نفسه كايجاب الحق الرحمة على نفسه لمن تاب واصلى من العاملين السوء بجهالة فهذه مثلها بوجبة مشوبة بكم عليه بها فان الله لا يجب عليه شيء بايجاب غيره فهو الموجب على نفسه الذي اوجبه من حيث ما هو موجب فن اعطى بهذا الوجوب من هذه المنزلة ثم تقرر ان هذه المرتبة الالهية اذا فعلت مثل هذا وتقرر لها ثوابا مناسبا على هذا العمل فتعطيه بعينه لمن اعطى هذا الوجوب من هذه المنزلة وهم افراد من العارفين بصدقة التطوع فان الحق من ذلك المقام يتبىه اذا كان هذا مشربا وهذه مسئلة ذوقية مشهودة للقوم ولكن ما رأيت احدا منه عليها قبلي الا ان كان وما وصل الى فانه لا بد لاهل الله المحققين بهذا المقام من ادراك هذا ولكن قد لا يجبره الله على السننهم او تعذر على بعضهم العبارة عن ذلك وقد ذكرناها في كتابنا هذا في غير هذا الموضع بأبسط من هذا القول وأوضح من هذه العبارة وبهذا الاعتبار تعلم مرتبة صدقة التطوع على صدقة الفرض ابتداء فان هذا التطوع ايضا قد يكون واجبا بايجاب الله اذا اوجبه العبد على نفسه كالنذر فان الله تعالى اوجبه بايجاب العبد وغير النذر قد يلحق بهذا الباب قال الاعرابي في صحيح الحديث يا رسول الله في الزكاة هل على غيرها قال لا الا ان تطوع فيحتمل ان الله يوجب عليه ذلك اذا تطوع به فيلحقه بدرجة الفرض فيكونان في الثواب على السواء مع زيادة اجر التطوع في ذلك فيعلو على الفرض الاصل بهذا القدر والله يقول لا تطولوا اعمالكم فنهى والنهي بم العمل به بخلاف الامر فالمشروع في الشرع ملزم وهو الاظهر فسوى الله في النهي بين المفروض وغير المفروض وقضى رسول الله صلى الله عليه وسلم النافلة في الصلاة والصيام

ولا يجوز عندنا في الفرائض وهي مسألة خلاف في قضاء الفرض الموقت وليس معنى التطوع في ذلك
 كـله الا ان العبد عبد بالاصالة ومجمل لما يوجب عليه سيده فهو بالذات قابل للوجوب والايجاب
 عليه فالمتطوع انما هو الزاجع الى اميله والخروج عن الاصل انما هو بمحضكم العرض فمن لم
 الاصل دائما فلا يرى الا الوجوب دائما فانه مصروف مجبور في اختياره تشبيها بالاصول الذي اوجده
 فانه قال ما يدل انقول لدى فما يكون منه الا ما سبق به العلم فالتقي الامكان بالنسبة الى الله فنام
 الا ان يكون او لا يكون وغير هذا ما في الجنب الالهى ومنه قوله في حديث التردد لا بد له من لقائي
 اى لا بد له من الموت وقوله ائن حق عليه كلمة العذاب وقوله حق القول منى لا ملات وليس
 في الاصل الامر واحد عند الله فليس في الكون واقعا الامر واحد علمه من علمه وجهله من جهله
 هذه ما تعطى الحقائق فالحكم للوجوب والامكان لا عين له بكل وجه فالواحد اذا لم يكن فيه الاحقية
 الوحدة من جميع الوجوه فليس للكثرة وجه فيه يخرج عنه بذلك الوجه فلا يخرج عنه الواحد
 وان كان في الواحد وجوه معان او نسب مختلفة فالكثرة الظاهرة عنه لا تستحيل لاجل هذه
 الوجوه الكثيرة فاجعل بالك من هذه المسئلة فانك من ههنا تعرف من اين جئت ومن انت وهل انت
 واحد او كثير ومن اى وجه يقبل الواحد الكثرة ويقبل الكثير الوحدة ولماذا كانت الحكمة
 في الكثرة اوسع منها في الواحد والواحد هو الاصل فبما اخرج الفروع عن حكم الاصل وما من
 من يعضده وهل النسب التي اعطت الكثرة في الاصل اعيان وجودية هذا كله يتعلق بهذه المسئلة
 فسبحان الواحد الموحد بالواحد واحدية الكثرة فان للكثرة احدية تخصها لا بد من ذلك بها
 سميت تلك الكثرة المعينة وتميزت عن غيرها فواقع التمييز الاشياء آحادا او كـثـيـرـيـن الا بالوحدة
 ولو اشترك فيها اثنان ما وقع التميز والتميز حاصل فالوحدة لا بد منها في الواحد والمجموع فنام
 الا واحد أصلا وفرعا فانظرا الى فيما يهتك عليه فانه من لباب المعرفة الالهية وانظر ما تعطيه
 صدقة التطوع وما اشرف هذه الاضافة * (وصل في فضل استدرار التطهير الزكاة من غير
 الجنس في المال المزكى) * فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل خمس من الابل شاة وصنف
 الشاء غير صنف الابل والاصل في هذه المسئلة هل يطهر الشئ بنفسه او يطهر بغيره فالاصل الصحيح
 ان الشئ لا يطهر الا بنفسه هذا هو الحق الذي يرجع اليه وان وقع الخلاف في الصورة فالمرعاة انما هي
 في الاصل كما فرض الله الطهارة للعبادة بالماء والتراب وهما مخاضان في الصورة غير مخالفين في الاصل
 فالاصل انه من الماء خلق كل شئ حتى وقال في آدم خلقه من تراب فما وقع الطهارة في الطاهر
 الانفس ما خلق منه كالحياة الجامعة للشاء والابل والمالية الجامعة للشاء والابل وغير ذلك
 فلولا هذا الامر الجامع ما صحت الطهارة فلهذا صحت الزكاة في بعض الاموال بغير الصنف الذي
 تجب فيه الزكاة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في تطهير الانسان من الجهل من عرف
 نفسه عرف ربه فمعرفة نفسه صحت طهارته لمعرفة ربه فالحق هو القدوس المطلق وتقديس العبد
 معرفته بنفسه فطهره الا بنفسه فتحقق هذا * (وصل في فضل النصاب) * النصاب المقدار
 وهو الذي يصح ان يقال فيه كم ويكون كيلا ووزنا وقدين الشارع نصاب المكيل ونصاب الموزون
 (الاعتبار في هذا) المكيل المعقول لما ورد في الخبر النبوى من تقسيم العقل في الناس بالتفكير والتفكيرين
 والاكثر والاقل فالحقه الشارع بالمكيل وان كان معنى فهو صاحب الكشف الاثم الاعم
 الاجلي وقد عرفنا قبل ان الحضرات ثلاث عقلية وحسية وخيالية والخيالية هي التي تنزل المعاني
 الى الصور اعنى تخيلها الاذا نعتلها الا هكذا ومن هذه الحضرة قسم الشارع العقل كيلا لكون العقل
 اظهر له الحق في صورة المكيل اعنى المعقول لما اراد الله من ذلك وانما الموزون فالاعمال وهي ايضا
 معان عرضية تعرض للعامل فالحقها الله بالموزون فتقال ونضع الموازين القسط ليوم النيام وقال

فن يعمل مثقال ذرة فأدخل العمل في الميزان فكان موزوناً ولكن في هذه الحاضرة المثالية التي لا تدرك
 المعاني الا في صورة المحسوس حتى التجلي الالهي في النوم فلا ترى الحق الا في صورة وقد ورد في ذلك
 من الاخبار ما يغني عن الاستقصاء في تحقيق ذلك وهو شيخ يعلمه كل انسان اذ كل انسان له تخيل
 في اليقظة والنائم ولهذا يعبر ما يدركه الخيال كما عبر الشارع عليه السلام من صورة اللزج الى العلم
 ومن صورة القيد الى الثبات في الدين فهذا معرفة النصاب بما هو نصاب لا بما هو نصاب في كذا
 فان ذلك يرد في نصاب ما يخرج منه الزكاة ويندرج في هذا الباب معروفة ماله كمية واحدة وكميات
 كثيرة فان لنا في ذلك مذهبا من اجل ان قطعة الفضة او الذهب قد تكون غير مسكوكة فتكون جسما
 واحدا فاذا وزنت اعطى وزنها النصاب او ازيد من ذلك فمن كونهما جسما واحدا هل لتلك
 الجسمية كمية واحدة او كميات كثيرة اعني ازيد من واحد فاعلم ان الاعداد تغطي في الشيء كثرة
 الكميات وقلتها والعدد كمية فان كان العدد بسطا غير مركب فليس له غير كمية واحدة وهو
 من الواحد الى العشرة الى عقد العشرات عقدا اعتدا كالعشرين والثلاثين الى المائة الى المائتين
 الى الالف الى الالفين وانتهى الامر فاذا كان الموزون او المكيل ينطلق عليه وهو جسم واحد
 احده هذه الالتاب العددية فانه ذو حكم واحد فان انطلق عليه غير هذه الالتاب من الاعداد مثل
 أحد عشر أو مثل مائة وعشرين أو مثل ثلاثمائة أو مثل ثلاثة آلاف أو ما تركب من العدد فكمياته
 من العدد بحسب ما تركب او يكون الموزون ليس جسما واحدا كالدرهم والدنانير فله ايضا كميات
 كثيرة فان كان العدد مركبا والموزون مجموعا من اعداد كان العدد والموزون ذوي كميات فان كان
 احدهما مركبا او مجموعا والاخر ليس بمجموع او ليس بمركب كان ما ليس بمركب ولا مجموع ذا كمية
 واحدة وكان المركب او المجموع ذا كميات فاعلم ذلك وتحدث الكميات في الاجسام بحدوث الانقسام
 اذ الاجسام تقبل القسمة بلا شك ولكن هل يرد الانقسام بالقسمة على الاتصال اولا فان ورد
 الاتصال كما يراه بعضهم فليس له الا كمية واحدة وهذا التفصيل الذي ذكرناه نحن من كميات
 الموزون وكميات العدد ما رأيت احدا تعرض اليه وهو ما يحتاج اليه ولا بد ومن عرف هذه
 المسئلة عرف هل يصح اثبات الجوهر الفرد الذي هو الجزء الذي لا يقبل القسمة اولا يصح ثم تعلم
 ان من حكمة الشرع جمعه اصناف الثلاثة الاول افراد وهي الابل والبقر والغنم وجعل الشفعية في صنفين
 فكان في ثلاثة اصناف والثلاثة الاول افراد وهي الابل والبقر والغنم وجعل الشفعية في صنفين
 في المعدن وهو الذهب والفضة وفي الحبوب وهو الحنطة والشعير وجعل الاحدية في صنف واحد
 من التمر وهو التمر خاصة هذا بالاتفاق وما عدا هذا مما يركب فبخلاف غير مجموع عليه فانه خلاف شاذ
 ومنه غير شاذ * (وصل في فضل زكاة الورق) * اتفقوا على انه خمس اواق للغير الصحيح
 والاوقية اربعون درهما هذا هو النصاب في الورق وزكاته خمسة دراهم وذلك ربع العشر * (وصل
 الاعتبار في ذلك) * لكل صنف كمال ينتهي اليه فالكمال في الصنف المعدني حازه الذهب
 وسيأتي ذكره في زكاة الذهب والورق على النصف من درجة الكمال والمدة الزمانية لحصول الكمال
 المعدني ستة وثلاثون ألف سنة والورق ثمانية عشر ألف سنة وهو نصف زمان الكمال وجميع
 المعادن تطلب درجة الكمال لتحصلها فقطراً في الطريق علل تحول بينها وبين البلوغ الى الغاية
 قالوا اصل منها الى الغاية هو المسمى ذهابا وما نزل عن هذه الدرجة لمرض غلب عليه حدث له
 اسم آخر من فضة ونحاس واسرب وقزدير وحديد وزئبق قال فيكون الذهب عن اتحاد ابويه
 بالنكاح والتسوية في التناسب واستيلاء حرارة المعدن في الكل على السواء ولم يعرض للايون
 من البرودة واليبوسة ما يؤثر في هذا الطالب درجة الكمال قبل تحكم سلطان حرارة المعدن فاذا كان
 السالك بهذه المثابة بلغ الغاية فوجد عين الذهب فان دخل عليه في سلوكه من البرودة فوق ما يحتاج اليه

امر مرضه وحال بينه وبين مطلوبه حدث له أهم القصة فأنزلت عن الذهب الابد درجة واحدة من
 أربع والاربع أول عدد كامل ولها ما يتضمن العشرة فكان في الفضة ربع العشر لتقصان درجة
 واحدة عن الذهب بغلبة البرودة والبرودة تعمل فاعلى والخرافة اصل فاعلى والطوبى واليبوسة
 فرعان منفعلان فتبع الطوبى البرودة ليكونا منفصلة عنها قل هذا تكوّن الفضة على النصف
 من زمان تكوّن الذهب ولما كان المنفعل يدل على الفاعل ويطلبه بدأ به لهذا استغنى بذكر المنفعل
 عن ذكر ما انفصل عنه لتضمنه آياه فقال تعالى ولا رطب ولا يابس ولم يذكر ولا حار ولا بارد وهذا من
 فصاحة القرءان وبجاءة حيث علم أن الذى اتى به وهو محمد صلى الله عليه وسلم لم يكن ممن اشتغل
 بالعلوم الطبيعية فيعرف هذا التدبر فلم يقطع أن ذلك ليس من جهته وأنه تنزيل من حكيم حميد وأن
 القائل بهذا عالم وهو الله تعالى فعلم النبي صلى الله عليه وسلم كل شئ بتعليم الله تعالى آياه وأعلامه
 لا يفكره ونظيره وبجته فلا يعرف مقدار النبوة الا من اطلعه الله على مثل هذه الامور فانظر ما أحكم
 علم الشرع في فرض الزكاة في هذه الاصناف على هذا الحد المعلوم في كل صنف لمن نظر واستبصر
 * (وصل في فضل نصاب الذهب) * المتفق عليه في نصاب الذهب ما ذكره ان شاء الله فقالت طائفة
 تجب الزكاة في عشرين دينارا كما تجب في مائتي درهم من الفضة ومن قائل ليس في الذهب شئ حتى
 يبلغ أربعين دينارا ففيها دينار واحد وهو ربع العشر اعنى عشرها لان عشر الاربعين أربعة وربع
 الاربعية واحد ومن قائل ليس في الذهب زكاة حتى يبلغ صرْفه مائتي درهم او قيمتها فاذا بلغ ففيه
 ربع عشره سواء بلغ عشرين دينارا أو أقل أو أكثر هذا فيما كان من ذلك دون الاربعين وحينئذ
 يكون الاعتبار بها نفسها لا بالدراهم لاصرفها ولا قيمة (الا اعتبار في ذلك) في كل أربعين دينارا دينار
 وهو ربع العشر من ذلك وقد ذكرنا ان الفضة لما حكم عليها وهى تطلب السكك الذى ناله الذهب طبع
 واحد وهو البرودة من الاربع الطبائع فأخذت من الذهب طبعا واحدا أخرجه عن محل الاعتدال
 قل هذا اخذ من الاربعين التى هى نصاب الذهب دينار واحد وهو ربع العشر لانك اذا ضربت اربعة
 في عشرة كان الخارج أربعين فالاربعة عشر الاربعين والواحد ربع الاربعية فهو ربع عشرها وهو
 الواحد الذى أخذته الفضة وصارت به فضة في طلبها درجة الكيل فتقص من الذهب هذا التدبر
 فكانت زكاته دينارا وهذا الدينار قد اجتمع مع الخمسة الدراهم في كونه ربع عشر ما أخذ منه فان
 العشرين عشر المائتين وربع العشرين خمسة فكان في المائتين خمسة دراهم وهى ربع عشرها
 فمن حل الذهب على الفضة وقال ان في عشرين دينارا كما في مائتي درهم أو من قال بالصرْف واقية
 في مائتي درهم أو جوب الزكاة فيما هذا قيمته وصرْفه من الذهب وهذا في ما دون الاربعين فانه ما ورد
 نهى في ما دون الاربعين من الذهب كما ورد في الورق فانه قال عليه السلام ليس في ما دون خمس أواق
 صدقة ولم يقل ليس في ما دون الاربعين فلماذا ساغ الخلاف في الذهب ولم يسغ في الورق واجتمع في ربع
 العشر بكل وجه واعتبر العشر والربع منه لتضمن الاربعة العشرة فضربت فيها ولم تضرب في غيرها
 لان الاربعة تتضمن عينها وما تحتها من العدد فيكون من المجموع عشرة ولهذا قيل في الاربعة
 انه أول عدد كامل فان الاربعة فيها عينها وفيها الثلاثة فتكون سبعة وفيها الاثنان فتكون تسعة
 وفيها الواحد فتكون عشرة فمن ضرب الاربعة في العشرة كان كمن ضرب الاربعة في نفسها
 بما تحتوى عليه فوجبت الزكاة لتنظرها الى نفسها في ذلك ولم تنظر الى بارئها وموجدتها فأخذ الحق
 منها نظرها الى نفسها وسماه زكاة لها الى طهارة من الدعوى فبقيت لربها ببرها فلم يعين له فيها
 حق يميز لانها كلها له لالذات * (وصل في فضل الاوقاص وهى ما زاد على النصاب مما يركب) * اجمع
 العلماء على زكاة الاوقاص في الماشية وعلى انه لا اوقاص في الحبوب واختلاف في اوقاص الذهب
 والورق ويترك الزكاة في اوقاص الذهب والفضة اقول فان الحائزها بالحبوب أولى من الحائزها

بالماشية فان الحبوب مجاورة للنبات والنبات مجاور للمعدن فالخام في الحكم بالمجاورة حتى فان الجار
أحق بصفته (وصل الاعتبار في هذا) الكمال لا يقبل النقص والزكاة تنقص من المال ولهذا
لما كمل الحيوان بالانسانية لم يكن فيه زكاة فان الاشياء ما خلقت الا لطلب الكمال فلا كمال الا
الانسان واكمل المعادن الذهب ولهذا لا يقبل النقص بالنار مثل ما يقبله سائر المعادن فان قلت
الفضة قد نزلت عن درجة الكمال فهي ناقصة فوجب الزكاة في اوقاصها قلنا قد أشركها الحق
في الزكاة اذا بلغت النصاب بالذهب ولم يفعل ذلك في سائر المعادن فلو لان بينهما مناسبة
قوية لما وقع الاشتراك في الحكم فليكن في الاوقاص كذلك فان قلت ان الزكاة تنقص من المال ومن
بلغ الكمال لا ينقص والذهب قد بلغ الكمال والزكاة فيه اذا بلغ النصاب وهو ذهب في النصاب وذهب
في الاوقاص ما زال عنه حكم المال قلنا كذلك اقول هكذا كان ينبغي لو جرحنا على هذا الاصل
لكن عارضنا اصل آخر الهى وهو التبدل والتحول في الصور عن التجلي الالهى واختلاف النسب
والاعتبارات على الجناح الالهى والعين واحدة والنسب مختلفة فهي العاملة من كذا والقادرة
والخالقة من كذا فالحق سبحانه ما فرض الزكاة في اعيان المترك من كونها اعيان ابل من كونها
على الخصوص اموالا في هذه الاعيان خاصة لا في كل ما ينطلق عليه اسم مال فاعتبرنا الما جاء الحكم
بالزكاة فيها اذا بلغا النصاب المالية وما اعتبرنا اعيانها واعتبرنا في الاوقاص اعيانها لا المالية
فرفعنا الزكاة فيها كما اعتبرنا في تحول التجليات الاعتقادات والمرتبة وما اعتبرنا الذات واعتبرنا
في التنزيه الذات وما اعتبرنا المرتبة ولا الاعتقادات فلما كان اصل الوجود وهو الحق تعالى يقبل
الاعتبارات سرت تلك الحقيقة في بعض الموجودات بل في الموجودات مطلقا فاعتبرنا فيها وجودها
مختلفة تارة لامور عقلية وتارة لامور شرعية ألا ترى الرقيق وهو انسان وله الكمال اذا اعتبرنا فيه
المالية واعتبرنا في المشتري له التجارة قومه عليه بالقيمة وأنزلناه منزلة ما رزق من المال فاخرجنا
من قيمته الزكاة ألا ترى كالمية الحق لا تقبل وصفا من دعوت المحدثات فلما تجلت في حضرة القنل
للابصار المقيدة بالحس المشترك تبع الاحكام في هذا التجلي الخاص فقال تعالى جعت فلم تطعني
وظممت فلم تستني ومرضت فلم تعدني ولما وقع النظر فيه من حيث رفع النسب كان ليس كمثل شيء وقال
ان الله لغنى عن العالمين فمن كان غنيا عن الدلالة عليه كان هو الدليل على نفسه لشدة وضوح فانه
لا شيء أشد في الدلالة من الشيء على نفسه فقد نهتك على ان الاحكام تتبع الاعتبارات والنسب وبعد
أن وقع الحكم من الشارع في امر ما مما حكم به علينا فلا بد لنا ان ننظر ما اعترف به حتى حكم عليه
بذلك الحكم وبهذا يفضل العالم على الجاهل فاذا تنقز هذا فاعلم ان البلوغ بالسنة او الانبات او الحلم
للعقل هو كالنصاب في المال فكما ان النصاب اذا وجد في المال وجبت الزكاة فيه كذلك يجب التكليف
على العاقل اذا بلغ ثم بعداً وان البلوغ يستحكم عقله لمرور الا زمان عليه كما يزيد المال بالتجارة فتظهر
الاوقاص فمن لم يجد في استحكام عقله ان الله هو الفاعل مطلقا وان العبد لا أثر له في الفعل وجبت عليه
الزكاة في الاوقاص والزكاة حق الله في المال فيضيف الى الله من اعماله ما ينبغي ان يضيف وهنا
رجلان منهم من يضيف الى الله ما يضيفه على جهة الحقيقة ويضيف الى نفسه من اعماله ما يضيف
على جهة الادب كقول الخضر فأردت أن اعيها وكنت قوله فأراد ربك أن يبلغا أشدهما وكقول الخليل
واذا مرضت فهو يشفين وكنت قوله ما اصابك من حسنة فمن الله وما اصابك من سيئة فمن نفسك
ومنهما من يضيف ذلك العمل كله الى الانسان عقلا وشرعا كالمعتزلى ويضيف الى الله من ذلك خلق
القدرة له في هذا العامل لا غير واما من لا يرى الافعال في استحكام عقله الا من الله ولا اثر للعبد فيها
فلم ير الزكاة في الاوقاص لانه ما تم من رذالى الله فانه علم ان الكل لله كما قال شيبان الراعى لما سئل
عن الزكاة فقال لابن حنبل وللشافعى وهما كانا السائلين له أعلى مذهبا ام على مذهبكم ان كان

على مذهبا فالكل لله لا املك شيئا وان كان على مذهبكم في كل اربعين شاة من الغنم شاة فاعتبر شيان
 امر اما فاقا وجب الزكاة واعتبر امر آخر فلم يوجب الزكاة والمال هو المال بعينه * (وصل في فضل
 ضم الورق الى الذهب) * فن قائل بضمهم الدراهم الى الدنانير فاذا كان من مجموعهما النصاب وجبت
 الزكاة ومن قائل لا يضم فضة الى ذهب ولا ذهب الى فضة وبه اقول (الاعتبار في ذلك) قائل النبي
 صلى الله عليه وسلم ان لعينك عليك حقا ولنفسك عليك حقا فكل ونم وان كان الانسان هو الجامع
 لعينه ونفسه الحيوانية ولكن جعل الله لكل واحد حقا يخصه فحق العين هنا النوم وحق النفس
 التغذي وهو الاكل فلا يضم شيء الى شيء فان النوم ما يقوم مقام الاكل ولا الاكل يقوم مقام
 النوم فلا يضم شيء الى شيء والذي يرى ضم الشيء الى الشيء يرى ضم النوم الى الاكل فان الاكل سبب
 في حصول النوم لما تولد منه من الاجرة المرطبة التي يكون بها النوم قتال العين حتها والنفس
 حتها فلا بأس بضم الذهب الى الفضة لحصول الحق من ذلك المجموع * (وصل في فضل الشريكين) *
 فن قائل ان الشريكين لا زكاة عليهما في مالهما حتى يكون لكل واحد منهما نصاب وبه اقول ومن قائل
 ان المال المشترك حكمه حكم مال رجل واحد (الاعتبار في ذلك) العمل من الانسان اذا وقع فيه
 الاشتراك فليس فيه حق لله فلا زكاة فيه لان الله تعالى يقول انا اغني الشركاء عن الشرك فن عمل
 اشرك فيه غيري فانما منه برئى وهو الذي اشرك وقال صلى الله عليه وسلم من قال هذا لله ولوجوهكم
 فهو لوجوهكم ليس لله منه شيء والنصاب بالاشتراك غير معتبر فان الشريكين في حكم الانفصال وان كانا
 متصلين فان الاتصال هو الدليل على وجود الانفصال اذ لو لا الفصل لم يكن الاتصال واذا كان الحكم
 للانفصال ولم يبلغ ما عندهما النصاب في ماله لم تجب عليه الزكاة فان الزكاة وان كانت تطلب
 المال فما تطلبه الامن المكلف باخراجه الا ترى المال الذي في بيت المال ما فيه زكاة لاشتراك الخلق
 فيه مع وجود النصاب فيه وحلول الحول اذا امسكه الامام ولم يصرفه لمصلحة رآها في ذلك فلما اعتبر
 الخلق المشتركين فيه لم تبلغ حصة واحد منهم النصاب ولم يعين ايضا رب المال فاذا عينه الامام
 ودفع اليه ما يبلغ النصاب فقد خرج من بيت المال وتعين مالكه فزال ذلك الحكم فاذا مضى عليه
 الحول ادى زكاته * (وصل في زكاة الابل) * الزكاة منها واجبة بالاتفاق وقد رها ونصابها مذكور
 في احكام الشريعة (الاعتبار) حكم الشارع على الابل انها شياطين فاجب فيها الزكاة لتطهر بذلك
 من هذه النسبة اذ الزكاة مطهرة رب المال من صفة الجبل والشيطنة البعد يقال بشرطون اذا كانت
 بعيدة القعر وسمى الشيطان شيطانا لبعده عن رحمة الله لما يبي واستكبر وكان من الكافرين والافعال
 والاعمال اذا لم تنسب الى الله فقد ابعدت عن الله فوجبت الزكاة فيها وهي ماله فيها من الحق فبردها
 الى الله سبحانه فاذا ردت اليه اكسبت حلة الحسن فتبطل افعال الله كلها حسنة والزكاة واجبة على
 المعتزلي من حيث اعتقاده خلق اعمال اعباد لهم والاشعري تجب عليه الزكاة لاضافة كسبه
 في العمل الى نفسه وكان في كل خمس ذود شاة والخمس هي عين الزكاة من الورق وهو ربع العشر
 فصار حكم العدد الذي كان زكاة يركب ايضا فن يرى الزكاة في الاوقاص يخرج من كل اربعة دنانير
 درهما ومن اربعين درهما درهما وكما اخرج من الذهب درهم في الاوقاص وليس الورق من جنس
 الذهب كذلك الشاة تخرج في زكاة خمس من الابل وليست من صنفها وكذلك يؤخذ حق الله من
 الجارحة بالاحراق بالنار والتقطع في السرقة والنفس المكلفة هي السارقة وليست من جنس الجارحة
 وتطهرت من حكم السرقة بقطع اليد كما تطهر الخمس من الابل باخراج الشاة وليست من صنف المزكي
 وقد تقدم حكم الاوقاص فلا يحتاج الى ذكره هنا * (وصل في صغار الابل) * فن قائل تجب فيها
 الزكاة ومن قائل لا تجب (الاعتبار) الصغير لا يجب عليه التكليف حتى يبلغ فلا زكاة في صغار
 الابل والصغير يعلم الصلاة ويضرب عليها وهو ابن عشرين ولا يضرب الا على واجب والبلوغ

ما حصل فحبب الزكاة في صغار الابل كالعقل اذا وجد من الصبي وان لم يبلغ فن اعتبر البلوغ اسقط
 التكليف ومن اعتبر استحكام العقل اوجب التكليف فيما نص الشرع عليه لان الحكم في ذلك له قال
 تعالى القناهم ذرياتهم وقال وآتيناهم الحكم صبيا وقال في المهد آتاني الكتاب وجعلني نبيا وجعلني
 مباركا اينما كنت وقال في المهد وغيره وأوصاني بالصلاة والزكاة مادمت حيا وبر ابوالدني
 ومن بره بها كونه برآما مما نسب اليها بشهادته وأق في كل ما أذعاه منية الماشي ليعرف السامع
 بحصول ذلك كله عنده وهو صبي في المهد وقد ذكر أن الله تعالى أوصا بالصلاة والزكاة مادام في الحياة
 وانه آتاه الكتاب والحكمة ولكن غاب عن ابصار الناس اذ رآه الكتاب انذى آتاه حتى ظهر في زمان
 آخر واما الحكمة فظهر عنها في نفس نطقه بمثل هذه الكلمات وهو في المهد فالانسان صغير من
 حيث جسمه لعدم مرور الازمان عليه في هذه الصورة فأصغر مدته زمان تكوينه ثم لا تزال مدته
 تكبرا الى حين موته فيكما كبر جسمه صغر عمره فلا ينفك من اضافة الكبر والصغر اليه فزيادته نقصه
 ونقصه زيادته فانظر ما أعجب هذا التدبير الالهي * (وصل في فضل زكاة الغنم) * الاتساق على الزكاة
 فيها بلا خلاف وبالله التوفيق (الاعتبار في هذا الفصل) قال تعالى في نفس الانسان قد أطلع من
 زكاه وقد تقدم الكلام عليها وان الله أقام الرأس من الغنم مقام الانسان الكامل فهو قيمته فانظر
 ما اكمل مرتبة الغنم حيث كان الواحد منها فداء نبي مكترم فقال وفديناه بذبح عظيم فغفله
 الله وناب مناب هذا النبي المكترم وقام مقامه فوجبت الزكاة في الغنم كما أطلع من زكي نفسه شعر
 فداني ذبح ذبح لقربان * وأين نواج الكيش من نوس انسان
 وعظمه الله العظيم عناية * بنا اوبه لم ادر من اي ميزان
 ولا شك ان البدن أعظم قيمة * وقد نزلت عن ذبح كيش لقربان
 فيا ليت شعري كيف ناب بذاته * شخص كيش عن خليفة رحمان
 (وصل في فضل زكاة البقر) الاتساق ايضا من علماء الشريعة على الزكاة فيها (الاعتبار
 في ذلك) يقول الله سبحانه في نفس الانسان قد أطلع من زكاه يعني النفس ولما كانت المناسبة
 بين البقر والانسان قوية عظيمة السلطان لذلك حتى بها الميث لما ضرب ببعض البقر فخاء بالضرب
 إشارة الى الصفة القهرية لما شغفت نفس الانسان أن تكون سبب حياته بقرة ولا سيما وقد ذبحت
 وزالت حياتها حتى يجهتها هذا الانسان المضروب يبعثها وكان قد أبقى لما عرضت عليه فضرب
 يبعثها حتى بصفة قهرية لا تفتة التي جبل الله الانسان عليها وفعل الله ذلك ليعرفه ان الاشتراك
 بينه وبين الانسان في الحيوانية محقق بالحد والحقيقة ولهذا كل حيوان جسم متغذ حساس
 فالانسان وغيره من الحيوان وانفصل كل نوع من الحيوان عن غيره بفصله المقوم لذاته الذي به سمي
 هذا انسانا وهذا بقرا وهذا غنما وغير ذلك من الانواع وما الى الانسان الامن حيث فصله المقوم
 وتخيّل ان حيوانيته مثل فصله المقوم فأعلمه الله بما وقع ان الحيوانية في الحيوان كله حقيقة واحدة
 فأفاده ما لم يكن عنده ولذلك ذال الميث ما حي الانجياة حيوانية لا بجمية انسانية من حيث
 انه ناطق وكان كلام ذلك الميث مثل كلام البقرة في بني اسرائيل حيث قالت ما خلقت لهذا ما خلقت
 الا للعرث ولما قال النبي صلى الله عليه وسلم هذا الخبر الذي جرى في بني اسرائيل قال العصابة تعجبا
 البقرة تكلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم آمنت بهذا وما رأوا ان الله قد قال أعجب من هذا
 ان الجلود قالت انطقنا الله الذي انطق كل شيء وهنا علم غامض لمن كشف الله عن بصيرته فوجبت الزكاة
 في البقر كما ظهرت في النفس ثم مناسبة البرازخ بين البقر والانسان فان البقر بين الابل والغنم
 في الحيوان المزكي والانسان بين الملك والحيوان ثم البقرة التي تظهر الاحياء بموتها والضرب بها
 برزخية ايضا في سنّها ولو نها فهي لا فارض ولا بكر عوان بين ذلك فهذا مقام برزخي وهي لا يبيض

ولاسوداء بل صفراء والصفرة لون برزخي بين البياض والسواد فحق ما أوأنا إليه في هذا الاعتبار
فانه يحتوى على معان جليلة وإسرار لا يعرفها إلا أهل النظر والاستبصار * (وصل في فضل الحبوب
والتمر) * قد عرفت أيضاً ما تجب الزكاة فيه من ذلك بالاتفاق (الاعتبار في ذلك) النفس النباسة وهي
التي تنبت بالغذاء زكاتها في الإنسان بالصوم ولكن له شرط في طريق أهل الله وهو أن العالم إنما يملك
عن الأكل بالنهار قليلاً خذ ما كان يستحق أن يأكل بالنهار ويصدق به ليخرج بذلك من الجمل فإذا لم يفعل
ذلك عندنا واستوفى في عشاءه ما فات به بالنهار فما أمك وبهذا ينقل صوم خواص الله عن صوم
العامة وما تسهر رسول الله صلى الله عليه وسلم الأربعة بالعامة حتى يجذوا ما يتأسون به فان رسول
الله صلى الله عليه وسلم يقول من كان بمواصلة قليواصل حتى الصبر مع انه رغب في تعجيل النظر
وتأخير الصور قال تعالى وما أرسلناك إلا رجة للعالمين وهذا الاعتبار فيما يركى من الحبوب وبالله
التوفيق * (وصل) * وأما غير التمر فهو أيضاً كما قلنا الزكاة فيه بالاتفاق وقد تقدم ذلك (وأما اعتبار
التمر في الزكاة) فاعلم أن النبي صلى الله عليه وسلم جعل النخلة عمة لنا وشبهها بالمؤمن حين سأل الناس
عنها ووقع الناس في شجر البادية ووقع عند عبد الله بن عمر أنها النخلة فأصاب ما أراد رسول الله
صلى الله عليه وسلم وبهذا الحديث نخرج على إباحة الخزورات التي تستعملها الناس فكأن التمر
تجب فيه الزكاة شرعاً كذلك المؤمن لما شارك الحق في هذا الاسم تعين للعق فيه حق كما تعين في جميع
الاسماء المحسنة يسمى ذلك الحق زكاة فيركى المؤمن هذه النسبة إليه بالصدق في جميع أقواله وأفعاله
وأحواله وأعطاه الأمان منه لكل خائف من جهته فإذا صدق في ذلك كله صدقه الله تعالى ولا يصدق
سبحانه إلا الصادق ولا يصدق الله تعالى إلا من اسمه المؤمن لا غير فصدق المؤمن رد لاسم الله المؤمن عليه
كره صورة الناظر في المرء آت على الناظر لصدق سبحانه بما صدق فيه هذا العبد بهذا زكاته من نسبة
الايان إليه فأعطى حق الله من إيمانه بما صدق فيه من أقواله وأفعاله وأحواله وتمت اصناف ما يركى
من الأموال المتفق عليها ونطق بها ما اختلف فيه فانه لا يخلو أن يكون ما اختلف فيه نباتاً أو حيواناً
أو معدناً وقد بينا ذلك في المتفق عليه فليحكم في المختلف فيه بذلك الحكم ولنعتبر فيه ما يليق بذلك المصنف
حتى لا يطول الكلام ومذهبنا في هذا الكتاب الاختصار والاختصار جهد الطاقة فان الكتاب كبير
يحتوى على ما لا بد منه في طريق الله من الآلهات والاصول فان البناء والفروع تكاد لا تنحصر
بل لا تنحصر والله يقول الحق وهو يهدي السبيل * (وصل في فضل الخمر) * الاتفاق على إجازة
الخمر فيما يخص من الخيل وغير ذلك وهو تقدير المنصب في ذلك حتى يقوم مقام الكيل (الاعتبار
في ذلك) وهو موضع خطري يحتاج الى معرفة وتحقيق في المتبادر وبصورة حادة قال تعالى قتل الخمرصون
وهذه إشارة تلحق بالتفسير وان لم يرد بها التفسير ولكن لتقارب المعنى والمكيل والموزون بمنزلة العلم
والخمرص بمنزلة غلبة الطغى فالاصل العلم ثم انه اذا تعذر العلم حكمنا بغلبة الطغى وذلك لا يكون
إلا في الاحكام الشرعية اعني في فروع الاحكام فان الحاكم لا يحكم إلا بشهادة الشاهد وهو ليس قاطعاً
فيما شهد به من ذلك فالاصل في الحكم المشروع غلبة الطغى حتى في السعادة عند الله فان الله يقول اما
عند طغى عبدى بي فليظن بي خيراً الحسن الطغى بالله اذا غلب على العبد آتت له السعادة كما ان سوء الطغى
بالله يرد به وذنكم ظنكم الذى ظننتم بربكم أرداكم فالأخلاف العلماء في حكم الحاكم بين الخصمين بغلبة
الطغى واختلفوا في حكمه بعلمه فكانت غلبة الطغى في هذا النوع أصلاً متفقاً عليه يرجع إليه وكان
العلم في ذلك مختلفاً فيه والحق تعالى وان لم يكن عنده إلا العلم فانه يحكم بالشهود ولهذا جاء قل رب
احكم بالحق أى بما شرعت لى وأرسلتنى به وفي هذا الطريق معرفة الله بالعقل بطريق الخمرص ولهذا
تقبل الشبهة القادحة في الأدلة ومعرفة الله من طريق الشرع المتواتر متطوع بها لا تشدح فيها
شبهة عند المؤمن أصلاً وان جهلت النسبة فالعلم بالله من جهة الشرع هو تعريف الحق عباده بما هو

عليه فانه أعلم بنفسه من عباده وبه فان العلم به منه ان يعلم انه جامع بين التزديد والتشبيه وهذا في الادلة
 النظرية غير سائغ اعني الجمع بين الضدين في المحكوم عليه وليس ذلك الا ههنا خاصة فلا يحكم عليه خلقه
 والعقل وتطرده وفكره من خلقه فكلامه في موجدته بأنه ليس كذا أو هو كذا اخرص ببلاشك واختارص
 قد يصيب وقد يخطئ والعلم بالله من حيث القطع أولى من العلم به من حيث الخرص وان كان الخرص
 لا يمتنه في العلم بالله ابتداء * (وصل في فضل ما أكل صاحب التمر والزروع من ثمرة وزرعه قبل الحصاد
 والجهد) * فمن قائل يحسب ذلك عليه في النصاب ومن قائل لا يحسب عليه ويترك الخرص لرب
 المال ما أكل هو وأهله وأكل (الاعتبار في ذلك) ثمر الانسان وزرعه أعماله وأعماله واجبة
 ومندوب اليها ومباحة خاصة فاما المكروه والمخطور فلا دخول لهما هنا ولا سيما المخطور خاصة
 في الزكاة وقد دخل في الزكاة بوجه خاص في فعل المخطور وذلك ان المؤمن لا يتخلص له معصية أصلا
 من غير أن تكون مشوبة بطاعة وهم الذين خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا فالطاعة التي تشوب كل
 معصية هي الايمان بها انها معصية فكما هي طاعة في عين معصية هي قرب في عين بعد فذلك الايمان
 هو زكاتها وحيثما تظهر المخطور بالايمان فهو قوله تعالى يتدل الله سيئاتهم حسنتا فإذا أعطى هذا
 القدر في عمل المعصية وقع التبرجى للعبد من الله في القبول وهو قوله تعالى وآخرون اعترفوا بذنوبهم
 خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا وهؤلاء منهم عسى الله ان يتوب عليهم أى يرجع عليهم بالرحمة
 والقبول والغفران وتبدل السيئات فهذه عناية الزكاة أثرت في الحظر * وأما أعمال الطاعات فتصاحبها
 الذي تجب فيه الزكاة زكاتها المباح من عاملة خاصة وهو الذي يخص النفس فان الزكاة وان كانت حق
 الله فخاف حق الله الامن حيث انه شرعها فهي راجعة اليها فان الله عين مصارفها بذكر الاصناف
 الذين يأخذونها فتصدق الله على الانسان بالمباح في الثمانية الاعضاء من جميع أعماله فتلك الزكاة
 التي أعطاها الله من جميع أعماله وذلك لتقره ومسكنه وعمله وتأنفه على طاعة ربه واجتماعه من
 حيث ايمانه عليها وفكالك رقبته من رق الواجبات في رقاب المباحات وان اندرجت فيها اعني الواجبات
 لانه يجب عليه اعتقاد المباح انه مباح الى غير ذلك فمن حسبه عليه في النصاب فلكونه من جله ما شرع
 له لان المباح مشروع كالواجب فلهذا تصرف فيه تصرف من أبيه لا تصرف الطبع ومن قال
 لا يحسب عليه لكونه مباحا فانما راعى سقوط التكليف في المباح لان المكلف لا يكون مخيرا
 فان التكليف مشقة والتحخير لا مشقة فيه وان تضمن الحيرة والتردد * (وصل في فضل وقت الزكاة) *
 فجمهور العلماء في الصدر الاول مجمعون على وجوب الزكاة في الذهب والفضة والماشية باشتراط
 الحول وما خالف في ذلك أحد من الصدر الاول فيما نقله اليها ابن عباس ومعاوية لانه لم يثبت
 عندهما في ذلك حديث صحيح ثابت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعلم ان الحول فيه كمال الزمان
 فأشبهه كمال النصاب فكما وجبت بكمال النصاب وجبت بكمال الزمان ومعنى كمال الزمان تعميمه للفصول
 الاربعة فيه ولهذا ينتظر في العين الحول الكامل حتى تمر عليه الفصول الاربعة فلا تغير في حاله
 شيئا أى لا حكم لها في غنته لعدم استعداده لتأثيرها وكما الانسان انما هو في عقله فاذا اكمل عقله
 اكمل حوله فوجب عليه اخراج الزكاة وهي ان يعلم ماله عليه من الحقوق فيجتهدي أداء ذلك ووقت
 الحبوب والتمر يوم حصاده وجداده من غير اشتراط الحول اذ قدم من الحول على الاصل وهو الخريف
 والشتاء والربيع والصيف وحصل ما فيه من الاثر فكانه ما خرج عن حكم الحول بهذا الاعتبار عن
 العبادات ما هي مرتبطة بالحول كالحج والصيام وما ذكرناه من صنف ما من أصناف المال المزكى ومن
 العبادة الواجبة ما لا يرتبط بالحول كالصلاة والعمرة ونوافل الخيرات ما عدا الحج فان واجبه ونافله
 سواء في الحول * (وصل في فضل زكاة المعدن) * فمن العلماء من راعى فيه الحول مع النصاب تشبيها
 بالذهب والفضة ومنهم من راعى فيه النصاب دون الحول تشبيها بما يخرج من الارض مما تجب فيه

الزكاة (الاعتبار في ذلك) المعدن الطبيعة التي تتكون عنها الاجسام ونفوس الاجسام الجزئية
 والطبيعة أربع حقائق بقاؤها ظهر عالم الاجسام وفي العلم الالهي ان العالم ظهر عن الله من
 كونه حيا عالم امر يد اقادرا لا غير وكل اسم له حكم في العالم فدخل تحت حيطه هذه الاربعة الاسماء
 الامهات فمن راعى النصاب دون الحول اعتبر هذا فانه فوق الزمان فاذا تتكون عن الانسان
 ما يتكون عن الطبيعة فقد بلغ النصاب فوجب الزكاة وهي الحاق ذلك بالاربع الصفات الثابتة
 و العلم الالهي الذي لا يصح التكوين الا بها والطبيعة آله لا اله ومن اعتبر الحول مع النصاب قال
 انه تتكون عن الانسان ما يتكون عن العناصر لا عن الطبيعة ها العناصر لا يتكون عنها شي الا بمرور
 الازمان وهي اعطاء حق الله تعالى من ذلك التكوين باضافته الى الوجه الخاص الالهي الذي له
 في كل ممكن من غير نظر الى سببه وهذا هو عالم الخلق والامر والاول هو عالم الامر خاصة فاعلم ذلك
 * (وصل في فضل حول ربح المال) * فطائفة رأيت ان حوله يعتبر فيه من يوم استقيد سواء
 كان الاصل نصابا أم لم يكن وبه أقول وطائفة قالت حول الربح هو حول الاصل اذا كمل الاصل
 حول لا زكي الربح معه سواء كان الاصل نصابا أم أقل من نصاب اذا بلغ الاصل مع ربحه نصابا وانفرد
 بهذا مالاً وأصحابه وفترت طائفة بين ان يكون رأس المال الحائل عليه الحول نصاباً ولا يكون قتالوا
 ان كان نصاباً زكى ربحه مع رأس المال وان لم يكن نصاباً لم يركب (الاعتبار في هذا) الاعمال هي
 المال و ربحها ما يكون عنها من الصور كاصلي أو الذاكرا يحاق له من ذكره وصلاته ملك يستغفر له
 الى يوم القيامة فالصور التي تلبس الاعمال هي أرباحها كنافع الزكاة يأتيه ماله الذي هو قدر الزكاة
 شجاعاً أقرع له زبيبتان يطوق به ويقال له هذا كترك والاعمال على قيمين قسم روحاني وهو عمل
 القلوب وقسم طبعي وهو عمل الاجسام وهي للاعمال المحسوسة فما كان من عمل محسوس اعتبر فيه
 الحول وما كان من عمل معسوى لم يعتبر فيه الحول لانه خارج عن حكم الزمان ولا بد من اعتبار
 النصاب في المعنى والحس وقد تقدم اعتبار النصاب وهو المتدار قبل هذا من هذا الباب وصورة
 الزكاة في ذلك الربح هي ما يهود منه على العامل من الخير من كونه موصوفاً بصفات الدين لا عطائه
 الزكاة من فقير ومسكين وغير ذلك وهو قول النبي صلى الله عليه وسلم فيما يخلق من الاعمال من
 صور الاملاك انه يستغفر له ذلك الملك الى يوم القيامة ولقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وانا بمكة في المنام وهو يقول ويشير الى الكعبة يا سائكن هذا البيت لا تمنعوا أحد اطاق بهذا
 البيت في أي وقت كان من ليل أو نهار ان يصلي في أي وقت شاء فان الله يخلق له من صلته ملكا
 يستغفر له الى يوم القيامة ومصدق بعض هذا الخبر ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال يا بني
 عبد مناف لا تمنعوا أحد اطاق بهذا البيت وصلي في أي وقت شاء من ليل أو نهار خرجه السأي
 في سنه والله أعلم * (وصل في فضل حول الفوائد) * وهو ما يستفاد من المال من غير ربحه
 قال بعض العلماء ان العلماء أجمعوا على ان المال اذا كان أقل من نصاب واستفاد اليه مال آخر
 من غير ربحه فأكمل من مجموعهما نصاب فانه يستقبل به الحول من يوم كمل واختلوا اذا استفاد
 ما لا عنده نصاب مال آخر قد حال عليه الحول فقال بعضهم يزكي المستفاد ان كان نصاباً لحوله
 ولا يضم الى المال الذي وجبت فيه الزكاة وبه أقول وقال بعضهم النوائد كلها تزكي لحول الاصل
 اذا كان الاصل نصاباً وكذلك الربح عندهم (وصل اعتبار هذا الفصل) من سن سنة حسنة فله أجرها
 وأجر من عمل بها فقد استفاد من عمل غيره ما لم يكن من عمله فيكون ربحه وانما هو عمل غيره
 والحكم في ذلك في الاعتبار على ما هو في الحكم الظاهر كما فصلناه في المذاهب على اختلافها فيما
 اختلفوا فيه واجماعها فيما أجمعوا عليه كما تقدم في الفصول قبله من الاعتبار في ذلك سواء
 * (وصل في فضل اعتبار حول نسل الغنم) * من العلماء من قال حول النسل هو حول الامهات

كانت الاتهامات نصاباً ولم تكن ومن قائل لا يكون حوله التسلسل حول الاتهامات الا ان تكون
الاتهامات نصاباً * (وصل الاعتبار في ذلك) * الحقنا بهم ذرياتهم وما ألتاهم من علمهم من شيء وهذا
في الذين آمنوا واتبعتهم ذرياتهم بايمان فهذه الذرية بمنزلة نوافل الخيرات والاتهامات مثل فرائض
الخيرات وكما يتقرب بالفرائض كذلك يتقرب بالنوافل وقد وردت الاخبار بما تنجبه نوافل الخيرات
من التقرب الالهى فجعل لها حكماً في نفسها فهذا اعتبار من أفرد نسل الغنى بالحكم ومن ألحقها
بالاتهامات كما ذكرنا في المذهبين قال ان في نوافل الخيرات فرائض فكذلك حكمها حكم الفرائض فلماذا
ضمت اليها فان صلاة التطوع وهى النافلة التى لا تجب على الانسان ولا يعصى بتركها اذا شرع فيها من
صلاة نافله أو صيام أو حج فانه يلزمه ما فيها من الفرائض فالركوع والسجود والقيام فى صلاة النافلة
فريضة واجبة عليه لا تصح ان تكون صلاة الابهة الاركان ولهذا قال الله أكملوا العبدى فريضة
من تطوعه فتكمل فريضة المفروض من فروض التطوع كان العمل ما كان فحق الله في نوافل الخيرات
ما تحتوى عليه من الفرائض وهوز كاتها وما في ذلك من الفضل يعود على عاملها ولهذا يكون الحق
معها وبصرة في التقرب بالنوافل * (وصل في فضل فوائد المشاية) * قد تقدم اعتبار مثلها في فوائد
الناض فأغنى عن ذكره في هذا الفصل وانما جئنا به لننبه عليه * (وصل في فضل اعتبار حول
الديون) * فيمن يرى الزكاة فيه فان قوماً قالوا يستقبل به الحول من اليوم الذى قبضه يغنى الدين من
غيره والذين يقولون في الدين الزكاة اختلفوا في قائل يعتبر فيه من أول ما كان ديناً وان مضى عليه
حول زكى زكاة حول وان مرت عليه أحوال زكى لم يكل حول مرت عليه زكاة فأنزله صاحب هذا
المذهب منزلة المال الحاضر ومن قائل يزكىه لعام واحد خاصة وان أقام أحوالاً عند الذى عنده
الدين فلا زكاة الابهة القدر ولا أعرف له حجة في ذلك (الاعتبار في هذا) الحج عن الميت
ومن لا يستطيع كما ورد في النص وصيام ولّى الميت عن الميت اذا مات وعليه صيام فرض رمضان صار
حقاً لله فيه على الولي الذى يحجج أو يصوم فذلك الحق هو قدر الزكاة الذى في الدين وتبرأ ذمة الذى عنده
الدين كما ان الذى عنده الدين لا زكاة عليه فيما عنده لانه ليس بمالك له ومن يرى انه لا زكاة عليه فيه
مادام عند المديون يرى انه ليس للانسان الاماسعى وليس بيده مال يسعى فيه بخير بل خيره منه كونه
وسع على المديون بما أعطاه من المال فعين هذا الفعل قام فيه مقام الزكاة فأغنى عن أن يزكىه وأى خير
أعظم ممن وسع على عباد الله وقد قرأ العلماء ان المقصود بالزكاة انما هو سد الخلة والذى يأخذ الدين
لولا حاجته ما أخذها والذى يعطيه ذلك قد سدته تلك الخلة فأشبه الزكاة من هذا الوجه فهذا اعتبار
من لا يرى زكاة فيه حتى يقبضه ويستقبل به الحول من يوم قبضه وآية الديون على ما قلناه قوله تعالى
وأقرضوا الله قرضاً حسناً ومن ذا الذى يقرض الله قرضاً حسناً ولما كان في القرض سداً للخلة
لذلك قالت اليهود ان الله فقير ونحن أغنياء أى من أجل فقره طلب القرض منا وغاىوا عن الذى أراد
الحق تعالى من ذلك من غاية وصلته بخلقهم كما جاء في الصحيح جعت فلم تطعمنى وشبه ذلك والباب واحد
وقد تقدم الكلام في القرض في أول الباب * (وصل في فضل حول العروض عند من أوجب الزكاة
فيها) * قد تقدم اعتبار الحول والذى أذهب اليه انه لا زكاة فيها لعدم النص في ذلك وكأنه شرع زائد
وهو القياس المرسل لا شرع مستنبط من شرع ثابت والله أعلم فمن العلماء من اشترط مع العروض
وجود الناض ومنهم من اعتبر فيه النصاب ومنهم من لم يعتبر بذلك وقال أكثر العلماء المدبر وغير المدبر
حكمه واحد وأنه من اشترى عرضاً وحال عليه الحول قومه وزكاه وقال قوم بل يزكى غننه
وبه أقول لا قيمته (الاعتبار في هذا) العرض هو ما يعرض للانسان من أعمال البر بما لاينة
له في ذلك أو يكون من الاعمال التى لا تشترط فيها النية وله الثواب عليها كما قال صلى الله عليه وسلم
أسلمت على ما سلف من خير أى لك ثوابه وان لم يكن فعلك فيه عن شرع ثابت ولكنه مكارم خلق فصادف

الحق يجوزى عليه فلم يكن في ذلك العمل الذي عرض حق لله لتسببه تعطيه ما صنع ان يبنى عليه
فذلك زكاته من حيث لا يشعز * (وصل في فضل تقدم الزكاة قبل الخول) * فمن العلماء من منع
من ذلك وبالمنع أقول ظاهرا لا باطنا ومنهم من جوز ذلك (الاعتبار) اعتبار التحويل وقدموا
لانفسكم وما تقدموا لانفسكم من خير تجدوه عند الله وسارعوا الى مغفرة من ربكم وأولئك
يسارعون في الخيرات وقوله صلى الله عليه وسلم فمن أتى بالشهادة قبل ان يسألهما فاعظم ما فيها من الاجر
على اجر من أتى بالشهادة بعد أن طوب بأدائها وأما اعتبار المنع فان الحكم للوقت فلا ينبغي ان يفعل
فيه ما لا يقتضيه وهناد قاتق من العلوم اى من علوم الاسماء الالهية وهل يحكم اسم في وقت سلطنة
اسم آخر مع بقاء حكم صاحب الوقت وهل يشتركان في الوقت الواحد فيكون لكل واحد من الاسماء
حكم في وقته وهل حكم الوقت هو الخاصكم على الاسم بأن جعله بحكم الاستعداد المحكوم
فيه الذي أعطاه الوقت فما وقع حكم الا في وقته الى مثل هذا فاعلمه ويكفي هذا القدر من اعتبار باب
الزكاة والحمد لله

(الباب الحادى والسبعون) في معرفة اسرار الصيام شعر

أنت بنا المشكوة والشاكي
ورفعة من غير امساك
ثبتت فوحيدا بأشراك
بلا حبال ولا بأشراك
بصارم للشرع بتاك
وآمنت من غير ادراك
ما بين املاك وافلاك
كانه لولاك لولاك
بذا الله اطلق أ ولاك
فانه بالطبع غذاك
ما حل مخلوق بمغذاك
شارعه قد يرى ذاك
عملته أو أين دعواك
بذا الرب قد قولاك
وأصل معنى فعناك
عن صومك المشروع عزاك
وأنت مجلاء فإياك
يموت جوعا فاعلى ذاك
يظهر منك حين سواك
ولم يشل ذلك الاك
وعينه المنعوت بالباكي
بينكما فأين مجلاك
به تعالى بك لباك
سطرعنه وصفك الزاكي

يا ضاحكا في صورة الباكي
الصوم امساك بارتفاع
وقد يكونان معا عند من
صيدت عقول عن تصاريضها
صيدت عقول عن تصاريضها
فلمت مارت برهانها
جرى بها نجم الهدى ساجها
لولاك يا نفسى لما كنته
صوى عن الكون ولا تنطرى
وانوى بهذا الصوم من حيث هو
في الصوم معنى لو تدبرته
لامثل للصوم كذا قالى
لانه ترك فأين الذى
قد رجع الامر الى أصله
والصوم ان فكرت في حكمه
ثم أتى من عنده مخبر
قال الصوم لله فلا تجهلى
الصوم لله وأنت الذى
أنتك الرحمن من أجل من
سكان من سواك أهلاله
فأنت كالارض فراش له
وصنعة الله ترى عنها
لما دعوت الله من ذلة
والقلم الارتفاع في لوحه

فأنت عين الكل لا عينه
إياك أن ترضى بما ترضى
كوني على أصلك في كل ما
هذا هو العلم الذي جاءني
أنزله عن أمر علامه
فالحمد لله الذي خصني
وخصني بصورة لم يكن

أذنالك من وجه وأفصالك
من أجل ما يرشيك إياك
يريد لا تنسى فينسالك
من قاتل ليس با فاك
ما بين زهاد ونسك
يعلم أضواء وأجلاك
كما لها الا بايوانك

اعلم أيديك الله ان الصوم هو الامساك والرفعة يقال صام النهار اذا ارتفع قال امرؤ القيس
اذا صام النهار وهجرا أي ارتفع ولما ارتفع الصوم عن سائر العبادات كلها في الدرجة سمي صوما
ورفعه سبحانه بنى المثلية عنه في العبادات كما سنذكره وسلبه عن عبادته مع تعبدهم به وأضافه اليه
سبحانه وجعل جزاء من اتصف به بيده من انانيته وألحقه بنفسه في نفي المثلية وهو في الحقيقة ترك لا عمل
ونفي المثلية نعت سلبية فتقوم المناسبة بينه وبين الله عز وجل في حق نفسه ليس ككله شيء فتنى
ان يكون له مثل فهو سبحانه لا مثل له بالدلالة العقلية والشرعية خرج النسائي عن أبي امامة قال
أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت مرني بأمر آخذة عنك قال عليك بالصوم فانه لا مثل له فتنى
ان يماثله عبادته من العبادات التي شرع الله لعباده ومن عرف انه وصف سلبية اذ هو ترك المفطرات علم
قطعانه لا مثل له اذ لا عين له تتصف بالوجود الذي يعقل ولهذا قال الله تعالى الصوم لي فهو على الحقيقة
لا عبادة ولا عمل واسم العمل اذا أطلق عليه فهو تجاوز كاطلاق لفظة الوجود على الحق المعقول
عندنا فانه تجاوز اذ من كان وجوده عين ذاته لا تشبه نسبة الوجود اليه نسبة الوجود اليه فانه ليس
ككله شيء * (ابراد حديث نبوي الهسي) خرج مسلم في الصحيح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم كل عمل ابن آدم له الا الصيام فانه لي وانا اجزي به والصيام جنة فاذا كان يوم صوم أحدكم
فلا يفرغ فيه ولا ينجس فان سابه أحد أو قاتله فليقل اني امرؤ صائم اني صائم والذي نفس محمد
بيده خلوف فم الصائم أطيب عند الله يوم القيامة من ريح المسك وللصائم فرحتان يفرحهما اذا أفرط
فرح بفطره واذالقى ربه عز وجل فرح بصومه فاعلم انه لما نفي المثلية عن الصوم كما ثبت فيما تقدم من
حديث النسائي والحق سبحانه ليس ككله شيء اني الصائم ربه عز وجل بوصف ليس ككله شيء فراه به وكان
هو الرائي المرقى فلهذا قال صلى الله عليه وسلم فرح بصومه ولم يقل فرح بلقائه ربه فان الفرح لا يفرح
بنفسه بل يفرح به ومن كان الحق بصره عند رؤيته ومشاهدته فمأراى نفسه الابروية فقرح الصائم
لحقه بدرجة نفي المماثلة وكان فرحه بانفطر في الدنيا من حيث اتصال حق النفس الحيوانية التي تطلب
الغذاء لذاتها فلما رأى العارف اقتدار نفسه الحيوانية النباتية اليه ورأى جوده بما وصل اليها من
الغذاء اداء لطلبها الذي أوجبه الله عليه قام في هذا المقام بصفة حق فأعطى بيد الله كما يرى الحق عند
لقائه بعين الله فلهذا فرح بفطره كما فرح بصومه عند لقاء ربه * (بيان ما تضمنه هذا الخبر) لما كان العبد
موصوفا بأنه ذو صوم استحق اسم الصائم بهذه الصفة ثم بعد اثبات الصوم له سلبه الحق عنه وأضافه الى
نفسه فقال الا الصيام فانه لي أي صفة الصمدانية وهي التنزيه عن الغذاء ليس الا الى وان وصفتك به
فانما وصفتك باعتبار تقييد ما من تقييد التنزيه لا باطلاق التنزيه الذي يفتي بخلاي فقلت وانا اجزي به
فكان الحق جزاء الصوم للصائم اذا انقلب الى ربه ولقبه بوصف لا مثل له وهو الصوم اذ كان لا يرى من
ليس ككله شيء الامر ليس ككله شيء كذا نص عليه أبو طالب المكي من سادات أهل الذوق من وجد
في رحله فهو جزاؤه ما أوجب هذه الآية في هذه الحالة ثم قوله والصيام جنة وهي الوفاية مثل قوله

واتقوا الله أي واتخذوه وقاية وكونوا له أيضا وقاية فأقام الصوم مقامه في الوقاية وهو ليس كذلك
 شيء والصوم من العبادات لا يمثل له ولا يقال في الصوم ليس كذلك شيء فإن الشيء أمر نبوي وجودي
 والصوم ترك فهو متعقل عديم وصف صلي فهو لا يمثل له لأنه ليس كذلك شيء فهذا الفرق بين نعت
 الحق في المثلية وبين نفي الصوم بها ثم إن المثار عني الصائم والنهي ترك نعت صلي فقال لا يرت
 ولا ينضب قائم أمره يعمل بل نهاء أن يحلف بعمل ما والصوم ترك نصحت المناسبة بين الصوم وبين ما نهى
 عنه الصائم ثم أمر أن يقول لمن سابه أو قاطله أني صائم أي تارك لهذا العمل الذي عملته أنت أي المقاتل
 والساب في جانب فتره نفسه عن أمر ربه عن هذا العمل فهو حبرانه تارك أي ليس عنده صفة سب
 ولا قتال لمن سابه وقاطله ثم قال والذي نفيس محمديده يقسم صلى الله عليه وسلم لخوف فم الصائم
 وهو تغير رائحة فم الصائم التي لا توجد إلا مع التنفس وقد تنفس بهذا الكلام الطيب الذي أمر به وهو
 قوله أني صائم فهذه الكلمة وكل نفس الصائم أطيب يوم القيامة يوم يقوم الناس لرب العالمين
 عند الله فجاء بالاسم الجامع المنعوت بالاسماء كلها فجاء باسم لا يمثل له اذ لم يتسم أحد بهذا الاسم إلا الله
 سبحانه فتناسب كون الصوم لا يمثل له وقوله من ريح المسك أمر وجودي يذكره الشائم ويلتذ به السليم
 المزاج المعتدل فجعل الخوف عند الله أطيب منه لأن نسبة ادراك الروائح إلى الله لا تشبه ادراك
 الروائح بالمشائم فهو خلوفا عندنا وعندنا تعالى هذا الخلوفا فوق طيب المسك في الرائحة فانه روح
 موصوف لا يمثل لما وصف به فلا تشبه الرائحة الرائحة فان رائحة الصائم عن تنفس ورائحة
 المسك لا عن تنفس من المسك * ولنا واقعة في مثل هذا وكنت عند موسى بن محمد القباب بالمنارة
 بحرم مكة وكان يؤذن بها فكان له طعام يتأذى برائحته كل من شمه وسعت في الخبر النبوي أن الملائكة
 تتأذى مما يتأذى منه بنو آدم ونهى أن تقرب المساجد برائحة النوم والبعل والكزاث فبت وأنا عازم
 أن أقول لذلك الرجل أن يزيل ذلك الطعام من المسجد لاجل الملائكة فرأيت الحق في النوم فقال لي
 لا تنقل له عن الطعام فان رائحته عندنا ما هي مثل ما هي عندكم فلما أصبح جاء على عادته الشافأ خبرته
 بما جرى فبكي وسجد لله شكرا ثم قال لي يا سيدي ومع هذا قال ادب مع الشروع أولى فأزاله من المسجد
 رحمة الله عليه * ولما كانت الروائح الخبيثة تنفر عنها الامزجة الطبيعية السليمة من انسان وملاك
 لما يحسونه من التأذى لعدم المناسبة فان وجه الحق في الروائح الخبيثة لا يذكره إلا الله خاصة ومن
 فيه مزاج القبول له من الحيوان أو الانسان الذي له مزاج ذلك الحيوان لا ملك ولهذا قال عند الله
 فان الصائم أيضا من كونه انسانا سليم المزاج يكره خلوف الصائم من نفيه وغيره وهل يتحقق أحد من
 المخلوقين السالمين المزاج بربه وقتا ما وفي مشهد ما في ذلك الروائح الخبيثة طيبة على الاطلاق ما سمعنا
 بهذا وقولي على الاطلاق من أجل أن بعض الامزجة يتأذى بريح المسك والورد ولا سيما المحرور
 المزاج وما يتأذى منه فليس بطيب عند صاحب ذلك المزاج فلهذا اقلنا على الاطلاق اذا الغالب على
 الامزجة طيب المسك والورد وأمثاله والتأذى من هذه الروائح الطيبة مزاج غريب أي غير معتاد
 ولا أدري هل أعطى الله أحدا ادراكا لساوي الروائح بحيث أن لا يكون عنده خبث رائحة أو لا هذا
 ما ذقناه من أنفسنا ولا نقل البنات أحد أدرك ذلك بل المنقول عن الكل من الناس وعن الملائكة
 التأذى بهذه الروائح الخبيثة وما انفرد بادر ذلك طيبا إلا الحق سبحانه هذا هو المنقول ولا أدري
 أيضا شأن الحيوان من غير الانسان في ذلك ما هو لاني ما أقام في الحق في صورة حيوان غير انسان
 كما أقامني في أوقات في صورة ملائكة والله أعلم ثم إن الشرع قد نعت الصوم من طريق المعنى بالكمال
 الذي لا كمال فوقه حين أفرد له الحق بابا خاصا وسماه باسم خاص يطلب الكمال يقال له باب الريان منه
 يدخل الصائمون والري درجة الكمال في الشرب وانه لا يقبل بعد الري الشارب شر بأصلا ومهما
 قبل فما روى أرضا كان أو غير أرض من أرضين الحيوانات خرج مسلم من حديث سهل بن سعيد قال

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان في الجنة بابا يقال له الريان يدخل منه الصائمون قبل القيامة لا يدخل معهم غيرهم يقال أين الصائمون فيدخلون منه فاذا دخل آخرهم أغلق فلا يدخل من أحد ولم يقل ذلك في شيء من منهي العبادات ولا مأمورها الا في الصوم فبين بالريان انهم حازوا وصف الكمال في العمل اذ قد اتصفوا بما لا مثل له كما تقدم وما لا يماثل هو الكمال على الحقيقة والصائمون من العارفين هنادخلوه وهناك يدخلون منه على علم من الخلائق أجمعين فلنذكر ان شاء الله في هذا الباب احكام الصوم المشروع وتوابعه ولواحقه وأنواعه وواجبه ومنه وما كانا فيه تقدم من اخواته من زكاة وصلاة في العموم والخصوص على طبقاتهم في ذلك وله عندنا مراتب اولها الصوم العام المعروف الذي تعبدنا الله به وهو الصوم الظاهر في الشاهد على تمام شروطه فاذا فرغنا من الكلام على احكام المسئلة التي نورد هنا في ذلك انتقلنا الى الكلام بلسان الخواص وخاصتهم على صوم النفس بما هي آمرة للجوارح وهو اسما كما عجمنا عليها مسئلة مسئلة وارتقاها عن ذلك وعلى صوم القلب الموصوف بالسعة للزول الالهى حيث قال وسعنى قلب عبدى فتكلم على صومه وهو اسما لك هذه السعة ان يعمرها أحد غير خالقه فان عمرها أحد غير خالقه فقد أفطر في الزمان الذي يجب ان يكون فيه صائما يثارا لربه مسئلة مسئلة فالكلام على جملة المفطرات في نوع كل صوم على الاختصار والتقريب فانه باب يطول وسأورد في هذا الباب من الاخبار النبوية ما يتفق عليه ان شاء الله تعالى * (وصل في فضل تقسيم الصوم) * اعلم ان الصوم المشروع منه واجب ومنه مندوب اليه والواجب على ثلاثة أنواع منه ما يجب بايجاب الله تعالى ايام ابتداء وهو صوم شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن أى في صيامه أو عدة من ايام أخرى حق المسافر أفطر أو لم يفطر عندنا وعند غيرنا ان أفطر وفي حق المريض ومنه ما يجب من الله اذا أوجبه الانسان على نفسه وهو غير مكره وهو صوم النذر فانه يستخرج به من البخل وما ثم واجب غير ما ذكرنا وأما المندوب اليه فثمة ما يتقيد بالزمان المرغب فيه كصوم الايام البيض والاثين والخميس وأشبهاء ذلك من الايام والشهور ومنه ما يتقيد بالحال كصيام يوم وفطر يوم وهو أعدل الصوم وكالصيام في سبيل الله ومنه ما لا يتقيد بزمان وهو أن يصوم الانسان متى شاء متطوعا بذلك * (وصل في فضل الصوم الواجب الذي هو شهر رمضان لمن شهدته) * فلنقدم في ذلك ذكر رمضان وبعد هذا تكلم في احكام صومه خرج مسلم من حديث أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا جاء رمضان فتحت أبواب الجنة وغلقت أبواب النار وصفدت الشياطين زاد النسائي في كتابه ونادى مناد في كل ليلة يا طالب الخير هلم ويا طالب الشر أمسك رواء النسائي عن عرفة عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم لما كان محججا رمضان سببا في الشروع في الصوم فتح الله أبواب الجنة والجنة السرفد دخل الصوم في عمل مستور لا يعلم منه الا الله تعالى لانه ترك وليس بعمل وجودى فيظهر للبصر أو بعمل الجوارح فهو مستور عن كل ماسوى الله لا يعلم من الصائم الا الله تعالى والصائم هو الذى ساء الشرع صائما لا الجائع وغلقت أبواب النار فاذا غلقت أبوابها عادت نفسها عليها فتضاغف حرها عليها وأكل بعضها بعضا كذلك الصائم في حكم طبيعته اذا صام غلق أبواب نار طبيعته فوجد للصوم حرارة زائدة لعدم استعمال المرطبات ووجد ألم ذلك في باطنه وتضاغفت شهوته للطعام الذى يتوهم الراحة بتحصيله فتقوى نار شهوته بتغليق باب تناول الاطعمة والاشربة وصفدت الشياطين وهى صفة البعد فكان الصائم قريبا من الله بالصفة الصمدانية فانه في عبادة لا مثل لها فاقرب بها من صفة ليس كمثل شيء ومن كانت هذه صفته فقد صفدت الشياطين في حقه وقد ورد في الخبر ان الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم فسدت واجار به بالجوع والعطش أى هذه الاسباب معينة له على ما يريده من الانسان من التصرف في الفضول وهو ما زاد على التصرف

المشروع ثم اعلم علمك الله من لدنه علما وجعل الله في كل أمر حكمة وحكما ان رمضان اسم من أسماء الله تعالى وهو الصدور والخبير النبوي بذلك روى أبو أحمد ابن عدي الجرجاني من حديث نعيم أبي معشر عن سعيد المقبري عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقولوا رمضان فان رمضان اسم من أسماء الله تعالى وان كان في هذا الاسناد أبو معشر فان علماء هذا الشأن قالوا فيه انه مع ضعفه يكتب حديثه فاعتبروه رضى الله عنهم ولذلك قال الله تعالى شهر رمضان ولم يقل رمضان وقال فمن شهد منكم الشهر ولم يقل رمضان فتقوى بهذا حديث أبي معشر مع قول العلماء فيه انه يكتب حديثه مع ضعفه فزاد قوة في هذا الحديث بما أيده القراء أنه من ذلك ما فرض الله الصوم الذي لا مثل له ابتداء الا في شهر سماء سبحانه باسم من أسماءه فلا مثل له في الشهور لانه ليس في أسماء شهور السنة ماله اسم تسمى الله به الا رمضان فجاء باسم خاص اختص به معين وليس كذلك في اضافة رجب يقول النبي صلى الله عليه وسلم فيه انه شهر الله المحرم قال لكل شهر والله وما نعتة هنا الا بالمحرم وهو أحد الشهور الحرم ثم ان الله تعالى أنزل القرآن في هذا الشهر في أفضل ليلة منه تسمى ليلة القدر فأنزله فيه هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان من كونه رمضان وأما من كونه ليلة القدر فأنزله كما يأمينا أي بينا انه كتاب وبين كون الشئ كتابا وقرآنا وما وفرقا ما راى بمتيزة يعلمها العالمون بالله فنهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يقال رمضان لقوله ليس كذلك شئ فلو قيل لكان مثلا في هذا الاسم فأضاف لفظة الشهر اليه حتى تتفق عنه التولية في الشهور خاصة ويبقى ليس كذلك شئ على رتبته من كل وجه وقد فرض الله تعالى صومه وندب الى قيامه وهو يتقن صوما وفطرا لانه يتقن ليلا ونهارا واسم رمضان يطلق عليه في حال الصوم والافطار حتى يتميز من رمضان الذي هو اسم الله تعالى فان الله تعالى الصوم الذي لا يقبل الفطر ولنا الصوم الذي يقبل الفطر وينتهي الى حد وهو اداء بار النهار واقبال الليل وغروب الشمس فكان اطلاقه على الحق لا يشبه اطلاقه على الخلق وندب القيام في ليلة تجلبه تعالى يوم يقوم الناس لرب العالمين وان كان التجلي لله في كل ليلة من السنة ولكن تجلبه في رمضان في زمان فطر الصائمين ما هو مثل تجلبه لا مفطر من غير صوم لان هذا وجود فطر عن ترك مشروع موصوف بأنه لا مثل له وذلك الاخر لا يسمى مفطرا بل يسمى اكلا اذا كان الفطر الشق فهذا الاكل للصائم شق امعائه بالطعام والشراب بعد سدها بالصوم حيث قال سدا ومجاريه بالجوع والعطش فكان القيام بالليل لان القيام نتيجة قوة في الخلق وسبب قوى الخلق الغذاء وكان بالليل لمناسبة الغيب فان القوة عن الغذاء غيب وغير محسوس اتاح القوة عن الغذاء ولما شمل رمضان الصوم والفطر والقيام وعدم القيام لذلك ورد في الخبر لا يتوان أحدكم انى وقت رمضان كله وصمته قال الراوى فلا أدري أكره التزكية أم قال لا بد من نومة وورقة فجعل الاستثناء في قيام ليلة لا في صوم نهاره خرج هذا الحديث أبو داود عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فطرهنها هو الا ديار والاقبال والغروب سواء أكل أم لم يأكل فصوم رمضان واجب على كل انسان مسلم بالغ عاقل صحيح متيق غير مسافر وهو عين هذا الزمان المعلوم المشهود المعين من الشهور الاثنى عشر شهرا الذي بين شعبان وشوال والمعين من هذا الزمان للصوم الايام دون الليالي وحديث يوم الصوم من طلوع الفجر الى غروب الشمس فهذا هو حد اليوم المشروع للصوم لاحد اليوم المعروف بالنهار فان ذلك من طلوع الشمس الى غروبها ولما انصف من ايس كنه شئ بالاول والاخر كذلك وصف الصوم الذي لا مثل له بأول وآخر فأقره الطلوع الفجر وآخره الغروب الشمسي فلم يجعل أوله يشبه آخره لانه اعتبر في أوله ما لم يعتبر في آخره مما هو موجود في آخره موصوف فيه الصيام بالافطار وفي أوله موصوف فيه الصوم ولا فرق بين الشفق في الغروب والطلوع من حين الغروب الى حين الشفق أو من حين الانقجار الى طلوع الشمس ولهذا عدل الشرع الى لفظة الفجر لان حكم انقجاره لوجود النهار وحكم

غروب الشمس لاقبال الليل وحصوله فكما علم بانفجار الصبح اقبال النهار وان لم تطلع الشمس كذلك عرفنا
 بغروب الشمس اقبال الليل وان لم يغرب الشفق فاقطر ما أحكم وضع الشريعة في العالم فالجامع بين
 الأول والآخرفي الصوم وجود العلامة على اقبال زمان الصوم وزمان الفطر وهو اذار النهار كما
 ان بالفجر اذار الليل فرمضان اعم من صيامه وسيأتي الكلام على الوصال في موضعه وهل صاحبه
 يسمى صائماً أو لا وبعد ان ذكرنا تحديد يوم الصوم سواء كان في شهر رمضان أم في غيره فليست في تحديد
 الشهر فاقبل مسمى الشهر تسعة وعشرون يوماً وأكثره ثلاثون يوماً وهذا هو الشهر العربي القمري
 خاصة الذي كاننا ان نعرفه وشهور الفارسية بالعلامة أيضاً لكن أصحاب العلامة يجعلون شهر تسعة
 وعشرين وشهر ثلاثين والشرع تعبدنا في ذلك بروية الهلال وفي الغيم بأكثر المقدارين الا في شعبان
 اذا غم علينا هلال رمضان فان فيه خلافاً بين ان غم شعبان الى أكثر المقدارين وهو الذي ذهب اليه
 الجماعة وبين ان نرده الى أقل المقدارين وهو تسعة وعشرون وهو مذهب الحنابلة ومن تابعهم ومن
 خالف من غير هؤلاء لم يعتبر أهل السنة خلافه فانهم شرعوا ما لم يأذن به الله والذي أقول به ان يسأل
 أهل التسمية عن منزلة القمر فان كان على درج الرؤية وغم علينا علنا عليه وان كان على غير درج الرؤية
 كلنا العدة ثلاثين وأما الشهور التي لا تعد بالقمر قلها مقادير مخصوصة أقل مقاديرها ثمانية وعشرون
 وهو المسمى بالرومية فبراير وأكثرها مقداراً ستة وثلاثون يوماً وهو المسمى بالتبطينية مسرى وهو آخر
 شهور سنة القبط ولا حاجة لشهور الاعاجم فيما تعبدنا به من الصوم فأما انتهاء الثلاثين في ذلك فهو
 عدد المنازل والنازلين الذين لا يحتسبان وهما الشمس المشبهة بالروح التي ظهرت بها حياة الجسم للفس
 والتمر المشبه بالنفس لوجود الزيادة والنقص والكمال الزيادة والنقص والمنازل مقدار السباحة
 التي يقطعها ما ذكرناه دائماً فان بالشهر ظهرت بسائط الاعداد ومركباتها بحرف العطف من أحد
 وعشرين الى تسعة وعشرين وبغير حرف العطف من أحد عشر الى تسعة عشر وحصر وجود الفردية
 في البسائط وهي الثلاثة وفي العقود وهي الثلاثون ثم تكرر الفرد لكمال التثنية الذي عنه يكون
 الاتساع في ثلاثة مواضع وهي الثلاثة في البسائط والثلاثة عشر في العدد الذي هو مركب بغير حرف
 عطف والثلاثة والعشرون بحرف العطف وانحصرت الاقسام ولما رأينا ان الروح يوجد فتكون
 الحياة ولا يكون هنالك نقص ولا زيادة فلا يكون للنقص عين موجودة لها حكم كوت الجنين في بطن أمه
 فقد تنفخ الروح فيه أو عند ولادته لذلك كان الشهر قد يوجد من تسعة وعشرين يوماً اذا علمت هذا فقد
 علمت حكمة مقدار الشهر العربي واذا عددناه بغير سير الهلال ونويتا شهرامطة في ايلاء أو ندر وعلمنا
 بالتقدير الأقل في ذلك ولم نعمل بالأكثر فانا قد حزننا بالأقل حد الشهر ففرغنا وانما نعتبر التقدير الأكثر
 في الموضع الذي شرع لنا ان نعتبره وذلك في الغيم على مذهب أو نعطي ذلك رؤية الهلال لقوله صلى الله
 عليه وسلم صوموا لرؤيته وأفطروا لرؤيته * (وصل في فضل اذا غم عليه في رؤية الهلال) * اختلف
 العلماء اذا غم الهلال فقال الأكثرون تكمل العدة ثلاثين وان كان الذي غم هلال أول الشهر عده الشهر
 الذي قبله ثلاثين وكان أول رمضان الحادى والثلاثين وان كان الذي غم هلال آخر الشهر أعنى شهر
 رمضان صام الناس ثلاثين يوماً ومن قائل ان كان المعنى أول الشهر صيم اليوم الثاني وهو يوم الشك
 ومن قائل في ذلك يرجع الى الحساب بتسير القمر والشمس وهو مذهب ابن النخعي وبه أقول
 * (وصل في اعتبار هذا) * تقدم حديث سبب الخلاف خرج مسلم عن ابن عمر أن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ذكر رمضان فضرب بيده فقال الشهر هكذا وهكذا وهكذا ثم عدها بهامه في الثالثة
 صوموا لرؤيته وأفطروا لرؤيته فان غم عليكم فاقدروا ثلاثين وقد ورد أيضاً من حديث ابن عمر أنه
 قال صلى الله عليه وسلم انا امة امة لا نكتب ولا نحسب الشهر هكذا وهكذا وهكذا وعدها بالاهام
 والشهر هكذا وهكذا اي معنى تمام ثلاثين فهذا الحديث الثاني رفع الاشكال وحديث اقدروا

من حله على التصديق ابتداء بصوم رمضان من يوم الشك ومن حله على التقدير حكم بالتسيير وبه أقول
ثم اعلم انه لا ترفع الاصوات إلا بالرؤية وبه سمى هلالا غنى طلع هلال المعرفة في أفق قلوب العارفين
من الاسم الالهى - رمضان - وجب الصوم ومتى طلع هلال للمعرفة في أفق قلوب العارفين من الاسم
الالهى - فاطر السموات والارض - وجب الفطر على الارواح من قوله السموات وعلى الاجسام من قوله
والارض وطلع هنا أى ظهر فانه غالبا يتلو الشمس فان غم على العارف ولم يره من أجل الحجاب الخائل
من عالم البرزخ فان الغيم برزخى - بين السماء والارض فيقدر العارف لهلال المعرفة في قلبه بحاله
وذلك ان ينظر في هلال عقله بتسييره في منازل سلوكه حال بعد حال ومقاما بعد مقام فان كان
مقامه يعطى الكشف وان النداء قد جاءه من خلف حجاب كجاءه وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحيا
أو من وراء حجاب غير أن حجاب الطبيعة قام له في ذلك الوقت في أمر من أموره من شغل الخاطر بمال
أو أهل وان كان في الله فيعمل بحساب ذلك ويعامل اسم الله رمضان بما يليق به وان لم يشمه فان
الحال اقتضى له ذلك وان لم يعطه الحال لصحة الحساب أخر حكم ذلك الاسم الالهى - الى وقته * (وصل
في فضل اعتبار وقت للرؤية) * اتفقوا انه اذا روى من العشاء على ان الشهر من اليوم الثانى واختلفوا
اذا روى في سائر اوقات النهار أعنى اول ما يرى فأكثر العلماء على ان القمر في أول وقت رؤى فيه من
النهار انه لليوم المستقبل لحكمه في موضع الاتفاق ومن قائل اذا روى قبل الزوال فهو لليلة الماضية
وان روى بعد الزوال فهو لليلة الآتية وبه أقول * (وصل في الاعتبار فيه) * حكم الاسم الالهى -
في أى حال ظهر من الاحوال فالحكم له في الحال بالتجلى وفي الاستقبال بالآخر حتى ياتى حكم اسم
الهى - يزبل **حكم الاول** وأما من يعتبر الرؤية قبل الزوال وبعد فاعلم ان الاستواء هو المسمى
في الطريق موقف السواء وهو الموقف الذى لا يتميز فيه سيد من عبد ولا عبد من سيد فان قلت فيه
في تلك الحالة سيد صدقت وان قلت فيه عبد صدقت لان لك شاهد حال في كل قول يشهد لك بصدق
ما تقول فقل ما شئت فيه تصدق وهو مثل قوله تعالى لا يبه صلى الله عليه وسلم وما رعبته اذ رميت
ولكن الله رمى فكونه رمى حق وكونه لم يرم حق يقول تعالى **كنت يده التى يبطش بها فان قلت**
ان الراى هو الله صدقت وان قلت ان الراى هو محمد صدقت هذا هو موقف السواء فان كنت
في موقف أبى بكر الصديق ما رأيت شيئا الا رأيت الله قبله فتكون ممن رآه قبل الزوال فالحكم للعانى
وانت بالحال في أول الشهر وذلك اليوم هو أوله وان كنت عثمانى - المشهد أو صاحب دليل فتقول
ما رأيت شيئا الا رأيت الله بعده وهو الذى رآه بعد الزوال فحكمه في المستقبل ووقته في الاستواء
وقت وجه الدليل له نسبة الى الدليل ونسبة الى المدلول ثم مظهر الزوال وهو الرجوع الى النمل من
خط الاستواء الى الميل العيى - فانه راجع الى العنى - وهو طلب الدليل * (وصل في فضل اختلافهم
في حصول العلم بالرؤية بطريق البصر) * اختلف العلماء في ذلك فكلهم قالوا ان من أبصر هلال
الصوم وحده عليه ان يصوم الا ابن أبى رباح فانه قال لا يصوم الا برؤية غيره معه واختلفوا هل
يفطر برؤيته وحده من قائل لا يفطر ومن قائل ينظر وبه أقول وكذلك يصوم لرؤيته وحده ولكن
مع حصول العلم في الرؤيتين رأيا ما حصول العلم بالرؤية من طريق الخبر من قائل لا يصام ولا ينظر
الا بشاهدين عدلين ومن قائل يصام بواحد ويفطر باثنين ومن قائل ان كانت السماء مغمية أعنى
في موضع الهلال قبل واحد وان كانت متعمية لم يقبل الا الجهم الغفير أو عدلان وكذلك في هلال
النظر ومن قائل اثنان ومن قائل واحد * (وصل في الاعتبار في ذلك) * اختلف فيما يراه أهل
التجلى من الاسماء الالهية هل يقف مع رؤيته او يتوقف حتى يقوم له شاهد من كتاب أو سنة قال
الجند علما هذا مقيد بالكتاب والسنة يريد انه نتيجة عن العمل عليها وهو الذى أوردناه بالشاهد وهما
الشاهدان العدلان وقال تعالى **أفمن كان على بينة من ربه وهو صاحب الرؤية** ويتلوه شاهد منه

وهو ما ذكرناه من العمل على الخبر أما كتاب أو سنية وهو الشاهد الواحد والشاهدان الكتاب والسنة وانما جئنا الى العمل عليهما دون الثور على النقل الذي يعهد لصاحب هذا المقام لان ذلك يتعدى العادة وهو أن يعرف من هناك بأية الدليل أو الخبر وقد رأينا هذا الجماعة من أصحابنا يحبون على مواجدهم بالقرآن وما تقدم لهم به حفظ وبالسنة وقد روينا هذا عن أبي يزيد البسطامي روى لم يعط ذلك لم يحكم عليه بقبول ولا رد كاهل الكتاب اذا أخبرونا عن كتابهم بأمر لا نصدق ولا نكذب بهذا أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فنتركه موقوفا والذي أعرف من قول الجنيدي على الطريق انه أراد أن يفرق بين ما يعطى لصاحب الخلوات والمجاهدة والرياضة على غير طريق الشرع بل بما تقتضيه النفوس من طريق العقل وبين ما يظهر للعامة من على الطريقة المشروعة بالخلوات والرياضات فيشهد له سلوكه على الطريق المشروعة الالهية بأن ذلك الظاهر له من عند الله على طريق الكرامة به فهذا معنى قول الجنيدي علمنا هذا مقيد بالكتاب والسنة وفي رواية مشيد اي هونيجة عن عمل مشروع الهى ليفرق بينه وبين ما يظهر لارباب العقول أصحاب النواميس الحكيمة والمعلوم واحد والطريق مختلف وصاحب الذوق يفرق بين الامرين * (وصل في فضل زمان الامساك) * اتفقوا على ان آخره غيبوبة الشمس واختلفوا في أوله فمن قائل الفجر الثاني وهو المستطير ومن قائل هو الفجر الاخير الذي يكون بعد الابيض وهو قول حذيفة وابن مسعود وهو نظير الشفق الاحمر الذي يكون في أول الليل والذي أقول به هو تبينه للناظر اليه فحينئذ يحرم الاكل وهذا هو نص القرآن حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود يريد بياض الصبح وسواد الليل * (وصل الاعتبار في هذا) * غيبوبة الشمس هي انتهاء مدة حكم الاسم الالهى رمضان في الصوم فانه الذي شرع الصوم فاته مدة حكمه في الصوم هو غيب الشمس وان كان اسم رمضان كما هو لم يزل عن ولايته فان له حكما آخر فينا وهو القيام وتولى الحكم في المحل الذي كان موصوفا بالصيام الاسم الذي هو فاطر السموات والارض ولكن بتولية اسم رمضان اياه فهو النائب عنه كما انه في الصوم رفيع الدرجات وممسك السموات والارض ان تزولا وان تقع على الارض الا باذنه فافطر الصائم وبقي حكمه مستمرا في القيام الى الحدة الذي يحرم فيه الاكل الاسم الالهى رمضان فيتولى الاسم الممسك ويبقى الاسم الفاطر والباعلى المريض والمسافر والمرضع والحامل وذلك الحد هو الفجر الابيض المستطير وهو أول من الفجر الاحمر الا عند من يقول بفار التوراة الفجر كما ان الاخذ بالتواتر أولى من الاخذ بالخبر الواحد الصحيح والقرآن متواتر وهو القائل حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود من الفجر فان أصل الالوان البياض والسواد وما عداهما من الالوان فبرازخ بينهما تولد من امتزاج البياض والسواد فتظهر الغبرة والكدر والحجرة والخضرة الى غير ذلك من الالوان فما قرب من البياض كانت كمية البياض فيه أكثر من كمية السواد وكذلك في الطرف الاخر وجاءت السنة في حديث حذيفة بالحجرة دون البياض فقال هو النهار الا ان الشمس لم تطلع وهو محتمل والبياض المذكور في القرآن ليس بمحتمل فربحنا الابيض على الاحمر بوجهين قويين القرآن وعدم الاحتمال واعتبارهما حكم الايمان وهو الابيض مخلص لله غير متمزج والاحمر للفطر الاجتهادى وهو حكم العقل ونظر العقل متمزج بالحس من طريق الخيال لانه يأخذ عن الفكر عن الخيال عن الحس اما بما يعطيه واما بما تعطيه القوة المصورة وهو قاطع بما يعطيه الا انه تدخل عليه الشبهة القاذرة فلهذا أعطينا الشفق الاحمر فطر المجتهد اذا الحجرة لون حدث من امتزاج البياض والسواد وهو امتزاج خاص وأما اعتبار التبين في قوله تعالى كلاً واشربوا حتى يتبين لكم ولا يتبين حتى يكون الطلوع واليه اذهب في الحكم فلم يحرم الاكل مع حصول الطلوع في نفس الامر لكن ما حصل البيان عند الناظر كذلك الحق تعالى وان كان في نفس الامر هو الظاهر في المظاهر الامكانية لكن لم يتبين ذلك لكل

أحد وكما عفا الشارع عن الآكل في أكله وأباح له الأكل مع تحقق ملووع الفجر في نفس الأمر لكن ما تبين له كذلك ما وقع من العبد الذي لا يعرف الحق وهو أنظاره في المظاهر الامكانية بأفعاله وأسمائه لا يؤاخذ به ان جهل ذلك حتى يتبين له الحق في ذلك فيكون على بصيرة في قوله تعالى إذا أحببته كنت سمعه وبصره فكان العبد مظهر الحق وقد بينت أن الله قال على لسان عبده سمع الله لمن حمده فثبت القول اليه واللسان إلى العبد الذي هو محل القول واللسان مظهر امكاني فكما يحرم على المكلف الاكل عند تبين الفجر كذلك يحرم على صاحب الشهود أن يعتقد أن ثم في الوجود غير الله فاعلا او مشهودا اذ كانت قد علم في الحديث القوي والجوارح وما ثم الا هذان * (وصل في فصل ما يمسك عنه الصائم) * اجعوا على انه يجب على الصائم الامساك عن المطعوم والمشروب والجماع وهذا القدر هو الذي ورد به نص الكتاب في قوله تعالى فالآن يا بشره ان واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود من التبر * (وصل في الاعتبار في هذه) * اما المطعوم فهو علم الذوق والشرب فالصائم على صفة لا مثل لها ومن اتصف بما لا مثل له فحكمه ان لا مثل له والذوق اول مبادئ التجلي الإلهي فاذا دام فهو الشرب والذوق نسبة تحدث عند الذائق اذا طعم المذوق والصوم ترك والتركة ماله صفة وجودية تحدث فان التركة ليس بشيء وجودي يحدث لانه نعت سلبي والطعم يضاده فلهذا حرم تناول المطعوم على الصائم لانه يزيل حكم الصوم * وأما المشروب فانه تجل وسط والوسط محذور بين طرفين لما هو وسط لهما واخصر يقتضي بالتصديق في المحصور فالصوم صفة الهية والله لا يقتضي الحصر ولا يتصف به ولا بالجلد ولا يتميز بذلك عندنا فينقض المشروب الصوم فلهذا حرم على الصائم المشروب ثم ان المشروب لما كان تجليا أذن بوجود الغير المتجلي له والغير في الصائم لا عين له لان الصوم لله ليس لنا وانا المنعوت به فقد أنزلني الحق بهذه الصفة منزلته والشئ لا يتجلى لنفسه فالصائم لا يتناول المشروب ويحرم عليه ذلك * وأما الجماع فهو لوجود المدة بانشفة فكل واحد من الزوجين صاحب لذة فيه فكل واحد مثل للآخر في الجماع ولهذا سمى جماعا لا اجتماع الزوجين والصائم لا مثل له لا تصافه بصفة لا مثل لها فحرم الجماع على الصائم هذا موضع الاجماع على هذه الثلاثة التي تبطل الصوم ولا يكون الموصوف بها أو بأحد صائما * (وصل في فصل ما يدخل الجوف مما ليس بغذاء) * اختلفوا فيما يدخل الجوف مما ليس بغذاء كالخصي وغيره وفيما يدخل الجوف من غير منفذ الطعام والشراب كالحنث وفيما يرد باطن الاعضاء ولا يرد الجوف مثل ان يرد الدماغ ولا يرد المعدة فمن قائل ان ذلك يفطر ومن قائل لا يفطر * (وصل في فصل الاعتبار) * مشاركة الحكماء أصحاب الافكار أهل الله فيما ينفتح لهم من علم الكشف بالخلوة والرياضة من طريق التنزه وأهل الله تعالى بهما من طريق الايمان واجتماعا في التوبة فمن فرق من أحجابا بينهما بالذوق وان مدرك هذا غير مدرك هذا وان اشترك في الصورة قال لا يفطر ومن قال المدرك واحد والطريق مختلفة فذلك اعتبار من قال لا يفطر وأما اعتبار باطن الاعضاء ما عدا الجوف فهو ان يكون الصائم في حضرة الهية فأقيم في حضرة مثالية مثل قوله اعبد الله كأنك تراه فهل لمن خرج من عباد الله في ذوقه عن حكم التشبيه والتمثيل ان يؤثر فيه قول الشارع اعبد الله كأنك تراه فيترك عمله وذوقه وينزل الى هذه المنزلة اديا بالشرع وحقيقة من الكشف فيكون قد أفطر أو لا ينزل ويقول انما مجموع من حقائق مختلفة وفي ما يبقيني على ما انا عليه وفي ما تطلبه مشاهدة هذا التزل وهو كوني متخيلا او اذ اخیال فأعلم ان الحق قد طلب مني ان اشهد في هذه الحضرة من هذه الحقيقة ومن كل حقيقة في فتبين لهذا التجلي المثالي حتى هذه الحقيقة التي تطلبه ووأبقي على ما انا عليه من حقيقة ان لا خیال ولا تمثيل فهذا اعتبار من يرى ان لا يفطر ما يرد باطن الاعضاء الخارجة عن المعدة * (وصل في فصل القبله للصائم) * فمن علماء الشريعة من اجازها ومنهم من كرها على الاطلاق ومنهم من كرها للشباب وأجازها للشيخ

* (وصل اعتبار هذا الفصل) * هذه المسئلة تقضي مسئلة موسى عليه السلام فانه طلب الرؤية
 عما حصل له الكلام فالمشاهدة والكلام لا يجتمعان في خير التجلي بل برزخي وهو كان مقام شهاب
 الذين عمر السهروردي الذي مات ببغداد فانه روى في عنقه من انق بقله من انصحابه انه قال باجتماع
 الرؤية والكلام نحن هنا علمت ان مشهده برزخي لا بد من ذلك وغير ذلك لا يكون والقبلة من الاقبال
 والقبول على الشهواتية من حضرة اللسان فانه محل الكلام وكان الاقبال عليه أيضاً بالكلام المسموع
 اذ كان في المشاهدة المثالية ومن كان فيها تصور منه طلب الاقبال على الفهوائية فاذا كمل لم يشهده
 وهو المقام الموسوي وقد ذقته في الموضع الذي ذاقه فيه موسى عليه السلام ثم رأى ذقته في يله
 في الرمل على قدر الكف وذاقه موسى عليه السلام في حاجته وهي طلب النار لاله ففرحت حيث
 كان ماء وانما قلنا اذا كمل لم يشهده لان النفس الطالبة تستقرغ لنهم الخطاب فتغيب عن المشاهدة
 فهو بمنزلة من يكره القبلة للصائم صاحب المشاهدة لان الصوم لا مثل له والمشاهدة لا مثل لها وأما من
 أجازها فقال التجلي مثالي فلا أبالي فان الذات من وراء ذلك التجلي والتجلي لا يصح الا من مقام التجلي
 له وأما لو كان التجلي في غير مقام التجلي له لم يصح طلب غير ما هو فيه لان مشاهدة الحق فناء ومع الفناء
 لا يتصور طلب فان اللذة أقرب من طلب الكلام لنفس المشاهدة ومع هذا فلا يلتزم المشاهد في حال
 المشاهدة قال أبو العباس الشيرازي رحمه الله ما التداعيل بمشاهدة قط لان مشاهدة الحق فناء ليس
 فيها لذة وأما من كرهها للشاب فاعتباره المبتدى في الطريق ومن أجازها للشيخ فاعتباره المنتهي فان
 المنتهي لا يطلب الرجوع من المشاهدة الى الكلام فيترك المشاهدة ويقبل على الفهوائية اذ لا تصح
 الفهوائية الا مع الحجاب كما قال تعالى وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحياً أو من وراء حجاب فالمنتهي
 يعرف ذلك فلا يفعله وأما المبتدى وهو الشاب فاعنده خبرة بالمقامات فانه في مقام السلوك فلا يعرف
 منها الا ما ذاقه والنهاية انما تكون في المشاهدة وهو يسمع بها من الاكابر فيتحيل انه لا يفقه المشاهدة مع
 الكلام والمبتدى في مشاهدة مثالية فيقال له ليس الامر كما زعت ان كلك لم يشهدك وان أشهدك
 لم يكلمك فلهذا لم يجوزها للشاب وأجازها للشيخ لان الشيخ لا يطلب الفهوائية الا اذا كان وارثاً
 للرسول في التبليغ عن الله فيجوز الاقبال على الفهوائية لفهم الخطاب * (وصل في فصل الحجة
 للصائم) * فن قائل انها تنطرد والامساك عنها واجب ومن قائل انها لا تنطرد ولكنها تنكسر للصائم ومن
 قائل انها غير مكروهة للصائم ولا تفطر * (وصل في اعتبار هذا الفصل) * الاسم المحيي يرد على
 الاسم رمضان في حال حكمه في الصائم في شهر رمضان أو على الاسم المسك الذي يمسك السموات
 والارض ان تزولا أو يمسك السماء ان تقع على الارض اذ كانت الحياة الطبيعية في الاجسام بخار الدم
 الذي يتولد من طبع الكبد الذي هو بيت الدم للبعد ثم يسرى في العروق سريان الماء في الطوارق يسقي
 البستان لحياة الشجر فاذا طغى يخاف ان ينعكس فعلة فيخرج بالفصادة أو بالحجامة ليسقي منه قدر
 ما يكون به الحياة فلهذا جعلنا الحكم للاسم المحيي أو المسك فان بالحياة تبقى سموات الارواح وارض
 الاجسام وبها يكون حكم المحيي أقوى عما هو بنفسه ما اسمان الهيان آخران فاذا وردا على اسم الله
 رمضان في حكم الصائم أو على الاسم الالهي الذي به أضاف الحق الصوم لنفسه في غير رمضان ووجدنا
 في المنزل الاقرب لهذا المحل الاسم الالهي الفاضل والميت استعانا بالاسم الالهي النافع فصاروا ثلاثة
 اسماء الهية يطلبون دوام هذه العين القاعة فتركوه لطلب الحجامة فلم يفطر الصائم ولم يكره له فان
 بوجودها ثبت الاسم الالهي رمضان لها ومن قائل يكره ولا يفطر فوجه الكراهة في الاعتبار
 ان الصائم موصوف بترك الغذاء لانه حرم عليه الاكل والشرب والغذاء سبب الحياة للصائم وقد أمر
 بتركه في حال صومه وازالة الدم انما هي في هذه الحال بالحجامة من أجل خوف الهلاك فقام مقام الغذاء
 لطلب الحياة وهو ممنوع من الغذاء فكره له ذلك وبهذا الاعتبار وبالذي قبله يكون الحكم فيمن قال

انها تفطر والامساك عنها واجب * (وصل في فصل التقي والاستقياء) * فمن قاتل من ذرعه التقي
انه لا يفطروهم الا كثرون ومن قاتل انه يفطروهم ورابعة ومن تابعه وكذلك الاستقياء فالجامعة على انه
مفطر الاطاموس قائمه قال ليس تفطر * (وصل في اعتبار هذا الفصل) * المعدة خزانه الاغذية
التي عنها تكون الحياة الطبيعية وابقاء المالك على النفس الناطقة الذي به يسمى ملكا وبوجوده تحصل
فوائد العلوم الوهبية والكنسية فالنفس الناطقة تراعى الطبيعة والطبيعة وان كانت خادمة البدن
فانها تعرف قدر ما تراعيها به النفس الناطقة التي هي في الملك فاذا أبصرت الطبيعة ان في خزانه المعدة
ما يؤدى الى فساد هذا الجسم قالت للقوة الدافعة اخرجى الزائد لئلا يفسد بقاؤه في هذه الخزانه فأخذته
الدافعة من الماسكة وقصته له الباب وأخرجته وهذا هو الذي ذرعه التقي فمن راعى كونه كان غذا
تخرج على الطريق الذي منه دخل على قصد ويسمى لاجل ضروره على ذلك المار بق اذا دخل مفطرا
أفطر عنده بالخروج ومن فرق بين حكم الدخول وحكم الخروج ولم يراع الطريق وهما ضدان قال
لا يفطرو هذا هو الذي ذرعه التقي فان كان للصائم في اخراجه تعمل وهو الاستقياء فان راعى وجود
المنفعة ودفع المضرة فليقل البنية فقام عنده مقام الغذاء والصائم ممنوع من استعمال الغذاء في حال
صومه وكان اخراجه لكونه عنده في الجسم ما يكون به الغذاء قال انه فطرو ومن فرق بين حكم الدخول
وحكم الخروج قال ليس يفطرو هذا كله في الاعتبار الالهى احكام الاسماء الالهية التي يطلبها
استعداد هذا البدن لتأثيرها في كل وقت فان الجسم لا يحل من حكم اسم الهى فيه فان استعد
الحمل لطلب اسم الهى غير الاسم الذي هو اسمها كم فيه الآن زال الحكم ووليه الذي يطلبه
لا استعداد وتطهيره اذا صار أهل بلد على سلطانهم بخاريا سلطان غيره لم يكن للاول مساعد فيزول
حكمه ويرجع الحكم لئذى عليه الاستعداد فالحكم أبدا انما هو للاستعداد والاسم الالهى
المعد لا يبرح حكمه دائما لا ينزل ولا يصح المخامرة من أهل البلد عليه فهو لا يفارقه في حياة
ولاموت ولا يجمع ولا يفرقه ويساعده الاسم الالهى الحفيظ والقوى وأخواتهما فاعلم ذلك * ثبت
ان النبي صلى الله عليه وسلم احتج به وهو صائم خرجه البخارى عن ابن عباس وخرج أبو داود عن
أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذرعه التقي وهو صائم فليس عليه القضاء وان
استقاه فليقتض ورواه هذا الحديث كلهم ثقات * (وصل في فصل النية) * فمنهم من رأى النية
شرطا في صحة الصيام وهو الجمهور ومنهم من قال لا يحتاج رمضان الى نية إلا ان يكون الذي يدركه
صوم رمضان مريضا أو مسافرا فريد الصوم * (وصل في الاعتبار فيه) * النية التقصد ونهر
رمضان لا يأتى بحكم التقصد من الانسان الصائم فمن راعى ان الصوم لله لا لله بعد قال بالنية في الصوم فانه
ما جاء شهر رمضان الابارادة الحق من الاسم الالهى رمضان والنية ارادة بلا شك ومن راعى ان
الحكم للوارد وهو شهر رمضان فسواء نواه الصائم الانساني أم لم ينوه فان حكمه الصوم فليست
النية شرطا في صحة صومه فان لم يجب عليه وخبره مع كونه ورد كالريض والمسافر صار حكمهما بين
أمرين على التصير فلا يمكن ان يعدل الى أحد الأمرين الا بتقصد منه وهو النية * (وصل في فصل من
هذا الفصل وهو تعيين النية الجزئية في ذلك) * فمن قاتل لا بد في ذلك من تعيين صوم رمضان ولا يكفيه
اعتقاد الصوم مطلقا ولا اعتقاد صوم معين غير صوم رمضان ومن قاتل ان أطلق الصوم أجزاء وكذلك
ان نوى فيه غير صيام رمضان أجزاء وانتقل الى صيام رمضان الا ان يكون مسافرا فان للمسافر
ان ينوى صيام غير رمضان في رمضان ومن قاتل ان كل صوم نوى في رمضان انتقل الى رمضان
المسافر والخائض في ذلك على السواء * (وصل في الاعتبار فيه) * قال الله تعالى قل ادعوا
الله أو ادعوا الرحمن ايا ما تدعوا فله الاسماء الحسنى فالحكم لكم لامدعوا بالاسماء الالهية لانه لا
فانها وان تفرقت معانيها وتميزت فان لها دلالة على ذات معينة في الجملة في نفس الامر وان لم تعلم

ولا يدركها حد فانه لا يقدح ذلك في ادراكها وعلمنا بان ثم ذاتا يتطلق عليها هذه الاسماء كذلك الصوم هو المطلوب سواء كان مندوبا او واجبا على كثرته تقاسيم الوجوب فيه ومن راعى الاسم الالهى رخصان فزق بينه وبين غيره فان غيره هو من الاسم المسك لان اسم رمضان والاسماء الالهية وان دللت على ذات واحدة فانها تتميز في انفسها من طريقين الواحد من اختلاف الفاظها وان تقاربت غاية القرب وتشابهت غاية الشبه واسماء المتابلة في غاية البعد بالاضار والنافع والمعز والمذل والمحي والمميت والهادى والمضل فلا بد من مراعاة حكم ما تدل عليه من المعاني وبهذا يتميز العالم من الجاهل وما الى الحق بهما متعددة الامراعاة ما تدل عليه من المعاني ومراعاة قصد الحق تعالى في ذلك اولى من غيره فلا بد من التعيين لحصول الفائدة المطلوبة بذلك اللفظ المعين دون غيره والثاني من تركيبات اللفاظ التي هي الكلمات الالهية فن اعتبر حال المكلف وهو الذى فزق بين المسافر والحاضر وله في التفرقة وجه صحيح لان الحكم يتبع الاحوال فيراعى المضطر وغير المضطر والمريض وغير المريض وكذلك الاسماء تراعى ايضا فيراعى اسم الحرام اذا تخلل من اسم الخل فيغير الحكم الالهى في هذا الجسم المعين بتغير الاسماء كما تغيرت الاسماء في بعض الاشياء لتغير الاحوال اذا كان التغير في ذلك الحكم اسم الالهى او جب له تغيير الاسم فتغير الحكم شعر

الحكم للمدعوى بالاسماء * ما الحكم للاسماء في الاشياء
لكن لها التحكيم في تصريفها * فيه لمثل الحكم للانواع
في الزهر والاشجار في امطارها * وقساوي الاشياء كالاندا
اعتبت بها الارواح في تصريفها * كتلاعب الافعال بالاسماء

* (وصل في وقت النية للصوم) * فن قائل لا يجزى الصيام الابنية قبل الفجر مطلقا في جميع انواع الصوم ومن قائل تجزى النية بعد الفجر في الصيام المتعلق وجوبه بوقت معين والتساقط ولا تجزى في الواجب في الذمة * (وصل الاعتبار في ذلك) * الفجر علامة على طلوع الشمس فهو كالاسم الالهى من حيث دلالة على المسمى به لا على المعنى الذى يتميز به عن غيره من الاسماء والقاصد للصوم قد يتصدد اضطرارا واختيارا والانسان في علمه بالله قد يكون صاحب نظرفكرى او صاحب شهود فمن كان علمه بالله عن نظرفي دليل فلا بد ان يطلب الدليل الموصل له الى المعرفة فهو بمنزلة من نوى قبل الفجر ومدة نظره في الدليل كالمدة من طلوع الفجر الى طلوع الشمس والمعرفة بالله على قسمين واجبة كعرفته بتوحيده في الوهية ومعرفة غير واجبة كعرفته بنسبة الاسماء اليه التى تدل على معان فانه لا يوجب عليه النظر في تلك المعاني هل هي زائدة عليه او لا ثقل هذه المعرفة لا يالى متى قسمها هل بعد حصول الدليل بتوحيد الاله ارقبله واما الواجب في الذمة فكل معرفة بالله من حيث ما نسب الشرع اليه في الكتاب والسنة فانه قد تعين بالدليل النظرى ان هذا شرعه وهذا كلامه فوقع الايمان به فحصل في الذمة فلا بد من التصديق اليه من غير نظرى الدليل النظرى وهو الذى اعتبر فيه النية قبل الشعر لانه عنده علم ضرورى وهو مقدم على العلم النظرى لان العلم النظرى لا يحصل الا ان يكون الدليل ضروريا او مولدا عن ضرورى على قرب او بعد وان لم يكن كذلك فليس بدليل قلعى ولا برهان وجودى * (وصل في فصل الطهارة من الجنابة للصائم) * فالجمهور على ان الطهارة من الجنابة ليست شرطا في صحة الصوم وان الاحتلام بالنهار لا يفسد الصوم الا عند بعضهم فانه ذهب الى انه اذا تعمد ذلك افسد صومه وهو قول ينقل عن النخعي وطاوس وعروة ابن الزبير وقد روى عن ابي هريرة ذلك في المتعمد وغير المتعمد فكان يقول من اصبح جنبيا في رمضان افطر وكان يقول ما ناقضه بل محمد صلى الله عليه وسلم قاله ورب الكعبة وقال بعض المالكيين ان الحائض اذا طهرت قبل الفجر فاخرت الغسل كان يومها يوم فطر * (وصل الاعتبار في هذا) * الجنابة

الغربية والغربة بعد والحيض اذى والاذى يوجب البعد وأعني الاذى الخاص مثل قوله تعالى ان الذين
 يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في ابدتهم واللعن البعد وسببه وقوع الاذى منهم فهو بعيد من الاسم
 القدوس والصوم يوجب القرب من الله الذي ليس كمثل شئ والصوم لا مثل له في العبادات فكما
 لا يجمع القرب والبعد لا يجمع الصوم والحياة والاذى ومن راعى ان الجنابة حكم الطبيعة في ذلك
 الحيض وقال ان الصوم نية الهية اثبت كل أمر في موضعه فقال يصح الصوم للجنب وللطاهرة
 من الحيض قبل القيء اذا أنثت الغسل فلم تظهر الا بعد القيء وهو الاولى في الاعتبار لما تطلبه
 المحكمة من اعطاء كل ذي حق حقه فان الحكم عز وجل يقول اعطى كل شئ خلقه ثم هدى أي بين
 وأثنى الله بهذا القول لما حكاه عن موسى انه قاله لفرعون ولم يجزحه تعالى في هذا القول كما جرح من
 قال ان الله فقير وان الله ثلث ثلاثة * (وصل في فصل صوم المسافر والمريض شهر رمضان) * فن قائل
 انهما ان صاماه وقع وأجزأهما ومن قائل انه لا يجزيهما وان الواجب عليهما عدة من ايام أخر والذي
 اذهب اليه انهما ان صاماه فان ذلك لا يجزيهما وان الواجب عليهما ايام أخر غير أنى افرق بين المريض
 والمسافر اذا أوقف الصوم في هذه الحالة في شهر رمضان فأما المريض فيكون الصوم له نفلا
 وهو عمل بر وليس بواجب عليه ولو أوجب على نفسه فانه لا يجب عليه واما المسافر فانه لا يكون صومه
 في السفر في شهر رمضان ولا في غيره عمل بر واذا لم يكن عمل بر كان كمن لم يعمل شيئا وهو أدنى درجاته
 او يكون على ضد البر ونقيضه وهو القصور ولا قول بذلك الا انى اتقى عنه ان يكون في عمل بر بذلك
 الفعل في تلك الحال والله اعلم * (الاعتبار) العاقل هو المسافر في المقامات بالاسماء الالهية فلا يحكم
 عليه الاسم الالهى رمضان بالصوم الواجب ولا غير الواجب ولهذا قال صلى الله عليه وسلم
 ليس من البر الصيام في السفر واسم رمضان يطلبه بتنفيذ الحكم فيه الى انتفاء شهر سلطانه والسفر
 يحكم عليه بالانتقال الذي هو عدم الثبوت على الحال الواحدة فبطل حكم الاسم الالهى
 رمضان في حق المسافر الصائم ومن قال انه يجزيه جعل سفره في قطع ايام الشهر وجعل الحكم فيه لاسم
 رمضان فجمع بين السفر والصوم واما حكم انتقاله المسمى سفره فانه ينتقل من صوم الى فطر ومن فطر
 الى صوم وحكم رمضان لا يفارقه ولهذا شرع صيامه وقيامه ثم جواز الوصال فيه ايضا
 مع انتقاله من ليل الى نهار ومن نهار الى ليل وحكم رمضان منسحب عليه ولهذا أخر المسافر
 صوم رمضان وأما المريض فخكمه غير حكم المسافر في الاعتبار فان العلماء اجمعوا على ان المريض
 ان صام رمضان في حال مرضه أجزأه والمسافر ليس كذلك عندهم فضعف استدلالهم بالآية
 فاعتبارهم ان المرض يضاد الصحة والمطلوب من الصوم صحته والضدان لا يجتمعان فلا يصح المرض
 والصوم واعتبرناه في شهر رمضان دون غيره لانه واجب بإيجاب الله ابتداء فالذى اوجبه هو الذى
 رفعه عن المريض فلا يصح ان يرجع ما ليس بواجب من الله واجبا من الله في حال كونه ليس بواجب
 * (وصل في فصل من يقول ان صوم المسافر والمريض يجزيهما في شهر رمضان وهل الفطر
 لهما افضل او الصوم) * فن قائل ان الصوم افضل ومن قائل ان الفطر افضل ومن قائل انه
 على التخيير فليس احدهما بافضل من الآخر (الاعتبار) من اعتبر أن الصوم لا مثل له وانه صفة للحق
 قال انه افضل ومن اعتبر أنه عبادة فهو صفة ذلة وافقار فهو بالبعد أليق قال ان الفطر افضل ولا سيما
 للمسافر والمريض فانهما محتاجان الى القوة ومنبعها الفطر فكان عبادة فالفطر افضل ومن اعتبر
 ان الصوم من الاسم الالهى رمضان وان الفطر من الاسم الالهى الفاطر قال لا تفاضل في الاسماء
 الالهية بما هي اسماء للاله تعالى وليس احد الاسمين بافضل من الآخر لان الفطر في حكم
 الفاطر والصائم في حكم الرفيع الدرجات وحكم المملوك وحكم اسم رمضان وهذا مذهب المعتزتين
 فقيه رفع الشريف والاشرف والوضيع والشريف الذى في مقابله من العالم الذى هو عبارة

عن كل ما سوى الله تعالى * (وصل في فصل الفطر الجائر للمسافر هل هو في سفر محدود وغير محدود) * فن قائل انه ينظر في السفر الذي يقصر فيه الصلاة وذلك على حسب اختلافهم في هذه المسئلة ومن قائل انه ينظر في كل ما ينطلق عليه اسم سفر وبه اقول (الاعتبار في ذلك) المسافر الى الله وهو الاسم الجامع وهو الغاية المطلوبة والاسماء الالهية في الطريق اليه كالمنازل للمسافر ومنازل القمر المقدرة لسير القمر في الطريق الى غاية مقصوده وأقل السفر الانتقال من اسم الى اسم فان وجد الله في اول قدم من سفره كان حكمه بحسب ذلك وقد انطلق عليه انه مسافر وليس لاكثره عندنا نهاية ولا حد لتو له صلى الله عليه وسلم في دعائه اللهم اني اسألك بكل اسم سميت به نفسك وعلته احدا من خلقك واستأثرت به في علم الغيب عندك فهذا اعتبار من قال ينظر فيما ينطلق عليه اسم سفر ومن قال بالتحديد في ذلك فاعتباره بحسب ما حدد فن اعتبر الثلاثة في ذلك كان كمن قال الاحدية او الواحد لا حكم له في العدد وانما العدد من الاثنين فصاعدا والسفر هنا الى الاسم الله ولا سفر اليه الا به فاول ما يلقاه من كونه مسافرا اليه في الفردية وهي الثلاثة اول الافراد فهذا هو السفر المحدود ويؤخذ الاعتبار في تحديد العلماء تقصير الصلاة في باب الصلاة من هذا الكتاب فانا قد ذكرناه في صلاة القصر من هذا الكتاب * (وصل في فصل المرض الذي يجوز فيه الفطر) * فن قائل المرض هو الذي يلحق من الصوم وفيه مشقة وضرر ومن قائل انه المرض الغالب ومن قائل انه اقل ما ينطلق عليه اسم مرض وبه اقول وهو مذهب ربيعة بن ابي عبد الرحمن (الاعتبار) المريد لطهته المشقة وهو صاحب مكابدة وجهد ومن اجل ذلك شرع وايا بالنستعين وقد قال تعالى واستعينوا بالصبر والصلاة فيعينه الاسم القوي على ما هو بصدده فهذا مرض يوجب الفطر واما من اعتبر المرض بالميل وهو الذي ينطلق عليه اسم مرض وهو مذهب محمد بن عبد الجبار النفرى صاحب المواقف من رجال الله كذا احسبه والانسان لا يتخلو من ميل بالضرورة فانه بين حق وخلق وبين حق وحق من حيث الاسماء الالهية وكل طرف يدعوه الى نفسه فلا بد له من الميل اما عنه او اليه او بنفسه بحسب حاله ولا سيما اهل طريق الله فانهم في مباحهم في حال ندب او وجوب فلا يخلص لهم مباح اصلا فلا يوجد احد من اهل الله تكون كفتا ميزانه على الاعتدال والانسان هو لسان الميزان فلا بد فيه من الميل الى جانب داعي الحق وهذا هو اعتبار من يقول بالفطر فيما ينطلق عليه اسم مرض وان الله عند المريض بالخيار الالهى الثابت الا تراه يلجأ اليه ويكثر من ذكره على أى دين كان او نخلة فانه بالضرورة يميل اليه ويظهر لك ذلك بينا في طلب النجاة مما هو فيه فان الانسان بحكم الطبع يجري اذا مسه الضر الى طلب من يزيله عنه وليس الا الله قال تعالى واذا مسكم الضر في البحر ضل من تدعون الا اياه وان جهل الطريق اليها فاجعل الانطرار فانه حاله ذوها ونحن انما نراعى القصد وهو المطلوب واما من اعتبر المرض الغالب وهو ما يضاف الى العبد من الافعال اذهى له فالموافق والمخالف يميل به الى العبد سواء مال اقتدارا او خلقا وكسبا فهذا ميل حتى شرعى وهو قولهم ربنا آمننا بما اتزات فاضافوا الايمان اليهم ايجادا وقول الله لهم آمنوا بالله تقريرا لجمعة ما نسبوه من الافعال اليهم بهذه الاضافة فهذا هو الشرعى فهذا بمنزلة المرض وانه الميل الغالب لانه بين الحق والخلق * (وصل في فصل متى ينظر الصائم ومتى يسلك) * فن قائل ينظر في يومه الذي خرج فيه مسافرا ومن قائل لا ينظر يومه ذلك واستحب العلماء لمن علم انه يدخل المدينة ذلك اليوم ان يدخلها صائما فان دخلها مضطرا لم يوجبوا عليه كفارة (الاعتبار في ذلك) اذا خرج السالك في سلوكه من حكم اسم الهى كان له الى حكم اسم الهى آخر دعاه اليه ليوصله اليه حكم اسم آخر ليس هو الذي خرج عنه ولا هو الذي يصل اليه كان بحكم ذلك الاسم الذي يسلك به وهو معه اينما كان قال تعالى وهو معكم اينما كنتم فان اقتضى له ذلك الاسم الصوم كان له بحكم صفة الصوم وان اقتضى له الفطر كان له

بحكم صفة الفطر فاذا علم انه يحصل في يومه الذي هو نفسه بفتح الفاء في حكم الاسم الذي دعاه اليه ويريد النزول عليه كلف بحكم صفة ذلك الاسم من فطر أو صوم لا عين له حالا من الاحوال لان الاحوال تختلف ولا حرج عليه فيما كان من ذلك وبالله التوفيق (وصل في فصل المسافر يمدخل المدينة التي سافر اليها وقد ذهب بعض النهار) * اختلف العلماء فمن هذه حاله فقال بعضهم يتأدى على فطره وقال آخرون يكف عن الاكل وكذلك الحائض تطهر تكف عن الاكل (وصل الاعتبار في هذا الفصل) من كان له مطلوب في سلوكه فوصل اليه هل يحجبه فرجه بما وصل اليه عن شكر من اوصله اليه فلن يحجبه تغير الحكم عليه وراعى حكم الامساك عنه وان لم يحجبه ذلك اشتغل عند الوصول بمراجعة من اوصله فلم يخرج عن حكمه وتماذى على الصفة التي كان عليها في سلوكه عابد لذلك الاسم عبادة شكر لا عبادة تكليف وكذلك الحائض وهو ككذب النفس ترزق الصدق فتطهر من الكذب الذي هو حيضها والحيض سبب فطرها فهل تتماذى على صفة الفطر بالكذب المشروع من اصلاح ذات البين والكذب في الحرب وكذب الرجل لزوجته او تستلزم ما هو صدق في محمود وواجب ومن دواب فاق الصدق المحذور كالغيبة والنميمة مثل الكذب المحذور يتعلق بهما الاثم والحجاب على السواء مثاله من يتحدث بما جرى له مع امرأته في الثرائش فأخبر بصدق وهو من الكاذب وكذلك ما ذكرناه من الغيبة والنميمة * (وصل في فصل هل يجوز للصائم بعض رمضان ان ينشئ سفرا ثم لا يصوم فيه) * اختلف العلماء فمن هذه حاله فمن قائل يجوز له ذلك وهو الجمهور ومن قائل لم يجز له الفطر روى هذا القول عن سويد بن غفلة وغيره (الاعتبار) لما كان عندنا وعند أهل الله كلهم ان كل اسم الهى يتضمن جميع الاسماء لهذا نعت كل اسم الهى بجميع الاسماء الالهية لتفهمه معناها كلها ولان كل اسم الهى له دلالة على الذات كما له دلالة على المعنى الخاص به واذا كان الامر كما ذكرناه فأى اسم الهى حكم عليك سلطانه يلوح لك في ذلك الحكم مع اسم الهى آخر قد يكون حكمه في ذلك الاسم اجلى منه وأوضح من الاسم الذي انت فيه في وقته فينشئ سلوكا اليه فمن قائل من ابقى على تجبى الاسم الذي لاح له معناه في التفهم فانه اجلى وأتم ومن قائل بالتخير فالرجل بخير اذا كان قويا على تصريف الاحوال فان كان تحت تصرف الاحوال كان بحكم حال الاسم الذي يقضى عليه سلطانه * (وصل في فصل المغمى عليه ومن به جنون) * اتفق العلماء على وجوبه على المغمى عليه واختلافوا في الجنون فمنهم من أوجب القضاء عليه ومنهم من لم يوجب القضاء به اقول وكذلك عندى في المغمى عليه واختلافوا في كون الانعام والجنون مفسد للصوم فمن قائل انه مفسد ومن قائل انه غير مفسد وفرق قوم بين ان يكون انغمى عليه قبل النجاء وبعد النجاء وقوم قالوا ان انغمى عليه بعد ما مضى اكثر النهار أجزأه وان انغمى عليه أول النهار قضى (الاعتبار في ذلك) الانعام حالة قضاء والجنون حالة وله وكل واحد من أهل هذه الصفة ليس بمكلف فلا قضاء عليه على ان القضاء في اصله عندنا لا يتصور في الطريق فان كل زمان له واردي يخصه فثام زمان يكون فيه حكم الزمان الذي مضى فثام مضى من الزمان مضى بحاله وما نحن فيه فنحن تحت سلطانه وما لم يأت فلا حكم له فينا فان قال قائل قد يكون من حكم الزمان الحالى الذى هو الان قضاء ما كان له اذا وءى الزمان الاول قلنا له هو مؤذون اذ هذا زمان اداء ما سميت قضاء فان اردت به هذا فسلم في الطريق فأت سميت فاضا و زمان الحال ما عنده خبر لا بما مضى ولا بما يأتى فانه موجود بين طرفي عدم فلا علم له بالماضى ولا بما جاء به ولا بما فات منه وقد يشبه ما يأتى به زمان الحال ما يأتى به زمان الماضى في الصورة لا في الحقيقة كما تشبه صلاة العصر في زمان الحال الوجودى صلاة الظهر التي كانت في الزمان الماضى في احوالها حتى كأنها هي ومعلوم ان حكم العصر ما هو حكم الظهر حتى لو رأينا شخصا يحافظ على الصلوات في اوقاتها واتفق انه نسي الظهر أو نام عنها حتى دخل وقت العصر فرأى شاه يصلى اربعاً في ذلك الوقت صلاة الظهر

لغلب علينا انه يصلي العصر للشبه الكثير الذي بينهما وليست هذه هذه * (وصل في فصل صفة القضاء لمن افطر رمضان) * فن العلماء من اوجب التتابع في القضاء كما كان في الاداء ومنهم من لم يوجبه وهؤلاء منهم من خيروهم من استحب والجماعة عليه ترك ايجابه (الاعتبار) اذا دخل الوقت في الواجب الموسع بالزمان طلب الاسم الاول من المكاف الاداء فاذا لم يفعل المكاف وآخر الفصل الى آخر الوقت تلقاء الاسم الاخر فيكون المكاف في ذلك الفعل قاضيا بالنسبة الى الاسم الاول وانه لو فعله في اول دخول الوقت كان مؤديا من غير دخل ولا شبهة وكان مؤديا بالنسبة الى الاسم الاخر فالصائم المسافر والمريض اذا افطرا نجا الواجب عليه عدة من ايام اخرى غير رمضان فهو واجب موسع الوقت من ثاني يوم من شوال فان صامه كان مؤديا من غير شبهة ولا دخل وان أخره الى غير ذلك الوقت كان مؤديا من وجه قاضيا من وجه وبالتتابع في ذلك في اقل زمانه يكون مؤديا بلا شك وان لم يتابع فيكون قاضيا فمن راعى قصر الامل وجهل الاجل اوجب ومن راعى اتساع الزمان خيرو من راعى الاحتياط استحب وكل حال من هذه الاحوال له اسم الهي لا يتعدى حكمه فيه فالكون في قبضة الاسماء الالهية قصره بطريقين بحسب حقائقها وبحسب استعدادات الاكوان لها ولا بد من الامرين لذي عينين فان الاوصاف النفسية للاشياء وغير الاشياء لا تنطبق فافهم ذلك وتحققه تعدان شاء الله تعالى * (وصل في فصل من أخر قضاء رمضان حتى دخل عليه رمضان آخر) * اختلف العلماء في هذه حاله فقالت طائفة عليه القضاء والكفارة وقالت طائفة عليه القضاء ولا كفارة عليه وفيه أقول (الاعتبار) المقامات التي لها جهات كثيرة مختلفة قد يغفل السالك عن حكمها في جهة تام من جهات متعلقاتها كالورع فان له حكما في جهات كثيرة منها في الطعام والشراب واللباس والاخذ والنظر والاسقاع والسعي والامس والشم فان عمر بن الخطاب اتى بمسك من المغاسم قبل ان تأخذه القسمة ليعرض عليه فأمسك أنه لئلا ينال من رائحته شيئا دون المسلمين ورعا فسئل عن ذلك فقال اغاي ينتفع من هذا برحمه وكذلك الورع في النسب والاسماء فاذا فات السالك وجهان من وجوه متعلقات مثل هذا المقام وانتقل الى غيره من المقامات وقد بقيت عليه بقية من حكم هذا المقام الذي انتقل عنه فاذا تعين عليه استعماله في وقت آخر لم يتركه بطلبه بذلك من مطعم وغيره يذكر ما فاتته قبل ذلك منه فاما من قال عليه الكفارة وكفارته التوبة مما جرى منه في تفریطه والاستغفار ومما من قال لا كفارة عليه فانه لم يعتمد ولا قصد اتهامه بالحرمة وانما جعله في ذلك عذر من تأويل المسئلة او غفلة والانسان في هذا الطريق مؤاخذ بالغفلات عند بعضهم ولهذا اوجب الكفارة عليه من اوجبه او من يرى انه غير مؤاخذ بالغفلات لم يوجب عليه كفارة والقضاء مجمع عليه عند الجميع وصورته اذا نال منه احد حرم على المتناول ما ناله منه عرضا كان او مالا أو أثر ابدنيا من جرح او غيره وله ان يعفو عنه فيما نال ذلك منه فيعفو ويحسن ولا يؤاخذ بكل جرمة من الغير في حقه مما يعطى الورع المتعدى في ذلك ان لا يفعله فهذه هي صورة القضاء ثم انه استقصى جميع جهات متعلقات ذلك المقام جهده حتى لا يترك منه شيئا قد برهذه المسئلة فانها من انفع المسائل في طريق الله * (وصل في فصل من مات وعليه صوم) * فمن قاتل يصوم عنه وليه ومن قاتل لا يصوم احد عن احد واختلف اصحاب هذا القول فبعضهم قال يطعم عنه وليه وبعضهم قال لا صيام ولا اطعام الا ان يوصى به وقال قوم يصوم وان لم يستطع اطعم وفترق قوم بين النذر والصيام المفروض فقالوا يصوم عنه وليه في النذر ولا يصوم في الصيام المفروض (الاعتبار في ذلك) قال الله تعالى والله ولي المؤمنين وقال تعالى النبي اولى بالمؤمنين من انفسهم والمريد صاحب التربية يكون الشيخ قد أهله وخصه بذكر مخصوص لنيل حالة مخصوصة ومقام خاص فبات قبل تحصيله فاما من يرى ان الشيخ لما كان وليه وقد حال الموت بينه

وبين ذلك المقام الذي لو حصل له نال به المثلثة الالهية التي يستحقها رب ذلك المقام فيشرع الشيخ في العمل الموصل الى ذلك المقام نيابة عن المريد الذي مات فاذا استوفاه احضر ذلك الميت احضار من مثله في خياله بصورته التي كان عليها فالبس تلك الصورة المثلثة ذلك وسأل الله ان يتي ذلك عليه فحصلت نفس ذلك الميت في ذلك المقام على اتم وجوهه منه من الله وفضلا والله ذو الفضل العظيم وهذا مذهب شيخنا ابي يعقوب يوسف بن يخلف الكومي وما راضني احد من مشايخي سواء فانتفعت به في الرياضة واشنع بي في مواجيدته فكان لي تلميذا واستاذا وكننت له مثل ذلك وكان الناس يعجبون من ذلك ولا يعرف واحد منهم سبب ذلك وذلك سنة ست وثمانين وخمسمائة فكان قد تقدم فتى على ريانتي وهو مقام خطر وافاء الله على تحصيل الرياضة على يد هذا الشيخ جزاء الله عنى كل خير ومن اهل الله من يقول لا يقوم احد عن احد في العمل ولا يكن يطلب له من الله بهمة ودعائه والجماعة على ذلك وهذا الاول نادر الوقوع فهذا اعتبار من يقول لا يصوم لاحد عن احد واعتبار من يقول يصوم عنه وابيه ومن قال لا صيام ولا اطعام الا ان يوسى به فهو ان يقول المريد للشيخ اجعلني من همتك واجعل لي نصيبا من عملك عسى الله ان يعطيني ما كان في املي وهذا اذا فعله المريد كان سوء ادب مع الشيخ حيث استخدمه في حق نفسه وتهمة منه للشيخ في نسيان حق المريد والاصل في هذا ان رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يسأل ربه في حقته مرافة الله في الجنة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم اعني على نفسك بكثرة السجود فبقية هذا العمل على نفسه وسوء ادبه معه والطريق يقتضي ان الشيخ لا ينسى اهل زمانه فكيف بمريده المختص بخدمة فانه من فتوة اهل هذا الطريق ومعرفة بالنفوس انهم اذا كان يوم القيامة وظهر ما لهم من الجاه عند الله خاف منهم من آذاهم هنا في الدنيا فاول ما يشفعون يوم القيامة فيمن آذاهم قبل المواجهة وهذا نص ابي يزيد البسطامي وهو مذهبا فان الذين احسنوا اليهم يكفيهم عين احسانهم فهم يا حسنا انفسهم عند الله بما قدموه من الخير في حق هذا الولي وحل جزاء الاحسان الا الاحسان ومن عناه واصلي فاجرهم على الله وذلك للعافين عن الناس بل الولي لا ينسى من يعرف من يعرف الشيخ وان كان الشيخ لا يعرفه فيسأل ان يغفر له ويعفو عنى سمع بكراهية وذمة او اثى عليه خيرا وهذا ذمة من نفسه واعطائه ربي بحمد الله ووعدني بالشفاعة يوم القيامة فيمن ادركه بصرى ممن اعرف ومن لا اعرف وعينى هذا المشهد حتى عاينته ذوقا صحيحا لا اشك فيه وهذا مذهب شيخنا ايضا ابي اسحاق ابن طريف وهو من اكبر من لقيته واقد سمعت هذا الشيخ يوما واما عنده بمنزلة بالجزيرة الخفيرة سنة تسع وثمانين وخمسمائة وقال لي والله يا اخي ما ارى الناس في حق الاولياء عن آخرهم ممن يعرفني قات له كيف تقول يا ابا اسحاق فتسأل ان الناس الذين رأوني او سمعوا بي اما ان يقولوا في حق خيرا او يقولوا ضد ذلك فمن قال في حق خيرا واثى على فدا وصنى الابنة فلو لا ما هو اهل ومحل لتلك العمة ما وصفني بها فهذا عندي من اولياء الله ومن قال في شر فهو عندي ولي اطلعه الله على حاله فانه صاحب فراسة وكشف نادر نور الله فهو عندي ولي فلا اري يا اخي الا اولياء الله وما قال لي هذا الا من اجل كلام جرى بيني وبينه في حق انسان من اهل سبته كان خلف هذا الشيخ بخلاف ما يلتزم به فهذا بلغ من حسن اعتقاده وكان من الشيوخ الذين تحسب عليهم انفسهم ويعاقبون على غفلاتهم ومات في عقوبة غفلة ذكرناها في الدرة الفخرة عند ذكرى اياه فيها واما من فرق بين النذر والصوم المقرض فان النذر اوجب الله عليه بايجابه والصوم المقرض الذي هو رمضان اوجب الله عليه ابتداء من غير ايجاب العبد فلما كان للعبد في واجب النذر تعمل بايجابه صام عنه وليه لانه عن وجوب عبد فينوب عنه في ذلك عبد مثله حتى تبرأ ذمته والصوم المقرض ابتداء لم يكن للعبد فيه تعمل فالذي فرضه عليه هو الذي امانه فلوتركه صامه فكانت الديعة على القاتل وقال تعالى فيمن خرج مهاجرا الى الله

ثم يدرك الموت فتدور اجراء على الله فالذي فرق كان فقيه النفس سديد النظر علاما بالحقائق وهكذا
 حكمه في الاعتبار * (وصل في فصل المرضع والحامل اذا افطرنا ماذا عليهما) * فمن قائل
 يطعمانه ولا قضاء عليهما وبه اقول فانه نص القرءان والاية عندي مخصوصة غير منسوخة في حق
 الحامل والمرضع والشيخ والعجوز ومن قائل تقضيان نقط ولا اطعام عليهما ومن قائل تقضيان
 وتطعمان ومن قائل الحامل تقضي ولا تطعم والمرضع تقضي وتطعم والاطعام مدعى كل يوم
 أو تحقق حفانا كما كان انس يصنعه (الاعتبار) الحامل الذي يملكه الحال والمرضع الساعي في حق
 الغير يتعين عليهما حق من حقوق الله فمن رأى ان الدين قبل الوصية قدم حق الغير على حق الله لم يس
 الحاجة فانه حكم الوقت ومن قدم حق الله على حق الغير ورأى قول النبي صلى الله عليه وسلم
 ان حق الله احق بالقضاء ورأى ان الله قدم في القرءان الوصية على الدين في آية الموارث قدم حق
 الله واليه اذهب قال تعالى من بعد وصية يوصي بها او دين ويرجع عندي حق الغرماء اذ لم يبق
 ما بقى لهم من مال الميت في بيت المال يؤذيه عنه السلطان من الصدقات فانهم من الثمانية الاصناف
 فلصاحب الدين امر يرجع اليه في دينه وليس للوصية ذلك فوجب تقديمها بلا شك عند المنصف
 واما المرضع وان كانت في حق الغير فحق الغير من حقوق الله حيث شرع الله اداءها وصاحب
 الحال ليس في حق من حقوق الله لانه غير مكلف في وقت الحال والمرضع كالساعي في حق الغير فهو
 في حق الله فانه في امر مشروع له فقد وكلناك بعد هذا البيان والتفصيل الى نفسك في النظر فيمن ينبغي له
 القضاء والاطعام او واحد من ذكرنا * (وصل في فصل الشيخ والعجوز) * اجمع العلماء على انهما
 اذ لم يتقدرا على الصوم لهما ان يشطرا واختافوا اذا افطرا هل يطعمان او لا يطعمان فقال قوم
 يطعمان وقال قوم لا يطعمان وبه اقول غير أنهم استحبوا انهم الاطعام والذي اقول به ان الاطعام
 انما شرع مع الطاقة على الصوم واما من لا يطيقه فقد سقط عنه التكليف في ذلك وليس في الشرع
 اطعام عن من هذه صفة من عدم القدرة عليه فان الله ما كلف نفسا الا وسعها وما كلفها الا طعام
 فلوكلفها مع عدم القدرة لم تعدل عنه وقلنا به (الاعتبار) من كان مشهده ان لا قدرة له كما نالنا
 او كان يقول ان القدرة الحادثة مالها اثر ايجاد في المقدور وكان مشهده ان الصوم لله فقد اتقى عنه
 الحكم بالصوم والاطعام يقول الله تعالى وهو يطعم ولا يطعم وقال محمد بن الخليله الذي هو يطعمني
 فقتره ولم يردّه والاطعام انما هو عن واجب يتدر عليه ولا واجب فلا عوض فلا اطعام وهجيرى صاحب
 هذا المقام لا قوة الا بالله وليس له في اياها المستعين مدخل ولا في نون تفعل وألف أفعل لكن له من هذه
 الحروف الاربع الزوائد حرف التاء المنقوطة من اعلى بضمير المخاطب وقد تكون الياء المنقوطة
 من اسفل يفعل بضمير الهوية فاعلم ذلك وبالله التوفيق * (وصل في فصل من جامع متعمدا في رمضان)
 اجمعوا على ان عليه القضاء والكفارة وقيل لا يجب عليه الا القضاء فقط لان الكفارة في ذلك
 لم تكن عزيمة لقراءات الاحوال لانه صلى الله عليه وسلم لم يأمره عند عدم العتق والاطعام ان يصوم
 ولا يتاذا كان صحيحا ولو كان مريضا قال له اذا وجدت الصحة فصم وقال قوم ليس عليه الا الكفارة
 فقط وليس عليه قضاء والذي اذهب اليه انه لا قضاء عليه واستحب له ان يكفر ان قدر على ذلك
 والله اعلم بحكمه في ذلك (الاعتبار في ذلك) القدرة ان تجتمعان على ايجاد يمكن من ممكن فيما ينسب
 من ذلك الى العبد في الفعل عن كل من لا يصل عقله الى معرفة ذلك اما بعق رقبة من الرق مطلقا
 او مقيدا فان اعتقه مع الرق مطلقا فهو ان يقيم نفسه في حال كون الحق عينه في قوام وجوارحه
 التي بها يتميز عن غيره من الانواع بالصورة واذا كان في هذا الحال وكان هذا نعته كان سيذا وزالت
 عبوديته مطلقا لان العبودية هنا راحت اذ لا يكون الشيء عبدا نفسه فهو هو قال ابو يزيد في تحقيق
 هذا المقام مشيرا تاليا اني انا الله لا اله الا انا فاعبدني وهذا اوحى الله به لموسى وهو خطاب بعم الخلق

اجمعين واما ان كان العبد مقيدا فهو ان يعتق نفسه من رقبته فكون فيكون حرا عن الغير عبد الله
 فان عبوديته لله يستحيل رغبها وعقدها لانها صفة ذاتية له واستعمال العتق منها في هذا الحال
 لا في الحال الاول وقد نبه على ذلك بقوله تعالى قل الله مالك الملك فسماء ملكا ليصير له اسم الملك
 ولم يقل مالك العالم وقال ايضا وهو موع باب الاشارة والتحقيق قل اعوذ برب الناس ملك الناس
 غن باب التحقيق لما سماهم الناس ولم يسمهم باسم يقتضي لهم ان يكونوا احقا اضاف نفسه اليهم
 باسم الملك ومن باب الاشارة اسم فاعل من التسيان معزا بالالف واللام لانه نسي ان يكون الحق
 سمعه وبصره وجميع قواه في حال كونه كله نورا وهو المقام الذي سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم
 من ربه ان يقيم فيه ابدافقال واجعلني نورا فان الله من اسمائه النور بل هو نور للحديث الثابت
 نوراني اراه وقد صحفه بهض النقلة فقال نوراني اراه فحصل في هذا التعريف معنى يديع وهو اذا جعل
 عبده نورا فيري الحق فيه ومنه فعند ذلك يكون نورانيا لا غير فهو في ذاته نور وفي عبده نوراني
 فافهم ما قلنا فلما لم يذكر الناسي هذه الحال وهو في نفسه عليها غافل عنها خاطبه الحق مدكرها بها
 في القراء ان الذي تعبده بتلاوته ليتدبروا آياته وليتذكروا الالباب ما كانوا قد نسوه فهذا يدل
 على انهم كانوا على علم متقدم في شئبة النبوت واخذ العهد واما الاطعام في الكفارة فالطعام سبب
 في حفظ الحياة على متناوله فهو في الاطعام متخلق بالاسم المحي لما مات بما فعله عبادة لا مثل لها
كان عليها فكان معوثا بالمعيت في فعلها لانه تعم ذلك فامر بالاطعام ليظهر اسم المقابل الذي
 هو المحي فافهم واما صوم شهرين في كفارته فالشهر عبارة في المحدثين عن استيناف سير الشهر في المنازل
 المقطرة وذلك سير النفس في المنازل الالهية فالشهر الواحد يبريقه بنفسه ليثبت ربوبية خالقه عليه
 عند نفسه والشهر الاخر يبريقه بربه فانه رجله التي يسعى بها من باب ان الحق جميع قواه وجوارحه
 فانه بقواه قطع هذه المنازل والحق عين قواه فقطعها بربه لانفسه واما قول هذا القائل لرسول الله
 صلى الله عليه وسلم حين امره بالصوم في الكفارة أي اتصف بصفة الحق فان الصوم له فصال
 من الصوم اتى على فتح رسول الله صلى الله عليه وسلم فتحه علامة على خفة الامر ولما علم
 ان الحق انطقه وما اراد ذلك الناطق وان جهله ذلك الاعرابي فكان أنه قال له في قوله كسر بالصوم
 أي كن حقا فذوق يريد ان يقول من الحق اتى على فاني لما كنت حقا زال التكليف عني فان الحق
 لا يكلف فلماذا يقييني حقا وقد انزلني الى العبودية فأوجب علي الكفارة التي هي السر أي لا تذكر
 أنك عصيتني بي ولهذا قال للنبي صلى الله عليه وسلم أعطها لافقرمني والله ما بين لايتها افقرمني
 فأضاف كمال الفقر اليه لانه رجع الى العبودية عن سيادته فعظم ذله وفقره فان استجاب الفقر لا ألم له
 في الفقر مثل ألم من كان غنيا ثم يستقر فان ألمه اشد والحسرة عنده اعظم فان حكمه حكم
 من استقر وكان حرا فيجد ألم الاسترقاق لكونه حصل فيه عن حرية بيت
 من كان ملكا فعاد ملكا * قد حاز هلكا ومات فتكا

والعبد الاصل المومل التق لا يجد ذلك فلهذا قال ما بين لايتها افقرمني انطقه الله بذلك من حيث
 لا يشعر حتى يكون مناسبا لما أنطقه به ايضا في قوله من الصوم اتى على فانظر حكمة الله في اجراء
 هذه الحقائق في عبادته من حيث لا يشعرون فهو المتكلم على الحقيقة لا هم فهذا حكم الكفارة
 على من هذا فعله والمجد لله قد دخل في هذا جميع الاقوال التي ذكرنا في هذه المسئلة اذا تدبرتها
 فلا حاجة الى الاطالة في ذلك فانه كالتكرار وان كان ذكرها يتغنم فوائد زائدة هي ما ذكرنا لا اختلاف
 النسب ولكن يكفي هذا في اعتبار هذه المسئلة * (وصل في فصل من اكل او شرب متعمدا) *
 فقال قوم عليه القضاء والكفارة التي اوجبها في الجماع وقال آخرون لا كفارة عليه والذي اقول
 به انه لا قضاء عليه ولا كفارة فانه لا يقضيه ابدا ولكن يكفر من صوم التطوع تكمل له فريضته من

تطوعه فان الفرائض عندنا المقيدة بالاوقات اذا ذهب وقتها تعمد من الواجبة عليه لا يقضيها
ابدا مطلقا فليكثر من التطوع الذي يناسبها الا الحج وان كان مربوطا بالحج ولا يمكنه مرة واحدة
في العمر الا من يقول بالاستطاعة ولكن متى حج كان مؤديا ويكون عاصيا في التأخير بالاستطاعة
(الاعتبار) الاكل والشرب تغذية فأحياء الاكل والشرب عنده هذا السبب لان حياته مستفادة
كما كان وجوده مستفاد القيمة الواجب بالغير الممكن عن الواجب بنفسه والصوم لله لا للعبد فلا قضاء
عليه ولا كفارة ومن قال بالكفارة اوجب عليه ستر مقامه وحكمه فيها حكم المجامع في الاعتبار سواء
ومن قال بالقضاء عليه يقول ما اوجب عليه القضاء الا لكونه عبدا كما كان في اصل التكليف
كما كان في صوم رمضان سواء فيقضيه برده الى من الصوم له فان الصوم للعبد الذي هو لله كن يسلف
شيئا من غيره فقتلوا ذلك الدين انما هو رده الى مستحقه مع اعادته ما عليه من الانتفاع به والعبد
انما يصوم مستلفا لذلك لان الصمدانية ليست له والصوم صمدانية فهو لله لاله فاعلم ذلك * (وصل فحين
جامع ناسيا للصوم) * فتدبر لا قضاء عليه ولا كفارة وبه اقول وقيل عليه القضاء دون الكفارة
وقيل عليه القضاء والكفارة (الاعتبار في ذلك) هذا من باب النية الالهية لما اتصف العبد
بما هو لله وان كان مشروعا وهو الصوم انشاء الله انه صائم فأقامه في مقام وحال ينسب عليه صيامه
تنبيهه ان هذه الحقيقة لا تصف بها الا الله غير الهية ان يزاحم فيها هو بضرب من الاشتراك
فلما لم يكن للعبد في ذلك قصد ولا اتهاك به حرمة المكلف سقط عنه القضاء والكفارة والجامع قد عرفت
معناه فحين جامع متعمدا ومن قال عليه القضاء دون الكفارة قال يشهد بالصمدية له دون نفسه
في حال قيامها به فيكون موصوفا بها لا موصوفا بها مثل قوله وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى
فنتي واثبت ومن قال عليه القضاء والكفارة قال النسيان هو الترك والصوم ترك وترك الترك
وجود نقيض الترك كما ان عدم العدم وجود ومن هذه حاله فلم يقم به الترك الذي هو الصوم بما امتل
ما كلف فلا فرق بينه وبين الداكر فوجب عليه القضاء والكفارة والاعتبار في ذلك قد تقدم وان لم يس
في الحديث ان ذلك الاعرابي كان ذاكر الصوم ولا سيما في الاعتبار حين جامع اذله ولا غير ذاكر
ولا استفصله رسول الله صلى الله عليه وسلم هل كان ذاكر الصوم او غير ذاكر وقد اجتمع في التعمد
للجامع فوجب على الناسي كما وجب على الداكر الصوم ولا سيما في الاعتبار فان الطريق تقتضي
المواخذة بالنسيان لانه طريق الحضور والنسيان فيه غريب * (وصل في فصل هل الكفارة مرتبة
كما هي في المنظار وعلى التخيير) ٢ فانه قال له اعتق ثم قال له سم ثم قال اطعم فلا يدري اقصد عليه
السلام الترتيب ام لا فتدبر انما على الترتيب اولها العتق فان لم يجد فالصوم وان لم يستطع فالاطعام
وقيل هي على التخيير ومنهم من استحسب الاطعام عن العتق والصيام ويتصور هنا ترجيح بعض هذه
الاقسام على بعض بحسب حال المكلف ومتصود الشارع فمن رأى انه يقصد التغليب وان الكفارة
عشوية فان كان صاحب الواقعة غنيا او ملكا خوطب بالصيام فانه اشق عليه وارفع فان
المتصود بالحدود والعقوبات انما هو الزجر وان كان متوسط الحال في المال فيتضرر بالاخراج اكثر
عن يشق عليه الصوم امر بالعتق او الاطعام فان كان الصوم عليه اشق امر بالصوم ومن رأى
ان الذي ينبغي ان يتقدم في ذلك ما يرفع الحرج فانه تعالى يقول وما جعل عليكم في الدين من حرج
فيكلف من الكفارة ما هو اهن عليه وبه اقول في النسيان وان لم تعمل به في حق نفسه لو وقع متى
الا ان لا يستطيع لان الله لا يكاف نفسا الاوسعها واما آناها سيجعل الله بعد عسر يسرا وكذلك
فعل فانه قال تعالى فان مع العسر يسرا ثم قال ان مع العسر يسرا فأتى بعسر واحد ويسرين
معه فلا يكون الحق يراعي اليسر في الدين ورفع الحرج ويفتي المفتي بخلاف ذلك فان كان
الحدود وضعت للزجر ما فيه نص من الله ولا رسوله وانما يقضي النظر في كبرى فتدبر

في ذلك وقد يخطئ ولا سيما وقد رأينا ضعف الحد في أشد الجزايات نمر في العالم فلو أريد الزجر
لكانت العقوبة أشبه فيها ببعض الكبار ما شرع فيه حد ولا سيما والشرع قد جعل بعض الحدود
في الكبار منها لا تقام إلا بطلب المخلوق ولما أسقط ذلك سقطت هو الضرر باستقاط الحد في مثله أظهر
كولي المقتول إذا عفا عن قاتله فليس للمدعي أن يقتله وأما من الخلفه والاستقاط فيضعف قول
من يقول وضعت الحدود للزجر ولو شرعنا تكلم في سبب وضع الحدود واستقاطها في أماكن وتخفيفها
في أماكن وتشديدها في أماكن أظهرنا في ذلك أسرار عظيمة لأنها تختلف باختلاف الأحوال التي
شرعت فيها والكلام فيها يطول وفيها اشكالات مثل السارق والقاتل وأتلاف النفس أشد من أتلاف
المال وإن عفا ولي المقتول لا يقتل قاتله وإن عفا رب المال المسروق أو وجد عند السارق عين المال
يرد على ربه ومع هذا فلا بد أن تقطع يده على كل حال وليس للمحاكم أن يتكلم في ذلك ومن هنا تعرف أن حق
الله في الأشياء أعظم من حق المخلوق فيها بخلاف ما تعتقده الفقهاء قال صلى الله عليه وسلم حق الله
أحق أن يقتضى (الاعتبار) الترتيب في الكفارة أولى من التخيير فإن الحكمة تقتضى الترتيب والله حكيم
والتخيير في بعض الأشياء أولى من الترتيب لما اقتضته الحكمة والعبد في الترتيب عبدا ضطارا كعبودية
الفراتن والعبد في التخيير عبدا اختيارا كعبودية النوافل وفيها راحة من عبودية الاضطراب وبين
عبادة النوافل وعبادة الفرائض قرب أعظم من القرب في النوافل وإن ذلك أحب اليه ولهذا جعل
في النوافل فرائض وأمرنا أن لا يبطل أعمالنا وإن كان العمل نافلا لمراعاة عبودية الاضطراب على
عبودية الاختيار لأن ظهور سلطان الربوبية فيها أجلى ودلائلها عليها أعظم * (وصل في فصل الكفارة
على المرأة إذا طأ وعت زوجها فيما أراد منها على الجماع) * فمن قاتل عليها الكفارة ومن قاتل لا كفارة
عليها وبه أقول فإن النبي صلى الله عليه وسلم في حديث الأعرابي ما ذكر المرأة ولا تعرض لها ولا سأل
عن ذلك ولا ينبغي لنا أن نشرع ما لم يأذن به الله (الاعتبار) النفس قابلة للتجور والتقوى بداتها
فهى يحكم غيرها بالبدات فلا تقدر تنفصل عن التحكم فيها فلا عقوبة عليها والهوى والعقل هما المتحكمان
فيها فالعقل يدعوها إلى النجاة والهوى يدعوها إلى النار فمن رأى أنه لا حكم لها فيما دعيت إليه قال
لا كفارة عليها ومن رأى أن التخيير لها في القبول وإن كل واحد منهما ما منهزله حكمه لا بقبولها
إذا كان لها المنع مما دعيت إليه والقبول فلما رجحت أميت أن كان خيرا خيرا وإن شرافا شرافا فقبل عليها
الكفارة * (وصل في فصل تكرار الكفارة لتكرار الإفطار) * فقبل من وطئ ثم كفر ثم وطئ في يوم
واحد أن عليه كفارة أخرى وقيل من وطئ مرارا في يوم واحد فليس عليه الكفارة واحدة واختلفوا
أيضا فبين وطئ في يوم من رمضان ولم يكفر حتى وطئ في يوم ثان فسال بعضهم عليه لكل يوم كفارة
وقال بعضهم عليه كفارة واحدة ما لم يكفر عن الجماع الأول والذي أقول به أن عليه كفارة واحدة لأنها
ما شرعت إلا لمراعاة رمضان في حال الصوم لا لمراعاة الصوم لأنه لو أفطر في صوم النفس لم يكفر ولو
كانت هذه الكفارة مثل كفارة الظهار لم يوجب عليه كفارة أخرى إذا كفر عن الجماع الأول فلما
أوجبها بعد الوقوع لهذا جعلناها تلزمه إذا وقع الوطئ بعد تكفير وطئ قبله متعديا كان ذلك الأول
أو واحدا (الاعتبار) الروح الواحد يرى أجساما متعددة إذا كان له الاقتدار على ذلك ويكون
ذلك في الدنيا أولى بخرق العادة وفي الآخرة نشأة الإنسان تعطى ذلك وكان قضيب البان من له هذه
الصورة وكذا ذوات النون المصرى كما يذكر الروح الواحد سائر أعضاء البدن من يد ورجل وسمع وبصر
وغير ذلك وكما تأخذ النفس بأفعال الجوارح على ما يقع منها كذلك الأجسام الكثيرة التي يدبرها
روح واحد أى شئ وقع منها بسأل عنه ذلك الروح الواحد وإن كان عين ما يقع من هذا الجسم من
الفعل مثل ما يقع من الجسم الآخر فيكون ما يلزمه من المواظبة على فعل أحد الجسمين يلزمه على
فعل الآخر وإن كان مثله وقسم المذاهب على هذا الحد فيما يلزم الروح الواحد من تكرار الفعل

تعدد الاجسام المماثل لتعدد الازمان في حق الجامع في رمضان فاعلم ذلك * (وصل في فصل هل
يجب عليه الاطعام اذا أيسر وكان معسرا في وقت الوجوب) * فن قائل لا شيء عليه وبه أقول ومن
قائل يكفر اذا أيسر * (الاعتبار) المطلوب الافعال مشاهدة وكشفنا معسر لا شيء له فلا يلزمه شيء
فان يجب عن هذا الشهود وأثبت ذلك من طريق العلم بعد الشهود كتحصيل المحسوس بعدما كان
أدركه بالحس فان الاحكام الشرعية تلزمه بلا شك ولا يمتنع الحكم في حقه بوجود العلم ويمتنع بوجود
المشاهدة فانه شاهد الحق محتر كاله ومسكا وكذلك ان كان مقامه أعلى من هذا وهو ان يكون الحق
سمعه وبصره على الكشف والشهود فنامن قال حكمه حكم صاحب العلم فان الله قد أوجب على
نفسه ولا يدخل بذلك تحت حد الواجب ومننا من ألحقه بمشاهدة الافعال منه تعالى كما أقدمناه
فلا يلزمه الحكم كالم يلزمه هناك فتارة يطلق على هذا العبد اسم الحق وتارة ينطلق عليه اسم العبد
مع اختلاف هذه الاحوال وفي كل واحد من هذه المراتب يلزمه الحكم من وجه وينتفي عنه من
وجه * (وصل في فصل من فعل في صومه ما هو مختلف فيه كالجماعة والاستقيا وبلغ الحصى والمسافر
يفطر أول يوم يخرج عنده من يرى انه ليس له ان يفطر) * فكل من أوجب في هذه الافعال وأشباهاها
الفطر اختلفوا فن قائل منهم عليه القضاء ومن قائل منهم عليه القضاء والكفارة وهكذا كل مختلف
فيه والذي أذهب اليه مما ذكرناه ان الاستقيا فيه القضاء للتبر وقد تقدم اعتبار ما ذكرناه من هذه
الافعال فن أفطر في يوم يجوز له الافطار فيه كما المرأة تفطر قبل ان تحيض ثم تحيض في ذلك اليوم
والمرضى والمسافر ينظران قبل المرض وقبل السفر ثم يرضن في ذلك اليوم أو يسافرن فذهبا انه عليه
القضاء ولا كذارة عليه وانما أوجبنا عليه القضاء لانها حاضت أو مرضت أو سافرت وأما حكمه في الآثم
فهو حكم من أفطر متعمدا حتى انها لو لم تحض أو لم يمرض أو لم يسافر ما يقتضي أبدا وليكثر من صيام
التلوق ومع هذا فأمرهم الى الله لانهم أفطروا في يوم يجوز لهم الفطر فيه عند الله وأما الظاهر فاقولنا
(الاعتبار) في هذا الفعل رائحة من الكشف الذي للنفوس واستطلاع على الغيب من حيث
لا يشعر وسببه انها من عالم الغيب وان كانت النشأة الجسمية امها فان الروح الالهية أبوها فلها
الاطلاع من خلف حجاب رقيق بحيث انه لو دخل صاحب هذا الفعل طريق أهل الله سارع اليه
الكشف لاستعداده وتأمله لذلك ومثل هذا لا يسمى اتفاقا اذا الامر الاتفاق عندنا لا يصح
فان الامر كله لله والله لا يحدث شيئا بالاتفاق وانما يحدثه عن علم صحيح واردة وقضاء غيبى وقد فلا بد
من كون ما هو كائن في علمه وانما بقي هل يتعلق بمن ظهر عليه مثل هذا الفعل الالهية ام اولاف عندنا
الآثم متعلق به ولو حصل له العلم الصحيح بأنه في يوم يجوز له الافطار فيه ولم يلبس بالسبب فانه ماضع له
الفطر الامع التلبس بالحال الذي تسمى به حائضا أو مريضا أو مسافرا في اللسان الظاهر هذا مذهب
المحققين من أهل الله وهو مذهبنا في مثل هذه المسئلة والحكم في صاحبها الله ان شاء عقاعنه وان شاء
أخذه فضلا وعلا الا ان كان حاله عن قد أعلم بما يقع منه من الجرائم مشاهدة وكشفنا ومن اطلاعه
على المقدور عليه اطلاعه انه غير مؤاخذ بذلك عند الله فلا يبادر ولا يكون له تعمل في ذلك ما لم يعلم علم
الله فيه فان علم انه مؤاخذ ولا بد فيعلم ان الله قد راعى حكم الظاهر في العموم فيه فيتم بالقضاء الله
الناقد فيه وهذا عندنا ليس بواقع أصلا وان كان جائزا عتلا قيل لا بليس لم ايت عن السجود قال يارب
لو أردت منى السجود اسجدت قال له متى علمت اني لم أرد منك السجود أبعد حصول الاباية والمخالفة
أم قبل ذلك فقال يارب بعد وقوع الاباية علمت فقال بذلك آخذتك واعلم ان من عباد الله من يطلعهم
الله على ما قدر عليهم من المعاصي فيسارعون اليها من شدة حياتهم من الله ليسارعوا بالتوبة وتبني
خلف ظهورهم ويستريحوا من ظلمة شهودها فاذا تابوا رآواها عادت حسنة على قدر ما تكون ومثل
هذا لا يتدح في منزلتهم عند الله فان وقوع ذلك من مثل هؤلاء لم يكن انتها كالحكمة الالهية ولكن

لنفوذ القضاء والتدبر فيهم وهو قوله تعالى **لِيُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ** فسبقت المغفرة وقوع الذنب فهذه الآية **لَا يَكُونُ لَهَا فِي حَقِّ الْمُعْصُومِ وَجْهٌ** وهو أن يستتر عن الذنوب فتطلبه الأنوب فلا تصل اليه فلا يقع منه ذنب أصلاً فإنه محصور عنه أو يستتر عن العقوبة فلا تلحقه أيضاً فاق العقوبة نافذة إلى محال الذنوب فيستر الله من محال من عبادته بغيره عن ابتساع العقوبة به والمواخذة عليه والاول أتم فتقدمت المغفرة من قبل وقوع الذنب فعلاً كان أو تركاً فلا يقع الا حسنة يشهد حسناتها ومن عباد الله من لم يأت في نفس الامر إلا بما أوجب له أن يأتيه بالنظر إلى هذا الشخص على الخصوص وهذا هو الاقرب في أهل ائمة فإنه قد ثبت في الشرع أن الله يقول للعبد لحالة خاصة افعل ما شئت فتب غفرت لك فهذا هو المباح ومن أتى بحال يؤاخذ الله تعالى به وإن كان في العموم في الظاهر معصية فخا هو عند الشرع في حق هذا الشخص معصية ومن هذا القبيل ما عيسى أهل البيت عند الله قال عليه السلام في أهل بدر وما يدريكم لعل الله قد اطلع على أهل بدر فقال افعلوا ما شئتم فقد غفرت لكم وفي الحديث الثابت أن العبد يذنب فيقول يا رب اغفر لي فيقول الله أذنب عبدى ذنباً فعلم أن له رباً يغفر الذنب ويأخذ بالذنب ثم يعود فيذنب إلى أن قال في الرابعة أو في الثالثة افعل ما شئت وقد غفرت لك فأباح له جميع ما كان حراماً عليه حتى لا يفعل إلا ما أوجب له فعله فلا يجزى عليه عند الله أن ذنب وإن كمال جهلنا بمن هذه صفته وهذا حكمه عند الله لم نعرفه ولا يتدح ذلك في منزلته عند الله في هذه حالته ما فعل إلا ما أوجب له فعله أو تركه فإن الحكم يترتب على الاحوال لحال أحل الكشف على اختلاف أحوالهم ما هو محل من ستر عنه حاله فنسوى بينهم ما فقد تعدى فيما حكم به أنه ترى المنظار ما حرمت الميتة عليه قط متى وجد الاضطرار وغير المنظار ما أحلت له الميتة قط هذا ما هو الشرع فأحكام الشرائع على الاحوال ونحن فيمن جهلنا حاله فنحسن الظن به ما وجدنا له سبيلاً والله الموفق * (وصل في فصل من أفطر متعمداً في قضاء رمضان) * فأكثر العلماء على أنه لا كفارة عليه واليه أذهب وعليه القضاء وقال بعضهم عليه قضاء يومين وإنما حب هذا الوجه وجد دقيق حتى إذا أدى هذا القول وهو أنه يخفى القضاء في ذلك اليوم فأخار القضاء ثم بدله فأفطر ولو كان متعمداً أو جباراً عليه بالشرع قضاء ذلك اليوم فهذا هو اليوم الواحد واليوم الآخر يوم رمضان الذي عليه قضاء قصر في نظره صاحب هذا القول وقال قتادة عليه القضاء والكفارة (الاعتبار) من كان مشهده الاسم الإلهي رمضان في حال القضاء كان حكمه حكم الاداء فين أفطر متعمداً في رمضان وقد تقدم الكلام فيه وما فيه من الخلاف فهو بحسب ما هو عنده فيجوز على ذلك الأسلوب فيه وفي اعتباره ومن لم يكن مشهده الاسم الإلهي الذي يخص شهره الذي أوقع فيه القضاء لا شهر رمضان ولا اسم رمضان بل مشهده الاسم الإلهي الذي يحكم عليه بالامساك فلا يكفر ولكن فيمن كان مذهبه أن يكفر في شهر رمضان وفي قوله تعالى فعدة من أيام آخر كفاية فإنه سماها آخر فها هي أيام رمضان وأما هي أيام صوم على التكرار أي يوم شاء ولا يسمى يوماً إلا بكامله فإذا لم يكمل في حقه فليس بيوم صوم والاسماء التي للشهور القمرية رمضان لشهر رمضان الربيع لشوال الرحمن لدى القعدة المري لدى الحجة المحرم المحرم المحل لقصر المحرم الربيع الاول المعبد لربيع الآخر المعبد لجمادى الاولى الربيع الثاني لجمادى الآخرة العظيم لرجب الفاضل والحاكم لشعبان وما في معنى كل اسم من الاسماء الالهية * (وصل في فصل الصوم المندوب اليه) * وسأذكر من ذلك ما هو مرغوب فيه بالحال كالصوم في الجهاد وبالزمان كصوم الاثنين والخميس وعرفة وعاشوراء والعشر وشعبان وأمثال ذلك وما هو معين في نفسه من غير تنبيه بصوم مخصوص من أيام الجمعة كعاشوراء وعرفة فمن كونه معين الشهر أو غنائه بالزمان ومنه ما هو معين في الشهور كشهر شعبان ومنه ما هو مطلق في الايام مفيد بالشهر كالايام البيض وصيام ثلاثة ايام من كل شهر ومنه ما هو مطلق كصوم أي يوم

شاء ومنه ما هو متبذ بالتوقيت كصيام داود صوم يوم وفطر يوم وما يجرى هذا المجرى وأما صوم يوم
 عرفة في عرفة تختلف فيه وفي غير عرفة فرغب فيه إلا أنه على كل حال يكمل السنة التي قبله والسنة
 التي بعده * وأما صوم الستة الايام من شوال فرغب فيه واختلف في وقتها من شوال وفي تابعها
 وفيها خلاف شاذ وهو أن يقع أول يوم منها في شوال وباقي الايام في سائر ايام السنة * (وصل
 في فصل الصوم في سبيل الله) * خرج مسلم في الصحيح عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ما من عبد يصوم يوماً في سبيل الله إلا باعد الله بذلك اليوم وجهه عن النار سبعين خريفاً
 فذكر صوم العبيد لا صوم الاجراء الاحرار والعبيد بالحال قليل وبالاعتقاد جميعهم والصوم تشبيه
 الهى ولهذا انما عن العبد فقال الصوم لي وليس للعبد من الصوم الا الجوع فالتز به في الصوم لله
 والجوع للعبد فاذا أقيم العبد في التشبيه بالاله المعبر عنه بالتخلق بالاسماء في صفة القهر والغلبة للمنازع
 لذى هو العبد لهذا جعل في الجهاد أعنى الصوم لان السبيل هنا في الظاهر الجهاد عرفنا هذا بترأت
 الاحوال لا بتعلق اللفظ فان أخذناه على مطلق اللفظ لا على العرف وهو نظر أهل الله في الاشياء
 يراعون ما قيد الله وما اطلقه فيتمتع الكلام بحسب ما جاء فجاء بلفظ التنكير في السبيل ثم عرفه بالاضافة
 الى الله تعالى والله هو الاسم الجامع لجميع حقائق الاسماء كلها وكاله الهاء مخصوص هو سبيل اليها
 فأى بركان فيه العبد في سبيل بر هو سبيل الله فلهذا أتى بالاسم الجامع فتم كاتم النكرة أى لاتعين
 وكذلك نكر يوم وما وعرفه ليوسع على عبده في القرب الى الله ثم نكر سبعين خريفاً بالتمييز
 والتمييز لا يكون الا تكررة ولم يعين زماناً فلم ندر هل سبعين خريفاً من زمان ايام الرب أو ايام ذى
 المعارج أو ايام منزلة من المنازل أو ايام واحد من الجوارى الكنس أو من ايام الحركة الكبرى أو من
 الايام المعلومات عندنا فافهم الامر فساوى التنكير الذى في مساق الحديث وكذلك قوله وجهه
 أبه فهل هو وجهه الذى هو ذاته أو وجهه المعهود في العرف وكذلك قوله من النار بالالف واللام هل
 أراد به النار المعروفة أو الدار التى فيها النار لانه قد يكون على عمل يستحق دخول تلك النار ولا تصيبه
 النار وعلى الحقيقة فاما من الامن يرد هافانها الطريق الى الجنة ولو لم تكن في المعنى الا كون الصراط
 عليها فى الآخرة وفى الدنيا حفت بالمكاره وقد ألتيتك على مدرجة التحقيق في النظر في كلام الله
 وفى كلام المترجم عن الله من رسول مرسل أوولى تحدث * (وصل في فصل تخيير الحامل والمرضع
 في صوم رمضان مع الطائفة عليه بين الصوم والافطار) * فاشبه المفروض من وجه وهو اذا اختاره
 وقبل التخيير كان حكمه في جنة ~~حكم~~ المباح الخير فله وتركه فاشبه التطوع وفعل المندوب
 اليه خير من تركه ولهذا قال وأن تسوموا خير لكم خرج مسلم عن سلمة بن الاكوع قال كنا
 في رمضان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من شاء صام ومن شاء أفطر واقتدى بطعام مسكين
 حتى نزلت هذه الآية فن شهد منكم الشهر فليصمه فمنهم من جعل ذلك نسحاً ومنهم من جعله تخصصاً
 وهو مذنبنا فبنى حكم الآية فى الحامل والمرضع اذا خافتا على ولدهما وسماه الله تعالى تطوعاً وقال
 فن تطوع خيراً فهو خير له فنكر خيراً فدخل فيه الاطعام والصوم ذكر البخارى عن ابن عباس
 فى قوله تعالى وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين قال ابن عباس ليست بمنسوخة هو الشيخ
 الكبير والمرأة الكبيرة وقال أبو داود عن ابن عباس أثبت فى الحبل والمرضع وقال الدارقطنى
 عن ابن عباس فى هذا يوم كل يوم مسكيناً نصف صاع من حنطة اعلم ان الحق اذا خيرا العبد فقد حيره
 فان حقيقته العبودية فلا تصرف الا بحكم الاضطرار والخيرة والتخير نعت السيد ما هو نعت العبد
 وقد أقام السيد عبده فى التخيير اختياراً وابتلاء ليرى هل يقف مع عبوديته أو يختار فيجرب
 فى الاشياء مجرى سيده وهو فى المعنى مجبور فى اختياره مع كون ذلك عن أمر سيده فكان لا يزول
 عن عبوديته ولا يشبه بربه فيما أوجب الله عليه التخيير فمن العبد من حار ولا يدري ما يرجع ومن

العبيد من قال ان ربي يقول ما كان لهم الخيرة فنتي فانا واقف مع النبي فلا أخرج عن عبودي
 طرفه عين ومنهم من قال ان ربي يقول ما كان لهم الخيرة من ذواتهم بل انما اجبت لهم التصرف على
 الاختيار اخترت ذلك لهم وعينت لهم محالها ومن محالها ما جاء في هذه الآية من التخيير بين الصوم
 والنفط وبين الكفارات ولما به عباده على ان الصوم خير لهم اذا اختاروه ابان لهم بذلك عن طريق
 الافضلية ليرجوا الصوم على النفط فكان هذا من رفقه سبحانه بهم حيث ازال عنهم الخيرة بالتخيير
 بهذا القدر من الترجيح ومع هذه الاية لا يأتى بالافطار من صامه فقد أدى واجبه فانه فرض عليه فعل أحدهما لا على
 التعيين فاذا عينه المكف وهو العبد تعينت الفريضة فيه وهو في أصله مخير فيه فهو يشبه صوم
 التطوع فيحصل له العبد الذي هذا حاله اذا صامه أجر الفرض وأجر التطوع وأجر المنة فهو أعظم
 أجرا وأكثر من الذي يؤدى الواجب غير الخير وكذلك الاجر في الكفارات الخيرة فيه اله أجر الوجوب
 وأجر التطوع وهذا من كرم الله في التكليف * (وصل في فصل تبييت الصيام في المقر وش
 والمندوب اليه) * خرج التمساي عن حفصة أم المؤمنين رضى الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم
 قال من لم يبيت الصيام من الليل فلا صيام له ويكتب له الصيام من حين يبيت من أول الليل كان أو وسطه
 أو آخره فيفأخذ الصائمون في الاجر بحسب التبييت ويؤيد ذلك الوصال فكيف يكتب له في اتصال يومه
 بالطرف الأول من ليلة يكتب له في اتصال طرفه الآخر من ليلة يومه قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم من كان مواصلا فليواصل حتى السحر وسير الكلام في الوصال والصوم في هذا الباب فان
 في هذا الحديث اعنى من كان مواصلا اشعارا بالترغيب في اكمل الصور فالليل أينما في الوصال محل
 للصوم ومحل لنفط فصوم الليل على التخيير كصوم التطوع في اليوم والصوم لله في الزمان فانه يتبع
 الصائم في أى وقت انطلق عليه اسم صائم فان الصوم لله وهو بالليل أو وجه لكونه أكثر نسبة الى
 الغيب والحق سبحانه غيب لنا من حيث وعدنا برؤيته وهو من حيث افعاله وآثاره مشهود لنا فالحق
 على التحقيق غيب في شهود وكذلك الصوم غيب في شهود لانه تركه وترك غير مرقى وكونه منويا
 فهو مشهود فاذا نواه في أى وقت نواه من الليل فلا ينبغي له ان يأكل بعد النية حتى تصح النية مع
 الشروع فكل ما صام فيه من الليل كان بمنزلة صوم التطوع حتى يطالع الفجر فيكون الحرام
 عند ذلك لصوم الفرض فيجمع بين التطوع والفرض فيكون له أجرهما ولما كان الصوم لله وأراد
 أن يتقرب العبد به خوله فيه واتصافه به الى الله تعالى كان الأولى ان يبيت من أول الليل الى آخر الثالث
 الأول أو الاوسط فان الله يتجلى في ذلك الوقت في نزوله الى السماء الذي فيه تقرب العبد اليه بعفته
 وهو الصوم فان الصوم لا يكون لله الا اذا اتصف به العبد ومالم يتصف به العبد لم يكن ثم صوم يكون
 لله فانه في هذا الموطن ان ترى ليزل الحق اليه وعليه ولما كان الصيام بهذه المنابة كذا كراه
قولى الله جزاءه بآياته ولم يجعل ذلك لغيره وكما كان الصيام من العبد لله من غير واسطة كذا الجزاء
من الله للصائم من غير واسطة ومن يأتى سيده بما يستحقه كان اقبال السيد على من هذا فعله اتم
اقبال لان السيد ظهر في هذا الموطن ظهوره مستقيدا فقابل بنفسه ولم يكمل كرامته لغيره والله
غنى عن العالمين * (وصل في فصل وقت فطر الصائم) * خرج مسلم عن عبد الله بن أبي أوفى
 قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر في شهر رمضان فلما غابت الشمس قال يا فلان انزل
 فاجدح لنا قال يا رسول الله ان عليك نهرا قال انزل فاجدح لنا قال قتل فجدح فأتاه به فشرب
 النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال اذا غابت الشمس من ههنا وجا الليل من ههنا فقد أفطر الصائم فسواء
 أكل أم لم يأكل فان الشرع قد أخبر أنه قد أفطر أى ان ذلك ليس بوقت للصوم وانه بالغروب وتولاه
 الاسم الناطق واثبات الليل ظهور سلطان الغيب لا ظهور ما في الغيب فجاء ليتر ما كانت شمس الحقيقة

كشفته غيرة لعدم احترام المكاشفين لما عاينوه من شعائره وحرماته فان البصر قد أدرك ما لو اعتبر في شيء منه ما وفي بما يجب عليه من التعظيم الالهي له فلما قلت الحرمة منهم ستره الليل غيرة قد دخل في غيب الليل غير أن الانسان اذا دخل في الغيب واتصف به أدرك ما فيه من علوم الانوار لا من علوم الاسرار وعلوم الانوار هو كل علم يتعلق به منافع الاكران كلها كما أن الليل اذا جاء ظهرت بجيئته أنوار الكواكب والله جعلها ليهدى بها في ظلمات البر والبحر وهما علم الاجسام وعلوم الحياة وعلوم الاسرار خفيت عن أبصار الناظرين وهي غيب الغيب فصار الغيب على هذا فيه ما يدرك به وفيه ما لا يدرك ولما قال صلى الله عليه وسلم فقد أفطر الصائم كان الاولى ان يجعل الفطر عند الغروب بعد صلاة المغرب فانه اولى لان الله جعل المغرب وتر صلاة التمار فينبغي أن يؤد بها بالصفة التي كان عليها بالنهار وهو الامساك عن الطعام والشراب واستحب له اذا فرغ من الفريضة ان يشرع في الافطار ولو على شربة ماء أو تمر قبل الناقلة فان فاعل ذلك لا يزال بخير خرج مسلم عن سهل بن سعد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يزال الناس بخير ما عجلوا الفطر فسمى الاكل والشرب فطرا مع انه قال عنه انه أفطر بجيئ الليل وغروب الشمس فجمع بالاكل بين فطرين فطر بالفعل وفطر بالحكم فن قال بالتهوم يرى انه اذا لم يفطر بالا كل زال عنه الخير الذي كان يأتيه بالا كل لو أكل مجعلا فانه اذا أخر لم يحصل على ذلك الخير الذي أعطاه التججيل وكان محروما خاسرا في صفقته ثم انه تفوته الفرحة التي للصائم عند فطره أي يقوته ذوقها وحلاوتها وهي لذة الخروج من الجبر الى الاختيار ومن الجبر الى السراح ومن الضيق الى السعة وهو مقام عهدي والبقاء في الجبر مقام يوسف حيث جاء الرسول ليوسف من العزيز بالخروج من السجن فقال ارجع الى ربك فاسأله ما بال النسوة فلم يخرج واختارا لاقامة في السجن حتى يرجع اليه الرسول بالجواب وان كان مطابقا لدخوله في السجن فانه دخله عن محبة تلك الحالة وهو قوله رب السجن أحب الي مما يدعونني اليه فكانت محبة اضافة لا محبة حقيقة وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يرحم الله أخي يوسف لو كنت انا لاجبت الداعي يقول سارعت الى الخروج من السجن لان مقامه يعطى السعة فانه أرسله الله رحمة ومن كان رحمة لا يحتمل الضيق فلهذا قلنا في لذة فرحة فطر الصائم انه تام عهدي لا يوسف وانما قلنا بتججيل الصلاة بعد الغروب وقبل الفطر لانه من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما قدمناها على الفطر لان الصلاة وان كانت للعباد فانها حق الله والفطر حق نفسك ورسول الله يقول لشخص الذي ماتت أمته وعليها صوم وأراد أن يتنزه عثم ا فقال له عليه السلام أرايت ان لو كان عليها دين أكنت تنزهه قال نعم قال لحق الله أحق ان تنزهه فقدم حق الله وجعله أحق بالتناء من حق الخلق وذكر مسلم عن أبي عذينة قال دخلت أنا ومسروق على عائشة فقلنا يا أم المؤمنين رجلان من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم احدهما يجعل الافطار ويجعل الصلاة والاخر يؤخر الافطار ويؤخر الصلاة قالت ايها الذي يجعل الافطار ويجعل الصلاة قلنا عبد الله بن مسعود قال كذلك كان يصنع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولما كان صلى الله عليه وسلم قد جعله الله اسوة تأسي به فقتال تعالى لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة كان يفطر بأن يشق امعاءه بشيء من رطب او تمر او حسوات من ما قبل ان يسلي المغرب وبعد الصلاة كان يأكل ما قدر له قال ابو داود في سننه عن انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يفطر على رطبات قبل ان يصلي فان لم تكن رطبات فعلى تمرات فان لم تكن تمرات حسا حسوات من ماء فقدم الرطب لانه احدث عهد به من التمر كما فعل صلى الله عليه وسلم في المطر حين نزل بنفسه صلى الله عليه وسلم وحسر الثوب عنه حتى اصابه المطر فستل عن ذلك فقال صلى الله عليه وسلم انه حديث عهد به * (وصل في فصل صيام سرور الشهر) * اعلم انه صوم يوم ورد به الامر من النبي صلى الله عليه وسلم رويناه من طريق ابي داود

عن عبد الله بن العلاء عن المغيرة بن قرة قال قام معاوية في الناس يوم مسهل الذي على باب حصص فقال
يا ايها الناس انما قدر اننا الهلال يوم **ك** كذا وكذا وانا متقدم بالصوم فمن احب ان يفعل فليفعله
قال فقام اليه مائة من هيرة السبلي فقال يا معاوية اشئ بجمعة من رسول الله صلى الله عليه وسلم
ثم شئ من رأيك قال فقال سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول صوموا الدهر وسروا فاعلم
ان السر رضى الشهر وبها سمي الشهر شهر الاشهر وتتميزه واعتناء المسلمين به واهحاب تسيير
الكواكب فرغب في الصوم في حال السر والاعلان واعلم ان سر الشهر هو الوقت الذي يكون
فيه القمر في قبضة الشمس تحت شعاعها كذلك العباد اذا اقم في مشهد من مشاهد القرب الذي
تطلبه عيون الاكوان فيه فلا تبصره وذلك مقام الاخفاء الابرياء الذين لم يتميزوا في العادة في هذه
الدار تحقوا بصفة سيدهم حيث لم يجعل سبيلا الى رؤيته في هذه الدار لحصول دعاوى الكون في المرتبة
الالهية فقالوا ينبغي ان لا تظهر الا بظهور مولانا وذلك في الاخرة حيث يقول لمن الملك اليوم فلا يجبراً
احد يدعيه فهناك تظهر هذه الطبقة وتبين ان الله اخفاء في عبادته وضائنا اكتشفهم في صوته
فلما تشبهوا بسيدهم في هذه الصفة من السر وعدم الظهور رزقهم صوم سر الشهر فان الصوم صفة
ممدانية فاتصفوا بصفة الحق في هذا التقرب **ك** كما اتصفوا بها في الاعلان في صوم الواجب كسهر
رمضان فانه ظهر هناك باسمه رمضان وسعى به الشهر جبابا عنه تعالى قال عامي يقول سمعت رمضان
والعارف يقول سمعت شهر رمضان معلنا فان الله قال فمن شهد منكم الشهر فليصمه وهو اعلان رمضان وشهرته
فليصمه الا المسافر فان المسافر اليه يسافر ليمهده فاعرف في حال شهاده في وقت سفره والمريض ماثل
عن الحق لان المرض النفسى ميل النفس الى الكون فلم يشهد اشهر والحض كذب النفس ولذلك
هو اذى في المحل ينافى الظهارة التي توجب التقرب وهو الصدق ورد في الخبر الصحيح ان العباد اذا كذب
الكذبة تباعد منه الملك ثلاثين ميلا من تنس ما جاء به فجاء بالثلاثين التي هي كمال الشهر القمري الذي
استتر في شعاع الشمس فكانت الحائض بعيدة من شهود اشهر لما ذكرناه والحق سبحانه لا يترب عنه
الا ليحججه ويعطيه ثم يبرزه الى الناس قليلا قليلا لئلا يهرهم بها نور ما اعطاه الله عيون بصائرهم
رحمة بالعمامة فلا يزال يظهر لهم قليلا قليلا فلا يبدى لهم من العلم بالله الذي اعطاه في حال ذلك السرار
الا قدر ما يعلم انه لا يذله لهم الى ان تعتاد عيون بصائرهم الى ان يظهر لهم في صورة كمال الاعطية بانخلعه
الالهية وهو قوله من يلعب الرسول فقد اطاع الله فذلك بمنزلة التمر ليلة العيد فهو انقدر الذي كان
حصل له ليلة السرار في حضرة الغيب من وجه باطنه فان ضوء البدر **ك** كان في السرار من الشمس
في الوجه الذي ينظر الى الشمس في حين المسامحة وانظروا لورقيه وفي ليلة الابدار ينعكس الامر
فيكون الظهور بالاسم الظاهر وكذلك فعل الحق مع عامة عبادته احتجب عنهم غاية الحجاب
كالسرار في انهم فلم يدركوه فقال ليس كذلك شئ رحمة بهم فلم يجردوا في اذهانهم ولا في طبقات
احوالهم ما يذله لهم فحاسوا في رحمة حجاب هذه الآية وهذا نايه نزول الحق الى عبادته في مقام
الرحمة لهم ثم استدرجهم قليلا قليلا بنخل وهو السميع البصير وقل هو الله احد الله اعتمد وقوله
الم يعلم بان الله يرى الى ان تقوت انوار بصائرهم بالمعرفة بالله وانسوا به قليلا قليلا الى ان تقبل لهم
في المعرفة التامة التزيهة التي لو تقبل لهم فيها في اول الحال لهلكوا من ساعته فقال عز من قائل وهو
معكم ايما كنتم فقبلوه ولم يتفروا منه وانسوا حال ليس كذلك شئ فكان بقاؤهم في ذلك المقام يقطع
البأس لرفع المناسبة من جميع الوجود الا ترى اهل الميت تنقطع وحشتهم من ميتهم لانهم لا يرجون
لقائه في الدنيا فلا يبقى لهم حزن البتة واهل الغائب ليسوا كذلك فانهم لم ينسوا من لقائه وكتبه
واخباره ترد عليهم مع الايناس الى وقت اللقاء عند قدمه فسيحان الخير ببر الامر بفعل الآيات
لعلنا نعقل عنه فمثل هذا وقع صيام سر الشهر والشهر ايضا مثلام فسر بان يعقل عن الله في صيام سر

الشهر جمع المهمة على الله حتى لا يرى غير الله وهو قوله صلى الله عليه وسلم لي وقت لا يسعني فيه غير ربى
لانه في تجل خاص به ولهذا أضافه اليه فقال ربى ولم يقل الله ولا الربى وما يؤيد قولنا انه يريد بصوم
السرى من الشهر الجمعة تحفيضه وتجرىضه على صوم سرر شعبان وان يقضيه من فاته فان شعبان
من التفريق ولهذا قيل انه ما سمى هذا الشهر بلقظ شعبان الالتفريق قبائل العرب فيه وكذا قال
الله تعالى وجعلناكم شعوبا وقبائل قال الشعوب في الاعاجم كالقبائل في العرب أى فرقكم
شعوبا وميركم قبيلة من قبيلة وسميت المنية شعوبا لانها تفرق بين الميت وأهله فكان صيام سرر شعبان
أككد من صيام سرر غيره من الشهور لما فيه من التفريق خرج مسلم عن ابن عمر أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال لرجل هل سمعت من سرر هذا الشهر شيئا قال لا فقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم فاذا افطرت من رمضان فصم يومين مكة كانه وفي طريق اخرى أيضا لمسلم عن ابن عمر
هل سمعت من سرر شعبان وفي هذا الفصل علوم وأسرار الهية يعرفها من يتحقق بماتبها عليه
وأسعد الناس بذلك أهل الاعتبار من الذين يراعون تسيير الشمس والقمر لحفظ اوقات العبادات
فان معرفة منزلة القمر والشمس في شرب المثل من اعظم الدلائل على العلم الالهى الذى يختص
بالكون والامداد الربانى والحفظ لبقاء اعيان الكائنات ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو ألقى
السمع وهو شهيد أى حاضر فيما يلقى اليه الخبر فيمثل نصب عينيه فكانه يشاهده فانه خير صدق قد جاء به
صادق امين صلى الله عليه وسلم شعر

يخبر عن كل ما يكون
من كل صعب وما يهون
معنى وما تدرك العيون

جاء به صادق امين
في كل مكة بكل وجه
فأتراه العيون كشفا

جاء به من رب الدار يعلم بما اودع فيها من كل شئ ملج قال تعالى وكل شئ فصلناه تفصيلا وقال ذلك
لنعلموا ان الله على كل شئ قدير وان الله قد أحاط بكل شئ علما (وصل في فصل حكمة صوم أهل كل بلد
برؤيتهم). خرج مسلم في صحيحه عن كريب ان أم الفضل بنت الحارث بعثته الى معاوية بالشام
قال فقدمت الشام فتفتيت حاجتها واستهل على رمضان وانا بالشام فرأيت الهلال ليلة الجمعة
ثم قدمت المدينة في آخر الشهر فسألني عبد الله بن عباس ثم ذكر الهلال فقال متى رأيتم الهلال فقلت
رأيت ليلة الجمعة فقال انت رأيته فقلت نعم وراه الناس وصاموا وصام معاوية فقال لكأراياه ليلة
السبت فلانزال نصوص حتى تكمل ثلاثين أو نراه فقلت ألا تكتفى برؤية معاوية وصيامه فقال لا هكذا
أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فبذلك وقواك بلدك واقلبك وعالمك ورعيك وأنت مخاطب
بالعصر في فهم بالتدبر الذى حدثك الحق في شرعه وانت الراعى المشغول عنهم لا غيرك فان الله ما كف
احدا الا بحاله ووسع ما كف احدا بحال احده فكل نفس بما كسبت رهينة وكل نفس تجادل
عن نفسها وكل انسان أزمانه طائره في عنقه فاذا طلع هلال المعرفة في قلبك من الاسم الالهى
رمضان فقدد عاك في الطلوع الى الاتصاف بما هو له وهو الصوم فأمرك بتقييد جوارحك كلها
الطاهرة وتقييد قواها الباطنة وأمرك بقيام ليلة ورغبت فيه وهو المحافظة على غيبه وجعل لك
فيه فطرا في أول الليل وأمرك بالتجمل به وغذاء في آخره وأمرك بتأخير ذلك الى ان يكون في التأخير
بمنزلة من قال هو النهار الا ان الشمس لم تطلع وذلك لحكمة التحقيق بالاسم الآخر في ليل رمضان
كما كنت في يومه فالك بين طرفي تحليل وتحريم فما خاطبك الحق الامنك ولا خاطبك الا بك وهكذا
مع كل مكلف في العالم من ملاك وجن وانسان بل من كل مخلوق حال ذلك المخلوق ينزل الحكم عليه

بصفة الكلام سواء ضم ذلك الكلام حروف هجاء ام لم يضم وهو عين الكلام الالهى فى العالم فان الله قال على لسان عبده سمع الله لمن جده ولقد انطقى سبحانه فى ذلك بما اذا ذكره من الايات ان شاء الله تعالى شعر

نادانى الحق من سمعنى ثم دعانى من ارض كوفى وقال لى كله كلامى ولا ترى ان ثم غيرى	بغير حرف من الهجاء بكل حرف من الهجاء فلا تعرج على سواى فانه غاية التناهى
---	---

فلما علمت ان لكل بلدرؤية وما وقف حركم بلد على بلد علمت ان الامر شديد وان كل نفس مطلوبة من الحق فى نفسها لا تجزى نفس عن نفس شيئا وان تغلب الانسان فى العبادة من وجهه بذاته ومن وجهه بر به ليس لغيره فيه مساع ولا دخول وارانى ذلك فى واقعة فاستتظت من منامى وانا آخرت لشفقت بهذه الايات التى هاجمتها قبل هذا الامنى ولا من غيرى وهى هذه

قال لى الحق فى منامى وقتا انا ديك فى عبادى وانت فى الحالتين عندي تخى صلاة الى زكاة ومن حرام الى حلال وانت فى ذا الالمنى	ولم يكن ذا الالمنى كلامى وقتا انا جيك فى منامى فى كنف الامون والذمام ومن زكاة الى صيام ومن حلال الى حرام ككامل مقدورة الخيام
--	---

فلو علم الانسان من أى مقام ناداه الحق تعالى بالصيام فى قوله يا ايها الذين آمنوا لعل الله الخاطب فى نفسه وحده بهذه الجمعية فانه قال يسبح على كل سلامى منكم صدقة فجعل التكليف عاتقا فى الانسان واذا كان هذا فى عروقه فأتى أنت من جوارحه من سمعه وبصره ولسانه ويده وبطنه ورجله وفرجه وقلبه الذين هم رؤساء ظاهره وان كل جارية مخاطبة بصوم يخصها من امساكها فيما جرح عليها ومنعت من التصرف فيه بقوله كتب عليكم الصيام فاعلم ان الله نادى الالمنى كونك مؤمنا من مقام الحكمة الجامعة لتقف بتفصيل ما يحاطبك به على العلم بما اراده منك فى هذه العبادة فقال كتب عليكم الصيام أى الامساك عن كل ما حرم عليكم هذه وتركه كما كتب على الذين من قبلكم يعنى الصوم من حيث ما هو صوم وان كان يعنى به صوم رمضان ايضا يعينه كما ذهب اليه بعضهم غير ان الذين قبلنا من أهل الكتاب زادوا فيه الى ان بلغوا به خمسين يوما وهو مما غيروا وقوله كما كتب أى فرض على الذين من قبلكم وهم الذين هم لكم سلف فى هذا الحكم وانتم لهم خلف لعلكم تتقون أى تتخذون الصيام وقاية فان النبى صلى الله عليه وسلم اخبرنا ان الصوم الجنة والجنة الوقاية ولا يتخذونه وقاية الا اذا جعلوه عبادة فيكون الصوم للعق من وجهه ما فيه من التنزيه ويصير كون من وجهه ما هو عبادة فى حق العبد جنة ووقاية من الدعوى فيما هو لله لاله فان الصوم لا مثل له فهو لمن لا مثل له فالصوم لله ليس لك ثم قال اياما معدودات العامل فى الايام كتب الاقول بلا شك فانه ما عندنا علم بما كتب على من قبلنا هل كتب عليهم يوم واحد وهو عاشورا او كتب عليهم ايام والذى كتب علينا انما هو شهر والشهر اثنا تسعة وعشرون يوما واما ثلاثون يوما بحسب ما نرى الهلال والا يام من ثلاثة الى عشرة لا غير فطابق لفظ القرآن ما علمناه رسول الله صلى الله عليه وسلم فى عدد ايام الشهر فقال الشهر هكذا وأشار بيده يعنى عشرة ايام ثم قال وهكذا يعنى

عشرة وهكذا وعقد اسماءه في الثالثة يعني تسعة وفي المرة الاخرى لم يفقد الايهام وأراد أيضا عشرة
ايام وذلك لما قال تعالى اياما معدودات عدد الشارع ايام الشهر بالعشرات حتى يصح ذكر الايام
مواقتا الكلام الله فانه لو قال ثلاثون يوما لكان كما قال في الايام لعائشة رضي الله عنها قد يكون الشهر
تسعة وعشرين يوما ولم يقل هكذا وهكذا كما قال في عدد شهر رمضان فعلنا انه اراد موافقة الحق تعالى
فيما ذكر في كتابه ثم قال فمن كان منكم مريضا او على سفر فعذرة من ايام اخر فأتى به ذكر الايام ايضا وأشار
الى الخطاطين بقوله منكم وهم الذين آمنوا مريضا يعني في حبس الحق أو على سفر وهم أهل السلوك
في الطريق الى الله في المقامات والايحال والسفر من الاسفار وهو الظهور لانه انما يسمى السفر سفرا
لانه يسفر عن اخلاق الرجال فيه فأسفر لهم المقام والحال في هذا السلوك ان العمل ليس لهم
وان كانوا فيه وانما الله هو العامل بهم كما قال وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى فعذرة من ايام
آخر يعني في وقت الحجاب فانها ايام اخر حتى يجد التكليف محلا يقبله بالوجوب وقد تقدم الكلام
في مثل هذا من هذا الباب فليست نظرها ثم قال وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين فمن تطوع
خيرا فهو خير له وأن تصوموا خير لكم ان كنتم تعلمون يقول من يطيق الصوم قد خيرنا بين
الصوم والاطعام فانتقل من وجوب معين الى وجوب غير معين عند المكلف وان كان محصورا وقد
علم الله ما يفعل المكلف من ذلك فالحق بالتطوع فان كل واحد منهما واجب بعينه فأي شيء اختار
كان تطوعا منه به اذله ان يختار الاخر دونه ثم رجع الله الصوم الذي هو له ليقوم به اذ صفة الصوم
من حيث ماهي عبادة لا مثل لها فان قلت فالاطعام صفة ايضا فانه المظم قلنا لو ذكر الاطعام دون
الفدية لكان ذلك ولما قرن بالاطعام الفداء وأضافه اليه كان كان المكلف وجب عليه الصوم
والله لا يجب عليه شيء في الادب الوضعي الحقيقي الا ما اوجبه على نفسه ومن حصل تحت حكم
الوجوب فهو مأثور تحت سلطانه فتعين الفداء فكان الاطعام فراجع الله الصوم هناك فجعله خيرا
له فانه صفة الأثرما يقول وفديناه بذبح عظيم من اسر الهلاك ان كنتم تعلمون قد تذكرون ان هنا
يعني ما يقول ما كنتم تعلمون ان الصوم خير من الاطعام لولا ما علمتكم ويكون معناها ايضا ان كنتم
تعلمون الافضل فيما خيرتكم فيه فقد أعلمتكم مرتبة الصوم ومرتبة الاطعام ثم قال شهر رمضان
يقول شهر هذا الاسم الالهى الذى هو رمضان فأضافه الى الله من اسمه رمضان وهو اسم غريب
نادر الذى انزل فيه البقرة أن يقول نزل البقرة أن يصومه على التعيين دون غيره من الشهر وهدى
أى بيان للناس والقرآن الجمع فلهذا جمع بينك وبينه في الصفة الصمدانية وهى الصوم فما كان فيه
من تنزيه فهو لله فانه قال الصوم لى ومن كونه عبادة فهو لك هدى أى بيان للناس على قدر
طبقاتهم وما رزقوا من الفهم عنه وان لكل شخص شر باقى هذه العبادة وبيئات فكل شخص على بيته
تخصه بتدريج ما فهم من خطاب الله في ذلك من الهدى وهو التبيان الالهى والفرقان فانه جعل
اولامعه في الصوم بالقرآن ثم فرقك لتميز عنه بالفرقان فأنت أنت وهو هو فى حكم ما ذكرناه
من استعمالك فيما هو له وهو الصوم فهو له من باب التنزيه وهو لك عبادة لا مثل لها فمن شهد منكم
الشهر فليصمه يقول فليصمك نفسه في هذه الشهرة يعنى ينزهها بالذلة والافتقار حتى تعظم فرحته
عند الفطر ومن كان منكم مريضا مثلا والمرضى الميل أو محبوسا فان المريض في حبس الحق أو على سفر
سلوك في الاسماء الالهية علم ذوق أو مسافر اعنه الى الاكوان فعذرة من ايام آخر اى ايام معدودات
لا يزداد فيها ولا ينقص منها يريد الله بكم اليسر فيما خاطبكم به من الرفق في التكليف ولا يريد بكم
العسر وهو ما يشق عليكم اكد بهذا القول قوله وما جعل عليكم في الدين من حرج فعرف اليسر هنا
بالايف واللام يشير الى اليسر المذكور المنكر في سورة ألم نشرح أى ذلك اليسر أردت بكم وهو قوله
فان مع العسر يسرا اى مع عسر المرض يسر الافطار أن مع العسر عسر السقر يسر اليسر الافطار

أيضا فاذا فرغت من المرض أو السفر فانصب نفسك للعبادة وهو الصوم يقول اقضه والى ربك
 فارغب في المعونة * كان شيخنا ابو مدين رحمه الله يقول في هذه الآية فاذا فرغت من الاكوان فانصب
 قلبك لمشاهدة الرحمن والى ربك فارغب في الدوام واذا دخلت في عبادة فلا تحبث نفسك بالخروج
 منها وقل يا ليتها كانت القاضية وتكملوا العدة برؤية الهلال أو بتمام الثلاثين ولله أكبر والله
 تشهد والله بالكبرياء وتفرقه وبه ولا تنازعوه فيه فانه لا ينبغي الا له سبحانه فتكبروه على صفة العسر والبسر
 فانه قال في الاعداء وهو اهلون عليه فهو اعلم بما قال واحذر من تأويلك وحله عليك فكبره عن هذا
 على ما حداكم احمدة فتكم لمثل هذا وبين لكم ما تستحقونه مما يستحقه تعالى ولعلكم تشكرون فجعل ذلك
 نعمة يجب الشكر مناعليها لكونها تقبل الزيادة والشكر صفة الهية فان الله شاكركم فطلب منها هذه
 الصفة الزيادة لكونه شاكرا فانه قال ان تشكرتم لازيدنكم فنهنا بما هو مضمون الشكر لتزيد
 في العمل واذا سألت عبادي عنى لكونك حاجب الباب فاني قريب بما شئتم فانه في من الشكر
 والصوم الذي هو فامرناهم بالصوم انه لتسامهوا ولهم من تلبس به تلبس بما هو من صلاتهم فان كان
 من اهل الاختصاص مثل اهل انقرة ان هم اهل الله وخصه اجيب دعوة الداعي على دعائه جعلنا
 الداعي الذي يدعونا اليه على بصيرة من اجابتنا اياه ما لم يقل لم يستجب لي فليستجيبوا لي لما دعوتهم
 لي من طاعتي وعبادتي فاني ما خلقت الجن والانس الا ليعبدون فدعوتهم الى ذلك على السنة رسي
 وفي كتيبي الميزة التي ارسلت رسلي بها اليهم واكد ذلك بالبين اعني الاستجابة بما علم من اباؤنا وهدانا
 عن اجابته لي أي من اجلي لا تعملون ذلك رجلا يتحصل ما عندى فتكونون عبيد نعمة في عبيدي وهم
 عبيد طوعا وكرها لا انفسكالهم من ذلك وليؤمنوا أي يصدقوا باجابتي اياهم اذ ادعوني وليكن ايمانهم
 بي لا بانفسهم لانه من آمن بنفسه لا بالله لم يستوعب ايمانه ما يستحقه فاذا آمن بي وفي الامر حقه وهذا
 هو الذي يستحق بالاخبار كلها ومن آمن بنفسه فانه مؤمن بما اعطاه دليله والذي امرته بالايمان به
 متناقض الدلالة متردد بين تشبيهه وتثنيه والذي يؤمن بنفسه يؤمن ببعض ويكفر ببعض تأويلا
 لا ردافن تأويل فاما انه بعهلة لابي ومن ادعى في نفسه انه أعلم بي مني فاعرفني ولا آمن بي فهو عبد كذبي
 فيما نبته الى نفسي بحسن عبارة فاذا مثل يقول أردت التثنيه وهذا من حيل التنفوس بما فيها من
 العزة وطلب الاستقلال والخروج عن الاتباع اعلهم يرشدون أي يسلكون طريق الرشاد كما يفعل
 الموفقون الذين اذاروا وسبيل الرشاد اتخذوه سبيلا فيمشي بهم الى السعادة الالهية فكانت اجابة الحق
 اياهم حين دعوه نهاية طريقهم الى ما فرحت به نفوسهم من تحليل ما كان حرم عليهم في حال صومهم من
 اول الليل الى آخره فتال اهل لكم ليلة الصيام أي الليلة التي انتهى صومكم اليها لا ليلة التي تصعدون
 فيها صائمين فهي صفة تعجبكم الى ليلة عيد الفطر ولو كانت اضافة ليلة الصيام الى المستقبل لم تكن
 ليلة عيد الفطر فيها فانك لا تصبح يوم العيد صائما ولو صمت فيه ليكنت عاصيا ولا يلزم هذا في اول ليلة
 من رمضان فان الاكل وامثاله كان حلالا قبل ذلك فما زال مستعجب الحكم فلهذا جعلناه للصوم
 الماضي الرفث يعني الجماع الى نساءكم بغاء بالنساء ولم يقل الا زواج ولا غير ذلك فان في هذا الاسم
 معنى ما في النسي وهو التأخير فقد كن اخرون عن هذا الحكم الذي هو الجماع زمان الصوم الى الليل
 فلما جاء الليل زال حكم التأخير بالا حلال فكانه يقول الى ما أخرتم عنه واخرن عنه من أزواجكم
 وما ملكت ايمانكم مما هو محل الوطئ هن لباس لكم وانتم لباس لهن أي المناسبة بينكم
 صحبة ما هي مثل ما تلبستم بنافي صومكم حيث انصفتهم بصفة لي وهو الصوم فلبستم لباسا لي في قولي
 وسعني قلب عبيدي ولست لباسا لكم في قولي بكل شيء محيط فان اللباس يحيط باللباس له ويستتره علم الله
 انكم كنتم تحتانون انفسكم من الخيانة لشهادتي عليكم حين قبلتم الامانة لما عرضتها عليكم فقلت
 في حاسلها انه كان ظلوما جهولا ظلوما لنفسه بأن كانوا ما لا يدري علم الله فيما عند حله اياها جهولا

بتدريها وما يتعلق من الذم به أيضا إذا من تخاف فيها ولما كان الجهول أعشى وأضل سبيلا لا يدري
 كيف يضع رجله ولا يرى أين يضع رجله قال علم الله انكم كنتم تختلفون أنفسكم لما حرج عليكم
 فيما حرجه عليكم فتاب عليكم أي وجع عليكم بالتوبة وعنا عنكم أي بالقليل الذي أباحه لكم
 من زمان الاحلال الذي هو الليل وانما جعله قليلا لبقا بالتحجير فيه في المباشرة للمعتكف في المساجد
 بلا خلاف وفي غير المساجد بخلاف فالآن يا شروهن وهو زمان الشطر في رمضان وابتغوا ما كتب
 الله لكم واطلبوا ما فرض الله من أجلكم حتى تعلموا تعملوا به من كل ما ذكره في هذه الآية وكلوا
 واشربوا أمر باعطاء ما عليك لنفسك من حق الاكل والشرب حتى يتبين لكم الخط الايض
 اقبال النهار من الخط الاسود اذ بارالليل من الفجر الانبعاث والضوء في الافق ثم أتموا الصيام الى
 الليل ولا تباشروهن وأنتم عاكفون في المساجد فأبقى تحجيرا لجماع على من هذه حالته وكذلك
 الاكل والشرب للذي ينوي الوصال في صومه يقول صلى الله عليه وسلم من كان مواصلا فليواصل
 حتى السحر وهو اختلاط الضوء والظلمة يريد في وقت ظهور ذنب السرطان ما بين الفجرين المستطيل
 والمستطير وواصل رسول الله صلى الله عليه وسلم بأصحابه يومين ورأوا الهلال تلك حدود الله
 التي أمركم أن تفسوها فلا تقربوها الا ثلاث شرفوا على ما وراءها وهنأ علم غامض لا يعلمه الا من أعطاه
 ذو قناعة الهية كأنه خضر وغيره فربما نزل قدم بعد ثبوتها قد وقوا سوء كذلك بين الله آياته
 أي دلائله للناس اشارة فتذكر بها لعلهم يتقون يتخذون تلك الدلائل وقاية من التقليد
 والجهل فان المتقدم ما هو على بينة من ربه وما هو صاحب دلالة وجهه بمعنى التبرجى لانه ما كل من رزق
 الدليل ووصل الى المدلول وحصل له العلم وفق لاسستعمال ما علمه ان كان من العلوم التي غايتها العمل
 * (وصل في فصل السحور) * خرج مسلم عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تسحروا فان
 في السحور بركة فأمر صلى الله عليه وسلم بالسحور ورغب فيه بما ذكر حديث ثاني وخرج مسلم
 أيضا عن عمرو بن العاص ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فصل ما بين صيامنا وصيام أهل
 الكتاب أكلة السحور حديث ثالث خرج النسائي عن العرباض بن سارية قال سمعت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وهو يدعو الى السحور في شهر رمضان وقال هلموا الى الغذاء المبارك حديث
 رابع للنسائي وخرج النسائي أيضا عن عبد الله بن الحارث عن رجل من أصحاب رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يتسحر فقال انها بركة أعطاكم الله اياها
 فلا تدعوها حديث خامس لمسلم والبخاري خرج مسلم عن ابن عمر قال كان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم مؤذنان بلال وابن أم مكتوم الا عني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان بلالا يؤذن
 لي لي فكلوا واشربوا حتى يؤذن ابن أم مكتوم قال ولم يكن بينهما الا ان ينزل هذا ويرق هذا
 زاد البخاري فانه لا يؤذن حتى يطلع الفجر يعني ابن أم مكتوم خرج به البخاري من حديث عائشة
 عن النبي صلى الله عليه وسلم حديث سادس لابي داود وخرج أبو داود عن أبي هريرة قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سمع أحدكم النداء والاناء على يده فلا يضعه حتى يقضى حاجته
 منه حديث سابع للنسائي خرج النسائي عن عاصم ابن زرق قال قلنا لذيبة أي ساعة تسحرت مع
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هو انها را الا ان الشمس لم تطلع حديث ثامن لمسلم خرج مسلم
 عن أنس قال تسحروا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قنا الى الصلاة قلت كم كان قد رما بينهما قال
 قدر خمسين آية حديث تاسع لمسلم خرج مسلم عن سمرة بن جندب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لا يغزى لكم في سحورك اذان بلال ولا يايض الافق المستطيل هكذا حتى يستطير هكذا وحكاة حماد
 بن عيسى معترضا فهذه احاديث السحور قد ذكرتها اليق من سمع كلاها في السحور عليها حتى يعلم
 انما خرجنا فيما يذهب اليه من الاعتبار عما أشار اليه صلى الله عليه وسلم قولا وفعلا لان سيده هذه

الطائفة ابا القاسم الجنيدي يقول علما هذا عقيد بالكتاب والسنة يقول رضى الله عنه وان كنا أخذنا
علما عن الله ما أخذناه من الكتب ولا من أقوال الرجال فاعلمنا الله تعالى علمه بخالف ما جاءت به
الانبياء من عند الله مما ذكر من الاخبار ولا ما أنزله الله في كتاب بل هو محمدنا كما أخبر الله
عن عبده خضر انه آتاه رجة من عنده وعلمه من لدنه علما وهذا هو علم الوهب الذي أتجه
التقوى والعمل على الكتاب والسنة الذي لو عمل أهل الكتاب بما أنزل اليهم وأقاموا التوراة
والانجيل لا كلوا من فوقهم إشارة الى هذا المقام اعنى علم الوهب ومن تحت أرجلهم إشارة
الى علم الكسب وهو العلم الذي يتاله أهل التقوى من هذه الامة فانه علم كسب اذ كان نتيجة عمل وهو
التقوى فاعلم ان الصور مشتق من السحر وهو اختلاط الضوء والظلمة يريد زمان اكلة السحور فله
وجه الى النهار وله وجه الى الليل فماله وجه الى النهار سماء غدا فربح فيه النهار على حكم الليل كما عمل
في النطر فأمر بتجيله فربح فيه النهار أيضا على الليل بوجود آثار الشمس فان الأكل وقع فيه قبل زوال
آثار النهار ودلائله فان النهار قد أدبر لان حقيقة النهار من طلوع حجاب الشمس الأول الى غروب
حجاب الشمس الآخر فربح فيه فربح من الشمس وآثار النهار في أول الليل من مغيبه الى مغيب
البياض وآثاره في آخر الليل من طلوع النجبر الأول الى طلوع الشمس الا انه لا يمنع الاكل طلوع
النجبر الأول شرعا وفي النجبر الثاني خلاف وموضع الاجماع الاجر وما كان قبل ذلك فليس بسحر
وانما هو ليل وما بعده انما هو نهار وهو كذا صفة الشبهة لها وجه الى الحق ولها وجه الى الباطل
في الامور العقلية وكذلك المتشابه له وجه الى الحل وله وجه الى الحرمة ولهذا سمي النجبر الأول
الكذاب وما هو كذاب وانما أضيف الكذب اليه لانه ربما اتوهم صاحب السحور ان الاكل يحرم
عنده وليس كذلك فان علته ضوء الشمس أى طرح شعاعها على البحر فبأخذ الضوء في الاستطالة
فاذا ارتفعت ذهب ذلك الضوء المنعكس من البحر الى الافق لجأت الظلمة وقرب بروز الشمس اليها
فظهر ضوءها في الافق كك الطائر الذي فتح جناحيه ولهذا سمى مستطيرا فلا يزال في زيادة
الى طلوع الشمس كذلك الحق والباطل فاما الزيد فيذهب جناء وأما ما ينفع الناس فيمكث أى
يبث وهو النجبر الصادق وما بينهما هو السحر كما ان ما بين الوجهين اللذين يظهران في الشبهة هو العلم
الصحيح بها انها شبهة فيتميز بعلتها الحق من الباطل كما يتميز انعكاس النجبر الكذاب الى الارض والظلمة
الظاهرة عند ذلك ان ذلك النجبر الأول لا يمنع من يريد الصوم من الاكل ولهذا سمى العرب ذنب
السرحان لانه ليس في السباع أخبث منه ولا أكثر سخا لانه يظهر الضيف ابقه فيغفل عنه فينال
مقصوده من الاقتراس فان ذنبه يشبه ذنب الكلب فيخيل من لا يعرفه انه كلب فيأمن منه فهو شبه
المنافق فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك الوقت بأكلة السحور وقال انها بركة أعطاكم
الله اياها فما كد أمره بها نهيه أن لاندعها فكما سرح بالامر بها سرح بالنهي عن تركها فاكده
في وجوبها فأشبهت صلاة الوتر فانها صلاة مأثور بها على طريق القرية المأثور بها فهي سنة
مؤكدة وعند بعض علماء الشريعة واجبة واكلة السحور أشد في التأكيده من الوتر في جنس الصلاة
لما ورد في ذلك من التصريح بالنهي عن تركها وهو بمنزلة البحث عن الشبهة حتى يعرف بذلك الحق من
الباطل فهذه هي البركة التي في اكلة السحور فان البركة الزيادة فزادت على سائر الاكلات نحو لها
الامر بها والنهي عن تركها وليس ذلك الحكم لغيرها من الاكلات ثم ان النبي صلى الله عليه وسلم
جعلها فصلا بين منزلة أهل الكتاب ومنزلتنا فهي اما علم اختصنا به الحق على سائر الامم من أهل
الكتاب واما علمنا أمرنا بالمحافظة عليه حتى تتميز من أهل الكتاب حيث أنزلت عليهم كما أنزلت علينا
ففرطوا في حقها كما فعلوا في أشياء كثيرة وكلا الوجهين مانع وهذا يميز النطر وتأخير السحور فان
اعتبرنا ان أهل الكتاب هم القائلون بكتابتهم علما ان الله اختصنا بفضل تجميل النطر وتأخير السحور عليهم

وأنه ما أنزل ذلك عليهم فخر موافق لها وإن اعتبرنا أن أهل الكتاب هم الذين أنزل عليهم كتاب من الله
 سواء علموا به أم لم يعملوا تأكد عندنا أن الله أنعم أكد في ذلك حتى نتبع أهل الكتاب اذ قد أمروا
 بذلك فأضاعوه بترك العمل فمن رأى أكلة السجور بضم الهمزة كتنى باللقمة الواحدة ليقع الفرق
 بينه وبين أهل الكتاب وهو أقل ما يكون ومن فتح الهمزة أراد الغذاء ثم من التأكيد فيها محافظة النبي
 صلى الله عليه وسلم عليها وعلى تأخيرها ودعاؤه إليها فسهاقولا وفعلا فقال هلموا إلى الغذاء المبارك
 كما قال حتى على الصلاة ثم أنه صلى الله عليه وسلم من تأكيد في ذلك وتغيبه لا كل على تركه مع التحق
 بيان المانع وهو الفجر الصادق انك اذا سمعت النداء به اذا كان في البلد من يعلم انه لا يتأدى الا عند
 الطلوع الذي به تصح الصلاة كابن ام مكتوم عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا سمع المنع ذلك
 وجب عليه الترك قيل له ان سمعته والانا في يدك وانت تشرب فلا تقطع شربك من الماء حتى تقضى
 حاجتك منه كما قال حذيفة هو النهار الا ان الشمس لم تطلع فجعل الحكم لحال الوقت وهو الوجود
 فكان الدفع أهون من الرفع لان المدفوع معدوم والذي تريد رفعه موجود كما لم بالفعل وهو أنك
 آكل أو شارب فالحكم له حتى يرتفع بنفسه كذلك الاسم الحاكم في الوقت على العبد اذا طلبه اسم
 آخر لا حكم له عليه كان الاولى بالعبد أن لا يتفصل من هذا الاسم الالهى حتى لا يبقى له حكم عليه
 يطالبه به فاذا فرغ من حكمه تلقى بالادب ذلك الاسم الالهى الذى يطلبه أيضا ~~هكذا~~ في الدنيا
 والاخرة كشخص حكم عليه اسم التواب عن فعل تقابلت فيه الاسماء الالهية في حال الذنب فقال
 المنتقم انا اولى به وقال الراحم واغفر أنا اولى به فتقابلت الاسماء في حال العاصي أى اسم الهى
 يحكمكم عليه وفيه فوجدوا التواب فتقوى الاسم الراحم على المنتقم وقال هذا نأتى في المحل فانه
 لولا ما رجته ما تاب فدفع المنتقم عن طلبه وتسلمه الراحم وصار التواب يرجع به الى ربه من طاعة الى
 طاعة بعدما كان يرجع به من معصية أو كفر الى طاعة فهذا التائب ما يتعزل لان التوبة قد لا تكون
 من ذنب بل يرجع الى الله في كل حال في كل طاعة فان وجد في المحل الاسم الخاذل وهو حكمه
 في العبد في حال وقوع المخالفة منه حينئذ يكون تقابل الاسماء المتقابلة أعظم وأشد فان هذا الفعل
 يستدعيهما وكان الخاذل بينه وبين هذه الاسماء مواطاة من حيث لا يشعر بما فعله ~~كل واحد~~
 منهما فيقول الراحم ان الخاذل دعائى فهو يساعدنى على المنتقم ويقول المنتقم انه دعائى فيساعدنى
 على الراحم فاذا أقبل لا يريان منه مساعدة لاحدهما فان كان الخاذلان كفرا جاء الاسم العدل الحكم
 ليحكم بين الاسمين المتقابلين الراحم واخوانه والمنتقم واخوانه فيقول ان الله أمرنى أن أحكم بينكما
 وهو قوله فأصلحوا بينهما بالعدل وأقسطوا فيقول للطائفتين من الاسماء ارقبوا هذا العبد الى آخر
 نفس فان فارق هذا الجسم وهو على كفره فليستك المنتقم وتأتى آخر أنت عنه أيها الراحم وجماعتك
 فيقول الراحم سبقت الرحمة الغضب فأنا السابق فلا تأخر فيقول له العدل انما يعتبر بالسبق في انتهاء
 المدى والمدى بعد ما انتهى فاترك المنتقم الى ان يستوفى منه مقدار زمان المخالفة والخذلان فذلك
 انتهاء المدى فاذا انتهى فلك تجديد المطالبة فيحكم الله عند ذلك ما يشاء فان بعثنى حاكما حكمت بما
 يعطيه على وان ولى الفضل أو المنتقم حكم أيضا بحسب ما أذن له فيه فينفصلون على هذا الحد وان كان
 الخاذل في هذا المحل لم يعط كفر أو أعطى معصية ووقع هذا التقابل بين الاسماء فجاء الحكم العدل وكلم
 كل واحدة من الطائفتين وسمع دعواها وان كل واحدة منهما تدعى الحق لها فيطلب اسم بالبينه فيقول
 المنتقم أى بينة أو وضعت من وقوع الفعل اما تراهم سكران ان كان يشرب الخمر أو قاتلا أو سارقا أو ما كان
 من أمور التعدي فيقول الحكم هذه الافعال وان وقعت فهي موضع شبهة والحاكم لا يحكم الا بينة
 فان وقوع الشرب للتمر لا يؤذن بأنه ارتكب محرما ربما غص بلقمة ربما هو مريض فما استعمل
 الا ما يحل له استعماله ربما قتل هذا قاتل أبيه أو أحد من هذا القاتل وليه فاعتدى عليه بمثل ما اعتدى

لا أعلم ذلك إلا بدليل فصورته صورة مخدولة ولكن له هذه الشبهة فيقول خصمي بسلامي أن هذا متعده حد
الله في شربه الخمر أو قتله أو ما كان من الأعمال المعاصي في ذلك الحال فيقول الراحم نعم صدق القرآن في
في المحل سلطانا قويا أشد مني وهو عي علي المنتقم فيقول له ٩ له كم ومن هو فيقول الاسم المؤمن قد نزل
عنده في دار الإيمان وهو قلبه قلبه الأملن قال فادعه فناء فقال أنت في هذا المحل عابرسيل أم هو
محلك أم ملكك فيقول هو محلي أو ملكي وما عارضني في ملكي صاحب هذا القفل الذي هو العاصي
فجزاه الله خيرا عني يستعملني في كل حال بما تعطيه حقيقة وأنا محتاج إليه فيقول للمنتقم تأخر عنه
حتى تشاء والاسم المريد الذي هو الحاجب الأقرب إلى الله فإن له المشيئة في هذا العبد وفي هذا الحكم
فلا يزال الأمر متوقفا إلى انتهاء المدي وهو الأجل المسمى الذي هو الموت فإن مات على المخالفة تسلمه
المريد وإن تاب عند الموت تأخر المنتقم عنه بالكفاية وتسلمه الراحم وأصحابه فانتهاه المدي في العاصي
انما هو إلى زمن الموت وفي الكافر كما قرناه فاعلم ذلك * (وصل في فصل صيام يوم الشك) * حرج
الترمذي عن عمار بن ياسر قال من صام اليوم الذي شك فيه فقد عصي أبا القاسم قال هذا حديث
حسن صحيح جهوز العلماء على النبي عن صيام يوم الشك على أنه من رمضان واختلفوا في تحري
صيامه تطوقاقتهم من كرهه ومنهم من أجازه وأما حديث عمار عندي فاهونص ولا مرفوع إلى رسول
الله صلى الله عليه وسلم بل هو يحتمل أن يكون عن نظر من عمارو يحتمل أن يكون عن خبر عن النبي
صلى الله عليه وسلم وقال بعضهم إن صامه على أنه من رمضان ثم جاء ثبت أنه من رمضان اجزاء
(الاعتبار) لما كان الشك تردد بين أمرين فمن غير ترجيح أشبه حال العبد إذا كان الحق سمعه وبصره
فان نظر الناظر إلى كون الحق سمعه قال أنه حق وان نظر إلى إضافة السمع إلى العبد بالهاء من قوله سمعه
قال أنه عبد وما ثم حالة ترجح أحد النظريين على الآخر فيستطاع إذا استطاع بشا يحكم الأصل والأصل
هو وجود عبد ورب هذا هو الأصل النظري والشرعي من وجه * وأما أصل الأصل المرامي قبل
هذا الأصل بل الذي هذا الأصل فرع عنه فهو وجود رب في عين عبد فهذا هو أصل الأصول الكشفي
الشرعي من وجه فاعمل بحسب ما يتوهم عندك في ذلك وما هو مشربك فتف حتى يتبين لك وجه الحق
في المسئلة فيكون ذلك من أهل الكشف والوجود * (وصل في فصل حكم الإفطار في التطوع) * حكى
بعضهم الإجماع على أنه ليس على من دخل في صيام تطوع فأفطر لغيره قضاء واختلفوا إذا قطع لغيره
عذر عا مداخل قائل عليه القضاء ومن قائل ليس عليه القضاء (الاعتبار) إذا دخل في فعل بعبودية
الاختيار فقد أرم نفسه العبودية وإذا رجع إلى أصله في ذلك الإلزام فيحكمه حكم عبودية الاضطرار
فيلزمه في التطوع ما يلزمه في الواجب ومن راعى كون الحق جعل هذا العبد مختارا فقال لا يرفع حكم
الحق عني في هذا الفعل فإنه يؤدي إلى منازعة الحق حيث يجعل الاختيار في موضع الاضطرار فيعامله
معاملة الاختيار فإن شاء قضى اختيارا أيضا وإن شاء لم يقض وفي هذه المسئلة طول في الاعتبار يكفي
هذا القدر منه في هذا الكتاب فان التكليف ثبت عين العبد مضطرا كان أو مختارا * (وصل في فصل
التطوع بغير ناسيا) * اختلف العلماء فيه فطائفة قالت عليه القضاء وقالت طائفة أخرى لا قضاء عليه
وبترك القضاء أقول للخبر الوارد فيه (الاعتبار) بالناسي هو التارك لما اختار بعد ما اختار فإن كان
عن هوى نفس فالتضاء عليه وإن كان عن شغل بمقام أو حال أو اسم الهوى فلا قضاء عليه والقضاء
هنا الحكم عليه بحسب ما تطوع به * (وصل في فصل صوم يوم عاشوراء) * اختلفوا أي يوم هو من
المحرم فقبل العاشر وهو الصحيح وبه أقول وقيل التاسع (الاعتبار) هنا حكم الأول والآخرة في أقيم
في مقام أحديته أنه صام العاشر فإنه أول آحاد العتد ومن أقيم في مقام الآخر الإلهي صام اليوم
التاسع فإنه آخر بسائط العدد ولما كان الصوم أعني صوم عاشوراء مرغبا فيه وكان فرضه قبل فرض
رمضان على الاختلاف في فرضيته صح له مقام الوجوب وكان حكمه حكم الواجب فن صامه حصل

له قرب الواجب وقرب المندوب اليه فكان لصاحبه مشهدة ان وتجليان يعرفهما من ذاقهما من حيث انه صام يوم عاشوراء * (وصل في فضل صوم يوم عاشوراء) * ذكر مسلم عن أبي قتادة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في صيام يوم عاشوراء احتسب على الله ان يكفر الهينة التي قبله فتقامت حركته يومه في القوة مقام قوى ايام السنة كلها اذا عومل كل يوم بما يليق به من عبادة الصوم فحمل بقوته عن الذي صامه جميع ما أجرم في السنة التي قبله فلا يؤاخذ بشئ مما اجتريه فيها في رمضان وغيره من الايام الناضلة والليالي مع كون رمضان أفضل منه وكذا يوم عرفة وليلة القدر ويوم الجمعة فثله مثل الامام اذا صلى عن هو أفضل منه كما بن عوف حين صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم المقطوع بفضلته فانه يحمل سهو المؤمن مع كونه أفضل فلا يستبعد أن يحمل صوم عاشوراء جرائم المحرم في ايام السنة كلها ولو شاهدت الامر أو كنت من أهل الكشف عرفت صحة ما قلناه وما أراد الشارح والعارف اذا قال احتسب على الله فانيقولها عن حسن ظن بالله وانما هي لفظة ادب يستعملها مع الله مع انه على علم من الله انه يكفرها الله يقول الله عسى الله ان يتوب عليهم وهو سبحانه يعلم ما يجريه في عبادته ومع هذا جاء بلفظ الترجي والمخلوق أولى بهذه الصفة فانها له حقيقة لولم يعلم الله فاذا أعلم بقي على الاصل ادب مع الله تعالى ألا تراه صلى الله عليه وسلم مع قطعته بأنه يموت فان الله يقول له انك ميت وانهم ميتون كيف استثنى لما أتى البقيع ووقف على القبور وسلم عليهم وقال وانا ان شاء الله بكم لاحقون فاستثنى في أمر مقطوع به وسواء كان الاستثناء في الموت أو في الايمان فان كليهما مقطوع له بهما وذلك ادب الهى فان الله تعالى قال له ولا تقولن لشيئ انى فاعل ذلك غدا الا ان يشاء الله فلما أتى في قوله لاحقون باسم الفاعل استثنى امتثال الامر الله تعالى * (وصل في فضل من صامه من غير تبين) * ذكر البخارى عن سلمة بن الاكوع قال أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا من أسلم ان ينادى في الناس من كان أكل فليتم بقية يومه ومن لم يكن أكل فليصم فان اليوم يوم عاشوراء فجعل حكمه حكم من لم يبيت الصوم لمن شك في أول يوم من رمضان فأكل ثم ثبت انه من رمضان فأمر بالامسالة والتقاء وهذا حديث صحيح وقال فليتم بقية يومه ولم يسمه صائما فيقوى هذا الحديث حديث التقاء الذي ذكره أبو داود عن عبد الرحمن بن سلمة عن عمه ان أسلم أتت النبي صلى الله عليه وسلم فقال صمت يومكم هذا قالوا لا قال فأتوا بقية يومكم واقضوه يوم عاشوراء وان كان هذا الحديث لم يلحقه بالصحيح فراعى حرمة اليوم لما لله فيه من السر الذي يرفع فضله على عبادته وظهر هنا فضل الامسالة عن الطعام والشراب وان لم تكن صائما وهو الجوع الذي تشير اليه الصوفية في كلامها وفيه أقول شعر

أجوع ولا أصوم فان نفسى	تنازعنى على أجر الصيام
فلو فئت أجيرتها لقلنا	بإيجاب الصيام وبالقيام
فان العبد عبد الله مالم	يكن في نفسه هدف راحى

ولما أمرنا بقتلنا اكد تشبيهه بمرمضان لا بالنذر المعين اذا فات يومه فانه لا يقضى وان أسلمك صاحبه بقية يومه اذا لم يبيت ولما أمرنا بصيامه وحر من في ذلك وان كان قد أمر بمخالفة أهل الكتاب اليهود والنصارى وذلك فيما شرعوه لانفسهم محال بماذن به الله وبدلوا وغيروا ولم يتميز عندنا ما شرعوه لانفسهم مما شرع لهم منهم لذلك أمرنا بمخالفتهم الا فيما قرره النبي صلى الله عليه وسلم لنا مما كان شرعنا لهم فعملناه على القطع مثل رجم النبي واقامة الصلاة لمن تذكر بعد نسيانه فلما تعين عملنا به فان الله تعالى يقول في الانبياء اولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده وقال شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا الآية وقال عليه السلام نحن أولى بموسى منكم فكفى نحن عن نفسه وأنته فكذلك أولى بموسى

من اليهود لانهم لم يؤمنوا بكل ما أتى به موسى ولو آمنوا بكل ما أتى به موسى لآمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم وبكتابه ومن نحن أمرنا بالاعتقاد به وبما أنزل عليه ثم أخبر الحق عن ذلك وخبره صدق فاستقال في أمة محمد أن يؤمن المؤمن منهم ببعض ويكفر ببعض فهذه نهاية الهمية حيث أخبر بعضنا من ذلك فهي بشرى لنا قال تعالى آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لا تفرق بين أحد من رسله وبما جاء به موسى صوم يوم عاشوراء فأصابه وحناء عن امر رسول الله صلى الله عليه وسلم فرضا بخلاف عندنا كما صامه موسى فرضا ثم إن الله فرض علينا رمضان وخيرنا في صوم عاشوراء فنصومه من طريق الأولوية فتجمع بين اجر الفريضة فيه والنفل درجة زائدة على المؤمنين من قوم موسى عليه السلام ولما أمرنا صلى الله عليه وسلم بمخالفة اليهود أمرنا بأن نصوم يوما قبل عاشوراء وهو التاسع ويوما بعده وهو الحادي عشر فقال لنا صلى الله عليه وسلم صوموا يوم عاشوراء وخالفوا فيه اليهود صوموا قبله يوما وبعده يوما ولم يقل خالفوا موسى فإن الله قد عصمنا من مخالفة الانبياء بل اسقط الله عنا بعض شرائعهم كما اسقط عنا بعض ما شرعه لنا ونحن مؤمنون بكل ناسخ ومنسوخ في كل شرع ولا يلزم من الايمان وجود العمل الا ان يكون العمل مأمورا به فهذا القدر يخالف اليهود ولهذا اتوهم علماءنا ان عاشوراء هو التاسع من المحرم لا غير وقد روي في ذلك ما يؤيد ما قلناه من انه اليوم العاشر وهو أنار وينا من حديث ابي احمد ابن عدي الجرجاني الذي رواه من حديث ابن حبي عن داود بن علي عن ابيه عن جده ان النبي عليه السلام قال لن بقيت الى قابل لا صوم من يوما قبله ويوما بعده والحديث الثاني وهو ما رواه مسلم من حديث الحكم بن الاعرج قال انتهيت الى ابن عباس وهو متوسد رداءه في زمزم فقلت له اخبرني عن صوم عاشوراء فقال لي يا هذا اذا رأيت هلال المحرم فاعد دغاني وأصبح اليوم التاسع صائما قلت هكذا كان محمد صلى الله عليه وسلم يصومه قال نعم يعني لو عاش الى العام المقبل ويؤيد ما قلناه ما رواه ايضا مسلم عن ابن عباس قال حين صام رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم عاشوراء وأمر بصيامه قالوا يا رسول الله انه يوم تعظمه اليهود فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان العام المقبل ان شاء الله صمتا اليوم التاسع قال فلم يأت العام المقبل حتى توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم فصام التاسع على انه عاشوراء ولو صامه وصام يوم عاشوراء بتحقيق يوم العاشر من المحرم فلا ينبغي ان يقال التاسع هو يوم عاشوراء مع وجود هذه الاخبار وقد ذكرنا حكمة صوم يوم التاسع والعاشر في الاسم الاول والاخر في هذا الفصل وكذلك ايضا اقول في صيام اليوم الذي بعد عاشوراء حتى يعلم المناسب فيما اشرنا اليه من ذلك فنقول ايضا انه ملحق بالاسم الاول عاشوراء في العاشر فان العاشر اول العقد والحادي عشر اول ترتيب الاعداد البسائط مع العقد فانظر حكمة الشارع في امره بصوم يوم قبله ويوم بعده متصلا به حتى لا تقول اليهود ان صومه متصود لنا فانه يكره في الفرائض مثل هذا الا ان يكون الانسان على عمل يعمل فلا يزال الا ان يقع التغيير وقد نهينا ان تقدم رمضان يوم او يومين قصدا الا ان يكون في صيام نصومه ثم من الحكمة ان حرم علينا صيام يوم الفطر حتى لا نصل صيام رمضان بصوم آخر غير الحق الفرض من النفل خلاف اعتبار يوم الجمعة وسيأتي الكلام في صومه في هذا الباب ان شاء الله تعالى * (وصل في فصل صوم يوم عرفة) * ورد في الحديث الثابت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في صيام يوم عرفة أحسن على الله ان يكفر السنة التي قبله والسنة التي بعده خرجه مسلم من حديث ابي قتادة فن صام هذا اليوم فانه اخذ بحظ وافر مما اعطى الله نبيه صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ولم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحكم اي حكم الصائم يوم عرفة وخصه باسم عرفة لشرف اسم المعرفة التي هي العلم لان المعرفة في اللسان الذي بعث به نبينا صلى الله عليه وسلم تعدى الى مفعول

واحد قلها الاحدية فهي اسم شريف سمي الله به العلم فكانت المعرفة علم بالاحدية والعلم قد يكون
تعلقه بالاحدية وغيرها بخلاف لفظ المعرفة فتدبر اللفظان بما وضعاه وقد ينوب العلم مناب المعرفة
في اللسان بالعمل كذا ذكره التحلة واستشهدوا على ذلك بقوله تعالى لا تعلمونهم الله يعلمهم
تأويله لا تعرفونهم فعدوا العلم الى مفعول واحد للتياب والمعرفة ما لها حكم الا في الاحدية وذهلوا
عما نعلم نحن فان العلم ايضا انما يطلب الاحدية ولهذا صح للمعرفة ان تكون من اسمائه لان العلم
هو الاصل فانه صفة الحق وليست المعرفة صفة ولا له منها اسم عندنا في الشرع وان جمعها والعلم حد
واحد لكن المعرفة من اسماء العلم كما قلنا والعارف من اسماء العالم فينا بالاحدية واما قولنا
ان العلم انما هو موضوع للاحادية مثل المعرفة ولهذا سمي العلم معرفة فلانا اذا قلنا علمت زيدا قائما
فلم يكن مطلوبنا زيدا لنفسه ولا مطلوبنا القيام لعينه وانما مطلوبنا قياما زيدا وهو مطلوب واحد
فانها نسبة واحدة معينة وعلنا زيدا واحدا بالمعرفة والقيام وحده بالمعرفة فنقول عرفنا زيدا وعرفنا
القيام وهذا القدر غاب عن النجاة وتخيلا ان تعلق العلم بنسبة القيام الى زيدا هو عين تعلقه بزيدا
والقيام وهذا غلط فانه لو لم يكن زيد معلوما له والقيام ايضا معلوما له قبل ذلك لما صح ان ينسب
ما لا يعلمه الى ما لا يعلمه لانه لا يدرى هل تصح تلك النسبة اولا وهذا النوع من العلم يسمى عند اصحاب
ميزان المعاني التصور وهو معرفة المفردات والتصديق معرفة المركبات وهو نسبة مفرد الى مفرد
بطريق الاخبار بالواحد عن الآخر وهو عند النحويين المبتدأ والخبر وعند غيرهم الموضوع والمحول
ثم ترجع الى بابنا فنقول فعلنا شرف يوم عرفة من حيث اسمه لما وضع له من تعلقه بالاحدية انما الله
الواحد والاحد اشرف صفات الواحد من جميع الصفات وهي سارية في كل موجود ولولا انها
سارية في كل موجود ما صح ان نعرف احدية الحق سبحانه فاعرفه احدا لا من نفسه ولا كان
على احديته دليل سوى احديته من عرف نفسه عرف ربه هكذا قال نبينا صلى الله عليه وسلم وقال
ابو العتاهية شعر

وفي كل شيء له آية * تدل على انه واحد

والآية احدية كل شيء وهي التي يتنازع بها عن غيره من امثاله فالاحدية تسري في كل شيء من قديم
وحادث ومعدوم وموجود ولا يشعر بسريانها كل احد لشدة وضوحها وبيانها كالحياة عند ارباب
الكشف والايمان فاما سارية في كل شيء سواء ظهرت حياته كالحيوان او بطلت حياته كالنبات
والجماد فانه حي بغير منازع وما من شيء مما سوى الله الا وهو يسبح الله بحمده ولا يسبحه الا من يعلمه
ومن شرط العالم ان يكون خيا فلا بد ان يكون كل شيء حيا ولما كانت الاحدية للمعرفة والاحدية
لله تعالى في ذاته ربحنا صوم يوم عرفة على فطره في غير عرفة فان كنا في عرفة علمنا ان الصوم لله لاننا
فر بجننا فطره على صومه لشهود عرفة فافهم فالصوم لله حقيقة والاحدية له حقيقة فوقع المناسبة
بين الصوم ويوم عرفة فان كل واحد لا مثل له فان صومه يفعل فيما بعده وليس ذلك لغيره في حق كل
احد يفعل فيما قبله لانه زمان في تقيد بالقبلي وبالبعدي والمقصود ان فعله عام كصفة الحق في ايجاد
الممكثات عامة لا تختص بممكن دون ممكن وان كان الامر لله من قبل ومن بعد فجاء مبنيا غير مضاف
لعدم تقييده عز وجل بالقبل والبعده هذا الذي ليوم عرفة ليس لغيره من الازمان فهو يتميز على جنسه
وان كان ثم اعمال هي اقوى منه في العمل ولكن ليست زمانية أي ما هي لعين الزمان وغاية عاشورا
ان يكفر السنة التي قبله فتعلقه بالواقع وعرفة تعلقه بالواقع وغير الواقع فعاشورا رافع وعرفة رافع
ودافع فجمع بين الرفع والدفع فتناسب الحق فان الحق يعلق بالموجود حفظا والمعدوم ايجادا فكثر
المناسبة بين يوم عرفة وبين الاسماء الالهية فترجح صومه في غير عرفة وان كان له هذا الحكم
في عرفة الا ان فطره اعلى في عرفة من صومه لما قلنا وفي الحكم الظاهر للاتباع والافتداء قال

في الاتباع فاتبعون يحببكم الله وقال في الاقتداء لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة واضطر
 في هذا اليوم في عرفة وإنما اختلف علماء الرسوم في صومه في عرفة لا في غيرها المظنة المشقة فيها
 والضعف عن الدعاء غالباً والدعاء في هذا اليوم هو المطلوب من الحاج فإن افطر الدعاء دعاء يوم عرفة
 المسافر في رمضان في فطره من العلماء من اختار الفطر فيه للحاج وصيامه لغير الحاج للجمع بين
 الاثنين وقيد منا في أول الفصل الخبر المروي الصحيح في صيامه فذكر أن النبي صلى الله عليه وسلم
 لم يصمه بعرفة رحمة بالناس الذين تدرهم المشقة في صيامه كذا توهم علماء الرسوم والأمر على
 ما قلناه فإنه كان قادراً على صومه في نفسه وينهى أمته عن صيامه بعرفة ومثل هذا وقع في الشرع
 كمنكاح الهبة فهو له خاصة وهو حرام على الأمة بخلاف وكالوصال وإن جاز فعلى كراهة خراج
 مسلم عن أم الفضل أن الناس تماروا عندها يوم عرفة في صيام رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
 بعضهم هو صائم وقال بعضهم ليس بصائم فأرسلت إليه بقدرح ابن وهو واقف على بعيره فشرية قال تعالى
 وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين فالرحمة هنا عندنا أن أعلمهم أن الفطر في يوم عرفة في عرفة هي السنة
 وعند علماء الرسوم طلب الرقيق والحجة لنا في قوله خذوا عني مناسككم فتها عدم الصوم في ذلك
 الموضع في ذلك اليوم والأمر لا يتوقف في الأخذ به إذا ورد معزى عما يخرج به عن الأخذ به وأما
 حديث النهي عن صيام يوم عرفة في عرفة ففي إسناده مهدي بن حرب الهجري وليس يعرف خروجه
 التأي من حديث أبي هريرة قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صيام يوم عرفة بعرفة وأما
 حديث الترمذي عن عتبة بن عامر قال قل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صيام يوم عرفة بعرفة وأما
 التشريق عند أهل الإسلام هي أيام أكل وشرب فقال أبو عيسى حديث عتبة حديث حسن صحيح
 فكانه يشير بهذا القول إلى ما قلناه ويشير إلى تمام المعرفة والعارف فإن تمام المعرفة لا يعطى الصوم
 إذ يعرف العارف الصوم لمن هو فكان يوم عيده يوم حصوله في هذا المقام وأيام العيد أيام سرور
 فأراد أن يسري السرور ظاهره وأباطنا في النفس الناطقة بترك الصوم وفي الحيوانية بالأكل والشرب
 فجمع بين السرورين ولم يتعرض لتحريم الصوم في هذا الحديث ولكن قرنه بالصوم المحرم وهو صوم
 يوم الترويض بالصوم المكروه وهو صوم أيام التشريق وأنه صلى الله عليه وسلم ربح الأكل والشرب فيه
 في الظاهر ولم يتعرض للنهي عن ذلك وحرمان صيام يوم عيد الأضحي بخبر غير هذا سأورده إن شاء الله
 تعالى ثم إن قوله صلى الله عليه وسلم في هذا الخبر أهل الإسلام ولم يقل أهل الأيمان دل على مراعاة
 الطاهر هنا ولهذا قلناه أنه رأى النفس الحيوانية التي سرورها بالأكل والشرب في يوم عيدها فافهم
 ذلك * (وصل في فصل صيام الستة من شوال) * قد تقدم ذكر الخلاف في وقتها وفي هذا الخبر
 عندى نظر لكون رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يثبت الهاء في العدد أعني في الستة فقال واتبعه
 ستاً من شوال وهو عربي والأيام مذكرة والصوم لا يكون إلا في اليوم وهو النهار فلا بد من اثبات
 الهاء فيه فهذا سبب كون الحديث منكر المتن مع صحة طريق الخبر فترجى عندي أنه اعتبر في ذلك
 الوصال فوصل صوم النهار بصوم الليل والليل مقدمة على النهار لأن النهار مملو منها وتكون
 لغة شاذة تكلم بها رسول الله صلى الله عليه وسلم في مجلس كان فيه من هذه لغة ومع هذا فمن استطاع
 الوصال في هذه الأيام الستة فهو أولى عملاً بظاهر لفظ الخبر والوصال لم يقع النهي عنه نهى تحريم
 وإنما راعى الشفقة والرحمة في ذلك بظاهر الناس ثلاثاً تكلفوا الحرج والمشقة في ذلك ولو كان حراماً
 ما واصل بهم صلى الله عليه وسلم وقد ورد أنه صلى الله عليه وسلم قال إن هذا للدين متين فأوغل فيه
 برقى وقال من يشأه هذا الدين يغلبه وخروج مسلم عن أنس بن مالك واصل رسول الله صلى الله عليه
 وسلم في آخر شهر رمضان فواصل ناس من المسلمين فبلغه ذلك فقال لومد لنا الشهر لو اواصلنا وما لا يدع به
 التعمقون نعمتهم فمن لم يقدر أن يواصلها كلها فليواصل حتى السحر في كل يوم فيدخل الليل

في الصوم كل ليلة ويكون حدة الصبر فطرها حدة الغروب للفهار في حق من لا يواصل وورد في الصحيح أنه عليه السلام قال أيكم أراد أن يواصل فليواصل حتى السحر ثم رجع الصارمي عن أبي سعيد وعما يزيد قولنا أنه أراد الرجة بالناس في ذلك ما نرجه مسلم أيضاً عن عائشة قالت نهاهم النبي صلى الله عليه وسلم عن الوصال رجة لهم قالوا انك تواصل قال اني لست كهيتكم اني ابيت يطعمني ربي ويستبيني فكوشف صلى الله عليه وسلم بحال تلك الجماعة التي خاطبهم انهم ليست لهم هذه الحال وانه ما أراد بذلك انه مختص به دون الله فان الله قد وجدناه ذو قامن نفوسنا في وصالنا قبتنا في حال الوصال فأطعمنا ربنا وسقانا في ميتنا ليلة وصالنا فأصبحنا اقوياء لان شهي طعما وراحتة الطعام الذي اكلناه وأطعمناه ربنا تشم منا ويتجيب الناس من حسن رائحته فيسألوني من أين لك هذه الرائحة في هذا الذي طعمت فصار أينا مثلها فنفهم من خبرته بالحال ومنهم من سكت عنه فلو كان هذا مخصوصا برسول الله صلى الله عليه وسلم ما نلناه فصح لنا الوصال والقطر لجمع لنا بين الاجرين والقرحين وحكمة الوصال ان الحق قال ان الصوم له وأمرنا بما هو له وجعله عبادة لا مثل لها فاذا فرق بالفطرين اليومين فما واصل فاذا لم ينظر تحقق الوصال فيشير بذلك الى اتصال يوم العياد بالصوم المضاف الى الحق ليس له ان للعبد ضربا من التنزيه بالصوم كما ان الحق من الصوم التنزيه فهو اشعار حسن للعارفين وكذا هو في نفس الامر فان العبد له تنزيه يخصه ولا سيما اذا كان عمله تنزيه الحق فان عمله يعود عليه وهو التنزيه فان تنزيه الحق ما هو بتنزيه المتزهد بل هو تعالى منزلة الذات لنفسه ما نحن زهناه فلذلك يعود تنزيهنا علينا حين حرمة غيرنا فنقدر على الوصال في هذه الستة الايام فهو احق واولى فان وجد احد نقلنا عن العرب في اللسان حذف الهاء في عدد المذكر جل الحديث على تلك اللغة ولقد روي ان الله حين انزل على نبيه صلى الله عليه وسلم ومكروا مكرا كبيرا لم يعرف هذا اللحن الحاشرون ولا عرفوا معناه فبينما هم كذلك اذاق اعرابي قد اقبل غريبا فدخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم عليه وقال يا محمد اني من كبار قومي بضم الكاف وتشديد الباء فلم الحاشرون ان هذه اللفظة نزلت بلحن ذلك العربي واصحابه فعرفوا معناها فبايعه ان يكون حذف الهاء جازا في عدد المذكر في لغة بعض الاعراب ولو كان ذلك لم يقدح فيما ذهبنا اليه من الحقائق المشهودة لنا فيكون الشارع العالم يقصد الامر في هذه اللفظة في حق من هي لغته وفي حق من ليست له بلغة وجعلها ستا ولم يجعلها ككبر ولا اقل وبين ان ذلك صوم الدهر قول الله تعالى من جاء بالحسنة فله عشر امثالها وعلى هذا اكثر العلماء بالله وهذا فيه حد مخصوص وهو ان يكون عدد رمضان ثلاثين يوما فان نقص نزل عن هذه الدرجة وعندنا انه يجبر بهذه الستة من صيام الدهر ما نقصه بالنظر في الايام المحترمة صومها وهي ستة ايام يوم الفطر ويوم النحر وثلاثة التشريق ويوم السادس عشر من شعبان يجبر بهذه الستة الايام ما نقص بايام تحريم الصوم فيها والاعتبار الاخر وهو المعتمد عليه في صوم هذه الايام من كونها ستة لا غير ان الله خلق السموات والارض وما بينهما في ستة ايام وكفى عن المتصود بذلك الخلق فظهر في هذه الستة الايام من اجلنا ما اظهر من المخلوقات كما ورد في الخبر فكان سبحانه لنا في تلك الايام فجعل لنا صوم هذه الستة الايام في مقابلة تلك لان تكون فيها متصفين بما هو له وهو الصوم كما اتصف هو بما هو لنا وهو الخلق ولهذا كان احد السبقي ابن امير المؤمنين هارون الرشيد بصوم ستة ايام من كل جمعة ويستغل بالعبادة فيها فاذا كان يوم السبت احترف فيما يأكله بقية الاسبوع وبهذا سمي السبقي ولقيته بالطواف يوم جمعة بعد الصلاة وانا اطوف فلم اعرفه غير اني انتكرته وانتكرت حاله في الطواف فاني ما رأيت يراحم ولا يراحم ويحترق الرجلين ولا يفصل بينهما فقلت هذا روح تجسد بالاشك فامسكته وسلمت عليه فرد علي السلام وما شيتة ووقع بيني وبينه كلام ومناوذة فكان منها اني قلت لم خصت يوم السبت بعمل الحرفة فقال لان الله ابتداء

خلقنا يوم الاحد واتمهي الفراغ منه في يوم الجمعة فجعلت تلك الايام لى عبادة الله تعالى لا اشتغل فيها
 بما فيه حظ لنفسي فاذا كان يوم السبت انضردت لحظ نفسي فاحترقت في طلب ما انتقوت به في تلك
 الايام هكذا كل جمعة فانه سبحانه وتعالى تطول الى ما خلق في يوم السبت وقد فرغ سبحانه من خلق الدنيا
 وقال انا الملك لظهور الملك فانا انصرف لعبادة ربي في تلك الستة الايام وفي يوم السبت اطلب الراحة
 لنفسي من اعياء العبادة واتكسب القوت فيه ولهذا سمي يوم السبت والسبت اراحة في حقنا ولهذا
 اخبرنا تعالى انه ماسه من لغوب فيما خلقه واللغوب الاعياء فهي راحة لا عن اعياء كما هي في حقنا
 فتجبت من فطنته وقصده فسألته من كان قلب الزمان في وقتك فقال انا ثم وادعني وانصرف فلما
 جئت المكان الذي اقعده فيه للناس قل لي رجل من اصحابي من المجاورين يقال له نبيل بن خزر
 ابن خزرون السبتي من اهل سبتة اني رأيت رجلا غريبا لا تعرفه بمكة يكلمك ويحادثك في الطواف
 من مكان ومن اين جاء فذكرت له قصته فتعجب الحاضرون من ذلك فهذا عتبار الستة الايام
 من الوجه الصحيح وانما حذف الهاء الشارع ان حجت الرواية لا اعتبار الليالي لانهاد لآثار الغيب
 بخلاف النهار والغيب مما انفرد به الحق فلا يطلع على غيبه احدا الا من ارتضى من رسول ولذلك علم
 الحكمة في الاشياء لا يكون علما الا لاهل الله واتما اهل الفكر والقياس فانهم يصادفون الحكمة
 بحكم الاتفاق فلا يكون علما عندهم واهل العلم بالله يعلمون ان ذلك هو المراد بذلك الامر فيكون علما
 لهم بذلك الاعتبار فيصدونه لا يحكم الاتفاق فان بعض الناس اذا راوا كلام اهل الله
 في مثل هذا يقولون باحتماله ولا يقطعون به جلالة نفوسهم ورتبهم في العلم وهو قول الله تعالى في حق
 من هذه حالته ذلك مبلغهم من العلم فاعلم ذلك والله الموفق للصواب * (وصل في فصل غرر الشهر
 وهي الثلاثة الايام في اوله) * نخرج مسلم عن معاذة انها سألت عائشة أما رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يصوم من كل شهر ثلاثة ايام قالت نعم فقال لها من أي ايام الشهر كان يصوم قالت لم يكن
 يبالي من أي ايام الشهر يصوم اعلم ان كل شهر يرد على الانسان انما هو ضيف ورد عليه من جانب
 الحق فوجب على الانسان القيام بحقه المسمى ضيافة وهو الضيف وحق الضيف ثلاثة ايام فلهذا شرع
 الشارع في الشرع المنسوب اليه ثلاثة ايام من كل شهر ورغب في اوله بصوم ذلك في الثلاث الفررمه
 لان الشرع ورد بتججيل الطعام للضيف فقال العجلة من الشيطان الا في ثلاث فذكر منها اطعام
 الضيف وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم ثلاثة ايام من غرة كل شهر خرجه النسائي عن ابن
 مسعود والصيام صفة للفق واختصه من جميع الاعمال لنفسه وهو عمل يختص بهذه النشأة لا يكون
 ذلك للملك فلا يشهده سبحانه ملك مقرب في مشهد صومي ولا يتجلى له سبحانه في مشهد صومي أبدا فانه
 من خصائص هذه النشأة وكانت هذه الضيافة ثلاثة ايام لكل شهر لانه وارد من جانب الحق
 وراجع اليه سبحانه حامدا له في تلقيه اياه او ذاما له بحجب ما يلقاه العبد به فأحسن ما يلقاه به ما هو
 صفة الهية وهو الصوم والله تعالى ثلاثمائة خلق كذا ورد عنه عليه السلام والثلاثة من الثلاثمائة عشر
 العشر فأت عشر الثلاثمائة ثلاثون وهو الشهر وعشر الثلاثين ثلاثة فلهي عشر العشر فهو قوله من
 جاء بالحسنة فله عشر أمثالها فيقبل الحق تلك الثلاثة ثلاثين فيجاريه بالثلاثين ثلاثمائة خلق فانه قال
 عشر أمثالها فكأنه صام الشهر كله فذلك جوزى بالثلاثمائة اذ كانت الثلاثون قبل عملا لاجرا فانها
 مثل الحسنة والحسنة عمل والمثلان هما اللذان يشتركان في صفات النفس فانظر في حكمة الشارع
 ما ألقها وأحسنها في ترغيبه ايانا في صوم ثلاثة ايام من كل شهر وما به عموه الخلق على عين الجزاء
 فان حصول الجزاء اذا جاء يخاف من غير أن يعرف سببه ولا ينتظر كان الذي نفس العادة والصيام خلق
 الهى فكان جزاؤه من جنسه وهي الثلاثمائة خلق الهى يتصف بها السائم هذه الثلاثة الايام
 كما انصف بالصيام وهو صوم الهى فالعائى الذى لم يصم على هذا الحد يكون جزاؤه من كونه لم يبا كل

ولم يشرب فيقال له كل يا من لم يأكل واشرب يا من لم يشرب قال تعالى **كلوا واشربوا هنيئا**
بما أسلفتم في الأيام الخالية يعني أيام الصوم في زمان التكليف وأهل الله الذين يصومون هذه الثلاثة
 الأيام أو أي صوم كان على استحضار ما ذكرناه من أنه يتلبس بوصف الهى يكون جزاؤه من هذه
 صفته قوله من وجد في رحله فهو جزاؤه ولمالم **تكن** هذه الصفة عملا للملك لم يحضر مع الصائم
 في حضرة هذا التجلي فلا يعرف هذا المجلي ذو قاذيبا والانسان يشهده تعالى إذا كان من أهل العلم
 بالله الكامل في جميع ما يشهده فيه الملك كان الملك في أي مقام كان ومع هذا فلا يدل على ان الانسان
 أعظم عند الله من الملك فالانسان أكمل نشأة والملك أكمل منزلة كذا قال لى رسول الله صلى الله عليه
 وسلم في مشهد واقعة نصرته صلى الله عليه وسلم فيه فسألته لكن الانسان أجمع بالذوق من الملك
 لأجل جمعيته وبعض الناس يغلط في هذا المقام من أجل تشكّل الروحاني في أي صورة شاء وما علم
 ان التشكّل في الغيبين ليس كالكل فالانسان الكامل لا الانسان الحيواني أكمل نشأة للعنائق التي
 أنشئ عليها حقائق الاسماء الالهية وحقائق العالم وهو الذي أنشأه الله على الصورة فهو بجمعيته
 حق كله فالحق مجلأه اذ كان له الكمال فيراه بكل عين ويشهده في كل صورة ولا يدل هذا على أنه
 أفضل عند الله فان هذا **كان** لجمعيته فلا يقال في الشيء أنه أفضل من نفسه وانما تقع التفضيل بين
 الغيرين ولا غير فان الملك جزؤ من الانسان فالجزؤ من الكل والكل من الجزء وللكل من الجزء ما ليس
 للجزء من الكل والمثلان لا تفاضلان فيما هما مثلان فيه فان تفاضلا فيما هما مثلان ولنا في ذلك
 من قصيدة في واقعة عجيبة وقد نوذيت بمسوك الدار شعر

مسكنتك في دارى لاظهار صورتي
 فما أبصرت عيناك منى كاملا
 فلم يبق في الامكان أكمل منكسو
 فأى كمال **كان** لم يكن غيركم
 ظهرت على خلقى بصورة آدم
 وسميته لما تجلّى بصورتي
 فقل فيه ما تمناه ان شئت الله
 فلو كان في الاكوان أكمل منكمو
 لانك مخصوص بصورة حضرتي
 فائل وجودى فالتقابل حاصل
 تجد علم ما قد قلت فيك مسطرا
 ظهرت لنا مجلى فعانت صورتي
 وساررتكم لما رأيت سراركم
 وما أنت ذاتى لا ولا أنا ذاتكم
 فأخسرنا من كان يعلن سره
 فمن كان ذا كتم لسرى وغيره
 اذا كنت عينا أكون لكم بدا
 وصيرت قلبى لتجلى منصة
 وأملاته من كل شهم غشمشم
 وجنتك بالاسما يقدم جمعها

فسجدا انكم مجلى وسجدا سجانا
 ولا أبصرت عيني كملك انسانا
 نصبت على هذا من الشرع برهانا
 على كل وجه كان ذلك ما كانا
 وقررت هذا في الشرائع ايمانا
 الى ناظرى حقا وان كان انسانا
 له قبله عينا وان كان **ا**كوانا
 لكان وجوده التقص في اذا كانا
 وأكل منها ما **يكون** فقد بانا
 فزن ذاتكم انى وضعت ميزانا
 ولا أحدا أوجدته منك ربانا
 وعانت فيك الكون رمز اوتيانا
 وأعلنت قولى اذ تجليت احسانا
 فان كنت لى عينا فلا تبده الآنا
 وأرجحنا من كان يخفيه كتمانا
 سبلى غدار وحالدى وربحانا
 وأظهركم بالحال سرا واعلانا
 ومهدته حبنا ليليك ميدانا
 لدعواك فرسانا تجول وربكانا
 من اسمائه الحسنى خيرا ومحسانا

وأرسلتها عينا معينا وطوفانا
ملابس اعداد شروبا وأوانا
أنا أنت بل كن في اخليته رحبانا

وأزلتها تبقي القنا بفنائكم
وهبتك بأعندي من اسماء ذكركم
فان كنت لي بي كمت أنت ولا تغفل

فتحقق ايديك لله ما أغترنا اليه في صيام ما ذكرناه من الثلاثة الايام من كل شهر فهو في حقنا على حد
ما ذكرناه وتقبل هذه الايام في حق العامة زكاة ذلك الشهر وفي مجموع السنة زكاة تلك السنة
وهي ستة وثلاثون يوما فهي مثل العشر في زكاة الحبوب فمن العامة مع النفس التي تطلب الغذاء
وهي النفس النباتية لا الحيوانية فان الحيوان ما يطلب الغذاء من كونه حيا وانما يطلبه من كونه نباتا
فلا تخط بين الحقائق ولهذا يجوز ومن حيث استعوا في زمان الصوم من استعمال ما ينون به
وهو الغذاء ورجعهم الله بالصورة عوضا عن كل النهار فاقص الصائم من غذائه شيئا اذا صهر
ورغب الله في أكلة الصور وسماه غذاء حتى لا يكون للنفس النباتية مقال تطلبه حقا من الله فان ترك
العبد الصور تعين عليه من النفس طلب حقها ومن الله الذي أمره بإيصال حشاها اليها فان المكاف
ما مورأنا يؤدى الى كل ذي حق حقه ولما فرقنا بيننا وبين أهل الكتاب في أكلة الصور وكان
الاعتبار في تصورنا غير ما تعتبره العامة لذلك كان صومنا يخالف صومهم من هذه الجهة فدن
مشارك كون لهم فيما تطلبه النفس النباتية منا ومنهم وهم لا يشاركوننا فيما يخص بالنفس انما طقة التي
هي العقل من إيصال الحق الى مستحقه فان لففسك عليك حقا وهو أشد حقوق الاكوان بعد حق الله
عليك لان خصلتك بين جنبيك وما من حق لك من الاكوان على أحد الا والله فيه حق على ذلك
الكون فاحفظ نفسك فاذا كان هذا في موطن الجزاء والتجلى نهار الفرق بين السرق والتواصل فكهم بين
نفس تحشر بنوع الهية وبين نفس محرومة من ذلك فتصرف همنا يوم القيامة الى ما كانت تصرفها
اليه في الدنيا من الانكباب على ما تطلبه هذه الشاة الطبيعية من التساع فيما هو فوق الحاجة فلا فرق
بيننا وبين سائر الحيوانات وهذا هو الانسان الحيوان وربما كان أكثر الحيوانات اذا ادنى ماله همة
في المستأنف والانسان ليس كذلك لا يزال مهموما منهموما في الحال والاستقبال فيجمع ولا يشع
لانه خلق فلو عا اذامه الشر جزوعا واذا مسه الخير نوعا الا المسلمين الذين هم على صلاتهم دائمون
وهم المتأخرون عن هذه الصفة التي جبلوا عليها فان المصل هو المتأخر عن السابق في الحيلة فهذا معنى
قوله الا المسلمين هنا في الاعتبار وقد يكون تفسير الآية فانه سأنع ولهم من حله على الاشارة أعصم
فتدوس العامة التي هي بهذه المذابة محبوبة في الدنيا والآخرة ليرتفع عنهم الالم كما ارتفع هنا وكذلك
أهل الله رتبى الله عنهم فكما هم في الدنيا كذلك يكونون غدا يوم القيامة ولولا حشر الاجسام
في الآخرة لقامت بنفوس الرهاد والعارفين في الآخرة حسرة الموت ولتعذبوا لو كان الاقتمار على
الجنات المعنوية لا الحسية فخلق الله في الآخرة جنة حسية وجنة معنوية وأباح لهم في الجنة الحسية
ما انتهى أنفسهم ورفع عنهم ألم الحاجات فشهواتهم كالارادة من الحق اذا تعلقت بالمراد يكون ما أكل
أهل السعادة دفع ألم الجوع ولا شربوا دفع ألم العطش ولما اشتغلوا ههنا باله من حيث ما كانهم فهم
يجرون في الامور بالميران الذي حدث لهم خائفين من ان يذهبوا أو أن يخسر الميران جعل لهم سبحانه
الاشتغال في الآخرة بالجنة الحسية لاجسامهم الطبيعية جزاء وفا قال تعالى ان أصحاب الجنة
اليوم في شغل فاكهون هم وأزواجهم في ظلال على الأرائك متكثون وللعارفين وغير العارفين
في هذه الصورة الحسية على السواء ويفوز العارفون بما يزيدون عليهم بجنات المعاني فجنى الجنين
للعارفين دان فبأى آلاء ربك تكذبان ولا بشئ من الآلئك ربنا تكذب فهذا الاشتغال مع
العامة وعلماء الرسوم في الدنيا والآخرة وأهل الله معهم من حيث نفوسهم النباتية والحيوانية في هذا

الشغل وهم مع الله في ذلك الوجه الآخر فكما أنه ما يجهم في الدنيا ما هم عليه من الحاجة الى الغذاء مع قوة سلطانه في الدنيا لدفع آلام الجوع والعطش والاحساس بأنواع الاشياء المؤلمة كذلك لا يجهمهم في الآخرة تعميم الجنان المحسوس عن الله في الاتعاب بأسمائه التي تليق بالدار الآخرة لان لهأسماء الهية لا يعلمها اليوم أحداً صلا فان الاسماء الالهية انما يظهرها موابطنها يقول النبي صلى الله عليه وسلم فأجده بمسامد لا علمها الآن فان الموطن يعين الاسماء فانه عن آثارها ولكن هذا الذي تذكره من النعيم الذي لا حسرة فيه انما يكون في الجنة لا في القيامة فان القيامة يوم التغابن للكل فالسعيد يقول يا ويلتا ليتني زدت والشقي يقول يا حسرتا على ما فوّقت ولهذا نبي يوم الحسرة لاظهاره مثل هذا لانه من حسرت الثوب عني فظهر ما تحته بأي ازلته * (وصل في فصل من يجعل الثلاثة الايام من كل شهر صوم ايام الثلاثة البيض) * خرج التسي من حديث جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال صيام ثلاثة ايام من كل شهر صيام الدهر ايام البيض ثلاث عشرة وأربع عشرة وخمس عشرة فهذا ظهور حق في خلق وهو ظهور الشمس لا عمتنا في القمر ليالى ابداره وهي الليالى البيض وأيامها تسمى الايام البيض لان الليل من أوله الى آخره لا يرل فيها متوراجعل ليلها اياما لا زلة ظلمة الليل وطلوع الشمس بوساطة القمر مكمل فجعلها شهادة وكانت غيبا يستتر فيها كل شيء فصار يظهر فيها كل ما كان مستورا بظلمة الليل في النهار وان كان ولدا الليل فهو من اعدائه لانه ينقره أبدا قال تعالى ان من أزواجكم وأولادكم عدوا لكم فاحذروهم شعر

يا حذرى من حذرى * لو كان يغنى حذرى

فانهار وادعاق لا يزال يطرد أباه ويحججه لئلا ينهار اعل قدر ما بقدر عليه فظهر الشمس في مرء آة القمر ظهور حق في خلق لان النور اسم من أسماء الله تعالى فظهر باسمه النور في ظهور القمر قال تعالى وجعل الشمس والقمر نورا فهو مجلي لنور الشمس وجعل الشمس سراجا فان النور الحق هو سبحانه فانه الممد بالنورية لكل متور والسراج نور معدود بالدهن الذي يعطيه بقاء الاضاء عليه فلهذا جعل الشمس سراجا وكذلك جعل نبيه صلى الله عليه وسلم سراجا منيرا لانه يمتد بنور الوحي الالهى في دعائه الى الله عباده ومن شرط من يدعى الاجابة الى ذلك وجعله بالى في قوله الى الله وهو حرف غاية وهي انتهاء المطلوب فتضمن حرف الى ان المدعو لا بد أن يكون له سعى من نفسه الى الله فان مشى في الظلمة فانه لا يصير مواقع الهلكة في الطريق فتقول بينه وبين الوصول الى الله الذي دعاه اليه حفرة يقع فيها أو بئر يرتدى فيها أو شجرة أو حائط يضربه في وجهه فيصرفه عن مطلوبه أو الطريق الموصلة اليه يفضل عنها لعدم التمييز في الطرق فان هذه كلها كالشبه المضلة للانسان في نظره اذا أراد القرب من الله بالعلم من حيث عقله وافتتر الى نور يكشف به ما يصته عن مطلوبه ويحرمه الوصول اليه لما دعاه فجعل الحق شرعه سراجا منيرا يبين لذلك المدعو بالسراج الطريق الموصلة الى من دعاه اليه فقال تعالى يا ايها النبي انا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا وداعيا الى الله ياذنه أى بأمره لم يكن ذلك من نفسك ولا من عقلك ونظرك وسراجا منيرا أى يظهر به للمدعو ما يمنعه من الوصول فيجتنبه على بصيرة كما قال ادعوا الى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني فجعل لنا سراجا موصفه به الحق من صفة السراج المنير فهو نور معدود بامداد الهى لا بامداد عقلي ثم ان الحق سبحانه لما كان من أسمائه تعالى الدهر كاورد في الصحيح لا تسمى الدهر فان الله هو الدهر أمر بتزيه الزمان من حيث ماسمى دهر الكون الدهر اسم من أسماء الله تعالى فصار لفظ الدهر من الالفاظ المشتركة كما تنزه الحروف اعنى حروف المعجم من حيث انها كتب بها كلام الله وعظمها يقال فأجره حتى يسمع كلام الله ونها انان ناسفرا بالمعصية الى أرض العدو وما سمع السامع الأصواتا وحر وفاقلا جعلها كلامه أوجب علينا تنزيها وتقديسها وتعظيمها فقال النبي صلى الله عليه وسلم فخرنا ان صيام الايام

البيض صيام الدهر من باب الإشارة ما هو صيامكم فاضاف الصوم الى الدهر وهو قوله تعالى الصوم لي
 ولما جعله صيام الدهر وأنت الصائم في هذه الايام كان الدهر كمثل الثمر في ظهورها في الثمر وكان
 القمر كالانسان الصائم وكان نور القمر كالصوم المنضاف الى الانسان اذ كان هو محله وهو مجلي الدهر
 تعالى فهو صوم حق في صورة خلق كما قال علي لسان عبده سمع الله لمن حده وانتاقل الله والسماع
 متعلق بلفظ العبد فهو تطلق الهى في خلق فهو قول الله في هذه الحال لا قول العبد فسمع على الحقيقة
 انما تعلق بكلام الله على لسان العبد الذي هو مجرى الحروف المقطعة فينبغي لنا صبح نفسه ان يصوم
 الغر من أول كل شهر على نية ما ذكرناه لك من الاعتبار ويصوم الايام البيض على هذا الاعتبار
 الآخر وهو صوم النياية عن الحق فلك جزء الحق لا الجزء الذي يليك وكل شيء له ناسم من يقوم
 مقامه وان يصوم جزاءه فكذلك هذا الصائم بهذا الخضوع وفاته في عبادة لا مثل لها بياية الهية
 ومجلى اسم الهى يقال له الدهر فله كل شيء كما كان الدهر طرف كل شيء فلا جزاء لهذا الصائم غير
 من ناب عنه اذ كان مجلاه ولهذا قال وانا اجزى به معناه انا جزاؤه بسبب كونه صائما بحق شهودى
 مشهود له ما هو الحق لا للعبد فقد عرفتك بصوم الايام البيض وما تحضره في نفسك عند ما تريد
 أن تشرع فاعلم ما هو صفة كمال العبد في الاخذ عن الله كما كان الثمر في هذه الايام موصوفا بالكمال
 في أخذه الثور من الشمس من الاسم الظاهر للخلق فان له أيضا كما لا آخر في الوجه الآخر من
 من الاسم الباطن ليله السرار فهو مجلى في تلك الليلة من غير امداد يرجع الى الخلق بل هو
 في السرار بما يخصه من حيث ذاته خالص له وهو الذى أشرنا اليه في صوم سر الشهر المأمور به
 شرعا وقد تقدم فاجعل بالك لما اقتضاه الى عين فهمك عناية من الله بك من حيث لا تشعر ولا يحجبك
 عن هذا العلم الغريب الذى بيناه لك الرؤيا الشيطانية التى رؤيت فى حق أبى حامد الغزالي ففكها
 علماء الرسوم وذلوا عن أمر الله سبحانه لنبيه صلى الله عليه وسلم في قوله وقل رب زدنى علما ولم يقل
 عملا ولا حالا ولا شيئا سوى العلم اترام أمره بأن يطلب الجلباب عن الله والبعد منه والعمى الناقصة عن
 درجة الكمال اترام في قوله شرب يده يعنى شربة الحق اياه فعلت في تلك الشربة علم الاولين
 والآخرين لا شيء لم يذكر العمل ولا الحال فكي أصحاب الرسوم عن شخصه وهوانه رأى
 أبى حامد الغزالي في النوم فقال له أو سأله عن حاله فقال له لولا هذا العلم الغريب لكنا على خير كثير فأراها
 علماء الرسوم على ما كان عليه أبو حامد من علم هذا الطريق وقصد ابليس بهذا التأويل الذى زين لهم
 ان يعرضوا عن هذا العلم فيحرموا هذه الدرجات هذا اذ لم يكن لا بليس مدخل في الرؤيا وكانت الرؤيا
 ملكية واذا كانت الرؤيا من الله والرائى في غير موطن الحس والمرق ميت فهو عند الحق لا في موطن
 الحس والعلم الذى كان يحترس عليه أبو حامد وأمثاله في أسرار العبادات وغيرها ما هو غريب عن ذلك
 الموطن الذى الانسان فيه بعد الموت بل تلك حضرنه وذلك بحله فلم يبق العلم الغريب عن ذلك الموطن
 الا العلم الذى كان يشتغل به في الدنيا من علم الطلاق والنكاح والمبيعات والمزارعة وعلوم الاحكام التى
 تتعلق بالدنيا وليس لها الى الآخرة تعلق البتة لانه بالموت يشارفها فهذه هي العلوم الغريبة عن موطن
 الآخرة وكألهندسة والهيئة وأمثال هذه العلوم التى لا منفعة لها الا في الدار الدنيا وان كان له الاثر
 فيها من حيث قصده ونيتة فان الخير الذى يرجع اليه من ذلك قصده ونيتة لا العلم فان العلم تبع معلومه
 ومعلومه هذا كان حكمه في الدنيا لا في الآخرة فكانه يقول له في رؤياه لو اشتغلنا زمانا شغلنا بهذا
 العلم الغريب عن هذا الموطن بالعلم الذى يليق به ويطلبه هذا الموضع لكنا على خير كثير ففاننا من خير
 هذا الموطن على قدر اشتغالنا بالعلم الذى كان تعلقه بالدار الدنيا فهذا تأويل رؤيا هذا الرافى
 لا ما ذكره ولو عقلوا التفتوا في قوله العلم الغريب ولو كان علمه بأسرار العبادات وما يتعلق بالجلباب
 الاخرى لما كان غريبا لان ذلك موطنه والغربة انما هي لفراق الوطن فنبت ما ذكرناه فاياك

ان تعجب عن طلب هذه العلوم الالهية والاخرية وتوخذ من علوم الشريعة على قدر ما تمس الحاجة اليه مما يتقرر عليك طلبه خاصة وقل رب زدني علما على الدوام دنيا واخرة. * (وصل في فصل صيام الاثنين والخميس) * خرج النبأى عن اسامة بن زيد قال قلت يا رسول الله انك تصوم حتى تكاد لا تفطر وتفتطر حتى تكاد لا تصوم الا يومين ان ذكلا في صيامك والاصمتها قال اى يومين قلت يوم الاثنين ويوم الخميس قال ذاك يومان تعرض فيهما الاعمال على رب العالمين فاحب ان يعرض على وانصائم فاعلم ان اسماء الايام الخمسة جاءت باسماء العدد اولها الاحد وآخرها الخميس واختص السادس باسم العروبة وفي الاسلام باسم الجمعة والسابع باسم السبت فسميا بالاحد لانياس العدد كما اقسام بالخميس الجوارى وهى التى لها الاقبال والادبار ولم يحصل معهن في هذا القسم الشمس والقمر وان كانا من الجوارى ولكنهما ليسا من الخمس كذلك الجمعة والسبت وإن كانا من الايام لم يجعل اسمهما من اسماء العدد فلنذكر هنا ما يختص بالاثني والخميس كما نذكر في صيام الجمعة والسبت والاحد ما يختص بهن ايضا في موضعه من هذا الباب فيوم الاثنين لا دم صلوات الله عليه ويوم الخميس لموسى صلوات الله عليه فجمع بين آدم ومحمد صلى الله عليه وسلم الجمعة في الاسماء وجوامع الكلم وكان آدم علم الاسماء كلها كذلك محمد صلى الله عليه وسلم أوتي جوامع الكلم والاسماء من الكلم قبلتس يوم الاثنين لذى هو خاص بآدم لهذه المشاركة واما موسى فجمع بينه وبين محمد صلى الله عليه وسلم الرفق وهو الذى تطلبه الرحمة وكان النبي صلى الله عليه وسلم ارسله الله رحمة للعالمين وكان موسى في ليلة الاسراء لما اجتمع به رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين اجتمع من الانبياء عليهم السلام لم يأمره احد من الانبياء ولا نبهه على الرفق بأخته الاموسى لما فرض الله علينا في تلك الليلة خسين صلاة فاسأله احد من الانبياء لما رجع اليهم ما فرض الله على امتك الاموسى فتهم بنادون سائر الانبياء فلما قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم خسين صلاة قال له موسى راجع وبك في ذلك الحديث وفيه فإزلت ارجع بين موسى وبين ربى حتى فرغت من خمسة في العمل وجعل اجرها اجر خسين فنقص من التكليف وأبقى الاجر على ما كان عليه في الاصل فلما جمع بينه وبين موسى صفة الرفق بما تلبس معه يوم الخميس الذى هو موسى عليه السلام فكان يذكر بآدم في صوم يوم الاثنين ما هو عليه من العلم ويتذكر بموسى في صوم الخميس الرحمة التى أرسل بها للعالمين وعما في حال لا يالا كان ولا يشربان فيه لانهما قد فارقا الحياة الدنيا وما هما في عالم النشئ الجسمي الذى يطلب الغذاء بل هما في برزخ لا غذا فيه بين الثناتين فأراد صلى الله عليه وسلم لما وقعت بينه وبينهما المشاركة فيما ذكرناه أن يتلبس في هذين اليومين اللذين يجتمع معهما فيهما بترك الطعام والشراب موافقة لهما ليتفرغ لخصيل ما اذاه الى الاجتماع بهما في هذين اليومين رجعه صوما دون ان يعتبره اتساعا من الغذاء فحب حتى يكون ترك ذلك عملا مبشروا فقتلبس بصفة هى للفق وهو الصوم فصامهما ليعرض عمله على رب العالمين في ذينك اليومين وهو متلبس بصفة الحق اذ كان الصوم له ولما كان الصوم بالنسبة الى العباد يدخله الفساد لما كان قابلا لذلك ويقبل الصلاح ايضا كان العرض على رب العالمين لاعلى اسم غيره والرب هو المصلح فيصلح ما دخل في هذا الصوم من الفساد ان كان دخله فساد من حيث لا يشعر وتعلق هذا الحكم بالعلامة خاصة وهى الدلالة على الله تعالى ولذلك قال على رب العالمين من العلامة وفساد العلامة انما هو من طروء الشبهة عليها في النظر العقلى وما تم شبهة اعظم من نسبة الصوم لله دون سائر الاعمال ووصف العبد به فاذا حصل العرض الذى هو الصلح والكشف بان للصائم ما لله من الصوم وما للعبد منه فزال الشبهة التى يقبلها العقل بالكشف الالهى فهذا معنى مصلح العلامة واما اذا اعتبرته بربى العالمين أى مغذيههم فغذاء الصائم في هذا العرض هو ما يفيد الحق في هذا الصوم من العلوم المختصة بهذين اليومين من علم الاسماء وعلم الاثنى عشرة عينا

التي في العلم بها العلم بكل ما سوى الله وهو علم للحياة التي يحيي بها كل شيء وهو العلم المتولد بين الجهاد والتبات والجهاد من التبات بمهفة القهوفان العيون الاثنى عشرة انما ظهرت بضرب العصا الحجر فاقبر منه بذلك الضرب اثنا عشر عينا يريد علوم المشاهدة عن مجاهدة بسبب الضرب وعلوم الذوق لان الماء من الاشياء التي تذوق ويختلف طعمها في الذوق فيعلم بذلك نسبة الحياة فكيف اتصف بها المسمى جادا حتى اخبر عنه الصادق انه يسبح بحمد الله لان الحق اضاف ذلك الى الحجر بقوله منه ومن لاكتشف له ولايمان لا يثبت للجهاد حياة فكيف تسيها نعوذ بالله من الخذلان ويعلم بهذا الكشف نسبة الحياة ايضا الى التبات لان الضرب كان بالعصا وهي من عالم التبات وبضربه بها ظهر ما ظهر ومن لاكتشف له لا يعلم ان التبات حتى الامن تصرف الحياة الى الفوق فيعلم في يوم الخميس اذا صام من اجل امداد روحانية موسى عليه السلام فيه علم الاثنى عشرة عينا على الكشف والمناهدة وهو علم ما يعلق بمصالح العالم قد علم كل اناس مشربهم مع تلك العيون فمن علمها علم حكم الاثنى عشر برجا وعلم منتهى اسماء الاعداد وهي اثنا عشر وعلم الانسان بما هو ولي الله تعالى شعر .

فانظر الى ثمره يقضي على حجر . وانظر الى ضارب من خلف استار فكان الحجاب عليه والترموسي عليه السلام كما كان الحجاب للاعرابي على كلام الله محمد صلى الله عليه وسلم فهو يوم الاثنين يجمع بين خلق وحق في سباط مشاهدة وحضور اتصیل علم الاسماء الالهية وبصوم يوم الخميس يجمع حفظ نفسه وحفظ الاربع من جهاته التي يدخل عليه منها الشبهة المضلة فانها طرق الشيطان من قوله ثم لا تينهم من بين ايديهم عن امر واستنزروا من خلفهم عن امر واجلب عليهم وعن ايمانهم عن امر وشاركتهم وعن شمالهم عن امر وعدهم وهو بعينه في الوسط فان به تميزت هذه الجهات الاربع فكان المجموع في هذه الحضرة خمسة فاعتمد بصوم يوم الخميس لكون الخمسة من خصائصه وموسى صاحبه فيما وهو فقط غليظ يفرق الشيطان منه لفظانته فيعتصم الصائم يوم الخميس بهذا الحضور الذي ذكرناه من الشيطان الذي ارسله على هذه الجهات من قبول نفسه لما يرد به هذا الشيطان لو ورد عليه وهو الشيء الخامس المساعد للشيطان فيما يرومه فيكون موسى حاجب هذه الابواب فيبقى الصائم فيما استريح آمناءه وصاحب الصوم في ذلك اليوم ولم يسئل ذلك في آدم في صوم يوم الاثنين وجعلناه في الاعتبار جمع حق وخلق اثلا بطرا عليه انخل في صومه من حيث لا يشعر فان آدم صاحب ذلك اليوم قبل من ابليس الاذلال من حيث لا يشعر ومن لم يدفع عن نفسه فأحرى ان لا يقدر ان يدفع عن غيره فحمل الاثنين على حق وخلق لا اشتراك في صفة الصوم ولم يعتبر آدم في هذا الموطن ونسبة الخمسة الخمس ليوم الخميس الذي هو موسى لكونها لها الكثرة والفرع بها من الاقبال والادبار في السير عليها الحكم والقوة بذلك على غيرها القوة الخمسة التي جعلتها فان الخمسة من الاعداد تحفظ نفسها وتحفظ العشرين وما ثم عدده هذه المرتبة ولا هذه القوة الا هذه الخمسة ومن حفظ نفسه وغيره كان اقوى شها بما تطلبه العقول من ان تشبه بمن له هذه الصفة قال تعالى ولا يؤوده حفظهما وقال وهو على كل شيء حفيظ والله يقول الحق وهو يهدي السبيل . (وصل في فصل صيام الجمعة) . اختلف العلماء في صوم يوم الجمعة فمن قائل يكره صومه ومن قائل لا يصوم احدكم يوم الجمعة الا ان يصوم قبله او يصوم بعده . وخرج البزار عن جويرية بنت الحارث ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل عليها يوم الجمعة وهي صائفة فقال أصمت اس قالت لا قال تريدن ان تصومي غدا قالت لا قال فأفطري اعلم ان يوم الجمعة هو آخر ايام الخلق وفيه خلق من خلقه الله على الصورة وهو آدم فيه ظهر كمال اتمام الخلق وغايته وبه ظهر اكل الخلقوات وهو الانسان وهو آخر

المولدات حفظ الله به الاسم الآخر على الحضرة الالهية وحفظه الله بالاسم الآخر فهو الذي ينظر اليه من الاسماء الالهية ولما جمع الله خلق الانسان فيه بما افشاء تعالى عليه من الجمع بين الصورتين صورة الحق وصورة العالم سماء الله بثمان الشرح يوم الجمعة ولما زينه الله بزيته الاسماء الالهية وحلاه بها وثقاه خليفه فيها بها فظهر أحسن زينه الالهية في الكمال خصه الله تعالى بأن جعله اوسع من رحته تعالى فان رحته لاتسعه سبحانه ولا تعود عليه وان محلها الذي لها الاثر فيه انما هو المخلوقون ووسع القلب الحق سبحانه فلهذا كان اوسع من رحمة الله وهذا من اعجب الاشياء أنه مخلوق من رحمة الله وهو اوسع منها ومن كان محلي كماله الحق فلا زينة اعلى من زينته فأطلق الله عليه اسما على السنة العرب في الجاهلية وهو لفظ العروبة أي هو يوم الحسن والزينة فظهر الحق في كماله في اكل الخلق وهو آدم فلم يكن في الايام اكل من يوم الجمعة فان فيه ظهرت حكمة الاقتدار بخلق الانسان فيه الذي خلقه الله على صورته فلم يبق للاقتدار الالهى كمال يخلقه اذ لا اكل من صورة الحق فلما كان اكل الايام خلق فيه اكل الموجودات وخصه الله بالساعة التي ليست لغيره من الايام والزمان كله ليس سوى هذه الايام فلم تحصل هذه الساعة لشيء من الزمان الا ليوم الجمعة وهي جزؤ من اربعة وعشرين جزءا من اليوم وهي في النصف منه وهو المعبر عنه بالنهار فهي في ظاهر اليوم وفي باطن الانسان لان ظاهرا الانسان يقابل باطن اليوم وباطن الانسان يقابل ظاهرا اليوم ألا تراه امر في رمضان بقيام الليل والقيام كم ظاهرا الانسان فان الظاهر منه هو المستريح بالنوم وجعل الله له النوم سباتا أي راحة والليل محلي التجلي الالهى والتزول الى باقى واستقبال هذا النزول بالقيام الكوفى واجب في الطريق اذ بالهيا وهذا النزول في الليل يقوم مقام الساعة التي في نهار الجمعة لكن النزول في كل ليلة والساعة خاصة بيوم الجمعة فانها ساعة الكمال والكمال لا يكون الا واحدا في كل جنس اذا كان ذلك الجنس بمن له استعداد الكمال كاستعداد الانسان وما هو ثم فاقبله غير الانسان فالانسان كامل بر به لاجل الصورة ويوم الجمعة كامل بالانسان لكونه خلق فيه وما خلق فيه الا في الساعة المذكورة فيه فانها اشرف ساعاته والحكم فيها الروح الذي في السماء السادسة وهي سماء العدل والاعتدال وكمال صفات الباطن فان سلطان هذا اليوم هو الروح الذي في السماء الثالثة وله الاستعداد التام في يوم الجمعة في الساعة الاولى منه والثامنة فهو الحاكم بنفسه تجليا وسائر ساعاته يجري حكمه فيه بنوابه والعلم اكل الصفات نقص الا كمل بالاكل والصوم لأمثله في العبادات فأشبه من لا مثله في نقي المثلية ومن لا مثله قد اتصف بصفتين متقابلتين من وجه واحد وهما الاول والاخر وهو ما بينهما اذ كان هو الموصوف وكذلك هو بين الظاهر والباطن وهاتان الصفتان في المعنى واحدة وانما كان الانقسام فيما ظهر عنها من الحكم فأطلق عليها اسم الظاهر لظهور الحكم عنها واسم الباطن لخفاء سببه فهما نسبتان لها فلما لم يكن بد من اثبات هذه الصفة النسبية التي هي معقول حكمها غير معقول حكم الموصوف لم يكن بد من اثباتها وكل حكم له اولية وآخرية في المحكوم عليه فهو الاول والاخر فهو من حيث المعنى واحد ومن ابتدائه وانتهائه له طرفان فيما لا ينقسم ولما كان الامر على ما قررناه كان من أراد أن يصوم يوم الجمعة يصوم يوما قبله ويوما بعده ولا يفرد بالصوم لما ذكرناه من الشبه في صيام ذلك اليوم وقيام ليلته اذ كان ليس كشيء له يوم فانه خير يوم طلعت فيه الشمس فاعلم حكم علم الشرع في كونه حكم ان لا يفرد بالصوم ولا ليلته بالقيام تعظيما لربته على سائر الايام وهو اليوم الذي اختلفت فيه الامم فهذا انا الله لما اختلفوا فيه من الحق باذنه فأيضا الله لاحد الامم صلى الله عليه وسلم لمناسبته الكمالية فانه اكل الانبياء ونحن اكل الامم وسائر الامم وانبيائها ما ابان الحق لهم عنه لانهم لم يكونوا من المستعدين له لكونهم دون درجة الكمال انبياء وهم دون محمد صلى الله عليه وسلم

واهمهم وتنافى كالتساقا الحمد لله الذي اصطفى ما فطن بحمد الله يوم الجمعة ورسول الله صلى الله عليه وسلم
 عين الساعة التي فيه التي بها فضل يوم الجمعة على سائر الايام كما فضلنا نحن بحمد صلى الله عليه وسلم
 على سائر الامم والمجموعات من وجه التنزيه والصوم للانسان عبادته وموضع الاشتغال بالصوم فصوم
 يوم الجمعة بما هو منه لله وصوم اليوم المغتاف اليه بما هو للعبد منه اذ يصيام العبد مع ان يكون
 الصوم لله وبصيام اليوم المضاف الى يوم الجمعة مع صوم الجمعة والله عليم حكيم * (وصل
 في فصل صيام يوم السبت) * خرج ابوداود عن عبد الله بن بشر عن اخيه ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال لا تصوموا يوم السبت الا فيما اقرض عليكم فان لم يجد احدكم الا عود غيب او لحاء نجر
 فليمضه قال ابوداود وهذا منسوخ وقال ابو عيسى في هذا الحديث حديث حسن وخرج الترمذي
 عن ام سلمة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم يوم السبت والا احدا اكثر ما يصوم ويقول
 انما يوم العيد للمشاركين فانما احب ان اختلفهم واختلف العلماء في صوم يوم السبت فمن قائل بصومه
 ومن قائل لا يصام اعلم ان يوم السبت عندنا هو يوم الابد الذي لا انتضاء ليومه فليله في جهنم فهي
 سوداء مظلمة ونهاره لاهل الجنان فالجنة مضئنة مشرقة والجوع مستمر دائم في اهل النار ورضه في اهل
 الجنان فهم يأكلون عن شهوة لا لدفع ألم جوع ولا عطش فمن كان مشهدهم التقبض والخوف للذين هما
 من نعوت جهنم قال بصومه لان الصوم جنة فينتقي به هذا الامر الذي اذنه وقد ورد في كتاب
 الترغيب لابن زنجويه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من صام يوما ابتغاء وجه الله بعده الله
 من النار سبعين خريفا ومثل هذا ومن كان مشهده البسط والرياء والجنة وعرف ان يوم السبت انما هي
 سبيل المعنى الراحة فيه وان لم تكن الراحة عن تعب وهو يوم ما بين ابتداء الخلق الذي وقع في يوم الاحد
 وبين انتهاء الخلق الذي وقع في يوم الجمعة وتلك الستة الايام التي خلق الله فيها الخلق وقال في يوم
 السبت وقد وضع احدى الرجلين على الاخرى اما الملك واحكم العالم وقد رقى الارض اقواتها واوحى
 في كل سماء امرها ووضع الموازين واحال الخلق بعضهم على بعض وجعل منهم المقيض والتابل واكمل
 استعداداتهم على اتم الوجوه ففعل كما اخبر من انه أعطى كل شئ خلقه ووصف نفسه بالفراغ
 قال من هذا مشهده الحكمة تعطى النظر في هذا اليوم فحجر صومه لما في ذلك من التعب الذي
 يضاد الراحة فان الصوم مشقة لانه ضدا ما جبل عليه الانسان من التغذي واما من صامه لمراعاة
 خلاف المشركين فشهده ان المشرك الشريك الذي نصبه فلما ولي الشريك اموره هم في زعمهم بما ولوه
 جعل لهم ذلك اليوم عيد الفرحه بالولاية فاطعمهم فيه وسقاهم ولست اعنى بالشريك الذي عبده
 واستندوا اليه وانما اعنى بالشريك صورته القائمة بنفوسهم لا عينه فهو الذي اعطاهم السرور في هذا
 اليوم وجعله عيد الهام واما الذين جعلوه شركا لله فلا يخلو ذلك ان جعلوا ان يرزى بهذا الحال ولا يرزى
 فان رزى كان بمثابة كفر عود وغيره وان لم يرزى وهرب الى الله بما نسبوا اليه سعد هو في نفسه ولحق
 الشقاء بالتأصين له فمن صامه بهذا الشهود فهو صوم مقابله ضد بعد المناسبة بين المشرك والموحد
 فأراد أن يصف ايضا في حكمه في ذلك اليوم بسفلة التقابل بالصوم الذي يقابل فطرهم فذلك كان
 بصومه صلى الله عليه وسلم * (وصل في فصل صوم يوم الاحد) * فمن اعتبر ما ذكرناه من هذا الشهود فانه
 يوم عيد للنصارى صامه ثلثا لثقتهم ومن اعتبر فيه انه اول يوم اعنى الله فيه بخلق الخلق في اعيانهم صامه
 شكر الله تعالى فتقابل به عبادته لامتثالها فاختلف صوم العارفين في قصدهم ومن العارفين من صامه
 لكونه الاحد خاصة والاحد صفة تنزيه للعق والصوم صفة تنزيه ورتبة متبعة الحمى لما في الصوم
 من التعجير على الصائم عن الخطأ النفسي فيه من الاضطرار والاستمتاع بالجماع والتنزيه عن المذاق
 فالصائم محجور عليه ان يقتاب او يرفق او يجهل او يتصف بعدم شرع في تلك الحال فوعدت المناسبة
 بينه وبين الاحد في صفة التنزيه فصامه لذلك وكل له شرب معلوم فعامله بأشرف الصفات ولهذا كان

لصوم من الطبيعة الحرارة واليبوسة لفتد الغذاء وهو خد ما تطلبه الطبيعة فانها تطلب لاجل الحياة
الحرارة لا تمنعها وتطلب الرطوبة التي هي منقولة عن البرودة فتطلبها الصائم بالصدفقا بها بالاصل
ومنفعلة فانه ما مور في غافة النفس والنفس طبيعية محضة منازعة للاله بذاتها وتوقف وجود عالم
الاجسام كله عليها ولولاها لم يظهر اعالم الاجسام عين فزيت وتاهت لذلك فقيل للروح المدبر لهذا
الجسم العنصري - المأمور بحفظ الاعتدال على هذا الجسد والنظر في مصالحه اذا رايت ما للنفس
الطبيعية في هذا المقام من الزهو والخيلاء فامنعها من الطعام والشراب والاستمتاع بالجماع
بنية المخالفة لها ونية التنزيه عما تخيله الطبيعة من انك مقتدر اليها في ذلك لتعلم الطبيعة انها محكوم عليها
فتدل تحت العبودية والافتقار لطلب الغذاء من هذا المدبر لهذا الهيكل فسمى مثل هذا التدبير
صوما فان منعها عن ذلك كله لاصلاح المزاج لا يسمى صوما وذلك الفعل للروح انما هو من تدبير
الطبيعة فسمى مثل هذا حجة لا صوما فان نوى الروح بهذه الحجة ومساعدة الطبيعة فيما امرته به
صلاح مزاج هذا البدن لاجل عبادة الله وان يقوم بجميع ما امره الله به من العبادة في حركاته
وسكاته التي لا تظهر منه الا بصلاح المزاج اجر في تلك الحجة وان لم تكن صوما فقد أثبت لك بعض اسرار
صوم يوم الاحد * (وصل في فصل ان التجلي الثاني - الرضائي وغيره اذا كان فهو لوقته) *
خرج مسلم وغيره عن ابي بصير قال لقينا ابن عباس فقلنا انارأينا الهلال فقال بعض القوم هذا
ابن ثلاث وقال بعض القوم هو ابن ليلتين فقال أي ليله رأيتوه فقلنا ليله كذا وكذا فقال ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله مده للرؤية فهو ثلثة رأيتوه قالت الادة من أهل الله الحكم
للوقت والانسان او الصوفي ابن وقته لا يحكم عليه ماض ولا مستقبل غير أن الانسان لا يعرف انه
ابن وقته مع حكم الوقت عليه والصوفي يعلم انه يحكم وقته كذا هو في نفس الامر فحق ما ظهر
للانسان هذا الحكم وانصف به علم بأنه ابن وقته فذلك معنى قوله صلى الله عليه وسلم هو ليله رأيتوه
فاننا نعلم قطعاً اذا كان الهلال في الشعاع انه متجل لنا ولكل انراه كما نعلم قطعاً ان الكواكب في السماء
بالنهار متجلية لنا ولكل انراها الضعف الادراك البصري فلان نسب اليه فاذا رايناها فانه الوقت الذي
نراه فيه نعلمه فيحكم علينا بما يعطيه ذلك التجلي فان كان هلال رمضان أثر فينا نية الصوم وان كان هلال
فطر أثر فينا نية الفطر وان لم يكن الا هلال شهر من الشهور أثر فينا العلم بزوال حكم الشهر الذي اتفق
وحكم الشهر الذي هنذا هلاله وتختلف احوال الناس فقتلوا الاوقات به لانتفاء الاجال في كل شيء
من المبيعات والمدائبات والاكسرية وأفعال الحج يقول الله تعالى يا أولئك عن الاهله قل هي
مواقيت للناس والحج كما فترناه * (وصل في فصل الشهادة في رؤيته) * فان لم نره واخبرنا به رجل
واحد فهل ندخل تحت حكم الوقت وتقوم لنا الشهادة مقام الرؤية فأقول لا يخلو حكم هذا الهلال
في ظهوره من ان يظهر بحكم يوافق الغرض النفسي او يخالفه فان خالف قبلنا فيه شهادة الواحد
ويكون الشاهد الاخر ما امرنا به من مخالفة النفس فان النفس بطبعها ما تريد هذا الحكم فينبغي
لنسان نعمل به في هلال الصوم ولما كان الفطر فيه غرض النفس وبما اشتربنا فيها العدة وان مثل هذا الفطر
الذي هو عيد الفطر عبادة وصومه حرام فاننا فيه اعنى في رؤية هلال الفطر مستقبلوا عبادة لوجوب
الفطر فيه وتحريم الصوم كما اننا في هلال رمضان مستقبلوا عبادة لوجوب الصوم وتحريم الفطر فلا فرق
ومع هذا يحتاج الى شاهدين في هلال الفطر جريا على الاصل ولولا الخبر الوارد في هلال الصوم لاجرناه
بحري هلال الفطر وان كان الامر فيه على الاحتمال ولكن لنا ما يظهر فيحتاج في هلال الفطر الى
شاهدين ظاهرين وفي هلال الصوم الى شاهدين ظاهريين فالباطن شاهد الامر بمخالفة النفس
يقول تعالى ونهى النفس عن الهوى والصوم ليس للنفس فيه هوى طبيعي فاصمنا الا بشاهدين

ولا افطرنا الا بشاهدين لان كل واحدة من العبادتين حكم وجودى فلا بد لكل نتيجة من مقدمتين
وهما في هذه العبادات الشاهدان . فلذلك الاخبار الواردة في ذلك لتفيد الواقف على هذا الكتاب
ما أخذنا حتى لا يقتصر الى كتاب آخر فيتعجب فأقول . حديث وارد في سنن ابي داود خرج ابي داود
عن ربي بن خراش عن رجل من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال ما خلف الناس في آخر يوم
من رمضان فقدم اعدا بيان فشهدا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم بانهم اهل الهلال امر عتبة
فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يخطروا وان يغدوا الى مصلاهم . حديث آخر أيضا من سنن
ابي داود خرج ابي داود أيضا عن ابن عمر قال تراءى الناس الهلال فأخبرت رسول الله صلى الله عليه
وسلم اني رأيت ضام وأمر الناس بصيامه . حديث ثالث عن ابي داود أيضا خرج ابي داود أيضا
عن الحسين بن الحارث ان امير مكة خطب ثم قال عهد البنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان غمك
للرؤية فان لم تروه وشهد شاهد عدل نكثا بشهادته ما ثم قال ان فيكم من هو أعلم بالله ورسوله
منى وشهد هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما يده الى رجل قال الحسين فقلت لشئ الى جنبي
من هذا الذي اومأ اليه قال هذا عبد الله بن عمرو أمير مكة كان الحارث بن حاطب الجهمي . حديث
رابع للدارقطني . ذكر الدارقطني . من حديث ابن عمر وابن عباس قالان رسول الله صلى
الله عليه وسلم اجاز شهادة رجل واحد على رؤية هلال رمضان وقالان كان رسول الله صلى الله عليه
وسلم لا يجيز شهادة الا بطرا ابرجلين وهذا الحديث ضعيف . (وصل في فصل الصائم بنقض
اكثر نهاره في رؤية نفسه دون ربه) . لمعا كان الصوم حكما اضافته الله اليه وعزى الصائم عنه
مع كونه امره بالصيام اتقى للصائم ان يكون مدة صومه ناظرافيه الى ربه حتى يصح كونه صائما
لا يغفل عنه فان الحق لا يضيفه اليه حتى يصح انه صوم ولا يصح الا بصيام العبد على الصورة التي
شرع الله فيه ان يأتي بها فان لم يصمه على حد ما شرع له فمما صامه واذا لم يكن صائما فمما
صوم يرد الله اليه فان الصائم قد يحسب انه صائم وقد فعل في صومه فعلا اوجب له ذلك الفعل
ان يخرج عن صومه كالغيبه اذا وقعت منه وامثالها فله ومنظر اى ليس بصائم وان لم يأكل
فان كان لذلك الفعل كفارة واتى بها فهو صائم فليحفظ الصائم على صومه فان فيه ايناها للحق على
نفسه فيجازه على قدر الموزنه وهو الله تعالى فمن راعى ربه عز وجل راعاه الله تعالى فما يكون جزاؤه
الا هو من وجد في رحله فهو جزاؤه وقد وجد في رحله فان الحق في قلبه عهده المؤمن الحاضر معه
لابد من ذلك والصوم وجد عند الله فانه له وما يصح صوم الصائم طلبة رحله فليل له اخذه الله فكان
الله جزاءه فقال الصوم لي وانا اجرى به . حديث مروي في فساد الصوم ذكر ابو أحمد ابن عدي
الجزائني من حديث خراش بن عبد الله عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من تأمل خلق
امرأة حتى يستبين له جم عظامها من وراء ثيابها هو صائم فقد افطر . وخراش هذا مجهول لانه
كان يحدث من صحيفة كانت عنده وهذا الحديث منها والذي يرويه عنه ضعيف كذا ذكر شيخنا
ابو محمد عبد الحق . (وصل في فصل حكم صوم اليوم السادس عشر من شهر شعبان) . صومه عندنا
حرام وهو عندنا من احد الايام الستة التي يحرم صومها وهي هذا اليوم ويوم عيد الفطر ويوم
عيد الاضحي وثلاثة ايام التشريق خرج الترمذي عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم اذا بقي نصف من شعبان فلا تصوموا قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح لما كانت ليلة النصف
من شعبان ليلة يكتب فيها ملك الموت من يقبض روحه في تلك السنة فيخط على اسم الشقي خطا أسود
وعلى اسم السعيد خطا أبيض به يعرف ملك الموت السعيد من الشقي . فكان الموت لهذا الشخص
مشهود لانه زمن الاطلاع على الاجال واستحضارها عند المؤمن الذي ماله هذا الاطلاع فاذا اتاها
ليلة السادس عشر لم يفتك صاحب هذا الشهود والمستحضر عن ملاحظة الموت فهو معدود بحاله

في ابناء الآخرة بالموت يسقط التكليف لها وعلى حالة ثبت فيها الصوم لشهوده حالة الصفة التي
تقطع الاعمال فبقى سكران من أثر هذه المشاهدة فن بقيت عليه الى دخول رمضان منع من صوم
النصف ومن لم يتبق له منع من صوم السادس عشر خاصة من أجل انه لم يبت ليلته ولأيلة السادس
عشر ليلته نسخ الآجال وهي ليلة النصف وانما خص بعض العلماء من أهل الظاهر السادس عشر
انه محمل لتعريم الصوم فيه لما أذكره وهو أنه رحمه الله أورد حديثاً صحيحاً حدثنا جماعة أبو بكر
محمد بن خلف بن صاف النخعي وأبو القاسم عبد الرحمن بن غالب المقرئ وأبو الوليد جابر بن أبي أيوب
الحضرمي وأبو العباس ابن مقدام كل هؤلاء قالوا حدثنا أبو الحسن شريح بن محمد بن شريح الرعي
المقرئ قال حدثنا أبو محمد علي بن أحمد قال حدثنا عبد الله بن الربيع قال حدثنا عمر بن عبد الملك قال
حدثنا محمد بن بكر قال حدثنا أبو داود حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا عبد العزيز بن محمد الزراري وروى
قال قدم عباد بن كعبير المدينة فقال لي مجلس العلماء بن عبد العزيز فأخذه فقامه فقال
اللهم ان هذا يحدث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا انتصف شعبان فلا تصوموا فقال
العلماء اللهم ان أبي حدثني عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذلك قال أبو محمد
ابن حزم هكذا رواه سفيان عن العلماء والعلاء ثقة روى عنه شعبة وسفيان ومالك وابن عينة
ومسعر بن كرام وأبو العيس وكاهم يمتنع بحديثه فلا يضروه غمر بن معين له ولا يجوز أن يظن بأبي هريرة
مخالفة ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم والظن الكذب الحديث فن ادعى ههنا اجاعا فقد كذب
قال أبو محمد وقد ذكره قوم الصوم بعد النصف من شعبان بطله الا ان الصحيح المتيقن يقتضي لفظ هذا
الخبر انتهى عن الصيام بعد النصف من شعبان ولا يكون الصيام في أقل من يوم ولا يجوز أن يحمل على
النهى صوم باقي الشهر اذ ليس ذلك بينا ولا يخلو شعبان ان يكون ثلاثين وتسعة وعشرين فاذا كان
ثلاثين فاتصافه بتمامه خمسة عشر يوماً وان كان تسعة وعشرين فاتصافه في نصف اليوم الخامس
عشر ولم يمتنع الا عن الصيام بعد النصف فحصل من ذلك النهى عن صيام السادس عشر بلا شك انتهى
كلام أبي محمد في كتاب المحلى ومنه نقلته وهو روائي عن هؤلاء الجماعة الذين ذكرناهم في أول مساق
حديث العلماء وغيرهم عن أبي الحسن شريح بن محمد بن شريح عنه وهو الذي ذهب الى ان صوم
السادس عشر لا يجوز وعليه ما ذكرناه عنه * (وصل في فصل صيام ايام التشريق) * اختلف العلماء
في صيام ايام التشريق فمن قائل بجواز صومها ومن قائل بجواز صوم المقتنع فيها ومن قائل بالكراهة
ومن قائل بمنع الصوم مطلقاً فيها وايام التشريق هي الثلاثة الايام التي بعد يوم النحر وهي ايام أكل
وشرب وذكرته تعالى ذكر ذلك مسلم في كتابه عن نبينا الهذلي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
انه قال ذلك وهذه صفة أهل الجنة حيث وجدت هذه الصفة زال معها كل عمل في حال حكمها
الا العبادة فانها حقيقة لا تزول عن الانبياء دنيا ولا آخرة والصوم ترك وعبادة فن اعتبر العبادة
فيه أجاز الصوم فيه ومن اعتبر ما ربح الشرع من انها ايام أكل وشرب وذكرته تعالى
منع من الصوم ولم يقل ليالي أكل وشرب فهو خبر الهى لانه صلى الله عليه وسلم لا ينطق عن الهوى
ان هو الا وحى يوحى فهو اعلام الهى على جهة الخبر والخبر لا يدخله النسخ فأوجب الفطر فيها عبادة
واجبة العمل فن صام فيها ربح فطره على خبر الله بما ينبغي ان يعمل فيها ومن نازع الله في شيء
قال انه له فقد عرض نفسه للهلاك فان الصوم له والفطر لك وما رخص في صومها المجتهد الا لمن لم يجد
الهدى كذا قال الحضاري عن عائشة وابن عمر ثم جعل لك فيها ذكر الله وهو قوله تعالى فاذا قضيت
مناسككم فاذا ذكروا الله كذا كركم آباءكم أو أشد ذكراً فأمركم فيها بذكر الله فان العرب كانت
في هذه الايام في الموسم تذكر أنسابها وأحسابها لاجتماع قبائل العرب في هذه الايام تريد بذلك التضرع
والسمعة فهذا معنى قوله كذا كركم آباءكم أي اشتغلوا بالثناء على الله بما هو عليه على طريق التضرع

اذ كنتم عبده ونقر العبد بسيد فانه مضاف اليه واكثر من ذلك من كونه منه كما قال صلى الله
 عليه وسلم مولى القوم منهم وأهل القرية أهل الله وخاصته والعبد لا نفره بأبيه بل نفره بسيد
 وان اقتصر العبد بأبيه فانما يقتصر به من حيث ان آباءه كن مقترفا عند سببه لانه عبد مثله بمثل لا امره
 واقضا عند حدوده ورسومه فانه أيضا عبده فلهذا قال كذا كركم آباءكم فخانهاهم عن ذكر آباءهم ولكن
 رجع ذكرهم الله على ذكرهم آباءهم بقوله أو أشد ذكر أو هو الموصى عباده بقوله ان اشكرن ولو الدين
 أي كونوا أنتم من ائمة ذكر الله والفقر به من كونه سيدكم وأنتم عبده على ما كان عليه آباؤكم
 وذكر الله أكبر وأى عبادة كان فيها العبد وفيها ذكر الله فان ذكر الله أكبر ما فيها من افعال
 تلك العبادة وأقوالها قال الله تعالى ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر ولو ذكر الله أكبر يعني
 الذي فيها أكبر من جميع افعالها فانك اذا ذكرت الله فيها كان جليسا في تلك العبادة فانه أخبر
 أنه جليس من ذكره واذا كان جليسا فلا يحلو امانا ان تكون ذا بصير الهى فتشده أو تكون غير ذى
 بصير الهى فتشده من طريق الايمان انه بالحق تكون في هذه الحال مثل الاعمى يعلم انه جليس
 زيد وان كان لا يراه فهو كانه يراه فالرائى له يشده محر كاله في جميع افعاله والذي لا يراه يحس بأن ثم
 محر كاله في افعاله بحس الايمان لا بحس الشهود البصرى وهو قوله كذا كركم آباءكم فانه بالذكر يعلم
 انه جليسه ألم يعلم بأن الله يرى وجليس الحق لا يمكن الا ان يكون في خلوة معه ضرورة لا يمكن
 ان يثبت مع هذا العبد اذا جالس الحق جليس آخر جلة واحدة في خاطره لانها بحال غيب قيل
 لبعضهم اذكرنى في خلوتك بالله قال له اذا ذكرتك قلت في خلوة مع الله فكما انه لا يكلم الله خلقه
 الا من وراء حجاب والحجاب عين الكلام كذلك لا تكلمه أنت ولا تذكر عنده نفسك ولا غيرك
 الا من وراء حجاب لا بد من ذلك فان المشاهدة للبهت والحرس فلا بد للذاكرو ان كان الحق جليسه
 ان يكون أعمى وعماء ذكره فالحق جليس غيب عند كل ذاكر فمن غلب عليه مشاهدة الخيال
 في حق ربه من قوله كذا كركم فالحق جليس غيب عند كل ذاكر فمن غلب عليه مشاهدة الخيال
 الجليس في تلك الحال لا من ليس كمثل شيء وهذا كان حال الشهاب ابن أخى النقيب على ما نقله الى
 الثقة عنده من قوله ان الانسان يجمع بين المشاهدة والكلام أين هذا الذوق من ذوق الحق أبى
 العباس السيارى من الرجال المذكورين في رسالة القشيري حين قال ما التذاعقل بمشاهدة قط لان
 مشاهدة الحق فناء ليس فيها لذة أين هذا الذوق من ذوق الشهاب فافهم فان موضع غلط لا كبار المتقين
 من أهل الله فكيف بمن هودونهم وقد أخبرنا عن رأينا من أهل الله المتقين الى الله انه يقول بذلك
 اعنى مثل قول الشهاب فان كان صاحب علم تام فبقوله على حذ ما رخصناه وان كان دون ذلك فانما
 يقول كما يقول من لا علم له بالحقائق ولو قالها بحضورى كذا فافهم فيها حتى أعرف بأى لسان يقول
 ذلك فكنت انسبه الى ما قال على التعيين واعلم انه ان كان قال ذلك على مجرى التحقيق علما انه فوق
 ما يقول ومنهم من هو تحت ما يقول والذين هم تحت ما يقولون طائفتان طائفة في غاية العلم بالله
 بما فى وسع البشر ان يعلموه من الله والطائفة الاخرى في غاية البعد والحجاب عن الله وهم الذين يعلمون
 ظاهرا من الحياة الدنيا وهم الذين لا يرون شيئا فوق علم الرسوم فهم يشبهون الطبقة العالية في كونهم
 تحت ما يقولون كما انهم شاركوهم في اسم العلم وانفصلوا عنهم عن عنى بالعلوم أى بمن تعلق به علمهم وهذا
 كله مدر لاهل ايام التشرى فان أكلوا فيها فمن حيث انها ايام أكل وشرب وذكر ان صاموا فيها
 فمن حيث انها ايام ذكر الله فتعلمهم الذكر عن الاكل والشرب فامتناعهم عن الاكل امتناع حال
 لا امتناع عبادة (وصل في فعل صيام يومى الفطر والاضحى) هذان اليومان يحرم صومهما بحديث
 أبى هريرة وحديث أبى سعيد ه أما حديث أبى سعيد الثابت في مسلم فانه قال سمعت رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يقول لا يصح صيام يومين يوم الفطر من رمضان ويوم النحر وبه يحتج من يرى صيام ايام

التشريع لان دليل الخطاب يقتضي ان ما عدا هذين اليومين يصح الصيام فيه والا كان تخصيصهما
عينا * وأما حديث أبي هريرة الثابت أيضا في مسلم فهو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن صيام
يومين يوم الاثنين ويوم الفطر ويوم النضر هو يوم يفطر الناس والاخصى يوم يفخون هكذا افسره رسول
الله صلى الله عليه وسلم على ما ذكره الترمذي عن عائشة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال فيه
حديث حسن صحيح وسبب منع الصوم له في هذين اليومين لان بالفطر والاخصى منحه التمييز بينه
وبين ربه فعلم ماله وما ربه فحرم عليه التلبس بالصوم في هذين اليومين اللذين هما دليلان على
العلم بالفارق والتمييز فلم يتمكن مع ذلك التلبس بالصوم فان الصوم لله ان كان صفة صمدانية منزهة
من كانت صفته عن الطعام والشراب فلو تلبس بالصوم مع مشاهدة وجه هذا الدليل لم يكن
صادقا في اخباره عن نفسه انه في هذا المقام فكان فطره في هذين اليومين عبادة وتكليفاً مشروعا
ليجمع بين الحالتين فأعطاء الكشف للعبادة من ذلك لما ذكرناه وأعطاء التكليف الشرعي الآخر
في ذلك اذ عمل بحكمه لما نهاه صلى الله عليه وسلم عن صيامهما ولهذا قلنا في رؤية هلال الفطر انه
مستقبل عبادة كما علة بعض العلماء في هلال الصوم وغاب عن تحرير الصوم في هلال الفطر
فأوجب في رؤيته شاهدين * (وصل في فصل من دعى الى طعام وهو صائم) * فمن قائل يجب
الداعي ولا بد بالاتفاق واختلقوا هل يفطرا ويبي على صومه فمن قائل انه يعرف صاحب الدعوة
انه صائم ويدعوه وبه قال أبو هريرة ومن قائل انه لا يأكل ويصلي الصلاة المشروعة غير
المكتوبة ويدعوه للداعي وبه يقول انس ومن قائل هو لخبر بين الفطر وتام الصوم وان كان أفطر
قضاء وبه يقول طلحة بن يحيى وغيره ومن قائل ان شاء أفطر ولا قضاء عليه وبه يقول شريك ومجاهد
ومن قائل يفطر ان شاء ما لم ينتصف النهار وبه يقول جعفر بن الزبير ومن قائل بالتخير في القضاء
اذا أفطر وبه يقول أم هانئ وسماك بن حرب * اعلم وفقك الله توفيق العارفين ان الذي يشرع في الصوم
ابتداء من نفسه من غير أن يعين الحق عليه ذلك اليوم الذي يصح فيه صائما فانه عقد عقدة مع الله
على طريق القرينة الى تعالى من هذه العبادة الخاصة التي تلبس بها وشرع فيها والله تعالى يقول له
ولا تسفلوا أعمالكم فان كان في مقام السلوة فلا يعود نفسه نقض العهد مع الله تعالى فان الله
يقول وأوفوا بعهدى أوف بعهدكم ولا سيما فيما أوجبته على نفسك وعقدت عليه مع ربك
وهو قوله عليه السلام لا اله الا ان تطوع وإن كان من أهل العلم بالله الاكابر الذين حكموا أنفسهم
وصحت لهم الخلافة على نفوسهم فهم لا يرون متكلم ولا آمر ولا داعي في الوجود الا الله على السنة
العباد كما قال صلى الله عليه وسلم ان الله قال على لسان عبده سمع الله لمن حده فهم في جميع
نطق العالم كله حالا ومثالا بهذه الصفة فان صحة مقام الشهود تحكمهم عليهم بذلك فانهم لا يشكرون
ما يعرفون فكما يقول المحجوب فلان تكلم يقول صاحب هذا المقام الحق تكلم على لسان هذا العبد
يكذا وكذا أى بأى شئ كان ثم ان المتكلم لا يخلو اما ان يكون في هذا المقام أيضا فيرى انه ينطق
بالحق لا بنفسه أولا يكون في هذا المقام فلم يدعوا أن ينظر في حال الداعي فان دعاه بره أوجب دعوته
او قال انى صائم ولم يأكل ودعا لاهل البيت وصلى عندهم وان شاء أكل ان عرف ان أكله ما يسر به
الداعي فهو مخير لكامله وتحققته بالصفة فان الكامل له التخير في المشيئة أبدا فان شاء وان شاء ما لم يعزم
فان عزيمته مثل قوله ما تبدل القول لدى ومثل قوله ولا بد له من لقائي وامثال ذلك وان دعاه
هذا الداعي بنفسه فانه لا يدعو الا مثله وما يدعو الا من يصح منه الاكل والشرب ولولا شهوده
مادعاه فليس لهذا السامع ان يأكل ولا يتم صومه ولا بد فان حق الله أحق بالقضاء وقد تعين عليه حق
الله بما أدخل فيه نفسه من هذا التلبس بالصوم فان قالت له نفسه الا كلمة مادعا لنا كانت الدعوة الى
لا لك فاجابى لدعوته هي عين أكلى فانه يقول لها انما كان لك ذلك لولم تدخل ابتداء مع الحق

في هذه العبادة من غير ان يلزمك بها اهل التلقت بها تعين عليك اتعالمها فان ذلك من حدة الذي
 اوجبه على نفسك وحقت عليك أولى من حق غيرك عليك وقد عرفك الحق بذلك على لسان نبيك فقال
 ان أفضل الصدقات ما تصدقت به على نفسك وقال في القتال نفسه حرمت عليه الجنة وقال في القتال
 غيره اذا مات ولم يقص منه اذا شاء غفر له وان شاء عاقبه فان افطرت فترطت في حق نفسك وأذيت
 حق غيرك وفي حق نفسك حتى الله فتمنعها من الفطر وتغلبها بالصلاة عوضا عن ذلك يريد ان يكون
 مناجيا لله تعالى الذي هو أشرف داع وأكمل وقد دعاه الى الصلاة في هذه الحال فانه قال على لسان
 نبيه صلى الله عليه وسلم وان كان صاعا فليصل فأمره بالصلاة في هذه الحال * (وصل في فصل صيام
 الدهر) * لا يصح إلا نذر لا غير الدهر فان صيام الدهر في حق الانسان انما هو ان يصوم السنة
 يكملها ولا يصح له ذلك من أجل يومى الفطر والاخفى فان الفطر فيهما واجب بالاتفاق فلهذا ما يصح
 فان الدهر احتم الله والصوم له فما كان لله مناهولك وانما يكون لك ما لم يحجره عليك فاذا حجره وهو
 بالاصالة ليس لك فقد أخبرك انه لا يحصل فان فعلته علمت في غير معمل وطعمت في غير مطمع * (وصل
 في فصل صيام داود ومريم وعيسى عليهم السلام) * أفضل الصيام وأعدل له صوم يوم في حقتك
 وصوم يوم في حق ربك وبينهما فطر يوم فهو أعظم مجاهدة على النفس وأعدل في الحكم ويحصل
 له في مثل هذا الصوم حال الصلاة كحالة الضوء من نور الشمس فان الصلاة نور والصبر ضياء وهو الصوم
 والصلاة عبادة مقسومة بين رب وعبد وكذلك صوم داود عليه السلام صوم يوم وفطر يوم فتجمع بين
 ما هو لك وما هو لربك ولما رأى بعضهم ان حق الله أحق لم ير التماوى بين ما هو لله وما هو لعبده فنام
 يومين وأفطر يوما وهذا كان صوم مريم عليها السلام فانها رأت ان ثلث رجال عليها درجة فسال عسى
 اجعل هذا اليوم الثاني في الصوم في مقابلة تلك الدرجة وكذلك كان فان النبي صلى الله عليه وسلم
 شهد لها بالكمال كما شهد به للرجال ولما رأت ان شهادة المراتين تعدل شهادة الرجل الواحد فالت
 صوم اليومين بمنزلة اليوم الواحد من الرجل فالت مقام الرجال بذلك فسالت داود عليه السلام
 في الفضيلة في الصوم فلهذا من غلبت عليه نفسه فقد غلبت عليه انوثته فينبغي ان يعامها بنذل
 ما عاملت به مريم نفسها في هذه السورة حتى تلحق بعقلها وهذه إشارة حسنة لمن فهمها فانه اذا كان
 الكمال لها الحقوق بالرجال فالأكل لها الحقوق بها كعيسى بن مريم ولدها فانه كان يصوم الدهر
 ولا يفطر ويقوم الليل فلا ينام فكان ظاهرا في العالم باسم الدهر في نهاره وبلهيم الشيوم الذي لا تأخذه
 سنة ولا نوم في ليله فادعى فيه الألوهية فقبل ان الله هو المسيح بن مريم وما قيل ذلك في نبى قبله فان غاية
 ما قيل في العزيز انه ابن الله وما قيل هو الله فانظر ما أثرت هذه المنفعة من خلف حجاب الغيب في قلوب
 المحجوبين من أهل الكشف حتى قالوا ان الله هو المسيح بن مريم فمنسبهم الى الكفر في ذلك اقامة عذر
 لهم فانهم ما أشركوا بل قالوا هو الله والمشركون يجعل مع الله الهة آخر فهذا كافر لا مشرك فقال تعالى
 لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح بن مريم فوصفهم بالستر واتخذوا ناسوت عيسى محلي ونبه عيسى
 على هذا المقام فيما أخبر الله تعالى تنبيها لهم فيما قالوا فقال المسيح يا بني اسرائيل اعبدوا الله ربى
 وربكم فقالوا كذلك نفعل فعبدوا الله فيه ثم قال لهم انه من بشرنا بالله فقد حرّم الله عليه الجنة أن
 حرّم الله عليه كنهه الذي يستره والله قد وصفهم بالستر حيث وصفهم بالكفر فهى آية يعلى مآثرها
 نفس ما يعطى ما هو عليه الامر في ذلك والتأويل فيما يلحق بالذم فان تنطقت لما ذكرنا وقعت في بحر
 عظيم لا ينبج من غرق فيه أبدا فانه بحر لا ينغأ أحكم كلام الله لمن نظرفيه واستبصر وكان من الله فيه
 على بصيرة * (وصل في فصل صوم المرأة التطوع وزوجها حائض) * ذكر مسلم عن أبي هريرة قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تصوم المرأة وبعائها شاهد الا باذنه الحديث والاتفاق على وجوب
 صوم رمضان ولهذا زاد أبو داود في هذا الحديث غير رمضان فاعلم ان المرأة هي النفس المؤمنة

وبعلها المتكلم فيها انما هو ايمانها بالشرع لا الشرع ثم الشارع بشرع لا يمانها به ماشاء ان يشرع
فلا تدخل في فعل ولا تشرع في عمل الا باذنه أي بحكمه وقليل من عبادة الله من يفعل هذا فيحفظ حكم
الشرع في جميع افعاله عند الشروع في الفعل فلو أنهم نهوا ذلك لكان خيرا لهم ولهذا يفوتهم خير
كثير وعلم كبير * (وصل في فصل صوم المسافر) * ثبت في الصحيحين مسلم والبخاري عن ابن
عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس من البر أن تصوموا في السفر لحظة من في هذا
الحديث من رواية البخاري وان حديث مسلم ليس البر بغير من وسعى السفر سفر الانه يسفر عن اخلاق
الرجال لما فيه من المشقة والجهد لاهل الثروة واليسار فكيف حال الضعفاء من أسفر له عمله عن عامله
صار عن صومه يعزل وتركه للعامل فلا يدعيه مع انه صائم وهذا هو الصوم الذي لا يشوبه رياء عنده
فانه ليس من البر أن يدعي الانسان فيما يعلم انه ليس له انه له ولو كان بره متحققا وهذه اشارة فقف
عندها فقد طال الكلام في هذا الباب * (وصل في فصل عدد أيام الوجوب في الصوم) * عدد
ايام الوجوب في الصوم ما تاتي يوم وستة وعشرون يوما والنذر لا ينضب فخصمه وغايته سنة ينقص
منها ستة ايام أو ثلاثة ايام من أجل من يحترم صوم ايام التشريق أو يومين وهو وضع الاتفاق يوم
الاخضر ويوم النضر وأقل النذر في الصوم يوم واحد فان نظرت الى اقله قلت سبعة وعشرون يوما
وما تان وما عدا هذا العدد فليس بواجب منها لمن جامع في رمضان والظهار ووقتل الخطأ ستون
ستون ستون ومنها رمضان ثلاثون ومنها الفداء في الحج ثلاثة واليمين ثلاثة وللتعذر عشرة وللنذر
واحد على الأقل ومنها ما هو واجب بخير وموسع ومعين بالزمان مضيق فاعلم انه لو لم يكن بين الصوم
وبين هذه الافعال التي أوجبت أو الافعال التي يكون عوضا عنها مناسبة ما سمح ان يقوم مقامها
وذلك من كل صوم يكون كفارة وهو قتل الواجب الخير فنه ما يحل به ما كان حرم عليه ومنه ما يقط
به حق الله عليه ومنه ما يقط به حق الله وحق الغير عليه وقيل لي لما عرفت بهذه الايام ووجوبها قد
وكلنا الى نفسك في استخراج هذه المناسبات وما أنت وحدك بل كل من عرف بها حتى علمها جرح عليه
ان يعلم بها اذا علمها بأي طريق فهذا معنى من ايضاح هذه المناسبات فالوقوف عند الامر الالهية
والاشارات الربانية على أهل هذه الطريق واجب * (وصل في فصل السواك للصائم) * ثبت
في الحسن عن عامر بن ربيعة انه قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لا احصى تسوكا وهو
صائم فن قائل به مطلقة في هذا اليوم وفيه أقول ومن قائل بكراهيته له من بعد الظهر فن راعي حكم
الخلوف كرهه وهو ناقص النظر في ذلك فانه ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان السواك
مطهرة للقم ومروضة للرب فهو طاهر مطهر يرضى الرب ويتطاف الاسنان من القلع والصفرة التي تطلع
عليها فان البزار روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لا صحابه ما لكم تدخلون على قلما
استاكوا فذكر ما هو حظ البصر وما تعرض للشتم والخلوف لا يزيله السواك فانه تغير في المعدة يظهره
النفس فصاحب هذا النظر والذى يتولى استنوق الجمل سواء واذا كان الخلوف من الصائم أطيب
عند الله يوم القيامة من ريح المسك فيوم القيامة تتغير رائحته برائحة المسك فما هو هناك خلوف
وما ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم في حق الصائم نهى عن التسوك في حال صومه أصلا ولا كراهة
بل هو أمر مندوب اليه مرغ فيه مطلقا من غير تقييد بزمان ولا حال وهو أقرب الى الوجوب منه
الى الندب مما أكد فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان هذا الخبر جبر القلب الصائم لما ظهرت من
فيه رائحة يتأذى منها جلبيه اذا كان غير مؤمن وأما المتأذى بالايمان فحاشاه من التأذى فانه من
الايمان ان يعرف منزل الخلوف للصائم عند الله فهو يستحسن للعرض لنفسه كما يستحسن السليم
النظر فكيف حال المؤمن اذا أحس بما يرضى الرب فانه يلجج به فرحا وعندنا بالذوق علامة ايمانه
ان يدرك ذلك الخلوف مثل رائحة المسك هنا فاذا ورد مثل هذا الخبر في تشريف هذه الرائحة

على أمثالها من الروائح باعثة الله بها الخير قلبها الصائم ورغب في الزيادة من الصوم وعلم ان الملائكة
ورجال الله لا ينادون في مجالسته من خلوف فم فان الملائكة تنادي بما تآذى منه بنوا آدم ورد ذلك
في روائح الثوم وأمثاله لا في خلوف فم الصائم فان نكول الصائم كان أعلى منزلة عن لم يتكلم في أي
وقت كان فانه في زيادة عمل رضى الله وهو التسوك واعلم ان الخلوف ليس للاسنان وانما هو أمر
تقتضيه الطبيعة لتعضن الذي يكون فيما في في المعدة من فضول الطعام ولم يكن ينبغي بيطعام جديد
طيب الرائحة فيخرج النفس من القلب فيمر على المعدة فيخرج بما يمر عليه من طيب وخيث حاكما
يحمه الملك معي ماذا كذب العبد الكذبة تباعد منه الملك ثلاثين ميلا من تنزما جاء به يحد ذلك التن
من الكاذب بالادراك الشهي أهل الروائح فان كان حاكما وهو من أهل هذا المقام وله هذا الحال
وشهد عنده بالزور في حكومة تعين عليه ان لا يعضي الحكم للمشهود له وان حكمه فانه آثم عند الله
وهذه مسألة عظيمة الفائدة لأهل الأذواق فان الحاكم وان لم يحكم به لم فلا يجوز له ان يخالف علمه
أصلا وذلك في الأموال وأما في الإنسان فما يجب عليه امضاء الحكم على المحكوم عليه لا مر آخر
لا احتياج الى بيانه ولما كان الصوم سبب الخلوف والصوم لله واجب على المؤمن ان يحتمل ما يجده من
خلوف فم الصائم وراعى الله تعالى الواجد لذلك بأن أمر الصائم بتججيل النظر وتأخير الصور لازالة
الرائحة من أجل جلسته وجعله فرحة بالطبع بقطره (اعتبار في المقابلة) أمر بتججيل النظر
وتأخير الصور لتكون المناجاة في هاتين الصلاتين بريح طيبة اذ كان زمن الصوم قد انقضى فخلوفه
بعد انقضاء زمن الصوم ما هو خلوف الصائم فان خلوف الصائم انما هو في حال صومه ثم ان الله تعالى
يقول في هذا الخبر الذي أخبر به رسول الله صلى الله عليه وسلم من طيب خلوف فم الصائم عند الله انما
ذلك في يوم القيامة اذا اتفق للصائم ان لا يزيله فان ازاله ببول أو بجم لا ينظر الصائم كان أظهر
وأطيب وان قل من طيب الى طيب وأرضى الله فان الخلوف لا أثر له في الصوم وقد ورد ان الله أحق
من تجمل له ومن التجمل استعمال ما يطيب الروائح ويزيل ما فيها من الخبث فان الله جليل يحب
الجمال وكل شيء فجعله بما يناسبه وما يقتضيه مما ينتم به المدرك من طريق ذلك الادراك عينه من
سمع وبصر وشم وطعم ولمس وشموع ومبصر ومشوم ومطعموم ولموس ثم انه قد ورد صلاة بواله
أفضل من سبعين صلاة بغير سواك فان باب الاشارة صلاتك بربك أفضل من صلاتك بنفسك فأشار
الى السوى والسبعون اشارة الى اعتبار الغالب في عمر الانسان فان المسجعات كثيرا ما يمتد بها
الشرع في الباطن والمركبات وأما طريقة تفسير هذا الحديث فكونه جمع بين طهارتين الوضوء
والسواك والمتصود بالوضوء هنا المضمضة وهي من فرائض الوضوء معتد بالاسنة والضم محل المناجاة
فان الصلاة محادثة مع الله نهارا ومساءرة ليلا واختصاص سر أي صارورة وتبليغ جهر التمام
والثناء والراقدة على جنب واذا كنت من عالم الاشارة وصلت بواله فلا تصل به الا من اسمه
السبح القدوس فان القدوس يعطى التسوك وانما فرقنا في التعبير بين الاشارة والتحقيق لئلا يتخيل
من لا معرفة له بما أخذ أهل الله انهم يرمون بالطواهر فينسبونهم الى الباطنية وحاشا لهم من ذلك بل هم
القائلون بالطرفين كأن شيخنا أبو دين يذم الطرفين على الانفراد ويقول ان الجامع بين الطرفين هو
الكامل في السنة والمعرفة والاشتراك وقع في انقطة بواله والكاف في السواك أصلية من نفس الكلمة
وهي في الاستثناء مضافة ما هي أصلية ومن جعلها من باب التحقيق نظر الى كون اضافة الخطاب أمرا
واحدا فجعلها أصلية في الاضافة كالكلمة الواحدة واعتبار التركيب فيها اعتبارا تركيب الحروف
في الكلمة فلا يصح وجود اضافة مثل هذا الخطاب الا بكاف الاضافة كما لا يصح اسم السواك بغير كاف
فانظر ما أحق نظر أهل الله هذا لو كان ذلك عن فكر لقد كانوا يفضلون به غيرهم فكيف بمن لا ينطق
عن الهوى ان هو الاوحى يوحى عليه شديد القوى ان الله هو الرزاق والعلم رزق الارواح ذوالقوة

المتين * (وصل في فصل من فطر صائجا) * لما ورد في الخبر الذي خرجه الترمذي عن زيد بن خالد الجهني قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من فطر صائجا كان له مثل أجره غير أنه لا ينقص من أجر الصائم شيء وقال فيه حديث صحيح فالنما له أجر في فطره كما كان له في صومه فلي فطره لا أجر صومه فافهم علما من هذا الخبر أن الفطر من تمام الصوم فإنه من أعان شخصا على عمل كان مشاركا له فيما يؤدي إليه ذلك العمل من الخير لا مشاركة في وجوب تقصيل هو على تمام الكل واحد من الشر يمكن كما جاء في الحديث من سن سنة حسنة الحديث فجعل الفطر من تمام الصوم وأنه جزؤه منه ومن تلبس بجزء من الشيء المتناهي الاجزاء حصل له خبر ذلك الشيء وإن لم يحصل ولا اتصف بذلك الامر كله كما اتصف به صاحبه كن اتصف بجزء من اجزاء النبوة فله أجر من ثبت له النبوة وفضلها من غير ان تلبس بها كلها فليس بنبي ولهذا ورد أنه روى يوم القيامة ناس ليسوا بانبيا يغبطهم الانبياء اذ كانت الانبياء نالت هذه الفضيلة بما في النبوة من الانتقال والمشاقة وهؤلاء قد اتصفوا بجزء منها أو أكثر من جزء وتلبسوا به وربما كان هذا الجزؤ عملا مشقة فيه ونالوا فضل من تلبس بها كلها كالفقير مع صاحب المال فيما يتمناه من فعل الخير اذا رأى صاحب المال او العلم يفعل في ذلك ما لا يتمكن للفقير فعله فهما في الاجر سواء وما اشتركا الا في النية وزاد عليه صاحب النية بقوط الحساب والمساءلة فيم اتفق وم اكتسب فهو لاهم الذين يغبطهم النبيون في ذلك المقام ولكن في القيامة في الموقف لا في الجنة وهو قوله لا يحزنهم الفزع الاكبر فان الرسل تخاف على اعمالها على انفسها والمؤمنون خائفون على انفسهم لما ارتكبوه من المخالفات وهؤلاء مالههم اتباع يخافون عليهم ولا ارتكبوا مخالفة توجب لهم الخوف فلا يحزنهم الفزع الاكبر وكذلك الانبياء يعطى لكل نبي أجر الامة الذين بعث اليهم سواء آمنوا به أو كفروا فان نية كل نبي تؤدلو أنهم آمنوا قساوى الكل في أجر النبي ويتميز كل واحد عن صاحبه في الموقف بالاتباع فالنبي يأتي معه السواد الاعظم وأقل وأقل حتى يأتي النبي ومعه الرجلان والرجل ويأتي النبي وليس معه أحد والكل في أجر التبليغ وفي الامنية سواء فمن فطر صائجا فقد اتصف بصفة الهية وهي اسمه الفاطر فان الله فطر الصائم مع غروب الشمس سواء أكل أو شرب أو لم يأكل ولم يشرب فهو مفطر شرعا وأخرجه غروب الشمس من التلبس بالصوم وهذا فطره بما أطعمه فلما حصل في هذه الدرجة كان متخططا بما هو الله كما كان الصائم متلبسا في صومه بما هو الله من التنزيه عن الطعام والشراب والصاحبة وكل وصف مفسد للصوم * (وصل في فصل صوم الضيف) * لما خرجه الترمذي عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من نزل على قوم فلا يصوم من تطوعا الا باذنهم علما ان الصوفية اضياف الله فانهم سافروا من حفظ انفسهم وجميع الاكوان اشارة للجناب الالهى فترلوا به فلا يعملون عملا الا باذن من نزلوا عليه وهو الله فلا يتصرفون ولا يسكنون ولا يتعزكون الا عن امر الهى ومن ليست له هذه الصفة فهو في الطريق عني يقطع منازل نفسه حتى يصل الى ربه فينشد يصح ان يكون ضيفا واذا اقام عنده ولا يرجع كان أهلا لان أهل القرى أن وهو الجمع به هم أهل الله تعالى وخاصته * (حكاية) * كان شيخنا أبو مدين في المغرب قد ترك الحرفة وجلس مع الله على ما يفتح الله له وكان على طريقة عجيبة مع الله تعالى في ذلك الجلوس فانه ما كان يرد شيئا يرقى اليه به مثل الامام عبد القادر الجيلاني سواء غير أن عبد القادر كان أنهض في الظاهر لما يعطيه الشرف فقيل له يا أبا مدين لم لا تحترف أو لم لا تقول يا الحرفة فتقال أقول بها فقيل له فلم لا تحترف فتقال الضيف عندكم اذا نزل يقوم وعزم على الاقامة كم توقت زمان وجوب ضيافته عليهم قالوا ثلاثة ايام قال وبعد الثلاثة الايام قالوا يحترف ولا يقعد عندهم حتى يصرحهم قال الشيخ الله أكبر أنصفونا نحن أضياف ربنا نزلنا عليه في حضرته على وجه الاقامة عنده الى الابد فتعينت الضيافة فانه تعالى ما دل على كريم خلق يعبد الا كان

هو أولى بالتصاف به قالوا نعم قال واياهم ربنا كما قال كاتف سنة مما تعدون فصيافته بحسب ايامه
 فاذا اتقنا عنده ثلاثة آلاف سنة وانقضت ولا نحترق يتوجه اعتراضكم علينا ونحن نعتز وتنقض الدنيا
 ويبقى لنا فضله عنده تعالى من صياقتنا فاستحسن ذلك منه المعترض فانظر وافي هذا النفس ان كنتم منهم
 * (وصل في فصل استيعاب الايام السبعة بالصيام) * لما ورد في الخبر الذي خرجه الترمذي عن عائشة
 قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم من الشهر السبت والاحد والاثنين ومن الشهر الاخر
 الثلاثاء والاربعاء والخميس علمنا انه أراد ان يلبس بعبادة الصوم في كل يوم من ايام الجمعة اما امتنانا
 منه على ذلك اليوم فان الايام تقتصر على بعضها بما يقع العبد المعترف بها من الاعمال المقربة الى الله من
 حيث انها طرف لها فيريد العبد الصالح ان يجعل لكل يوم من ايام الجمعة وايام الشهر وايام السنة جمع
 ما قدر عليه من افعال البر حتى يحمد كل يوم ويتجمل به عند الله ويشهده فاذا لم يقدر في اليوم الواحد
 ان يجمع جميع الخيرات فيفعل فيه ما يقدر عليه فاذا اعاد عليه من الجمعة الاخرى عمل فيه ما فاتته فيه
 في الجمعة الاولى حتى يستوفي فيه جميع الخيرات التي يقدر عليها وهكذا في ايام الشهر وايام السنة واعلم
 ان الشهور تتفاضل ايامها بحسب ما ينسب اليها كما تتفاضل ساعات النهار والليل بحسب ما ينسب اليها
 فياخذ الليل من النهار من ساعته وياخذ النهار من الليل والتوقيت من حيث حركة اليوم الذي يم الليل
 والنهار كذلك ايام الشهور تتعين بقطع الدار في منازل الفلك الاقصى لافي الكواكب الثابتة التي
 تسبح في العرف منازل فللمشترى كذلك وللشمال كذلك فليس في قطع الفلك والكتاب ايام آخر وللزهرة كذلك وللشمس
 كذلك وللأجر كذلك وللشترى كذلك وللشمال كذلك فليس في قطع الفلك والكتاب ايام آخر وللزهرة كذلك وللشمس
 فانه ماله من العمر بحيث ان يني بذلك فان أكبر هذه الشهور لا يكون أكبر من نحو ثلاثين سنة لا غير *
 وأما شهور الكواكب الثابتة في قطعها في فلك البروج فلا يحتاج اليه لان الاعمال تنصرف عن ذلك لكن
 لها حكم في أهل جهنم كما انه لحركات الدار في حكم على من هو في الدرك الاسفل من النار وهم
 المنافقون خاصة والباطنية ماله في الدرك الاسفل منزل وان منزلهم الاعلى من جهنم والكفار لهم
 في كل موضع من جهنم منزل * وأما أهل الجنان فالدار عليهم فلك البروج ولا يتقطع في شيء فلا تنتهي
 حركته بالرصد لان الرصد لا يأخذه وهو متماثل الاجزاء فلهذا كانت السعادة لانها لا تهاجر بها الخلود
 الدائم في النعيم المقيم الى ما لا يتناهى واهل النار ما حكمهم حكم أهل النعيم فان الدار عليهم فلك المنازل
 والدار في هذه الافلاك تتقطع في فلك متناهي المساحة فلهذا هم في جهنم ان لا يتسرد مد عليهم العذاب
 مع كون النار دار ألم والعذاب زائد على كونها دارا فاننا نعلم ان خزنتها في نعيم دائم ما هم فيها بعددين
 مع كونهم ما هم منها بمنزلة لا تخفى عليهم لخلقها وهي دائمة والساكن فيها دائم كونه مخلوقا لها قصفت
 ما ختمنا به هذا الصوم من سبق الرحمة وغلبتها صفة العذاب والله أجل وأعلى من ان لا يكون له في كل
 منزل تجل وهو تعالى الخبير المحض الذي لا شرف فيه والوجود الذي لا عدم يقابله والوجود رحمة مطلقة
 في الكون والعذاب شيء يعرض لامور نظر أو تعرض فهو عرض اعراض والعوارض لا تتصف بالدوام
 ولو اتصف ما كانت عوارض وما هو عرض قد لا يعرض فلهذا ينصف القول بتسرد مد عليهم العذاب فان
 الرحمة شملت آدم بجملة وكان حاملا لكل بنه بالقوة فعمت الرحمة الجميع اذ لا تحجب ولا كان يستحق
 ان يسمى آدم من حوما وفيه من لا يقبل والحق يقول قتاب عليه وهدى أي رجوع عليه بالرحمة وبين له
 انه رجوع عليه بها فعمته والله الحمد والله عند حسن ظن عبده به * (وصل في فصل قيام رمضان) *
 ليس لاسم الهى حكم في شهر رمضان الا الاسم الالهى رمضان وقاطر الدعوات في كل عبدا سوا كان
 ممن يجب عليه صوم رمضان لم لا يجب عليه الاعدة من ايام آخر وذلك في كل فعل عبادة يشام فيها
 العبد فن جله افعال البر فيه قيام ليلة ليلته لاجابة رمضان تبارك وتعالى تارة هلى الكشف اذا كان
 مواصلا وتارة من خلف حجاب الاسم الفاضل فان الاسماء الالهية يحجب بعضها بعضا وان كان لكل

من الحاجب والمحجوب سلطنة الوقت فان بعضها أولى بالتحجية من بعض وذلك سارى في جميع أحوال الخلق * ذكر أبو أحمد ابن عدي من حديث عمرو بن أبي عمرو عن المطلبية عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل رمضان شد منزره فلم يأكل فراشه حتى ينسلخ رمضان وخرج أيضا مسلم عنها انها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل العشرة تسمى العشر الاخر من رمضان احب الليل وأيقظ أهله وجد وشد المنزرو قيام الليل عبارة عن الصلاة فيه لهذا هو المعروف من قيام الليل في العرف الشرعي والناس في مناجاة الحق فيه على قسمين فتنهم من يناجيه بالاسم المسك وهو أيضا من حجاب الاسم رمضان ومنهم من يناجيه بالاسم الفاطر وهو أيضا من حجاب الناس على اختلاف في أحوالهم وفي ذلك أقول شعر

لولا مناجاة الرحمن أعمالى يقول كن وحصول الكون ليس لنا يقول صم فاذا صمنا يقول لنا ان قلت لي لم أخطبكم بما هو لي اسمعتني ثم بعد السمع تسلبني ان كنت تسلبني عنه فشتأنكم	ما زاحته على التكوين أكواني وماله في وجود الكون من ثاني هذا الصيام لنا فأين عياني فلي شهود على التكليف أذاني فالصوم لي ولكم في الشرع قسبان في الصوم ما هو في التحقيق من شاني
---	---

والاسم الفاطر على هذا في ايل شهر رمضان أقوى حكما فيما من المسك فن حاله في امساك يطعمه ربه ويسقيه في مبيته في حال كونه ليس بأكل ولا شارب في ظاهره فهو مفطر وان كان صائما وقد ذقت هذا ومن هنا علمت ان قوله صلى الله عليه وسلم است كهنتكم اني آيت يطعمني ربي ويسقيني نبي ان يشبه تلك الجماعة التي خاطبهم فلم يكن لهم هذه الحالة اذ لو أراد الامة كلها ما ذقته وقد وجدته والحمد لله وان لم يكن ممن يطعمه ربه ويسقيه في حال وصال صومه فهو متطفل على من هذه صفته وهو كلابس ثوبي زور ولذلك يكره له الوصال اذا لم تكن له هذه الصفة حال يشهدا ذوقا في نفسه ويظهر أثرها عليه في يقظته والله يحب الصدق في موطنه كما يحب الكذب في موطنه وهذا ليس بموطن حب الكذب فان الله يكرهه في هذا الموطن فاذا ناجى الله العبد في هذا الزمان الخاص بالحال الالهي الخاص فنبتني ان يحضر معه الحضور التام الذي لا يلتفت معه الى غيره بجمعيته فيناجيه في كل حركة منه وسكون حاس من حيث انه الباطن ومعنى من حيث انه الظاهر اذ كان الحس ظاهرا والمعنى باطنا فلا يقوم المعنى الا بين يدي الظاهر فانه لو قام بين يدي الباطن والمعنى باطن الحرف الذي هو المحسوس والحس كان قيام الشيء بين يدي نفسه والشيء لا يقوم بين يدي نفسه لانه قيام الاستفادة والشيء لا يستفيد من نفسه نفسه ألا ترى نزول الحق للتعليم والتعريف لنا وهو العليم بكل شيء مما كان وما يكون ومع هذا أنباء عن حقيقة لا ترد تغليبنا بما هو الامر عليه وان الحكم للاحوال فانزل نفسه منزلة المستفيد وجعل المفيد له من خاطبه فقال تعالى ولتباونكم حتى تعلم الجاهدين منكم والصابرين مع انه هو العالم بما يكون منهم والمكن الحال يمنع من اقامة الحجة له سبحانه علينا وقال فله الحجة البالغة فلم يبق بالابتلاء لاحد حجة عليه فحسم بذلك الابتلاء احتمال قولهم لو حكم بعلمه فيهم ان يقولوا بولوتنا وجدتنا واقفين عند حدودنا وهذا يسمى علم الخبرة وهو الاسم الخبير في قوله تعالى عليما خيرا فلهذا راحة الهية في الاستفادة للشيء من غيره لا من نفسه فتحن اولى بهذه الصفة فلذلك جعلنا ظاهرا العبد يناجي الاسم الظاهر ويقوم بين يديه قيام مستفيد فيه ما شاء ان يهبه فاذا رأيت المستفيد قد استفاد في قيامه خرق العوائد المدركة بالحس المسماة كرامات الاولياء في العموم وآيات الانبياء والرسل فذلك اعطية الاسم الظاهر واذا رأيت قد استفاد علوما وحكما تحار العقول فيها وتردّها وتقبلها من حيث

ما يدركها بالقوة المفكرة فذلك كله اعطية الاسم الباطن فاجعل بالكلمات بك عليه وتحتك تعلم
من تناسج ولا تخلط فخطك عليه فان الله يقول وللبينا عليهم ما يلبسون وقال ومكروا ومكر الله ثم نفي
المكر عنهم فقال بل لله المكر جميعا يعني المكر المضاف الى عباده والمكر المضاف اليه سبحانه والله تعالى
قد امرنا على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم بالتصية لله ورسوله ولائمة المسلمين وعامتهم خطا باعاما
ثم خاطبني على الخصوص من غير واسطة غير مرة بمكة وبدمشق فقال لي انصح عبادي في مبشرة
اريتها فتعين علي - الامر اكلو مما تعين علي غيري فانه يجعل ذلك لي من الله عناية وتشريفا لا ابتلاء
وتجسافا فمن بين يدي الله تعالى بهذه المعرفة فهو القاسم وان كلنا ناعمالا لانه ما نام الا به ومن لم يتم بين
يديه بهذه المعرفة فهو نائم وان كان قانعا فكيف رقيب عليه في قلبك فانه الذي وسعه كما هو رقيب عليك
فانك لا تعلم مواقع آثامه فيك وفي غيرك الا بالمراقبة واعلم ان القاسم في شهر رمضان في قيامهم على
خاطر بن منهم للقاسم لرمضان ومنهم القاسم لليلة القدر التي هي خير سن أهل شهر والناس فيه اعلى خلاف
والقاسم فيه لرمضان لا يتغير عليه الحال بزيادة ولا نقصان والقاسم لليلة القدر لا يتغير عليه الحال بحسب
مذهبه فيها واختلف الناس في ليلة القدر اعرى في زمانها فمنهم من قال هي في السنة كلها تدور وبه
اقول فاني رأيتها في شعبان وفي شهر ربيع وفي شهر رمضان واكثر ما رأيتها في شهر رمضان في العشر
الآخر منه ورأيتها مرة في العشر الاوسط من رمضان في غير ليلة وتروى في الوتر منه فانا على يقين من انها
تدور في السنة في وتر وشفع من الشهر الذي ترى فيه فمن قام لاجل ليلة القدر فقد قام لنفسه وان كان
قيامه لترغيب الحق في التماسها ومن قام لاجل الاسم الذي اقامه رمضان او غيره فقيامه لله لانه
وهو آثم والكل شرع في الناس عبيد ومنهم اجراء ولاجل الاجابة نزات الكتب الالهية بهايين
الاجير والمستاجر فلو كانوا عبيدا ما كتب الحق كتابا على نفسه فان العبد لا يوقت على سيده انما هو
عامل في ملكه ومتناول ما يحتاج اليه فهو لئلا لهم اجرهم والعبد لهم نورهم وهو سيدهم فانه نور
السموات والارض قال تعالى اولئك هم الصديقون والشهداء عند ربهم لهم اجرهم يعني الاجراء
وهم الذين اشترى الحق منهم انفسهم ونورهم وهم العبيد والاماء جعلنا الله واياكم من اعلام مقاما
واحبهم اليه انه الولي المحسان واعلم ان ليلة القدر اذا صادفها الانسان هي خير له فيما ينعم الله به عليه
من ألف شهر اذ لو لم تكن الا واحدة في ألف شهر فكيف وهي في كل اثني عشر شهرا في كل سنة وهذا
معنى غريب لم يطرق اسماعكم الا في هذا النص ثم يتضمن معنى آخر وهو انها خير من ألف شهر من غير
تحديد وان كان الزائد على ألف شهر غير محدود فلا يدري حيث ينتهي فاجعلها الله انها تقاوم ألف
شهر بل جعلها خيرا من ذلك أي افضل من ذلك من غير توقيت فاذا انما العبد كان كمن عاش
في عبادة ربه مخلصا اكثر من ألف شهر من غير توقيت كمن يعتدي العمر الطبيعي يتبع في العمر المجهول
وان كان لا يتله من الموت ولكن لا يدري هل بعد تعدية العمر الطبيعي بنفس واحد أو بألف
من السنين فهكذا ليلة القدر اذ لم تكن محصورة كما قدمنا واعلم ان الشهر هنا بالاعتبار الحقيقي
هو العبد الكامل اذا مشى القمر الذي جعله الله نورا فأعطاه اسما من اسمائه ليكون هو تعالى المراد
لاجرم القمر والقمر من حيث جرمه مظهر من مظاهر الحق في اسمه النور فيمن في منازل عبده
المحسورة في غمان وعشرين فاذا انتهى سعى شهرا على الحقيقة لانه قد استوفى السير واستأنف
سير آخره كذا من طريق المعنى دائما ابدا فان فعل الحق في الكائنات لا يتناهي فله الدوام بأشاء الله
تعالى كما ان العبد يمشي في منازل الاسماء الالهية وهي تسعة وتسعون التاسع والتسعون منها الوسيلة
وليست الحمد صلى الله عليه وسلم والتمانية والتسعون لنا كالتمانى والعشرين من المنازل للقمر
ويسميه بعض الناس الانسان المفرد والعشرون خمس المائة لانها في الاصل مائة اسم لكن الواحد
اخفاء للوترية فان الله وتر يحب الوتر فالذي اخفاه وتر والذي اظهره وتر أيضا وانما قلنا منبهين على

منازل القمر اثنا عشر منزلة لانها قامت من شرب اربعة اخلاط مضروبة في سبع صفات من حياة وعلم واردة وقدره وكلام وسمع وبصر فكان من ضرره المجموع بعضه في بعض الانسان ولم يكن له ظهور الا بالله من اسمه النور لان النور له اظهار الاشياء وهو الظاهر بنفسه فحكمه في الاشياء حكم ذاتي كذلك الشهر ما ظهر الا بسير القمر من حيث كونه نورا في المنازل قال تعالى والقمر قدرناه منازل فاذا انتهى فيها سيره فهو الشهر المحقق وما عداه مما سمي سيرا فهو يحسب ما يصطلح عليه فلا منافرة والله تعالى في كل منزلة من العبد ينزلها اسم النور حكم خاص قد ذكرناه في هذا الكتاب في نعت السالك الداخل والسالك الخارج ايضا والفاصل بين السالكين ليلة الابدار وهي ليلة النصف من ثمان وعشرين ليلة الرابع عشر من الشهر المحقق وليلة السرار منه والنور فيه كامل ابدان له وجهين والتجلي له لازم لا ينفك عنه فاما في الوجه الواحد واما في الوجهين زيادة ونقص في كل وجه فله الكمال من ذاته لا بآية منه وله الزيادة والنقص من كونه له وجهان فكلما زاد من وجهه نقص من وجه آخر وهو الحكمة قدرها العزيز الحكيم شعر

وفي كفتي ميزانك عبرة * وأنت لسان فيه ان كنت تعقل

اذا رجحت احدهما طاش اختها * وانت لما فيها تميل وتسفل

وجعل سبحانه اضافة الليل الى القدر دون النهار لان الليل شبه بالغيب والتقدير لا يكون الا غيبا لانه في نفس الانسان والنهار يعطى الظهور فلو كان بالنهار لظهر الحكم في غير محله ومناسبه فان الفعل في الظاهر لا يظهر الا على صورة ما هو في النفس فخرج من غيب الى شهادة بالنسبة الى الله ومن عدم الى وجود بالنسبة الى الخلق فهي ليلة فيها يفرق كل امر حكيم فينزل الامر اليها عينا واحدة ثم يفرق فيها بحسب ما يعطيه من التفاضل كما يقال في الكلام انه واحد من كونه كلاما ثم يفرق في المتكلم به بحسب احوال الذي يكلم به الى خبر واستخبار وتقرير وتهديد وأمر ونهي وغير ذلك من اقسام الكلام مع وحدانيته فهي ليلة مقادير الاشياء والمقادير ما تطلب سوانا فلماذا امرنا بطلب ليلة القدر وهو قوله صلى الله عليه وسلم التسوها لتستقبلها كما يستقبل القادم اذا جاء من سفره والمسافر اذا جاء من سفره فلا بد له اذا كان له موجود من هدية لاهله الذين يستقبلونه فاذا استقبلوه واجتمعوا به دفع اليهم ما كان قد استعد له لهم فقلت المقادير فيهم وبذلك فليفرحوا فخير من تكون هديته لقاء به ومنهم من تكون هديته التوفيق الالهية والاعتصام وكل على حسب ما أراد المقدران بهبه ويعطيه لا تحجير عليه في ذلك وعلامتها محو الانوار بنورها وجعلها دائرة منتقلة في الشهور وفي ايام الاسبوع حتى ياخذ كل شهر من الشهور قسطه منها وكذلك كل يوم من ايام الاسبوع كما جعل رمضان يدور في الشهور الشمسية حتى ياخذ كل شهر من الشهور الشمسية فضيلة رمضان فيعم فضل رمضان فصول السنة كلها فلو كان صومنا المفروض بالشهور الشمسية لما عم هذا التعميم وكذلك الحج سواء وكذلك الزكاة فان حولها ليس بمعين انما ابتداءه من وقت حصول المال عند المكاف فامن يوم في السنة الا وهو رأس حول لصاحب مال فلا تنفك السنة الا واماها كلها محل للزكاة وهي الطهارة والبركة فالناس كلهم في بركة زكاة كل يوم يعم كل من رزق فيه ومن لم يرزق وانما يحي نور الشمس من جرم الشمس في صيحة ليلتها اعلاما بأن الليل زمان اتيانها والنهار زمان ظهورها احكامها فلماذا تستقبل ليلا تعظيمها فان فات ادراكها ليلا فليرقب الشمس فاذا رأى العلامة دعاء كان يدعو به في الليلة لو عرفها فان محو نور الشمس لنورها كنور الكواكب مع ظهور الشمس لا يبقى لها نور في العين وبهذا يتقوى مذهب من يجعل الفجر حرة الشفق لقوله تعالى حتى مطلع الفجر أي الى مطلع الفجر فذلك القدر هو الذي يتميز به حد الليل من الفجر الطالع ما هو ذلك الفجر في ليلة القدر من نور الشمس وانما هو نور ليلة القدر يظهر في حجم الشمس كما ان نور القمر انما هو نور الشمس ظهر في جرم القمر فلو كان نور

القمر من ذاته لكان له شعاع كما هو للشمس ولما كان مستعاراً من الشمس لم يكن له شعاع كذلك الشمس
 لها من نور ذاتها شعاع فاذا اجتمعت ليله القدر شعاع الشمس بقيت الشمس كالشمس لها نور في الخلوقات
 بغير شعاع مع وجود الضوء فذلك الضوء نور ليله القدر حتى تعاقب دهره او اقل من ذلك فينتهي ذريع
 اليها نورها فترى الشمس تطلع في صبيحتها في صبيحة ليله القدر كما نهاطاس فليس لها شعاع من وجود
 الضوء مثل طلوع القمر لا شعاع له وانما ذكرت ذلك لتعلم بأى نور تستنير في صبيحة ليله القدر فتعلم
 ان الحكم في الانوار كلها بمن نور السموات والارض وانزل الانوار ما يقتدر الى مادة وهو المصباح
 فاذا انزل الحق نوره في التشبيه الى مصباح وهو نور مقتدر الى مادة تمتد وهي الدهن فما هو اعلى منه
 من الانوار اقرب الى التشبيه واعلى في التزييه وانما علمنا الحق بذلك وبما يكافى الصفة في قوله كشكاة
 الى آخر الآية اعلما بأنه نور كل نور بل هو كل نور وشعر لنا طلب هذه الصفة فكان صلى الله عليه وسلم
 يقول واجعل لي نورا واجعل لي نورا وكذلك كان صلى الله عليه وسلم * (رسل في فصل التماس الحقايق
 الفوت) * خرج الترمذي عن أبي ذر انه قال سمنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يقدم بنا حتى بقي
 سبع من الشهر فقام بنا حتى ذهب ثلث الليل ثم لم يقدم بنا السادسة وقام بنا في الخامسة حتى ذهب شطر
 الليل فقلنا له يا رسول الله لو نزلنا بنية ليلتنا هذه فقال انه من قام مع الامام حتى يدرك كتيب له قيام
 ليله ثم لم يصل بنا حتى بقي ثلاث من الشهر فصلى بنا في الثالثة ودعا أهله ونساءه وقام بنا حتى تحققتنا
 ان يفوت الفلاح قيل وما الفلاح قال السحور وقال هذا حديث حسن صحيح فانظر ما اعجب قول هذا
 صاحب حيث سمي السحور فلاحا والفلاح البقاء به ان الانسان انما هو في الصوم بالعرض فانه
 لا بقاء له فان الصوم لله ألا تراه يزول حكمه عن الصائمين بزوال الدنيا فهو في الآخرة يأكل ويشرب
 بما اسلف في ايام الصوم وهي الايام الخالية يعني الماضية قال تعالى كلوا واشربوا هنيئاً بما اسلفتم
 في الايام الخالية ايام الصوم في الدنيا والآخرة دار بقاء واكلها دارهم ونظلمها والسحور أكلة غذاء فيه
 ان الانسان في بقاءه اكل لاصائم فهو مستغذ بالذات صائم بالعرض فالغذاء باق فسماء فلاحاً أى بقاء
 وهو من السحور والسحور له وجهان كما ذكرنا وجه الى الليل ووجه الى النهار وهو الوقت الذي بين التعبيرين
 كذلك الانسان له البقاء الذي هو الفلاح وهو السحور في مقامه الذي هو فيه فله رجه الى الواجب
 الوجود لنفسه ووجه الى العدم لا ينفك عن ذلك في أى حالة كان من وجود أو عدم ولذلك سمي بذلك
 ودخل في جملة المكافات فهذه الصفة له باقية وان ظهر بعبث الهوى في وقت خالف فيه بقاءه وامسا بقاءه
 فيما قلناه ولهذا قال صاحب لما اتصف في ليلته باقيرم فتخوف ان يذوقها الفلاح وهو ان يتقضى زمان
 الليل وما عرفنا نفوسنا اذ في معرفتنا بها معرفة ربنا لكنهم ما قاتلهم الفلاح بجمعة الله بل اشهدهم الله
 نفوسهم بالغذاء ليشهدوا ان القيومية له ذاتية رقيومية العباد ما هي باسما دما تغذى به ولهذا قال
 صلى الله عليه وسلم حسب ابن آدم لقيمات يقسحهن عليه فجعل له قيومية للغذاء وان كان هو انقام بها
 فكأنه يقول وان تلبسنا بالتماس هذه الليلة من الاسم الوتر تعالى فلم يغناها ذلك الالتماس عن حقلوط
 نفوسنا التي بها بقاءنا وهي التغذى فان التماسنا لها انما هو لما يلبسنا من خيرها في دار البقاء وما
 التماسها بالعبادة الالتماس نبقى به في الدار الآخرة والسحور رب الوقت في الحال وهو سبب
 في بقاء الحياة الدنيا للعمل الصالح فتخوفنا ان يذوقنا حكمه اذ كان ذلك الحكم عين طلبنا بالالتماس
 وان اختلفت الدار ثم جعلها صلى الله عليه وسلم في الوتر من الليالي دون الشفع لانه انفراد بها الال
 دون النهار فانه وتر من اليوم واليوم شفع فان اليوم عبارة عن ليل ونهار ولكن في تلك السنة لو ردد
 النص فانها قد تكون في الاشفع الا في تلك السنة لما ورد في الخبر من التماسها في الاوار من العشر
 الاخر ولعنى آخر أيضاً وهو ان الطلب اذا كان في ليالي وتر الشهر كان الوتر حافظاً لهذا العبد
 لما تعطيه هذه الليلة من البركات والخيرات وهو في وتر من الزمان المذكور له وترية الحق فينيف ذلك

الخير الى الله لا الى الدليل وان كانت سببا في حصوله ولكن عين شهود الوتر يحفظه من نسبة الخير لغير
 الله مع ثبوت السبب عنده فلو كانت في ليلة شفع وهي سبب لم يكن لهذا العتمة من يذكره تذكيرا حال
 في وقت التماسه اياها او في شهوده اياها اذا عثر عليها فكان محصلا للخير من يد غير أهله فيكون صاحب
 جهل وحجاب في اخذ ذلك الخير فما كان يقاوم ما حصل له فيمن الخير ما حصل له من الحرمان والجهل
 لحجابه عن معطى الخير فلهذا ايضا جعلت في اوتار الليالي فافهم وجعلت في العشر الاخر لانها نور
 والنور شهادة وظهور فهو بمنزلة النهار اذ سمى النهار لا تساع التور فيه والنهار متأخر عن الليل لانه
 مسلوخ منه والعشر الاخر متأخر عن العشر الاوسط والاوّل فكان ظهورها والتماسها في المناسب
 الا بعد وما رأيت احدا رآها في العشر الاوّل ولا نقل اليها وانما تقع في العشر الاوسط والاخر خرج
 مسلم عن ابي سعيد قال اعتكف رسول الله صلى الله عليه وسلم العشر الاوسط من رمضان يلتمس
 ليلة القدر وكذلك تجلي الالهى ما ورد قط في خبر الهى صحیح نبوى ولا سقيم ثم الله يتجلى
 في الثلث الاوّل من الليل وقد ورد أنه يتجلى في الثلث الاوسط والاخر من الليل وليلة القدر انما هي حكم
 تجل الهى فكانت في الثلث الاوسط والاخر من الشهر ولم تكن في الثلث الاوّل فان الاوّل انت ولا بد
 فالاولية لك في معرفتك ربك وانت وهو لا تجتمعان كما ان الدليل والمدلول لا يجتمعان فمن عرف نفسه
 عرف ربه فقدّمك فانك الدليل فالاولية لك في المعرفة النظرية والكشفية فان معرفة الكشف
 لا تكون الا بعد رياضة ومجاهدة فلا بد من تقدّمك نظرا وكشفا كما ان علمه بك انما هو من علمه به فلو لم
 تصف بأنه عالم بنفسه ما علمك قفطن في علم الله بك من اين هو فانها مسئلة دقيقة جدا ذكرناها
 في كتابنا الموسوم بعتلة المستوفى في هذا الكتاب * (وصل في فصل التماسها في الجماعة بالقيام
 في شهر رمضان) * خرج ابو داود عن مسلم بن خالد عن العلاء عن ابيه عن أبي هريرة قال خرج رسول
 الله صلى الله عليه وسلم واذا ناس في رمضان يصلون في ناحية المسجد فقال من هؤلاء فقيل هؤلاء
 ناس ليس معهم قرآن وابي بن كعب يصلى بهم وهم يصلون بصلاته فقال النبي صلى الله عليه وسلم
 اصابوا ونعم ما صنعوا فالجمعة فيها الحق للمناسبة فان قدرها اعظم من ألف شهر ليا ليه وايامه فلها
 مقام هذا الجمع وأنزل الله فيها القرآن قرآنا أي مجموعا وأنزله بنون الجمع والعظمة فجمع في انزاله
 فيها جميع الاسماء بقوله انا انزلناه في ليلة القدر وفيها تنزل الملائكة منازل فيها واحد والروح القائم
 فيها مقام ابى في الجماعة التي يصلى بهم من كل امر وكل يقتضى جميع الامور التي يريد الحق
 تنفيذها في خلقه وحتى مطلع الفجر نهاية غاية فانها تتضمن حرف الى التي للغاية ولا تكون نهاية الا
 عن ابتداء فكان جمعا لهذه الليلة ليلة جمع فلذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اصابوا ونعم
 ما صنعوا يغبطهم لما ذكرناه والبيعة لالتماسها امور تقتضيها وهي البواعث على التماسها وهو اعظم
 قدرها واعظم من انزلها وحقارة من التماسها عند نفسه بالتماسها فانه شاهد بالتماسها هذا الخير العظيم
 القدر على نفسه باقتدار عظيم يقابله لان العبد كلما أراد أن يمتحق بعبودية حقر قدره الى أن يلحق نفسه
 بالعدم الذي هو أصله ولا احقر من العدم فلا احقر من نفس المخلوق سميت ايضا ليلة القدر لمعرفة أهل
 الحضور فيها بأقدارهم اعنى بمجراتهم مع ان الخير الذي ينالونه شر كالمتمسكين في الامكان والافتقار
 واققر الموجودات من افتقر الى مقتدر فلا افتقر من الانسان فانه لا اعرف بالله منه بجمعيته وعقله
 ومعرفة بنفسه * (وصل في فصل الحاقها من قامها برسول الله صلى الله عليه وسلم في المغفرة) *
 قال تعالى يخاطب محمد صلى الله عليه وسلم ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر وذكر مسلم
 والنسائي من حديث أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قام ليلة القدر وفي مسلم
 فوافقه ايمانا واحتسابا يغفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر يقول تستر عنه ذنوبه حتى لا يبخل وان كان
 من قبل له افعّل ما شئت فقد غفرت لك كما ورد في الصحيح فيكون قد ستر عنه خطاب التحريم

وابعده شرعا فالتصريف الاثني مباح فان الله لا يأمر بالفحشاء فلو لا عظم قدرهما لما احتما الله بصفة
 العلم الذي هو أشرف الصفات ولهذا أمر الله نبيه بطلب الزيادة منه ومعنى قوله الخ لهما الله ما ورد
 في الصحيح ان العبد اذا اذنب ذنبا فعلم ان لوربها بغير الذنب وبأجل الذنب يقول الله له في الثالثة افضل
 ما شئت فقد غفرت لك وما ثم سبب موجب لا باحة ما حرم عليه فعله الا العلم فخلق فضل ليله التدرج
 بمرتبة العلم فيمعا ذكرناه وقال صلى الله عليه وسلم من حرم خيرا فقد حرم ذكره السأى وأى
 خيرا عظم من رفع التحجير فذلك جنة مجله * (وصل في فصل الاعتكاف) * الاعتكاف الإقامة
 بكان مخصوص وفي الشروع عمل مخصوص على نية القرية الى الله وهو مندوب اليه شرعا وواجب
 بالنذر وفي الاعتبار الإقامة مع الله عيسى ما ينبغي لله ايشارا لجذاب الله فان أقام بالله فهو اتم من
 ان يقيم بنفسه فاما العمل الذي يخصه فمن قائل انه الصلاة وذكر الله وقراءة القرآن لا غير ذلك
 من اعمال الطلوع والترب ومن قائل جميع اعمال البر المختصة بالآخرة والذي اذهب اليه ان له ان يفعل
 جميع افعال البر التي لا تخرجه عن الإقامة بالموضع الذي أقام فيه فان خرج فليس يعتكف ولا يثبت
 فيه عند الاشتغال وقد ثبت عن عائشة ان السنة للمعتكف ان لا يشهد جنازة ولا يعود مريضا فاعلم
 ان الإقامة مع الله اذا كانت بالله فله التصرف في جميع اعمال البر المختصة بمكانه الذي اعتكف فيه
 وانما رجة عنه التي يخرجها عن مكانه فان الله يقول وهو معكم اينما كنتم واذا كانت الإقامة
 بنفسك لله فقد عنت مكانا لها فتزعمها به حتى يتجلى لك في غير ما أزمتهاب فافهم * (وصل في فصل
 المكان الذي يعتكف فيه) * فمن قائل لا يجوز الاعتكاف الا في الثلاثة المساجد التي نشد الرجال اليها
 ومن قائل الاعتكاف عام في كل مسجد ومن قائل لا اعتكاف الا في مسجد فقام فيه الجمعة ومن قائل
 تعتكف المرأة في مسجد بيتها ومن قائل يجوز الاعتكاف حيث شاء الا انه ان اعتكف في غير مسجد
 جازله مباشرة النساء وان اعتكف في مسجد فليس له مباشرة النساء وبه اقول الا اني ازيد أنه ان نوى
 الاعتكاف في ايام تنام فيها الجمعة فلا يعتكف الا في مكان يمكن له مع الإقامة فيه ان يقيم الجمعة سواء
 كان في المسجد ام في مكان قريب من المسجد يجوز له إقامة الجمعة فيه * اعلم ان المساجد بيوت الله
 مضافة اليه فمن استلزم الإقامة فيها فلا ينبغي له ان يصرف وجهه لغير رب البيت فانه سوء ادب فانه
 لا فائدة للاختصاص بأضافتها الى الله الا ان لا يحاط بها شيء من حظوظ الطبع ومن أقام مع الله في غير
 البيت الذي اضافته الى نفسه جازله مباشرة أهله الا في حال صومه في اعتكافه ان كان صائما ومباشرة
 المرأة رجوع العقل من حال العقل عن الله الى مشاهدة النفس سواء جعلها دليلا او غير دليل فان
 جعلها دليلا فالدليل والمدلول لا يتجمعان فلا تصح الإقامة مع الله وملازمة النفس وأعلى الرجوع الى
 النفس وملازمة ان يلازمها دليل واما ان لم يلازمها دليل فلم يبق الا شهود الطبع فلا ينبغي للمعتكف
 ان يباشر النساء في مسجد كان اوفى غير مسجد ومن كان مشهده مريان الحق في جميع الموجودات
 وانه الظاهر في مظاهر الاعيان وانه باقتداره واستعداداتها كان الوجود في الاعيان رأى ان ذلك
 نكاح وأجاز مباشرة المعتكف المرأة اذ لم يكن في مسجد فان هذا المشهد لا يصح فيه ان يكون للمسجد
 عين موجودة فانه لا يرى في الاعيان من هذه حاله الا الله فلا مسجد أى فلا موضع نواضع ولا تطا طو
 فافهم ذلك * (وصل في فصل قضاء الاعتكاف) * ذكر مسلم عن ابي بن كعب ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم كان يعتكف العشر الاواخر من رمضان فساقر عا ما فم يعتكف فلما كان العام المقبل اعتكف
 عشرين ليلة الإقامة مع الله على الدوام هي طريق أهل الله ولها الشناء العام ولذلك كان هجيرى صاحبها
 الحمد لله على كل حال وهو ذكر الحضرة وهو الذكر الاعلى الاتم فانه اذا حده العبد على الفراء فكيف
 يكون مع السراء فان السراء من جملة احوال العبد تدخل تحت عموم قوله كل حال وهو الطرفان
 وما بينهما وجد السراء مقيد فان النبي صلى الله عليه وسلم كان في السراء يقول الحمد لله المنم المتفضل

فقيده وهذا هو حمد أيضاً أعم من الاول وان ظهر فيما بالقييد ولكن لا يظن له كل أحد فان من نعم
الله على عبده وانعامه ان وفقه ان يقول عند الضرر الحمد لله على كل حال فهذه من اسمه المنعم المتفضل
عليه بهذا القول فاذا اتفق ان يتقل الله عن له صفة الاقامة معه على كل حال الى من يرى الله بعد كل
شيء منزله هذه الحال عن الاقامة مع الله دائماً فيكون بمنزلة المسافر الذي يناقض الاعتكاف فيجب
عليه القضاء اذ ارجع الى حاله الاول وصورة قضائه الاقامة مع الله ثابتة بالدليل الشرعي فانها ايام
آخر وهي العشر الوسط بين العشرين الاخر والاول كذلك هي التعويث التي جاءت بها الشرع تعمن
صفات التشبيه بين الحس والعقل وهي حضرة الخيال ففي هذه الحضرة يقضى الاعتكاف وفي العشر
الاخير المتصل به يعتكف على عادته بصفات التنزيه عقلاً وشرعاً من ليس كمثل شيء * (وصل
في فصل تعيين الوقت الذي يدخل فيه من يريد الاعتكاف الى المكان الذي يقيم فيه) * خرج مسلم
في صحيحه عن عائشة انها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أراد أن يعتكف صلى الفجر ثم دخل
في معتكفه اعلم ان المعتكف وهو المقيم مع الله على جهة القربة دائماً لا يصح له ذلك الا بوجه خاص
وهو أن يشهده في كل شيء هذا هو الاعتكاف العام المطلق ثم اعتكاف آخر مقيد يعتكف فيه العبد
مع اسم ما الهى يتجلى له ذلك الاسم بسلطانه فيدعوه الى الاقامة معه * واعتبار مكان الاعتكاف
في المعاني هو المكانة وما ثم اسم الهى الا وهو بين اسمين الهيئ فان الامر الانهى دورى
ولهذا لا يتناهى امر الله في الاشياء فان الدائرة لا اول لها ولا آخر الا بحكم القرض ولهذا خرج
العالم مستديراً على صورة الامر الذى هو عليه في نفسه حتى في الاشكال فأول شكل قبل الجسم
الكل الشكل المستدير وهو الفلك ولما كانت الاشياء كائنة من الله عند حركات هذه الافلاك
بما قدره الله العزيز العليم اعطت الحكمة ان تكون على صورتها في الشكل أو ما يقاربها فكل من
حيوان ولا شجرة ولا ورقة ولا حجر ولا جسم الا وفيه ميل الى الاستدارة ولا بد منها لكنها تدق في أشياء
وتظهر بينة في أشياء فاجعل بالك في كل ما خلق الله تعالى من جبل وشجر وجسم ترفيه انعطافاً الى
الاستدارة ولذلك كان الشكل الكرى أفضل الاشكال ولما كان التجلي الاعظم العام الذى يشبه
طلوع الشمس مع التجلي الشمسى يكون اعتكاف العام قيل للمعتكف بترجمان اسم ما الهى
ادخل في اعتكافك في وقت ظهور التجلي الاعظم وهو طلوع الفجر وبعد صلاة الصبح ليقترب عليك
الفتح ولا يقيدك هذا الاسم الالهى الذى أقت معه أو تريد الاقامة معه عن التجلي الذى هو بمنزلة
طلوع الشمس فتجمع في اعتكافك بين التقيد والاطلاق فانه لو دخل المعتكف اول الليل بعدت عليه
المسافة الزمانية وطال المدى فربما نسي ما هو الامر عليه فان الانسان مجبول على النسيان قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم نسي آدم فسيت ذريته ووجد فجعدت ذريته وفي هذا الحديث بشرى
من النبي صلى الله عليه وسلم للناس كافة فان آدم رجه الله فرجت ذريته حيث كانوا ما كانوا فجعل
لهم رجة تخصهم بأى دار أنزلهم الله تعالى بها فان الامراضا في وان الاصول تحكم على القروع
وهذا يدل على ان هذه النفوس الانسانية نتيجة عن هذه الاجسام العنصرية ومتولدة عنها فانها
ما ظهرت الا بعد تسوية هذه الاجسام واعتدال اخلاطها فهي للنفوس المنفوخة فيها من الروح
المضاف الى الله تعالى كالامكان التى تطرح الشمس شعاعاتها عليها فتختلف آثارها باختلاف
القوابل أين ضوء نور الشمس في الاجسام الكثيفة منه في الاجسام الصقلية فلهذا تنفاضت
النفوس لتفاضل الالهة فترى نفساً سرية القبول للفضائل والعلوم وترى نفساً أخرى في الضد منها
وبينهما متوسطات فهكذا هو الامر ان فهمت قال الله تعالى فاذا سويته يعنى جسم الانسان ونفخت
فيه من روحى ولهذا قلنا ان النسيان في الانسان امر طبيعي يقتضيه المزاج كما ان التذكر امر طبيعي
أيضاً في هذا المزاج الخاص وكذلك جميع القوى التى تنسب الى الانسان ألاتراه يقل فعل هذه

القوى في اشخاص ويكثر في اشخاص فنبه الشرح بدخول المعتكف مكان اعتكافه بعد صلاة الفجر
 وقبل طلوع الشمس. * (وصل في فصل لقامة المعتكف مع الله تعالى ما هي) * اعلم ان الاقامة مع الله
 انما هي امر معنوي لا امر حسي فلا يقام مع الله الا بالقلوب كما لا توجه في الصلاة الى الله الا بالقلب
 وكما توجه بوجهك الى السماء قبله وهي الكعبة كذلك يقام بالحس مع لافعال البر وقد يكون من
 افعال البر ملاحظة للنفس ليؤدي اليها حقها المشروع لها فان انفسك عليك حنا وقد يؤثر نفسه على
 غيرها بايصال الخير اليها وهو الذي شرعه الله لنا وما لنا طريق الى الله الا ما شرعه ولهذا يكلف
 الانسان نفسه بعض مصالحها للعود خير ذلك اليها كغروجه المعتكف الى حاجة الانسان واقباله
 على ما كان من نياته وأهله ليصلح بعض ثباته في حال اقامته واعتكافه ذكر مسلم عن عائشة انها
 قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اعتكف بدني الى رأسه فأرجله وكان لا يدخل البيت
 الا حاجة الانسان وقال النسي عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتيني وهو معتكف
 في المسجد فيسكني على باب حجر في فأغسل رأسه وأباني حجر في وسائر في المسجد وفي هذا دليل لمن يقول
 بالحكم للاغلب فانه ما أخرجه كون رأسه في غير المسجد عن الاعتكاف لان الاكثر منه في المسجد
 فراى حكم الاكثر في الجريمة * (وصل في فصل ما يكون عليه المعتكف في نهاره) * ذكر أبو أحمد
 من حديث عبد الله بن بديل بن ورقاء المكي عن عمرو بن دينار عن ابن عمر عن عمر أنه نذر ان يعتكف
 في المسجد الحرام فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم اعتكف وسم (اعتباره) أمر صلى الله عليه
 وسلم من أراد الاقامة مع الله ان يشتم معيه سنة هي لله وهي الصوم ليكون مع الله بالله فلا يرى
 معه شيئاً الا الله وحده وهذه حالة أهل الله * قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم من أولياء الله قال
 الذين اذاروا ذكرا لله أي اتعتقتهم بالله يغيرون به عنهم وعن عيون الخلق فاذا رأوهم الخلق لم يروا
 غير الله فتذكرهم بالله رؤيتهم مثل الآيات المذكورة وهذا هو المقام الذي سأله رسول الله صلى الله
 عليه وسلم في دعائه بتوليه واجعلني نورا فأجاب الله تعالى دعاءه فأخبره انه بعثه في الناس بشيرا وادعيا
 الى الله باذنه وسراجا منيرا كما سأل فان قوله لربه واجعلني نورا فأجاب الله تعالى دعاءه فأخبره انه بعثه في الناس بشيرا وادعيا
 ومن كان الحق سمعه وبصره ولسانه ويده ورجله لا ينطق عن الهوى فها هو وما بقي لمن رآه الا انه
 ما يرى الا الله عرف ذلك الرائي أم لم يعرف هكذا يشاهدونه أهل العلم بالله من المؤمنين الخلفاء يظهر
 في العالم والسوقة بصنات من استخلفها قالت بلقيس في عرشها كانه هو وما كان الا هو ولكن يجيها
 بعد المسافة وحكم العادة وجهلها بقدر سليمان عليه السلام عند ربه فهدا جميع ان تقول هو هو فقات
 كانه هو أو أي مسافة بعد لمن ليس كمثل شيء من مثل أشياء قال الكامل صلى الله عليه وسلم انما
 أنا بشر مثلكم عن أمر الله قيل له قل فقال قل انما أنا بشر مثلكم وبهذا علمنا انه عن أمر الله لانه
 نقل الامر لنا كما نقل المأمور فكان هذا القول دواء للمرض الذي قام بين عبد عيسى عليه السلام
 من أمته فقالوا ان الله هو المسيح بن مريم وفاتهم علم كثير حيث قالوا ابن مريم وما شعروا ولا هذا
 قال تعالى في اقامة الحجية على من هذه صفة قل سمعهم فغاب عنهم الايمان يعرفون به من الاسماء
 حتى يعقل عنهم ما يريدون فاذا سمعهم تبين في نفس الامر انه ليس الذي طلب منهم الرسول
 المبعوث اليهم ان يعبدوه وانما قلنا هو لما يعطيه الكشف الصحيح في الخصوص والايان
 الصريح في العموم كما ورد الخبر النبوي الا الهى من ان الله اذا أحب عبدا كان سمعه وبصره
 وذكركواه وجوارحه والانسان ليس غير هذه الامور المذكورة التي جعل الحق هو يته عنها
 فان كنت مؤمنا عرفت بمن أنت وان كنت صاحب شهود صحيح عرفت من شاهدت وأكثرت من
 هذا البيان النبوي عن الله ما يكون في قوة الانسان حتى يكون المؤمن صاحب حال عيان
 فيعرف عند ذلك من هو عين هذه الاشياء والاميان * (وصل في فصل زيارة المعتكف

في معتكفه المقيم مع الله من حيث اسم ما تطلبه أسماء أخر الالهية في أعيان أكو ان يظهر سلطانها فيه منازعة للاسم الذي هو مقيم معه) * ذكر البخاري عن صفية زوج النبي صلى الله عليه وسلم انها جاءت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم تزوره في معتكفه في المسجد في العشر الاواخر من رمضان فتحدثت عنده ساعة ثم قلعت تنقلب فقام النبي صلى الله عليه وسلم معها يقلبها حتى اذا بلغت باب ام سلمة الحديث فهذا اسم الهى حر ك صفية لتزوره حتى تأخذ بوساطتها النبي صلى الله عليه وسلم من الاقامة مع الاسم الالهى الذى أجاها فأقام رسول الله صلى الله عليه وسلم مع هذا الاسم زمان حديثه معها ثم أخرجه من موضع جلوسه حين شيعها وهو نوع سفر لا يل هو سفر بر الرجل بأمر أنه تعظيما لحرمتها وقصدا فان السفر انتقال ولم ينتقل الا بحكم ذلك الاسم عليه من مكانه فان المعتكف اذا انتقل الى حاجة الانسان من وضوء وما لا بد منه فان ذلك كله من حكم الاسم الذى أقام معه في مدة اعتكافه ولمن حركة يتحركها الانسان في اعتكافه وغيرها عتكافه الاعن وروى اسم الهى عليه هذا مفروغ منه عندنا في الحقائق الالهية وأسماء الله لا تحصى كثرة وما من شأن المعتكف تشييع الزائر فانتحرل لذلك الاسم الالهى الذى حر ك الزائر اليه فالعين لا تعرف الا انها زائرة لقضاء غرضها من نظر أو حديث فالعارف يشهد الاسماء الالهية ما رأيت شيئا الا رأيت الله قبله فالاسم الالهى الذى حر ك صفية من وراء حجاب صفية ومعه كان يتأدب رسول الله صلى الله عليه وسلم وله قام وشيع وكان مطلب ذلك الاسم اظهار سلطانه فيه وقد ظهر وقد بينا ذلك في مجازاة الاسماء الالهية في أول هذا الكتاب وفي عنقاء مغرب * (وصل في فصل اعتكاف المستحاضة في المسجد) * ككذب النفس لعله مشروعة ليس بحيز ولذلك تصلى المستحاضة ولا تصلى الحائض ورد عن عائشة على ما ذكره البخاري انه اعتكف مع رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأة مستحاضة من أزواجه الحديث فن وضع الاشياء في مواضعها فقد أعطاها ما استحقت عليه وهو حكيم وقته فان الحكمة تعطى وضع كل شيء في موضعه والله عليم حكيم وما من شيء مطلق أصل لانه لا يقتضيه الامكان ولا تعطيه أيضا الحقائق فان الاطلاق تقييد فامر الاوله موطن يتقبله وموطن يدفعه ولا يتقبله لا بد من ذلك كالاغذية الطبيعية للجسم الطبيعى ما من شيء يغذى به الا وفيه مضرة ومنفعة يعرف ذلك العالم بالطبيعة من حيث ما هي مدبرة للبدن وهو المسمى طبيبا ويعرفه الطبيعى تجلا والتفصيل للطبيب فما في العالم لسان حمد مطلق ولا لسان ذم مطلق والاصل الاسماء الالهية المتقابله فان الله سمي لنا نفسه بها من كونه متكلما كما نزه وشبه ووحد وشر ك وأنطق عباده بالفتن ثم قال سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين

* (الباب الثاني والسبعون في الحج وأسراره) *

من عهد والدنا المنعوت بالناسي
وواجب الفرض ان تلقى على الراس
عن كل حال با عسار و افلاس
من المنازل بالعارى وبالكاسي
بعت عبد لذة والياس
ومن صلاة وحكم الجود والباس
الا تردد رب الحق والناس

الحج فرض الهى على الناس
فرض علينا ولكن لا نقوم به
فان حرمت با حرام تجردكم
دعتك حالته في كل منزلة
فيه الاجابة للرحمن من كتب
فيه العبادات من صوم ومن صلة
وفي الطواف معان ليس يشبهها

اني قبل بحلا خييل كلفت بها
وفي الخصب شرخ القرد ناسبه
الله خصه في بطن عهزته
وكن مع الفرق في جمع عزد لف
من حج لله لا بالله كان كمن
في يوم غيم شديد الحزوا اعتبروا
وكن اذا أنت دبرت الامور به
واخذت شهود اساف ثم نائلة
وفي من فانحر القران في صفة
وترية الذات لاشفع يزولها
عطرية التشر معسول مقبلها
مكومة للذي ناله من صفى

عند الطواف وأقراط ووسواس
رعى الجوارحنا من بوسواس
يوم الوقوف بان لال وابلاس
فما عليك بذال الفرق من باس
سعى لطلته بضوء نبراس
فما تنوء به للطلق انفا
ما بين عقل الهى واحساس
اذ اسعيت كاستف وشعاس
تدعى بها عند ذال الصبر بالعاسي
مصونة بين حفاظ وسراس
محفوظة بيها الروض والاس
وما يكون لذل الحكم من آسى

اعلم أيديك الله ان الحج في اللسان تكرار القصد الى المقصود والعمرة الزيارة ولما نسب الله تعالى
البيت اليه بالاضافة في قوله لخليله ابراهيم عليه السلام وطهر بيتي للطائفين والعاكفين والركع
السجود وأخبرنا انه أول بيت وضع للناس معبدا فقال ان أول بيت وضع للناس للذي يكة مبارك
وهدى للعالمين فيه آيات بينات مقام ابراهيم ومن دخله كان آمنا والله على الناس حج البيت جعله
تطيرا ومثالا لعرشه وجعل الطائفين به من البشر كالملائكة الخافين من حول العرش يصون بمحمد
رهبهم أي بالثناء على ربه وشأنه على الله في طوافنا أعظم من ثناء الملائكة عليه سبحانه بما لا يتقارب
ولكن ما كل طائف يتنبه الى هذا الثناء الذي زيده وذلك ان العلماء بالله اذا قالوا سبحان الله أو الحمد لله
أو لا اله الا الله انما يقولونها بما يجمعهم للعضتين والصورتين فيذكرونه بكل جزء ذاكر لله في العالم
ويذكر اسمائه اياه ثم انهم ما يقصدون من هذه الكلمات الا ما نزل منها في القرءان لا الذكر الذي
يذكرونه فهم في هذا الثناء نواب عن الحق يشنون عليه بكلامه الذي أنزله عليهم وهم أهل الله بنص
رسول الله صلى الله عليه وسلم فانهم أهل القرءان وأهل القرءان هم أهل الله وخاصة فهم نوابون عنه
في الثناء عليه فلم يشب ثناءهم استنباط نفسى ولا اختيار كوني ولا أحد ثوانا من عندهم فاسمع
من ثنائهم الا كلامه الذي اثنى به على نفسه فهو ثناء الهى قدوس طاهر زيه عن الشوب الكونى قال
تعالى لنبىه صلى الله عليه وسلم فأجره حتى يسمع كلام الله فأضاف الكلام اليه لا الى نبىه صلى الله
عليه وسلم ولما جعل الله قلب عبده يتاكر بما وحرما عظيما وفكرا أنه وسعه حين لم يسعه سما ولا أرض
علمنا قطعان قلب المؤمن أشرف من هذا البيت وجعل الخواطر التي تمر عليه كالطائفين وكما كان
في الطائفين من يعرف حرمة البيت فيعامله في الطواف به بما يستحقه من التعظيم والجلال ومن
الطائفين من لا يعرف ذلك فيطوفون به بخلوب غافلة لاهية والسنة بغير ذكر الله ناطقة بل ربما
يطوفون بضول من القول ويزوركان كذلك الخواطر التي تمر على قلب المؤمن منها مذموم ومنها محمود
وكما كتب الله طواف كل طائف للطائف به على أى حالة كان وصناعه فيما كان منه كذلك الخواطر
المنومة عفا الله عنها ما لم يظهر حكمها على ظاهر الجوارح الى الحس وكما ان في البيت عيى الله للمباينة
الالهية كن في قلب العبد الحق سبحانه من غير تشبيه ولا تكليف كما يليق بجلاله حيث وسعه وأين مرتبة
العين فيه على الاقراد منه سبحانه فيه العين المحيى كتابا يد به فهو أعظم علما وكما حاطة فانه محل لجميع
الصفات وارتفاعه بالمكاة عند الله لما أودع الله فيه من المعرفة به ثم ان الله تعالى جعل لبيته أربعة

أركان لسر الهى وهى فى الحقيقة ثلاثة أركان لانه شكل مكعب * الركن الواحد الذى على الحجر كالحجر
فى الصورة مكعب الشكل ولاجل ذلك سمي كعبة تشبهاً بالكعب فاذا اعتبرت الثلاثة الاركان جعلتها
فى القلب محل الخاطر الالهى والركن الاخر ركن الخاطر الملكى والركن الثالث ركن الخاطر
النفسى فالالهى ركن الحجر والملكى الركن اليقنى والنفسى المكعب الذى فى الحجر لا غير وليس للباطن
الشرطى فيه محل وعلى هذا الشكل قلوب الانبياء مثلثة الشكل على شكل الكعبة ولما أراد الله
ما أراد من اظهار الركن الرابع جعله للباطن الشيطانى وهو الركن العراقى فبقى الركن الشامى
للخاطر النفسى وانما جعلنا الخاطر الشيطانى للركن العراقى لان الشارح شرع ان يقال عنده
أعوذ بالله من الشقاق والنفاق وسوء الاخلاق وبالدكر المشروع فى كل ركن تعرف مراتب الاركان
وعلى هذا الشكل المربع قلوب المؤمنين ماعدا الرسل والانبياء المعصومين ليزال الله رسله وانبياءه من
سائر المؤمنين بالعصمة التى أعطاهاهم وألبسهم اياها فليس لنبى الا ثلاثة خواطر الهى وملكى ونفسى
وقد يكون ذلك لبعض الاولياء الذين لهم حظ وافر من النبوة كسليمان الديلى لقته وهو عن له هذا
الحال فأخبرني عن نفسه ان له بضعا وعشرين سنة ما خطر له خاطر قبيح ولا كثر الاولياء هذه الخواطر
وزادوا بالباطن الشيطانى العراقى فتم من ظهر عليه حكمه فى الظاهر وهم عامة الخلق ومنهم من
يخطر له ولا يؤثر فى ظاهره وهم المحفوظون من أوليائه ولما اعتبر الله الشكل الاول الذى للبيت جعل
له الحجر على صورته وسماه حجراً المأجراً عليه ان يقال تلك المرتبة أحد من غير الانبياء والمرسلين حكمه
منه سبحانه فلا اولياء الحفظ الالهى ولهم العصمة اخبرني بعض الاولياء من أهل الله وهو عبد الله
ابن الأستاذ المروزي ان الشيخ عبد الرزاق أو غيره الشك منى بل غيره بلا شك فاني تذكرته رأى ابيليس
فقال له كيف حالت مع الشيخ أبي مدين فهو عبد صالح امام فى التوحيد والتوكل كان بجاية فقال ابيليس
ما شئت نفسى فيما يلقى اليه فى قلبه الا كشخص بال فى البحر المحيط فقيل له لم تبول فيه قال حتى أنجسه
فلا تقع به الطهارة فهل رأيته أجهل من هذا الشخص كذلك انا وقلب أبي مدين كلما ألقيت فيه أمراً
قلب عينه فأخبر أنه يلقى فى قلوب الاولياء وهو الذى ذكرناه وليس له على الانبياء سبيل * وارتفاع
البيت سبعة وعشرون ذراعاً وذراع التججير الاعلى فهو ثمانية وعشرون ذراعاً كل ذراع مقدار
لامر ما الهى يعرفه أهل الكشف فهى اى هذه المقادير نظير منازل القلب التى تقطعها كواكب
الايمان السيارة لاظهار حوادث تجرى فى النفس المضاهى ذلك لمنازل القمر والكواكب السيارة
لاظهار الحوادث فى العالم الغنصرى سواء حرقا قارقا ومعنى معنى واعلم ان الله قد أودع فى الكعبة
كثيراً أراد رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يخرج به فينقه ثم بدله فى ذلك المصلحة رآه ثم أراد عمر بعده
ان يخرج به فامتنع اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم فهو فيه الى الآن * وأما انافسقى منه لوح
من ذهب جئى به الى * وانا بتونس سنة ثمان وتسعين وخمسة مائة فيه شق غلظه اصبع وعرضه شبر وطوله
شبراً وأزيد مكتوب فيه بقلم لا أعرفه وذلك لسبب طرأ بينى وبين الله فسألت الله ان يرده الى موضعه
ادباً مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولو أخرجه الى الناس لتارت قننة عيائه فتركته أيضاً لهذه المصلحة
فانه صلى الله عليه وسلم ما تركه سدى وانما تركه ليخرجه القائم بأمر الله فى آخر الزمان الذى يلا الارض
قسطاً وعدلاً كما ملئت جوراً وظلماً وقد ورد خبر رويناه مما ذكرناه من اخراجه على يد هذا الخليفة
وما ذكره الآن عن روينه ولا الجزؤ الذى رأيته فيه كذلك جعل الله فى قلب العارف كثر العلم بالله
فشهد الله بما شهد به الحق لنفسه من انه لا اله الا الله ونفى هذه المرتبة عن كل ما سواه فقال شهد
الله انه لا اله الا هو والملائكة وأولو العلم فجعلها كثرانى قلوب العلماء بالله وملاك كانت كثر ذلك لا تدخل
الميزان يوم القيامة وما ظهر لها عين الا ان كان فى الكتيب الايض يوم الزور ويظهر جسمها وهو النطق
بها عنانية بصاحب السجلات لا غير فذلك الواحد يوضع له فى ميزانه التلقظ بها اذ لم يكن له خير غيرها

نماز ن ظاهراً شئ مفارقة أنت من روحها فهي كزمت خوارباً دنيا وآخرة وكل ما ظهر في الأصكوان
 والاعيان من الخيرة فهو من احكامها وحققها ثم ان الله جعل هذا البيت الذي هو محل ذكر اسم الله على
 أربعة أركان كذلك جعل الله القلب على أربع طبائع تحمله وعليها كانت نشأته كقيام البيت اليوم
 على أربعة أركان كقيام العرش على أربعة حلة اليوم كذلك ورد في الخبر أنهم اليوم أربعة وغدا
 يكونون ثمانية فان الآخرة فيها حكم الدنيا والآخرة فذلك تكون غدا ثمانية فيظهر في الآخرة حكم
 سلطان الاربعية الاخرولة يكون القلب في الآخرة تحمله ثمانية الاربعية التي ذكرناها والاربعية
 الغيبة وهي العلم والقدرة والآرادة والكلام ليس غير ذلك فان قلت فهي موجودة اليوم فلماذا جعلتها
 في الآخرة قلنا وكذلك الثمانية من الحلة موجودة اليوم في اعيانهم لكن لا حكم لهم في الحل الخاص
 الاغدا كذلك هذه الصفات التي ذكرناها لا حكم يتقدها في الدنيا دائماً وإنما حكمها في الآخرة
 للسعداء وحكم الاربعية التي هي طبائع هذا البيت ظاهري في الاجسام فان قلت فما معنى قولك
 حكمها قلت فان العلم لا يشاهد العالم معلومه الا في الآخرة والقدرة لا يتقدها الا في الآخرة
 فلا يجوز السعيد عن تكوين شئ وارادته غير قاصرة فأي شيء يريد حضوره الاحضر وكلامه
 نافذ فما يقول لشيء كن الا يكون فالعلم له عين الآخرة وليس هذا حكم هذه الصفات في النشأة
 الدنيا مطلقاً فاعلم ذلك فان الانسان في الآخرة نافذ الاقتدار فانه تعالى بيته قلب عبده المؤمن
 والبيت بيت اسمه سبحانه وتعالى الله والعرش مستوى الرحمن فأيا ما تدعو افله الاسماء الحسنى ولا تجهر
 بصلاتك ولا تخافت بها فانه يعلم الجهر وما يخفى كما انه يعلم السر وأخفى وهو قوله تعالى
 واستغ بين ذلك سبيلاً فانه أخفى من السر أي أظهر فان الوسط الحائل بين الطرفين المعين
 للطرفين والمميز لهما هو أخفى منهما كأن خط الفاصل بين الظل والشمس والبرزخ بين البحرين
 الاجاج والفقرات والفاصل بين السواد والبياض في الجسم فعلم ان ثم فاصلاً ولكن لا تدركه
 العين ويشهد له العقل وان كان لا يعقل ما هو أي لا يعقل ماهيته فيبين القلب والعرش في المنزلة
 ما بين الاسماء الله وبين الاسم الرحمن وان كان اياماً تدعو افله الاسماء الحسنى ولكن ما أنكر احد الله
 وأنكر الرحمن فقالوا وما الرحمن فكان مشهد الألوهية اعم لا قرارا لجميع بها فانه تتضمن البلاء
 والعافية وهما موجودان في الوجود فاما أنكرهما أحد ومشهد الرحمانية لا يعرفه الا المجرمون
 بالايمن وما أنكره الا المجرمون من حيث لا يشعرون أنهم مجرمون لان الرحمانية لا تتضمن
 سوى العافية والخير المحض فانه معروف بالحال والرحمن منكور بالحال فقبل لهم اياماً تدعو افله
 الاسماء الحسنى فعرفه أهل البلاء تقليد التعريف الله من وراء حجاب البلاء فافهم فقد نبهتكم لأمور
 ان سلكت عليها جلست لك في العلم الالهي ما لا يقدر قدره الا الله فان العارف بقدر ما ذكرناه
 من العلم بالله الذوق اليوم عزيز ولما كان الحج لهذا البيت تكراراً للتصدق في زمان مخصوص
 كذلك كان القلب تقصده الاسماء الالهية في حال مخصوص اذ كل اسم له حال خاص يطلبه فها يظهر
 ذلك الحال من العبد طلب الاسم الذي يخصه فيقصده ذلك الاسم فلهذا تنجح الاسماء الالهية بيت
 القلب وقد تنجح اليه من حيث ان القلب وسع الحق والاسماء تطلب مسماها فلا بد لها ان تقصد
 مسماها فتقصد البيت الذي ذكرناه وسعه السعة التي يعلمها سبحانه وانما تقصده لكونها كانت
 متوجهة نحو الاحوال التي تطلبها من الاكوان فاذا انتفعت حكمها في ذلك لم يكون المعين رجعت
 قاصدة تطلب مسماها فتطلب قلب المؤمن وتقصده فلما تكررت ذلك القصد نهاسي ذلك القصد المتكرر
 حجاً كما يتكرر القصد من الناس والجن والملائكة للكعبة في كل سنة للحج الواجب والنفل وفي غير
 زمان الحج وحاله يسمى زيارة لاجها وهو العمرة والعمرة الزيارة وتسمى حجاً صغيراً فها من الاجرام
 والطواف والسعي وأخذ الشعر أو منه والاحلال ولم تم جميع المناسك فسميت حجاً أصغر بالنظر الى

الحج الاكبر الذي بم استيفاء جميع المناسك ولهذا يجزئ القارن بينهما طوافه واحد وسعي واحد لمسي
الحج لها وهكذا فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة وداعه التي قال فيها منذواعني مناسككم
وهذا الحكم في الآخرة في الزور العام هو بمنزلة الحج في الدنيا ويحج العمرة هو بمنزلة الزور الذي يخص
كل انسان فعلى قدر اعتماره تكون زيارته له به والزور الاعتم في زمان خاص لازمان الخاص الذي
للحج والزور الاخص الذي هو العمرة لا يختص بزمان دون زمان فيحكمها أنفذ في الزمان من الحج
الاكبر وحكم الحج الاكبر أنفذ في استيفاء المناسك من الحج الاصغر لكون كل منهما فاضلا ومفضولا
لنفرد الحق بالكمال الذي لا يقبل المفاضلة وما سوى الله ليس كذلك حتى الاسماء الالهية وهم
الاعلون يقبلون المفاضلة وقد بينا ذلك في غير موضع وكذلك المقامات والاحوال والموجودات كلها
فالزيارة الخاصة التي هي العمرة مطلقة الزمان على قدر مخصوص وسأذكر ان شاء الله ما يختص بهذا
الباب من الافعال الظاهرة المشروعة في العموم والخصوص على السنة علماء الرسوم بالظواهر
والنصوص وما يختص أيضا بها من الاعتبار في أحوال الباطن بلسان التقريب والاختصار
والإشارة والإيماء كما علمنا فيما تقدم من العبادات والله يقول الحق وهو يهدي السبيل ولو شاء لهداكم
أجمعين ولكن الله فعال لما يريد * (وصل في فصل وجوب الحج) * لا خلاف في وجوبه بين علماء
الاسلام قال تعالى والله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلا فوجب على كل مستطيع
من الناس صغير وكبير ذكر واثني حر وعبد مسلم وغير مسلم ولا يقع بالفعل الا بشرط معينة فان
الايان والاسلام واجب على كل انسان والاحكام كلها الواجبة واجبة على كل انسان ولكن
يتوقف قبول فعلها أو فعلها من الانسان على وجود الاسلام منه فلا يقبل تلبسه بشئ منها الا بشرط
وجود الاسلام عنده فان لم يؤمن أخذ بالواجبين جميعا يوم القيامة وجوب الشرط المصح لقبول
هذه العبادات ووجوب المشروط الذي هو هذه العبادات وقرئ بكسر الحاء وهو الاسم وبقتضها وهو
المصدر ففتح وجب عليه ان يقصد البيت ليفعل ما أمره الله به ان يفعله عند الوصول إليه في المناسك
التي عين الله له ان يفعلها ومن قرأ بالكسر وأراد الاسم فعناه ان يراعى قصد البيت فيقصد ما يقصده
البيت وبينهما بون بعيد فان العبد يفتح الحاء يقصد البيت ويكسر ها يقصد قصد البيت فيقوم
في الكسر مقام البيت ويقوم في الفتح مقام خادم البيت فيكون حال العبد في حجه بحسب ما يقيم فيه
الحق من الشهود والله المرشد والهادي لارب غيره * ولما كان قصد البيت قصدا حاليا لانه يطلب
بصورته الساكن كان الله على الناس ان يجعلوا قلوبهم كالبيت تطلب بحالها ان يكون الحق سادسها
كما قال اطلبوني في قلوب العارفين بي فهذا معنى الكسر فيه وهو الاستعداد بالصفة التي ذكر الله ان
القلب يصلح له تعالى بها ومن فتح وجب عليه ان يطلب قلبه ليرى فيه آثار ربه فيعمل بحسب ما يرى فيه
من الآثار الالهية وهذا حال غير ذلك فبالكسر يقصد الله وبالفتح يقصد القلب لما ذكرناه * (وصل
في فصل شروط حجة الحج) * لا خلاف ان من شرط حجة الاسلام اذ لا يصح عن ليس بمسلم والاسلام
الاقياد الى ما دعاك الحق اليه ظاهرا وباطنا على الصفة التي دعاك ان تكون عليها عند الاجابة فان
جئت بغير تلك الصفة التي قال لك بحق بها فخأجت دعاء الاسم الالهي الذي دعاك ولا انتقلت اليه
وهنا علم دقيق وحل الدعوة كانت من الله على المجموع وهو عينك وعين الصفة أو المقصود من هذا
الدعاء عين الصفة وأنت بحكم التبع لكون هذا الوصف الخاص لا يقوم بنفسه فأتكون أنت المطلوب
ولا بد لك من اسم يكون لك من تلك الصفة شاديك به أو تكون أنت المدعو من حيث عينك والصفة
تبع ما هي المقصود في الدعاء لانها لم يذكر لها عين في هذا الدعاء الخاص فمن راعى من العارفين العين
لا عين الصفة لكونه تعالى قال والله على الناس حج البيت وما قال على المسكين ولا ذكر صفة زائدة على
ايمانهم أو جها على الايمان وجوبها لهما فاذا أتى بهذا الدعاء صاحب الاسم الذي هو الناس قبل فيه

انه قد اجاب اجابة ذاتية فيكون جزاء اجابته يوجب من دعاه ذاتا بذات ومن اعتبره مادعا من حيث
ما هو ذات وانما دعاه من حيث ما هو متمكنا فاجاب هذا المدعو الاعين الصفة لاعين الذات قبل له
وكذلك الجيب المدعو ما اجاب منه الاعين صفته فان ذات المدعو من صفات من دعاه وهذه الصفة
يعبر عنها بذات المدعو لان المدعو مجموع صفات ذاتية له بمجموعها يكون انسانا وهو كونه حيوانا
ناطقا وليس عين هذا المجموع سوى عين ذاته ولهذا وقع الدعاء من الداعي بالاسم الجامع وهو الله
فان قيل لا يصح ان يكون حقيقة هذا الاسم الجامع وانما يأتي والداعي به اسم خاص يخصه حال
المدعو ويعين الاسم الخاص به كالجائع يقول يا الله اطعمني فانه الذي دعاه يعين المعطى والمانع فتعذر
الاجابة اذا قصد الداعي ما يدل عليه هذا الاسم وما قصد الداعي الا المظم المعطى الرزاق ما قصد المانع
فان اطعمه الله فما اجابه الا المظم كذلك قوله والله على الناس حج البيت ليس المقصود بهذا الاسم
عين ما يدل عليه فان من مدلولاته أسماء الهية تنعم من اجابة المكلف وأسماء تعطي اجابة المكلف فما
دعاه من هذا الاسم الا الاسم الذي يطلب اجابة المكلف المدعو ولهذا يعصى من لم يجيب الدعاء بقرائن
الاحوال ولو كان من حيث الاسم الله ماعصى ولا أطاع وتقابلت الامور فلهذا لا يتصور ان يدعو
أحد الله من حيث حقيقة هذا الاسم ولا يدعو هذا الاسم الله أحدا من حيث حقيقة وانما يدعو
ويدعى منه من حيث اسم خاص يتضمنه بعرف الحال فاعلم ان الذات من الجانبين لا يصح ان تكون
مطلوبة لانها موجودة وانما متعلق الطلب المعدوم لوجوده فادعى الا المعدوم لان الدعاء طلب
والطلب عين الارادة والارادة لا تتعلق إلا بالمعدوم قلنا وكذلك وقع فانه ما طهر من هذا المدعو
الا الاجابة وكانت معدومة مع كون ذات المدعو لما يدعى اليه موجودة فظهرت الاجابة من المدعو
بعد أن لم تكن لان الاجابة لا تكون الا بعد دعاء داع وهذا المدعو المعدوم الثابت لا يصح وجوده من
ذات المدعو وانما يصح في ذات المدعو اذا كان المدعو من العالم فيفتقر الى أن يقول له الداعي كن
فحينئذ يكون المدعو اجابة لامر في ذات هذا المتوجه عليه الخطاب فما اجابته ذات المدعو فيما يظهر
وانما وقعت الاجابة من الصفة التي ظهرت فيه فيخيل ان الذات التي ظهر فيها ذات هذا المدعو
هي المخاطبة بالتكوين وليس كذلك وهكذا هو الوجود الالهي والكوني في نفس الامر وان كان
الظاهر يعطى غير هذا في الكون الاسلام لغة لانه ماثم الانتقال للامر الالهي لانه ماثم من
قيل له كن فأبى بل يكون من غير تثبط ولا يصح الا ذلك فاذا وقع الحج من وقع منه من الناس ما وقع الا
من مسلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لحكيم بن حزام اسألت على ما اسألت من خير ولم يكن مشروعا
من جانب الله له ذلك في حال الجاهلية وقبل بعثة الرسول فاعتبره الله تعالى لحكم الانتقاد الاصل
الذي تعطيه حقيقة الممكن وهو الاسلام العام فن اعتبر المجموع وجد ومن اعتبر عين الصفة وجد
ومن اعتبر عين الذات وجد ولكل واحد شرب معلوم من علم خاص فانه يدخل فيه هذا الاسلام الخاص
المعروف في العرف الحاكم في الظاهر والباطن معا فان حكم في الظاهر لافي الباطن كالمناق في الذي
أسلم للتيقن حتى يعصم ظاهره في الدنيا فهذا ما فعل ما فعل من الامور الخيرية التي دعى اليها خيريتها
فخاله اجر والذي فعلها وهو مشرك خيريتها نفعته بالخير المنوي فلا بد أن ينتقاد الباطن والظاهر
وبالمجموع تحصل الفائدة مكمله لان الداعي دعاه بالاسم الجامع والمدعو دعى من الاسم الجامع لصفة
جامعة وهو الحج والحج لا يكون الا بتكرار القصد فهو جمع في المعنى فافي الكون الاسلام فوجب
الحج على كل مسلم فلهذا لم يتصور فيه خلاف بين علماء الرسوم وعلماء الحقائق وعالم الحقائق اتم
من عالم الرسوم في هذه المسئلة ومثالها فان حج الطفل الرضيع صح حجه ولا تفسد له بالاسلام ولا يعرف
نية الحج ولو مات عندنا قبل البلوغ كتب الله له تلك الحجة عن فريضة ولنا في ذلك خبر نبوي في الصبي
قبل البلوغ والعبد فللصبي الرضيع الاسلام العام الذي يشبه المحقق وقد اعتبره الشرع رفعت امرأة

صياها صغيرا فقالت يا رسول الله الهذا حج قال لها قم ولك اجر فتنسبنا للحج لمن لا قصد له فيه فلولم يكن
لذلك الرضيع قصد بوجهه ما عرفه الشارع صاحب الكشف ما صح ان ينسب الحج اليه وكان
ذلك كذبا * كانت امرأة ترضع صغيرا لغير رجل ذو شارة حسنة ونحول وحشمة فقالت المرأة اللهم
اجعل ابني مثلي هذا فترك الرضيع الثدي ونظر اليه وقال اللهم لا تجعلني مثله ومرة عليها امرأة
وهي تضرب والناس يتولون فيهازنت وسرقت فقالت اللهم لا تجعل ابني مثل هذه فتروا الصغير الثدي
ونظر اليها وقال اللهم اجعلني مثلها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك الرجل انه كان جبارا
متكبرا وقال في المرأة كانت برية مما نسب اليها واتفق لي مع بنت كانت لي ترضع عمرها دون السنة
فقلت لها يا بنية فأصغت الي ما تقولين في رجل جامع امرأته فلم ينزل ما يجب عليه فقالت يجب عليه
الفصل فغشي على جدتها من نطقها هذا شهدته بنفسى وكذلك زكاة الفطر على الرضيع والجنين
* (وصل في فصل حج الطفل) * فمن قاتل مجوازه ومن مانع والمجوز له صاحب الحق في هذه المسئلة شرعا
وحقيقة فان الشرع اثبت له الحج وليس العجب الا ان الحج ثبت بالنياية فهو بالمباشرة في حق الطفل
اثبت على كل حال وسيأتي ذكر النياية في هذا العمل فيما بعد ان شاء الله وأين الاسلام في حق الصبي
الصغير الرضيع فهل هو عند أهل الظاهر والاجم التبع واما عندنا فهو بالاصالة والتبع معا فهو
ثابت في الصغير بطريقين وفي الكبير بطريق واحد وهو الاصل لا التبع فالإيمان اثبت في حق الرضيع
فانه ولد على فطرة الايمان وهو اقراره بالرؤية لله تعالى على خلقه حين الاخذ من الظهر الذرية
والاشهاد قال تعالى واذا خذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم وأشهدهم على انفسهم ألست
بربكم قالوا بلى فلولم يعقلوا ما خوطبوا ولا اجابوا يقول ذو النون المصري كان له الات في اذني وما نقل
الينا انه طرأ امر اخرج الذرية عن هذا الاقرار ومجته ثم انه لما ولد ولد على تلك الفطرة الاولى فهو
مؤمن بالاصالة ثم حكمه بالإيمان ابيه في امور ظاهرة فقال والذين آمنوا واتبعتهم ذرياتهم بإيمان
يعني إيمان الفطرة ألحقنا بهم ذرياتهم فورثوهم وصلى عليهم ان ماتوا واقيت فيهم احكام الاسلام كلها
مع كونهم على حال لا يعتلون جملة واحدة ثم قال وما ألتناهم من عملهم من شيء يعني اولئك الصغار
ما نقصناهم شيئا من اعمالهم وأضاف العمل اليهم يعني قولهم بلى فيبقى لهم على غاية التمام ما نقصهم
منه شيئا لانهم لم يطرأ عليهم حال يخرجهم في فعل ما من افعالهم عن ذلك الاقرار الاول كما طرأ للكبير
العاقل فنقص من عمله ذلك بقدر ما طرأ عليه فنقصه الله على قدر ما نقص فالرضيع اتم إيمانا من الكبير
بلا شك فحجه اتم من حج الكبير فانه حج بالمطرة وبأشرا الافعال بنفسه مع كونه مفعولا به فيها كما هو الامر
عليه في نفسه فان الافعال كلها لله فمن كل وجه صح له الحج حقيقة وشرعا والطفل مباشر بلا شك وغير
عاقل العقل المعبر في الكبير بلا شك وغير متلفظ بالاسلام ولا معتقده ولا عالم به بلا شك وزيد الاعتقاد
والعلم المعروف عند أهل الرسوم في العرف كل ذلك غير موجود في الصبي الرضيع وقد باشر العمل
وهو معمول به وأضاف الحج اليه الشارع والصبي مستطيع في هذه الحالة بالاستعداد الذي هو عليه
ان يكون معمولاً به اعمال الحج كلها فهو محل للعمل لانه ووقف به في عرفة فوقف كما يقف الراكب بدايته
وينسب الوقوف اليه ويطوف على راحلته ويسعى بين الصفا والمروة فالراحلة هي التي تسعى وتطوف
وتقف وينسب ذلك اليه بحكم المباشرة وأنه باشر أفعال الحج بنفسه فكذلك الصغير الرضيع يطاف به
ويسعى وهو مباشر أفعال الحج ويوقف به مستطيع بالوجه الذي ذكرناه من الاستعداد لقبول ما يفعل
به كما استعداد الكبير الراكب لقبول ما تفعل به راحلته من سكون وحركة وينسب العمل اليه لا الى الراحلة
بريا على حكم الاصل الالهى حيث تنسب الافعال الى العباد والافعال خلقها الله على الحقيقة
وهم محال ظهورها * (وصل في فصل الاستطاعة) * فمن قاتل بازا والراحلة ومن قاتل من
استطاع المشي لا تشترط الراحلة وكذلك الزاد ليس من شرطه اذا كان يمكنه الاكتساب في القافلة

ولو بالسؤال هذا في المباشر فالراحلة عين هذا الجسم لانه مركب الروح الذي هو اللطيفة الانسانية المنفوخة فيه فيما يصدر منه بواسطة هذا الجسم من اعمال صلاة وصدقة وحب واماطة وتلفظ يذكر كل ذلك اعمال موصلة الى الله والسعادة الابدية والجسم هو المباشر لها والروح بواسطته فلا بد من الراحلة وان تشترط في هذا العمل الخالص بهذه الصورة واما الزاد فقد اعتبر فيه الزيادة وهو السبب الذي بوجوده يكون التغذي الذي تكون عنه القوة التي بها تحصل هذه الافعال فبأي شيء حصلت تلك القوة سواء بذاتها او عند هذا الزاد المسمى زاد الان الله زاده في الحجاب ولهذا تعلقت به النفس في تحصيل القوة ويكتسب عند وجوده واطمأنات وانحجبت عن الله به وهي مسرورة بوجود هذا الحجاب لما حصل لها من السكون به اذ كانت الحركة منبعثة ظاهرا وباطنا واذا انقذ الزاد تشوش باطنه واضطرب طبعه واضطرب عند فقد هذا السبب المسمى زاد او زال عنه ذلك السكون والاطمأنات ينقذ كل ما يؤديه الى السكون فهو زاد وهو حجاب اثبته الحق بالفعل وقدره الشرع بالحكم فيقوى اساسه فلهذا كان اثر الاسباب اقوى من التجرد عنها لان التجرد عنها خلاف الحكمة والاعتماد عليها خلاف العلم فينبغي للانسان ان يكون مثبتا لها فاعلاها غير معتمد عليها وذلك هو القوى من الرجال ولكن لا يكون له مقام هذه القوة من الاعتماد ان تؤثر فيه الاسباب الا بعد حصول الابتلاء بالتجرد عن الاسباب المعتادة وطرحهما من ظاهره والاشتغال بها فاذا حصلت له هذه القوة الاولى حينئذ ينتقل الى القوة الاخرى التي لا يؤثر فيها عمل الاسباب واما قبل ذلك فقير مسلم للعبد القول به وهذا هو علم الذوق وحاله وطمأنات العلم الذي يجتهد الاضطراب وعدم يكون فليس ذلك العلم هو المطلوب والمتكلم عليه فانه غير معتبر بل اذا امتعت النظر في تحقيقه وجدته ليس بعلم ولا اعتقاد فلهذا الاثر له ولا حكم في هذه القوة المطلوبة التي حصلت عن علم الذوق والحال وهذا هو مرض النفس واما وجود الاحساس بالالام الحسية من جوع وتعب فذلك لا يقدرح فانه امر يقتضيه الطبع ليس للنفس فيه تعمل وليس بألم نفسي * (وصل في الاستطاعة بالنيابة مع العجز عن المباشرة) * فمن قائل يلزم النيابة ومنهم من قال لا يلزم مع العجز عن المباشرة وقد ثبت شرعا عندنا الامر بالمعج عن الاستطاعة لولييه او بالاجارة عليه من ماله ان كان ذامال وسيأتي تفصيل ذلك ان شاء الله * فاعلم ان النيابة صحيحة فان الله قال على لسان عبده سمع الله لمن جده فتاب متابه في ذلك وقال فاجره حتى يسمع كلام الله فتاب الرسول صلى الله عليه وسلم ملاب الحق لو مباشر الكلام منه بلا واسطة وقال في النيابة لداود ياد اودانا جعلناك خليفة في الارض وقال في العموم وانفسوا عما جعلكم مستخلفين فيه والاستخلاف نيابة فان المال لله والتصرف لك فيه على حد من استخلفك فيه فهذا كله نيابة العبد عن الله في الامور واما نيابة الحق عن العبد فتو له تعالى لبني اسرائيل ان لا تتخذوا من دوني وكيلا وقال آمر الا اله الا هو فاتخذوه وكيلا وقال صلى الله عليه وسلم يخاطب ربه اللهم انت المصاحب في السفر والخليفة في الاهل والوكالة نيابة عن الموكل فيما وكله فيه ان يقوم مقامه فثبت لك الشيء وسالك ان تستنيبه فيه بحكم الوكالة فمن كل وجه النيابة مشروعة وهل تصح من جهة الحقيقة ولا فئنا من يقول انها تصح من جهة الحقيقة فان الاموال ما خلقت الا لانا اذ لا حاجة لله اليها فهي لنا حقيقة ثم وكلنا الحق تعالى ان يتصرف لنا فيها لعلمنا انه اعلم بالمصلحة فتصرف على وجه الحكمة الذي يقتضي ان تعود على الموكل منه منفعة فأتلف ماله هذا الوكيل الحق تعالى بفرق او حرق او خسف او ماشاء تجارة له ليكسبه بذلك في الدار الآخرة اكثر مما قيل انه في ظاهر الامر اتلاف وما هو اتلاف بل هي تجارة يبيع بنسيئة يسمى مثل هذا تجارة رزق لكن ربها عظيم وهذا اعلم يعرفه الوكيل لا الموكل وهو يحفظ عليه ماله للمصلحة اخرى يقتضيها عمله فيها ومنهم من وكل الله فاستخلفه الوكيل في التصرف على حد ما يرسمه الوكيل لعلم الوكيل بالمصلحة فصارت الموكل

وكلا عن وكيله وهو الذي لا يتعدى الامر المشروح فيه تصرفه فهو وان كان المال له فالتصرف فيه
بحكم وكيله وهذا انظر غريب ومنا من قال لا تصح من جهة الحقيقة فان الله ما خلق الاشياء والاموال
من الاشياء الا له تعالى لتسيحه ووقعه المنفعة لنا بحكم التبعية ولهذا قال وان من شيء الا يسبح
بحمده فاذا خلق الاشياء من اجله لا من اجلنا فاننا شيء نوكله فيه لكن نحن وكلاؤه في الاشياء فخذلنا
حدودا تقتصر فيها على ما حدث لنا فان زدنا على حقد ما رسم لنا ونقصنا عاقبا فلو كانت الاموال لنا
لكان تصرفنا فيها مطلقا وما وقع الامر هكذا بل حصر علينا التصرف فيها نحاهي وكالة مفوضة بل
مقيدة بوجوه مخصوصة من رب المال الذي هو الحق الموكل وعلى كل وجه فالنيابة حاصلة اتمامه
تعالى واما ما وقد ثبتت في أي طرف كان * (وصل في فصل صفة النائب في الحج) * اختلف علماء
الرسوم سواء كان المحجوج عنه حيا او ميتا هل من شرطه ان يكون قد حج عن نفسه او لا فمن قائل ليس
من شرطه ان يكون قد حج عن نفسه وان كان قد حج عن نفسه فهو افضل ومن قائل هل من شرطه
ان يكون قد قضى فريضته وبه اقول * اعلم انه من رأى الاينار يصح في هذا الطريق قال لا يشترط فيه
ان يكون قد حج عن نفسه والحق ذلك بالفتوة حيث نفع غيره وسعى في حقه قبل سعيه في حق نفسه
فله ذلك ولا سيما ان رأى مثل هذا الفعل في حق نفسه لما لنا في الاينار من الاجر فما اثر الانفسه
ومن رأى ان حق نفسه اوجب عليه من حق غيره وعامل نفسه معاملة الاجنبي وانها الجار الا حق
فهو بمنزلة من قال لا يحج عن غيره حتى يكون قد حج عن نفسه وهو الاولي في الاتباع وهو المرجوع اليه
لانه الحقيقة وذلك انه ان سعى اولاً في حق نفسه فهو الاولي بلا خلاف وان سعى في حق غيره فان سعيه
فيه انما هو في حق نفسه فانه الذي يجزي ثمره ذلك بالثناء عليه والثواب فيه فلنفسه سعى في الحالتين
ولكن يسمى بسعيه في حق غيره مؤثرا للتركه فيما يظهر حق نفسه لحق غيره الواجب على ذلك الغير
لا عليه فانه في هذا اذى ما لا يجب عليه وجزاء الواجب اعلى من جزاء غيره الواجب لاستيفاء عين
العبودية في الواجب وفي الاخر رفعة وامتنان حالي على المتنتق عليه فهو قائم في حق الغير بصفة الهية
لان لها الامتنان وهو في قيام حق نفسه من طريق الوجوب بقيمة صفة عبودية محضة وهو المطلوب
الصحيح من العبد الذي يضيف الفعل المذموم والمكروه في الطبع والعادة والعرف الى نفسه ايثارا
منه لجناب ربه حتى لا ينسب اليه ما جرى عليه لسان ذم كالذنب ولسان كراهة الطبع كالمرض
وسائر العيوب غير على ذلك الجناب الالهى وفداء له بنفسه وكذلك لو وقع عرض اخيه بعرضه
كما مؤمن مع المؤمن ووقى ضرر كبير من نبي ورسول بنفسه كان اعلى ممن لم يفعل ذلك واثر نفسه
وهذا يرجع الى قدر من اثره على نفسه فن راعى الاينار والفتوة عم ومن راعى من اثره قسم الامر
الى ما ذكرناه فهو بحسب ما يقام فيه ويخطر له هذا كله ما لم يقع فيه اجارة فان وقعت النيابة باجارة فلها
حكم آخر * (وصل في الرجل يؤجر نفسه في الحج) * فكرهه قوم مع الجواز ومنعه قوم والعمل
يقتضي الاجرة لذاته وهي العوض في مقابلته ما اعطى من نفسه وما بقى الايمن تؤخذ خنا من قال
لا يأخذه من الله لانه المستخدم لنا في ذلك العمل والاجرة عليه ما من نبي ولا رسول الا قد قال اذ قيل
له قل فامر قتال ما اسألكم عليه من أجر يعني في التبليغ ان أجرى الا على الله فما خرجوا
عن الاجرة والتبليغ عن الله من افضل القرب الى الله وان الله استخدمه في التبليغ مع كونه عبدا
فتعينت عليه الاجرة سبحانه يتعينه عوضا عما اعطاه من نفسه فيما استخدمه فيه وتركت مباحه الذي
هوله وتخيره ومن رأى ان العوض انما يستحقه من وقعت له المنفعة في ذلك التبليغ طلب الاجرة من
المتعلم لان المنفعة هو قد حصلها فالعوض يطلب منه فوضع الاجماع ثبوت الاجارة لان المانع لا يمنعها
من جانب الحق غير ان يعبد الامر لا لعينه لما في ذلك من عدم تعظيم الجناب الالهى وهذا موجود
كثير مثل النهى ان يفرد يوم الجمعة بصيام لعينه وكذلك قيام ليلتها وكذلك من يستحسن فعل

عبادة بموضع يستحسنه وليس هذا من شأن الملقوم فانهم قد أدركوا حرمان ذلك ذوقا وخسرانه
 * مر رجل من القوم مع جماعة من سخر لهم الهواء وهم يسرون فيه فالتفت واحد منهم في طريقه
 فنظر الى الارض وذاهم قد تجاوزوا بقعة خضراء فيها عين غمارة فاستحسن ذلك طبعها فخطر له لورثهم
 فيها ركعتين فسقط من بين الجماعة ومارحهم بعد ذلك الى تلك الحالة لانه ما طلب العبادة لما يستحقه
 الحق وانما كان الساعى لذلك الطلب الطبع في ذلك المكان لحسنه طبعاً فعوقب من رأى هذا قال
 لاجرة الامن الله اذا العمل بذاته يطلب الاجر ولا بد * (وصل في فصل حج العبد) فمن قائل بوجوده عليه
 ومن قائل لا يجيب عليه حتى يعتق وبالأول اقول وان منعه سيده مع القدرة على تركه لذلك كان السيد
 عندنا من الذين يصدون عن سبيل الله كان احمد بن حنبل في حال سجنه ايام الحنة اذا سمع النداء للجمعة
 توجساً وخرج الى باب السجن فاذا منعه السجن وردة قام له العذر بالمنايع من اداء ما وجب عليه وهكذا
 العبد فانه بمن حلة الناس المذكورين في الآية اعلم رحمتك الله ان من استرقه الكون فلا يخلو اما
 ان يكون استرقه بحكم مشروع كالسعي في حق الغير والسعي في شكر من اتم عليه من المخلوقين نعمة
 استرقه بها فهذا عجل لا يجب عليه اجابة الحق فانه في اداء واجب حق مشروع يطلبه به ذلك الزمان
 وهو عند الله عبد لغير الله عن امر الله لاداء حق الله وان كان استرقه غرض نفسي وهو يكره
 ليس للحق المشروع فيه راحة وجب عليه اجابة الحق الذي دعاه الله اليه من الحج اليه في ذلك الفعل
 فاذا انظر الى وجه الحق في ذلك الغرض كان ذلك عتقه فوجب الحج عليه وان غاب عنه ذلك لغفلة
 لم يجب عليه وكان عاصياً لمعرفته بأن الله خاطبه بالحج مطلقاً وان كان مشهده في ذلك الوقت
 انه مظهر والمخاطب بالحج الظاهر فيه وليس عتقه لم يجب الحج عليه وهذا هو العبد المخلص لله
 وهذه عبودية لا عتق فيها ألا ترى ان الشارع قد قال في الصبي يحج والعبد يحج قبل ان يعتق ثم يموت
 قبل العتق ويموت الصبي قبل البلوغ ان ذلك الحج يكتب له عن فرضته وذلك لانه خرج بالموت
 عن رق الغير فعتق بالموت وحينئذ كتب له ذلك الحج باداء واجب وان كان فعله في غير زمان الوجوب
 على من يقول بذلك * (وصل في فصل هذه العبادة هل هي على النور او على التراخي والتوسعة) *
 فمن قائل على الفور ومن قائل على التراخي وبالفور اقول عند الاستطاعة الاسماء الالهية على قسمين
 في الحكم في العالم فمن الاسماء من يتبادى حكمه ما شاء الله ويطول فاذا نسبته من اوله الى آخره
 قلت بالتوسع والتراخي كالواجب الموسع بالزمان فكل واجب توقعه في الزمان الموسع فهو زمانه سواء
 اوقعته في اول الزمان او في آخره وفيما بينهما فان الكل زمانه وأدبت واجباً فاستصحاب حكم الاسم
 الالهى على المحكوم عليه موسع كالعلم في استصحابه للمعلومات والمقينة وهكذا المكلف ان شاء
 فعل في اول وان شاء فعل في آخر ولا يقال هنا وان شاء لم يفعل لان حقيقة فعل اثر وحقيقة لم يفعل
 استصحاب الاصل فلا اثر فلم يكن للمشيئة هنا حكم عيان ومن الاسماء من لا يتبادى حكمه كالموجود
 فهو بمنزلة من هو على الفور فاذا وقع لم يبق له حكم فيه فانه يغالي اذا أراد شيئاً يقول له كن على النور
 من غير تراخي فان الموجد ناظر الى تعلق الارادة بالكون فاذا رأى حكمها قد تعلق بالتعيين اوجد على
 الفور مثل الاستطاعة اذا حصلت تعين الحج * (وصل في فصل وجوب الحج على المرأة وهل من شرط
 وجوبه ان يسافر معها زوج او ذو محرم اولاً) * فقيل ليس من شرط الوجوب ذلك وقيل من شرطه
 وجود المحرم ومطاعته النفس تريد الحج الى الله وهو الناظر في معرفة الله من طريق الشهود فهل
 يدخل المريد الى ذلك بنفسه ولا يدخل الى ذلك الا برشد والمرشد أحد شخصين اما عقل وافر وهو بمنزلة
 الزوج للمرأة واما علم بالشرع وهو ذو المحرم فالجواب لا يخلو هذا الطالب عن ان يكون مراد المجذوب
 أولاً يكون فان كان مجذوباً فالعناية الالهية تعصبه فلا يحتاج الى مرشد من جنسه وهو نادراً ان لم يكن
 مجذوباً فانه لا بد من الدخول على يده وقف اما عقل او شرع فان كان طالباً للمعرفة الاولى فلا بد من

العقل بالوجوب الشرعي وان طلب المعرفة الثانية فلا بد من الشرعياً خذ بيده في ذلك فالمعرفة الاولى ثبتت الشرع عنده وبالمعرفة الثانية ثبت الحق عنده ويزيل عنه من احكام المعرفة الاولى العقلية نصفها وشيت له نصفها فالعقل مع الشرع في هذه المسئلة كمثل ولي في ملكه نائباً وايده وقواه واحتجب الملك عن رعاياه وتحكم النائب واستعمل فلما قوى واستحكم وصبت اليه قلوب الرعايا واحبته وملكها باحسانه تقوى على الملك وعزله وخلعه على غير علم من الرعايا فقال له الملك اذ اقويت وخلعتني فلا تظهر للرعية انك خلعتني فتنسب الى قلة المروءة حيث وليتك على علم منهم بخازيتي بالاساءة فربما يطرق اليك الذم فلا تفعل واني قد عهدت الي الرعية عند ما وليتك واستنتبتك ان يسلموا لك ويطيعوا وجعلت لك النظر فيهم بما تراه وقلت لهم ان جميع ما يراه هذا النائب فاعملوا به سواء خالف نظري ورأيي او وافقه فاني قد علمت انه ما يامركم الا بما فيه صلاحكم فقد مشيت لك من ادلك في الملك فانك تحتاج الي في اوقات فانهم لولا امرهم من حيث لا تشعر ما اطاعوك ورددوا امرك فليس لك مصلحة في اظهار خلعي فانهم ان صرح عندهم عزلي لم يقبلوا منك وعزلوك ولم يسمعوا لك ولا اطاعوا فهذا مثل العدل الذي اعطى المعرفة الاولى وهو الملك والشرع مثل النائب وما خاطب الشرع الا لسمع ولا يسمع منه الا ذو عقل والعقل الذي ولاه به يسمع المكلف خطايه لانه اذا زال العقل سقط التكليف ولم يبق للشرع عليه سلطان ولا حجة فاولوا الالباب والنهي هم المخاطبون وهذا هو عين امداد الملك للرعايا الذي اوصاه بحفظه عليهم فافهم فهذه المعرفة الثانية بالله الذي اعطاها النائب في العامة والملك الذي هو العقل لا يعرفها ولكن امر بتبويلها حتى لا ينسب الي التقصير ولا يتحدث عنه انه عزل ولذلك تأول من العقلاء من تأول ما جاءت به الشريعة مما يخالف نظر العقل وسله آخرون فلم يقولوا فيه بشي فانهم قالوا قد تقرر عندنا من الملك ما ولاء ان نسمع له ونطيع في كل حال فلا نسفه رأى العقل في توليته الشرع واستنابته وهكذا وقعت صورة الحال فن نظرنا تبصر فهذا اعتبار المرأة في السفر الى الحج وما فيه من الخلاف الذي تقدم في وجوب ذى المحرم واستنوطه (وصل في فصل وجوب العمرة) * فن قائل بوجوبها ومن قائل انها سنة ومن قائل انها تطوع * العمرة الزيارة للعق بعد معرفته بالامور المشروعة فاذا اراد ان يشاجيه فلا يتمكن له ذلك الا بان يزوره في بيته وهو كل موضع تصح فيه الصلاة فيميل اليه بالصلاة فيناجيه لان الزيارة الميل ومنه الزور وزار فلان التوم اذا مال اليهم وكذلك اذا اراد أن يزوره فخلعتة تلبس بالصوم وتجمل به ليدخل به عليه واذا اراد أن يزوره بعبوديته تلبس بالحج فالزيارة لا بد منها والعمرة واجبة في أداء القرائن سنة في الرغائب تطوع في النوافل غير المنطوق بها في الشرع فأي جانب حكم عليك مما ذكرناه حكمت على العمرة به من وجوب او سنة او تطوع فافهم * (وصل في فصل الموافات المكانية للاحرام) * وهي اربعة بالاتفاق وخمس باختلاف ذوا الحليفة وخمسة وقرن ويلم وذات عرق وهو المختلف فيه اعني ذات عرق هل وقته رسول الله صلى الله عليه وسلم او عمر بن الخطاب وقيل العقيق وجعلوه احوط من ذات عرق فكان سادساً بخلاف فأشبهه عدد المواقيت اعداد الصلوات فن جعلها اربعا اعتبر ان المغرب وتر صلاة النهار فكأنه جئ بها لغيرها لان نفسها كما في صلاة القرض ومن اعتبر الفرضية في الجميع قال خمس ومن اعتبر قوله عليه السلام ان الله زادكم صلاة الى صلاتكم قال بوجوب الوتر لان كل فرض واجب فاجتمع الوتر مع الخمس الصلوات المفروضة بالقطع في الوجوب لاني الفرضية فارفع عن درجة التطوع ومما يقوى وجوبه تشبيهه بصلاة المغرب فقال في الوتر انه لصلاة الليل فيقوى لشبهه بالفرض في المغرب حيث جعل وتر الصلاة النهار وضعف المغرب عن باقي الصلوات المفروضة لكون الوتر الذي ليس يفرض بالاتفاق شبهه بفعين ما يقوى به الوتر هو الذي اضعف المغرب والصلاة نور والحج عبودية فاربطا فان الله قسم الصلاة بينه وبين العبد والمواقيت

مكانية ومواقيت القرائض في الجماعة المساجله * (وصل في فصل حكم هذه المواقيت) * نحن مر
عليها وهو يريد الحبر والعمره وتعذاهما لم يحرم منها فان عليه دما وقال قوم لادم عليه والذين قالوا
بالدم فنهى من قال ان يرجع الى الميقات واحرم سقط عنه الدم ومنهم من قال لا يسقط وان رجع وقال
قوم ان لم يرجع الى الميقات فسد حجه واقام عين الدم فلا يسقط عن تعين عليه كاتعين ذبح ولد ابراهيم
الخليل على ابراهيم ولم يسقط عنه الدم اصل فقداه الله بذبح عظيم وهو الكبش حيث جعل بدل افساد
بنية نبي مكرم فصل الدم لانه واجب وبعد ان وجب فلا يرتفع فصارت صورة ولد ابراهيم صورة كبش
كسوق الجنة يدخل في أي صورة شاء فذبحت صورة الكبش وليس ولد ابراهيم صورة الانسان
وهذا سبب العقيقة التي كل انسان مرهون بعقيقته * (حكاية شهدناها) * قيل لبعض شيوخنا
عن بنت من بنات الملوك من كان الناس يتفنون بها كان لها اعتقاد في هذا الشيخ فوجهت اليه
ليدخل عليها فدخل عليها والملك الذي هو زوجها عند مقام اليه السلطان اجلالا ثم نظر اليها الشيخ
وهي في التزع فقال الشيخ ادركوها قبل ان تقضى قال له الملك بماذا قال بديتها اشتروها فبقي اليه
بديتها كاملة فتوقفه التزع والكرب الذي كانت فيه وقضت عنهما وسات على الشيخ فقال لها الشيخ
لا بأس عليك ولكن ثم دقيقة وهي انه بعد ان حل الموت لا يمكن ان يرجع غايبا فلا بد له من اثر ونحن
قد اخذناك من يده وهو يطالبنا بحقه فلا يتصرف الابروح مقبوضة وأنت اذا عشت انتفع بك الناس
وانت عظيمة القدر فلا نفديك الا بعظيم ما عندي من هذا الموت ولت بنت هي احب البنات الى
انا فديك بها ثم رد وجهه الى ملك الموت وقال له لا بد من روح ترجع بها اليك هذه بنتي تعلم محبتى
فيها اخذ روحها بدلا من هذه الروح فاني قد اشتريتها من الحق وباعني اياها واربنتي جعلتك وحق لمحيثك
ثم قام وخرج الى ابنته وقال لابنته وما بها من بأس يا بنية هبيني نفسك فانك لا تتقومن للناس مقام
زينب بنت أمير المؤمنين في المنفعة فقالت يا أبا جحكم قد وهبتك نفسي فقال للموت خذها
فأنت من وقتها فهد عين مسئلة الخليل وولده والذبح العظيم فهذه الموازين الالهية لا يعرفها
الا اهلها وعندنا ان الجعل لا بد منه ولا نلتزم اخذ روح ولا بد فانا قدرنا شاملا هذا من نفوسنا
فاشتريناه وما اعطيناه روحا وانما فعل ذلك الشيخ لحال طرأ عليه في نفسه اوجب عليه ما فعله من
اعطاء بنته لان مشهده في ذلك الوقت كان قصة ابراهيم فحكم عليه حال ابراهيم فان فهمت ما قلناه
سعدت قال الله تعالى ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله
فيقتلون ويقتلون وعدا عليه حقا يعني الجنة فالولم يشترأموالهم حتى حال بينهم وبينها لكان لهم
ما يصلون به الى المتعة بقاء الحياة لبقاء القداء الحاصل بالمال فلما افلهم اعدتهم فكان مشهد الشيخ
من هذه الآية فيقتلون ويقتلون وكان مشهدنا في هذه المسئلة عين الشراء لا غير وهو الحى نحن كان
عنده حي فأعطينا العوض الذي اشتريناه به حياته فبقي حيا وما ظهر للموت اثر في ذلك المشهد فهذه
آثار الأحوال على قدر الشهود وهي علوم الآذواق فهي عزبة المنال فكل عارف يعرفها
وهي موازين لا تحصى فانها بالوضع الالهى نزلت ليوم القيامة بخلاف تراها في الدنيا فانها نزلت
تعريفا وعند أهل الشهود في الدنيا كالانبياء وفي يوم القيامة نزلت حقا سيد حق فلذلك ما جازني
في حكم وفرضت له العصمة في احكامه وكذلك الولي مخفوف في ميزانه وان كانت العامة تنسبه الى
الجلور فليس جورا في نفس الامر وانما هو جور بالنظر الى موازينهم حيث لم يوافتها وكل حق فانه
ثم ميزان عموم كيزان الاجماع وميزان خصوص مثل هذا الميزان وميزان المجتهد في الحكم ولكن
بقي أي ميزان افضل في الخصوص هل هو ميزان المجتهد أم ميزان صاحب الكشف كما اختلفوا في احرام
الرجل من الميقات او من منزله الخارج عن الميقات فن قائل ان الاحرام من منزله الخارج عن الميقات
افضل ومن قائل ان الاحرام من الميقات افضل ولكن على رأى من يجيز الاحرام قبل الميقات فن راعى

الاتباع فضل الميقات ومن راعى المسارعة الى التلبس بالعبادة مخافة القوت فضل الاحرام من المنزل الذي هو خارج الميقات لكن المجمع عليه الميقات وهو تقييد وانخفاض التقييد في الدين فان المباح الذي هو المطلق لا اجر فيه ولا وزر والعبادات تكليف والتكليف تقييد وجزاء تقييد الواجب اوجبه من اوجبه اعلى من الجزاء في الغير المقيد لله قد ورد ان الله يقول ما تقرب احدا بآجب الى من تقربه بما اقترضت عليه فجعله احب اليه من غير ذلك وهنا سر الهية لا تعجل الا لاهل الفهم عن الله اهل السر والكنه جعلنا الله منهم وارحوا ان يكون منهم * (وصل في حكم من مر على ميقات وأمامه ميقات آخر وهو يريد الحج والعمرة) * اختلف الناس فيمن يريد الحج لؤا العمرة فيمر على ميقات وأمامه ميقات آخر فلم يحرم في الاول وتعدي الى الآخر كلما ريدى الحليفة فلم يحرم وتعدي الى الحليفة فانها في طريقه فقال قوم عليه دم وقال قوم ليس عليه شيء فمن راعى المسارعة الى التلبس بالعبادة اعنى بهذه العبادة الخاصة ورأى ان المسارعة الى الخيرات سننمؤ كدة قال ان عليه دما في تعديها ومن رأى ان الاصل في الدين رفع الحرج وقول الله تعالى يريد الله بكم اليسر فارادة موافقة الحق فيما اراده أولى وكل عبادة قدم أو أخر قال لادم عليه فالعارف اذا كان مشهده الاسم الاول المقيد بالآخر لا الاول المطلق الذي لا يتقيد بالآخر رأى ان التلبس بالعبادة للآخر الذي لا يجوز تعديه ولا فسخه فيه أولى فانه فيه صاحب فرض من كل وجه لا يسهه تركه ومن رأى ان التلبس بهذه العبادة بحكم الاسم الاول أولى لكونه لاعلمه باتمامها فلا يدرى هل يموت قبل ان يلقاه الاسم الآخر فان لم يحرم فارق صوبطن التكليف وهو لم يتلبس بعبادة الله التي اقتضاها له الموطن فحرم تجليها الالهى فهو بحسب ما أشهده الحق وما خرج في هذا كله عن حكم اسم الهى من الاسماء على شهود منه فان قيل كيف يتعداه غير متلبس بهذه العبادة والميقات يقتضى عليه بسلطانه وهو الاسم الاول قلنا لا حكم للاسماء في الاشياء الا باستعدادات الاشياء للقبول وقبولها بحسب الحال التي تكون عليها في نفسها من ذاتها فان الاسباب الخارجية الموجبة لامر ما تضعف عن مقاومة الاسباب الداخلة التي في المكاف فربما يكون حال هذا المتعدي حال الختم فيطلبه بالتأخير فيعرف ذلك الاسم الاول فيضعف موطن ميقاته عن التأثير فيه لانه ليس عين مشهده فيتعدى الى الميقات الثاني لانه الاسم الآخر ولا شك ان الآخر في الطريق يتضمن حكمه ماتقدمه مضافا الى خصوصيته بخلاف الاول فالاول مدرج في الثاني وليس الثاني مدرجا في الاول ومن اصول القوم ان العارف لو جلس مع الله كذا وكذا سنة وفاته لحظة من الله في وقته كان الذي فاته في تلك اللحظة أكثر مما ناله قبل ذلك وسببه ان كل لحظة الهية متاخرة تتضمن ماتقدمها من اللغات وفيها خصوصيتها التي بها تميزت وتلك الخصوصية صحت لها الكثرة على ماتقدمها فلهذا لم ير بالتعدي بأسا اذ محمد صلى الله عليه وسلم آخر المرسلين فصل جميع مقامات الرسل وزاد بخصوصيته بلا شك لانه آخر النبيين وفي هذا إشارة لمن فهم فان قيل اذا تلبس بالعبادة أولا ومر على الآخر وهو متلبس فقد حصل له ما في الآخر بمروره متلبسا بها قلنا هكذا الا انه لم يحصل له في الثاني الحكم الخاص بالثاني الذي هو الانشاء منه وهو أوليته فيقوته أولية الانشاء منه لهذه العبادة بالاسم الآخر فلهذا تعدي اليه قال السائل كذلك أيضا يقوته أولية الاول في الانشاء قلنا ان كل أولية مضافة تحكم عليها حقيقة الأولية التي لا تنضاف وهي المعبرة فافاته ما يتحسر عليه اذ حقيقتها موجودة في أولية الآخر والآخر لا وجود له في الاول ومن نظري في الاسماء بهذه العين علم كيف يقبل تصر يفها فيه ويعين لها من ذاته ما يليق بها على شهود منه وبينه وعلم صحيح وبهذا يتميز لانه في نفس الامر كذا وما يتلقاه منه الا ما يليق به ولكن لاعلم لكل أحد بذلك وبهذا تفاوت الناس ويرفع الله درجات بعضهم على بعض ويعلم أيضا كيف يضرفها في غيره اذا مكثته من نفسها أو مكنه منها حاله

لانه ليس في الحقيقة ان يقوم بك العلم ولا تكون عالما فهذا هو التمكن الحالى الذى تقتضيه ذاته ولا يصح غيره لان المعاني توجب احكامها لمن قامت به ولو لا ذلك ماصح وجود العالم عن الحق ألا ترى ان المحال لما لم يكن في استعداده قبول ما يقبله الممكن من الوجود لم يكن له وجود ولا يصح كالشرىك لله تعالى في ألوهيته ولما كان الممكن في استعداده الذاتى قبول الابداد وجد فلا تغيب من حقائق الامور فاما تداعى في حكم الناظر فيها لا في نفسها ومن غاب عن الحقائق هوى في مهاوى الجهالات وفاته درجة العلم الذى أمر الله تعالى نبيه عليه السلام بطلب الزيادة منه فلا تنى أشرف من العلم ولم يأمر بطلب زيادة من غيره من الصفات لانه الصفة العامة التى لها الاطاعة بكل صفة وموصوف * (وصل في فصل الاقانى يتر على الميقات يريد مكة ولا يريد الحج ولا العمرة) * اختلف العلماء فيمن ليس من أهل مكة يريد مكة ولا يريد حجا ولا عمرة وترعى ميقات من المواقيت هل يلزمه الاحرام أولا اذا لم يكن ممن يكثر التردد الى مكة قال قوم يلزمه الاحرام وقال قوم لا يلزمه الاحرام وبه أقول * رجال الله على نوعين * رجال يرون انهم مسيرون ورجال يرون انهم يسرون فمن رأى انه مسير لزمه الاحرام على كل حال فانه مسير على كل حال ومن رأى انه يسر لا غير فهو بحكم ما بعثه على السير فان كان بعثه باعث يقتضى الاحرام احرم فانه كمن أراد الحج أو العمرة أوهما معا فان كان باعثه غير ذلك فهو بحسب باعثه كما قاله صلى الله عليه وسلم لمن أراد الحج أو العمرة وقال صلى الله عليه وسلم في الصحيح أيضا انما الاعمال بالنيات وانما لكل امرئ ما نوى فليس له ان يحرم وهو لم ينو حجا ولا عمرة وعندنا شرع يوجب عليه ان ينوى الحج أو العمرة ولا بد ثم فسر رسول الله صلى الله عليه وسلم لنا ما أراد وما حرم ولا ذم وقال فمن كانت هجرته الى الله ورسوله فهجرته الى الله ورسوله ومن كانت هجرته الى دينا يصيبها أو امرأة يترجها فهجرته الى ماها جرائه * (وصل في فصل الميقات الزمانى) * يقول الله تعالى الحج أشهر معلومات فمن قائل هي شوال وذو القعدة وذو الحجة وبه أقول ومن قائل شوال وذو القعدة وتسع من ذى الحجة ومن قائل في أى وقت شاء من السنة وكذلك العمرة في أى وقت شاء من السنة وكرها بعضهم في يوم عرفة ويوم النحر وأيام التشريق واختلفوا في تكرارها في السنة الواحدة فمنهم من استحب عمرة في كل سنة وكره ما زاد على ذلك ومنهم من قال لا كراهة في ذلك وبه أقول اعلم أن الميقات الزمانى انما عينه الاسم الالهى الدهر واعلم أن الزمان منه ما هو فوق الطبيعة وهو مذهب المتكلمين ومنه ما هو تحت الطبيعة فله الحكم العام فالذى له من الحكم تحت الطبيعة حكم جسمانى يتميز بحركات الافلاك والزمان في نفسه معقول والطريق الى معقوليته الوهم فهو امتداد متوهم تقطعه حركات الافلاك كالخللا امتداد متوهم لا في جسم فاصله على هذا القول انه عدم لا وجود وأما الزمان الذى فوق الطبيعة فميزه الاحوال وتعيينه في أمر وجودى يلقيه الى العقل الاسم الدهر وتعجبه لثبته متى في لسان العرب فحق يصعبه الزمان الطبيعى وغير الطبيعى وقد وقع في الامور والنسب الالهية والزمانية نسبة الزمان والمكان وهما نظران فحق المكان قول رسول الله صلى الله عليه وسلم للسوداء أين الله وقوله تعالى هل ينظرون الا ان ياتيه الله في ظلل من الغمام فذكر اعتقادهم وما جرح وما صوب ولا عترف ومثل هذا في الشرع كثير وفي الزمان قوله تعالى سنفرغ لكم آية الثقلان والله الامر من قبل ومن بعد وقد ورد في الصحيح لا تسبوا الدهر فان الله هو الدهر تنزيها لهذه اللفظة أى انها من الالفاظ المشتركة كالعين والمشتري فالدهر الزمانى مظهر للاسم الدهر والاسم بالفعل هو الظاهر فيه والفعل في الكون للظاهر لا للمظهر وحكم المظهر انما هو في الظاهر بحيث سماه بنفسه ولهذا تأوله من تأوله فقال معناه انه الناعل في الدهر وهذا خطأ بين لانه لم يفرق بين الفعل من حيث نسبته الى الفاعل ونسبته الى المفعول فالحق فاعل والمفعول واقع في الدهر والفعل حال بين الفاعل والمفعول ولم يفرق هذا التأول بين الفاعل والمفعول

فهلا سلم علم ذلك لقائله وهو الله تعالى ولا تأوله تأول عن لا يعرف ما يستحقه جلال الله من التعظيم
 * (وصل في فعل الاحرام) * وهو أول التلبس بهذه العبادة (حكاية الهادي في ذلك) * قال صاحب
 الشبلي وهو صاحب الحكاية عن نفسه قال الشبلي عقدت الحج قال فقلت نعم فقال لي فسخت بعقدك
 كل عقد عقدته منذ خلقت مما يضاف لذلك العقد فقلت لا فقال لي ما عقدت ثم قال لي نزعت ميا بك قلت نعم
 فقال لي تجردت من كل شيء فقلت لا فقال لي ما نزعت ثم قال لي تطهرت قلت نعم فقال لي زال عنك كل
 علة بطهرتك قلت لا قال ما تطهرت ثم قال لي لبيت قلت نعم فقال لي وجدت جواب التلبية بتلييتك مثله
 قلت لا فقال ما لبيت ثم قال لي دخلت الحرم قلت نعم قال اعتقدت في دخولك الحرم ترك كل محرم قلت لا
 قال ما دخلت ثم قال لي أشرفت على مكة قلت نعم قال أشرف عليك حال من الحق لا شرافك على مكة قلت
 لا قال ما أشرفت على مكة ثم قال لي دخلت المسجد قلت نعم قال دخلت مع قريه من حيث علمت قلت لا
 قال ما دخلته المسجد ثم قال لي رأيت الكعبة فقلت نعم فقال لي رأيت ما قصدت له فقلت لا قال ما رأيت
 الكعبة ثم قال لي رمت ثلاثا ومشيت أربعاً قلت نعم فقال هربت من الدنيا هرباً علمت انك قد فاصلتها
 وانقطعت عنها ووجدت عيشك الأربع أنا مما هربت منه فازددت شكراً لذلك فقلت لا قال
 ما رمت ثم قال لي صاغت الحجر وقبلته قلت نعم فزعت زعقة وقال ويحك انه قد قيل انه من صافح الحجر
 فقد صافح الحق تعالى ومن صافح الحق فهو في محل الامن أظهر عليك أثر الامن قلت لا قال ما صاغت
 ثم قال لي وقفت الوقفة بين يدي الله تعالى خلف المقام وصليت ركعتين قلت نعم قال وقفت على مكاتك
 من ربك فأريته قصدك قلت لا قال فما صليت ثم قال لي خرجت الى الصفا فوقفت بها قلت نعم قال ايش
 علمت قلت كبرت سبعا وكرت الحج وسألت الله القبول فقال لي كبرت بتكبيرك الملائكة ووجدت
 حقيقة تكبيرك في ذلك المكان قلت لا قال ما كبرت ثم قال لي نزلت من الصفا قلت نعم قال زالت
 كل علة عنك حتى صفيت قلت لا قال ما صعدت ولا نزلت ثم قال لي هرولت قلت نعم قال فقررت اليه
 وبرئت من فرارك ووصلت الى وجودك قلت لا قال ما هرولت ثم قال لي وصلت الى اللروة قلت نعم قال
 رأيت السكينة على المروة فأخذتها أو نزلت عليك قلت لا قال ما وصلت الى المروة ثم قال لي خرجت
 الى منى قلت نعم قال غنيت على الله غير الحال التي عصيته فيها قلت لا قال ما خرجت الى منى ثم قال لي
 دخلت مسجد الخيف قلت نعم قال خفت الله في دخولك وخروجك ووجدت من الخوف ما لا تجده
 الا فيه قلت لا قال ما دخلت مسجد الخيف ثم قال لي مضيت الى عرفات قلت نعم قال وقفت بها قلت نعم
 قال عرفت الحال التي خلقت من أجلها والحال التي تريدها والحال التي تصير اليها وعرفت المعرف لله
 هذه الاحوال ورأيت المكان الذي اليه الاشارات فانه هو الذي نفس الانفاس في كل حال قلت لا قال
 ما وقفت بعرفات ثم قال لي نفرت الى المزدلفة قلت نعم قال رأيت المشعر الحرام قلت نعم قال ذكرت
 الله ذكراً أنساه ذكر ما سواه فاشتعلت به قلت لا قال ما وقفت بالمزدلفة ثم قال لي دخلت منى قلت
 نعم قال ذهبت قلت نعم قال نفسك قلت لا قال ما ذهبت ثم قال لي ربيت قلت نعم قال وميت جهلك عنك
 بزيادة علم ظهر عليك قلت لا قال ما ربيت ثم قال لي حلقت قلت نعم قال نقصت آمالك عنك قلت لا قال
 ما حلقت ثم قال لي زرت قلت نعم قال كوشفت بشئ من الحقائق أو رأيت زيادات الكرامات عليك
 للزيارة فان النبي صلى الله عليه وسلم قال الحاج والعمار زوار الله وحق على الزور أن يكرم زواره
 قلت لا قال ما زرت ثم قال لي احللت قلت نعم قال عزم على أكمل الحلل قلت لا قال ما أحللت
 ثم قال لي ودعت قلت نعم قال خرجت عن نفسك وروحك بالكعبة قلت لا قال ما ودعت وعليك العود
 وانظر كيف تنجح بعد هذا فتدعرك فتدعرك واذا هجبت فاجتهد أن تكون كما وصفت لك فاعلم أيديك الله
 اني ماسقت هذه الحكاية الاتنيتها وتذكروا اعلاما ان طريق أهل الله على هذا معنى حالهم فيه
 والشبلي هكذا كان ادراكه في حجه فانه ما سأل الا عن ذوقه هل أدركه غيره أو لا وغيره قد يدرك هذا وقد

يدرك ما هو أعلى منه وأدون منه فنامنهم الآله مقام معلوم فما اخترعت في عباراتي في هذه العبادات
طريقة لم أسبقها إلا بالاذواق تتفاوت بحسب ما تكون عناية الله بالعبد في ذلك ثم فرجع
ونقول على نحو ما تقدم في الفصول ولنبتدئ أولاً بما يقع المحرم أن يلبسه فهو القميص والعمامة
والبرنس. والخلف إلا أن لا يجدا النعل والسر او يل إلا أن لا يجدا الأزار ولا يتوبا مسه زعفران ولا ورس
وفيما ذكرناه متفق عليه ويختلف فيه وفي التفصيل تفسيراً ذكره أن شاء الله وحال الرجل في هذا
يختلف حال المرأة فإن المرأة تلبس الخيط والخفاف والخروما للمرأة أحرام إلا في وجهها وكفها
وسبب هذا كله في هذه العبادات أنهم وقد الله دعاهم الحق إلى بيته وما دعاهم إليه سبحانه بفارقة
الإله والوطن والعيش الترف وحلاهم بحلجة الشعث والغبرة الابتلاء ليربهم من وقف مع عبوديته
عن لم يقف ولهذا أفعال الحج أكثرها تعبدات لا تعلل ولا يعرف لها معنى من طريق النظر
لكن ربما انحرف من طريق الكشف والاخبار الإلهي الوارد على قلوب العارفين من الوجه
الخاص الذي لكل موجود من ربه فزينة الحاج تختلف زينة جميع العبادات فانهم وقد الله
الحاج منهم والمعتمر وأعنى من أفرد بالحج ومن أفرد بالعمرة فهما وقدان فالقارن بينهما خصوص
وصف لانه جامع لمرتبة الوافدين لأن وقد الله ثلاثة على ما ذكره النسائي عن أبي هريرة قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد الله ثلاثة الغازي والحاج والمعتمر واعلم أيضاً أن المرأة إنما خالفت
الرجل في أكثر الأحكام في الحج لأنها جرت منه وإن اجتمعا في الإنسانية ولكن تميزاً بأمر عارض عرض
لها وهو الذكورة للرجل والأنوثة للمرأة وخلق منفعة عنه ليحق إليها حين من ظهرت سيادته
بها فهو يحبها محبة من أعطاه درجة السيادة وهي تحق إليه وتحبه حين الجزء إلى الكل وهو حين
الوطن لانه وطنها مع ما يضاف إلى ذلك من كون كل واحد موضع الشهوة الآخر والتذاذه وقد تبلغ
المرأة في الكمال درجة الرجال وقد ينزل الرجل في النقص إلى ما هو أقل من درجة النقص الذي للمرأة
وقد يجتمعان في أحكام من العبادات وقد يفترقان غير أن الغالب فضل عقل الرجل على عقل المرأة
لانه عقل عن الله قبل عقل المرأة لانه تقدمها في الوجود والامر الإلهي لا يتكرر فالشهد الذي حصل
للمتقدم لا سبيل إلى أن يحصل للمتأخر لما قلنا من أنه تعالى لا يتجلى في صورة مرتين ولا شخصين في صورة
واحدة للتوسع الإلهي وهذه هي الدرجة التي يزيد بها الرجل على المرأة وأين الكل من الجزء وإن لحقه
في الكمال ولكنه كمال خاص كالحق بعض أعضاء الإنسان إذا قطع بديه تلف للإنسان في كمالها وبعض
الأعضاء على النصف من ذلك وأقل فما كل جزء يلحق بالكل في كل المراتب فحرم الخيط على الرجل
في الأحرام ولم يحرم على المرأة فإن الرجل وإن كان خلق من مركب فهو من البساط أقرب فهو أقرب
الأقربين والمرأة خلقت من مركب محقق فأنها خلقت من الرجل فبعدت عن البساط أكثر من بعد
الرجل والخيط تركيب فقيل لها ابق على أصلك وقيل للرجل ارتفع عن تركيبك فامر بالتجرد عن الخيط
ليقرب من بسيطه الذي لا يخط فيه وإن كان مركباً فإنه يوب منسوج ولكنه أقرب إلى الهباء منه
إلى القميص والسر او يل وكل يخط فالهباء بسيط فأقرب منه عومل بمعاملته وما بعد عنه تميز الحكم
عن القريب ثم إن الرجل وهو آدم خلق على صورته وخلق حواء على صورة آدم وخلق البنون من
امتزاج الأبوين لامن واحد منهم سابل من المجموع حساو وهما فكان استعداد الانباء أقوى من
استعداد الأبوين لأن الأبوين جمع استعداد الاثنين فكما الابن الكامل أعظم من كمال الأب وهذا
اختص محمد صلى الله عليه وسلم بالكمال الائم لكونه ابنا وكل ابن له في النشأة هذا الكمال غير أنهم
في الكمال يتفاضلون لأجل الحركات العلوية والطوائع النورية والاقترانات السعادية فما كل ابن له
هذا الكمال الثاني الزائد على نشأته فهذه دقيقة يعطيها الوجه الخاص الإلهي في التجلي للسبب الذي
يكون عنه هذا الابن يعين ذلك الوجه اسم إلهي يكون في الكمال الإحاطي أكمل من غيره من

الاسماء كالعالم فانه اتم في الاحاطة من سائر الاسماء بما لا يتقارب نحن كان ذا اب وام واسم الهى
احاطى خاص رفيع الدرجات كان اتم كمل من كان ذا اب وام واسم الهى دونه في الاحاطة
والدرجوة ومن كان عن اب وام متوهم مثالى اشبه جده آدم اذ لا اب له مثل عيسى فصفته صفة
جده آدم في صدوره عن الامر بذاورد التعريف الالهى وقال ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم
أى الاسم الالهى الذى وجد عنه آدم وجد عنه عيسى خلقه من تراب التخمير يعوده على آدم
فعيسى أخ لحواء وهوا بن بنتها ومن كان عن أب دون أم قصر عن درجة أبيه كحواء خلقت من
القصرى فقصرت وعوجها استقامتها فانحنأ وانحنأها على ابناها وعجل ماله من الخزائن مثل
انحنأ الاضلاع على ما في الجوف من الاحشاء والامعاء المختزنة فيه لصلاح صاحبه فاعوججها
عن استقامتها التي أرادت له وهكذا اعوجج القوس فان رمت ان تقيم على استقامته الخطية
المعلومة كبرته فلم يبلغ أنت بالاستقامة التي تطلبها منه غرضك الذي تؤمله وهذا الجهل بالاستقامة
اللائقة به فما في العالم مستقيم عند العلماء بالله الواقفين على اسرار الله في خلقه فانه قديين
لنا ذلك في قوله تعالى أعطى كل شيء خلقه وهو عين كمال ذلك الشيء خاتمه شيء وسبب ذلك
كوننا مخلوقين على صورة من له الكمال المطلق فأشبهناه في التقيد باطلاقة فان الاطلاق تقييد بلا شك
اذ به يميز عن المتبدل فاصدر عن الكامل شيء الاو ذلك الشيء على كماله اللائق به خافى العالم ناقص
أصلا ولولا الاعراض التي تولد الامراض لتزده الانسان في صورة العالم كما تزه العالم ويتفرج
فيه فانه يستبان الحق والاسماء ملاك بالاشتراف فكل اسم له فيه حصة فهذا الذى تعطيه الحقائق
قال كمال الاشياء وصف ذاتي والنقص امر عرضي وله كمال في ذاته فافهم فاهلك أمر وعرف قدره
فقد بان لك شأن المرأة من شأن الرجل وانهما وان افترقا من وجه فاهما يجتمعان من وجه
* (وصل في فصل اختلاف العلماء في المحرم اذالم يجد غير السراويل هل له لباسها) * نحن قائل
لا يجوز له لباسها فان لبسها اقتدى ومن قائل يلبسها اذالم يجد ازارا * اعلم ان الازار والرداء
لما لم يكونا مخيطين لم يكونا مركبين ولهذا وصف الحق نفسه بهما لعدم التركيب اذ كان كل مركب في
حكم الانفصال وهذا سبب وجوب قول القائل بأن صفات المعاني الالهية ليست بأعيان زائدة على
الذات مخافة التركيب ونزع مثبتوها زائدة الى أن يقولوا فيها لاهى هو ولاهى غيره لما في التركيب
من النقص اذ لو فرض انفصال المتصل لصح ذلك ولم يكن محالا من وجه الانفصال وانما يستحيل ذلك
اذا استحال لاتصافه بالقديم الذى هو نقي الاولية والقديم لا شك انه يستحيل أن يعدم بالبرهان
العقلي فاذا فرضنا عدم صفات المعاني التي بوجودها يكون كمال الموصوف ظهر نقص الموصوف
وان كان فرض محال لاستحالة عدم القديم والله تعالى يقول * (لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدنا)
وهذا بطريق فرض المحال والحقى كامل الذات فاجعل بالك يقول تعالى الكبرياء رداً والعظمة
ازارى فهذا إحرام الهى فانه ذكر توين ليسا بمخيطين فألحق سبحانه المحرم من الرجال بما وصف به
نفسه ولم يفعل ذلك بالمرأة ولا ايضا جرد ذلك عليها فانها قد تكمل في ذلك كما يكمل الرجال فلو لبسته المرأة
لكان اولى بها عندنا فالمرء قد تلبس بصفة هي للحق معنوية وفي الخلق حسنة هي في الحق كبرياء
وعظمة وفي الخلق رداء وازار كما تلبس الصائم بصفة هي للحق واهذا جعل في قواعد الاسلام مجاورا له
وان كان في الحقيقة وجود العظمة والكبرياء انما محلهما ظاهر العبد لا قلبه فقد تكون العظمة
والكبرياء حال الانسان لاصفته ولو انصف بهما هلك جهلا واذا كانتا حاله في موطنهما نجاة وسعد وشكر
له ذلك فاول درجة هذه العبادة ان ألحق المتلبس بهما من عباده بربه في التنزيه عن الاتصاف بالتركيب
فتلبس بالكمال في اول قدم فيها ولهذا لا يجوز نحن للمحرم ان يلبس شيئا من المخيط ولا يغطي رأسه
الانسروية من أذى يلحقه لا يندفع ذلك الاذى الا بلباس ما جرح عليه واما ان فعله لغير أذى فتلبس

بالعبادة ولا يجزى ولا يفدى ولا من لبس ذلك من اذى والاذى في الجنب الالهى ان ينسب الى التركيب
لما فيه من النقص قال تعالى ان الذين يؤذون الله فوصف نفسه بأنه يؤذى وجعل له هذا الاذى
الاسم الصبور فلا أحد أجبر على اذى من الله لتدبرته على الاخذ عليه فلا يؤاخذ ويهمل فالعبد
اذا لم يقمه الله في مقام شهود العظمة التي هي الازار اقيم في مقام الازال فانبط على الحق وهذا
موجود في الطريق وقد ورد به الاخبار النبوية في عجوز موسى وغيره لبس السراويل ستر للعودة التي
هي محل البستر الالهى وسر للاذى لانها محل خروج الاذى فتأكد سترها بما يناسبها وهو السراويل
والسراويل أشد في البستر للعودة من الازار والقميص وغيرهما لان الميل عن الاستقامة عيب فينبغي
ستر العيب ولهذا سميت عودة لميلها فان لها درجة السر في الابدان الالهى وانزلها الحق منزلة القلم
الالهى كما انزل المرأة منزلة اللوح لرقم هذا القلم فلما مات عن هذه المرتبة العظمى والمكانة الزانية الى
أن تكون محل تلك الروائح الكريهة الخارجة منها من اذى الغائط والبولى وجعلت تفسد طريقا
لما تخرج به القوة الدافعة من البدن سميت عودة وسترت لانها ميل الى عيب فالصحة بعالم الغيب
وانحجبت عن عالم الشهادة فبالسراويل لا تشهد ولا تشهد فالسراويل استترت في حقها ولكن ربح الحق
الازار لانه خلق العبد للتشبه به لكونه خلقه على صورته * (وصل في فصل لباس المحرم الخفين) *
فن قائل وهو الاكثر ان المحرم يلبس الخفين اذا لم يجد النعلين وليقطعهما اسفل من الكعبين ومن قائل
يلبسهما ولا يقطعهما وعلى عطاء قطعهما بأنه فساد والله لا يحب الفساد ومطلق حديث ابن عباس
ان الخفين لمن لم يجد النعلين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يترك قطعهما وبه قال احمد وعطاء
القدم صفة الهيئة وصف الحق بها نفسه وليس كذلك شيئين راعى التنزيه وأدركته الغيرة على الحق
في نزوله لما هو من وصف العبد المخلوق قال بلباس الخف غير الملتطوع لانه أعظم في الستر ومن راعى
ظهور ما أظهره الحق لكون الحق أعرف بنفسه من عبده به ووزنه نفسه في مقام آخر لم يرد أن يتحكم
على الحق بعبده وقال الرجوع اليه أولى من الغيرة عليه فان الحقيقة تعطي أن يغار له لاعليه شرعا
وما شرع لباس الخفين الا لمن لم يجد النعلين والنعل واق غير ساتر فقال يقطع الخفين وهو أولى * (وصل
في فصل من لبسهما متطوعين مع وجود النعلين) * فن قائل عليه الندية ومن قائل لافدية عليه لما اجتمع
الخف مع النعل في الوقاية من اذى العالم الاسفل وزاد الخف الوقاية من اذى العالم الاعلى من حيث
ما هما عالم مشترك الدلالة والدلالة تقبل الشبه وهو الاذى الذى يتعلق بها ولهذا كانت معرفة الله
بطريق الخبر اعلى من المعرفة بالله من طريق النظر فان طريق الخبر في معرفة الله انما جاء بما ليست عليه
ذاته تعالى في علم الناظر فالمعرفة بالدلالة العقلية سلبية وبالدلالة الخبرية سلبية في ثبوت فلما
كان اكشف لم يربح جانب الستر فعمل النعل في الاحرام هو الاصل فانه ما جاء اتخاذ النعل الا للزينة
والوقاية من الاذى الارضى فاذا عدم عدل الى الخف فلذا زال اسم الخف بالقطع ولم يلحق بدرجة
النعل لستره ظاهر الرجل فهو لاخف ولا نعل فهو مسكوت عنه كمن يمشى حافيا فانه لا خلاف في صحة
احرامه وهو مسكوت عنه وكل ما سكنت عنه الشرع فهو عافية وقد جاء الامر بالقطع فالتحق بالمنطوق
عليه بكذا وهو حكم زائد صحيح يعطى ما لا يعطى الاطلاق فتعين الاخذ به فانه ما قطعهما الا لله لهما
بدرجة النعل غير أن فيه ستر على الرجل فنارق النعل ولم يستر الساق فنارق الخف فهو لاخف ولا نعل
وهو قريب من الخف وقريب من النعل وجعلناه وقاية في الاعلى لوجود المسح على أعلى الخف فلولا
اعتبار اذى في ذلك بوجه تاما مسح أعلى الخف في الوضوء لان احداث الطهارة مؤذن بعله وجودية
يريد ازالتها باحداث تلك الطهارة والطهارة التي هي غير حادثة ما لها هذا الحكم فانه طاهر الاصل لا عن
تطهير قال انسان في هذه المسئلة اذا كان عارفا بحسب ما يقيم فيه وما يكون مشهده فان اعطاه شهوده
أن يلبس مع وجود النعلين حذرا من اثر العلو في ظاهر قدمه عصم بلباسه قدمه من ذلك الاثر

وان كان عنده قوة الهية يدفع بها ذلك الاثر قبل أن ينزل به لباس النعيلين ولم يجزله لباس المقطوعين اذ كان الاصل في استعمال ذلك عدم النعيلين فرج الكشف والامحلال على المقطوع والاعمى في معرفة الله في الملا الأعلى وهو علم التنزيه المشروع والمعقول فان التنزيه له درجات في العقل مادونه تنزيه بتشبيه واعلاء عند العقل تنزيه بغير تشبيه ولا سبيل لمخلوق اليه الا برؤا العلم فيه الى الله تعالى والتنزيه بغير التشبيه وردت به الشريعة ايضا وما وجد في العقل فغاية النظر العقلي في تنزيه الحق مثلا عن الاستواء انه انتقل عن شرع الاستواء الجسماني عن العرش المكاني بالتنزيه عنه الى التشبيه بالاستواء السلطاني الحادث وهو الاستيلاء على المكان الاحاطي الاعظم أو على الملك فما زال في تنزيهه من التشبيه فانتقل من التشبيه بمحدث ما الى التشبيه بمحدث آخر فوفا في المرتبة فما بلغ العقل في التنزيه مبلغ الشرع فيه في قوله ليس كمثل شيء الا تراهم استشهدوا في التنزيه العقلي في الاستواء بقول الشاعر

قد استوى بشر على العراق * من غير سيف ودم مهبraq

وأين استواء بشر على العراق من استواء الحق على العرش لقد خسر المبطلون وأين هذا الروح من قوله تعالى ليس كمثل شيء فاستواء بشر من جملة الاشياء ولقد صدق ابو سعيد الخزاز وامثاله حيث قالوا لا يعرف الله الا الله

لا يعرف الشوق الا من يكأبده * ولا الصباية الا من يعاينها

* (وصل في فصل اختلاف الناس في لباس المحرم المعصفر بعد اتفاقهم على انه لا يلبس المصبوغ بالورس والزعفران) * فقال بعضهم لا بأس بلباس المعصفر فانه ليس بطيب وقال قوم هو طيب فنبه القدي ان لبسه والطيب للمحرم عندنا واعنى التطيب لا وجود الطيب عنده الذي يطيب به قبل عقد الاحرام واستعصبه غير جائز الا اذا اراد الاحلال وقبل أن يحل في السنة أن تطيب ولا أقول في الاول والثاني أن تطيبه عليه السلام كان لحرمه وحله فانه لم يرد ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما ورد من قول عائشة فتطرق اليه احتمال أن يكون عن امر فهمته من رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك فيما اقتضاء نظرها وفهمها أو عن نص صريح منه لها في ذلك ورأيتاه قد نهى عن الطيب زمان مدة اقامته على الاحرام الا اذا اراد الحل للمعصفر وان كان ليس طيبا فحكمه حكم الطيب فان لبس الرداء المعصفر قبل الاحرام عند الاحرام ولم يرد نص باجتنابه فله ان يبقى عليه أو يلبسه عند الاحلال وقبل الاحلال ولا يلبسه ابتداء في زمان بقاء الاحرام هذا هو الاظهر في هذه المسئلة عندنا الا أن يرد نص جلي في المعصفر في النهي عنه ابتداء او انتهاء وما بينهما فنقف عنده والصفرة من الشيء الصفرة وهو الخالي والخلو وبه سمي صفرة من الشهور في أول وضع هذا الاسم خلوا الارض فيه عن النبات في ذلك الوقت الموافق لوضع هذا الاسم ولهذا جاز مع بعده لوجود الربيع الذي أزال ككون الارض خالية منه في الهلال الاول المسمى صفرا فان خلى العبد عن نفسه في هذه العبادة فهو الذي جازله لباس المعصفر وان خلى عن ربه فيها لم يجزله لباس المعصفر ولهذا وجد الخلاف فيه * (وصل في فصل اختلافهم في جواز الطيب للمحرم عند الاحرام وقبل أن يحرم لما سبق عليه من اثره بعد الاحرام) * فكرهه قوم وأجازه قوم وبأحازته أقول بل هي السنة عندي بلا شك اما قبل الاحرام فجائز واما اذا احرم فهل يغسل ذلك الطيب من أجل بقاء الرائحة او لا هذا هو محل الخلاف الصحيح بين العلماء ورائحة الطيب يلتذ بها صاحب الطبع السليم ولا تستخبثها نفسه وهو البناء على العبد بالتعوت الالهية التي هي التخلق بالاسماء الحسنى لا بطلاق الاسماء وهو في هذه العبادة الاغلب عليه مقام العبودية لما فيها من التمجيد ومن الافعال التي يجمل حكمها النظر العقلي فكأنها مجرد عبادة فلا تقوم الا بأوصاف العبودية فنرى هذا منع من التخلق بالاسماء في هذه الحالة وفي ابتداء الدخول فيها لانه لا يدخل فيها باسم الهى فلا يطيب عند الاحرام

خوفاً من الرائحة الباقية مع الاحرام وهو بمنزلة حكم الخلق الالهى في التخلق اذا تخلق به ومن رأى
أنه يجوز له ذلك كما كان مشهوراً انه ما تم خلق الا وقد انصف به الله تعالى من اوصاف العباد من الفرح
والضحك والتجيب وغير ذلك بالتصريح كما بيناه وبغير التصريح مثل قوله وأقرضوا الله
ومثل قوله الله يستهزئ بهم وقوله **وذكر الله** وامثال هذا فمن كان هذا شهده قال لا يخلو
الانسان العبد عن نعت الهى يكون عليه فاجاز له ذلك وانما لم يحدث تطيباً في زمان بقاء الاحرام
الى أن يريد التحليل فانه في زمان بقاء الاحرام تحت قهر اسم العبودية فليس له أن يحدث شئ الهى
فيزيل عنه حكم ما يعطيه الاسم الحاكم لتلك العبادة فانها لا تتورع بعبادة الا بحكم هذا الاسم
فاذا زال لم يكن ثم من يقيمها الا النائب الذى هو الضدية لا غير وأما حكم الطيب للاحرام
والاحلال فهو بسلطان الاول فان الاول من كل شئ قوى لا يغلب وصادق لا يكذب فلم يكن
لغيره من الاسماء هذه القوة فلم يقاومه منازع حقيقته الاولية فلا يكون وسطاً فيحكم في أولية
الاحرام وفي آخرية الاحرام وهو الذى فهمته عائشة من ذلك فقالت طيبت رسول الله صلى الله
عليه وسلم لحله ولحرمة قبل وجود الاحرام منه والتحليل ولم تغسل طيبته لا تحرامه حين
أراد أن ينقضه وبعقبه الاحلال وانما راعت الاحلال في آخر أفعال الحج وهو طواف الافاضة
وكذلك راعت الاحرام المستقبل وما غل عنه طيباً * (وصل في فصل مجامعة النساء) *
اجمع المسلمون على أن الوطئ يحرم على المحرم مطلقاً وبه أقول غير انه اذا وقع فعند نافية نظري زمان
وقوعه فان وقع منه بعد الوقوف بعرفة أى بعد انقضاء زمان جواز الوقوف بعرفة من ليل
أو نهار فالج فاسد وليس يبطل لانه مأثور باتمام المناسك مع الفساد ويحج بعد ذلك وان جامع
قبل الوقوف بعرفة وبعد الاحرام فالج حكم فيه عند العلماء بحكمه بعد الوقوف بسند ولا بد
من غير خلاف أعرفه ولا أعرف لهم دليلاً على ذلك ونحن وان قلنا بقولهم واتبعناهم في ذلك فان
النظر يقتضى انه ان وقع قبل الوقوف يرفض ماضى ويجدد الاحرام ويهذى وان كان
بعد الوقوف فلا لانه لم يبق زمان للوقوف وهنابى زمان للاحرام لكن ما قال به أحد فخرى على
ما اجمع عليه العلماء انى لا اقدر على صرف هذا الحكم عن خاطرى ولا اعمل عليه ولا افتى به
ولا اجد دليلاً وقد رقت العمرة عائشة حين حاضت بعد التلبس بها واخرت الحج فتد رقت احراماً
وفي أمر عائشة وشأنها عندى نظره هل أردفت على عمرتها أو حمل رقتها بالكلية فان أردت بالرفض ترك
الاحرام بالعمرة وان وجود الحيض اثر في صحتها مع بقاء زمان الاحرام فاجماع مثله في الحكم وان لم يرد
بالرفض الخروج عن العمرة وانما أريد ادخال الحج عليها فرفض احديّة العمرة لا اقترانها بالحج فهى
على احرامها في العمرة والحج مردف عليها والجماع في الحج في الطريق لا شك ان الانسان لما كان
مصرّاً قامت حكم الاسماء الالهية ومحل لظهور آثار سلطانها فيه ولكن يكون حكمها فيه بحسب
ما يمكنها حال الانسان او زمانه او مكانه والاحوال والازمان تولى الاسماء الالهية عليها فان كل
حال هى عليه اود خول الانسان في ظرفية زمان خاص أو ظرفية مكان ما هو الا عن حكم اسم الهى
بذلك فقد يتوجه على الانسان احكام اسماء الهية كثيرة في آن واحد وقبل ذلك كله بحاله لانه
قد يكون في احوال مختلفة يطلب كل حال حكم اسم خاص فلا يتوجه عليه الا ذلك الاسم الذى يطلبه
ذلك الحال الخاص ومع هذا كله فلا بد أن يكون الحاكم الاكبر اسم الله المعناه فيه والرجوع اليه
مع هذه المشاركة ثم انى اين لك مثلاً فيما ذكرناه وذلك ان ترى الانسان يجتنب ما حرم الله على عينه
أن ينظر اليه على انتهاك حرمة ما حرمه على اذنه من الاصغاء الى الغيبة في حال انتهاك حرمة ما حرم
عليه من جهة لسانه من كذب او نعمة مع اعطاء صدقة فرض من زكاة او ندب متطوع بها من
جهة ما احترت به يده المنفقة وذلك كله في زمان واحد من شخص واحد الذى هو المخاطب من الانسان

المصرف جميع جوارحه القابل للواو امر الاسماوية في باطله التي تحكم عليه وتمضي تصرف الجوارح
 بامره لها فيما يراها تصرف فيه وهو واحد في نفسه ذوا لاي متعدد فلو لا تعدد هذه الالات ماصح
 أن يحكم عليه الاسم واحد فوجود الكثرة التي سببها الالات اوجب له مع احديته في نفسه قبول
 اختلاف احكام الاسماء الالهية له فيكون الانسان منصوفا من وجه مخذول في حين كونه منصورا
 ولكن من وجه آخر والعين واحدة وهي المصرفة المكلفة وهي النفس الناطقة فيكون عزيزا بالمعز
 في حال كونه ذليلا بالمذل لشخص ذي عز له عنده مكانة فلقبه فأعزّه فأعزّز في تلك الحال عتبه اسلط
 عليه الاسم المذل شخصا آخر لا يعرفه فأذله فذل من جهة هذا وعز من جهة هذا في الزمان
 الواحد وحكمهما في آن واحد والقابل لهذين الحكمين واحد العين فلهذا الذي مهدناه امر المحرم
 اذا جامع أهله أن يمضي في مقام نسكه الى أن يفرغ مع فساد ولا يعتد به وعليه القضاء من قابل على
 صورة مخصوصة شرعها الشارع لان صاحب الوقت الذي هو المحرم عليه افعالا مخصوصة أو جبتها
 هذه العبادة التي تلبس بها هو الحاكم الاكبر واتفق ان المحرم التفت بالاسم الخاذل الى امراته
 فجامعها في حال احراره فلما لم يكن الوقت له شرعا وكان لغيره لم يقو قوته فأفسد منه ما فسد وبقي
 الحكم لصاحب الوقت فأمره أن يمضي في نسكه مع فساد وعاقبه بتلك الانابة الى الخاذل حيث
 اعانه بنظره الى امراته واستحصانه لا يقع ما حكم عليه به حاكم الوقت أن يعيد من قابل فلو بطل وزال
 حكمه عنه في ذلك الوقت ووقع الجماع بعد الاحرام وقبل الوقوف رفض ما كان واستقبل الحج كما
 هو ولم يكن عليه الا دم لا غير لما أبطل فلما لم يزل حكمه غنة بذلك الفعل أمر باتمام نسكه الذي نواه
 في عقده وهو مأجور فيما فعل من تلك العبادة مأزور فيما أفسد منها في اتبانه ما حرم عليه اتبانه كما
 قال تعالى فلا رفث وهو النكاح ولا فسوق ولا جبال في الحج خرج ابوداود في المراسيل
 قال ثنا ابو ثوبة حدثنا معاوية يعني ابن سلام أخبرني يزيد بن نعيم وأزيد بن نعيم ثنا ابو ثوبة ان رجلا
 من جذام جامع امراته وهما محرمان فسأل الرجل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لهما
 اقضيا نسككما واهديا هديا ثم ارجعا حتى اذا كنتما بالمكان الذي اصبتما فيه مآأصبتما ففترقا
 ولا يرى أحدا منكما صاحبه فأحرما وأتما نسككما واهديا فهذا ترجان الحق الذي هو الرسول قوى
 الاسم الالهى الذى هو حاكم الوقت وصاحب الزمان فيما يريد من انعام هذه العبادة مع ما طرأ فيها
 من الاخلال وذلك ان الاسم الحاكم لا يسمع المحكوم عليه خطابه اياه لان الله أخذ بيده عنه فقال
 لمن فتق الله سمعه كلامه وهو المعبر عنه بالرسول بلغ لهذا المكلف عنى أن يمضي في فعله حتى يتم
 وذكر له ما قال وبينه لهذا الشخص لان الرسول ما ينطق عن الهوى والمؤمن كثير بأخيه فقام الرسول
 مقام الحاجب المنفذ وأمر الملك صاحب الحكم هدا هو في العالم العام وأما في العالم الاخص
 فهو حكم نفس طبيعية على عقل الهى رجع اليها من حيث علمه بأن لها وجهها خاصا الى خالقها فغاب
 عن التثبت في ذلك فيما وصل اليه ترجان الحق الذى هو الرسول فوافق النفس ما حكم به عليها الطبع
 فيما أمرت به ولو لا ذلك الوجه الخاص ما اتخذ العقل واتصف باللوم الذى هو صفة الطبع بحكم
 الاصاله وفي مثل هذا قلنا شعر

بحكم نفوس ان ذال عظيم
 على عقل شخص انه للثيم

يعز علينا أن تكون عقولنا
 اذا غلب الطبع اللثيم نجاره

فالقول وان كانت عالية الاوج فان الخفيض يقابل اوجه وهو موطن الطبع النفسى فهو ينظر
 اليها من أوجه فيراها في مقابلته على خط مستقيم لا اعوجاج فيه وذلك الخط هو الذى يكون عليه
 العروج من الخفيض الى الاوج اذا زكت النفس وعليه يكون نزول العقل الى الخفيض من الاوج

إذا خذل العقل وانما خذل في استقامة الخط فانه على الاستقامة قطر ثم انه رأى النفس زكت
 بهر وجهها عليه فهذا الذي خدع العقل من النفس فانه لاحظ للعقل في الطبع وساعده على النزول
 قول الترجمان رسول الله صلى الله عليه وسلم لو دلتم بجبل لهبط على الله والعقل مجبول على طلب
 الزيادة من العلم بالله فأراد في نزوله الى الطبع على ذلك الخط من أوجه ليرى هل نسبة الخط الى الحقيض
 نسبتة الى الواجب اولا فزيد علما بالذوق أنه على ذلك الحدأ وما هو عليه بل له نسبة اخرى فتوصل له
 الفائدة على كل حال فهذا المقصد ايضا أمر بتمام نكته ولم يطل علمه ولا سيما وقد سمع ان اربعة
 اسلاك التقوا ملك كان يأتي من المغرب وآخر مقبل من المشرق وآخر نازل من الفوق وآخر صاعد من
 التحت فسال كل واحد صاحبه من اين جئت فكل قال من عند الله فلا بد للعقل مع شوقه لطلب الزيادة
 من العلم أن يتحرك ليحصل هذا العلم بالله ذو قاحاليا لا تقليد فيه ولا يتمكن له ذلك وهو في أوجه
 الا ان قنع بالتقليد فنزل على ذلك الخط لطلب هذه المعارف وفي نزوله لا بد أن يرى موضع اجتماع
 الخطوط فيشاهد علومها كثيرة فهي زلة أوجبت علما فتشفع ذلك العلم في صاحب هذه الزلة فيجبر له نقصه
 فلو لا زلة هذا الجاهل في الحج ما عرفنا حكم الشرع فيه لو وقع هذا بعد موت المترجم صلى الله عليه
 وسلم فمن رحمة الله تعالى حصل تشرير هذا العلم لتكون على بصيرة من ربنا في عبادتنا
 * (وصل في فصل غسل المحرم بعد احرامه) * اتفقوا على انه يجوز له غسل رأسه من الجنابة واختلفوا
 في كراهية غسله من غير الجنابة فقالوا لا بأس بغسله وبه اقول وكره ذلك بعضهم ولما كان الرأس محل
 القوى الانسانية كلها وجميع القوى الروحانية اعتبر فيه الحكم دون غيره من الاعضاء لجمعيته وله من
 الاسماء الالهية الله لانه الاسم المتعوت الجامع فحفظه متعين على المكلف لانه لو اختلفت من قوام قوة
 أدى ذلك الاختلال اما الى فساد يمكن اصلاحه أو الى فساد لا يمكن اصلاحه واما الى فساد يكون فيه
 تلته فيزول عن انسانيته ويرجع من جملة الحيوانات فيسقط عنه التكليف فتقطع المناسبة بينه وبين
 الله وأعني مناسبة التقريب خاصة لا مناسبة الاقتدار لان مناسبة الاقتدار لا تزول عن الممكن
 ابد الا في حال عدمه ولا في حال وجوده فاذا اغترب الانسان عن موطن عبوديته فهي جنابته
 فيقال له ارجع الى وطنك فلا قدم لك في الربوبية اصلا من ذاتك فاذا اراد الحق ان يمتك منها ما شاء
 نزل اليك ما انت تصعد اليه لانه يعلمك ويعلم بحكك وأنت لا تعرفه فأين تطلبه فما خرجت عن
 عبوديتك الالهية لا لجهلك ألا تراهم سبحانه لما أراد أن يهلك من الربانية ما شاء فهلك بالامر سبحانه شرعا
 بواسطة رسول ملكي - فذلك امور او جعل لك الحكم فيها على حدة ما رسم لك فمن كونه كما كما فيها هو
 القدر الذي اعطاه من الربوبية وعلى قدر ما حدثك ومنعك من تجاوزته هو ما بقى عليك من العبودية

فأنت ملك وانت عبد	وأنت في انت مستعار
ولا وجود بغير عين	فلا احتكام ولا اقتدار
قد حار من حرته فيه مثلي	فلا اضطرار ولا اختيار
ولا فناء ولا بقاء	ولا فرار ولا قرار

فوجب الغسل من الجنابة بالاتفاق لانك عبد بالاتفاق ولست ربا بالاتفاق واما في غير الجنابة
 فحكم الغسل لحفظ القوى وحفظها من اوجب الحكم لاسيما وكونها واجبة لانهادلت على العلم
 بعينها وكل علم لها ذاتها كالكم والكم وفضلها الله على خلقه بما لها من جودة الفهم فمن راعى
 حفظ هذي القوى مما ينالها من الضرر لست المسام وانعكاس الابجرة المؤذية لها المؤثرة فيها قال
 بالغسل ومن غلب الحرمة لصغر الزمان في ذلك وندور الضرر ضعف عنده الموجب فكمه ذلك ألا تراهم
 كيف اتفقوا في الجنابة لقوة الموجب وان كان الغسل بالماء يزيد شعثا في تليد الرأس والله تعالى

قد أمرنا بالقاء التفت عن الماذكرناه من حفظ القوى وما في معناها إلا في الطهارة والنظافة مقصودة للشارع لانه التقديس وماله اسم يقايله فيكون له حكم ولما جهل علماء الرسوم بحكمة هذه العبادة من حيث انهم ليس لهم كشف الهى من جانب الحق جعلوا اكثر أفعالها تعبد او فم ما فعلوا فان هذا مذهبنا في جميع العبادات كلها مع عقولنا بهل بعضهما من جهة الشرع بحكم التعريف أو بحكم الاستنباط عند أصحاب القياس ومع هذا فلا تخرجها عن انها تعبد من الله اذ كانت العلل غير مؤثرة في ايجاد الحكم مع وجود العلة وكونها مقصودة وهذا اقوى في تنزيه الجنب الالهى اذ افهمته * (وصل في فصل غسل المحرم رأسه بالخطمين) * فانهم اتفقوا على منعه فان غسل به قال بعضهم فيه الفداء وقال بعضهم ان غسل فلا شيء عليه وبه اقول من غير منع منه ولا من غيره اذ كل سبب موجب للنظافة ظاهر او باطن ينبغي استعماله في كل حال فان الله جميل يحب الجمال وما ورد كتاب ولا سنة ولا اجماع على منع المحرم من غسل رأسه بشيء ولما أمر الله تعالى الانسان أن يدخل في الاحرام في صير حراما بعد ما كان حلالا ووصفه بصفة العزة ان يصل اليه شيء من الاشياء التي كانت تصل اليه قبل ان يصف بهذه الصفة اذ الاشياء تطلب الانسان لانها خلقت من اجله فهي تطلبه بالتسخير الذي خلقها الله عليه والانسان مخلوق على الصورة ومن حقيقة الصورة التي خلق عليها العزة أن تدرك أو تنال بأكثر الوجوه مثل قوله تعالى لا تدركه الابصار يعنى في الدنيا وجوه يومئذ ناضرة الى ربها نافذة مع ثبوت الرؤية في الآخرة فهذه عزة اضافية لانه جرح اباح فجعل لمن حصل الصورة بخلقه عزة وتجبيرا في عبادات من صوم وجماع وصلاة ان يصل اليه بعض ما خلق من اجله فاعتروا من منع عن بعض الاشياء ولم يمنع عن ان يناله بعضها كالم يمنع من خلق على صورته ان تناله التقوى منا والتقوى في التعبد من خلقه فتقوى الشبه في الشبه للحق الادلة بالشبه اذ الكل منه واليه والكل عينه فاحرمت عليه الاشياء على الحقيقة وانما هو الحرام على الاشياء لانه ما خلق الالهية والاشياء خلقت له فهي تطلبه كما انه يطلب ربه فامتناع في وقت كامتناع ووصول في وقت كوصول ان فهمت فقد بينت لك مرتبتك قال تعالى في حق الانسان وسخر لكم ما في السموات وما في الارض جميعا منه وقال هو الذي خلق لكم ما في الارض جميعا وقال وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون وفي التوراة المنزلة على موسى عليه السلام يا ابن آدم خلقت الاشياء من اجلك وخلقتك من اجلى فلا تهتك ما خلقت من اجلى فيما خلقت من اجلك فأبان سبحانه لك عن مرتبتك لتعرف موطن ذلك من موطن عزتك وانت ما اعتزرت ولا صرت هراما على الاشياء منك بل هو جعلك حراما وما جعل ذلك لك عن امره سبحانه الا ليكون ذلك قربة اليه ومزيد مكانة عنده سبحانه وحتى لا تنسى عبوديتك التي خلقت عليها بكونه تعالى جعلك ما مورا بهذه المنفعة دواء لك نافع يمنع من علة تطرأ عليك لعظيم سكايتك فلا بد أن يؤثر فيك خلقك على صورته عزة في نفسك فشرعها لك في طاعته بامر الله فيه أن تكون حراما لا احتجارا عليك بل احتجارا والى الأثرى من خذله الله كيف اعتزل على امثاله بقوله انار بكم الاعلى هل جعل في ذلك الاعلى برتبته لاعلمه بنفسه فالانسان عبد عينا ورتبة كما هو سيد عينا لارتبة ولهذا اذا ادعى الرتبة قصم وحرم واذا ادعى العين عصم ورحم والانسان واحد في الحقيقة غير أنه ما بين معنى به وغير معنى به فهذا اعتبار هذا الفصل والله يقول الحق وهو يهدي السبيل * (وصل في فصل دخول المحرم الحمام) * فن الناس من كرهه ومن الناس من قال لا بأس به وبه أقول وليس في احوال الدنيا ما يدل على الآخرة بل على الله تعالى وعلى قدر الانسان مثل الحمام يقول عمر بن الخطاب رضى الله عنه لما دخل الحمام بالشام ثم البيت يبيت الحمام يتم البدن ويزيل الدرن ويذكر الآخرة ومن هذه آثاره في العبد لا يكرهه استعماله فانه ثم الصاحب وبه سمي لان الحمام من الحميم والحميم الصاحب للشفيق قال تعالى فما لنا من شافعين ولا صديق حميم اى شفيق وسمى

جميع الحرارة واستعمل فيه الحرام لما فيه من الرطوبة فالحمام حار رطب طبع الحياة وبها ينم البدن
 وبالماء يزول الدرن ويجترى للله اخل فيه من لباسه وبقائه عرياً كالاشي في يديه من جميع ما يملكه يذكر
 الآخرة والموت وقيام الناس من قبورهم عمارة حفاة لا يملكون شيئاً قد خول الحمام ادل على الآخرة
 من الموت فلن الميت لا ينقلب الى قبره حتى يكسى وداخل الحمام لا يدخل اليه حتى يعزى والتجريد
 ادل ثمراته من دعاء النبي صلى الله عليه وسلم اللهم تقني من الخطايا والذنوب كما ينقي الثوب من
 الدرن وتنقي البدن من الدرن والوسخ من اخص صفات الحمام ولا جله عمل واعتبار الحمام باحوال
 الآخرة مجال يوجب عظيم الفائدة ما يعقله الا العلماء بالله (* وصل في فصل تحريم صيد البر
 على المحرم) * اتفقوا على ذلك وهو اتفاق اهل الله ايضا في اعتباره ومعناه قال بعضهم الزاهد صيد
 الحق من الدنيا والعارف صيد الحق من الجنة قال الزاهد الى قوله وما عند الله خير وأبقى
 وما اليعارف على قوله والله خير وأبقى فالخلق صيد للحق صادهم من نفوسهم ببر او مجرا وسأبين
 ذلك ان شاء الله فاعلم ان الحق نصب جبال صيد النفوس الشاردة عما خافت له من عبادته
 ثم خدعهم بالحب الذي جعل لهم في تلك الجبال او الطعوم واذرات الارواح المشبهة لهم في الحياة
 جعلها متبيدة في الجبال من حيث لا يشعرون الناظرون اليها فن الصيد من اوقعه في الحبالة
 رؤية الجنس طمعه في اللعوق بهم ليرى ما هم فيه فصار في قبضة الصائد فتبده وهو كان المقصود لانه
 مطلوب لعينه ومن الصيد من اوقعه الطمع في تحصيل الحب المبذور في الحبالة ثم ان الصائد له
 تصاغير يحكي بها اصوات الطير اذا سمعها الطائر نزل فوقه في الحبالة فهو بمنزلة من سمع نداء الحق
 فأجاب فهذا لم يصد بالاحسان والآخرة احسن اليه بالحب المبذور في الحبالة فأبصره فقاده
 الاحسان فرمى بنفسه عليه فصاده فلولا الاحسان ما جاء اليه فحبسه معلول والبر هو المحسن
 والاحسان والحق غير فرقاً أراد من هذه الطائفة الخاصة الذين جعلهم الله حراماً لكونهم
 أن يجعلهم عبيد احسان فيكونون للاحسان لاله واهذا تراهم شعنا غير مجردين من الخيط ملين
 لاجابته بالا هلال كما لحا الطائر اصوات الصائد فحرم عليهم مكاتبتهم صيد البر الذي هو الاحسان
 ماداموا حراماً في المكان الحلال او الحرام وسكانا في الحرم وان كانوا حلالاً أو حراماً فحيت
 ما كانت الحرمة امتنع صيد الاحسان فان الله من صفاته الغيرة فلم يرد مراعاة هذه الطائفة المتربين
 بالاحرام من يد النعم والاحسان فيكونون عبيد احسان لا عبيد حقيقة فانه استهضم بالجناب
 الالهي فقال من يحبك لغرض انقضت محبته بانقضائه وصحبة العبد به ينبغي أن تكون ذاتية كما هي
 في نفس الامر لانه لا خروج للعبد عن قبضة سيده وان أبى في زعمه فما خرج عن ملكه وهو جاهل بملك
 سيده لانه حيث ما مشى في ملكه مشى عن ملك سيده ولا ملك سيده ولا ملكه فله ملك السموات والارض
 فلهذا حرم على الحاج صيد البر وهو قوله عليه السلام يحبوا الله لما يغذوكم به من نعمه
 خطا بامنه لعبيد الاحسان حيث جهلوا متاديرهم وما ينبغي لجلال الله من الانقياد بالطاعة
 اليه ولم يحرم صيد البحر على المحرم مادام محرماً لانه صيد ماء وهو عنصر الحياة الذي خلق الله
 منه كل شيء حتى والمطلوب باقامة هذه العبادة وغيرها انما هو حياة القلوب كما قال تعالى او من كان
 ميتاً فأحييناه في معرض البناء بذلك فاذا كان المقصود حياة القلوب والجوارح بهذه العبادة
 وبالعبادات كلها فظاهرها وباطنها وقعت المناسبة بين ما طلب منه وبين الماء فلم يحرم صيده
 لان يتناوله واهذا جاء بلفظ البحر لا تساعه فانه يم وكذلك هو الامر في نفسه فانه ما من شيء من خلقه
 الا وهو يسبح بحمده ولا يسبح الا في قسرت الحياة في جميع الموجودات فأتسع حكمه ما تناسب البحر
 في الاتساع فلهذا اضافه الى البحر ولم يصفه الى الماء مراعاة السعة التي في البحر فصيد البحر حلال للحرام
 والحلال (* وصل في فصل صيد البر اذا صاده الحلال هل يأكل منه المحرم اولاً) * فن قائل

يجوز له اكله على الاطلاق ومن قائل ان لم يصد من أجله ولا من أجل قتل محرمين جازا كله وان صاده من أجل محرم فهو حرام على المحرم واتخاذ هبتا في هذا فلم يتقدح لي فيه شي مولا ترجع عندي فيه دليل الا انه يغلب على ظني ان الخبر الصحيح الوارد لثبته اذا لم يكن للمحرم فيه تعمل فله اكله وترجح أحد احتمالين لفظة الصيد للمحرم في الآية لأن الصيد المذكور قد يراد به الفعل وقد يراد به المصيد ولا أدري أي ذلك أراد الحق تعالى أو أراد الأمرين جميعا الفعل والمصيد فنرى أنه الفعل لا المصيد يقول بجواز اكله على الاطلاق ولا معنى لقول من يقول ان صيد من أجله لا في ما خوطبت بنية غيره فان أمرت انا الحلال أو أمرت اليه أو نهته أو وأمأت اليه في ذلك أو أغنته بشي في فيه تعمل فيحرم على ذلك وانا أتم فيه وهذا القول وان كنت لم اره لغيري ولكن هو من محتملات القول الثالث وهو قوله ان لم يصد من أجله قد يراد بشارته أو دلالة وقد يراد أن الحلال نوى أن يصيد ما يأكله المحرم والحلال لا تجبر عليه في تصرفه فأنشبه الحق في هذه الصفة فان رفع التعبير تنزيهه عن التقييد نهى صفة الهية وليس لاحد أن يمنع بتقييده عن تصرف الحق له اذا كان تقييده من تصرفه فله قبول ما بصرفه فيه كما قبل تقييده لا فرق فهذه عبودية محضة خالصة حيث رآها في الحلال من كونه غير مجبور عليه ما جبر على المحرم أعني رأى الصفة الالهية التي ليس من شأنها ان تقبل الاحتجار بل هو الفعال لما يريد كما أنه تعالى اشبه العبد المحرم في أمور وأوجبها على نفسه لعباده في غير موضع كما قال او فوا بعهدى او ف بعهدكم فأدخل نفسه معنا وهذا من أصعب معاريض الآية وقوله تعالى فعال لما يريد فانه ليس بعمل لفعله ووفاءه بالعهد لمن وفى بعهد لا بد منه لصدقه في خبره فقد فعل ما يريد وليس بعمل لتعلق ارادته لانه موجود ولا ترجع الى ذاته من فعله حال لم يكن عليها فهذا غاية الاشكال في العلم الالهي وان تساهل الناس في ذلك فانما ذلك لجهلهم بتعلق الارادة والقول الثالث أقرب الأقوال الى الصحة لانه أقرب الى الجمع بين الاحاديث الواردة في هذا الباب وهذا النظر الذي لنا في هذه المسئلة ما هو قول رابع فاننا ما قطعنا بالحكم في ذلك لكن يغلب على ظني ترجيح القول الثالث على القولين وان لم يكن بذلك الصريح * (وصل في فصل المحرم المضطر هل يأكل الميتة أو الصيد) * فن قائل يأكل الميتة والخنزير دون الصيد ومن قائل يصيد ويأكل وعليه الجزاء وبالأول أقول فان اضطر الى الصيد صاد وعليه الجزاء لانه متعمد فاخص الله مضطرا من غير مضطر اذ كل مخلوق الاضطرار يصحبه دائما لانه حقيقة ومع اضطراره فقد كلف فالذي ينبغي له أن يقف عندما كلف فان الاضطرار المطلق لا يرتفع عنه وإنما يرتفع عنه اضطرار خاص الى كذا فجميع حركات الكون من جهة الحقيقة اضطرارية مجبورة فيها وان كان الاختيار في الكون موجودا نعرفه ولكن ثم علم آخر علمنا به ان المختار مجبور في اختياره بل تعطى الحقائق ان لا مختار لا نارا أيضا الاختيار في المختار اضطراريا أي لا بد أن يكون مختارا فالاضطرار أهل ثابت لا يتدفع بصحة الاختيار ولا يحكم على الاضطرار الاختيار فالوجود كله في الجبر الذاتي لانه مجبور بإجبار من غير فان الجبر للمجبور الذي لولا جبره لكان مختارا مجبور في اجباره لهذا المجبور شعر

فان خلق مجبور ولا سيما فكل مخلوق على شكله تميز المخلوق عن أصله فكن مع الحق بأوصافه	في الاصل مجبور فأين الخيار في حالة الجبر وفي الاضطرار بما له من ذلة واقتدار ما بين جبر دائم واختيار
--	---

* (وصل في فصل نكاح المحرم) * فن قائل لا ينكح ولا ينكح فان نكح فالتكاح باطل ومن قائل لا بأس لمن ينكح وينكح والذي أقول به انه مكروه غير محرم والله أعلم * الاحرام عقد والنكاح عقد

فاشتر كافي النسبة فخازوا ^{للحرم} حرام والعقد بسبب مبيع للوطى فحرم أو كره فانه حى والرائع
حول الحى يوشك ان يقع فيه ^{موانع} اجتنبت الشبه خوفا من الوقوع في المحذور والنكاح او العقد
لا يصح الا بين اثنين ولا يصح من واحد فحرم ^{واحد} ~~واحد~~ لا نامطوبون بمعرفة الوحدة واثبات الواحد
والوحدانية والحكم لله واحد فاعلم انه لا اله الا الله والتجلى في الاحدية لا يطع لان التجلى يطلب الاثنين
ولا بد من التجلى فلا بد من الاثنين فعقد النكاح للحرم جائز فالعارف على قدر ما يقام فيه من احوال
الشهود * قيل للجنيد وقد سئل عن المعرفة والعارف فقال لون الماء لون انا فثبت الاثنين فلا بد
منك ومنه ولا بد من التميز فلا بد من الواحد فان قلت ما في الوجود الا واحد صدقت وان قلت
ما في الوجود الا اثنان صدقت وان قلت ما في الوجود الا اثنان صدقت فانه عن ذات واحدة وان قلت
ما في الوجود الا واحد صدقت لانه يستحيل تعلقه بدرتين بمقدور والتوحيد غيب والاثبات شهادة
وهو سبحانه عالم الغيب والشهادة فثبت الاثنينية بالنسبة الى العالم وبالنسبة الى الله تعالى بالشهادة
لا غير اذ يستحيل ان يكون عنه شئ غيا خلا فالحق يجعل العلة في الرؤية الوجود * (وصل
في فصل الحرمين وهم ثلاثة) * اما قارن واما مفرد صحيح أو مفرد بعمره وهو المتمتع فهذا الفصل يستدعي
ايراد حجة الوداع وبعدها ايراد هانذ كرمات تعلق بأفعال هذه العباد من الاحكام على أسلوب ما مضى
فتقول حدثنا غير واحد اجازة وسماعا عن ابن صاعد الراوى عن عبد الغافر الفارسي عن الجلودى
عن ابراهيم بن سفيان المروزي عن مسلم بن الحجاج القشيري عن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين
عن أبيه عن جابر بن عبد الله قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مكث تسع سنين لم يحج
ثم أذن في الناس في العاشرة ان النبي صلى الله عليه وسلم خارج فتقدم المدينة معشر كلهم يلتسون
ان يأتيوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ويعملوا مثل عمله فخرجنا معه حتى أتينا ذا الحليفة فولدت
اسماء بنت عيسى محمد بن أبي بكر فارسلت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف تصنع قال اغتسلي
واستنقري ثوب وأخرى فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد ثم ركب القصوى حتى اذا
استوت به ناقته على البيداء نظرت الى مدبصري بين يديه من راكب وماش وعن يمينه مثل ذلك
وعن يساره مثل ذلك ومن خلفه مثل ذلك ورسول الله صلى الله عليه وسلم بين أظهرنا وعليه ينزل
القرآن وهو يعرف تأويله وما عمل من شئ علمناه فأهل بالتوحيد ليكن اللهم ليكن لا شريك لك
ليكن ان الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك وأهل الناس بهذا الذي يهلون به فلم يرد رسول الله صلى
الله عليه وسلم شيئا منه ولزم رسول الله صلى الله عليه وسلم تلييته قال جابر اسأندري الا الحى ولسنا
نعرف العمرة حتى اذا أتينا البيت معه استلم الركن فرمل ثلاثا ومشى أربعا ثم نفذ الى مقام ابراهيم
فقرأ واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى فجعل المقام بينه وبين البيت فكان أبي يقول ولا أعلم ذكره
الا عن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في الركعتين قل هو الله أحد وقل يا أيها الكافرون
ثم رجع الى الركن فاستلمه ثم خرج من الباب الى الصفا فلما دنا من الصفا قرأ فان الصفا والمروة
من شعائر الله أبدا عابدا الله به فبدأ بالصفا فرقى عليه حتى رأى البيت فاستقبل القبلة فوحد
الله وكبره وقال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير لا اله الا الله
وحده أشجز وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده ثم دعا بين ذلك فقال مثل هذا ثلاث مرات ثم نزل
الى المروة حتى اذا انصب قدماء في بطن الوادي أسرع حتى اذا صعدنا مشى حتى أتى المروة ففعل
على المروة مثل ذلك اى كما فعل على الصفا حتى اذا كان آخر طواف على المروة قال لو أنى استقبلت
من أمرى ما استدبرت لم أسق الهدى ولجعلتها عمرة فمن كان منكم ليس معه هدى فليقل وليجعلها
عمرة فقام سراقه بن مالك بن جعشم فقال يا رسول الله ألعاننا هذا أم لا أبد فثبك رسول الله صلى الله
عليه وسلم أصابعه واحدة في الاخرى فقال دخلت العمرة في الحلق مرتين لا بل لا بد أبد وقد علمت من

الذين يبدن النبي صلى الله عليه وسلم فوجدوا طامة من محلى ولبست ثوباً لا يديغا واكتھلت فانكر ذلك
 عليهما فقلت اني امرت بهذا قال فكان علي يقول فذهبت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم محترساً على
 غاططة للذي صنعت معتقياً رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما ذكرته عنه فأخبرته اني أنكرت ذلك
 عليهما فقال صدقت صدقت ما ذا قلت حين فرضت الحج قال قلت اللهم اني أهل بما أهل به رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال فان معي الهدى فلا تحل قال فكانت بجملة البدن التي قدم بها علي من اليمن
 والتي أتى بها النبي صلى الله عليه وسلم مائة قال فحل الناس كلهم وقصروا الا النبي صلى الله عليه وسلم
 ومن كان معه هدى فلما كان يوم التروية توجهوا الى منى فأهلوا بالحج فركب رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وسلم فصرى بها الظهر والعصر والمغرب والعشاء والفجر ثم مكث قليلاً حتى طلعت الشمس فأمر بقبة من
 شعر فضربت له بئرة فسار رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا تشك قريش الا انه واقف عند المشعر الحرام
 كما كانت قريش تصنع في الجاهلية فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أتى عرفة فوجد القبة
 قد ضربت له بئرة فنزل بها حتى أذا غابت الشمس أمر بالانصوي فركب له فأق بطن الوادي فخطب
 الناس فقال ان دماءكم وأموالكم حرام عليكم كحرمة يومكم هذا في شهركم هذا في بلدكم هذا الا كل
 شيء من أمر الجاهلية تحت قدمي موضوع ودماء الجاهلية موضوعة وان أول دم اضعه من دماء تادم
 ابن أبي ربيعة ابن الحارث كان مسترضعاً في بني سعد فقتلته هذيل وربها الجاهلية موضوع وأول ربا اضعه
 ربا العباس بن عبد المطلب فانه موضوع كله فاتقوا الله في النساء فانكم أخذتموهن بأمانة الله واستحللتم
 فروجهن بكلمة الله ولكم عليهن ان لا يوطئن فرشكم أحداً كرهونه فان فعلن ذلك فاضربوهن ضرباً
 غير مبرح ولهن عليكم رزقهن وكسوتهن بالمعروف وقد تركت فيكم ما لن تضلوا بعده ان اعتصمتم به
 كتاب الله وأنتم تسألون عني فما أنتم قائلون قالوا نشهد انك قد بلغت وأديت ونفخت فقال بأصبعه
 السبابة يرفعها الى السماء ثم يشبكها الى الناس اللهم أشهد ثلاث مرات ثم أذن فأقام فصلى الظهر ثم أقام
 فصلى العصر ولم يصل بينهما شيئاً ثم ركب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أتى الموقف فجعل بطن ناقته
 القصوى الى العصفرات وجعل جيل المشاة بين يديه واستقبل القبلة فلم يزل واقفاً حتى غربت الشمس
 وذهبت الصفرة قليلاً حتى غاب القرص وأردف اسامة خلفه ودفع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد
 شج القصوى الزمام حتى ان رأسها ليصيب سورك رجله ويقول بيده اليمنى أيها الناس السكينة
 السكينة وكلما أتى جبالاً من الجبال أرخى لها قليلاً حتى قصده حتى أتى المزدلفة فصلى بها المغرب
 والعشاء بأذان واحد وأقامتین ولم يسبح بينهما شيئاً ثم اضطجع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى طلع
 الفجر فصلى الفجر حين تبين له الصبح بأذان وإقامة ثم ركب القصوى حتى أتى المشعر الحرام فاستقبل
 القبلة فدعا الله وكبره وهله ووحده فلم يزل واقفاً حتى أسفر جذاً فدفع قبل ان تطلع الشمس وأردف
 الفضل بن عباس وكان رجلاً حسن الشعر أبيض وسيفاً فلما دفع رسول الله صلى الله عليه وسلم مرت
 ظعن يجري فطلق الفضل ينظر اليه فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده على وجه الفضل فحول
 الفضل وجهه الى الشق الآخر ينظر فحول رسول الله صلى الله عليه وسلم يده من الشق الآخر على
 وجه الفضل فصرف وجهه من الشق الآخر حتى أتى بطن محسر فترك ناقته قليلاً ثم سلك الطريق
 الوسطى التي تخرجك على الجمرات الكبرى حتى أتى الجمرات التي عند الشجرة فرماها بسبع حصيات يكبر
 مع كل حصاة منها وهي مثل حصي الخذف فرمى من بطن الوادي ثم انصرف الى المنحر فحضر ثلاثاً وستين
 بدنة ثم أعطى علياً فحضر ما غيروا شركه معه في هديه ثم أمر من كل بدنة بسبعة فجعلت في قدر فطبخت فأكلا
 من لحمها وشربا من مرقها وركب رسول الله صلى الله عليه وسلم فأفاض الى البيت فصلى عكة الظهر
 فأق بنى عبد المطلب وهم يسقون على زمزم فقال أترعوا يا بنى عبد المطلب فلولاً ان يغلبكم الناس
 على شقائكم لا ترعت معكم فناولوه دلوفاً شرب منه انتهى حديث جابر ثم رجع فنقول القارن من

قرن بين صفات الربوبية وصفت العبودية في عمل من الاعمال كالصوم أو من قرن بين العبد والحق
 في أمر يحكم الاشياء على التشاوي بأن يكون لكل واحد من ذلك الامر حظ مثل مال لاخر
 كاتقسام الصلاة بين الله وبين عبده فهذه أيضا قران وأما الافراد فمثل قوله ليس لك من الامر شيء
 ومثل قوله قل كل من عند الله وكقوله واليه يرجع الامر كله وما جاء من مثل هذا مما انفرد به
 عبده دون رب أو انفرد به رب دون عبده فما انفرد به عبده دون رب قوله تعالى أنتم الفقراء الى الله
 وقوله تعالى لا يزيدي يا أبا يزيد تقرب بما ليس لي اى الذلة والافتقار فهذه معنى القران والافراد
 بالحق وسبب أني حكمت ذلك في التفصيل ان شاء الله تعالى * (وصل في فصل المتع) * المتعون على
 نوعين اما قارن واما مفرد بعمره واختلف علماء الاسلام في المتع فمنهم من قال ان يمل الرجل بالعمره
 في أشهر الحج من الميقات بمن مسكنه خارج الحرم فكمال افعال العمره كلها ثم يحل منها ثم ينشئ الحج
 في ذلك العام بعينه وفي تلك الاشهر من غير أن ينصرف الى بلده وقال بعضهم وهو الحسن هو متع
 واذا عاد الى بلده حج أو لم يحج فان عليه هدى المتع المنصوص عليه في قوله تعالى فمن تمتع بالعمره الى
 الحج فاستيسر من الهدى فكأنه يقول عمره في أشهر الحج متعة وقال بعضهم لو اعتمر في غير أشهر الحج
 ثم أقام حتى أتى الحج وحج من عامه انه متع وذهب ابن الزبير الى ان المتع الذي ذكره الله هو المحصر
 بمرض أو عذر وذلك اذا خرج الرجل حاجا فحبسه عذر أو أمر تعذبه حتى تذهب ايام الحج فيأتي
 البيت ويطوف ويسعى ويحل ثم تمتع وعليه بحجه الى العام المقبل ثم يحج ويهدى وعلى ما قال ابن
 الزبير لا يكون المتع المشهور واجعا وقال أيضا ان المكي اذا تمتع من بلد غيره مكة كان عليه الهدى
 واتفق العلماء على ان من لم يكن من حاضري المسجد الحرام فهو متع والذي أقول به في قوله تعالى ذلك
 لمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام انه يريد بذلك أى بهذه الاشارة اجلزة الصوم في ايام التشريق من
 أجل رجوعه الى بلده كما ان المكي ليس بمتع فان العلماء اختلفوا في المكي هل يقع منه المتع أولا يقع
 فمن قائل انه يقع منه المتع واتفقوا على أنه ليس عليه دم وحجته الآية التي ذكرناها وهي مخدلة وان الدم
 يمكن ان يلزمه أو بدله وهو الصوم بعد انقضاء ايام التشريق فانه من حاضري المسجد الحرام ثم يذبح
 ان تذكر من أجل هذه الآية اختلافهم في حدة حاضري المسجد الحرام فتقول قال بعضهم حاضروا
 المسجد الحرام أهل مكة وذو طوى وما كان مثل ذلك من مكة وقال بعضهم هم أهل مكة فقط والذي
 أقول به انهم ساكنوا الحرم عمادون الاعلام الى البيت فانه من لم يكن فيه فليس بحاضر بلا شك فلو قال
 تعالى في حاضري المسجد الحرام كما تقول بما جاوب الحرم لان حاضرا الجدير بوضعه الخارج عن سورته امتد
 في المساحة ما امتد وانما علق سبحانه ما ذكره بحاضري المسجد الحرام وهم الساكنون فيه بمعنى المتع
 تحلل المحرم بين النسكين العمرة والحج وهذا عندى لا يكون الا لمن لم يسق الهدى فان ساق الهدى
 وأحرم قارنا فانه متع من غير حل فانه ليس له ان يحل حتى يبلغ الهدى محلله وبعد أن ذكرنا حكم المتع
 فلترجع الى ما وضعنا عليه كتابنا هذا في هذه العبادات فتقول والله تعالى يقول الحق وهو يهدى
 السبيل ان أشهر الحج حضرة الهية انفردت بهذا الحكم فأى عبد اتصف بزيادة من تخلق الهية
 ثم عاد الى صفة حق عبودية ثم رجع الى صفة سيادته في حضرة واحدة فذلك هو المتع فان دخل
 في صفة عبودية بصفة ربانية في حال اتصافه بذلك فهو التارن وهو متع ومعنى المتع انه يلزمه حكم
 الهدى فان كان له هدى وهو بهذه الحالة من الافراد بالعمره والقران فذلك الهدى كافيه
 ولا يلزمه هدى ولا يفسخ جله واحدة وان أفرد الحج ومعه هدى فلا فسخ فالى هنا بمعنى مع ولهذا
 يدخل القارن فيه انه لو لم تمتع بالعمره الى الحج أى مع الحج فتم المفرد والقارن بالدلالة فان
 العمره الزيارة فاذا قصدت على التكرار وأقل التكرار مرة ثانية كانت الزيارة حيافا دخلت العمره
 في الحج أى يحرم بها في الوقت الذي يحرم بالحج وأكذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن جعل

للقارن طوافا واحدا وسعيها واحدا وهذا مقام الاتحاد وهو التليان عبد بصفة رب وان كان
المقصود العبد فهو التباس رب بصفة عبد فاذا حل المتع لاداء حتى نفسه ثم انشأ الحج فقد
يكون تمتعه بصفة ربانية ان كان من جعله الله نورا وكان الحق سمعه وبصره فلا يتصرف فيما
يتصرف فيه الا بصفة ربانية والصفات الالهية على قسمين صفة الهية تقتضي التزكية كالكبير
والعلى وصفة الهية تقتضي التشبيه كالمكبر والمتعال وما وصف به الحق نفسه بما يتصف به العبد
فمن جعل ذلك نزولا من الحق الينا جعل الاصل للعبد ومن جعل ذلك للحق صفة الهية لا تعقل
نسبتها اليه لجهلنا بها كان العبد في انصافه بها يوصف بصفة ربانية في مال يهوديته فيكون جميع
صفات العبد التي يقال فيها لا تقتضي التزكية هي صفات الحق لا غيرها غير انها بالماتلبس بها العبد
انطلق عليها لسان استحقاق للعبد والامر على خلاف ذلك وهذا هو الذي يرتضيه المحققون
من اهل طريقنا على انه ما رأينا أحد انص عليه ولا حقيقته ولا أبداءه مثل ما فعلنا نحن وهو قريب
الى الافهام اذا وقع الانصاف وذلك ان العبد ما استنبطه ولا وصف الحق به ابتداء من نفسه
وانما الحق وصف بذلك نفسه على ما بلغت رسله وما كشف لاوليائه ونحن لما كنا نعلم هذه
الصفات الانا بحكم الدليل العقلي فلما جاءت الشرائع وقد كان هو ولم تكن نحن علمنا ان هذه الصفات
هي له بحكم الاصل ثم سري حكمها فينا منه فهي له حقيقة ولنا مستعارة اذ كان ولا نحن
فالامر فيها على ما مهدنا به حين المأخذ قريب المتناول فلا يهولك ذلك اذ كان الحق به متكلما
وأنت السامع فان قيل لك في ذلك شيء فليكن جوابك للنسبة ان تقول له انما قلته هو قال
ذلك عن نفسه وهو أعلم بما نسبته الى نفسه ونحن مؤمنون به على حد علمه فيه وهذه أسلم العقائد
فن كشف له الحق صورة تلك النسبة كان على علم من الله بها ذوقا وشرابا ولولا هذا الامتزاج ما صح
ان يكون الانسان والحيوان من نطفة امشاج فأظهر الكل بالكل وضرب الكل في الكل فظهر ربايه له
من وجه وما هو بنا لانه الظاهر ونحن على أصلنا وان كنا أعطينا باستعدادنا في أعياننا أمور اسمى بما
يظنه المحجوب اسمائنا من عرش وكرسي وعقل ونفس وطبيعة وفلك وجسم وأرض وسما وماء
وهواء ونار وجاد ونبات وحيوان وانسان وجات كل ذلك لعين واحدة ليس الافسحان الاعلى
المخصوص بالاسماء الحسنى والصفات العلى وقد علم من هو الاولى بصفات الآخرة والاولى فهو
الاول والآخرة والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم والانسان ظلول بما غصب من هذه الصفات
من حيث جعلها لنفسه حقيقة جهول عن هي له وبأنها غصب في يده فمن أراد أن يزول عنه وصف
الظلم والجهالة فليدرك الأمانة الى أهلها والامر المغضوب الى صاحبه والامر في ذلك حين جدنا
والعامية تظن ان ذلك صعب وليس كذلك * (وصل في فصل النسخ) * وهو أن ينوي الحج وليس معه
هدى فيقول النية الى العمرة فيعتمر ويحل ثم ينشئ الحج فمن قائل بجوازه ومن قائل بوجوبه ومن قائل
بأن ذلك لا يجوز وبالوجوب أقول والعمرة حج أصغر فجازتحويل النية اليها وكيف لا وقد تضمن فعلها
الحج الاكبر فمقام طواف الحج الاكبر وسعيه للقارن مقام ماله العمرة من الطواف والسعي وهما
ركنان فاندرجت العمرة التي هي الحج الاصغر في الحج الاكبر وصار اعيان واحدة فجاز النسخ لعدم
المهدي فان الهدية من القادم للذي قدم عليه معتادة فاذا لم يجز بها كلف ان لا يدخل على من قصده
بالنية الاولى حتى يتمتع ويهدى ولا بد ولكن لا يقدم هدية حتى ينشئ نية أخرى بالقصد على حسب
ما نواه فاذا أحرم بالحج أى نوى قصد الكبير سبحانه لا المتكبر الذي هو بمنزلة العمرة التي هي حج
أصغر فقدم الهدى الذي أوجبه التمتع اما نسيكته على ما تيسر واما صوته فمن قصده بتلك الزيارة فهي
الهدية له فان الصوم له وهو الذي نزل عليه الحاج فلذلك كان الصوم هدية لانه يستحقها بل هي أليق به
من الهدى فانه لا يناله من الهدى الا التقوى خاصة من الهدى والصوم كله فهو أعظم في الهدية

وانما جعله الله لمن لم يجد هديا لان الهدى يبالى الحق منه التقوى وينال العبد منه ما يكون له به
 التغذى وقوام نشأته فقرأ في حياته منفعة العبد مع ما للحق فيه من نصيب التقوى مع الوجود فاذا لم
 يجد رفق به سبحانه فاجب عليه الصوم اذ كان الصوم له ولم يوجب عليه غير ذلك لانه ليس له من عمل
 العباد الا الصوم فاقامه مقام الهدية بل هو اسنى وقنع منه ثلاثة ايام في الحج رفقا به حتى يكون قد أدى
 اليه بشئ فيفرض القادى تلك التقديم التي قدمها له في هذا القدوم فهذا من وجه رفق الله بعبد
 وآخر السبعة اذ ارجع الى أهله فهنا يأخذها منه فانه في رجوعه أيضا قادم عليه فان الحق مع أهله
 أينما كانوا فاذا ارجع الى أهله وجد الحق معهم فصام هدية سبعة ايام فتبليها الحق منه في أهله
 أو حيث كان فان الله مع عباده أينما كانوا ومن رأى ان العين واحدة وان اختلفت النسب لم ير أنه
 فسخ مع وجود الفسخ مثل قوله وما رميت اذ رميت فتنى وأثبت كذلك هذا وما فسخت اذ فسخت فمن
 كان شهوده في نفسه الحج خاصة لم يتخيل له الا صغيرا ولا كبيرا فلم يفسخ وبقي على نيته الاولى لقوله تعالى
 وأتموا الحج فهو بحسب مشهده والاول أنتم وهو القائل بالفسخ والتعدي عن الفسخ فهو فاسخ لا فاسخ
 * (وصل في التمتع) * اختلف علماء الاسلام فيمن أنشأ عمرة في غير أشهر الحج ثم حج من عامه ذلك فمن قائل
 عمرته في الشهر الذي حل فيه فهذا ممتنع عنده بلا شك فان حل في غير أشهر الحج عنده فليس بمتمتع واشترط
 بعضهم ان يكون طوافه كله في أشهر الحج وقال بعضهم ان طواف ثلاثة أشواط في رمضان وأربعة
 في شوال كان متمتعا وقال بعضهم من أهل بعيمة في غير أشهر الحج فسواء طواف في أشهر الحج أم لم يطف
 لاشئ عليه فانه ليس بمتمتع * اعلم انه لما كانت أسماء الحق منها ما يعطى الاشتراك ومنها ما لا يعطى
 الاشتراك كالمعز والمذل والذي يعطى الاشتراك كالعليم والخير فاذا كان العبد تحت حكم اسم تام من
 الاسماء الالهية التي تعطى الاشتراك فهو بمنزلة من أحرم بالعمرة في غير أشهر الحج وعملها في أشهر الحج
 فهل للاسم الاول فيه حكم اذا انتقل الى الاسم الآخر فانظر ان كان أحدهما يتضمن الآخر في أمر ما
 كالخير والعليم كان في عمله تحت حكم الآخر لانه صاحب الوقت وأنت اخذت بأكثرهما أخذت منك
 الوقت الاول وان كان مشهدك أول الانشاء وأنه المؤثر ولولا لم يصح حكم هذا الآخر ككأنية
 في الصلاة ثم لا يحضر في انشاء الصلاة صحت الصلاة لحكم الاول وقوته فمن كان مشهده هذان في ان يكون
 هذا متمما فانه بحكم الانشاء لا بحكم الانتهاء فاعلم ذلك وأما أكثر شروط التمتع التي يكون بها
 المتمتع متمتعا فهي عند بعضهم خمسة منها ان يجمع بين العمرتين في سفر واحد الثاني ان يكون ذلك
 في عام واحد الثالث أن يفضل شيئا من العمرتين في أشهر الحج الرابع ان ينهي الحج بعد الفراغ من العمرة
 واحلاله منها الخامس ان يكون وطنه غير مكة * أما الجمع في سفر واحد وذلك ان يدعو اسمين فما زاد
 أو اسم يتضمن اسمين فما زاد كما قدمنا فيجب في ذلك السفر الواحد اليهما بحسب ما دعوا اليه كالغنى
 لانه دعاه الله فانه يتضمن في المدعو حكم الاسم المعز فانه اذا استغنى اعتز والعزة لا تكون الا من
 الاسم المعز وما اعتزنا بالاسم المغنى لانه أغناه فأورثته صفة الغنى العزة فلولا ان المغنى يتضمن
 الاسم المعز ما ظهرت العزة في هذا الغنى بما استغنى به * وأما العام الواحد فانه كمال الزمان اذ الامام فيه
 كمال الزمان لحصره الفصول فكمال الزمان هو كظهور الابد الذي كل به الدهر فان الازل في الاولية
 والا بدني في الاخيرة وما بقي طرفان فليس الا دهر واحد اذ كان نسبة الازل للحق نسبة الزمان للخلق
 في العامة ونسبة الزمان للمناسي فينا فلذلك لا يعبر عن الفعل فيه الا بالماضي فيقولون كان ذلك في الازل
 وفعل ذلك في الازل وقد بينا حقيقة مدلول هذه اللفظة في كتابنا هذا وفي جزئنا اسماء الازل *
 وأما كون ان يكون شئ من العمرة في أشهر الحج فهو ان يكون قصدا للانسان الى ربه من حيث ما يقتضيه
 حق الله عليه فيه وفاء لحق العبودية فلعمل وجه في هذا ووجه في هذا وأما لمن ينشئ الحج بعد الفراغ
 من العمرة والاحلال منها فهو بمنزلة الاخلاص في العبادة والخروج من حكم اسم الهى مقابل

اسم الهى لا يجتمعان كالضار والنافع والمعطى والمانع * وأما كون الوطى غير مكة فذلك بين فان العبد موطنه العبودية فلا يستطيع الخروج من موطنه الا اذا دعا الحق اليه فلو تضمنه موطن لمادعاه اليه * (وبصل في فصل التران) * فهو عهدنا ان يهل بالعمرة والحج معا فان اهل بالعمرة ثم بعد ذلك اهل بالحج فهذا مردف وهو قائل ايضا ولكن بحكم الاستدراك نحن جمع بين العمرة والحج في احرام واحد فهو قارئ سواء قرن بالانشاء أو بعده بزمان ما لم يطف بالبيت وقيل ما لم يطف ويركع ويكره بعد الطواف وقبل الركوع فان ركع لزمه ومن قائل له ذلك بعد الركوع من الطواف وما بقى عليه شيء من عمل العمرة الا اذا لم يبق عليه من افعال العمرة الا الحلق فانهم اتفقوا على انه ليس بتاتر وذلك كله عند بعضهم ان ساق الهدى وبه أقول فان لم يسق معه هديا فاختلقوا في حجه وهو ومفرد بالحج سواء نحن قائل بطلان الحج ويجب عليه الفسخ ولا بد ومن قائل بجواز الفسخ لا بوجوبه ومن قائل بنبهه وأنه يتم حجه الذي نواه سواء ساق الهدى أم لم يسق والقارئ الذي يلزمه هدى التمتع هو عند الجمهور من غير حاضرى المسجد الحرام الا ابن الماحشون فان القارئ عنده من أهل مكة عليه الهدى وأما الأفراد فهو ما تعزى من هذه الصفات وهو الالهلال بالحج فقط واختلف العلماء من الصحابة فيه اذ لم يكن له هدى وقد ذكرناه اتفاقا في هذا الفصل واما الذين اجازوا الحج فاختلقوا في اصل الالهلال بالحج وان ساق الهدى أى افضل فن قائل الافراد افضل ومن قائل القارئ ومن قائل التمتع * اعلم ان المحرم لا يحرم كما ان الموجود لا يوجد وقد أحرمت المردف قبل ان يردف ثم اردف على احرام العمرة المتقدم وأجزأه بـلا خلاف والاحرام ركن في كل واحد من العملين والاتفاق جواز فترجى قول من يقول يطوف لهما طوافا واحدا وسعيًا واحدًا وحلقًا واحدًا وتقصيرًا على قول من لا يقول بذلك وقد تقدم لك حكم تدخّل الاسماء الالهية في الحكم وقد تقدم لك انفراد حكم الاسم الالهى الذى لا يداخله حكم غيره في حكمه فلينظر هنالك فن افرد قال الافعال كلها لله والعبد محل ظهورها ومن قرن قال الافعال لله بوجه وتنسب الى من تظهر منه بوجه فسمى ذلك كسبا عند بعض النظارة وخالفنا عند آخرين واتفق الكل على ان خلق القدرة المقارنة لظهور الفعل من العبد لله وانها ليست من كسب العبد ولا من خلقه واختلفوا هل لها اثر في المقدور أو لا فنهم من قال لها اثر في المقدور ولا يكون مقدورها الاعناء والامساخ التكليف وتوجهه على العبد اذ لو لم يكن قادرا على الفعل لما كلف ولا يكلف الله نفسا الا وسعها وهو ما يقدر على الاتيان به وقال في ان القدرة لله التي في العبد لا يكلف الله نفسا الا ما آتاها والذى اعطاها انما هو القدرة التي خلقت فيه فله الاقتدار بها على ايجاد ما طلب منه ان يأتي به من التكليف ومنهم من قال ليس للقدرة الحادثة اثر خلق في المقدور الموجود من العبد وليس للعبد في الفعل الصادر منه الا كسب وهو اختياره لذلك الفعل اذ لم يكن مضطرا ولا مجبورا فيه واما هل الله الذين هم أهل فاعيان الافعال الظاهرة من اعيان الخلق عندهم انما هي نسب من الظاهر في اعيان هذه الممكنات وان استعداد الممكنات اثر في الظاهر في اعيان الممكنات ما ظهر من الافعال * والعطاء بطريق الاستعداد لا يقال فيه انه فعل من افعال المستعد لانه لذاته اقتضاء كما اعطى قيام العلم لمن قام به حكم العالم وكون العالم عالم ليس فعلا لينة فالاقضاءات الذاتية العلية ليست افعالا منسوبة الى من ظهرت منه وانما هي احكام له فافعال المكلفين فيما كلفوا به من الافعال او الترويض علما بأن الظاهر الموجود هو الحق لا غيره بمنزلة ما ذكرناه من مجاورة الاسماء الالهية ومجاورتها في مبادئ المناظرة وتوجهاتها على المحل الموصوف بصفة تباهاً بحكام مختلفة وقهر بعضها بعضا كفاعل الفعل المسمى ذنبا ومعصية يتوجه عليه الاسم العنق والغفار والمستقيم والمعاقب فلا بد أن يتفد فيه احكام احدها هذه الاسماء اذ لا يصح ان يتفد فيه الجميع في وقت واحد لان المحل لا يقبله للتقابل الذى بين هذه الاحكام فقد ظهر قهر بعض الاسماء في الحكم لبعض والحضرة الالهية

واحدة فاذا علمت هذا ان تنسب الافعال كلها لله كما تنسب الاسماء الحسنى كلها لله تعالى
والرجح مع احدنا لبعين وليس خلاف الحكم فاعلم ذلك وخذه في جميع ما يسمى فعلا فتعرف عند ذلك
من هو المكلف والمكلف وتنطبق فيه بحسب من هذا * (وصل في فصل الغسل للاحرام) * نحن قائل
بوجوبه ومن قائل ان الوضوء يجزئ عنه ومن قائل انه سنة مؤكدة أكد من غسل الجمعة * اعلم
ان الطهارة الباطنة في كل عبادة واجبة عند اهل الله الامن يرى ان المكلف انما هو الظاهر في مظهر ما
من اعيان الممكنات فانه يراه سنة لا وجوبا ومن يرى من اهل الله ان الاستعداد الذي هو عليه عين
المظهر كما اثر في الظاهر فيه ان يتميز عن ظهور آخر بأمر ما وباسم ما من حيوان وانسان او مضطر أو بالغ
أو عاقل او مجنون كذلك الاستعداد عينه اوجب عليه الحكم بأمر ما كما اوجب له الاسم فقال له
اغسل للاحرامك أي تطهر بجمعك حتى تم الطهارة ذاتك لتكونك تريد أن تحرم عليك افعالا
مخصوصة لا يقتضى فعلها هذه العبادة الخاصة المسماة سجدة او عمرة فاستقبالها بصفة تقديس اولى
لأنك تريد بها الدخول على الاسم القدوس فلا تدخل عليه الا بصفته وهي الطهارة كما لم تدخل عليه
الا بأمره اذ التناسب شرط في التواصل والصحة فوجب الغسل ومن رأى انه يحرم على المحرم افعال
مخصوصة لاجتماع الافعال قال لا يجب عليه الغسل الذي هو عموم الطهارة فانه لم يحرم عليه جميع
افعاله فيجزي الوضوء فانه غسل اعضاء مخصوصة من البدن كما انه ما يحرم عليه الا افعال مخصوصة
من افعاله وان اغتسل فهو فضل وكذلك ان عم الطهارة الباطنة فهو اولى وأفضل * (وصل
في فصل النية للاحرام) * وهو أمر متفق عليه الامن شذ والقصد بالمتع عين بقائك على ما أنت عليه
فهذا حكم منسوب اليك تؤجر عليه وما علمت شيئا وجوديا وهو كالنهي في التكليف وله من الاسماء
المانع والقصد ابد لا يكون متعلقه الامعدوما فيقصد في المعدوم ابد اجد أمرين اما ايجاد عدم
وهو الكون واما ايجاد حكم وهو النسبة وما ثم ثالث يقصد فعل ايجاد العين انما قولنا شيء اذا أردناه
ولا نريده الا وهو معدوم ان نقول له كن فيكون فيظهر وجود عين المراد بعد ما كان معدوما ومثل
ايجاد الحكم وهو النسبة قوله تعالى ان يشأ يذهبكم فالذهاب معدوم وهو الذي يشأ فان
شاء اعدمه بمنع شرطه الذي به بقاء حكم الوجود عليه فيصير عليه اسم حكم المعدوم وما فعل الفاعل
شيئا فتعلق القصد بالاعدام فاتصف الموجود بحكم العدم لانه كان انعدم فان العدم لا يكون مع
وجود حكمه وهو النسبة واذا تأملت خاتم وجود الله خاصة وكل موصوف بالوجود مما سوى
الله فهو نسبة خاصة والارادة الالهية انما متعلقها اظهار التجلي في المظاهر أي في مظاهرها وهو نسبة
فان الظاهر لم يزل موصوفا بالوجود والمظهر لم يزل موصوفا بالعدم فاذا ظهر أعطى المظهر حكما
في الظاهر بحسب حقائقه النفسية فانطلق على الظاهر من تلك الحقائق التي هو عليها ذلك المظهر
المعدوم حكما يسمى انسانا او ملكا او ملاكا كان من اشخاص المخلوقات كما رجع من ذلك الظهور
للتظاهر اسم يطلق عليه يقال له خالق وصانع وضار ونافع وقادر وما يعطيه ذلك التجلي من الاسماء
وأعيان الممكنات على حالها من العدم كما ان الحق لم يزل له حكم الوجود فحدث لعين الممكن اسم المظهر
وللتجلي فيه اسم الظاهر فلماذا قلنا فكل موجود سوى الله نسبة لآعين فاعطى استعداد مظهر ما
ان يكون الظاهر فيه مكلفا يقال له افعل ولا تفعل ويكون مخاطبا بآيات وبكاف الخطاب فالتصدد
للأحرام هو القصد للمنع ان يمنع به ما يمكن ان لا يمنع حينئذ يصير المنع حكما والتكليفات كلها احكام
فالنية للأحرام ان يقصد بذلك المنع القربة الى الله والقربة معدومة فيكون سبب وجود حكمها هذا
المنع فحصل للعبد بعد أن لم يكن فيصير مظهرا عند ذلك وهو غاية القرب ظهور في مظهر لان بذلك
الظهور يظهر حكم المظهر في الظاهر فيه كما يظهر بطريق القرب حكم الداعي في المدعو بما يكون منه
من الاجابة قال تعالى واذا سألك عبادي عني فاني قريب أجيب دعوة الداعي اذا دعاني اذ لا تكون

اجابة الابدعاء فاعطاء الداعي حكم الاجابة كما دعاه تعالى الى الحج الى بيته على صفة مخصوصة
تسمى الاحرام فأجاب العبد رافعا صوته وهو الا هلال بالتلبية وهي قوله لبيك اللهم لبيك لا شريك
لك لبيك ان الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك * (وصلى في فصل هل تجزئ التلبية عن التلبية) *
اختلف علماء الرسوم في ذلك فقال بعضهم التلبية في الحج تتضمن كبيرة الاحرام في الصلاة وصاحب
هذا القول يجزئ عنده كل لفظ يقوم مقام التلبية كما يجزئ عنده في الصلاة كل لفظ يقوم مقام
التكبير وهو كل ما يدل على التعظيم وقال بعضهم لا بد من لفظ التلبية فان رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال خذوا عني مناسككم وبما شرع لفظ التلبية وهو قوله لبيك كما شرع الله اكبر في تكبيرة
الاحرام في الصلاة فأوجب بعضهم تلبية رسول الله صلى الله عليه وسلم وصورته لبيك اللهم لبيك
لبيك لا شريك لك لبيك ان الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك وفي رواية لبيك الله الحق
وفي رواية الله الخلق فهي واجبة بهذا اللفظ عنده ولا وعند جمهور العلماء مستحبة تره اقول واللفظ
بها اولى واختلفوا في الزيادة على هذا اللفظ وفي تبديله كما قلنا وكذلك اختلفوا في رفع الصوت بالتلبية
وهو الا هلال فأوجب بعضهم وبه اقول وان كان عنده اذ وقع منه مرة واحدة اجزاء وما زاد
على الواحدة فهو مستحب وأولى وقال بعضهم رفع الصوت بالتلبية مستحب الا في مساجد الجماعات
ما عدا المسجد الحرام ومسجد منى عند بعضهم واختلفوا في التلبية هل هي ركن اول او قال بعضهم
ركن من اركان الحج وبه اقول فان الله تعالى يقول فليستحيوا الى وهو قد دعانا الى بيته فلا بد
ان نقول لبيك ثم نأخذ في الفعل لما دعانا الله ان نأتم به من الصفات وقال بعضهم ليست ركنا * اعلم
ان القصد الى الله بهذه العبادة الخاصة الجامعة بين الاحرام والتصرف في اكثر المناجاة هو قصد
خاص لا اسم خاص وهو الداعي الى البيت بهذا القصد لا اليه لكن من اجله بصفة عبودية مشوبة
بصفة سيادة يظهر حكم السيادة في هذه العبادة في النحر لانه اتلاف صورة وفي الرمي بالجمار فانه وصف
فعل الهي في قوله وأمطرنا عليهم بحجارة روى ان ابليس تعرض لابراهيم الخليل في اما كن هذه
الجمرات مرا را فخصه بعدد ما شرع في زمانها وكذلك في القاء التفت فانه وصف الهي من قوله
سنفرغ لكم وفرغ ربك والوفاء بما نذر فيه كذلك لقوله اوف بعهدكم والطواف بالبيت لكون هذا
الفعل احاطة بالبيت من قوله وهو بكل شيء محيط والذكر فيها من قوله اذكروني اذكركم وذكر الله لنا اكبر
من ذكرنا له الا ان ذكرنا به لا ينافي ذكرنا به اكبر احاطة فان في ذكرنا نحن وهو وفي ذكره هو بلا نحن قرئ
على أبي يزيد ان بطش ربك لشديد فقال بطشي اشد يعني اذا بطش العبد به لا بنفسه وانما قول أبي يزيد
عندي شرحه خلاف هذا فان بطش العبد بطش معترى عن الرحمة ما عنده من الرحمة شيء في حال
بطشه وبطش الحق بكل وجه فيه رحمة بالمبطوش به من وجه يقصده الباطش الحق فهو الرحيم به
في بطشه فبطش العبد اشد لانه لا يقوم به رحمة بالمبطوش به وما شبه ذلك من الرمل والسعي وكل فعل
له في الالوهية وصف واذا عرفت ان القصد الى البيت من الله لا اليه فليكن قصدا الى البيت
بربك لا بنفسك فتكون ذاقصد الهي فانه تعالى قصده هذا البيت دون غيره من البيوت وطلب
من عباده ان يقصدوه بوصف خاص وهو الاحرام وجميع افعال الحج وجعل اوله طوافا وآخره طوافا
فحتم بمثل ما به بدأ عند الوصول الى البيت فحتم أمره بالقصد الى البيت لا اليه الا لكونه جعله قصدا
حسيا فيه قطع مسافة اقر بها من يتك الذي بمكة الى البيت وهو معك انما كنت فلا يصح ان تقصد
بالمشي الحسي من هو معك فأعلمك انه معك ثم انه ذلك على البيت الذي هو مثلك من جنسك اعني
انه مخلوق فدلالته لك على البيت دلالاته لك على نفسك في قوله من عرف نفسه عرف ربه فاذا قصدت
البيت انما قصدت نفسك فاذا وصلت الى نفسك عرفت من أنت واذا عرفت من أنت عرفت ربك فتعلم
عند ذلك هل أنت هو أو لست هو فانه هناك يحصل لك العلم الصحيح فان الدليل قديم كون خلاف

المدلول وقد يكون عين المدلول ~~الشيء~~ ^{الشيء} ادل على الشيء من نفسه ثم تبعد الدلالة بحسب بعد المناسبة
 فالانسان اقرب دليل عليه من كونه مخلوقا على الصورة ولهذا نادى من قريب لقرب المناسبة
 فقال اني قريب اوجب دعوة الداعي وقد سمع الله قول التي تجادلك في زوجها وقد تقدم في اول
 الباب اسرار ظهرت في اعتبار البيت ثم جاء بلفظ البيت لما فيه من اشتقاق البيت ~~فكأنه~~ ^{فكأنه} انما سمي
 بيتا للمبيت فيه فانه الركن الاعظم في منافع البيت كقوله الخج عرفة ير يد معظمه فرائى حكم المبيت
 لانه في المبيت يكون النوم فهو محتاج الى من يحفظ رحله ونفسه لنومه فانه في حال يقظته يتصف بحفظ
 رحله ونفسه فرائى فيه الميعة والمبيت لا يكون الا بالليل لانه لا ينهار ولهذا راعى احد بن حنبل في غسل
 اليدين في الوضوء قبل ادخالها في الاناء لمن ظلم من نوم الليل خاصة لقوله عليه السلام فان احكم لا يدري
 اين باتت يده فجاء بلفظ المبيت فجعل الحكم في نوم الليل لما كان الليل محل التجلي فان الحق ما جعل
 تجليه لعباده في ~~الحكم~~ ^{الحكم} الزماني الا في الليل فانه ينزل ربه وفيه كان الاسراء برسول الله صلى الله
 عليه وسلم وفيه معارج الارواح في النوم لرؤية الآيات ولما تحققت هذه الامور كلها خص سبحانه
 هذا المكان بلفظ البيت فسماه بيتا فافهم ما اشترنا اليه فقال تعالى والله على الناس اشارة الى التسيان
 ولم يقل على بني آدم حج البيت يعني قصد هذا المكان من كونه بيتا ليتنبه باسمه على ما قصده دون غيره
 من استطاع اليه سبيلا أي من قدر على الوصول اليه ولذلك شرع واياها لتستعين وأمثلة فالاجابة لله
 بالتلبية لدعائه ورفع الصوت من اجل البيت لبعده عن المدعو لانه دعاه ليريه فيه تجليه كما اسرى بعبيده
 لئلا يريه من آياته التي هي دلائل عليه وقته يكون ظهور الشيء للطالب دليلا على نفسه فيكون من آياته
 ان يتجلى له فيراه فيكون له دليلا على نفسه هذا مذهب ابن عباس فوجب رفع الصوت بالتلبية وهو
 الاهلال لاجل ما للبيت من الحظ في هذا الدعاء فانه المقصود في اللفظ فهو الحجاب على الوجه المقصود
 فان كنت محمدى المشهد فلا تزد على تلبية رسول الله صلى الله عليه وسلم قتره بعينه فانه لا يتجلى لك
 بتليته الا ما تجلى له وقد تقرر انه اعلم الخلق بالله والعلم بالله لا يحصل الا من التجلي وقد تجلى لك في تليتك
 هذه فتظن انه بعين محمد صلى الله عليه وسلم وهي اكمل الاعين لانه اكل العلماء بالله والله مع العبد
 في شهوده على قدر علمه به فان زدت على هذه التلبية فقد اشركت حيث اضفت اليها تلبية اخرى وانت
 تعلم ان الجمع يعطى من الحكم ما لا يعطى الافراد فلا تخيل لك انك لما جئت بتليته صلى الله عليه وسلم
 كاملة ثم زدت عليها ما شئت ان باستيفائك اياها يحصل لك ما حصل لمن لم يزد عليها هذا جهل من قائله
 بما هي عليه من حقائق الامور لا تراى صلى الله عليه وسلم لزم تليته تلك وما زاد عليها ولا انكر على احد
 ما اتى به فلم يكن لزومه اياها باطلا فالزم الاتباع تمكن عبدا ولا يتبتدع في العبودية حكما فتكون بذلك
 الابتداء رباقا فانه البديع سبحانه فالزم حقيقتك تحظه وان شاركته لم تحظه فانه لا يشارك فتقع
 في الجهل لان الشراكة لا تصح في الوجود لان الوجود على صورة الحق وما في الحق شريك بل هو
 الواحد والشراكة ما لها مصدر وتصدر عنه فتحقق هذا التنبيه في الشراكة فانه بعيد ان يجمعه من غيري
 وان كان معلوما عنده فانه يحكم عليه الجبن الذي فطر عليه فيفزع من كون الحق اثبت الشراكة وصفا
 في المخلوق وما شعر هذا الناظر بقوله انا اغنى الشركاء عن الشرك فمن عمل عملا اشرك فيه غيري فانا
 منه بريء وهو الذي اشرك فاما قال ان الشراكة صحيحة ولان الشرك موجودا فلا يصح وجود معنى
 الشراكة على الحقيقة لان الشريكين حصة كل واحد منهما معينة عند الله وان جهلها الشريك كان
 فانت الذي اشركت وما في نفس الامر شركة لان الامر من واحد هذا هو الحق الذي ان قلته لا تغلب
 وما سوى هذا فلا فهو مثال بهرب مثل تقدير وجود المحال وجوده بحكم الفرض ولما كان القصد
 الى البيت والبيت في الصورة ذو اربعة اركان وفي الوضع الاول ذو ثلاثة اركان كان التصديق على
 صورة البيت في اكثر المذاهب فارقا كان الحج اربعة الاجرام والوقوف والسعي وطواف الافاضة هذا

هو الذي عليه اكثر الناس ومن راعى صورة البيت في الوضع الاول ~~كل~~ محمده على التثنية لم يطواف
 الا فاضة فرضا فاقام البيت على شكل مثلث متساوي الساقين لا متساوي الاضلاع ولا يصح ان يكون
 متساوي الاضلاع اذ لو كان لم يكن ثمة تميز الساقين لانه مثلهما ولا يثبت من تساوي الساقين والتمييز
 بينهما وهما اليدين والقبتان وانما سميت ساقين للاعتماد الذي في حقيقة الساق ولما كان الاعتماد
 على القبتين واليهما يرجع حكم الامر في الدارين الجنة والنار وما تم غيرهما كان اسم الساق اولى
 والتفت الساق بالساق فلا بد من التساوي حتى يصح الالتفاف عليه كله من كله وما زاد على هؤلاء
 الاربعة وجعل ركنا فنظر آخر خارج عن شكل البيت وصورته فهو بمنزلة من يطلب امرافير
 ما يشبهه فيقول هو هو وان كان هو وهذا اعتبار صحيح ولكن ماله هذا الظهور في الشبه لان الصورة
 لا تشبهه اعني صورة البيت الذي هو المقصود بالحج لا غير * (وصل في الاحرام اثر صلاة) *
 وهو مستحب عند العلماء فرضا كان او نفلا غير ان بعضهم يستحب ان يتنفل له بركتين وهما اولى
 اذ كانت السنة من النبي صلى الله عليه وسلم والسنة احق بالاتباع فلها ذات وقدا قال خذوا عني
 مناسككم في وجه صلى الله عليه وسلم وانما شرع الاحرام اثر صلاة لان الصلاة عبادة بين طرفي
 تحريم وتحليل فتحرى التكبير وتحليلها التسليم فاشتبهت الحج والعمرة فانهما عبادتان بين طرفي
 تحريم وتحليل فوقع المناسبة ولان الصلاة ايضا اثبت الحق فيها نفسه وعبدته على السواء فجعل
 انفسه منها امرا انفرديه وجعل لعبدته منها حظا افرده به وجعل منها برزخا وقع فيه الاشتراك بينه
 وبين عبده فانها عبادة مبنية على اقوال وافعال والحج كذلك يبنى على اقوال وافعال فخافه من
 التعظيم فهو لله ومن الذلة والافتقار والتفت فهو للعبد وما فيه مما يظهر فيه اشتراك فهو برزخ وقعت
 المناسبة ايضا فيه اكثر من غيره من العبادات فان الصوم وان كان بين طرفي تحريم وتحليل
 فاشتغل على اقوال ولا على افعال ثم ان كان لك اهل في موضع احرامك فينبغي لك اذا اردت الاحرام
 ان تطأ اهلك فان ذلك من السنة ثم تغتسل وتصل وتحرّم فان المناسبة بين الحج والصلاة والنكاح
 كون كل واحدة من هذه العبادات بين طرفي تحريم وتحليل وقد راعى الله ذلك اعني المناسبة من
 هذا الوجه في الصلاة والنكاح فقال حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى الايتين وجعل هذه
 الاية بين آيات نكاح وطلاق تتقدمها وتتأخر عنها وعدة وفاة وفي ظاهرها امران هذا ليس موضعها
 وما في الظاهر وجه مناسب للجمع بينها وبين ما ذكرنا الا ~~كونها~~ كونها بين طرفي تحريم وتحليل يتقدم
 او يتأخر ولما اراد الله من العبد فيما بهبه به أن لا يفعل شيئا من الافعال الصادرة منه في ظاهرها الامر
 الا وهو يعلم ان الله هو الفاعل لذلك الفعل في قوله كنت سمعه وبصره في يسمع وبى يصروى يتحرك
 وقال في الصلاة ان الله قال على لسان عبده سمع الله لمن حمده فنسب القول اليه لا الى العبد ولم يقل
 بلسان عبده فلهذا شرع الاحرام عقيب صلاة ليتنبه الانسان بما ذكرناه انه بره في جميع حركاته
 وسكاته على اختلاف احكامها فيكون في عبادة دائما بهذا الحضور ويكون فيها لافها شعر
 فانه اظهر نفسه بحقائقه لا كوان في اعيانها فاعبدته به
 ان كنت تعبدته فليست بعباد * فانظر الى قولى لعلك تتنبه

وتفطن فان الله ما قال وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى سدى بل قال ذلك لتعرف أنت وأمثالك
 صورة الامر كيف هو فالاحرام للعبد نظيره التنزيه للحق وهو قولك في حق الحق ليس كذا وليس كذا
 لكونه قال ليس كمثل شي وسبحان ربك رب العزة عما يصفون والعزة الامتناع والتسبيح تنزيه والتنزيه بعد
 عما نسب اليه من الصاحبة والولد وغيرهما والاحرام منع وتنزيه وبمعنى الجماع وعن اشياء قد عين
 الشارع اجتنابها وهو عين التنزيه والتباعد عنها ومنع صاحب هذه العبادة من الاتصاف بها * (وصل
 في فصل نسبة المكان الى الحج من ميقات الاحرام) * أي من أي مكان احرم فيه فنه من قال

من مسجد ذي الحليفة ومنهم من قال حين استوت به راحته ومنهم من قال حين اشرف على البداء وكل قال وأخبر عن الوقت الذي سمعه فيه يهل فنهس من سمعه يهل عقيب الصلاة من المسجد ثم سمعه آخر يهل حين استوت به راحته ثم سمعه آخر يهل حين اشرف على البداء وقال علماء الرسوم في المكي إذا أحرمت لأهل حتى يتمخذي الروحاح إلى متى والاولى عندى ان يهل عقيب الصلوات اذا أحرمت ثم اذا اخذ في الروحاح ثم لا يزال يهل إلى الوقت المشروع الذي يقطع عنده التلبية لأن الدعاء كان لجميع افعال الحج فالتلبية واجبة لذلك الدعاء فبقي فعل من افعال الحج امامه لم يفعل فلا يقطع التلبية حتى يفرغ من افعال الحج الذي دعاه إلى فعلها هذا مقتضى النظر الا ان يرد نص من الشارع بتعيين وقت قطع التلبية فيقف عنده لقوله صلى الله عليه وسلم خذوا عني مناسككم ولما كان الدعاء عند أهل الله نداء على رأس البعد فان الاجابة تؤذن في الحال بالبعد كان النداء طالبا للتقرب من حكم هذا البعد والاجابة مقدمة بشرى من العبد للعق يشره بالاجابة للدعاء اليه من كونه يتجلى في صورة تعطى هذه النسب وان كانت السعادة للعبد في تلك الاجابة ولكن ما خلق الله الجن والانس الا ليعبدوه فدعاهم لما خلقهم له ولما كان في الامكان الاجابة وعدم الاجابة لذلك كانت الاجابة بشرى للداعي ان دعاءه مسجوع وأمره مطاع حين ابى غيره واستنع واستكبر وكان من الكافرين بمن سمع الدعاء ورمي داخل في هذا من يقول بالتراخي مع الاستطاعة والاولى بكل وجه المبادرة عند الاستطاعة وارتفاع الموانع فجعل قوله يشرهم ربهم برحمة منه ورضوان في مقابلة هذه البشرية بالاجابة جزاء وقال لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة جزاء ايضا وكذا البشر اهرم بالاجابة داعي الحق بالعبادات فقالوا لبيك أى اجابة لك لما دعوتنا اليه وخلقتنا له فلم يرجع داعي الحق خائبا ثم حققوا الاجابة بما فعلوه مما كفروه على حدة ما كفروه من نسبة الاعمال اليهم وفنائهم عن رؤيتها منهم رؤية مجريها على ايديهم ومنشأ ففهمهم عمال الاعمال كذا هو الامر في الحقيقة اطلع العباد على ذلك ام لم يطلعوا فشرف العالم بالاطلاع على من لم يطلع وفضل عليه برفع الله الذين آمنوا منكم والذين اوتوا العلم درجات والله بما تعملون خبير والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم * (وصل في فصل المكي يحرم بالعمرة دون الحج) * فان العلماء ألزموه بالخروج إلى الحل ولا عرف لهم على ذلك حجة أصلا واختلفوا إذا لم يخرج إلى الحل فقل عليه دم وقيل لا يجزيه ووقفت على ما احتجوا به في ذلك فلم اراه حجة فيما ذهبوا اليه والذي اذهب اليه في هذه المسئلة أن المكي يجب وقله ان يحرم من بيته بالعمرة كما يحرم بالحج سواء ويفعل افعال العمرة كلها من طواف وسعى وحلق وتقصير ويحل ولا شيء عليه جله واحدة فان النبي صلى الله عليه وسلم وقت المواقف لمن أراد الحج والعمرة ولم يفرق بين حج ولا عمرة وجعل ميقات أهل مكة من مكة وما يلزم من الافعال في نسك العمرة فعل وما يلزم من نسك الحج فعل وما خص رسول الله صلى الله عليه وسلم قط الجمع بين الحل والحرم وانما شرع ذلك للافاقي لا للمكي فقال لعبد الرحمن بن أبي بكر اخرج بعائشة إلى التنعيم من اجل ان تحرم بالعمرة مكان عمرتها التي رفضتها حين حاضت وعائشة آفاقية وهذا هو دليل العلماء فيما ذهبوا اليه وهو دليل في غاية الضعف لا يحتج بمثله هذا على المكي والاوجه في تمشية الحكمة في المكي ان لا يخرج إلى الحل اذا أحرمت بالعمرة فانه في حرم الله فهو في عبودية مشاهدة قد منعه الموطن ان يكون غير عبد ثم اكد تلك العبودية بالاحرام فهو أحرام في حرم تأكيد العبودية واجلالا للربوبية فاذا خرج إلى الحل انتص هذه الدرجة والمطلوب الزيادة في الفضل ألا ترى الا فتاى لما خرج إلى الحل هناك أحرمت فلم يكن المطلوب منه في خروجه ان يبقى على الحل ثم دخل في الحرم محرما فزاد فضلا على فضل فكان المطلوب الزيادة فالمكي في حرم الله أى موجود في عين التقرب من الله بالمكان فلما اذا يخرج والترب بيته وموطنه حاشى الشارع ان يرى هذا ولذلك ما قاله ولا رآه ولا أمر به والا فتاى لما كان همه متعلقا بموطنه

الخارج عن الحرم كان خروجه الى الحل من اجل الاحرام بالعمرة كالعمرة له لما كانت المهمة به متعلقة
فانه في نية المفارقة لحرم الله وطلب موطنه الخارج منه تخرج من الافضل اني تهاودونه وابن جابر
الله عن ليس بجارله والله قد وصي بالجواهر حتى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما زال جبريل يوصيني
بالخارج حتى ظننت انه سيؤمرك به يعني يلحقه بذوى القرابة المحمل بالسهم في الورث وكذلك في الحج واتفق
من نكح الحج الوقوف بعرفة وعرفة في الحل وما ورد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه ما شرع
الوقوف بعرفة الا لكونها في الحل وان المحرم لا بد ان يجمع بين الحل والحرم وما تعرض الشارع الى شيء
من ذلك ولو كان مقصوده لا بان عنه وما تركه الناس في عمارة بل بين صلى الله عليه وسلم في المواقيت
ما ذكرناه فوصف المناسك وعينها واحوالها واما كنها واما ناهيها فانه يلهمنا رشداً أنفسنا ويجعلنا
من اتبع وتأسى ولم يتبدع بعزته آمين والله يقول الحق وهو يهدي السبيل * (وصل في فصل متى
يقطع الحاج التلبية) * فمن قائل اذا زاعت الشمس من يوم عرفة وهو عند الزوال فمن قائل حتى
يرمي جرة العقبة كلها ومن قائل حين يرمى اول حصاة من جرة العقبة وقد تقدم قولنا في ذلك وهو انه
ما بقي عليه فعل من افعال الحج فلا يقطع التلبية حتى يفرغ منه فان الله يدعو ما بقي عليه فعل من
افعال الحج فالاجابة لازمة وما تم نص من النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك فانه غاية ما وصل اليه
ان الواحد ما سمعه يلبي بعد ما زاعت الشمس والاخر ما سمعه يلبي حين يرمى اول حصاة من جرة العقبة
والاخر ما سمعه يلبي بعد آخر رميه حصاة من آخر جرة العقبة فصدق كل واحد منهم في انه ما سمع مثل
قولهم في الاهلال بالحج سواء عند الاحرام والكل ثقاف في هذا كبره فانه صلى الله عليه وسلم
لم يشرع اتصال التلبية زمان الحج من غير فتور بحيث ان لا يتفرغ الى كلام ولا الى ذكر بل كان يلبي
وقتا ويذكر وقتا ويستريح وقتا ويخطب وقتا فسر دالتلبية ما هو مشروع وان أكثر منها
فلا بد من قطع في اثناء ازمان الحج فهذا كله ليس بخلاف وكذلك المعتمر لا يقطع التلبية عندنا الا حتى
لا يبقى عليه فعل من افعال العمرة فان الذين قالوا بان المحرم بالعمرة يخرج الى الحل منهم من قال يقطع
التلبية اذا انتهى الى الحرم يعني المسجد ومنهم من قال اذا افتتح الطواف واعلم انه ما من فعل من
افعال الحج والعمرة يشرع فيه المحرم الا والحق يدعو الى فعل ما بقي عليه من الافعال لا بد
من ذلك فكما يلزمه الاجابة ابتداء الى الفعل يلزمه الاجابة الى كل فعل حتى يفعله فان المحرم قد دخل
في الحج من حين احرم وما قطع التلبية وطاف بالبيت وما قطع التلبية وسعى وما قطع التلبية وخرج
الى عرفة وما قطع التلبية وما بعض الافعال المفروضة بالمراعاة اولى من بعض وكذلك المسنونة
ما بعضها اولى من بعض في المراعاة اذ لم يرد نص يوقف عنده من الشارع في الفرائض اجابة الله
تعالى وفي السنن اجابة رسول الله صلى الله عليه وسلم فان الله تعالى يقول يا ايها الذين آمنوا
استجبوا لله وللرسول اذا دعاكم فان الرسول داع يا امر الله فانه هو المحجب وعنب صلى الله عليه وسلم
على ذلك المصلي اذ لم يجبه حين دعاه وهو في الصلاة فقال له يا رسول الله اني كنت في الصلاة
فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم فاسمعت قول الله تعالى يا ايها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول
اذا دعاكم والتلبية اجابة وافعال الحج ما بين مفروض ومسنون واذا أنصفت فقد بان لك الحق
فالزيمه الا ان تقف على نص من قول الرسول صلى الله عليه وسلم في ذلك فالمرجع اليه واما العارفون
فانهم لا يقطعون التلبية لاني الدنيا ولا في الآخرة فانهم لا يراون يسمعون دعاء الحق في قلوبهم مع
انفسهم فهم يتقانون في كل نفس من حال الى حال بحسب ما يدعوهم اليه الحق وهكذا المؤمنون
الصادقون في الدنيا بما دعاهم الشرع اليه في جميع افعالهم واجابتهم هي العاصمة لهم من وقوعهم
في محذور فهم يتقانون ايضا من حال الى حال اجابة لدعاهم من ذلك الحال الذي يتقانون اليه
فهو تعالى داع ابدًا والعارف غير محبوب السمع فهو محبوب ابدًا جعلنا الله من شق سمعه دعاه ربه

وشق بصره لمشاهدة تجليه فالجمل دام لا ينقطع فشهود الحق ما لا يرتفع قدوام لدوام واهتمام لاهتمام
 بانتقال بمقام وهو أعلى من مقام اتقلت منه من وجه يرجع اليك وما هو أعلى من وجه يرجع
 الى الحق فان الامور اذا نسبها الى الحق لم تفاضل في الشرف واذا نسبتها اليك تفاضلت في حقك
 والمكمل عندنا من تكون الامور بالنسبة اليه كما تكون بالنسبة الى الله وهو الذي يرى وجه
 الحق في حق امر وهذا الباب ما رأيت له ذاتا تقا فماتل البناجلة واحدة ولا بد ان يكون له رجال
 ولكنهم قليلون فان المقام عظيم والطيب جسيم وكنت اتخيل في بعض المتقدمين بناءه حمله فجاءني
 منه يوما عتاب في امر عهد عهدي ذلك الخطاب انه ما حصله * (وصل في فصل الطواف بالكعبة) *
 وصيته ان يجعل البيت عن يساره ويتدنى بتقبيل الحجر الاسود ان قدر عليه ثم يسجد عليه أو يشير
 اليه ان لم يتمكن له الوصول اليه ويتأخر عنه قليلا بحيث ان يدخله في الطواف ثم يمشي الى ان ينتهي
 اليه يفعل ذلك سبع مرات يقبل الحجر في كل مرة ويمس الركن اليماني الذي قبل ركن الحجر في كل
 مرة بيده ولا يتقبله فان كان في طواف التذوم يرمل ثلاثة اشواط ويمشي أربعة اشواط ولا يكن
 في اشواط رمله يمشي قليلا بين الركنين اليمانيين ويقول ربنا آتينا في الدنيا حسنة وفي الآخرة
 حسنة وقنا عذاب النار الى ان تفرغ سبعة اشواط كل ذلك بقلب حاضر مع الله ويخيل انه
 في تلك العبادة كالحافين من حول العرش يسبحون بحمدهم فيلزم التسبيح في طوافه والتحميد
 والتهليل والحوقة وهي قول لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم ولنا في ذلك شعر

ذات تصد وذات ما لها صارف
 هذا الامام الهمام السيد العارف
 قلبي له من خفايا مكره خائف

جسم يطوف وقلب ليس بالطائف
 يدعى وان كان هذا الحال حليته
 هيات هيات ما اسم الزور يعجني

ولقد نظرت يوما الى الكعبة وهي تسألني الطواف بها وزمزم تسألني التضرع من ما لها رغبة
 في الاتصال بنا سوال نطق مسموع بالاذن نخفنا من الحجاب بهما العظيم مكاتهما عما نحن فيه من حال
 القرب الالهى الذى ليس بذلك الموطن في معرفتنا فانشدتها مخاطبا ومعترفا بما هو الامر عليه
 مترجعا عن المؤمن الكامل شعر

كم تسألني الوصل صد ثمه
 فرحة لا رغبة فيكم
 ذات سهارات التقي المعلة
 أرض ولا كلم من كلمه
 فانه قبلته المحكمه
 منا فيا يتي ما أعظمه
 وحينما فرض عليكم ومه
 سواك يا عبدى بان تلزمه
 بها وأبيات الورى مظلله
 لولا كوك كان لهم مشامه
 بالصبر حقيقى وبالمرجه
 أشده حبا وما أعله

يا كعبة الله ويا زمرمه
 ان كان وصلى بكما واقعا
 ما كعبة الله سوى ذاتنا
 ما وسع الحق سماء ولا
 ولاح للقلب فتال اصطبر
 منكم اينا والى قابكم
 فرض على كعبتنا حبكم
 ما عظم البيت على غيره
 قد نور الكعبة تطوا فكم
 ما اصبر البيت على شركهم
 لكمكم فيما نواصيتوا
 ما عشتى القلب بذاتى وما

وكان بيني وبين الكعبة في زمان مجاورتي بها مراسلات وتوسلات ومعاتبة دائمة وقد ذكرت بعض ما كان
 بيني وبينها من المخاطبات في جزء سميتاه تاج الرسائل ومنها حج الوسائل فيصوتني فيها أظن على سبع
 رسائل أو ثمان من أجل السبعة الأشواط لكل شوط رسالة مني إلى الصفة الإلهية التي تجلت لي
 في ذلك الشوط ولكن ما غفلت تلك الرسائل ولا خاطبتها إلا لسبب حادث وذلك أنه كنت أفضل
 عليها نشأتي واجعل مكاتبتها في مجلي الحقائق دون مكاتبتى وأذكرها من حيث ما هي نشأة جاديتني أول
 درجة من المولدات واعرض عما خصها الله به من علو الدرجات وذلك لأرقى همتها ولا تنجب بطواف
 الرسل والا كبار بذاتها وتقبل حجها فاني على بينة من ترقى العالم علوه وسفله مع الانقاس لاستحالة
 ثبوت الأعيان على حالة واحدة فإن الأصل الذي يرجع إليه جميع الموجودات وهو الله وصف نفسه
 أنه كل يوم هو في شأن فمن المحال أن يبقى شيء من العالم على حالة واحدة زمانين فختلف الأحوال عليه
 لا اختلاف التجليات بل ثبوت الإلهية وكان ذلك مني في حقها الغلبة حال غلب على فلو حدث أن الحق أراد
 أن ينهني على ما أنا فيه من سكر الحال فأقامني من مضجعي في ليلة باردة مقمرة فيهارش مطر قوضات
 ونجرت إلى الطواف بالزجاج شديد وايسر في الطواف أحد سوى شخص واحد فليما أظن والله أعلم
 فقبلت الحجر وشرعت في الطواف فلما كنت في مقابلة الميزاب من وراء الحجر نظرت إلى الكعبة فرأيتها
 فيما تخيل لي قد شمعت أذيالها وصعدت مرتفعة عن قواعدها وفي نفسها إذا وصلت بالطواف إلى
 الركن الشامي أن تدفعني بنفسها وترمي بي عن الطواف بها وهي تتوعدني بكلام اسمعه بأذني فجزعت
 جزعا شديدا وأظهر الله لي منها حرجا وغيطا بحيث لم أقدر على أن أبرح من موضعي ذلك وتستررت بالحجر
 ليقع الضرب منها عليه جعلته كالجن الحائل بيني وبينها واسمعها والله العظيم وهي تقول لي تقدم حتى
 ترى ما أصنع بك كم تضع من قدرى وترفع من قدر بني آدم وتفضل العارفين عليّ وعزة من له العزة
 لا تركتك تطوف فرجعت مع نفسي وعلمت أن الله يريد تأديبي فشكرت الله على ذلك وزال جريي الذي
 كنت أجده وهي والله فيما تخيل لي قد ارتفعت عن الأرض بقواعدها شمرة الأذيال كما يشمر
 الإنسان إذا أراد أن يثب من مكانه يجمع عليه ما به هكذا خيلت لي قد جعلت ستورها للثب عليّ وهي
 في صورة جارية لم أر صورة أحسن منها ولا يتخيل أحسن منها فأرتجلت ألياسا في الحال أخاطبها بها
 واستترتها عن ذلك الحرج الذي عاينته منها فغازات اتني عليها في تلك الآيات وهي تسع وتنزل
 بقواعدها على مكانها وتظهر السرور بما اسمعها إلى أن عادت إلى حالها كما كانت وامتننتي وأشارت
 إلى بالطواف فرميت بنفسي على المستجار وما في مقصلي الا وهو يضطرب من قوة الحال إلى أن سرى
 عني وصالحتها وأودعها شهادة التوحيد عند تقبيل الحجر فخرجت الشهادة عند تلفظي بها وأنا أنظر إليها
 بعيني في صورة سلك وانفتح في الحجر الأسود مثل الطاق حتى قطرت إلى قعر طول الحجر فرائته نحو ذراع
 فسألت عنه بعد ذلك من رآه من المجاورين حين احترق البيت فعمل بالقصة وأصلح شأنه فقال لي رأيت
 كما ذكرت في طول ذراع الإنسان ورأيت الشهادة قد صارت مثل الكرة واستقرت في قعر الحجر
 وانطبق الحجر عليها وانسد ذلك الطاق وأنا أنظر إليه فقالت لي هذه أمانة عندي أرفعها لك إلى يوم
 القيامة فشكرتها على ذلك ومن ذلك وقع الصلح بيني وبينها وخاطبتها بتلك الرسائل السبع فزادت
 بي فراحوا بها جاحتي حتى جاءني بشري منها على لسان رجل صالح قال لي رأيت البارحة في النوم الكعبة
 وهي تقول سبحان الله ما في هذا الحرم من يطوف في الأفلان ويمتلكني باسمك ما أدري أين أنت من
 الناس ثم أقت لي في النوم وأنت طائف بها وحده قال الراوي فقالت لي انظر إليه هل ترى بي طائفا
 آخر لا والله ولا أراه أنا فشكرت الله على هذه البشرية من مثل ذلك الرجل وتذكرت قول رسول الله
 صلى الله عليه وسلم في الرؤيا الصالحة يراها الرجل المسلم أو ترى له وأما الآيات التي استترت بها
 الكعبة فهي هذه

بالمستجبار استجاري وقلبي
 يا رَحْمَةً الله للعباد
 يا بيت ربي يا نوري قلبي
 يا بحر قلب الوجود حقا
 يا قبلة اقبلت اليها
 ومن بناء فمن سماء
 يا كعبة الله يا حيا في
 اودعك الله كل من
 فيك المقام الكريم يزهو
 فيك اليمين التي كستها
 ملتزم فيك من يلازم
 مات نفوس اليه شوقا
 من حزن ما لها عليهم
 لله نور على ذراها
 وما يراه سوى حزين
 يطوف سبعا في اترسبع
 بعبرة ما لها انقطاع
 سمعته قال مستغنيا
 قد انتضى ليلنا حيثما

لما اتت أسهم الاعداء
 اودعك الله في الجهاد
 يا قرة العين يا قوادح
 يا حرمي يا صفا وداي
 من كل ربيع وكل وادي
 ومن قناء فمن مها د
 يا منج السعد يا رشادي
 من فزع الهول في المعاد
 فيك السعادات للعياد
 خطيتي بردة السوا
 هوا يسعد لذي التناد
 من ألم الشوق والبعاد
 قد لبست حلة الحداد
 من نورم للفؤاد بادي
 قد كحل العين باليهاد
 من أول الليل للمنادي
 رهين وجد مع اجتهاد
 من جانب الحجر تفؤادي
 وما انتضى في الهوى مرادي

ولما نسب الله العرش الى نفسه وجعله محل الاستواء الرحاني فقال الرحمن على العرش استوى
 جعل الملائكة حافين من حول العرش بمنزلة الحرس اى حرس الملك الملازمين بابه لتنفيذ امره
 وجعل الله الكعبة بيته ونصب الطائفين به على ذلك الاسلوب وتميز البيت على العرش وعلى
 الضراح وعلى البيوت الاربعة عشر باهر ما نقل اليها انه في العرش ولا في غير هذا من البيوت وهو
 الحجر الاسود عين الله في الارض لتبايعه في كل شوط مبايعه رضوان وبشرى بقبول لما كان منافي كل
 شوط من الذكركمما هو لنا او علينا فمالنا فقبول وما علينا فغفران فاني رأيت في واقعة والناس به
 طائفون وشرا النار يتطاير من افواههم فأولته كلام الطائفين في الطواف به بما لا ينبغي فاذا اتهمنا
 الى اليمين الذي هو الحجر استعمرنا من الله تعالى بالقبول فبايعناه وقبانا عينه المضافة اليه قبله قبول
 فرح واستنار هكذا في كل شوط فان كثرا لاذحام عليه لتجليه في صورة محيوسة اشترنا اليه
 اعلاما باننا نريد تقبيله واعلاما بهجرتنا عن الوصول اليه ولا نقف نتفكر التوبة حتى تصل اليها فتقبله لانه
 لو اراد ذلك منا ما شرع لنا الاشارة اليه اذ لم نقدر عليه فقلنا انه يريد منا اتصال المشي في السجدة
 الاشواط من غير ان يتخللها وقوف الاقدار التقبيل في مرونا اذا وجدنا السبيل اليه ونحن نعلم ان
 عين الله مطلقة ونحن في قبضتها وما بيننا وبينها حجاب ولكن لما ظهرت في مظهر عين محصورة يعبر
 عنها بالحجرقية هذا استعداد هذه العين المسماة حجر النسبة ظهور اليمين بها فأثرت الضيق والمصرع
 انها عين الله بلا شك ولكن على الوجه الذي يعلم سبحانه من ذلك فسمع النسب ومن هنا يعرف قولنا
 انه ما في الوجود الا الله والاعيان الامكانية على اصلها من العدم متميزة بقله في اعيانها على حقائقها
 وان الحق هو الظاهر في امان غير طريقة معقولة فيظهر بصورة تلك العين لو صح ان توجد لكانت بهذه

الصورة في الحس فانظر ما اعجب امر الوجود في عين المستفيد للوجود عين المفيد فان كانت الاستفادة عين الوجود وهي الصورة فالمستفيد الظاهر والمفيد العين لان الصورة التي ظهر بها الظاهر هي صورة عين المظهر حقيقة فكل كم ينسب الى الظاهر بظهور حكمه لتأثير فيه اذ لم يكن لها ذلك الحكم اذ كانت ولا تجل في صورتها ولا ظهور وانما ييناك ذلك لتعرف من هو الطباقة والمطوف به والحجر والمقبل فتكون بحسب ما علمت من ذلك فعلمت عين صورتك وفيها تحشر روحك يوم القيامة وبذلك يتميز في الزور الاعظم فلا يقوتك علم ما بهتك عليه والسلام * (وصل في حكم الرمل في الطواف) * فقول بأنه سنة فأوجب فيه على من تركه الدم وقول بأنه فضلة فلا يجب في تركه شيء وأعني في طواف القدوم والرمل اسراع في نفس الخير الى الخير فهو خير في خير وذلك لحكمة استعمال ادراك علم الامر الالهى فان الله تعالى يقول وما أمرنا الا واحدة كلح بالبصر فان البصر لا شيء اسرع منه فان زمانه لمح عين زمان تعلقه بالموجود ولو كان ما كان في البعد وأبصر الاشياء في الحس الكواكب الثابتة التي في الفلك الثامن وعندما يتطير اليها تعلق الملح بها فهذه سرعة الحس فما ظنك بالمعاني المجردة عن التقيد في سرعة نفوذها فان للسرعة حكما في الاشياء لا يكون لغير السرعة ومن هنا يعرف قول الحق للشيء كن فيكون فخال كن الالهية حال المكونات الخلق ولهذا اسرع ما يكون من الحروف في ذلك فاء التعقيب فلهذا اجابها جواب الامر فان اردت ان تعرف صورة شيء العالم وظهوره وسرعة نفوذ الامر الالهى فيه وما ادركت الابصار والبصائر منه فانظر الى ما يحدث في الهواء من سرعة الحركة بجمرة النار في هذا الحركة لهما اذا دارها فتحدث في عين الراي دائرة او خطا مستطيلا ان اخذ بالحركة طولا او أي شكل شاء ولا تشك أنك ابصرت دائرة نار ولا تشك ان ماثم دائرة وانما انشأ ذلك في نظرك سرعة الحركة وهو قوله وما أمرنا وهو قوله كن الا واحدة كالجرة كلح بالبصر ادراك الدائرة وما هي دائرة فذلك غير الصورة المخلوقة الظاهرة لادراك العين فتحكم من حيث نظرك ببصرك وبصيرتك وفكرتك انه خلق ويعلمك وكشفك انه حق مخلوق به ما ظهر لعينك بما ليس به وهذا عدم في عين وجود فانظر ما اطف هذا الادراك مع كون الحس محلا لظهوره على تقييده وكثاقته وقصوره فما ظنك بما هو الامر عليه بالنسبة الى جانب الحق فسبحان من كلف نفسه بنفسه في اعيان خلقه كما قال فأجره حتى يسمع كلام الله وان الله قال على لسان عبده سمع الله لمن حمده فهو المتهكم والقائل لا اله الا هو العزيز الحكيم حتى ياخي تطرك في سرعة البرق اذ برق فان برق البرق اذ برق كان سببا لانسياغ الهواء وانصباغ الهواء به سبب لظهور اعيان المحسوسات به وظهور اعيان المحسوسات به سبب في تعلق ادراك الابصار بها والزمان في ذلك واحد مع تعنتك تقدم كل سبب على مسببه فزمان اضافة البرق عين زمان انصباغ الهواء وزمان انصباغ الهواء به عين زمان ظهور المحسوسات به وزمان ظهور المحسوسات به عين زمان ادراك الابصار لما ظهر منها فسبحان من ضرب الامثال ونصب الاشكال بقول القائل ثم وما ثم او ما ثم ثم فوعزة من له العزة والجلال والكبرياء ماثم الا الله الواجب الوجود الواحد بذاته الكثير بأسمائه وأحكامه القادر على المحال فكيف الامكان والممكن وهما من حكمه فوالله ما هو الا الله فنه واليه يرجع الامر كله ولهذا سن الرمل ثلاثا لا زائد ولا ناقص الواحد له والثالث لما ظهر والثاني بين الاقول والثالث السبب لظهور ما ظهر عنه لا بد من ذلك فاذا حققت ما رأيت رأيت أن ثم ما رأيت نفرج ادراك العقل للامور المعقولة على هذه الصورة مثلثة الشكل وهي المقدمات المركبة من الثلاثة لانتاج المطلوب وكذلك في الحس حس ومحسوس وتعلق الحس بمحسوس لا يدري هل الحس تعلق بالمحسوس او المحسوس انطبع في الحس قصر العقل والله وخس الفكر وحار الوهم وطمس الفهم والامر عظيم والخطب جسيم والشرع نازل والعقل قاصر والامر نافذ والحوادث تحدث والقوى قائمة والموازين موضوعة والكلمات

لا تنفذ والكائنات لا تبعدها ثم شيء مع هذا المعلوم المتعدد والعين واحدة والامر واحد حارت
الحيرة في نفسها اذ لم يتجه من خارجها والحيرة التي يتخيل ان العالم موصوف بها ليست كما تخيل بل ذلك
حيرة الحيرة فاشتم الا هو والحيرة **كملت** والله الالسنه عاهلته الافئدة عن عقل ما هو الامر عليه
فلا تدري هل هي العلية اولاً والحيرة هو جودة ولا يعرف لها محل تقوم به فلن هي موجودة وتبين
ظهر حكمها شعر .

وما ثم ثم اذ كانت العين واحدة
وان لم تكن الله بالله ساجده

وما ثم الا الله لا شيء غيره
لذلك قلنا في الذوات بانها

(وصل) * **اختلف** العلماء في أهل مكة هل عليهم اذا حجوا رمل او لا فقال قوم كل طواف
قبل عرفة مما يوصل بسعي فانه يرمل فيه وقال قوم باستحباب ذلك وكان بعضهم لا يرى عليهم رمل اذا
طافوا بالبيت وهو مذهب ابن عمر رضي الله عنه على ما رواه مالك عنه اذا كانت العلة ما ذكرناه اتفاقاً
في الرمل تعين الرمل على أهل مكة وغيرهم ولا سيما والامر في نفسه ان الانسان تحت حكم كل نفس
وكل نفس قادم فهو طواف وكل طواف قدوم فيه رمل هكذا هي السنة فيه فمن اراد ان يتبعها فليتبعها
ومن جهل قدوم نفسه وان الانسان في كل حال مخلوق فهو قادم على الوجود من العدم لم ير عليه
طوافاً فانه من أهل هذه الصفة كما هم أهل مكة من مكة ***(وصل في استلام الاركان)*** * فقال
قوم وهم الاكثرون باستلام الركنين فقط وقال جابر كان يرى اذا طفتان نستلم الاركان كلها وقال قوم
من السلف باستحباب استلام الركنين في كل وتر من الاشواط وهو الاول والثالث والخامس والسابع
وأجمعوا على ان تقبيل الحجر الاسود خاصة من سنن الطواف واختلفوا في تقبيل الركن اليماني الثاني
اما الاستلام وهو لمس الركن باليد على نية البيعة فلا يكون الا في ركن الحجر في الحجر خاصة لتكون الحق
جعل يمينه فلسه بطريق البيعة ومن لم ير اللمس للبيعة ورآه للبركة استلم جميع الاركان فان لمسها
والقرب منها كله بركة وما يختص ركن الحجر منها بالبيعة والمصافحة وتقع المشاركة في البركة مع
سائر الاركان ففيه كونه ركناً وزيادة فمن راعى كونه ركناً اشرك في الاستلام معه الركن اليماني
والركن الثالث هو في الحجر غير معين اذ لا صورته في البيت والركن الشامي والعراف ليسا بركنين للبيت
الاول الموضوع فلما لم يكونا بالوضع الاول الالهي لم يكونا ركنين فخالف حكمهما حكم الركنين
ومن رأى ان الافعال كلها من الله رأى ان الذي عين الركنين والركن الثالث في الحجر بالوضع الاول
هو الذي عين الاربعة الاركان بالوضع الثاني اذ لا واضع الا الله فاستلم الاركان كلها من كونها اركاناً
موضوعة بوضع الهي وفق الله من شاء من المخلوقين لانظها رها على أيديهم ولكن لا دخول لها من
كونها اركاناً في التقبيل والمصافحة فينبغي للطائف اذا قبل الحجر وسجد عليه بجمته كما جاءت السنة
وصالحه بلسه اياه بيده ان يستلم ركنه حتى يكون قد استلم الاركان كلها فان لم يفعل فاستلم
الا ان يرى ان الحجر الاسود من جملة اجزاء الركن فيكون عين مصافحته استلامه ***(وصل في فصل الركوع بعد الطواف)***

بمقام الخليل ثم رجعت
لمقام الخليل ثم ركعت
يا حبيب القلوب حتى سمعت
ها ان اذ اجبت ثم اطعت
ان باب القبول مني فتحت

طفت بالبيت سمعة وركعت
لطواف فطفت سبعا وعدت
لم ازل بين هذا وذاك انا دى
يا عبيدى فقلت لبيك ربي
قاصر وبالذى تشاؤون مني

أجمع العلماء على أن من سنن الطواف ركعتين بعد انقضاء الطوافه وجهورهم على أنه يأتي بهما بعد انقضاء كل اسبوع ان طاف أكثر من اسبوع أو أجاز بعضهم أن لا يفرق بين الاسابيع ولا يفصل بينهما ركوع ثم يركع لكل اسبوع ركعتين والذي أقول به أن الأولى أن يصلى عند انقضاء كل اسبوع فلن جمع اسابيع فلا ينصرف الاضيق وتر فإن التسمية صلى الله عليه وسلم ما انصرف من الطواف الا عن وتر فإنه انصرف عن سبعة أشواط أو عن طواف واحد فإن زاد فينصرف عن ثلاثة اسابيع وهي احد وعشرون شوطا ولا ينصرف عن اسبوعين فإنه شفع وبالأشواط أربعة عشر شوطا وهي شفع فجاء بخلاف السنة في طوافه من كل وجه فاعلم أن الطواف قد روى أنه صلاة ايج فيها الكلام وان لم يكن فيه ركوع ولا سجود كما سميت صلاة الخنساء صلاة شرعا وما فيها ركوع ولا سجود وأقل ما ينطلق عليه اسم صلاة ركعة وهي الوتر وإذا انضاف الى الطواف ركعتان كانت وترامثل المغرب التي وتر صلاة النهار فأشبهه الطواف مع الركعتين صلاة المغرب وهي فرض فأوتر الحق شفعية العبد ولا يقال في الرابع من الاربعة أنه قد شفع وترية العبد فإن العبد ماله وترية في عينه فإنه مركب وكل مركب فقير فيحتاج الى وترية تداويه لا ينقصد بشفعية في نفسه فلا يكون أبدا الا وتر ثلاثة أو خمسة أو سبعة الى ما لا يتناهى من الافراد فإن كان رابعا أو سادسا فهو رابع ثلاثة لارابع أربعة وسادس خمسة لسادس ستة فهو واحد الاصل مضاف الى وتر فخاستبه الالعينه اذ هو عين كل وتر لانه بظهوره أبقى اسم الوترية على من أضيف اليه فقل رابع ثلاثة لارابع أربعة ورابع الثلاثة لا يكون الا واحدا فسواء ورد على وتر أو على شفع الحكم فيه واحد فانك تقول فيه خامس أربعة كما تقول رابع ثلاثة فحازت الاحدية تصعبه في كل حال فهو مثل قوله كان الله ولا شيء معه وهو الواحد وهو الآن على ما عليه كان فأقام الآن مقام الاعداد والاعداد منها اشفع ومنها أوتر فإذا اضفت الحق اليها لم تجعله واحدا منها فتقول ثلاث اثنين ورابع ثلاثة الى ما لا يتناهى فتميز بذاته فالذى ثبت له من الحكم ولا عالم ثبت له والعالم كائن فثلاث الاحدية المطلقة له في حال وجود العالم وفي حال عدمه فالطائف ان انفرد بالطواف كان وترا وان أضاف اليه الركعتين كان وترا من حيث أنه صلاة يقوم مقام الركعة الواحدة ومن غم صلاته أشبه الصلاة الرباعية لوجود الثمان جهادات التي يتضمنها الاسبوع من السجود على الحجر عند تسليته بالحس وهي ثمان تقديلات في كل اسبوع عند الشروع فيه وفي كل شوط عند انقضاءه في أقام الطواف بهذا الاعتبار على الطريقين جوزى جزاء صلاة الفريضة الرباعية والثلاثية الجامعة للفرض والوتر الذي هو سنة أو واجب فالأولى أن لا يؤخر الركعتين عن اسبوعهما وليصلهما عند انقضاء الاسبوع فإن قرأ في الطواف كان كمن قرأ في الصلاة ومن لم يقرأ فيه كان كمن يرى أن الصلاة تجزئ بالقرأة واعلم أن هاتين الركعتين عقيب الطواف انما ولد هما فيك الطواف فإن الطواف قام لك مقام الافلاك التي هي في السموات السبع لانه شكل مستدير فلكي وكذلك الفلك فلما أنشأت سبعة ادوار في الطواف أنشأت سبعة افلاك اوحى الله في كل سماء أمرها من حيث لا يشعر بذلك الا عارف بالله فإذا أطلعك الله على ما في هذه الاشواط الفلكية كنت طائفا ثم انه جعل حركات السموات التي هي الافلاك مؤثرة في الاركان الاربعة لايجاد ما يولد منها فأنات الاركان الاربعة لانك مركب من أربعة اخلاط ومجموعها هو عين ذاتك الحسية التي هي الجسم فأنشأت فيك حركات هذه الاطواف السبعة الصلاة وهي المولدة من اركانك عنها وكانت ركعتين لان النشأة المولدة الكاملة مركبة من اثنين جسم وروح ناطق وهو الحيوان الناطق فالركعة الواحدة لحيوانيتك والثانية للنفس الناطقة ولهذا جعل الله الصلاة نصفين نصفها لله ونصفها للعبد وجعل الله لكل حركة فلكية دورية من الاسبوع في الصلاة أثر التعرف انها مولدة عنه فظهر من الصلاة

سبعة آثار جسمانية وسبعة آثار روحانية عن حركة كل شوط من اسبوع الطواف اثر فانه شكل
 باق وفلك معنوي لا يره الا من يرى خلق الموجودات من الاعمال اعياناً فالآثار الموجودة السبعة
 الجسمانية في نشأة الصلاة القسام الاول والركوع والقيام الثاني وهو الرفع من الركوع والسجود
 والجلوس بين السجدين والسجود الثاني والجلوس للتشهد والاذكار التي في هذه الحركات الجسمانية
 سبعة هي ارواحها فقامت نشأة الصلاة كاملة ولما كان في النشأة الانسانية امر اختصه الله وفضله على
 سائر النشآت الانسانية وجعله اماماً فيها وهو القلب كذلك جعل في نشأة الصلاة أمراً هو ارفع
 ما في الصلاة وهو الحركة التي يقول فيها سمع الله لمن حمده فان للصلي فيها نائب عن الله كالقلب نائب
 عن الله في تدبير الجسد وهو أشرف هيئات الصلاة فانه قيام عن خضوع عظمت فيه ربك في حضرة
 برزخية وهي اكمل النشآت لانها بين مجيود وقيام جامعة للطرفين والحقيقتين قلها حكم القسام
 وحكم الساجد فجمعت بين الحكمين كالبرزخ جمع بين الطرفين المعنى والمحسوس وأثرها في القراءة
 في الصلاة أيضاً سباعي عن اثر كل شوط في الطواف وهي قراءة السبع المثاني أعني فاتحة الكتاب
 وأشرفها وسلطانها قوله اياك نعبد واياك نستعين فانها برزخية بين الله وبين عبده فهي جامعة
 والسلطان جامع وما قبلها الله مخلص وما بعدها للعبد مخلص فأعلى المقامات اثبات الله ومآلوه ورب
 ومربوب فهو كمال الحضرة الالهية فامتدح الانبا ولا شرفنا الابه فخص به وله وهي سبع آيات لا غير
 وهي القراءة الكافية في الصلاة وكما أن العبد هو الذي انشأ في ذاته الاشواط السبعة الفلكية
 الشكل وفي ذاته اثر ايجاد الصلاة وفي ذاته ظهرت الصلاة بكاملها فلم يخرج عن ذاته شيء من ذلك
 كله كذلك الامر في ظهور الحق في الاعيان اكتسب من استعداد كل عين ظهوره كما حكم على
 الظاهر فيها والعين واحدة فتبيل فيه طائف اعطاء هذا الاسم هذه الصورة التي انشأها
 وهو الطواف وقيل فيه مصل اعطاء هذا الحكم صورة الصلاة التي انشأها في ذاته عن طوافه
 فهو هو وما ثم غيره شعر

فلو رأيت الذي رأينا	وصفته بالذي وصفنا
من أنه واحد <u>كثير</u>	بنا عرفناه اذ عرفنا
فمن لا وهو ذو ظهور	قالعين منه والنعتمنا

وقد ذكرنا في أول هذا الكتاب ما بقى في الجبر من البيت ولما ذا ابقاه الله فيه وبيننا الحكمة
 الالهية فلهذا من رفع التعبير والتجلي الالهي في الباب المفتوح لمن أراد الدخول اليه وذلك هو
 بيت الله الصحيح وما بقى منه بأيدي الخبيثة بنى شعبة وقع في باطنه التعبير لانه في ملك محمد وهو
 الموجود المقيد فلا بد أن يفعل ما تعطيه ذاته والحديث النبوي في ذلك مشهور والخلفاء والامراء
 غفلوا عن مقتضى معنى قوله تعالى حين امسك صلى الله عليه وسلم مفتاح البيت الذي اخذه من بنى
 شعبة فانزل الله تعالى ان الله يأمركم ان تؤدوا الامانات الى اهلها فتخيل الناس ان الامانة هي
 سدانة البيت ولم تكن الامانة الامفتاح البيت الذي هو ملك لى شعبة فرد عليهم مفتاحهم وأبقى
 صلى الله عليه وسلم عليهم ولاية السدانة ولو شاء جعل في تلك المراتبة غيرهم وللإمام ان يفعل ذلك اذا
 رأى في فعله المصلحة لكن الخلفاء لم يريدوا ان يؤخروا عن هذه الرتبة من قرره رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فيها فهم مثل سائر ولادة المناصب ان أقاموا فيها الحق فلمهم ومن جاوروا فليهم وللإمام
 النظر في بيت الله عند العلماء بالله لا حكم لبنى شعبة ولا غيرهم فيه وهو ما بقى في الجبر فمن دخله
 دخل البيت ومن صلى فيه صلى في البيت كذا قاله صلى الله عليه وسلم لعائشة ام المؤمنين ولا يحتاج
 العارفون لمنه بنى شعبة فان الله قد كفاهم بما أخرجهم منه في الجبر فجناب الله أوسع ان يكون

عليه سدة من خلقه ولا سيما من تقوم جبلت على الشبح وحب الرئاسة والتقدم ولقد وفق الله الحجاج لرذالبيت على ما كان عليه في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم وان خلفاء الراشدين فان عبد الله بن الزبير غيره وأدخله في البيت وأبى الله الاما هو الامر عليه وجهوا حكمته الله فيه يقول على بن الجهم فمعر

وأبواب الملولى محجبات * وباب الله مبدول الفناء

*(وصل في فصل وقت جواز الطواف) * فمن قائل باجازه الطواف بعد صلاة الصبح والعصر وبه أقول وسبب ذلك اني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في النجوم وقد استقبل الكعبة وهو يقول يا مالكي أو قال يا ساكني انك في هذا البيت لا تمنعوا أحدا طاف به وصلى في أي وقت شاء من ليل أو نهار فان الله يخلق له من صلاته ملكا يستغفر له الى يوم القيامة فمن ذلك الوقت قلت باجازه الطواف في هذين الوقتين وكنت قبل هذه الرؤيا عندي في ذلك وقفة فان حشيت النساءى الذي يشبه حديثنا رأيتهم قد توقفوا في الاخذ به فلما رأيت هذه المبشرة ارتفع عنى الاشكال ونبت به عندي حديث النساءى وحديث أبي ذر الغفارى والمجد لله ومن قائل بانئذ وقت الطلوع ووقت الغروب خاصة ومن قائل باباحته في الاوقات كلها وهو قولنا الا انى اكره الدخول في الصلاة حال الطلوع وحال الغروب الا أن يكون قد احرم بها قبل حال الطلوع والغروب بحيث ان ترى الشمس طالعة او غاربة وهو قد تلبس بالصلاة (تحرير ذلك) لا يحل المصل ان يكون في مكان قبلته موضع طلوع الشمس أو موضع غروبها بحيث أن يستقبلها فان الكفار يسجدون لها مستقبلين اياها عنها عند الطلوع والغروب فهناك اكرهه ذلك واما اذ لم يكن في قبلته فلا بأس واما عند الكعبة فالحكم يدور له من حيث شاء بان لا يستقبل الشمس لا طالعة ولا غاربة وقد فارق الكفار الذين يسجدون لها في الصورة الظاهرة في استقبالها وهو مفارق لهم في الباطن بلا شك ولا ريب حيث كان سياق الحديثين حديث النساءى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا بني عبد مناف لا تمنعوا احدا طاف بهذا البيت وصلى في أي وقت شاء من ليل أو نهار وما خص حال طلوع ولا حال غروب لان العبد يشهد البيت ممكن ان لا يقصد استقبال مغرب ولا مشرق وليس كذلك في الافاق وما أحسن تحريمه صلى الله عليه وسلم في المصل الى السترة أن لا يصعد اليها وليل بها يمينا أو شمالا قليلا حديث أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا صلاة بعد العصر حتى تغرب الشمس ولا بعد الصبح حتى تطلع الشمس الا بركة الا بركة وهذه الاحاديث تعذر رؤيانا واعلم ان الله متجل على الدوام لا يتبدل تجليه بالاقوات والحب ولم يكن تجليه عن استتار في شبه طلوع الشمس ولم يكن يحجب بعد التجلي في شبه غروب الشمس انما رفع عن ابصارنا قال تعالى فكشفنا عنك غطاءك فبصر لك اليوم حديد وقال ونحن أقرب اليه منكهم ولكن لا نعبرون يعنى المختصم قال ابراهيم الخليل لا أحب الاقلين وهو يحب الله بلا شك فانه ليس باقل * فتجلبه دائم * وتدليه لازم * والذي بين داودا * انك اليوم نائم * فلا مانع لمن كان الحق مشهده ولهذا لم يمنع في تلك الحالة من ذكر الله وجلوس بين يديه لانتظار الصلاة والدعاء فيه وانما منع السجود خاصة لكون الكفار يسجدون لها في ذلك الوقت وهنا نبينه على سر معقول وهو أنه من المحال أن يكون اثر الكفر اقوى من اثر الايمان عندنا وعندهم حتى يمنع من ظهوره وحكمه كما يظهر في هذا الامر من كون سجود الكفار للشمس وهو كفر منع المؤمن من السجود لله والمانع ابداله القوة وأعلم ان الامر في ذلك خفي اخفاء الله الاعن العارفين فان الله بهذا المنع ابقي على الكفار بعض حق الهى بذلك التقدر وقع المنع وظهرت القوة في الحكم بمنع المؤمن من السجود في ذلك الوقت لسجود الكفار للشمس وذلك ان الله يقول وقضى ربك أن لا تعبدوا الاياه وكذلك فعلوا فانهم ما عبدوا الشمس الا بعد تحجيلهم انها اله فاسجدوا لله ليعن الشمس بل لعين حكمهم فيها انها الله

ولقد أضافني واحدا من علمائهم فأخذت معه في عبادتهم الشمس في سجودهم لها فقال لي ماتم
 الا الله وهذه النعمي أخرجه نعمة الى الله لما جعل فيها من النور والمنافع فمن نعظهما للماعظهما
 الله بما جعل لها ثم رجع وتقول فلما علم الحق انهم ما عبدوا سواه وان أخطأوا في النسبة ولمؤمن
 لا يعبد الا الله فيأشبه الكافر في ايمانه بالله فكان الامر مثل الشرع الالهي ينسخ بعضه بعضا وكله
 حق ويمنع غير المضطر اكل الميتة ويبيحها للمضطر وكل حق في الاباحة والمنع فما انزله كفرها
 في الايمان ولا كان أقوى منة بل لما كان الامر كما ذكرنا فيما كان في الكافر من اعتقاده الاله كان
 ذا حق ومن نسبة الاله للشمس كان كافر افرامى الحق المعنى الذي قصدوه من هنالك ثبت لهم
 التخصيص بالسجود دون المؤمنين في ذلك الوقت لله فهو اثر ايمان في ايمان لا كفر في ايمان
 * (وصل في فصل الطواف بغير طهارة) * فمن قائل لا يجوز طواف بغير طهارة لا عمد ولا سهوا
 ومن قائل يجوز * فاجعلوا على أن الطهارة من منة الطواف ومن
 قائل اذا طاف على غير وضوء اجزأه طوافه ان كان لا يعلم ولا يميز به ان كان يعلم وبعضهم يشترط
 طهارة الثوب للطائف كاشتراطه للمصلي والذي أقول به انه يجوز الطواف بغير وضوء للرجل والمرأة
 الا أن تكون حائضا فانها لا تطوف وان طافت لا يجوزها وهي عاصية لورود النص في ذلك وما ورد
 شرع بالطهارة للطواف الا ما ورد في الحائض خاصة وما كل عبادة تشترط فيها هذه الطهارة الظاهرة
 اعلم انه ما في الوجود حال ليس فيه لله وجه يحفظ عليه وجوده من كل قائم بنفسه بذلك الوجه الالهي
 طهارته مخفى الوجود بحكم الحقيقة الاطعاف فان الاسم القدوس يعجب الموجودات وبه ثبت قوله
 واليه يرجع الامر كله فاعبده وتوكل عليه وما ريك بغافل عما تعملون من تفرقكم بين الله وبين
 عبادته ولا ينبغي ان يحال بين العبد وسيد ولا يدخل بين العبد والسيد الا بغير * لقيت بعض السباح
 على ساحل البحرين موسى لتيظ والمنارة فقال اني لقيت بهذا الموضع شخصا من الابدال مصادقة
 وهو ماش على موج البحر فسلمت عليه فرد علي السلام وكان في البلاد ظلم عظيم وجور فقلت له يا هذا
 أمارى الى ما في البلاد من الجور فتظن اني غضبا وقال لي مالك وعباد الله لا تنقل الا خيرا ولهذا شرع
 الله الشفاعة وقبل العذر ولا شك ان النجاسة أمر عرسي عينه حكم شرعي والطهارة أمر ذاتي
 فان ظهر حكم العرض في وقت ما كانع الحيض من الطواف فراجع الامر الى ما تقتضيه الذات من
 الطهارة أي كذب المؤمن قال لا انباء صحيح فان الكاذب لا يكون صادقا فيما هو فيه كاذب فافهم
 والحيض كذب النفس والطواف حالة ايمان فالحائض لا تطوف كما تقول في امامة الفاسق انها لا تجوز
 امامته في حال فسقه بلا خلاف فان من كان فاسقا في حال فسقه ثم توشأ شرعا وأحرم بالصلاة اماما فهو
 في طاعة الله ولا يجوز لنا أن نطلق عليه في تلك الحال فاستقاما صلينا الا خلف امام غير فاسق وكذا فعل
 عبد الله بن عمر الذي يحتجون به في الصلاة خلف الفاسق وأخطأوا في أن الحجاج فاسق في حال ادائه
 ما أوجب الله عليه من طاعته في الصلاة وهذه مسئلة أغفلها الفقهاء وهم يخطئون فيها وما حصلوا على
 طائل وقد بينا انه لا تخلص قط من مؤمن معصية لا تشوبها طاعة اصلا والطاعة قد تخلص فلا تشوبها
 معصية فحاشا من معصية الا والايمان يصحبها من المؤمن أنها معصية يحرم عليه فعلها والايمان يكونها
 معصية طاعة لله فالحجاج أو غيره في حال فسقه مؤمن مطيع بايمانه فضعفت معصيته أن تشاوم طاعته
 وفي حال صلاته أو طاعته في فعل تام من أفعاله فليس بفاسق بل هو مطيع فرح من طمس الله على قلبه
 الفسق على الايمان والطاعة مع ضعف الفسق عن الطاعة بما شابها من الايمان يكون ذلك الفعل
 فسوقا فتألو التجوز امامة الفاسق وأجازها قوم بغير المعنى الذي ذكرناه فلو قاله الرسول صلى الله عليه
 وسلم أو الله تعالى لكان الوجه فيه ما قلناه فغاية درجة الفاسق المسلم في حال فسقه ان يكون من خلط
 عملا صالحا وآخر سيئا وما في حال طاعته فليس بفاسق وأوجب ما في هذه المسئلة أناما مورون بجهن

الظن بالناس منهيون عن سوء الظن بالعباد وقد رأيت من علمنا أنه فسق وقد توسأ وصلى فلماذا انطلق عليه اسم الفسق في حال عبادته وابن محسن الظن من سوء الظن به والمستقبل لا علم لنا به فيه والماضي لا تدري ما فعل الله فيه والحكم لوقت الطاعة التي هو عليها متلبس بها تحسن الظن أولى بالعباد إذا كانت ولا بد من الفضول ولقد أخبرني من اتق به في دينه عن رجل نفيه امام متكلم مسرف على نفسه قال لي دخلت عليه في مجلس يد ارقه الخمر وهو يشرب مع الجماعة ففرغ النبيذ فقيل له نقذ الى فلان يبحي النبيذ فقيل لا أفعل فاني ما أصررت على معصية قط وان لي بين الكاسين توبة ولا اتطره فاذا حصل في يدي اتطره ل يوفقني ربي فاتركه أو يخذلني فأشربه ففكذا هم العلماء مات هذا العالم وفي قلبه حسرة من كونه لم يلقني واجتمعت به وما عرفني وسألني عني وكان يالاشواق الى ذلك بمسمة سنة خمس وتسعين وخمسةائة ولقد أشهدني الحق في سري في واقعة وقال لي بلغ عبادي ما عاينته من كرمي بالمؤمن الحسنة بعشر أمثالها الى سبع مائة ضعف والسيئة بمثلها والسيئة لا يقاوم فعلها للايمان بها انما سيئة فما لعبادي يقتطون من رحمتي ورحمتي وسعت كل شيء وأنا عند ظن عبدي بي خيراً فأتطرق الى هذا الكرم الالهى * (وصل في فصل اعداد الطواف وهي ثلاثة القدوم والاقاضة والوداع) * طواف القدوم يقابل طواف الوداع فهو كالاسم الاول والاخر خذ ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم وانتهت دورة الملك وطواف الاقاضة بينهما برزخ لا يبغيان فبأى الاء ربكما تكذبان يخرج من طواف القدوم لؤلؤ المعارف في المناسك ومن طواف الوداع المرجان فبأى الاء ربكما تكذبان فلطواف الزيارة وجه الى طواف القدوم فقد يجزئ عنه ووجه الى طواف الوداع فقد يجزئ عنه وقد قال العلماء بالةولين جميعاً وسيأتى ذكرهما في هذا الفصل ان شاء الله وقد تقدم الاعتبار في الطواف وما ينشأ عنه فطواف القدوم كاله قل اذا اقبل على الله بالاستفادة وطواف الوداع اذا اراد الخروج الى النفس بالافادة كالرسول يقبل على الروح الامين عندما يلقى اليه من الوحي الالهى ثم الرسول يلقى الى الخلق عند مفارقة الروح الامين لتبليغ الرسالة فالرسول من طواف قدوم ووداع وما بينهما طواف زيارة وكانت ثلاثة أطواف لما قرئناه ان ظهور العلوم لا يكون الا عن ثلاث مراتب فكرية كانت أو وهمية وقد بينا لك ان البرزخ ابداه هو أقوى في الحكم لجمعه بين الطرفين فيستوّر بأى صورة شاء ويقوم في حكم أى طرف اراد ويجزئ عنهما فله الاقتداء التام ويظهر سر ما قلنا في حكم ظاهر الشرع فيه فن ذلك انهم أجمعوا على أن الواجب من هذه الأطواف الثلاثة الذي يقوته يقوت الحج هو طواف الاقاضة فان المعترف اذا قدم مكة بعد الرمي لطواف الاقاضة اجزاء عن طواف القدوم وصح حجه وان المودع اذا طاف في زعمه طواف الوداع ولم يكن طاف طواف الاقاضة كان ذلك الطواف طواف الاقاضة اجزاء عن طواف الوداع لانه طواف بالبيت معمول به في رقت طواف الوجوب الذي هو الاقاضة فقبله الله طواف الاقاضة وأجزاء عن طواف الوداع كما ذكرنا في صام رمضان متطوعاً وأن وجوب رمضان برده واجبا لحكم الوقت ولم تؤثر فيه التوبة وجهور العلماء على انه لا يجزئ طواف القدوم على مكة عن طواف الاقاضة كما نهم رأوا أن الواجب انما هو طواف واحد قال بعضهم اجمعوا على ان طواف القدوم والوداع من سنة الحاج الا لحائث فوات الحج فانه يجزئ عنه طواف الاقاضة واستحب بعض العلماء لمن جعل طواف الاقاضة يجزئ عن طواف القدوم أن يرمل فيه واما المكي فاعليه سوى طواف واحد واما المتمتع فان لم يكن قارناً فعليه طوافان وان كان قارناً فطواف واحد هذا عندي وقال قوم على القارن طوافان * (وصل في فصل حكم المسعى) * فمن قائل انه واجب وان لم يسع كان عليه الحج ومن قائل انه سنة فان رجع الى بلده ولم يسع فعليه دم ومن قائل انه تطوع ولا شيء على تاركه ولما كان الكمال غير مجبور على النساء وان كانت المرأة انقص درجة من الرجل فذلك درجة الايجاد لانها وجدت عنه كان ذلك لا يقدح في الكمال فان الرجل الذي هو آدم نسبه الى ما خلق منه وهو

وهو التراب نسبة حقوا اليه ولم تمنع هذه النسبة الترابية لادم عن الكمال الذي شهد له به وقد شهد رسول الله صلى الله عليه وسلم بالكمال للمريم وآسية فلما اعتبر الله هذا الكمال في المرأة جعل لها أصلا في التشريع من حيث لم تقصد قطاقت بين الصفا والمروة هاجر أم اسماعيل وهروات في بطن الوادي سبع مرات تنظر الى من يقبل من أجل الماء لعطش قلم يابنها اسماعيل تخافت عليه من المهلالة ولحديث مشهور فجعله الله أعنى جعل فعل هاجر من السعي بين الصفا والمروة وقتره شرعا من مناسك الحج فنراه واجبا عظم فيه الحرمة ولم ير أنه يصح الحج بتركه كذلك الخواطر النفسية اذا أثرت الشفقة والسعي في حق الغير أثرا القبول في الجنب الالهي فقال يا أيها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك الذي خرجت منه الى تدبير هذا البدن بالنفخ الالهي لان الرجوع لا يكون الا لحال خرج منه والانه هو رجوع فانه ما قال لها أقبلي وانما قال لها ارجعي ولا يكون الامر الا كذلك فرجوعها كمالها لما قال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكركم الله فوجب السعي لبدء الحق بالواسطة فكيف وقد نادى الحق عباده في كتابه المنزل علينا فقال ولله على الناس حج البيت فوجب السعي غيبا أن الشريعة التي شرع الله في السعي الى الجمعة أن يكون بالسكينة والوقار كالسعي في الافاضة من عرفات الى المزدلفة بالسكينة فان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول للناس لما رآهم أسرعوا في الافاضة من عرفات الى موقف حصول المعرفة بالله السكينة السكينة فلما أفاضوا عن أمره الى المزدلفة وهو مقام القرية والاجتماع بالمعروف فيها وهو تجل خاص منه اقلوب عباده ولهذا سميت جمعا ومزدلفة من الزلتي وهو القبول قال لهم رسول الله السكينة السكينة كما قال في السعي الى الجمعة لا تأتوها وأنتم تسعون اي أسرعوا في السعي واتوها وعليكم السكينة في شعبيكم والوقار فاجتمعت الجمعة وجمع في هذه الحقيقة الجمعية به تعالى في المتسامين وقوله والوقار سعي في سكون وتهدي مشي المتقل لانه من الوقور وهو المتقل فان المعرفة بالله تعطي ذلك فانه من عرفه شاهده ومن شاهده لم يغيب فاذا دعاه من مقام الى مقام فهو لا يسرع الا من أجله وهو مشاهده فانه به يسعى فيمشي على ترسل مشي المتقل فهذا معنى الوقار فانه لا يكون السكون في الاشياء الا عن هيئة وتعظيم لاعتناء اعياء وتعجب فان السعي بالله لا تعب فيه ولا نصب * (وصل في فصل صفة السعي) * قال جمهور علماء الشريعة ان من سنة السعي بين الصفا والمروة أن يدعو اذا رقي في الصفا مستقبلا البيت ثم يضر فاذا وصل الى الميل الاخضر وهو بطن الوادي رمل الى أن يصل الى الميل الثاني الاخضر وذلك كان حذا الصعود الى المروة وحده الوادي وانما اليوم قد ارتد بما جاءت به السبل ولهذا جعل من جعل الميلين علامة لبطن الوادي ليكون حذا الرمل المنفروع في السعي ثم يسعى من غير اسراع اذا حاذى الميل الثاني على صورة ما اتخذ من الصفا فاذا وصل الى المروة فعل مثل ما فعل في الصفا ثم يرجع يطلب الصفا من المروة فيكون حاله مثل الحال الاول في الرمل والهدو حتى يكمل سبع مرات وانما يبدأ بالصفا لان الله تهمم بها في الذكر فبدأ بها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ابدأوا بما بدأ الله به فبدأ بالصفا واقترا الآية ثم دعا بعد ما وختم بالمروة ولما كان الاول تطير الاخر وكان حكمهما على السواء ختم بهما لان بهاتكمل السبعة لان الشيء المقابل هو من مقابله على خط استواء كما قال لا تستقبلوا القبلة ولا تستدبروها لان استقبال الشيء واستدباره على خط واحد وكذلك لما سكت ابليس في اتيانه العبد للانغواء عن الفوقية سكت عن التفت لانه على خط استواء مع الفوق لانه لعنه الله رأى نزول الانوار على العبد من فوقه تخاف من الاحتراق ولم تعترض في اتيانه للفوق ورأى التفت على خط استواء من الفوق وان ذلك النور يصل بالتحس للاستواء فلم يأت من التفت والعلل واحدة قال عطاء ان جهل فبدأ بالمروة اجرا عنه وقال بهضهم ان بدأ بالمروة التي ذلك الشوط وقد ذكرنا في حديث جابر المتقدم ما يدعو به اذا رقي على الصفا والمروة من فعله صلى الله عليه وسلم وكان على الصفا

اساف وعلى المروة نائلة فلا يغفلهما الساعي بين الصفا والمروة فعند ما رقى في الصفا يغتبر اسمه من
 الاسف وهو حزنه على ما فاتته من تضييع حقوق الله عليه ولهذا يستقبل البيت بالميلعاء والذي كره
 ذلك فيظهر عليه الحزن فاذا وصل الى المروة وهو موضع نائلة يأخذه من التيل وهو العطية فيحصل
 نائلة الاسف أي أجره ويحصل ذلك في السبعة الاشواط لان الله امتن عليه بسبع صفات ليتصرف
 بها ويصرفها في أداء حقوق الله لا يضيع منها شيئا فاسف على ذلك فيجعل الله له أجره في اعتبار نائلة
 بالمروة الى أن يفرغ ثم انه يرمل بين الملين وهو بطن الوادي وبطن الاردية مساكين الشياطين
 ولهذا تكرر الصلاة فيها وقد ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم لما نام في بطن الوادي عن وقت صلاة
 الصبح قال ارتفعوا فانه وادبه شيطان فان فيه اصابهم الفتنة فيرمل في بطن الوادي ليخلص مجلما من
 الصفة الشيطانية والتخلص من صحبته فيها اذا كانت مقترنة كما يفعل في بطن محسر عني فيسرع
 بالخروج منه لانه واد من أودية النار التي خلق الشيطان منها وكذلك الاسرطع في بطن عرنة وهو
 وادي عرنة وهو موضع وقوف ابليس يوم عرفة بما وصفه الله به في ذلك اليوم من الذلة والصغار
 والبكاء لما يرى من رجة الله وعفوه وخط خطايا الحاج من عباده ثم ان السعي في هذا الموضع جمع
 لثلاثة الاحوال وهو الانحدار والترقي والاستواء وما ثم رابع فحاز درجة الكمال في هذه العبادة
 اعطى ذلك الموضع وهو في كل حال منها سالك فأنحدره الى الله وصعوده الى الله واستوائه مع الله
 وهو في كل ذلك بالله لانه عن أمر الله في الله فالساعي بين الصفا والمروة من الله الى الله مع الله في الله
 عن أمر الله فهو في كل حال مع الله والله والصفا والمروة صفتان مجاديتان مناسبة للجسارة التي ظهر بترتيبها شكل
 البيت المخصوص فانها بذلك الشكل اعطت اسم البيت ولولا ذلك لم يوجد اسم البيت وقد ينالك
 أن الجسادات هي اعرف بالله وأعبد الله من سائر المولدات وانها خلقت في المعرفة لاعقل لها ولا شهوة
 ولا تصرف الا ان صرفت فهي مصرفة بغيرها لا بنفسها ولا مصرفة الا الله فهي مصرفة بتصرف
 الله والتبسات وان خلق في المعرفة مثلها فانه نزل عن درجتها بالتقو وطلب الرفعة عليها بنفسه حين
 كان من أهل التغذي وهو يعطى التقو وطلب الارتفاع والجساد ليس كذلك أي ليس له العلو في الحركة
 الطبيعية لكن اذا رقى به الى العلو وترك منع طبعه طلب السفلى وهو حقيقة العبودية والعلو نعت الهی
 فانه العلي فالجسد يهرب من مزاجه الربوبية في العلو فيهبط من خشية الله وبهذا أخبر الله عنه فقال
 وان منها لما ذكر الحجارة فلهي ببط من خشية الله فهو منشأ من الخشية لله والنهود له ذاتي انما يخشى
 الله من عباده العلماء به فن خشي فقد علم من يخشى وهذا هو مذهب سهل بن عبد الله التستري
 فلا أعلى في الانسان من الصفة الجمادية ثم بعدها النباتية ثم بعدها الحيوانية وهي أعظم تصرف
 في الجهات من النبات ثم ان الانسان الذي ادعى الألوهة فعلى قدر ما ارتفع عن درجة الجساد حصل له
 من تلك الرفعة صورة الهية خرج بها عن أصله فالجسارة عبدة محققون ما خرجوا عن اصولهم في تشاتهم
 ثم ان الله تعالى يجعل هذه الاجار محلا لاظهار المياه التي هي اصل حياة كل حي في العالم الطبيعي وهي
 معادن الحياة وبالعالم يحيي الانسان الميت بالجهل فجمعت الاجار بالخشية وتغير الانهار منها بين العلم
 والحياة قال تعالى وان من الحجارة لما يتفجر منه الانهار مع اتصافها بالتساوة وذلك لتقوتها
 في مقام العبودية فلا تنزل عن ذاتها لانها لا تحب مفارقة وطنها لما لها فيه من العلم والحياة اللتين
 هما أشرف الصفات فقال الساعي من الصفا الى المروة وهما الحجارة ما تعطيه حقيقة الحجارة من
 الخشية والحياة والعلو بالله والثبات في مقامهم ذلك فن سعي ووجد مثل هذه الصفات في نفسه حال
 سعيه فقد سعى وحصل نتيجة سعيه فانصرف من مسعا حتى القلب بالله ذا خشية من الله عالما بقدره
 وبماله والله وان لم يكن كذلك فالساعي بين الصفا والمروة (* وصل في فصل شروطه) * اتفق العلماء
 على ان من شرطه الطهارة من الحيض واما الطهارة من الحدث فكلهم قالوا ليس من شرطه الطهارة

من الحدث الا لحسين فأعلم انه لما قررنا في فصل السعي ما قررنا في اعتباره الحجارة من حكمه فما
 والمروة لذلك اتفقوا انه لا يخرط الطهارة من الحدث في هذا النسك لانه عبد محض فيها ولم تضع له
 هذه اليهودية إلا لخدمته ولولا حدثه لم يصب عبوديته واذا ظهر من حديثه خرج عن حقيقة وادعى
 المشاركة في الربوبية بقدر ما خرج فان كان طهرا عاتما كالغسل كان أبعده من حقيقة وان كان طهرا
 خاصا كالوضوء فهو أقرب والاخذ بالمناسب أتم في الحقائق واما من يرى الطهارة في هذا النسك فانه
 يقول لا بد لكل موجود حتى من نسبة فعل اليه على اى وجه ~~كان~~ وليس يحدث بى على أصله
 أتم من الحجارة ومع هذا فان الله وصفها بالخشبة وهو فعل نسب اليها اى قبل انها تختص فينبغى ان تظهر
 من هذه النسبة لامن الخشبية لتكون الخشبية من الله فيها وكذلك التشقق نسب اليها لخروج
 المياه فلا بد من التطهير من هذه النسبة ولهذا نزاع الحسن الى اشتراط الطهارة فيها وهو حسن مثل
 اسمه فانه عندنا من أئمة طريق الله ومن اهل الاسرار * (وصل في فصل ترتيبه) * اتفق العلماء
 على ان السعي لا يكون الا بعد الطواف بالبيت وأنه من سعى قبل الطواف يرجع فيطوف وان خرج
 من مكة فان جهل ذلك حتى أصاب النساء في العمرة أو في الحج كان عليه حج قابل والهدى أو عمرة
 اخرى وقال بعضهم لا شئ عليه وقال بعضهم ان خرج من مكة فليس عليه أن يعود وعليه دم وبه أقول
 اعلم ان الله لما دعانا ما دعانا الا الى قصد البيت فلا ينبغي أن نبدا اذا وصلنا اليه بغير ما دعانا اليه ولا نفعل
 شيئا حتى نطوف به فاذا قصدناه بالصفا للمق امرنا بها حينئذ نصر فنا بعد ذلك على حدة ما رسم لنا
 في سائر المناسك ان كنا عبيدا اضطرار ووفينا بما عايناه من العبودية وهكذا فعل المشرع صلى الله عليه وسلم
 الذى قال لناخذ واعنى مناسككم وقال الله لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة وقال ان كنتم
 تحبون الله فاتبعونى يحبكم الله وقال صلى الله عليه وسلم من رغب عن سنتى فليس منى فأبان بفعله عن
 مراد الله منافى هذه العبادة هذا هو التحقيق فان اتسع العباد لا بالذال اليابسة وهو خروجه عن
 الاذلال بالذال المحجمة لما خلقه الله على الصورة وهى تقتضى العزة فقد اراد ان يكون له في الافعال
 اختيار وبهذه الارادة كف ليصح ظهوره بالصورة اذا اختار لانه علم انه لا بد له من الحكم في موطن
 ما تقدم السعى وقال وان دعانا الى بيته فلا بد من الوصول اليه والطواف به فانه ما هجر علينا أن لا نخر
 بغير البيت في طريقنا فلو هجر وقفنا عند تحجيره فدل سكوته عن ذلك على انه خيرنا اذ لا بد من الطواف
 بالبيت لجعلنا الحكم في تقديم السعى لمكان خلقنا على الصورة ليكون لها حكم الاختيار ووفاء بمقامها
 ومرعاة له فانه يقول عن نفسه وربك يخلق ما يعبأ ويختار ونحن على الصورة فلا بد من هذه الحقيقة
 أن يكون لها اثر ومع هذا قالوا لى ان يصرف اختيار الصورة منه في غير هذا الموطن لما تقدم من بيان
 اشارة الذى هو العبد المحقق محمد صلى الله عليه وسلم فلم يتقدم السعى على الطواف ولا المروة على الصفا
 في السعى وقال الله تعالى لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر ثم قال
 ومن يتول أى لم يفعل فان الله هو الغنى الحميد فلم يذم اذ بامعنا لتعلم بل نزهة نفسه بالغنى عما دعه اليه
 وأنهم ان أجابوا لذلك فان الخير الذى فيه عليهم يرجع والله غنى عنه ولهذا وجد رخصة من قدم السعى
 ثم أتبعه بالحميد اى هو أهل الشاء والحمد في الاولى والاخرة فلا الحمد على كل حال سواء تحركت يا هذا
 بالصورة فاخترت لما فيه قوة الصورة او تحركت عبدا مضطرا فان الحمد لله في كل ذلك يقول الله
 بالحال لولا صورتي ما اخترت ولم تكن مختارا فصورتي هى التى كانت لها الخيرة لالا اقامة عذر للعبد
 وهذا من كرم الله فلا حرج فلهذا لم يعلق به الذم ولا تعرض له لذكركه في عدم الاقتداء او التأسي برسوله
 عليه السلام فانه ما هجر كما قلنا وهذا تنبيه من الله غريب في الموقع حيث لم يذم ولا حديد جعله مسكونا
 عنه * (وصل في فصل ما فعله الحاج في يوم المتروية اذا كان طريقه على منى) * يوم التروية هو يوم
 الخروج الى منى في اليوم الثامن من ذى الحجة والمبيت فيها ويصلى بها الظهر والعصر والمغرب والعشاء

والقبر من اليوم التاسع الذي هو يوم عرفة تأسيار رسول الله صلى الله عليه وسلم وأجمع العلماء على ان ذلك ليس بشرط في صحة الحج فاذا أصبح يوم عرفة غدا الى عرفة ووقف بها وقفا مثل الحاج الى البيت ونال من العلم بالله ما نال ونال في المباينة والمصاحفة ليمين الله تعالى ما يجده اهل الله في ذلك وحصل من المعارف الالهية وطوافه بالبيت وسعيه وصلاته بمعنى أراد الله ان يميزه ما بين العلم الذي حصل له في الموضع المحترم وبين المعرفة الالهية التي يعطيها الله في الحل وهو عرفة فان معرفة الحل تعطي رفع التحجير عن العبد وهو في حال احرامه محجور عليه لانه محرم بالحج فيجمع في عزقه بين بعزقه بالله من حيث ما هو محرم وبين معرفته بالله من حيث ما هو في الحل لان معرفة الله في الحرم وهو محرم معرفة مناسبة النظر فانه بالاحرام محجور عليه وبالحرمان محجور عليه وهذا خلاف حكم عرفة فانه محرم في حل وهو في عرفة أبعد مناسبة وأشد مشقة لانه تقابل ضد وتبعض فانه لم يحرم الحل باحرام الحاج ولم يحل الحاج من احرامه بالحلال الموضع فلم يؤثر أحدهما في الآخر فميز العبد بالحج لبقائه على احرامه ليس فيه من الحق المختار شيء وتميز الحق بالحل انه غير محجور عليه فهو يفعل ما يريد لا ما يوهمه الوهم بدليل العقل أن الحق يحكم على الفعل منه علم به فأي تدل وهذا تنقيض الاختيار فاشبه المحجور عليه فيحصل له في عرفة في الحل معرفة ازالة هذا التحجير الذي اثبتته الوهم بدليل العقل فانه في هذا الموطن من العلم بالله ساوى الوهم العقل فخير اعلى الله وجعله تحت حكم علمه في الشيء في مذهب من يرى ان العلم صفة زائدة على ذاته فاعلم به تحكم على ذاته بحسب ما تعلقته به ومن قال ان علمه ذاته لا يترس هذا وهذه معرفة بالله بدبعة عزيزة عجيبه لا يعرف قدرها الا من عرفها فلما أراد الحاج حصول هذه المعرفة مرتق طريقته بمعنى وهو موضع الحج الاكبر وأراد ان يذوق طعمه قبل الوقوف بعرفة اذ كان مرجعه اليه يوم النحر وهو يوم الحج الاكبر فانه في ذلك الزمان الاول يجتمع فيه من وقف بعرفة ومن وقف بالمزدلفة فكان معظم الحاج يعني فصلي بها ويات لذوق ذلك في حكم النهار وحكم الليل فيحصل بين الامر التباري والتجلى اللبلى وما يحصل في أوقات الصلوات من الامر الخاص في هذا الموطن حتى يرى اذ ارجع اليها بعد الوقوف انه هل يتساوى الذوق في ذلك أو يتغير عليه الحال لتأثير عرفة والمزدلفة فيه فكان مبيتة وقعوده بمعنى حالة اختيار وتخصيص ليكون من ذلك على علم في المآل بخلاف المعرفة فانه لا يحصل له ذلك فلا يعرف هل يتغير حكمه من بعد عرفة عن حكمه قبل عرفة او لا فهذا كان سبب ذلك * (وصل في فصل الوقوف بعرفة) * اما الوقوف بعرفة فانهم اجتمعوا على انه ركن من اركان الحج وان من فاته فعليه الحج من قابل والهدى في قول اكثرهم ونحن لا نقول بالهدى لمن فاته فانه ليس بمتتمع لانه ما يج مع عمرته في سنة واحدة * والسنة في يوم عرفة ان يدخلها قبل الزوال فاذا زالت الشمس خطب الامام الناس ثم جمع بين الظهر والعصر في اول وقت الظهر ثم وقف حتى تغيب الشمس هكذا فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم واقامة الحج هي للسلطان الاعظم لا خلاف بينهم في ذلك وانه يصلي وراءه برّا كان أو فاجرا وقد قدمنا انه برّ في وقت صلته فاصليت الاخطاء برّ فلافائدة للقبور والفسق الذي يذكروه علماء الرسوم في هذه المسئلة وقد قدمنا الكلام فيها وان من السنة علينا في ذلك اليوم ان تأتى الى المسجد مع الامام للصلاة ويعتبر في ذلك المشى بالله مع الله الى الله في بيت المعرفة لانه مسجد في عرفة وهو مسجد عبودية فلا يصح ان يكون المسجد الاموطن عبودية لان السجود هو التطأطؤ وهو النزول من أعلى الى أسفل وبه سمي الساجد ساجدا لنزوله من قيامه فيعطيه مسجد عرفة المعرفة بنفسه لتكون له سلما الى معرفة ربه فانه من عرف نفسه عرف ربه الذي سجد له والعرفة تطلب في التعدي أمر او احدا فهو تعلقه أي تعلق علم العبد ومعرفته باحدية خاصة فلولا يقل عرفة وقال ما يدل على العلم كادل عرفة على العلم لم يجعل تعلقه بالاحدية وكما فجعله بأمر آخر فعلنا ان الانسان

يطلب في معرفة نفسه شفعيتها من حيث أحدية التي تتأثر بها معرفة أحدية الحق اذ لا يعرف
الواحد الا من هو واحد فيا حديثك في شفيعتك عرفت أحدية تعالى فجاء في المعرفة باسم
عرفة لاجل القصد بمعرفة أحدية الخالق لانه لا أحدية له في غير الذات من المناسك الا أحدية
الخالق بمعنى الموجه ولذلك تمدح بها وجعلها فرقا بين من ادعى الألوهية أو ادعت فيه فتعال
أغن يخلق كن لا يخلق أفلاتنكرون فلو وقعت المشاركة في الخلق لما صح ان يتخذها تمسحا ولا دليلا
مع الاشتراك في الدلالة هذا لا يصح فيعلم قطعان الخالق صفة أحدية لله لا تصح لاحد غير الله
فلهذا كانت معرفة الله في عرفة معرفة أحدية اذ المعرفة هذا نعمتها في اللسان الذي هو طيبانه
من الله فاذا عرفت هذا فقد عرفت (وصل في فصل الاذان) * اعلم ان العلماء اختلفوا
في وقت اذان المؤذن بعرفة الظهر والعصر فقال بعضهم يخطب الامام حتى يمضي صدر من خطبته
أو معظمها ثم يؤذن المؤذن وهو يخطب وقال قوم يؤذن اذا أخذ في الخطبة الثانية وقال قوم اذا صعد
الامام المنبر أو امر المؤذن بالاذان فأذن كالجمعة فاذا فرغ المؤذن قام الامام يخطب وعلى هذا القول
رايت العمل اليوم وهو مذهب أبي حنيفة والاول مذهب مالك والثاني قيل انه مذهب الشافعي
وقد حكى عن مالك انه قال كما قال أبو حنيفة حكاه ابن نافع عن مالك رضي الله عنهم أجمعين
لحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم خطب الناس ثم أذن بلال ثم أقام وجمع بين الظهر والعصر
ولم يتفضل بينهما * حقيقة الاذان الاعلام لا الذكرو قد يكون اعلاما يذكركم أو أيضا فكله ذكر
الا الحيلتين فانه نداه بأمر الى عبادة شعبيته فمن رأى الجمع في عين الفرق جعل لهما اذا تأوا احدا
واقامت ومن رأى الفرق بين الظهر والعصر جعل في الجمع حكم التفرقة فتعال بأذانين واقامتين
ولهذا وقع الخلاف فقال قوم بأذانين واقامتين وقال قوم بأذان واحد واقامتين فمن رأى الصلاة
جعله بعد الخطبة ومن رأى سماع الخطبة جعله قبل الخطبة ومن رأى كونه ذكر الله بصورة
الاذان كالذي أمر أن يقول مثل ما يقول المؤذن على انه ذا كرهته لا مؤذن فان التماثل مثل
المؤذن لا يقال فيه انه مؤذن انما هو ذا كرهته الاذان فهذا يقول بالاذان في نفس الخطبة
ويكتفي بقريته حال قصد الناس عرفة في ذلك اليوم ليس لهم شغل الا الاهتمام بالافعال التي تلزمهم
في ذلك اليوم فمنها استماع الخطبة والصلاة فأغنى عن الاذان الذي هو الاعلام الا أن يتصد اعلاما
يدخل وقت الصلاة لمن يجمل ذلك فيه ككون اذاننا ذكر فان الذكرو في طريق الله لا يتحصن بالقول
فقط بل العبد اذا رزق التوفيق في جميع حركاته لا يتجزأ الا في طاعة الله من واجب
او مندوب اليه ويسمى ذلك ذكر الله اي لذكركم في ذلك الفعل انه الله تعالى بطريق القربة يسمى ذكرا
قالت عائشة رضي الله عنها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان يذكركم الله على كل أحيائه
فعمت جميع احواله في ينظة ونوم وحركة وسكون تريد أنه ما تصرف ولا كان في حال من الاحوال
الا في أمر مشترك الى الله لانه جليس الذاكرين له في جميع الطاعات كلها من فعل وترك لاذ فعلت او تركت
لاجل الله فذلك من ذكركم اي الله ذكركم فيها ومن أجله عملت او تركت على حكم ما نزع فيها وهذا
هو ذكر الموقنين من العلماء بالله وأجمع العلماء على ان الامام لو لم يخطب يوم عرفة قبل الصلاة
ان صلاته جائزة بخلاف الجمعة فهذا فرق بين الجمعة وبين الصلاة في عرفة فهذا هو ما فعل النبي
صلى الله عليه وسلم وانما خطب قبل الصلاة كما أجمعوا على ان القراءة في هذه الصلاة سر
لا جهر بخلاف الجمعة فان الخطيب في هذا اليوم مذكرا الحق في قلب العبد وواعظه وجوارحه
كالجماعة الحاضرين لسماع تلك الخطبة فهو يحترضهم على طاعة الله ويعرفهم ان الله مادعاهم الى هذا
الموطن للوقوف بين يديه الا تذكرة لقيام الناس يوم القيامة لرب العالمين ويعرفهم ان الله يأتيهم
في هذا اليوم بخلاف اتيانه يوم القيامة فان ذلك الاتيان انما هو للفصل والقضاء وتمييز الفرق

بعضها من بعض بسماءهم واليوم اتيناه للواقفين في هذا الموطن اتينان بمغفرة ورحمة وفضل وانعام
ينال ذلك الفضل الالهي في هذا اليوم من هو أهله يعني المحرمين بالحج ومن ليس من أهله ممن
شاركهم في الوقوف والحضور في ذلك اليوم وليس بحاج كالجليس مع القوم الذين لا يشقى جليسهم
قال تعالى للملائكة في أهل مجالس الذكر وفيمن جاء لحاجة له لا للذكر انهم القوم لا يشقى جليسهم
فعمتهم مغفرة الله ورضوانه وضاعف الله للمحرمين من حيث انهم أهل ذلك الموقف ما تستحقه الالهية
هذا كله وأما له يشعر العبدية نفسه كما ينبغي للتطيب أن يذكر الناس بمنزل هذا الفضل الالهي
لتكون عبادتهم في ذلك اليوم شكر الله تعالى وينسون ما هم فيه من الشعث والتعب في جنب
ما حصل لهم من الله ثم يقومون للصلاة بعد الفراغ من الخطبة فيصليون في ذلك الموطن صلاة من
هو بعرفة في حال كونهم شعنا غبرا متجردين من المحيط حاسرين عن رؤسهم واقفين على اقدامهم بين
يدي رب عظيم فيصليون في ذلك اليوم جمعا صلاة العارفين كما قلنا شعر

صلاة العارفين لها خشوع

ومسكنة وذل واقتدار

وفاعلها وحيد في شهود

عليه من شهادته اضطرار

ولما كانت حالته في هذا اليوم خاصة به بينه وبين ربه في صلاته تعين عليه أن تكون قراءته سرا وهو
الذكر النفساني اشعارا بتحقيقه بالحق في ذلك الموطن فانه اذا ذكره في نفسه والقراءة أن ذكره الحق
في نفسه من حيث لا يشعر العبد بأن الله ذكره فان الله اذا ذكره في نفسه فقد ذكره في حضرته
وحضرته ازيله لاحدوث فيها فكان للعبد في هذا الذي ذكره في الازل حيث أحضره الحق في نفسه
بالذكر فانه اذا ذكره في ملا فقد ذكره في حضرة حدوث والحدوث صفة العبد فازاد منزلة بذلك
الا كونه ذا كرا خاصا وموطن عرفة عظيم فكانت القراءة فيه في الصلاة نفسية تحصل هذه المنزلة
في ذلك اليوم * (وصل) * فان كان الامام ميكا فاختلقوا هل يقصر أو لا هنا وبني
وبالمزلة فحق قائل بالقصر ولا بد في هذه الاماكن كان ميكا أم لم يكن وكان من أهل الموضع
أم لم يكن ومن قائل لا يقصر الا ان كان مسافرا فمن رأى السفر أراد أن يساجي الحق تعالى في هذه
الصلاة في مقام الوحشية فيجعل الحق الركعة التي يساجي فيها من حيث أحديته ويجعل لنفسه
الركعة الثانية التي يساجي فيها من حيث أحدية العبد التي بها عرف أحدية الحق في يوم عرفة
تعتدى هذا الفعل الى أمر واحد ومن رأى الاتمام جعل الحق ركعتين الواحدة من حيث
ذاته والثانية من حيث ما هو معلوم لنا بنسبة خاصة تقضى بأن يوصف بأنه معلوم لنا اذ قد كان
غير موصوف بأنه معلوم اذ لم يكن انا وجود في أعيننا فلم يكن ثم من يطلب منه أن يعرفه ويجعل
الركعتين الآخرين الواحدة منها ذات العبد من حيث عينه والركعة الثانية من حيث امكانه
الذي يعطيه الاقتدار الى مرجحه في اتسابه اليه وهذه معرفة الدليل والمشاهدة فانه دليل
أيضا فان المشاهدة طريق موصلة الى العلم بالمشهود والفكر طريق موصول الى العلم بالله
أيضا من حيث استقلال العقل به وان لم يشهد فهذا سر الامام في الصلاة والقصر لما يعطيه
مكان عرفة من المعرفة بالله في الصلاة بهذا المكان * (وصل في الجمعة بعرفة) * اختلف العلماء
في وجوب الجمعة ومبنى تجب فقل لا تجب الجمعة بعرفة وقال آخرون بمن قال بهذا القول أنه يشترط
في وجوب الجمعة أن يكون هناك من أهل عرفة أربعون رجلا ومن قائل اذا كان أمير الحاج
من لا يفارق الصلاة يعني ولا بعرفة صلى بهم فيها الجمعة اذا صادفها وقال قوم اذا كان والى مكة
يجمع بهم والذي أقول به انه يجمع بهم سواء كان مسافرا أو مقبلا وسواء كانوا كثيرين أو قليلين
عما يطلق عليهم في اللسان اسم جماعة واقعة وقعت لنا في ليلة كتابتي هذا الوجه وهي مناسبة

لهذا الباب كنت أرى فيما يراه الناس ثم نفعهم من الملائكة قد تناولني قطعة من أرض متراسة
الاجزاء ما لها غبار في عوضي شرو طول شرو عوق لانها يات له فعند وقوعها في يدي وجدت ما قوله تعالى
وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره لئلا يكون للناس عليكم حجة الى قوله واشكروا الى ولا تكفرون
فكنت أتعجب وما كنت أدرا نكروا ما عين هذه الايات ولا أنكر انها قطعة أرض وقيل في هكذا
انزل القرء آن أو أنزلت على محمد صلى الله عليه وسلم فكنت أرى رسول الله صلى الله عليه وسلم
وهو يقول لي هكذا أنزلت على نخذها ذوقا وهكذا هو الامر فهل تقدر على انكار ما تجده من ذلك
قلت لا فقلت انما في الامر حتى قلت لقلبة الحال على في ذلك مشعر

•	ما ثم الاحيرة عمت والله ما ثم حديث سوى فأأرى غيري وما هو أنا	•
•	كلي وبعضي وهي من جلتي هذا الذي قد شهدت من قلتي وذا الذي مجلاه وذى قلتي	•

فقلت هذا كشف مطابق للجمعة التي جاء بها جبريل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم في صورة امرأة
مجلوة وفيها نكتة وقال له يا رسول الله هذه الجمعة وهذه النكتة الساعة التي فيها والحديث
مشهور فانتظرت ما أعجب الامور الالهية وتجليها في القوالب الحسية وهذا دليل على ارتباط الامر
بيننا وبين الحق شعر

•	فالكل حق والكل خلق يحوى على الامر من قريب فمكل ثنى تراى حق	•
•	وكل ما تشهدون حق وما له في اللسان نطق وكله في الوجود صدق	•

انتهى مداد الواقعة الجامعة فلنرجع ونقول والله يقول الحق وهو يهدي السبيل الحج نداء
الهي واذن في الناس بالحج والجمعة نداء الهي اذ انودي للصلاة من يوم الجمعة فوقعت المناسبة
فالجماعة موجودة فوجب اقامتها بعرفة ولا سبيل الى تركها ولا سيما والحقائق تعضد ذلك فما وجد
كون من الاكوان الاعن جمع معتقولا ولا يظهر كون في عين الاجموعا من حقائق تظهر ذلك
الوجود ولم يصح وجود حادث شرعا ولا عقلا وكل ما سوى الله حادث الاصل ذات ذات ارادة وعلم
وقدرة وحياة عقلا وذات ارادة وذات قول من شرطها وجود حياة شرعا تقول للشيء كن فبنت
الجمعة شرعا في ايجاد الاكوان وثبتت عقلا كما قررنا فالوحدة في الوجود والوجود والموجود لا يعقل
ولا ينقل الا في لاله الا هو فهذه احدى المرتبة وهي احدى الكثرة فافهم فاذا اطلقت الاحدية
فلا تطلق عقلا ونقلا الا بازاء احدى المجموع مجموع نسب واضافات أو ما شئت على قدر ما أعطاه
دليلك ولكل نسبة أو صفة احدى تتمازجها عن غيرها في نفس الامر فمن اراد أن يميزها عند
السامع المتعلم فما يتدر على ذلك الاجموع حقائق كل حقيقة معلومة عند السامع وما في العلوم
أعجب من هذا العلم حيث تعقل الاحدية في كل موجود ولا يصح وجود موجود حادث الاجموع
بمجموعا وهذه حيرة عظيمة شعر

• حيرة الامر حيرة • وهي في الغير غير

واذلك ما طلب الحق في الايمان من التوحيد الاله خاصة وهو أن يعلم ما نهى لاله واحد لاله الا هو
ثم قال الرحمن الرحيم فلم يكن ثم جمع يقتضي هذا الحكم وهو أن يكون الها الا هذا المسمى بهذه الاسماء
الحسن المختلفة المعاني التي اقتقر اليها الممكن في وجوده وعينه واذا كان الامر على ما قررنا فلا
واجب أو جب من اقامة الجماعة بعرفة اذا جاء وقتها وشرطها فلا أدري في العالم أجهل من قال

لا يصدر عن الواحد الا واحد مع قول صاحب هذا القول بالعلية ومعقولة كون الشيء عليه الشيء
 خلاف معقولة شئيته والتسب من جملة وجوه الجمع فلا بعد صاحب هذا القول من الحقائق
 ومن معرفة من له الاسماء الحسنى الاترى اهل الشرائع وهم اهل الحق يقولون بنسبة الالوهة
 لهذا الموجد لهم مكن بالمالوه ومعقول الالوهة ما هو معقول الذات فالاحدية معقولة لا يمكن
 العبارة عنها الا بجمع مع كون العقل يعقلها وهي احدية المجموع واحادها الاترى أن التجلي
 الالهى لا يصح في الاحدية أصلاً وما ثم غير الاحدية وما يتعقل اثر عن واحد لا جمعية له لافي القديم
 ولا في المحدث فيا ليت شعري كيف جهلت العقول ما هو أظهر من الشمس فيقول ما يصدر عن
 الواحد الا واحد ويقول ان الحق واحد من جميع الوجوه وهو يعلم أن التسب من بعض الوجوه
 وان الصفات في مذهب الاخر من بعض الوجوه قالوا احد مثبت التسب والاخر مثبت الصفة فأين
 الواحد من جميع الوجوه فلا أعلم من الله بالله حيث لم يفرض الوحدة الا لحدية المجموع وهي
 احدية الالوهة له تعالى فقال هو الله الذى لا اله الا هو عالم الغيب والشهادة هو الرحمن الرحيم
 هو الله الذى لا اله الا هو الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر سبحان الله
 عما يشركون هو الله الخالق البارئ المصور له الاسماء الحسنى وهي تسعة وتسعون اسماً مائة
 الا واحد وكل اسم واحد مدلوله ليس عين مدلول الاخر فيكم ما نسب من هؤلاء هذه الذات
 وان كان المسمى بالكل واحداً فاعرف الله الا الله شعر

العين واحدة والحكم مختلف
 هذا هو النهر المنساب فاعترفوا
 سوى ذلك لا اله فيما بدا فتفوا
 اليه كشف وما في الكشف منصرف

ما يعرف الله الا الله فاعترفوا
 فقل لقوم أبوا الاعقول لهم
 ولا تقولن ان العقل ليس له
 فينا ولا تبرحوا حتى يجوز بكم

فن طلب الواحد في عينه لم يحصل الا على الحيرة فانه لا يقدر على الانفكاك من الجمع والكثرة
 في الطالب والمطلوب وكيف يقدر على نفي الكثرة وهو يحكم على نفسه بأنه طالب وعلى مطلوبه بأنه
 مطلوب ويوم عرفة يوم مجموع له الناس وذلك يوم مشهود وما عهده الله في الدنيا لعباده الا لانقضاء
 اجله المحدود كما قال في الآخرة انه يوم مجموع له الناس وذلك يوم مشهود وما يؤخره الا لاجل
 معدود ويوم عرفة يوم مغفرة عامة شاملة فاذا اتفق أن يكون يوم جمعة ففضل على فضل ومغفرة
 الى مغفرة وعيد الى عيد فالاولى واللاحق بالامام أن يقيم فيه الجمعة فانها أفضل صلاة مشروعة
 حتى في موضع الاولى قلها الاولى التي لا تاني لها فينبغي أن يقيمها من ثبت له المغفرة الالهية شرعا
 فظهر طهارة باطنة وظاهرة فهو المقطوس عن كل ذنب يحجب عن الله ثم انه موطن الغيرة والشعث
 والخشوع والابتهاال والدعاء والتضرع فوجب الجمعة فيه ان حضر يومها فيكون يوم عید
 عيد عرفة وعيد الجمعة فان لم يقيمها الامام لم يحظ الا بعيد واحد ولا يكون ذلك يوم جمعة أصلاً
 بل يسلب عنه ذلك الحكم لعدم صلاة الجمعة فيه وقد زال عنه اسمه الاول وهو العروبة فلا
 جمعة ولا عروبة فان اعتبرت الرتبة الباطنة فقد يرجع عليه اسمه الاول وهو العروبة لا غير فتفطن
 لما ذكرته لك من زوال اسم الجمعة عنه لانه ما سمي به الا لاجتماع الناس فيه على امام واحد
 على هيئة مخصوصة ليست لساير الصلوات كما اجتمعنا في وجودنا على اله واحد والله الهادي
 * (وصل في فصل توقيت الوقوف بعرفة في يومه وليته) * لم تحتلف العلماء في ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ما وقف الا بعد الزوال وبعد ما صلى الظهر والعصر ارتفع عن مصلاه
 ووقف داعياً الى غروب الشمس فلما غربت دفع الى المزدلفة واجمعوا على ان من وقف بعرفة قبل

الزوال انه لا يعتد به ان فارق معرفة وانه ان لم يوجع ويقف بعد الزوال اول يقف من ليلته تلك قبل
 طلوع النجى فقد قلبه الخرج اعلم ان العرب الزمان العربي في اصطلاحهم وما واطثوا عليه تقدم ليله
 على نهاره جريا على الأصل فان موجودا زمان وهو الله تعالى يقول وأية لهم الليل نسلج منه
 النهار فجعل الليل أصلا وسلج منه النهار كما تسليج الشاة من جلدها فكان الظهور لليل
 والنهار بطون فيه بخلاف الشاة ظاهرا كالستر عليها حتى تسليج منه فيظهر ما كان تحت ستره فسلج
 الشاة من الغيب ووجودها من العدم فظهر علم العرب على العجم فان العجم الذين حسابهم بالشمس
 يقدمون النهار على الليل ولهم وجه بهذه الآية وهو قوله تعالى فاذا هم مظلمون واذا حرف يدل على
 زمان الحال او الاستقبال ولا يكون الموصوف بأنه مظلم الا بوجود الليل في هذه الآية فكان النهار
 غطاء عليه ثم تسليج منه أي ازيل فاذا هم مظلمون أي ظهر الليل الذي حكمه الظلمة فاذا الناس
 مظلمون والممكن وان كان موجودا فهو في حكم المعدم وأصدق بيت قالته لعرب قول لبيد الشاعر
 * الاكل شيء ما خلا الله باطل * والباطل عدم فظهر هذا الحكم الا عجمي في الشرع العربي
 في يوم عرفة فان العرب والشرع آخر واليلة عرفة عن يومها فجعلوا ليله عرفة هي الليلة المستقبلة
 كما فعلت الاعاجم اصحاب حساب الشمس التي يكون صبيحتها يوم النحر وهو اليوم العاشر وسائر
 الزمان عندهم الليلة لليوم الذي يكون صبيحتها وعند الاعاجم ليلة الجمعة مثلا هي التي يكون يوم
 السبت صبيحتها فاجتمع العرب والعجم في تأخير هذه الليلة عن يومها اعطى ذلك مقام المرد لفته المسي
 جعافاته جمع فيه العرب والعجم على جهة محكم واحد فجعلوا ليلة عرفة ليوم عرفة المتسدم
 لكون الشارع شرع انه من ادرك الوقوف بعرفة ليلة جمع قبل النجى فقد أدرك الحج والحج عرفة وكل
 يوم كامل بليته من غروب الى غروب عند العرب ومن شروق الى شروق عند العجم الا يوم عرفة فانه
 ثلاثة ارباع اليوم المعلوم الساعة وخمس اقسام ساعة فانه من زوال الشمس الى طلوع النجى
 خاصة فقد نقص زمان يوم عرفة عن اليوم المعلوم من طلوع النجى الى الزوال وسبب ذلك انه لما اعتبر
 في عرفة انه مقام المعرفة بالله التي أوجبها علينا كان ينبغي ان لا نسمى عارفين بالله حتى
 نعلم ذاته وما يجب لها من كونها الها فاذا عرفناه على هذا الحق فقد عرفنا فصارت المعرفة
 مقسمة نصفين النصف الواحد معرفة الذات والنصف الآخر معرفة كونه الها فلما جهلنا بالادلة
 العقلية واصغينا الى الادلة الشرعية أثبتنا وجود الذات وجهلنا حقيقتها واثبتنا الالوهة لها وهو
 نصف المعرفة بكمالها والربع وجودها اعني وجود الذات المنسوبة اليها الالوهة والربع الرابع معرفة
 حقيقتها فلم نصل الى معرفة حقيقتها ولا يمكن الوصول الى ذلك والرائد على الربع الذي جهلناه أيضا
 هو جهلنا بنسبة ما نسبناه اليها من الاحكام فانا وان كنا نعرف النسبة من كونها نسبة فقد جهلنا
 النسبة الخاصة لجهلنا بالنسب اليه فحصلت المعرفة من زوال الشمس الى طلوع النجى ومن طلوع
 النجى الى طلوع الشمس جهلنا بالنسبة ومن طلوع الشمس الى الزوال وهو ربع اليوم جهلنا بالذات
 فاعطى عرفة من المعرفة بالله الاما اعطاه زمانه فاعلم فنقص العلم بها عن درجة العلم بكل معلوم فانا
 ان لم نعلم بحقيقته فاعلمناه فعلنا بوجود الذات من اجل الاستناد بالذات وعلما بنسبة الالوهة اليها
 لا كيفية النسبة وهو نصف المعرفة وهذا النصف يتضمن ربعين الربع الواحد العلم بصفات التنزيه
 والساقب والربع الآخر المعرفة بصفات الافعال والنسب فالخاصل بأيدى ثلاثة ارباع المعرفة
 ليس الا بالربع الواحد لا نعرفه ابد والذى ينظر من المعرفة المناسب لما زاد على الربع من طلوع النجى
 الى طلوع الشمس هو بمنزلة ما جهلنا من نسبة وصف ما وصف الحق به نفسه من صفته التشبيه فلا يدري
 كيف ينسب اليه مع ايماننا به واثباتنا له هذا الحكم مع جهلنا ككن على ما بعلم الله من ذلك فهذا
 في مشابهة الزائد على ربع اليوم فلهذا نقص يوم عرفة عن سائر الايام الزمانية فتحقق صحة يوم عرفة انه

من الزوال الى طلوع القمر من ليلة عرفة * (وصل في فقل من دفع قبل الامام من عرفة) * اختلف علماء الاسلام في من وقف بعرفة بعد الزوال ثم دفع منها قبل الامام وبعد ليعموبة بفيل أبراهام لانه جمع بعرفة بين الليل والنهار فان دفع قبل الغروب قيل عليه دم وقيل لا شيء عليه وجه تام والذي أقول به انه لا شيء عليه فان وجه تام الاركان غير تام المناسب لانه ترك الأفضل لا يشك أنه من ترك شيئا من اتباع الرسول مما لم يفرض عليه فانه ينقص من محبة الله ايامه على قدر ما تنقص من اتباع الرسول ولا كذب نفسه في محبة الله لعدم اتتمام الاتباع وعند اهل طريق الله لو اتبعه في جميع اموره واجل بالاتباع في امر واحد مما لم يفرض عليه بل تخلف سنة الاتباع في ذلك مما يمنع له الاتباع فيه كان كانه ما اتبعه قط وانما اتبع هوى نفسه لاهو مع ارتفاع الاعذار الموجبة لعدم الاتباع هذا ما قرره عندنا قال تعالى لمحمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لا تمك ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله فجعل الاتباع دليلا وما قال في شيء دون شيء يحببكم الله والله يقول لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة وهو الاتباع وقال تعالى اوفوا بعهدى في دعواكم محبتى اوف بعهدكم وهو انى أحبكم اذا صدقتم في محبتى وجعل الدليل على صدقهم حصول محبة الله اياهم وحصول محبة الله اياهم دليل على الاتباع وعلى قدر ما تنقص ينقص وعند اهل الله هو امر لا يقبل النقص وان العذر لا ينقصه فانه في حبس الله عن الاتباع في امر ما فالحق ينوب عنه في ذلك حكاية قال أبو يزيد كنت أظن في برى باى انى ما أقوم فيه لهوى نفسى بل تعظيم الشريعة حيث أمرتني ببرها فكنيت أجد في نفسى لغة عظيمة كنت أتحسب ان تلك اللذة من تعظيم المطلق عندى لامن موافقة نفسى فقالت لى في ليلة باردة استقيت يا أبا يزيد ما فقل على التحرك لذلك فقلت والله ما خف على ما كانت تكلفنى فأبطأت للتشاغل الذى وجدت قال أبو يزيد ففقت بمجاهدة وجئت بالكوز اليها فوجدتها قد سارع اليها النوم وبأمت فوقفت بالكوز على رأسها حتى استيقظت فنا ولتها الكوز وقد بقي في الكوز قطعة من جلدة أصمبى لشدة البرد انقرضت قتلت الوالدة لذلك قال أبو يزيد فخرجت الى نفسى وقلت لها حبط علك فى كونك كنت تدعين النشاط فى عبادتك والاتباع ان ذلك من محبتك الله فانه ما كفلك ولا ندبك فأوجب عليك الا ما هو محبوب له وكل ما يأمربه المحبوب عند المحب محبوب ومما أمر الله به يا نفسى البر بوالدتك والاحسان اليها والمحب يفرح ويبادر لما يهجه حبيبه ورأيتك قد تكاسلت وتشاقلت وطعبت عليك أمر الوالدة حين طلبت الماء ففقت بكسل وكرهية ففعلت انه كل ما نشطت فيه من اعمال البر وفعلته لاعتكسل وتياقل بل عن فرح والتذاذ به انما كان ذلك لهوى كان لك فيه لا لاجل الله اذ لو كان الله ما سب عليك الاحسان لو الدتك وهو فعل يحببه الله منك وأمر ليه وأنت تدعين حبه وان حبه أو رثك النشاط واللذة فى عبادته فلم يسلم لنفسه فى هذا القدر وكذلك غير أبى يزيد من أهل الله كان يحافظ فى الصلاة على الصف الاول دائما منذ سبعين سنة وهو يزعم انه يفعل ذلك رغبة فيما رغب الله فيه فاتفق له عائق عن المشى الى الصف الاول فخطره خاطران الجماعة التى تصلى فى الصف الاول اذ الم يروه يقولون أين فلان فبكى وقال لنفسه خذ عني منذ سبعين سنة اتخيل انى لله وأنا فى هو الوم اذ عليك اذ افقدت كتاب وماروى بعد ذلك يلزم فى المسجد مكانا واحدا معينا ولا مسجد معين فلهذا حاسب القوم رجال الله نفوسهم ومن كانت حالته هذه لا يستوى مع من هو فاقد لهذه الصفة كذلك من وقف مع الامام لانه عيادة يشترط فيها الامام الى أن يدفع معه ما يستوى فى الاتباع مع من دفع قبله * (وصل فى فصل من وقف بعرفة من عرفة فانه منها) * اختلف العلماء فيمن وقف بعرفة من عرفة فانه من عرفة فليل عليه دم وقال بعضهم لاجل له وعرفة من عرفة موقف ابليس فان ابليس يحج في كل سنة وذلك موقفه يسكن على ما فاته من طاعة ربه وهو مجبور فى الاغواء وان كان من اختياره ابرار الصمة بره فانه وان سبق له الشقاء فله

شبهة يستند اليها في امثاله امر سيده بعد ان حقت الكلمة كلمة العذاب عليه بقوله تعالى قال اذهب واستغفر لي واسئلكم عني فانه يجد لذلك تنفسا ومع هذا يجوز لما يرى من المغفرة لاهل عرفة الشاملة لهم وهو فينا فلا بد له عند نفسه من طرف منها يشاله من عين المهنة الالهية ولو بعد حين هذا ظنه بربه واتماخروجه من جهنم فلا يخيل اليه لانه واتباعه من المشركين الذين هم اهل النار بلا الله بهم جهنم ولا تنقص فيها بعد ملتها فلا خروج وأمر الله الحاج أن يرتفع عن موقف ابليس فانه موقف البعد فابليس تحت حكم الاسم البعيد واهل عرفة تحت حكم الاسم القريب فابرحوا من حكم الاسماء فخرج من موقف بعرة تام لانه من عرفة الا انه ناقص الفضيلة كما قد ينشأ في الدفع قبل الامام فعرفة موضع مكروه للوقوف به من أجل مشاركة الشيطان الا ترى النبي صلى الله عليه وسلم ارتفع في ذلك عن بطن الوادي الذي فاتته فيه صلاة الصبح فعلى وقال انه وادى به شيطان لانه هو الذي هذا بلا لا حتى نام عن مرحلة الفجر وقد ورد في الحديث ان الشيطان يعقد على ناصية رأس أحدكم اذا هو نام ثلاث عقد يضرب مكان كل عقدة عليك ليل طويل فارقد الحديث فهاأراد صلى الله عليه وسلم يارتفعه عن بطن الوادي الا البعد عن مجاورة الشيطان ولو صلى في ذلك الموضع أجره أعنى الموضع الذي اصابته فيه الفتنة ففارق الموضع مفارقة تنزيهه لامسارقة تحريم ولما كان لابليس طرف من المعرفة لذلك لم تطرده الملائكة عن عرفة بل وقف فيها غير ان الناس انزلوا عنه في ناحية منها لانزال امامهم وعرفات كلها موقف وعرة من عرفات فأمرنا بالارتفاع عن بطن عرفة لما ذكرناه ومن حل هذا الامر على الوجوب ابطال الحج ولا تكون الا فاضة للحاج الامن بطن عرفة فان حذو المزدلفة حرف الوادي الذي هو عرفة قال تعالى فاذا افضتم من عرفات ولم يخص مكانا من مكان بل الخروج عنها بالكلية الى المزدلفة وقد علمنا ان الله يغفر لاهل الموقف من الحاج وغيرهم ورحمة الله وسعت كل شيء فالتقيد ما هو من صفة من له الجود المحقق فبرحمته الله يحبي ويرزق كل موجود سوى الله فالرحمة شاملة وهي في كل موطن تعطى بحسب ذلك الموطن فأثرها في النار بخلاف أثرها في الجنة والله الموفق لارب غيره * (وصل في فصل المزدلفة) * أجمع العلماء على انه من بات بالمزدلفة وصلى فيها المغرب والعشاء وصلى الصبح يوم النحر ووقف بعد الصلاة الى ان اسفر ثم دفع الى متى ان حجه تام واختلسوا اهل الوقوف بها بعد صلاة الصبح والمبيت بها من سنن الحج او من قروضه فقال قوم هو من فروض الحج ومن فاته فعلية الحج من قابل واليهدي وقال بعضهم من فاته الوقوف بها والمبيت فعليه دم وقال بعضهم ان لم يصل بها التمتع فعليه دم والمزدلفة اسم قرب والعمل فيها قربية فمن فاته صفة القرب في محل القرب فالحج ناقص فانه ناقصة من هذه الافعال كلها فهي له كالصفات النفسية للموصوف اذا زال واحد منها بطل ذلك الموصوف وهكذا كل عبادة تقوم من اشياء مختلفة بمجموعها تصح تلك العبادة وهي المعبر عنها بباركها فتنقسم في العبادة ركنا وتسمى في الذات والاعيان صفة نفسية غير ان القشاش وان كانت لها صفات نفسية هي التي تحفظ على ذلك الشيء عينه لها أيضا لوازم وهي التي توجد في الحدود الرسمية وهي لا تنفك عن الموصوف بها فمن يرى ان الموصوف لا ينفك عنها كالنحل للانسان وانها اشبهت البسطة النفسية قال ييطان المزوم لعدم اللازم ومن قال يصح حذو الشيء الذاتي دون هذا اللازم قال لا يكون للشيء حكم البطلان مع ارتفاع اللازم في الذهن وان لم يرتفع في الوجود ولما سماه الله المشعر الحرام ليسهر بالتبول من الله في هذه العبادة بالعناية والمغفرة وثمان التبعات ووصفها بالحرمة لانه في الحرم قيصر فيه ما يحرم في الحرم كلفه من جلته أمر بذكر الله فيه يعني بما ذكرناه فان الشيء لا يذكر بان يسمى وانما يذكر بما يكون عليه من صفات المحمدة فان الاسماء في اصل الوضع انما هي اعلام للمسمى بها لانعوت فلا يذكر بالاسم العلم الا للتعريف لتعلم من هو المذكور بما ذكرته به من المحمدا

أو غيرها * (وصل في فصل رمى الجمار) * أما جرة العقبة فموضع الاتفاق فيها أن ترمى من بعد طلوع الشمس إلى قريب من الأسبوت أو بسجج حصيات يوم التحويل لا يرمى في ذلك اليوم غيرها واختلفوا في رميها قبل طلوع الفجر فقل لا يجوز وعليه إعادة الرمي وقيل يجوز واستحب بعد طلوع الشمس وبالاولى أقول ومما قال قوم أن رماها قبل غروب الشمس يوم النحر اجزاء ولا شيء عليه وقال بعضهم استحب لمن رماها قبل غروب الشمس يوم النحر أن يريق دما واختلفوا فيمن لم يرم حتى غابت الشمس فرماها من الليل أو من الغد فقل عليه دم وقيل لا شيء عليه أو رماها من الليل وإن أخره إلى غد فعليه دم وقال قوم لا شيء عليه وإن أخرها إلى الغد أو ما الرعاء فرخص لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بعضهم معنى الرخصة للرعاء أنما ذلك إذا مضى يوم النحر ورموا بجرة العقبة ثم كان اليوم الثالث وهو أول أيام النفر فخص لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يرموا في ذلك اليوم له ولليوم الذي بعده فان نفروا فقد فرغوا وإن أقاموا إلى الغد رموا مع الناس يوم النفر الآخر ونفروا وقال بعضهم معنى الرخصة عند العلماء هو جمع يومين في يوم واحد إلا أن مالكا إنما يجمع عنده ما وجب فيجمع في اليوم الثالث فيرمى عن الثاني والثالث فإنه لا يعصى أحد عنده إلا بما وجب ورخص كثير من العلماء في جمع يومين في يوم واحد سواء تقدم ذلك اليوم الذي اضيف إليه غيره أو تأخروا واختلفوا فيمن قدم من هذه الأفعال ما أخره النبي صلى الله عليه وسلم بفعله أو من أخر ما قدمه النبي صلى الله عليه وسلم منها فقال بعضهم من حلق قبل أن يرمى بجرة العقبة فعليه الفدية وقال آخرون لا شيء عليه وسيرد في سرد الأخبار النبوية الواردة في الحج إن شاء الله بعد هذا ما توقف عليه ويقع التنبيه على كل خبر يحجب ما يتضنه وقال بعضهم إن حلق قبل أن يرمى أو نحر فعليه دم وإن كان قارنا فعليه دمان وقال بعضهم عليه ثلاثة دماء دمان للقران ودم للحلق قبل النحر وأجمعوا على أنه من نحر قبل أن يرمى فلا شيء عليه وأنه من قدم الأفاضة قبل الرمي والحلق أنه يلزمه إعادة الطواف وقال بعضهم لا إعادة عليه وقال الأوزاعي إذا طاف الأفاضة قبل أن يرمى بجرة العقبة ثم واقع أهله فعليه دم واتفقوا على أن جلة ما يرميه الحاج سبعون حصاة منها في يوم النحر سبع وإن من رمى هذه الجمرة أعنى بجرة العقبة من أسفلها أو من أعلاها أو من وسطها فإن ذلك كله واسع والمختار منها ما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو من بطن الوادي وأجمعوا على أنه يعيد الرمي إذا لم تنفع الحصاة في العقبة وأنه يرمى في كل يوم من أيام التشريق ثلاث جمار بأحدى وعشرين حصاة كل جمرة بسبع وأنه يجوز أن يرمى منها يومين ويتقرب في الثالث وقد روي عندهم أن تكون مثل حصي الخذف والسنة في رمي الجمار في أيام التشريق أن يرمى الأولى فيقف عندها وكذلك الثانية ويطلب المقام ثم يرمى الثالثة ولا يقف عندها والتكبير عندهم عند رمي كل جمرة حسن وإن يكون رمي أيام التشريق بعد الزوال واختلفوا إذا رماها قبل الزوال في أيام التشريق فقال جمهور العلماء عليه إعادة الرمي بعد الزوال وروى عن بعض علماء أهل البيت أنه قال رمى الجمار من طلوع الشمس إلى غروبها وأجمعوا على أن من لم يرم الجمار أيام التشريق حتى تغيب الشمس من آخرها أنه لا يرميها بعدوا واختلفوا في الوجوب من ذلك بين الدم والكفارة فقال بعضهم أن ترك رمي الجمار كلها أو بعضها أو واحدة منها فعليه دم وقال بعضهم أن تركها كلها كان عليه دم وإن ترك جمرة واحدة فصاعدا كان عليه لكل جمرة طعام مسكين نصف صاع حنطة إلى أن يبلغ ذلك ترك الجميع الأجرة العقبة فمن تركها فعليه دم وقال بعضهم عليه في الحصاة مدم من طعام وفي الحصاتين مدمان وفي الثلاث دم وقال الثوري مثله إلا أنه قال في الرابعة دم ورخصت المأثقة من التلبيين في الحصاة الواحدة فقالت ليس فيها شيء وقال أهل الظاهر لا شيء في ذلك وسأورد الأخبار فيما ذكرناه إن شاء الله تعالى وجمهور العلماء على أن جرة العقبة ليست من أركان الحج وأما التحلل من الحج فهو تحللان أكبر

وهو طواف الافاضة وتحتل أصغر وهو رمي بجرة العقبة * (اعتبار هذا الفصل) * الجمرات الجماعات
 وكل جرة جماعة اية جلعية كانت وعنه الاستجمار في الطهارة ولهذا ما استحبه ان يكون أكثر من
 واحد حتى يوجد فيه معنى للجماعة ولا معنى لمن يرى الاستجمار بالجمر الواحد ان كان له ثلاثة حروف
 فان العرب لا تقول في الجمر الواحد أنه جرة ويستحب ان يكون وتران من ثلاث فصاعداً وأكثره سبع
 في العبادة لافي اللسان فان الجرة الواحدة سبع حصيات وكذلك الجرة الزمانية التي تدل على خروج
 فصل شدة البرد كل جرة في شباط سبعة ايام وهي ثلاث جرات متصلة كل جرة سبعة ايام فتقضي الجمرات
 بمضى احد وعشرين يوماً من شباط مثل رمي الجمار الاحدى والعشرين حصاة وهي ثلاث جرات
 وكذلك الحضرة الالهية تنطلق بازاء ثلاثة معانٍ الذات والصفات والافعال ورمي الجمار مثل الادلة
 والبراهين على سلب كحضرة الذات أو اثبات كحضرة الصفات المعنوية أو نسيب وإضافة كحضرة
 الافعال فدلائل الجمرات الاولى لمعرفة الذات ولهذا اتفق عند هالغموهزم إشارة الى اثبات فيها وهو
 ما يتعلق بها من السلوب اذ لا يصح ان يعرف بطريق اثبات صفة معينة ولا يصح ان يكون لها صفات
 نفسية متعددة بل صفته النفسية عينه لا امر آخر فلا بد ان تكون صفته النفسية الثبوتية واحدة
 وهي عينه لا غير فهو مجهول العين معلوم بالاقتدار اليه وهذه هي معرفة أحدية تعالى فيأتي خاطر
 الشبهة بالامكان لهذه الذات فيرميه بحصة الاقتدار الى المريج وهو واجب الوجود لنفسه ويأتي
 بصورة الدليل على ما يعطيه نظم في موازين العقول فهذه حصاة واحدة من الجمرات الاولى فاذا رماه
 بها مكبراً أي يكبر عن هذه النسبة الامكانية اليه فيأتي في الثانية بأنه جوهر فيرميه بالحصة الثانية وهو
 دليل الاقتدار الى التحيز أو الى الوجود بالغير فيأتي بالجسمية فيرميه بحصة الاقتدار الى الاداة
 والتركيب والابعاد فيأتي بالعرضية فيرميه بحصة الاقتدار الى الحمل والحدوث بعد أن لم يكن
 فيأتي بالعلية فيرميه بالحصة الخامسة وهو دليل مساوقة العلول في الوجود وهو كان ولا شيء معه
 فيأتي في الطبيعة فيرميه بالحصة السادسة وهو دليل نسبة الكثرة اليه واقتدار كل واحد من أحاد
 الطبيعة الى الامر الآخر في الاجتماع به الى ايجاد الاجسام الطبيعية فان الطبيعة تجمع فاعين
 ومنفعلين حرارة وبرودة ورطوبة ويوسنة ولا يصح اجتماعها الذات والافعال الاثبات والوجود لها
 الا في عين الحسار والبارد والرطب واليابس فيأتي في العدم وهو أن يقول له اذ لم يكن هذا اولاً وهذا
 ويعتد ما تقدم قائم شيء فيرميه بالحصة السابعة وهو دليل آثاره في الممكن والعدم لا أثر له وقد ثبت بدليل
 اقتدار الممكن في وجوده الى مريج ووجود موجود واجب الوجود لنفسه وهو هذا الذي أثبتناه
 مريجاً ما نقصت الجمرات الاولى ثم يأتي الجمرات الثانية وهي حضرة الصفات المعنوية فيقول له سلماً ان ثم ذاتاً
 مريجة للممكن فمن قال ان هذه الذات عالمة بما ظهر عنها فيرميه بالحصة الاولى ان كان هذا هو الخاطر
 الاول الذي خطر لهذا الخلق المعنوي وقد يخطر له الطعن في صفة أخرى أو لا فيرميه بحسب ما يخطر له
 الى تمام سبع صفات وهي الحياة والتدرة والارادة والعلم والسمع والبصر والكلام وبهض أصحابنا
 لا يشترط هذه الثلاثة اعنى السمع والبصر والكلام في الادلة العقلية ولما لها من السمع اذ ثبت ويجعل
 مكانها ثلاثة أخرى وهي علم ما يجب له وما يجوز وما يستحيل عليه مع الاربعة التي هي التدرة والارادة
 والعلم والحياة فهذه سبعة علوم فيرد الخاطر الشيطاني بشبهة لكل علم منها فيرميه بهذا الخلق بحصة
 كل دليل عقلي على الميزان الصحيح في نظم الادلة بحسب ما يقتضيه ويطلب التثبت في ذلك وهو الوقوف
 عند الجمرات الوسطى والدعاء عند هاتم يأتي الجمرات الثالثة وهي حضرة الافعال وهي سبع أيضاً فيقوم
 في خاطره أو لا المولدات ولأنها قامت بأنفسها فيرميه بحصة اقتدارها من الوجه الخاص الى الحق
 سبحانه فاذا علم الخاطر الشيطاني انه لا يرجع عن علمه بالاقتدار أظهر أن اقتداره الى سبب آخر غير
 الحق وهو العناصر وقد رأينا من كان يعبد هابا لم يصل واذا خطر له ذلك فاما ان يتمكن منه بأن يتيق

أثر الحق تعالى عنه فها فان لم يقدر قصاراه ان يثبتها شر كافي ميمه بالخصاصة الثانية فيريه في دلالتها ان
 العناصر مثل المولدات في الاقتدار الى غيرها وهو الله تعالى لان العازف انما يتكرر كيد في كل ممكن
 ممكن الوجه الخاص الذي من الله اليه مما يتطرق الى السبب الذي اوقف الله وجوده عليه او ربطه به
 على جهة العلية أو الشرط هذا هو نظر أهل طريق الله من أصحابنا ومارأينا أحدا من المتقدين قبلنا
 ولا من أهل زماننا في على نبيه على اثبات هذا الوجه الخاص في كل ممكن مع كونهم لا يجهلون
 ولكن صدق الله في قوله ونحن أقرب اليه منكُم يعني الاسباب ولكن لا تبصرون يعني
 نسيته البينا الى السبب فالجدة الذي فتح أبصارنا الى ادراك هذا الوجه في كل ممكن فاذا رماه
 بالخصاصة الثانية كما ذكرنا فخطر له السبب الذي يوقف وجود الاركان عليه وهو الفلك فقال ان موجود
 هذه الاركان الفلك وصدقت فيما قلته فيريه بالخصاصة الثالثة وهي اقتدار الفلك وهو الشكل الى الله
 من الوجه الخاص كما ذكرناه في صدقه في الاقتدار ويقول له انما أنت غالط انما كان اقتدار الشكل
 الى الجسم الذي لولاه ما ظهر الشكل فيريه بالخصاصة الرابعة وهو اقتدار الجسم الى الله من الوجه
 الخاص في صدقه ويقول له صحيح ما قلت من الاقتدار القاسم ولكن الى جوهر الهباء الذي تسميه أهل
 النظر الهبولى الكل الذي لم تظهره صورة الجسم الا فيه فيريه بالخصاصة الخامسة وهو دليل اقتدار
 الهبولى الى الله كما ذكرنا قبله فيقول بل اقتدارها الى النفس الكلية المعبر عنها في الشرع باللوح
 المحفوظ فيريه بالخصاصة السادسة وهو دليل اقتدار النفس الكلية الى الله من الوجه الخاص أيضا
 في صدقه في الاقتدار ولكن يقول له بل اقتدارها الى العقل الاقل وهو القلم الاعلى الذي عنه انبعثت
 هذه النفس فيريه بالخصاصة السابعة وهو دليل اقتدار العقل الاقل الى الله وليس وراء الله مرمى
 فاجب ما يقول له بعد الله فذلك ما تنصف عند جرة العقبة وهي آخر الجرات لانه كما قلنا ليس وراء الله مرمى
 فهذا تحرير رعي جرات العارفين بنى موضع التقي وبلوغ الامنية فانها ايام أكل وشرب وتمتع ونعيم
 فهي جنة محجلة وفيها القاء التفث والوسخ وازالة الشعث من الحاح ومن قوة القنى الذي سمي به منى
 انه يبلغ بصاحبه الذي هو معدوم عنده ما تنعمه مبلغ من عنده ما تنعمه هذا المسمى بالفعل على آتم الوجوه
 مثل رب المال يفعل به أنواع الخير وينفقه في سبيل اصل البر ابتغاء فضل الله فيقضى العديم ان لو كان
 له مثله بفعل فعله فهم ما في الاجر سواء بل هو آتم فانه يحصل له الاجر التام على أكل وجوده من غير
 سؤال فان صاحب الفعل يسأل عنه من أين جمعه وهل أخاخص في اخراجه وبعد هذا التعب والمثقة
 يحصل على أجره والمثقة يحصل على ذلك من غير سؤال ولا مشقة ثم من بعد رعى الجمار يحلق رأسه
 اعني جرة العقبة يوم النحر وانما يسميها جمارا وان كانت جرة واحدة في ذلك اليوم لان كل واحدة من
 الحصى باضا فتمت الى الاخرى تسمى جماعة فهي جمار بهذا النظر كما تقول اذا اجتمع جوهران كانا
 جسمين أى انطلق على كل واحد منهما با اجتماعه مع الآخر جسم فهما جسمان بهذا النظر كما قال تعالى
 ومن كل شيء خلقنا زوجين وما خلق من كل شيء الزوجا واحدا ذكرنا وأثنى مثلا فسماء زوجين بهذا
 الاعتبار الذي ذكرناه لان كل واحد بالنظر الى نفسه دون ان يضم اليه هذا الآخر لا يكون زوجا فاذا
 ضم اليه الآخر انطلق على كل واحد منهما اسم الزوج فقل فيهما زوجان ولما اعتبرنا هذا بالذ كر ذلك
 قلنا نحن ثم بعد رعى الجمار فسمي جرة العقبة جمارا اذ كانت عدة حصيات فخافى كلامنا حشولانه
 لا تكرار في الوجود لا اتساع الالهى فاذا رعى جرة العقبة خلق رأسه وهو أروى من تقصر الشعر فان
 الشعور بالامر ما هو عين حصول العلم به على التمام من التفصيل وانما يشعر العبد أن ثم أمرا ما فاذا
 حصل زال الشعور وكان علما تاما بتفصيل ما شعر به كمن يشعر بالتفصيل في الجمل قبل حصول العلم
 بتعيين تفصيله فاثناء الشعور هو ازالة الشعور بوجود العلم فان الشعور على الرأس ثم يطيب ليوجد
 منه رائحة ما انتقل اليه من تحليل ما كان جبر عليه كما يطيب لاحرامه حين أحرم ليوجد منه ريح

ما انتقل اليه وجعله طيبا لانه استقال في الجملة ليس غير مشروع مقرب الى الله تعالى فان الله طيب لا يقبل
 الا طيبا لئلا يخالطه من الطيب فيجعل الطيب في الخالين فيها على طيب الا حال ثم نحر أو ذبح
 قربانه ينوي بذلك تسريح روح هذا الحيوان من سجن هذا الهيكل الطبيعي المظلم الى العالم الاعلى
 عالم الانفساج والخرقة فان الحيوانات كلها عندنا ذات ارواح وعقول تعقل عن الله ولهذ قال فيها
 تعالى كل قد علم صلاته وتسبيحه فسر حنا ارواح هذه الحيوانات في هذا اليوم شكر الله عز وجل
 كما خرجنا نحن فيه من حال التمجير وهو الاحرام الذي كاعليه الى الاحلال والتصرف في المباسات
 المقرية الى الله بحكم الاختيار ثم آكلنا منها ليكون جزؤنا عندنا للشاهد ما هو عليه من الذكركر
 المخصوص به ذوقا ولتجعله كالما بعد لنا فيما نرومه من الحركة في طاعة الله تعالى اذ لا بد من الغذاء
 فكان أخذ هذا النوع من الغذاء أولى ثم نزلنا الى البيت زائرين ربنا الى ليرانا محلين كما يرانا محرمين
 على جهة الشكر له حيث سرح اعبائنا وأباح لنا التدبر في ما كان حجرة علينا فقبلنا بيمينه على ذلك
 مبايعة ونحية ثم طفتنا به سبعة أشواط وصلينا خلف مقام ابراهيم وقدم الكلام في المراد
 بالطواف والصلاة في طواف القدوم الا انه ما بهنا على اتحاد مقام ابراهيم صلى الله عليه وسلم اننا
 على قدر ما يعطيه حالنا فان الله أمرنا ان نتخذ مصلى ونهنا على ما تاولناه صفة الصلاة على النبي صلى
 الله عليه وسلم فقال لنا قولوا اللهم صلى على محمد وعلى آل محمد والمؤمنون آله كما صليت على ابراهيم
 وما اختص به الا ان الله فيكمادعونا بها الرسول الله صلى الله عليه وسلم أجاب الله دعاءنا فيه لتعذ عنده
 يد ابدلك فصرى الله عنه علينا بذلك عشر افعام تعالى عن نبيه صلى الله عليه وسلم بالمكافأة عناية منه به
 عليه الهلام وتشريفنا حيث لم تكمل المكافأة في ذلك لملك ولا غيره فقال النبي صلى الله عليه وسلم
 عند ذلك لما حصلت الاجابة من الله فيما دعونا فيه لنبيه صلى الله عليه وسلم لو كنت قد أخذت ابي بكر
 لا اتخذت ابا بكر خليلا وفي رواية البخاري لو كنت متخذنا خليلا غيري لا اتخذت ابا بكر خليلا
 ولكن صاحبكم يعني نفسه خليل الله ولو صحت له هذه الخلة من قبل دعاء أمته له بذلك لكان غير مريد
 صلاتنا عليه أي دعاءنا له بذلك فان قيل قد حصلت الخلة بدعاء العبادية أو لا فائدة دعائنا ونحن
 مأمورون في هذا الوقت بالصلاة عليه مع حصول الخلة فهو كذا حكم الاول فربما نال الخلة
 قبل دعاء أصحابه وتكون نسبة دعائهم به الى كدعائنا اليوم قلنا حكم الخلة ما ظهر هنا وانما يظهر
 ذلك في الآخرة والحكم اليميني لا يكون الا بعد حصول المعنى في قاما للمعنى بعمل وجب حكمه
 لذلك المحل في الآخرة تنال الخلة لظهور حكمها هناك وأما الذي يظهر هنا منها الوامع تبدد وتوذن
 بأنه قد أهل لها واعتنى به هذا هو الصحيح والجواب الاول ان لكل نفس مناحضا من محمد عليه
 السلام وهو الصورة التي في بامانه اعنى في باطن كل انسان منه صلى الله عليه وسلم فهو في كل من
 بصورة ما يستند فيه كل شخص فيدعوه بالصلاة عليه المذكورة فتقال تلك الصورة المحمدية التي عنده
 تلك الخلق المدعوية بامانه والصلاة عليه فما حصلت له الخلة من هذا الوجه الا بعد دعاء كل نفس
 وهكذا يجده أهل الله في كشفهم فاعلم ذلك (واقعة) اعلم وقدك الله انه بينا اننا آكلنا هذا الكلام
 في مقام ابراهيم الخليل ومقامه عليه السلام قوله تعالى وابراهيم الذي وفى لانه وفي بمارأى من
 ذبح ابنه أخذتني سنة فاذا قاتل من الارواح العلوية يقول لي عن الله تعالى ادخل مقام ابراهيم
 وهو انه كان أو اها حلما ثم تلا على ان ابراهيم لا تراه حلیم فقلت ان الله لا بد أن يعطيني من الاقدار
 ما يـكون معه الحلم اذ لا حلم الا مع القدرة على من يحلم عليه وعلمت ان الله لا بد أن يتليني بكلام
 في عرشى من أشخاص فأعلمهم مع القدرة عليهم بالحلم عنهم ويكون اذ هم كثيرا فانه جاء حلیم بينة
 المبالغة وهي فعل ثم وصف بالاقواء وهو الذي يكثر منه التأول لما يشاهد من جلال الله وكونه
 ما في قوته مما ينبغي ان يعامل به ذلك الجلال الالهي من التظيم اذ لا طاقة لاحد على ما يقابل به

جلال الله من التكبير والتعظيم فهذا أيضا من قصد مقام ابراهيم لتخذه مصلى أى موضع دعاء
 في صلاة أو أثر صلاة لنيل هذا المقام والصفة التي هي نعت ابراهيم خليل الله وجاهه ومقامه فترجو
 ان يكون لنا نصيب من الخلقة كما حصل من درجة الكمال والختام والرفعة السارية في الاشياء
 في هذه الامة بالخط الوافى بالبشرى في ذلك ومن مقام ابراهيم أيضا انه كان أمة فاما الله حينئذ ولم يك
 من المشركين شاكر الانعمة اجتنابه وهداه الى صراط مستقيم مطلق الشرك المعقود عنه والمذموم فيما
 نسب اليه من قوله في الكوكب هذا ربى ومن مقام ابراهيم انه اوفى الخلق على قومه بتوحيد الله وانه
 شاكر لانعمه اجتنابه فهو محتج بهداه الى صراط مستقيم وهو صراط
 الرب الذي ورد في قوله هو ان ربى على صراط مستقيم ومن مقامه أيضا انه كان خفيًا ما تلا
 في جميع أحواله من الله الى الله عن مشاهدة وعيان ومن نفسه الى الله عن أمر الله اثارا لكتاب
 الله بحسب المقام الذي يقام فيه والمشهد الذي يشهده ومن كل ما ينبغي ان يحال عنه من أمر الله ومن
 مقامه أيضا انه كان مسلما منقادا لأمر الله عند كل دعاء يدعو اليه من غير توقف والامة مع علم الخير
 فترجو بما نوره من هذا العلم للناس ان يكون خطي من تعليم الخير وان يقوم ويحتضن بأمر واحد
 من جانب الله أى من العلم به مما لا تشارك فيه تقوم فيه مقام الامة لا فرادى به والقائات المطيع لله
 فأرجو ان أكون ممن أطاع الله في السر والعلانية ولا تكون الطاعة الا عند المراسم الالهية
 والاوامر الموقوفة على الخطاب فأرجو ان أكون ممن يأمره الله في سره فيمتثل مرأى بلا واسطة
 ومن مقامه الصلاح والصلاح عندنا أشرف مقام يصلى اليه العبد ويتصف به في الدنيا والآخرة
 فانها صفة امتن الله بها على من وصفه بها من خاصته وهي صفة يسأل نيلها كل نبي ورسول وعندنا من
 العلم بها ذوق عظيم ورثاء من الانبياء ما رأيت له غيرنا وهي صفة ملكية روحانية فان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يقول فيها اذا قال العبد في التشهد السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اصاب كل عبد
 صالح لله في السماء والارض ومن مقام ابراهيم ان الله اتاه أجره في الدنيا وهو قول كل نبي ان أجرى
 الاعلى الله اجر التبليغ فكان أجره أن نجاء الله من النار فعملها عليه بردا وسلاما فأرجو من الله ان
 يجعل كل مخالفة ومعصية صدرت مني يكون حكمها في حكم النار في ابراهيم حين رعى فيها عناية من
 الله لا عن عمل وانه في الآخرة لمن الصالحين أى لذلك الاجر ما نقصه كونه في الدنيا قد حصله بما ناله
 منه في الآخرة شيئا ومن مقام ابراهيم الوفاء فانه الذي وفى وأرجو ان أكون من الذين يوفون بعهد
 الله ولا يتقنون المشاق ويصلون ما أمر الله به ان يوصل ويخشون ربهم ويخافون سوء الحساب
 وعليه ادل الناس أبدا وأرى ربى عليه أصحابي فلا أثر لأحد اعهده مع الله عهدا وهو يسمع مني تنقذه كان
 ما كان من قليل الخير وكثيره ولا أدعه يتركه لخصه تظهر له تسقط عنه الاثم فيه ومع هذا فيوفى بعهد
 الله ولا يتقضى تماما للمقام الاعلى وكما لا فان النفس اذا تعودت نقض العهد لا يجي منها شيء أبدا هذا كله
 من مقام ابراهيم الذي أمرنا ان نتخذه مصلى فهذا معنى قوله واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى أى
 موضع دعاء اذا صليتم فيه ان تدعوا في نيل هذه المقامات التي حصلت لابراهيم الخليل كما قررناه
 وفي هذه الواقعة قيل لي قل لأصحابك استغفروا وجودي من قبل رحلي فنظمت ذلك ونظمته هذا
 اللفظ فقلت بعد ما استيقظت هذه الايات

بأن أقول قولا لا هـل ملق
 لكى ارى بعنى من كان قبلتى
 فأتى فة ————— خلق
 فعينه وجودى والعلم خلقى

قد جاءنى خطاب من عند بغي
 استغفروا وجودى من قبل رحلى
 وفى وجودى أيضا من كان على
 محبتي مقامي والحال خلقى

دعوت عين نفسي لما يولي
فعبدت ما تجلي مع الالهة
ومعنى يمينه من أجل قبلي

عن ذكر مارآها وما استقلت
الى يهود عيني من خلف كلتي
فأبد آيت غيري ان كان جلتي

ورأيت في هذه الواقعة أنواعاً كثيرة من مبشرات التقريب الالهى وما يدل على العناية والاعتناء فأرجو من الله ان يحقق ذلك في الشاهد فان الادب ان أقول في مثل هذا ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يكن من عند الله يمضه مع علمه بأنه من عند الله خلقت مثل هذا قط في واقعة الا وخرجت مثل قلتي الصبح فاني في هذا القول متأس ومقتدر برسال الله صلى الله عليه وسلم لما رأى في المنام ان جبريل عليه السلام أتاه بمائتة في سرقة حرير جراً وقال له هذه زوجتك فلما قصها على أصحابه قال ان يكن من عند الله يمضه فجاء بالشرط لسلطان الاحتمال الذي يعطيه مقام النوم وحضرة الخيال فكان كما رأى وكما قيل له فزوجها بعد ذلك فالتحذت ذلك في كل مبشرة اراها وانتفعت بالاتباع فيه وما قلت هذا كله الامتثالاً لامر الله في قوله واتممة ربك فحدث وأية نعمة اعظم من هذه النعم الالهية الموافقة للكتاب والسنة * ثم ترجع ونقول فاذا فرغ من طواف الافاضة ان كان عليه سعي خر مح يسبح على ما قرأنا قبل في السعي عند الكلام عليه والاقى زمزم فقتل من مائها وهي يثر فهو علم خفي مندرج في صورة طبيعية عنصرية تعجيب بها النفوس يدل على العبودية المحضة فان حكم الله في الطبيعة اعظم منه في السموات والارض لانهما من عالم الطبيعة عندنا وعن الطبيعة تظهر كل جسم وجسد وجسماني في عالم الاجسام العلوى والسفلى * (حديث) * في فصل قوله تعالى يسئلونك عن الالهة قل هي مواقيت للناس والحج فلم يقل للعاج فانزل الحج في الآية منزلة الناس ما انزله منزلة الديون والبيوع وان كان المعنى يطلبه فعلنا ان حكم الحج عند الله ليس حكمكم الاشياء التي تعتبر فيها الالهة يعنى مواقيت الالهة والحج فعل مضاف لمخمس معين يفعل الانسان كما ترافعه في بيوعه ومدائنه فاعتنى بذكر هذه الافعال المخصوصة لانها افعال مخصوصة لله تعالى بالقصد ليس للعباد فيها منفعة دينوية الا القليل من الرياضة البدنية ولهذا يتميز حكم الحج عن سائر العبادات في اغلب احواله في التعليل فهو تعبد محض لا يعقل له معنى عند الفقهاء فكان بداهة عين الحكمة ما وضع لحكمة موجبة وفيه اجر لا يكون في غيره من العبادات وتجليات الهية لا تكون في غيره من العبادات فكان الهلال في اول شهر الوقوف بمنزلة الواحد من العدد وتجلي الهلال في اول ليلة فيه تجلي الحق في العبد بالايمان الذي هو اول مطلوب بالشرع من الانسان المكلف والايمان روح وجسمه صورة التلغظ بلا اله الا الله وهي الشهادة بالتوحيد ولذلك تشهد اول ليلة الهلال ثم لا يزال يعظم التجلي في بسائط العدد الى ان ينتهي الى ليلة التاسع وهي آخر ليلة بسائط العدد التي هي آحاده فيكمل تجليه في آحاد بسائط العدد فكان الوقوف بعرفة يوم التاسع فحصلت له معرفة الله بكل البسائط ولهذا قابليها ودخل فيها بالتجريد عن المحيط وهو المتركيب ألا تراذ يلبس في اليوم العاشر المحيط لانه انتقل من الاحاد الى اول العقد وهي العشرة والعقد لا يكون الا في المركب وأقله اثنان اى بين الاثنين اعنى بضم الواحد الى الآخر بصورة العطف والاتفات وهو على قسمين اعنى العقد وهو انشودة وغير انشودة فعقد الانشودة يسرع اليه الانحلال فيما عهد اليه وعاهد عليه الله وغير الانشودة لا يسرع اليه الانحلال وبقي بعد التسعة من افعال الحج ثلاثة وهو فعل المزدلفة وفعل منى وفعل طواف الافاضة والفعل المختص بالمزدلفة اعناه من اول النجى الى طلوع الشمس وليس المبيت بالمزدلفة خاصاً بها لانها ليلة عرفة والمزدلفة ليلية لها ولها المبيت ليلية كليلة سودة بنت زمعة الليلة لها والمبيت لعائشة فليسود ليلية بلامبيت ولعائشة مبيت ليلة سودة لاليتها ولهذا كانت تلك الليلة تضاف

الى سودة بالذكر كذلك بقي من مراتب العدد ثلاثة بعد التسع وهي العشرة والمائة والالف وما بقي
للعدد مرتبة سوى ما ذكرته بذلك ليس بعد طواف الاقاصى على الحجيج في الحج يحوم عليه به شيء هو له
بحلال فانه به أحل الحل مصلحه وليس بعده لغير المكي الا طواف الوداع لانه ودع مراتب العدد
وبقي التركيب فيه الى ما لانهاية له فهذه اثنتا عشرة مرتبة قد حصلها العبد في التحليلات الكمالية
العددية ودخل في الليلة الثالثة عشرة الهلال في الكمال وهي من الليالي البيض المرغبة في صومها
كايام التشريق المرغب في فطرها التي يصومها المجتمع الافاق وانتهى نصف الشهر الذي يتضمن السلوك
للعارف منه بالخروج البناءاياه سبحانه يقصد ثم يشرع في النصف الثاني من الشهر في السلوك اليه
منا الى ان ينتهي الى ليلة السرار وهو الكمال الغيبي كما كان في النصف الاول الكمال الشهادي فكمثل
غياب وشهادة ودار الدور بالهلال ثان وحكم آخر دنيا وآخر فانه قال في وصف الجنة لهم رزقهم فيها
بكرة وعشيا فجعلها محلا للزمان المعروف عند العرب مثل الدنيا فالحاج في الحج يحج ثمرة الزمان
وما يحتوي عليه من المعارف الالهية المختصة بشهر ذي الحجة ويحج ثمرة العدد في المعارف الالهية لان
العدد له حكم فيها ألا تراه قد قال واذكروا الله في ايام معدودات وقال عليه السلام ان لله تسعة
وتسعين اسما مائة الا واحد فدخل تحت حكم العدد باسماء مخصوصة وقال ان لله ثلاثمائة خلق فأدخل
الاخلاق الالهية تحت حكم العدد فله سلطان في الالهيات ذكرها واسما وخلقها فمن لم يقف عليه حرم خيرا
كثيرا من المعرفة بالله ولذلك قد منا في هذا الباب وجود الاحاد في الكثرة والكثرة في الاحاد وهو العدد
فهو المعطى الفاعل للعادين قالوا البنا يوما وبعض يوم قاسأل العادين كما قال قاسألوا اهل الذكر
ان كنتم لاتعلمون فالحقهم بالعلماء كذلك الحج هو المعطى ما يحتوي عليه من المعارف الالهية للحاج
فهذا الضيف الميقات للحج في الهلال وما اضيف للحاج كما اضيف للناس وجعلها مواقيت لما ذكرناه فان
الفعل انتهى فيه الى نصف الشهر وهو تمام وكما في نفس الامر فان النصف الاول لا يؤذن بالنقص
لكونه نصفًا ولو كان نقصا لكان الذي حصل له متصفا في تحصيله بالنقص لانه ما حصل له النصف الاخر
بل لو حصل له النصف الاخر لكان نقصا حصوله قال تعالى قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين
فنصفها لي ونصفها لعبدي فظهر كمال الحق في تحصيل النصف من الصلاة ولو انصف بتحصيل النصف
الثاني لكان نقصا فيما ينبغي لله من الكمال وظهر كمال العبد في تحصيل النصف من الصلاة ولو انصف
بتحصيل النصف الثاني لكان نقصا في عبوديته وفيما ينبغي له من الكمال فكان يوصف بأوصاف الرب
وليس له ذلك ألا ترى الشريك الموضوع لله تعالى من المشرک كيف لا يغفر الله هذه المظلمة فانها من
حقوق الغير لا من حق الله فانه من كرم الله ما كان لله من حق على العبد وفقر ط فيه غفره لله وذلك
لان حقيقته التفریط ولا يعصمه من ذلك الا الله فالعصمة فيما تقتضيه حقيقته ليست له انما هي لله ويبد
الله فمن لم يخرج عن حقيقته فلا مطاوعة عليه ولهذا كانت لله الحجة البالغة على خلقه فتعين ان المشرک
من مظالم العباد فان الشريك يأتي يوم القيامة من كوكب ونبات وحيوان وحجر وانسان فيقول يا رب
سل هذا الذي جعلني الها ووصفني بما لا ينبغي خذني منه بظلمتي فإخذ الله له بظلمته من المشرک فيضله
في النار مع شريكه ان كان حجرا او نباتا او حيوانا او كوكبا الا الانسان الذي لم يرض بما نسب اليه ونهى
عنه وكرهه ظاهرا وباطنا فانه لا يكون معه في النار وان كان هذا من قوله وعن امره ومات غير موحد
ولا تاب كان معه في النار الا ان الذي لا يرضى بذلك ينصب للمشرک مثال صورته يدخل معه ليعذب بها
ولا عذاب على كوكب ولا حجر ولا شجر ولا حيوان وانما يدخلون معهم زيادة في عذابهم حتى يروا أنهم
لن يغنوا عنهم من الله شيئا انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم أنتم لها واردون فيقولون
لو كان هؤلاء الهة ماوردوها وقودها الناس والحجارة فهم جرحهم فالناس المشركون والحجارة
المعبودون خاصة وأما من سبقت لهم الحسنى وهم الذين لم يأمر واو لم يرضوا فممنها بعدون كعيسى

وعزير وأمثالهما وعلى بن ثبيط طالب وكل من ادعى فيه أنه الله وقد سعد فدخل الله معهم في جهنم مثلهم التي كانوا يعبدونها في الكنائس وغيرها تكاية لهم لأن كل عابد من المشركين قد أيسر من حال صورة معبوده المتخيلة في نفسه فقصده إليه تلك الصورة المتخيلة ويدخلها المتعارفة فانه في الحقيقة ما عدا منه الا تلك الصورة التي امسكها في نفسه وتجبدها المعاني المتخيلة غير منكور غير عا وعقلا فأما العقل فمعلوم عند كل متخيل وأما الشرع فقد ورد بتصور الاعمال والاعمال اعراض الأثر الموت وهو معنى نبي - اضافي فانه عبارة عن مفارقة الروح الجسد وان الله يمثله يوم القيامة للناس كبشاً أملح فيوضع بين الجنة والنار ويذبح فهكذا تلك المثل فان كان الشريك ممن لا يستحق الجنة فدخل معهم النار بذاته مثل فرعون فهو ظالم لنفسه وأما الظالم لنفسه من أهل الشرك فنفسه مطالبة له عند الله بمظلمتها ولا شيء أشد من ظلم النفس ألا ترى القاتل نفسه الجنة عليه محزنة قتبت بهذا ان الكمال لنشئ ما يخرج عن حقيقة فاذا أخرج عن حقيقته وما تكتسبه ذاته كان نقصاً فلهذا قلنا ان النصف كمال في حق من هو سهمه مال الوارث ينقسم الى ثلث ورابع وثلث ونصف وسدس وغير ذلك وكل جزء اذا حصل لمستحقه صاحب الشريفة فقد حصل له كمال نصيبه فهو موصوف بالكمال في النصيب مع كونه ما حصل له الاسدس المال ان كان له السدس ولا يتصف بالنقص قال الله تعالى وأتموا الحج والعمرة لله والعمره بلا شئ تنقص في الافعال عن افعال الحج وكالهما اتيانها كما شرعت وكذلك الحج يتصف بالكمال اذا استوفيت صورته وكدت نشأته وهما نشأان ينشئهما العبد المكلف انشاء بما اعطاه الله من خلقه على الصورة الالهية فنضرب له بسهم في الربوبية بأن جعل له فعلاً وانشاء فان انجبجبت بذلك عن عبوديته فقد نقص وشق وكان صاحب علة ولهذه العلة جعل الله له دواء فقال على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم جرح الجعاء جباراً فاضاف الجرح وهو فعل للجعاء فان ادعى الربوبية لكونه قاعلاً فهو يعلم انه افضل من الجعاء وقد نسب الفعل الى الجعاء فتسكبر نفسه ويبرا من علة ان استعمل هذا الدواء ثم يفكر في ان الشرع قد جعل جرح الجعاء جباراً وجرح الانسان مأخوذة على جهة القصاص مع كون الجعاء لها اختيار في الجرح وارادة ولكن الجعاء ما قصدت اذى الجرح وانما قصدت دفع الاذى عن نفسها فوقع الجرح والاذى تبعاً بخلاف الانسان فانه قد يقصد الاذى فمن حيوانيته يدفع الاذى ومن انسانيته يقصد الاذى والعبد رقيق والرب الكريم خالق فعين الشكل وفصل الاجزاء في الكل ثم الرحمن خالق الانسان علمه البيان وهو ما ينطق به اللسان ثم الرب الاكرم علم بالقلم ما يحفظه البنان فالانسان ببيان صنعة رب كرم واكرم ورحمان فهذه اربعة اسماء توجهت على خلق الماء فجعل من الماء كل شئ حي اذ كان عرشه عليه فالكون المخلوق ظله ثم رده اليه فالالقاء رتق واللقاء فتق فعين السماء من الارض فقير الرفع من الخفض وأحكم الصنعة الانسانية وصنفها بالصنعة الالهية في حضرة الشهوانية بالمعاهدة الاحسانية فلما كتب رتب فوضع كل شئ مكانه وأقام اوزانه لما وضع ميراثه فقلت في معنى ذلك

في عينه ابدان من بين اخوانه
شرب الحساب لا فهم بشيانه
اذ كان سواء في تعديل بنيانه
وعين الحق فيها وضع ميزانه
ابدته في عينه احكام اوزانه
أعطاه من نفسه بمبدأ مكانه
من الحقائق في اعيان اكوانه

فكل جزء له حكم عييره
فالكل في الكل مضروب لذى نظره
لانه في دجى الاحشاء رتبه
اقام نشأته من عين صورته
الاصل معنى وحكم الوزن منه اذا
وأودع العالم العلوى فيه بما
فصار جعاً لما قد كان فترقه

بالجمع مع له تحصيل صورته
أحاط علماً بأن الأمر فيه على
من كان يقرأه يدرى جقيقته

لم يدره ذلك لولا حكم إيمانه
خلافة ما هو في آياته فهو بآنه
بأنه لم يزل في حكم قرطانه

فلولا شرف النفس ما دفع الحيوان الأذى عن نفسه وما قصد أذى الغير مع جهله بأنه يلزمه من غيره ما يلزمه من نفسه للاشتراك في الحقيقة وكذلك الإنسان إذا دفع الأذى عن نفسه لم يقع عليه مطالبة من الحق فإن تعدي وزاد على القصاص أو تعدي ابتداء أخذ به ولكن ما يتعدى الأمان كونه إنساناً فقد تجاوز حيوانيته إلى إنسانيته والأصل في هذا التعدي من الأصل لأن الأصل له الغنى وأين حكمه من حكم ما خلقت الجن والإنس إلا لعبدون فهذا الأمر من الخالق اعنى من الاسم الخالق لأن من الاسم الغنى فإن أحصوه عن حكمهم أو عمر تكلموا استيسر من الهدى * (وصل في فصل الأحصار) *
اختلف العلماء بالذكري في هذه الآية في حكم المحصر بمرض أو بعد قول هذا المحصر في هذه الآية بعد أو بمرض فقال طائفة المحصر هنا بالعدو وقالت طائفة المحصر هنا بالمرض وقال قوم المحصر المتنوع عن الحج أو العمرة بأي نوع كان من المنع بمرض أو بعد أو وبغير ذلك وهو الظاهر وبه أقول مراعاة للتعدد وما وقع الخلاف الأفهمهم في اللسان لأنه جاء في الآية بالوزن الرباعي ونقل أنه يقال حصره المرض وأحصره الموضع والموضع بالعدو فاتفق الجمهور على أنه يحل من عمرته وجهه حين أحصر وقال الثوري والحسن بن صالح لا يحل اليوم التحر وبالأقل أقول وهو أنه يحل حين أحصر غير أني أزيد هنا شيئاً لم يره من وافقنا في الإحلال حين الإحصار وهو أن المحصر إن كان حين أحرم إن محلي حيث يحبسني كما أمر فلا هدى عليه ويحل حيث أحصر وإن لم يزل ذلك أو ما في معناه فعليه الهدى والذين قالوا بالتحلل حين أحصر اختلفوا في إيجاب الهدى عليه وفي موضع نحره وعند من يقول بوجوبه على شرطنا أو على غير شرطنا فيما أحصر عنه من حج أو عمرة خلاف فقال بعضهم لا هدى عليه وإن كان معه هدى تطوع نحره حيث أحل وبه أقول وقال بعضهم بإيجاب الهدى عليه واشترط بعضهم ذبح الهدى الواجب بالحرم وأما الإعادة فمن العلماء من يرى عليه إعادة وبه أقول في حج التطوع وعمرته إن كان عليه في ذلك حرج فإن لم يكن عليه فيه حرج فلا عدو وأما الفريضة فلا تسقط عنه إلا أن مات قبل الإعادة فيقبلها الله له عن فريضته وإن لم يحصل منه الأركان الإحرام بل ولو لم يحصل منه إلا القصد للعمل وقال بعضهم إن كان أحرم بالحج فعليه حجة وعمرة وإن كان قارناً فعليه حجة وعمرة وإن كان معتمراً قضى عمرته ولا تقصر عليه واختار بعض من يقول بهذا القول التقصير وقد حكى بعضهم الإجماع على أن المحصر بمرض وما أشبهه عليه القضاء ولكن لا أدري أي إجماع أراد فإن إطلاق الفتها لفظة الإجماع قد تجاوزوا بها حدّها الأقل إلى غيره فقد يطلقون الإجماع على اتفاق المذهبين ويطلقونه على اتفاق الأربعة المذاهب ولكن ما هو الإجماع الذي يتخذ دليلاً إذا لم يوجد الحكم في كتاب ولا سنة متواترة فيها نحن قد ذكرنا من اختلافهم في هذه المسئلة ما ذكرناه وتركنا ما لا يحتاج إليه في هذا الوقت فلنرجع إلى طريقنا فنقول قوله تعالى أحصرتم هو من أحصر لا من حصر يقال فعل به كذا إذا وقع به الفعل فإذا عرّضه لوقوع ذلك الفعل يقال فيه أفعل مثله شرب زيد عمراً إذا وقع الضرب به وأشرب زيد عمراً إذا جعله يضرب غيره وفي اللسان أحصره المرض وحصره العدو وبغير ألف فهو في المرض من الفعل الرباعي وفي العدو من الفعل الثلاثي فالعبد لما كان محل ظهور الأفعال الإلهية فيه وما تشاهد في الحس الأمانة ولا يمكن أن يكون إلا كذلك نسب الله الفعل للعبد ونسب الناس الفعل للمخلوق وإن كان أصاره الحق لذلك فصارت نسبة صارت تجعل الفعل للعبد ونسبة أصارت تجعل الفعل لله نحن راى أصاره لم يوجب عليه الهدى لأن الأصل عدم الفعل من العبد ومن راى أصاره

الحق فصار أوجب عليه الهوى ولهذا فصلنا نحن في ذلك فقلنا ان قال محلي حيث يجسنى فقد تبرأ
العبد من حكم الحبيب فله هوى عليه وان لم يقتل كان الهدى عليه عقوبة للترك فالفعل من المخلوق للعبد
ظهور الفعل منه بالاختيار والقصد والمباشرة حقيقة مشهورة للبصر والفعل من المخلوق للحق من
كون الحق باصا به الى ذلك فكان له كلاله للفاعل والالهى المباشرة للفعل وينسب الله عمل لغير الاله
بصرا وعقلا فيقتال زيد الضارب والمباشر للضرب والذي يقع به الضرب انما هو الوسط لازيد هكذا
افعال العباد فهم للحق كلاله لزيد التجار أو الحائك أو الخياط أو ما كان وبهذا القدر تعلق الجزاء
والتكليف لوجود الاختيار من الاله والاصل الفعلة القلبية وهي مسئلة دقيقة في غاية الغموض
ولادليل في العقل يخرج الفعل عن العبد المخلوق ولا جابه نص من الشارع لا يخلل التأويل فالافعال
من المخلوقين مقتدر من الله ووجود أسماها كلها بالاصالة من الله وليس للعبد ولا المخلوق فيها
بالاصالة مدخل الا من حيث ما هو مظهر لها ومظهر اسم فاعل واسم مفعول يهمل في الصانع اذا اخل
في صنعه شيء لعدم مساعدة الاله مع علمه بالصنعة قد اخل منها بكذا وكذا ويستفهم لم اخلت بها مع
علمنا بأنك عالم بها فيقول لم تساعدني الاله على ما كان في علي ويقول المصنوع ما قصر اظهر عينه
لا لتصد الصانع فمن حيث الصنعة في المصنوع ما اخل شيء ومن حيث مصنوع ما كان المراد سواء
اذا كان الصانع المخلوق اخل فان كان الخالق فما اخل في الصنعة شيء لان الكل مقصود لعدم قصور
تعلق الارادة بكل واقع وغير واقع مراد للحق اراد الله ايجاد عرض ما ولم ير ايجاد جوهر وهو المخل
الذي يقوم به ذلك العرض فلم يكن ايجاد فعلت العرض ما لم يكن المخل فلا بد من وجود المخل اذا كان
لا بد من وجود العرض فوجود العرض عن ايجاد اختياري ووجود المخل عن ايجاد غير اختياري
ولا يجوز ان يكون اضطراريا اذا كان لا بد من وجود ذلك العرض فاضطرار الكون عن حقيقة عدم
هذا الاختيار الحق فتعظم فانك ان لم تعرف الامور من جهة حقائقها لم تعرف ان العالم خرج على
صورة الحق يرتبط ما فيه من الحقائق بالحقائق الالهية وهذا مدرك صعب عليه يجب كثرة لارتفع
يفكر ولا يكشف فالامردين تأثير حق في خلق وخلق في حق قال تعالى أجيب دعوة الداعي
اذا دعاني وقال ذلك بأهم اتبعوا ما أخص الله فللناقة شرب أعنى ناقة صالح ولستم شرب يوم معلوم
شرب مثال لتقوم به قلوب وما من الاله مقام معلوم فالخصر عم الوجود فكل وجود موصوف
بمحصر ثم هو محصور من ذلك الوجه وقد أثبت لا ما لا يتدر على دفعه كشف ولا دليل عقل نظري والله
الموفق لأرب غيره (وصل في فضل احكام القتال للصيد في الحرم وفي الاحرام) قد تقدم من حكم
الصيد طرف في هذا الباب والكلام هنا في قتله لانه صيد في الحرم كان أو في الحل اقله لا تقتلوا الصيد
وأنتم حرم الآية وهي آية محكمة واختلفوا في تناصيلها على حسب فهمهم فيها فمن ذلك هل الواجب
قيمه أو مثله فذهب بعضهم الى ان الواجب المثل وقال بعضهم هو مخير بين القيمة والمثل وقتل الصيد شهادة
للصيد فهو حي برزق لانه قتل تعديا بغير حق في سبيل الله اذ سبيل الله حرمه والحرم صفة المحرم والبقعة
فهذا الصيد المتعدى عليه اثمها تين الصفتين أو باعداها من ثم مد قتله محرما أي في الحرم فقد تعدى
عليه فعاد ما أراد به من الموت وان لم يقم به على القاتل فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى
عليكم فالصيد مقتول لاميت والقاتل ميت لا مقتول فهذا هو الميت المكلف كما يطلب الجواب من
الميت في قبره عند السؤال مع وصفه بالموت وهذا هو الموت المعنوي فكلف بجزاء مثل ما قتل
من النعم هديا بالغ الكعبة أو كفارة طعام مساكين أو عدل ذلك صياما ليذوق وبال أمره
كما يعذب الميت في قبره ومن عاد لمثل ذلك الفعل فينتقم الله منه اثمبا عاده الجزاء فانه وبال والوبال
الاتقام وأما ان يسقط عنه في الدنيا هذا الوبال المعين وينتقم الله منه بمسببة ينزله بها اثم في الدنيا وأما
في الآخرة فانه لم يعين واعلم ان كل علم من علوم الاسرار المصونة في خزائن الغيرة لا يوجب الا لاهله

قائه قال صلى الله عليه وسلم لا تعطوا الحكمة غير أهلها فيطلبوها فهي كالصيد في حرم أو لأحرام أو هامة ما أعنى في الجبين فإذا قتلها وهو أن يحبسها غير أهلها فلا يعرف بقدرها فتوت عنده عاد وبطلها عليه فيكفر بها ويردق فذلك عين الجزاء حكم به عدلان وهما الكتاب والسنة فإن كان الجزاء مثلا فيجث عن جاهل عنده حكمة لا يعرف قدرها فيسب لساكنها حتى يحس بها قلبه فيقتل متعمدا من ذلك الشخص عين الجهل القائم به الذي كان سبب إضاعة هذا العلم عنده وخورة العقوبة والوبال فيها عليه أنه حرم حكمة ذلك الجهل في ذلك الجاهل حتى رآها صفة مذمومة منها عنها مستعاذ بالله منها في قوله أعوذ بالله أن أكون من الجاهلين فحرم ما هو كالنفس الأمرا إذا كان الجهل من جملة الاسرار المخزونة في أعين الجاهلين فحفظها تبرا والعالم منها فكانهم تبرا وأمن حقائقهم فالذي تبرا أو أدبه وقعوا فيه فأنهم تبرا وأمن الجهل بالجهل لوعقلوه فحكم جهلهم فيهم أعظم من جهل الجهلاء فأنهم ما تفتشوا القول الله فلا تكونن من الجاهلين فلا ينهى إلا عن معلوم محقق عنده فأنه إن لم يعلم الجهل فلا يدري ما ينهى عنه وإذا علمه فقد اتصف به لأن الجهل إن لم يكن ذو قلة لا يحصل له العلم به فأنه من علوم الأذواق ألا ترى الطائفة قد أججوا على أن العلم بالله عين الجهل به تعالى وقال الله تعالى في الجاهل ذلك بلغهم من العلم فسمى الجهل علما لمن تفتن وهي صفة كناية حقيقية للعبد إن خرج منها ذم وإن بقي فيها حمد فأنه ما علم من الله سوى ما عنده وما عنده يتدق فأنه عنده وما هو هو لا يتدق وهو عين الجهل والذي عنده عين العلم فهو عين الدلالة والدليل وهو الدال فهو عين العلم بالله بيت غير مقصود

والعلم بالله نفي العلم بالله * والثبت من صفة المنعوت بالساهی

بيت آخر غير مقصود على وزن

فالعلم جهل لكون العين واحدة * والجهل علم لكون الله في اللاهی

* (وصل في فصل اختلافهم في آية قتل الصيد في الحرم والأحرام وفي كفارته هل هي على الترتيب أولا) * الآية قوله فجزاء مثل ما قتل من النهم إلى آخر الآية اختلفوا في هذه الآية هل هي على الترتيب وبه قال بعضهم وأنه المثل أولا فإن لم فالأطعام وإن لم فالصيام أو الآية على التخيير وبه قال بعضهم وهو أن الحكمين يخيران الذي عليه الجزاء وبه أقول فإن كلمة أو تقتضي التخيير ولو أراد الترتيب لقال وأبان كما فعل في كفارته الترتيب فن لم يجد فذهبنا في هذه المسئلة أن المثل المذكور هنا ليس كما رأه بعضهم أن يجعل في النعامة بدنة وفي الغزاة شاة وفي البقرة الوحشية بقرة أنسية بل في كل شيء مثله فإن كانت نعامة اشترى نعامة صادها حلال في حل وكذلك كل مسمى صيد مما يحل صيده وأكله من الطير وذوات الأربع أو كفارة بأطعام وحت ذلك عندي أن يتطرق إلى قيمة ما يساوي ذلك المثل فيشتري بقيمة طعاما فيطعمه للمساكين أو عدل ذلك صيا ما ينتظر إلى أقرب الكفارات شها بهذه الكفارة الجامعة لهدى أو أطعام أو صيام فلم نجد إلا من خلق رأسه وهو محرم لا ذي نزل به فقدية من صيام أو صدقة أو نسك فذكر الثلاثة المذكورة في كفارة قاتل الصيد فجعل الشارع هنالك في الإطعام ستة مساكين لكل مسكين نصف صاع وجعل الصيام ثلاثة أيام فجعل لكل صاع يوم ما ينتظر القيمة فإن بلغت صاعا أو أقل فيوم فإن الصوم لا يتبعض وإن بلغت القيمة أن تشتري بها صاعين أو دون الصاعين أو أكثر من الصاع فيومان وهكذا ما بلغت القيمة وأعنى بالقيمة قيمة المثل تشتري بها طعاما فيطعمه والصائم محمول على ما حصل من الطعام بالشراء على ما قرناه فهو بخير بين المثل والإطعام بقيمة المثل والصيام بحسب ما حصل من الطعام من قيمة المثل والمثل والطعام تناوله سبب في بقاء حياة المتغذى به لأن هذا المتغذى اتلف نفسه وأزال حياة غيره ما وكفر ذلك بما يكون سببا لابقاء حياة فكانه أحياء زمان بقاءها لحصول ذلك الغذاء من المثل أو الطعام وأما الصيام فأنها

صفة وبانية فكلف ان يأتي بها هذا القاتل لم يكفر بالمثل أو بالأطعام فان أيت فخرج عن التعبير حتى يكون قاتل المصعد غير مجبور عليه فلا يكلف شيئا قال وما هو قال الصوم فانه لي وانا لا اتصف بالجهر على قتل بسقي تحصل في الجي عن الجهر على قاتل فاذ صمت كان الصوم لي وللمجوع لك فخافي الصوم من الجوع في جفك الذي ليس لي يكون كفارة لان الجوع من الاسباب المزيلة للحياة من الحي فاشبه القتل الذي هو سبب حريل الحياة من الحي ولم تزل حياتك بهذا الجوع لانه جوع صوم والصوم من صفاتي وهو غير مؤثر في الحياة لازلية فلهذا لم يجمع جوع الاتلاف والحق سبحانه مذهب للاشياء لا معدم لانه قاتل والقباعل من يفعل شيئا فان لا شيء لا يكون فمعمولا فهو وان اذهب الاشياء من موطن كان لها وجود في موطن آخر فان الكون الذي منه الاجتماع والاقتراح لا يبدل على عدم الاعيان والموت اذ هاب لا اعدام فانه انتقال من الدنيا الى الآخرة التي أولها البرزخ فلما كان الاذهاب من صفات الحق لا الاحدام كما قال تعالى ان يشأ يذهبكم أيها الناس ويمأت بأيديهم ولم يقل يعدمكم لذلك لم يجعل جوع الصوم جوع اتلاف النفس وان كان اذهابا لا اعدام وذلك انه لا يصح الاعداد لهذا الموجود لان المتصف بالوجود انما هو الحق الظاهر في اعيان المظاهر فالعدم لا يلحق به أصلا فانه يقول للشيء اذا أراد كذا فيكون هو وقلت في ذلك

اذا توجه للاشياء كن فيكون
اذا به عينه لا غيره فأكون
وانظر الى أصعب الاشياء كيف يكون
وصاحب العلم محتفظ عليه مصون
والحال والمال في حكم الزوال يكون
ما قلت فهو الذي في عين كل مكون
نعوت ككان به وكائن ويكون
ولا ابتداء فشكل الكون منه كنون

تطرت في كون من قالت ارادته
فعند ما حقت عيني تكو قوته
نخذ فديتك علما كنت تجهله
قال لعلم أشرف نعمت ناله بشر
ان قام قام به أورا ح راح به
وليس ناظم هذا غيره فله
لولا تجليه في الاعيان ما ظهرت
لذا يسمى بهر لا انقضاء له

• (وصل في فصل هل يقوم الصيد أو المثل) • فذهبنا قد تقدم ان المثل يقوم وبينما ما هو المثل فقال بعضهم يقوم الصيد وقال قوم يقوم المثل وهو قولنا وخالفناهم في المثل ما هو وكذلك اختلفوا في تقدير الصيام بالطعام وقد تقدم مذهبنا فيه فسال طائفة بصوم لكل مديوم أو قال قوم لكل مدين يوما • (وصل في فصل قتل الصيد خطأ) • اختلف فقيل فيه اجزاء وقيل لا شيء عليه فيه وبه أقول فان قتل الخطأ هو قتل الله ولا حاكم على الله فانه بالنسبة الى الله مقصود القتل وبالنسبة اليانا خطأ لظهور القتل على أيدينا وعدم التصدي فيه فالقتول متعمد أي مقصود بالتسل غير مقصود بالقتل فلهذا تصور الاختلاف لا لطلاق الحكمين فيه فن راعى انه قتله من كونه ظاهرا في مظهر الشاتل ما أو جب الجزاء لان تلك العين التي ظهر فيها اعطته الحكم عليه بأن لاجزاء لانه قاصد لقتل ومن راعى انه القاتل من خلف حجاب الكون الظاهر ولكن ما وقع ما ظهر في الوجود الاعلى يد الظاهر أو جب الجزاء لان الحكم لما ظهر والتصدي غيب وما تعبدنا به فالقاتل ان عرف من نفسه انه قتل غير قاصد فأوجب عليه ظاهر الشرع بالحكمين الجزاء جبراً كان ذلك له صدقة تطوع بوجوب شرعي في أصل شرعي مجهول عند الحاكم فجمع لهذا القاتل بين أجزا التطوع والواجب فأستط عنه ما يستطه الواجب والتطوع معا وان لم يره أحد معنى ولا شيء عليه • (وصل في فصل اختلافهم في الجماعة المحرمين اشتر كوا في قتل صيد) • اختلفوا اذا اشترك جماعة محرمون في قتل صدقة بل على كل واحد جزاء وقيل عليهم جزاء واحد والذي أقول به ان عرف كل واحد من الشركاء انه ضربه في مقتل كان على كل من ضربه

في مقتل جزاء ومن جرحه في غير مقتل فلا جزاء عليه وهو آثم حيث تعرض بالاذى لما حرم عليه
والجماعة فبأن يأثم الانسان بجميع ما كلف به من اعضائه الثمانية فعليه بكل عضو فوبه من حيث
ذلك العضو ومن رأى التوبة من تائب اليه لاماتب منهم فهو القاتل بجزاء واحد وفرق بعضهم
بين المحرمين يقتلون الصيد في الحرم وبين المحلن يقتلون فقال في المحرمين على كل واحد منهم جزاء وقال
في المحلن جزاء واحد * (وصل في فصل هل يكون أحد الحكمين قاتلاً للصيد) * فذهب قوم الى انه
لا يجوز وأجازة قوم فن رأى انه لا فاعل الا الله وهو الحاكم وهو الفاعل أجاز ذلك ومن رأى ان الفعل
للمخلوق لم يجز ذلك وبالأول أقول وأثبت القول الثاني على غير الوجه الذي يعتقده القائل به
* (وصل في فصل اختلافهم في موضع الاطعام) * فصيل يطعم في الموضع الذي قتل فيه الصيد ان كان
هناك اطعام أو في أقرب المواضع اليه ان لم يكن هناك ما يطعم وقال بعضهم حيث ما أطعم أجزاء وبه
أقول لان الله ما عين وقال بعضهم لا يطعم الامساكين مكة فن كان الله قبلته لم يخص الاطعام بموضع
معين ومن كان قبلته البيت حدد * (وصل في فصل اختلافهم في الحلال يقتل الصيد في الحرم بعد
اجماعهم على ان المحرم اذا قتل الصيد فان عليه الجزاء) * فقال قوم عليه الجزاء وقال قوم لاشئ عليه
وبه أقول * (وصل في فصل المحرم يقتل الصيد ويأكله) * فن قائل علمه كنسارة واحدة وبه أقول
وقيل عليه كفارتان وبه قال عطاء وفيه وجه عندى فان الشرع اعتبره فما أطلق أكله الأمن لم يعن عليه
بشيء آخرى اذا كان هو القاتل فان أكله يحرم عليه كما حرم عليه صيده كما حرم عليه قتله فهذه ثلاثة
حرم صيد وقتل وأكل ولما كان الاكل لنفسه سعى ومن حزن نفسه عليه ان لا يطعمها الا ما لها حق
فيه فان أطعمها ما لا حق لها فيه فقد ظلمها جوزى جزاء من ظلم نفسه * (وصل في فصل فدية الاذى) *
أجمع العلماء على انها واجبة على من اماط الاذى من ضرورة وهو وجوب اللعنة على الذين يؤذن الله
ورسوله فوجب رفع الاذى حرمة للمعصية ووجبت الكفارة حرمة للأحرام * الكلام في الله بما لا ينبغي
اذى فوجب اماطته حرمة للعق ولا فاعل الا الله فوجبت الكفارة وهي الستة لهذه النسبة بأن
لا يضاف مثل هذا الفعل الى الله والكفارات كلها ستر حيث ما وقعت واختلفوا في اماط الاذى من
غير ضرورة فقال قوم عليه الفدية المنصوص عليها وقال قوم عليه دم وبه أقول فانه غير متأذى في نفسه
أى انه ليس بذى ألم لذلك ولذلك جعل محل الاذى الرأس المحس به وما جعله الشعر فخام ضرورة
فوجب الخلق ولما كان الانسان مخلوقاً على الصورة وجبت اماطة الاذى عنه لنسبة به ووجبت
الكفارة فيما أوجب الله عليه فعليه أو بأحمله لثلاثه في الاحساس بالاذى عن ذكر الله وما شرع
الحج الا لذكر الله فوجبت الكفارة حيث لم يصبر على الاذى في السورة حقها فانه ورد ما أحد أصبر
على الاذى من الله وبهذا سمي الصبر وعدم المؤاخذه مع الاقتدار سمي الحليم * (وصل منه) *
اختلفوا هل من شرط من وجبت عليه الفدية باماطة الاذى ان يكون متعمداً أو الناسي والمتعمد
سواء قتال قوم هماً سواء وقال آخرون لا فدية على الناسي وبه أقول والناسي هنا هو الناسي لأحرامه
وكلاهما متعمداً لا ماطة الاذى فاذا وجبت على المضطر وهو الذي قصد ازالته لانه لا يملك الاذى مع تذكره
الاحرام فهي على الناسي أو يجب لانه ما مور بالذكر الذي يختص بالاحرام فاذا نسي الاحرام فاجابه
بالذكر الذي للمعصية فاجتمع عليه اماطة الاذى ونسيان الاحرام فكانت الكفارة أوجب وأصل
ما ينبغي عليه هذا الباب وجب جميع افعال العبادات كلها علم اضافة الافعال لمن تضاف هل تضاف الى الله
او الى العباد أو الى الله والعباد فان وجودها محقق ونسبتها غير محقة فلنقل أولاً في ذلك قولاً اذا حققت
ونظرت فيه نظراً منصف عرفته أو قاربت فاني أقول ولا أعين الامر عيني ما هو في نفسه لما فيه من
الضرر واختلاف الناس فيه واختلاف لا يرتفع من العالم بقولي فاقول في العموم على ايهامه أولى
وعلماء رجالنا يشهدون ما أوصى اليه فيها فأقول ان الله قد قال انه ما خلق الله الخلق الا بالحق وتكلم

الناس في هذا الحق المخلوق به وما صرح لحدبه ما هو الا انهم أشاروا الى أمور محققة فاعلم ان الحق المخلوق به والعالم المخلوق به ان محققان عهدا لجميع غير انهما تطيرا الجوهر الهبائي الهولاني والصورة ومعلوم عند الجماعة ان الافعال انما تصد من الصورة ولكن من هو الصورة هل العالم أو المخلوق به الذي هو الحق الذي قال الله فيتم ما خلقتهما الا بالحق وبالخلق أنزل نحن رأى ان الحق المخلوق به مظهر صورة العالم ظهرت فيه بحسب ما تعطيه حقائق الصور على اختلافها نسب الافعال الى الخلق ومن رأى ان الاعيان الممككات التي هي العالم هو الجوهر الهبائي الهولاني وان الحق المخلوق به هو الصورة في هذا العالم وتنوعت اشكال صورته لاختلاف اعيان العالم فاختلقت عليه النعوت والاقسام كما تنسب الاسماء الالهية من اختلاف آثارها في العالم فمن رأى هذا نسب الفعل الى الله بصورة الصورة الظاهرة ومن رأى ان ظهور الصورة لا يمكن الا في الجوهر الهبائي وان الوجود لا يصح للجوهر الهبائي في عينه الا يحصل الصورة فلا تعرف الصورة مالم يعرف الجوهر الهبائي الهولاني ولا يوجد الجوهر الهولاني مالم تكن الصورة نسب الافعال الى الله بوجه وإلى العباد بوجه فعلق المحامد الحسن بما ينسب من الافعال للفق وعلق المذام والقيح بما ينسب من الافعال للعباد بالخلق الذي هو العالم لحكم الاشتراك العقلي والتوقف في العلم بكل واحد منهما وتوقف كمال الوجود على وجودهما وقد رمت بك على الطريق الجادة فهذا تفسير قوله تعالى وما رمت اذ رمت ولكن الله رمى فنتي الرمي عن أثبته له يقول الله في هذه الآية عين ما قلناه في هذه المسئلة وذهبنا اليه والله يقول الحق وهذا قوله وهو يهدي البيهقي أي بينه للنشئ عليه ما من طاية الا هو آخذ بناصيته ان ربي على صراط مستقيم فحينئذ عليه بحمد الله فأثبت بهذه الآية ان اعيان العالم هو الجوهر الهبائي الهولاني الا انه لا يوجد الا بوجود الصورة وكذلك اعيان العالم ما تنسب بالوجود لا يظهر الحق فيها فالخلق المخلوق به لها كالصورة وقد علمنا ان الفعل كله انما يظهر صدوره من الصورة وهو القائل ولكن الله رمى فكان الحق عين الصورة التي تشاهد الاعمال منها فتصدق ما ذكرناه فانه لا أوضع عما بين الله في هذه الآية وبيناه نحن في شرحنا اياها على التفصيل والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم صراط الله والصراط الذي عليه الرب والصراط المضاف الى الحقيقة في قوله وان هذا صراطي مستقيما ولكل صراط حكم ليس للآخر فافهم والسلام * وأما صراط الذين أنعمت عليهم فهو الشرع * (وصل في فصل اختلافهم في توقيت الاطعام والصيام) * اختلفوا في توقيت الاطعام والصيام فالاكثر على ان يطعم ستة مساكين وقال قوم عشرة مساكين والصيام عشرة ايام واختلفوا في كم يطعم كل مسكين فقال بعضهم مدين بمدين النبي صلى الله عليه وسلم لكل مسكين وقال بعضهم من البر نصف صاع ومن التمر والزبيب والشعير صاع وأما قص الاظفار فقال قوم ليس فيه شيء وقال قوم فيه دم وفروع هذا الكتاب كثيرة جدا فمن اعتبر الستة مساكين نظر الى ما يطعم الصفات مما تطلب الصفات فوجدناها ستة كوني عن ستة ملهية فالالهية من الحكم للكونية من الحكم واطعامها ما تطلبه لبقا حقيقتها فانه لها كالغذاء للجسم الطبيعية فالمعلوم للعلم طعام فيه يتعلق وكذلك الارادة والقدرة والكلام والسمع والبصر فالمراد للارادة والمقدور للقدرة والمخاطب للكلام والمسموع للسمع والمبصر للبصر وأما الحياة فليس لها مدخل في هذا الباب فغاية حقيقتها الشرطية لا غير وهو باب آخر ولما كانت الحضرة حضرتين كان المجموع اثني عشر وهو نهاية بسائط اسماء العدد التي تم الحضرتين فان العدد يدخل عليه ما ولهذا ورد بعد الصفات والاسماء المنسوبة الى الله تعالى وأما حكمه في الكون فلا يشدر أحد على انكاره كما انها أيضا لنهاية اسماء وزن الفعل الذي هو مركب من مائة وثمانين درجة وسأبين حكمها ان شاء الله تعالى * فاما أوزان الفعل في الاسماء فهي اثنا عشر وزنا لكل وزن يطلب مالا يطلبه الاخر وهي محصورة في هذا العدد كما ان نهاية اسماء العدد محصورة في اثني عشر فمن ذلك فيمكن

عين الفعل ثلاثة وفي قصه ثلاثة وفي نحه ثلاثة وفي كسره ثلاثة قال تسكين مثل فعل كد عد وفعل
 كتبت وفعل كهنت والمفتوح العين فعل مثل جل وفعل مثل مرد وفعل مثل غلب والمضوم العين فعل
 مثل عند وفعل مثل عنت وفعل لم يوجد له اسم على وزنه في اللسان وبغلة أهل هذا الشأن بأنهم
 استنقلوا الخروج من الكسر إلى الضم ومبني كلامهم على التثنية وهذا التعديل عندنا ليس بشيء
 بظننا في النسخة الأولى من هذا الكتاب وقد صرت بنا كلمة للعرب على وزن فعل بكسر فاء الفعل وضم
 عينه لا أذكرها الآن إلا أنها لغة شاذة والمكسور العين فعل مثل كتف وفعل مثل ابل ولم يوجد على
 وزن فعل سوى دتل وهو اسم دوية تعرفها العرب ما وجد على هذا في الأسماء غير اسم هذه الدوية ثم إن
 الله أجرى حكمته في خلقه أن لا تأخذ العرب في أوزان الكلام إلا هذه الحروف الثلاثة الفاء والعين
 واللام ولها ثلاث مراتب في النشأة أخذوا من كل مرتبة حرفاً أخذوا الفاء من حروف الشفتين عالم
 الملك والشملة وأخذوا العين من حروف الخلق عالم الغيب والمكوت وأخذوا اللام من الوسط عالم
 البرزخ والجبروت وهو من حروف اللسان الذي له العبارة والتصرف في الكلام فكان مجموع
 هذه الحروف التي جعلوها أصولاً في أوزان الكلام مائة وعشرين درجة وهو شرط انشكاف الظاهر وهو
 الذي يكون له الأثر أبداً في التكوين والشرط الغائب لا أثر له إلا حيث يظهر وسبب ذلك أن أشعة أنوار
 الكواكب تتصل بالمحل العنصري وهو مطارح شعاعاتها والعناصر قابلة للتكوين فيها فإذا اتصل بها
 سارع التعيين فيها في الأنوار من الحرارة وفي ركن الماء والهواء من الرطوبة فظهرت أعيان
 المكنونات أن الله خرطينة آدم بيده والتخصير تعفين ومانعاً عن هذه الأنوار فلا أثر لها فيه إلا ترى
 كسوف الشمس إذا اتفق أن يكون بالليل لا حكم له عندنا لعدم مشاهدته بظاهرة الأرض
 التي نحن عليها فلا حكم له إلا حيث يظهر بتقدير العزيز العليم فإنه حيث يظهر يشهد ما حضر عنده
 فيؤثر فيه لشهوده عادة طبيعية أجراها الله وهذا من أدل دليل على قول المعتزلي في ثبوت أعيان
 الممكنات في حال عدمها وإن لها شئبية وهو قوله تعالى انما قولنا لشيء إذا أردناه أن نقول له كن
 فيكون غير انما سبحانه في حال عدمنا في شئبية ثبوتنا كما برأنا في حال وجودنا لأنه تعالى ما في حقه غيب
 فكل حال له شهادة يعرفه صاحب الشهادة فيجب سبحانه للأشياء التي يريد إيجادها في حال عدمها
 في اسمه التورفينه في تلك الأعيان أنوار هذا التجلي فتستعده لقبول الإيجاد استعداد الجنين
 في بطن أمه في رابع الأشهر من حله لتفخ الروح فيه فيقول له عنده هذا الاستعداد كن فيكون من
 حينه من غير تبط فانتظر إلى هذه الحكمة ما أجلاها ثم إنه من تمام الحكمة إذا كان في القابلات
 للتكوين من لا يقبله الحقيقة هو عليها البرزخية درجات وهو بين أصله وحقيقته فإنه يكثر واللام من
 هذا الوزن إذا كانت حروف الوزن من نفس الكلمة ومن أصولها مثل جعفر وزنه فعل فكرر
 واحداً من أصل الأوزان لأن حروف الموزون كلها أصول فإن كان الحصر في الكلمة زائداً اجتنابه
 على صورته ولم يقطعه حرفاً من حروف الفعل فنقول في وزن مكسب مفعول فإن الميم من مكسب
 زائدة فإنه من المكسب والكاف والسين والباء أصول من نفس الكلمة فسقناها بصورتها
 كما في الوزن فالأصول أبدأ هي التي تراعى في الأشياء وهي التي لها الأسماء فيها وقد اعتبرها الناس
 قديماً وحديثاً وإن الشارع كثيراً ما راعها قال الشاعر إن الجياد على أعراقها تجري يقول
 على أصولها فمن كان أصله كريماً فلا بد أن يؤثر فيه أصله وإن ظهر عنه لوم فهو أمر عارض يرجع
 إلى أصله ولا بد في آخر الأمر وكذلك اللثيم الأصل وهذه مسئلة قل من يتفطن لها وهي لماذا ترجع
 أصول الممكنات هل أصلها كريم فيكون واجب الوجود أصلها أو يكثر أصلها لثيماً وهو الامكان
 فلا يزال الفقر واللوم والجل يعصها ويكون ما نسبت إليها من المحامد بحكم العرض وهنا أسرار
 ودقائق وكذا النفس في الاطلاع عليها فإن ظهورها في العموم إن كان الأصل واجب الوجود يتعذر

رماضهم الا بعد حر الرؤس وان كان الاصل امكانها فهم الخطب قد كنعنا علم ذلك لمن يطالع الله
 عليه فتنب على ما هو الامر عليه في نفسه وقد بين من أتهات مسائل هذا الباب يسرته كاعتباره
 في سرد احاديث ملحقته بهذا الباب ان شاء الله تعالى . (وصل فصول الاحاديث النبوية
 ولا أذكرها بجملة وانما أذكر منها ما ينسب الحاجة اليه) . وتبعد أن قد ذكرنا حجة رسول الله صلى
 الله عليه وسلم من حديث جابر بن عبد الله قلند كفي بقية هذا الباب ما ينسب من الاخبار النبوية .
 فمن ذلك حديث فضل الحج والعمرة خرج مسلم عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال العمرة الى العمرة كفارة لما بينهما والحج المبرور ليس له جزاء الا الجنة قال الكفارة تعطى
 الست والجنة تعطى الست غير ان ستر العمرة لا يكون الا بين عمرتين والحج لا يشترط فيه ذلك
 الا انه قديم بأنه يكون مبرورا والبر الاحسان والاحسان مشاهدة أو كالمشاهدة فانه قال عليه السلام
 في تفسير الاحسان اعبد الله كأنك تراه فصارت الجنة عن حج مقصد بصفة بر فقام البر للحج مقام
 العمرة الثانية للعمرة الاولى وسبب ذلك ان التكفير والجنة نتيجة والنتيجة لا تكون عن واحد فان
 ذلك لا يصح وانما تكون عن مقدمتين فحصل التكفير عن عمرتين وحصلت الجنة عن حج مبرور أى يكون
 عن صاحب صفة بر فاعجب مقاصد الشارع فالعمرة الزيارة وهي زيارات أهل العادة لله تعالى
 هتاف القلوب ولا أعمال وفي الدار الآخرة بالذوات والاعيان وبين الزيارتين حجب موانع بين الزائر
 وبين اهليهم من أهل الجنان وفي حالة الدنيا بين المعتمرين وبين غيرهم فلا يدرك ما حصلوه في تلك الزيارة
 من الاسرار الالهية والانوار مما لو تجلى شيء منها لابلصار من ليس لهم هذا المقام لاسرهم وذهب
 بوجودهم فكان ذلك السدرجة بهم وقد عايننا ذلك في المعارف الالهية مشاهدة حين زرننا بالقلوب
 والأعمال بمكة التي لا تصح العمرة الا بها واما الزيارة من غير تسميتها بالعمرة فتكون لكل زائر حيث
 كان وكذلك الحج فهي زيارة مخصوصة كما هو قصد مخصوص ولما فيه من الشهود الذي يكون به
 عمارة القلوب يسمى عمرة فهذا معنى التكفير في هذا العمل الخاص وقد يكون التكفير في غير هذا
 وهو أن يترك عن الانتقام ان ينزل بك لما تلبست به من المخالفات ومن الناس من يكون له التكفير
 ستر من المخالفات ان تصيبه اذا توجهت عليه لتصل به لطلب النفس الشهوانية لها فيكون معسوما
 بهذا السترفلا يكون للمخالفة عليه حكم وهذا المعنى خلاف الاول ومن الناس من يجمع ذلك كله
 في النسيان من هذه الاحكام الثلاثة كلها وفي الآخرة اثنتان خاصة وهما الستر الاول والستران لا يصيبه
 الانتقام وأما الستر عن المخالفات فلا يكون الا في الدنيا لوجود التكليف والآخرة ليست بعمل
 للتكليف الا في يوم القيامة في موطن التمييز حين يدعون الى السجود فمخوذ عا قميلا دعاء تكليف الا
 الحديث الذي خرج المجدي في كتاب الموازنة ولم يثبت ولما اقترن به الامر أشبه التكليف بفوزوا
 بالسجود جزاء المكلفين كما تنجي الملائكة اليهم من عند الله بالامر والنهي وليس المراد به التكليف
 وهو قولهم للسعداء لا تحافوا ولا تحزنوا وهذا نهى وأبشروا بالجنة وهذا امر وليس بتكليف كذلك
 اذا امروا بالسجود انما هو للتمييز والفرقان بين من سجد لله خالصا وسجد لغيره اتقاء ورياء وجمعة
 لا اجتماعهم في السجود لله فلهذا وقع الشبه لانهم ما سجدوا وتخلصوا له الدين كما امر واخبر الله يوم القيامة
 بينهما كما ميز بين الجرمين قال تعالى واما زوا اليوم ايها الجرمون . (حديث في الحث على المناجعة بين
 الحج والعمرة) . لان كل واحد منهما قصد زيارة بيت الله العتيق خرج النسيان عن عبد الله بن مسعود
 رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تابعوا بين الحج والعمرة فانهما ينقيان النفس
 والذنوب كما ينقى الحديد والذهب والفضة وليس للحج المبرور ثواب دون الجنة فجعل
 في الاول العمرة الى العمرة وكذلك الحج والبر وهنا جعل الحج والعمرة مقدمتين فيكون منهما اجر آخر
 ليس ما اعطاه الحديث الاول وهو نفي الفتر في حال بينك وبين عبوديتك اذا جمعت بين هاتين المعبودتين

وما تم الا عبد ورب والعبد لا يتميز عن الرب الا بالاقتدار واذا ذهب الله بفقره كساه خلعة الصفة الربانية
 فأعطاه ان يقول للشيء اذا اراده كن فيكون وهذا سر وجود القبي في القبر ولا يشعر به كل احد فانه
 لا يقول للشيء كن فيكون حتى يشتهي ولهذا قال ولكم قيعا ما تشتهي اتقنكم بما تطلب الا ما ليس
 عنده ~~لكن~~ يكون عنده عن فقره لان شهوته افقرته انيه ودعته الى طلبه ليس ذلك المشتى طلبه
 وعنده الصفة الربانية التي اوجبت له القوة على ايجاد هذا المشتى المطلوب فبما له كن عن فقر
 بصفة الهية فكان هذا المطلوب بعينه فتناول منه ما لاجله طلب وجوده وليس هو كذا في حق الحق
 لان الله لم يطلب تكوين الموجودات لاقتناره اليها وانما الاشياء في حال معدمها الامكاني لها تطلب
 وجودها وهي منتقرة بالذات الى الله الذي هو الموجود لها لا تعرف غيره فطلبت بفقرها الذاتي وجودها
 من الله فقبل الحق سرها واوجدها لها ولاجل سرها لا من حاجة قامت به اليها لانها مشهودة لالتعالى
 في حال عدمها ووجودها والعبد ليس كذلك فانه فاقد لها بالحس في حال عدمها وان كان غير فاقد لها
 بالعلم اذ لو لا علمه بها ما عين بالايجاد شيئا من شيء ودون شيء غير ان العبد مركب من ذاتين معنى وحس
 وهو كماله فمال يوجد الشيء المعلوم للحس فمال ادراكه لذلك الشيء يكال ذاته فاذا ادركه حسا
 بعد وجوده وقد كان ادركه بالعلم فكم ادراكه للشيء بذاته فتركبه سبب فقره الى هذا الذي اراد
 وجوده واسكانه سبب فقره الى مرجعه وانما الحق تعالى فليس بمركب بل هو واحد قادر اذ لا شيء
 على ما هي الاشياء عليه من حقائقها في حال عدمها ووجودها اذ الواحد فلهذا لم يكن في ايجادها
 الاشياء عن فقر كما كان لهذا العبد مخلوع عليه صفة الحق وهذه مسئلة لو ذهبت عينك جراء
 اتحصي لها كان قليلا في حقها لانها عزلة قدم زل فيها كثير من اهل طريقنا والتعقوباتها بين ذم الله
 في كتابه بقولهم ان الله فقير وهذا سببه فما وجد الممكن ولا وجدت المعرفة الحادثة الالكال مرتبة
 الوجود وكال مرتبة المعرفة لالكال الله بل هو الكمال في نفسه سواء وجد العالم ام لم يوجد وعرف
 بالمعرفة المحدثه ام لم يعرف كما انه على الحقيقة لا يعرف ولا يعرف منه يمكن الانفسه واماني الذنوب
 فانها من حكم الاسم الاخر لان ذلك من الامر بمنزلة الذنب من الرأس متأخر عنه لان اصله
 طاعة فانه ممثلا لتكوين اذ قيل له كن فما وجد الا مطيعا ثم عرض له بعد ذلك مخالفة الامر المسمى
 ذنبا فاشبه الذنب في التأخير فأتى بالاصل لانه امر عارض والعرض لا يتأله وان كان له حكم في حال
 وجوده ولكن يزول فهذا يدل على ان المسالك للسعادة ان شاء الله ولو بعد حين ثم ان للذنوب من معنى
 الذنب صفتين شريفتين اذا علمهما الانسان عرف منزلة الذنب عند الله وذلك ان ذنب الدابة له صفتان
 شريفتان شرعورتها وطرد الذباب عنها بخر بكها اياه وكذلك الذنب فيه عفو الله ومغفرته وشبه ذلك
 مستور فيه من حيث لا يشعر به وما يتضمنه من الاسماء الالهية بطرد عن صاحبه اذى الانتقام
 والمواخذة وهما بمنزلة الذباب الذي يؤذى الدابة فلا يصيب الانتقام الا الاثر الذي لا ذنب له بقوله
 تعالى لمحمد صلى الله عليه وسلم ان شئت انك هو الاثر الذي لا عقب له أى لا يترك عقبا ينتفع به بعد موته
 كما قال عليه السلام اولد صالح يدعوله ولدا كان اوسبطا ذكرا واثنى يقول الله تعالى ان الذي ألحق
 بك الشين هو الاثر فلم يعقب وعقب الشيء مؤخره ولهذا قلنا في الذنب انه مؤخر لانه في عقب الدابة
 ويعدمه يكون من يستحقه اترقلوا لم تذنبوا الجاء الله يقوم يذنبون فيغفر لهم ولم يقتل فيعاقبهم فقلب
 المغفرة وجعل لها الحكم فأصل وجود الذنب بذاته لما يتضمنه من المغفرة والمواخذة فيطلب تأثير
 الاسماء وليس احدا الاسمين المتقابلين في الحكم اولى من الاخر لكن سبقت الرحمة الغضب
 وفي البخاري لم يدع شيئا الا وسعته رحته ومن رحمة الطبيب بالعليل صاحب الاكلة ادخال الام عليه
 بتطعيم رجله فافهم واجعل بالك غواخذات الحق عبادته في الدنيا والاخرة تطهير ورحمة والدليل على
 ذلك ايضا ان العقاب لا يكون الا في الذنب والعقوبة تقتضي التأخير عن المتقدم فهي تأتي عقبه

فقد تجدد العقوبة الذنب في الخلل وقد لا تجدد اما بان يقطع عنه واما ان يكون الاسم العنوة والغفور
 استعانا عليه بالاسم الرحيم فزال قتر جمع العنوة بخسرة ويزول عن الذنب اسم الذنب لانه لا يسمى
 مذنبا الا في حال قيام الذنب به وانما الله والغفران في نفس الذنب ولا يأتى عقبيه لانه غير متيقن
 بالمواخذه والاتقيام عليه فلا يأتى الغفران عقبيه فلا يسمى الغفران عقبا وبجاء الخير يسمى قواجا
 لتورانه ونجليته فيكون في نفس الخير المستحق له لانه من ثاب الى الشئ اذا رجع اليه بالجملة والسرعة
 ولهذا قال شارعوا الى مغفرة من ربكم وقال يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون فجعل
 المسارعة في الخير والى الله ولا يسابق اليها الا بالذنوب وطلب المغفرة فانها لا ترد الا على ذنب وان كانت
 في وقت تسترا لعبد عن ان تهيبه الذنوب وهو المعسوم والمحفوظ فلهما الحكمان في العبد نحو الذنب
 بالمترع عن العقوبة والصدمة والحفظ ولا ترد على تائب فان التائب لا ذنب له اذ التوبة ازالته فارتد
 المغفرة الا على المذنبين في حال كونهم مذنبين غير تائبين فهناك يظهر حكمها وهذا ذوق لم يطرق قلبك
 مثله قبل هذا وهو من اسرار الله في عباده الخفية في حكم اسمائه الحسنى لا يعقل ذلك الا اهل الله
 شهودا تمل هذا يسمى التغمين فانه امر بالمسابقة الى المغفرة وما أمر بالمسابقة الى الذنب ولما كانت
 المغفرة تطلب الذنب وهو مأثور بالمسابقة اليها كان ما سورا بما له يكون السبق يظهر حكمها
 فما لا يتوصل الى الواجب الا به فهو واجب ولكن من حيث ما هو فعمل لا من حيث ما هو وحكم وانما اخفى
 ذكره هنا وذكر المغفرة لقوله ان الله لا يأمر بالافشاء والامر من اقسام الكلام فاما امر بالذنوب
 وانما أمر بالمسابقة والاسراع الى الخير وفيه الى المغفرة فافهم فلو انبهر الامر به لما صدق هذا
 القول فتدظن لما ذكرناه واما تشبيهه بنى الكبر خبث الحديد والفضة والذهب فلما في الهواء والنار
 من القوة ولما لم يكن في قوة الحديد والفضة والذهب أن يذهبوا عنهم ما تعلق بهم من الخبث الذي
 في اصل الطبيعة استعملوا بالتسارع على ازالة ذلك واستعملوا على الطربا بشتعال الهواء واستعملوا
 على تحريك الهواء بالكبر فما اتقى الخبث الا عن مقدمتين وهما النار والهواء فلو لا وجود هاتين
 القوتين العلية والعملية ما وقع نفي هذا الخبث وقد تقدم الكلام في الحج المبرور وان كان له خنا معنى
 آخر ليس هو ذلك المعنى المتقدم ولكن يقع الاكتفاء بذلك الاول مخافة التلويح لان هذه المسئلة
 وحدها لو انبسط معناها كما هو عندنا لكان بمجملدة واحدة بل كذلك كل مسئلة مفتت فان اسرار
 الله في الاشياء لا تنحصر بل يتقدح في كل حال لا يصاب القلوب ما لا يعلمه الا الله والعبادة لا تعلم ذلك
 ولهذا تقول الخواص من عباد الله ما تم تكرار للتساجد الالهى وانما الامثال تحجب صورها
 القلوب عن هذا الادراك فيخيل للعبادة التكرار والله واسع عليم فلو كرر لما سح وجود هذا الاسم
 وهو صحيح الحكم فننفتح بوجود هذا الاسم الواسع لم يقل بالتكرار بل هم في لبس من خلق جديد
 (حديث في فضل اتيان البيت شرفة الله) * خرج مسلم عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم من اتى هذا البيت فلم يرفث ولم يفسق رجع كيوم ولدته أمته وفى انظر البخارى عن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم من حج فلم يرفث ولم يفسق الحديث فاعلم انه كيوم خرج المولود من بطن
 امه حيث خرج من الفيق الى السعة بلا شك ومن الظلمة الى النور والسعة هي رحمة الله التى وسعت
 كل شئ والفيق نقيص رحمة الله مع ان الرحمة وسعته حيث اوجدت عينه وجعلت له حكما
 في وجود العالم حسا ومعنى كما قال واذا اتوا منها مكانا ضيقا والمولود على التقبض من الحق في هذه
 المسئلة فان الحق لما كان له نعت لا شئ موجود الا هو كان ولا منازع ولا مدع لمشاركة في امر
 ولا موجب لغضب ولا استعلاف غنى عن العالمين بل كان بنفسه لنفسه في ابتهاج الازل والتداذ
 الكمال بالغنى الذاتي الذى يتصفه جلاله وكبرياؤه فكان الله ولا شئ معه وهو على ما عليه كان فلا
 اوجد العالم كانت هذه الحالة كخروج المولود ولكن على التقبض زلحه العالم في الوجود العيني

وما تقع حتى زاحه في الوحدة وما تقع حتى نسب اليه ما لا يليق به فوصف نفسه لهذا كله بالغضب على من نازعه في كل شيء ذكرناه فكان مثل من خرج من السعة الى الضيق ومن القرح الى القم فانتقم وعذب بصنعة الغضب وعذا وتجاوز بصفة الكرم وحفظ وعصم بصفة الرحمة فظهر الاستعداد من الموجودات الى الكثرة في العين الواحدة فاستند هذه الى غير ما استند هذه ازال استنهاج التوحيد والاحدية بالاسماء الحسنى وبما نسب اليه من الوجوه المتعددة المختلفة الاحكام فلم يبق للاسم الواحد استنهاج فرجع الامر الى احدية الالهية وهي احدية الكثرة لما تطلبه من الاسماء لبقاء مسمى الاحدية فقال والهمك اله واحد ولم يعترض الى ذكر النسب والاسماء والوجوه فان طلب الوحدة ينافي طلب الكثرة فلا بد ان يكون هذا الامر هكذا والحقيقة هكذا فخصير قاصد يتهلج او عمرة من اجل الله في حال من ولدته امه أي انه خرج من الضيق الى السعة فشبهه بمثله وهو المولود ولم يشبهه بوصفه تعالى الذي ذكرناه آنفا ولكن اشترط فيه انه لا يرفث فانه ان نكح نيج وأولد فلا يشبه المولود فانه اذا اولد خرج من السعة الى الضيق فانه حصل له في حاله مشاركة بالولد وصار يحكم الولد اكثر منه بحكم نفسه فضايق الامر عليه ولا سيما اذا ترك ولده بما لا يرضيه فانه يورثه الحرج وضيق الصدر بمزاجه الثاني فلهذا اشترط في الاتي الى البيت ان لا يرفث ولا يفسق أي لا يخرج على سيده فيدعي نفعه ويرزاه في صفاته والفسوق الخروج فن بقي في حال وجوده مع الله كما كان في حال عدمه فذلك اعطى الله حقوه ولهذا الداء العضال احاله على استعمال دواء اولاد كرا الانسان انا خلقناه من قبل ولم يك شيئا كانه يقول له كن معي في شيتية وجودك كما كنت اذ لم تكن موجودا فكون انا على ما انا عليه وانت على ما انت عليه فن استعمل من هذا الدواء عرف حق الله فأعطاه ما يجب له ومن لم يعرف ولا استعمل هذا الدواء وغلط كثرت امراضه وآلامه في عين افراحه وأغضب الحق عليه فيما هو قارح ومسروبه فقي بعض افراحك غضبه فتنبه الى ما في هذا الحديث من الاسرار على هذا الاسلوب وأمثاله فان فيه علوما يطول الكتاب بتفصيلها وتعيينها * (حديث في فضل عرفة والعقوبة فيه) * خرج مسلم عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من يوم بعث الله فيه عبدا من النار اكرم من يوم عرفة وانه ليدنو منهم ثم يباهي بهم الملائكة فيقول ما أراد هؤلاء فيقولون مغفرتك ورضالك عنهم فقصدا الحق مباهاة الملائكة بهم وسؤاله اياهم ما أراد هؤلاء فحجاب رقيق على قصد المباهاة جبر التلويح الملائكة ولما ظهر الاباق في عبيد الله واسترقتهم الالهواء والشهوات وصاروا عبيد لها خلق الله النار من الغيرة الالهية فغارت الله وطلبت الانتقام من هؤلاء العبيد الذين ابقوا وقد جاء الخبر ان العبد اذا أبقى كفر والكفر سبب الاسترقاق فصاروا عبيد للالهواء بالكفر فاحتالت النار على اخذهم من يد الالهواء للانتقام ولما استحققتهم النار وأرادت ايقاع العذاب بهم اتفق ان وافق من الزمان يوم عرفة فجاء اليوم شفيعا عند الله في هؤلاء العبيد بأن يمتنعهم من تلك النار اذ كانت النار من عبيد الله المطيعين له فجاء الله عليهم بشفاعته ذلك اليوم فأعتق الله رقابهم من النار فلم يكن للنار عليهم سبيل فكثير خير الله وطاب وطهر الله قلوبهم من الشهوات المردية لامن اعيان الشهوات فأبقى اعيان الشهوات عليهم وأزال تعلقها بما لا يرضى الله فلما وقفهم بعرفات اظهر عليهم اعيان الشهوات لتستقر اليها الملائكة ولما كانت الملائكة لا شهوة لهم كانوا مطيعين بالذات ولم يقيم بهم مانع شهوة يصرفهم عن طاعة ربهم فلم يظهر سلطان لقوة الملائكة عندهم اذ ليس لهم منازع فكانوا عقولا بلا منازع فلما ابصرت الملائكة عقول هؤلاء العبيد مع كثرة المنازعين لهم من الشهوات ورأوا حضرة البشر ملائمة منها علوا انه لولا ما رزقهم الله من القوة الالهية على دفع حكم تلك الشهوات المردية فيهم ما طاقوا وأنهم لو ابتلاهم الله بما ابتلي به البشر من الشهوات ما طاقوا دفعها فقصرت نفوسهم عندهم وما هم فيه من عبادة ربهم وعلوا ان القوة لله جميعا وان الله له عناية عظيمة السلطان وهذا كان المراد

من الله بالتباهي مع هذه الحالة ولذلك وصف الحق نفسه بالذوق منهم ليستعينوا بقربه على دفع
الشهوات من حيث لا يشعرون الملائكة من يقول الله للملائكة وهو أعلم ما أراد هؤلاء ليخطر الى سلطان
عقولهم على شهواتهم وماهم فيه من الإلحاح والتضرع فلا يتهاون والدعاء ونسان كل مسوى الله
في جنب الله * (حديث في الحاج وقد الله) * خرج النسائي عن أبي هريرة قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم وقد الله ثلاثة الغارز والحاج والمعتمر أراد وقد طلبه في بيته لا غير فان الله بهم
ايضا كانوا فافد عليك من أنت معه ولكن الله في عبادته نسب وازافات كما قال تعالى يوم نحشر المتقين
الى الرحمن وقد جعلناهم دفعا الرحمن فان الرحمن لا يتق وكافوا حيث كانوا متقين في حكم اسم الهى تجلى
الحق فيه لهم كالتسليم فكانوا يتقونه فلما أراد أن يرزقهم الامان مما كانوا فيه من الانتقاء حشرهم
الى الرحمن فلما وفدوا عليه أتتهم وهكذا نسبهم الى رب البيت لما تركوا الحق خليفة في الاهل والمال
كما جاءت به السنة من دعاء المسافر فاروقا ذلك الحال واتخذوا اعمالا هيا جملوه صاحب في سفرهم
وجاءت به السنة والعين واحدة في هذا كله ولذلك ورد انت صاحب في السفر والخليفة في الاهل
فاذا قدموا على البيت وهو قصر الملك وحضرته يحجب لهم عنده ذلك الاسم الالهى الذى معهم
في السفر عن امر الاسم الذى تخلف في الاهل وهو الاسم الحفيظ فتلقا هم رب البيت وبرز لهم بمينه
قتلوه وطافوا بيته الى ان فرغوا من حجهم وعمرتهم وفي كل منسك تلتاهم اسم الحق ويتسلمهم من يد
الاسم الالهى الذى معهم من منسك الى منسك الى ان يرجعوا الى منازلهم فيصسلوا في قبضة من
خلقوه في الاهل فهذا معنى وقد الله ان عثقت * (حديث الحج للكعبة من خصائص هذه الامة
أهل القرآن) * ذكر الترمذى عن علي بن أبي طالب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
من ملك زاد او راحلة تبلغه الى بيت الله ثم لم يحج فلا عليه ان يموت يهوديا او نصرانيا وذلك ان الله
يقول في كتابه العزيز والله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا وقال هذا حديث غريب
وفي اسناده مقال اعلم انه لو كان أهل التوراة والانجيل مخاضين بالحج الى هذا البيت لم يقتل فلا عليه ان
يموت يهوديا او نصرانيا أى ان الله مادعاهم اليه ومن كان بهذه المذاهب فليس من أهل القرآن والوكيل
يملك التصرف في مال الموكل ولا يملك المال قال تعالى وانه سوا مما جعلكم مستخفين فيه فامرهم
بالانفاق فيما حثله ان تنفق فيه ومما حثله الانفاق في الحج الوكيل الحق الموكل العبد والوكيل هنا
أعلم بالمصالح من الموكل وقد أظهر له المصلحة في الحج والمال بيد الوكيل وهو وكيل لا ينزع ما يده من
المال فان اعطاه ما يحج به ولم يحج ثبت منه الموكل فحكم عليه الحاشم بالجرح فحجر عليه الاسلام
والحقه بالعضاء ألا انهم هم الدنيا ولكن لا يعلمون فلن شاء حكم عليه بتحكم اليهود وأبجكم
النصارى الذين هم لم يخامروا بهذه المصلحة فلا نصيب له في الاسلام لان الحج ركن من أركانه وقد
استطاع ولم يفعل واذا فارق الاسلام فلا يسالى الى أية له يرجع * (حديث في فرض الحج) * خرج
مسلم عن أبي هريرة قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ايها الناس قد فرض الله عليكم
الحج فحجوا فقال رجل اكل عام يا رسول الله فسكت حتى قالها ثلاثا فقال ايها الناس قد فرض الله عليكم
وسلم لوقلت نعم لوجب عليكم ولما استطعتم ثم قال ذروني ما تركتكم فانما هلك من كان قبلكم
بكثرة سؤالهم واختلافهم على انبيائهم فاذا امرتكم بشئ فأتوا منه ما استطعتم واذا نهيتكم عن شئ
فدعوه وقال النسائي من حديث ابن عباس لو قلت نعم لوجب ثم اذن لا تسمعون ولا تطيعون ولكنها
حجة واحدة لما ثبت ان المكلف احدى في الوهية وانه سبحانه قال والهكم الله واحد ثم امر بالقصد
اليه في بيته وحد القصد ففعلها حجة واحدة لمناسبة الاحدية فتمت الاركان بمثل ما به بدأ وهو
الاحدية قبدأ بلا اله الا الله وختم بالحج فجعله واحدا في العمر لا يكثر وجوبه بالايام ككثر
وجوب الصلاة ولا بالسنين ككثر وجوب الزكاة بالحوال ووجوب الصيام بدخول رمضان في كل

سنة والحج ليس كذلك فانفرد بالاحدية لان الاخر في الالهيات عين الاقراء فيحكمكم له بحكمه وفي متن
هذا الخبر حكم كثيرة يطول ذكرها لو شرعنا فيها والا حاديت كثيرة في هذا الباب فلناخذ من كل
حديث بطرف على قدر ما يلقى الروح من امره على قلبي بلمة او ما شئت * (حديث في الصلوة) *
خرج ابو داود عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا صلوة في الاسلام وفي الحديث
الذي خرجه الدارقطني عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى ان يقال للمسلم صلوة وكلا الحديثين
متكلم فيهما الصلوة هو الذي لم يحج قط والمسلم من ثبت اسلامه وفي نية المسلم الحج ولا بد والانسان
في صلاة مادام ينتظر الصلاة كما هو في حج مادام ينتظر الاسباب الموصلة الى الحج فلا يقال فيه
انه صلوة فانه حاج ولا بد وان مات فله اجر من حج بانتظاره كما لو مات وهو ينتظر الصلاة يكتب مصليا
فلا صلوة في الاسلام * (حديث في اذن المرأة زوجها في الحج) * خرج الدارقطني عن ابن عمر
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في امرأة لها زوج ولها مال ولا يأذن لها في الحج ليس لها
ان تنطلق الا باذن زوجها وفي اسناد هذا الحديث رجل مجهول يقال له محمد بن يعقوب الكرماني رواه
عن حسان بن ابراهيم الكرماني ان منعها زوجها فهو من الذين يصدون عن سبيل الله ان كان لها
محرم تسافر معه عندنا في هذه المسئلة اذا كانت افاقية واما ان كانت من أهل مكة فلا تحتاج الى
اذنه فانها في محل الحج كما لا تستأذنه في الصلاة ولا في صوم رمضان ولا في الاسلام ولا في أداء الزكاة
ولما كان الحج القصد الى انبيت على طريق الوجوب لمن لم يحج كان كذلك قصد النفس الى معرفة الله
ليس لها من ذاتها النظر في ذلك فانها مجبولة في اصل خلقها على دفع المضار المحسوسة والنفسية
وجلب المنافع كذلك وهي لا تعرف هل النظر في معرفة الله مما يقتضيها الى الله اولاهي به في الحال
متضررة لما يطرأ عليها في شأنها بذلك من ترك الملاذ النفسية فلا بد ممن يحكم عليها في ذلك ويأذن لها
في النظر بمنزلة اذن الزوج للمرأة فها من قال يأذن لها العقل فاذا اذن لها في النظر في الله بما تعطيه
الدلة العقلية فان العلم بالشئ كان ما كان احسن من الجهل به عند كل عاقل فان النفس تشرف
بالعلم بالاشياء على غيرها من النفوس ولا سيما وهي تشاهد النفوس الجاهلة بالعلوم الصناعية
وغير الصناعية فتتقرب الى الله وينال به الخطوة عند الله ومنما من قال الزوج في هذه المسئلة انما هو الشرع فان
اذن لها في الخوض في ذلك اشتغلت به حتى تناله فتعرف منه توحيد خالقها وما يجب له وما يستحيل
عليه وما يجوز ان يفعله فتجلم بالنظر في ذلك ان بعثة الرسل من جانب الله الى عبادهم ليعينوا لهم ما فيه
نجاتهم وسعادتهم اذا استعملوه واجتنبوه فيكون وجوب النظر في ذلك شرعا من حيث انه اوجب
عليهم النظر لثبوتهم في نفسه وهذه مسئلة فيها نظر في كون الوجوب الشرعي على من لم يثبت عنده
ان ثم شارعا وهي مسئلة خلاف بين المتكلمين هل تجب معرفة الله على الناس بالعقل او بالشرع
وعلى كل حال خروج النفس هنا اما الشرع في مذهب الاشعري واما العقل في مذهب المعتزلي ليس
لها من نفسها في هذا التصرف الخاص حكم ولا نظر بطريق الوجوب الا ان كان لها بذلك التذاذ
لحب رياسة من حيث انها ترى النفوس تنفق اليها فيما تعمله وجهلته نفوس الغير فتكون عند ذلك
بمنزلة المرأة وان كان لها زوج اذا كانت بمكان الحج في زمان الحج عندنا ولا سيما ان كان صاحبها ايضا
من يحج فأكد الامر * (حديث سفر المرأة مع العبد ضيعة) * ذكر البزار عن ابن عمر قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم سفر المرأة مع عبيدها ضيعة وفي اسناده مقال * سفر النفس في معرفة الله
مع الايمان بالشرع غاية المحمدة والسعادة ويكون في تلك الحالة النفس بجله عبيدها لانها الحاكمة
عليه بأن يقبل من التمارع في معرفة الله كل ما جاء به فان سافرت مع عقلها في معرفة ما اتى به هذا
الشارع من العلم بصفات الحق مما يحيله دليله وانفردت معه دون الايمان فانها تضيع عن طريق

الرشد والنجاة فان كان السفر الاول قيل بشيئ الشريعة ~~فليس~~ كان العبد هناك الهوى لا العقل والنفس
 اذا سافرت في جمعة هو اياها اخلها عن طريق الوشدة والنجاة وما فيه سعادتها قال تعالى انظر آيت
 من اتخذ الهه هواه وقال واتما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى يعني ان يسافر معه
 فانه على الحقيقة عدها لانه من جعله اوصافها وليس له عين الوجودها فهي ماله فاذ
 اتبعه سلم ماله كآلها وهو لا عقل له ولا ايمان فيرى بها في المهالك فتضيع فاعتبر الشارع ذلك
 في السفر المحسوس للمرأة مع عهدها وجعله تنبيها لما ذكرنا * (حديث في تليد الشعر بالعسل
 في الاحرام) * خرج ابوداود عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم لبى رأسه بالعسل لما كان
 الشعر من الشهور والتليد ان يلمس بعضه بعض حتى يصير كاللبد قطعة واحدة وهو ان يرذ الانسان
 ما تعدد عنده من الصفات والمناسبة الالهية شرعا كالاسماء الحسنى وعقلا كالعبادى الثابتة بالادلة
 النظرية الى عين واحدة كما قال تعالى قل ادعوا الله وادعوا الرحمن ايا ما كنتم عواقله الا اسما الحسنى
 وقال والى الحكم الواحد ثم انه صلى الله عليه وسلم لبى بالعسل دون غيره من خطمي وغير مما يكون به
 التليد وذلك لان العسل لما اتجه صنف من الحيوان عن له نصيب في الوحي صحت المناسبة بينه وبين
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه يوحى اليه والتحل يوحى اليه والعسل من التحل بمنزلة العلوم التي
 جاء بها رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرآن وأخبار قال تعالى وأوحى ربك الى النحل فكان النبي
 صلى الله عليه وسلم يعرفنا ان رذنا ما تعدد من الاحكام لعين واحدة لا يكون عن نظر عقلي وانما يكون
 عن وهب الهى وكشف رباني لا تفهم فيه شبهة فهذا معنى تليد الرأس بالعسل دون غيره من
 الملبدات * (حديث المحرم لا يطوف بعد طواف القدوم الا طواف الافاضة) * خرج البخاري عن
 ابن عباس قال انطلق النبي صلى الله عليه وسلم من المدينة يعني في حجة الوداع الحديث وفيه ولم يترتب
 التلبية بعد طوافه بها حتى رجع من عرفته يعني طواف القدوم * اصل اعمل العبادات بني على
 التوقيف ينبغي ان لا يزداد فيها ولا ينقص منها والمحرم بالحج كالمحرم بالسلاة فلا ينبغي ان يفعل فيها
 الا ما شرع ان يفعل فيها ومن الافعال في العبادات ما هو باح له ففعله او تركه ومنها ما يكون الفعل
 فيها امر غيا ومنها افعال تنقدح في كمالها ومنها افعال تبطلها ولو كانت عبادة كن تعيين عليه كلام وهو
 في الصلاة فان تكلم بذلك بطلت الصلاة او فعل فعلا يجب عليه مما يبطل الصلاة ففعله ولا خلاف بين
 العلماء في انه ان طاف لا يؤثر في حجه فسادا ولا بطلا * الحقائق لا تتبدل بالتطوع لا يكون وجوبا
 والتطوع ما يكون المكلف فيه مخيرا ان شاء فعل وان شاء ترك فله العمل والتركن رأى الترك لم يؤثر
 في حكم التطوع تحريما ولا كراهة ومن رأى الفعل لم يؤثر في حكمه وجوبا وهذا سار في جميع احكام
 الشريعة الخمسة نسبة التطوع للعبد نسبة افعال الله الى الله لا يجب عليه فله او لا تركها او هذا
 جعل المشيئة في ذلك فأكمل ما يكون العبد في اتصافه بصفة الحق في تصرفه في المباح فان الربوبية
 ظاهرة فيه والاباحة مقام النفس وعينها وخطرها من الاحكام الخمسة الشرعية لانها على الصورة
 اوجدها الله فلا بد ان يكون حكمها هذا او اما شبهه الايجاب فلا يكون ذلك الا في انذار لا غير فان
 الحق اوجب على نفسه امورا ذكرها لنا في كتابه وصاحب النذر اوجب على نفسه ما لم يوجب الله
 عليه ابتداء فوجب الله على العبد الوفا بانذارا بالانسية التي اوجب على نفسه فتقوى الله
 في وجوب انذار كما تقوى في التطوع واما التحريم ففيه من الشبه تحجير المأثم فسال ليس كذلك
 تحجير على الكون ان يماثل او يماثل مثله المفروض فكان عين التحجير عليه ان يتجلى في صورة تقبل
 التشبيه فان كان نفس الامر يقتضي نفي التشبيه بما فقد شاركا في ذلك فانه لا يقبل التشبيه بنا
 ولا نقبل التشبيه به وان لم يكن في نفس الامر كذا وانما اختار ذلك أي قايم في هذا المقام اعبيده
 فقد حكم على نفسه بالتصجير فيما له ان يقوم في خلافه كما يحجر عليه ان يفعل الحالتين قد حصل نوع من

الشبه وأما الوجوب فصورة الشبه انه على ما يجب له ونحن على ما يجب لنا قال لا يرى يد تقرب الى
بالمس لى قال أبو يزيد وما ليس لك قال لئلا والافتقار له الغنى والعزة من حيث ذاته واجب ولنا
الذلة والافتقار من حيث ذاتنا واجب وهذا هو الوجوب الذاتي وأما الوجوب بالموجب فانه واجب
علينا ابتداء امور لم نوجبهما على انفسنا فيكون قد أوجبهما علينا بما يجبنا اياها على انفسنا كالنذر
فأوجب على نفسه ان يخلق الخلق ابتداء أوجبه عليه طلب كمال العلم به وكمال الوجود فلهما اللذان طلبا
منه خلق الخلق لما كان له الكمال وما رأى الكمال حكما لم يكن لكمالهما تعلق وطلب فأوجب بطلبه عليه
ان يوجد له صورة يرى نفسه فيها لان الشيء لا يرى نفسه في نفسه عند المحققين وأما يرى نفسه في غيره
بنفسه ولذلك اوجد الله المراءاة والاجسام الصقيلة لترى فيها صورنا فكل امرئ يرى فيه صورته فتلك
مرآة الله قال النبي صلى الله عليه وسلم المؤمن مرآة أخيه تخلق الخلق فكمال الوجود به وكل
العمل به فعين كمال الحق نفسه في كمال الوجود فهذا واجب بموجب وقوع الشبه بالوجوب بالموجب
كما وقع فيما وقع من الاحكام وحكم الندب والكراهة يلحقان بالباح وان كان بينهما درجة فالمندوب
هو ما يعلق بشاعله الحمد ولا يذم بترك ذلك الفعل وشبهه في الجنب الالهى ما يعطيه عن التمتع لعباده
زائدا على ما تدعو اليه الحاجة فيحمد على ذلك وان لم يفعل فلا يتعلق به ذم لان الحاجة لا تطلبه
اذ قد استوفت حتها فهذا شبه المندوب وأما شبه المكروه فالله تعالى يقول عن نفسه انه يكره فانه
قال وأكره ساءته وقال ولا يرضى لعباده الكفر والكراهة المشروعة هي ما يحمد تاركها ولا يذم
فاعلمها فتشبه الندب ولكن في النقيض فاذا كان للندب غرض فيباع عليه فيه ضرر وهو اكثر
ما في الناس فيسأل نيل ذلك الغرض من الله فلم يفعل لما لله فكفره العبد ذلك الترتل من الله ويقول لعل
الله جعل لي في ذلك خيرا من حيث لا اشعر وهو قوله وعسى أن تكرهوا شيئا وهو ما لا يوافق الغرض
وهو خير لكم فان فعله لا يذمته عليه فانه يعذر من نفسه ويقول انما طلبته فهذا عين الشبه بين العبد
والرب من جهة المكروه وانحصرت اقسام احكام الشريعة في الحضرة الالهية وفي العبد ولهذا
يقول الصوفية ان العالم خراج على صورة الحق في جميع احكامه الوجودية فم التكليف الحضرتين
وتوجه على صورتين فان قلت فأين الشبه بالجهل ببعض الاشياء وما هناك جهل قلت قد قلنا في ذلك

ان قلته انى لست غيرا له	وهو أنا فانه يجهل
لانى اجهل من هو أنا	وهو أنا فما الذى تفعل

فن يقول انه الظاهر في المظاهر والمظاهر على تماهى عليه والظاهر هو الموصوف بالعلم بأمرى بالجهل
بأمر اعطاء ذلك استعداد المظهر لما انصبغ به فصيح الشبه على هذا بل هو هو قال الجنيد رحمه الله
عليه لون الماء لون اناته * (حديث بقاء الطيب على المحرم بعد احرامه) * خرج مسلم عن عائشة
قالت كانى اظن انى ويص الطيب في مفرق رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو محرم زاد انتسأى
بعد ثلاث وهو محرم يعنى بعد ثلاث ليل من احرامه ان الله تعالى قد تسمى بالطيب وقد جعل سبحانه
في امور ومواطن ان يتقرب اليه بصفاته التى تسمى بها وان من صفاته الكرم وجعله فينا من صفات
التقرب اليه وهكذا سائر ما وصف الحق به نفسه فبقاء الطيب على المحرم من بقاء صفة الحق عليه اذ كان
جعلها وتخلق بها في وقت يجوز له التخلق بها فان صفات الحق لا يتخلق بها على الاطلاق بل عين لها
احوالا ومواطن فافهم ذلك * (حديث في المحرم يدهن بالزيت غير المطيب) * خرج الترمذى عن
فرقد السخى عن سعيد بن جبيرة عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يدهن بالزيت وهو
محرم غير المقتت قال ابو عيسى المقتت المطيب وفي امتهاده مقال من اجل فرقد * الزيت مادة الانوار
والمحرم أولى به من كل متلبس بعبادة لتكره المناسك في الحج فان لم يكن نوره قويا معدودا بالنور

الالهى الذى اودع الله في الخبز والسمك من لادهان لبقاء التور والايقوته كثير من ادراك معاني
 المناسل فنبه بالادهان بالوقت على الامتداد الالهى للتور وقال تعالى يكاد يضيء ولو لم تمسحنا
 نور على نور فجعله تورا يمدى الله لنوره من يشاء والهداية لا يكون الا بدليل ولا دليل هنا الا الزيت
 ومن لم يجعل الله له نورا فجعله من نور ككل ما بقى عليك وجود التور فذلك النور مجعول له ومراعاة
 الاصول من التمكن في العلم والحكمة * (حديث في اختطاب المرأة بالحشاء ليلة اعراسها) * ذكر
 الدارقطني عن ابن عمر انه قال يقول من السنة ان تدلك المرأة بشئ من الحناء عشية الاحرام وتغلف
 رأسها بغسل لا ليس فيها طيب ولا تحرم عطلا والعطل الخالية من الزينة في العجم ان الله جليل يحب
 الجمال والحق اولى من تجمل له بخذوا زينةكم عند كل مسجد أراد حشاً أن يلقها بليلة القدر من
 النبأ فان سائر اللالى عطل من زينة ليلة القدر كذلك المرأة اذا احمرت بغير زينة ولما كانت مأمورة
 بالستر في الاحرام ومأهورة بالكشف أراد أن يبقى لها ستر بامن حكم الستر في زعمها اعراسها فاخضبت
 بالحناء فخرت بياضها بجمرة الحناء فكانت زينة ومترافاً باح للمرأة في هذا الحديث التزين بزينة الله
 وزينة الله اسماء وصفاته والمرأة في الاعتبار نفس الانسان فمن تخلق بها فقد تخلق بزينة الله التي
 اخرج لعباده في كتابه وعلى السنة رسله ولا سيما في الاشهر الحرم ولا سيما في شهر ذي الحجة أعنى
 الاشهر التي للعاج ان يحرم فيها والاحرام كله شهرة فانه لاستترفيه وسبب ازالة السترفيه والتجرد عما هو
 لكونه جعل محرماً فنع من امور كثيرة كان يفعلها في زمان حله فغيره بازالة العذر الذي يقتضي التعجير
 حتى لا يجتمع عليه تعجيران الستر والاحرام * (حديث احرام المرأة في وجهها) * خرج الدارقطني
 عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ليس على المرأة احرام الا في وجهها رجوع الحد الاصل فان
 الاصل ان لا حجاب ولا ستر والاصل ثبوت العين لا وجودها ولم تزل بهذا النعت موصوفة ولقبولها
 سماع الخطاب اذا خطبت بنعوتها مستعدة فهي مستعدة لقبول النعت الوجود مستعارة لا مر
 المعبود فلما قال لها في حال عدمها كن كانت فبانت بنفسها وما بانت فوجدت غير محجور عليها في صورة
 موجودها دليله في عز مشهدها لا تدرى ما الحجاب ولا تعرفه فبانت المراتب للاعيان وأثرت الطبيعة
 الشخ في الحيوان ووقر في حقيقة نفس الانسان لما ركب الله عليه في نشأته من وفور العقل وتحكيم
 القوى الروحية والحسية منه انجرت الغيرة المصاحبة للشمع الطبيعي فكان اكثر الحيوان غيرة لان
 سلطان الشخ فيه اقوى مما في سواه والعقل ليس بينه وبين الغيرة مناصبة في الحقيقة وهذا خلقه
 في الانسان لدفع سلطان الشهوة والهوى الموحين لحكم الغيرة هي فان الغيرة من مشاهدة الغير
 المماثل المزاحم له فيما يروم تحصيله او هو حاصل له من الامور التي اذا طغر بها واحد لم تكن عند غيره
 وهو مجبول على الحرص والطمع في ان يكون كل شئ له وتحت حكمه لاظهار حكم سلطان الصورة
 التي خلق عليها فان من حقيقتها ان يكون كل شئ تحت سلطانها حتى ان بعض الناس ارسل حكم غيره
 فيما لا ينبغي ان يرسلها فغار على الله وما خلق وما كلف الا ليعارقه لا على الله فهذا بلغ من العبد سلطان
 استحكامها في الانسان فالخلق بالجاهلين والعقل الكامل يعلم انه خلق لربه لا لغيره وعلم بذاته
 ان من خلقه لا يمكن ان يراجه في امر ولا يعارضه في حكم فيقول هو هو على ما هو عليه في نفسه فليس
 كذلك شئ وانا انا على ما انا عليه في نفسي ولى امثال من جنسي فليس له فيما انا عليه قدم الا التصمم
 وليس في فيما هو عليه الا قبول الحكم فلا مزاحة ولا غيرة فالانسان بما هو عاقل ان كان تحت سلطان
 عقله فلا يغار فانه ما خلق الله والله لا يغار عليه فاذا غار العاقل فاعما يغار من حيث ايمانه فهو عارقه
 ولها موطن مخصوص شوجه لها لا تتعداه فكل غيرة تتعدى ذلك الحد فهي خارجة عن حكم العقل
 منبعثة عن شخ الطبيعة وحكم الهوى حتى ان بعض الناس يرى امورا قد اباها الشرع يجد في نفسه
 ان لو كان له الحكم فيها لجرها وحررها فغيره يظن في مثل هذا على ما اباح الله فعله ويرى انه في رأيه

ارجح من الله ميزانا ومن رسوله صلى الله عليه وسلم في هاتوا الذي خطوله ور بما يغتاط حتى يقول
 أي مني اصنع هذا شي قد أباحه الله فلنضرب على ذلك فيصبر على كره وحق في نفسه على يده فهو في هديه
 على دحي وهذا اعظم مما يكون من سوء الأدب مع الله وهو بمن اضله الله على علم وقد ظهر مثل هذا
 في الزمان الاول في آحاد الناس واما اليوم فهو فاش في الناس كلهم فكل من نعلم ان الشارع هو الله
 وان الرسول شخص مبلغ عن الله حكمه فيما أراه الله لا ينطق عن هوى نفسه ان هو الا وحى
 يوحى والله تعالى يقول وما كان ربك نسيا ودل عليه دليل العقل والله اشد غيرة من عبادته وما قرر
 من الشرائع الا ما تقع به المصلحة في العالم فلا يزال فيها ولا يتقص منها ومهما زاد فيها ونقص اولم يعلم
 بما قرره فقد اختل نظام المصلحة المقصودة لله فيما نزل من الشرائع وقزرها من الاحكام فأباح الله لامانه
 اتيان المساجد فمر أي بعض الناس ان النبي صلى الله عليه وسلم لو رأى ما احدث النساء بعده لمنع
 النساء من المساجد كما نهت نساء بني اسرائيل فرأوا ان الله لم يعلم ان مثل هذا لم يقع من عباده اذ كان
 هو المشرع سبحانه لا غيره فربحوا نظرهم على حكم الله حتى ان بعضهم كان يغار على امرأته
 ان تخرج الى المسجد وكان قويا في استعمال ايمانه وكانت المرأة تحب اتيان المسجد لتصلاة وكانت
 ذات جمال فاتق و يمنعه الخبر الوارد في تحريم منعها من اتيان المسجد فيجيد في ذلك شدة فلو قدرت
 ان يرد الله الحكم لهذا الشخص في هذه المسئلة لرجح نظره على حكم الله ومنع النساء من المساجد
 والجائز كالأوقع فزال يحتمل عليها حتى امتنع من نفسها من اتيان المسجد ففسر بذلك فلو استحكم
 في هذا الرجل سلطان العقل ما غاروا لو استحكم فيه سلطان الايمان ما وجد حرجا في قلبه يصبر عليه
عما حكم الله به في ذلك قال تعالى فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا
 في انفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما وانما نشرنا المثل في هذا المساق بتعيين هذا الخبر في النساء
 لان في مسئلة المرأة انها لا تستر وجهها في الاحرام والغيرة يعطى حكمها الستر وقد ثبت في الصحيح
 انه لا غير من الله يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح ان سعد الغيور وأنا غير
 من سعد والله اغير مني ومن غيرته حرمة القوا حش وما زاد على غيرة الله فهو في نفسه وعند نفسه اغير
 من الله فان ذلك الامر الذي هو عند الله ليس بنا حشد اذ لو كان عند الله فاحشة لحرمها فان الله حرّم
 القوا حش ما ظهر منها وما بطن فم الحكم فهذا شخص قد جعل فاحشة ما ليس عند الله فاحشة
 واكذب الله فيما قال وجعل لغيرته التي يحدها انه احكم من الله في نصب هذا الحكم فلا يزال من هو بهذه
 المثابة معذبا في نفسه فما احسن قوله ثم لا يجدوا في انفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما فأكد
 بالمصدر فلو عرض الانسان نفسه وأدخلها في هذا الميزان لوجدها كافرة بعيدة من الايمان فان الله
 نقي الايمان عن هذه صفته وأقسم بنفسه عليه انه ليس بمؤمن فهو حكم الهى بقسم تأكيد الله فقال
 فلا وربك لا يؤمنون فان كان الستر لها صلا لما قيل لها في الاحرام لا تستري وجهك ألا ترى آية الحجاب
 ما نزلت ابتداء وانما نزلت باستدعاء بعض المخلوقين هي وغيرها وكثير من احكام الشرع نزلت بأسباب
 كونية لولا تلك الاسباب ما أنزل الله ما أنزل ولذلك يفرق أهل الله بين الحكم الالهى ابتداء وبين
 الحكم الالهى اذا كان مطلوبا لبعض عبيد الله فيكون ذلك الطلب سببا لنزول ذلك الحكم فكان
 الحق مكلفا في تنزيهه اذ لو لا هذا ما أنزله بخلاف ما أنزله ابتداء فالحق يأخذ الحكم الالهى المتزل
 ابتداء بغير الوجه الذي يأخذه الحكم الالهى الذي لم ينزل ابتداء فلا يفرقنا ايها السائل كون الحق
 أنزل الاشياء بحكم شؤالات السائلين فبادر الى قبول حكمه أي نوع كان مشروح الصدر طيب
 النفس ان أردت أن تكون مؤمنا واما العاقل الوافر العقل فستري جميع الله والحكم الالهى
 مستريح معه لتد كان صلى الله عليه وسلم يقول اتركوني ما ترككم حتى قال في وجوب الحج في كل عام
 لو قلت نعم لوجبت ولكنها حجة واحدة فكره المسائل وعابها فانه يفهمنا واياك مقاصد الشرع

فلا يحجبنا ما ظهر منها عما يطن ويادة الحج شبهة بالناس في احوالهم يوم القيامة شعنا غير متضرعين مهطعين الى الداعي ما ركبنا الزينة يرمون بالاجار تغل المجائين لانهم في عبادة لو علوا ما فيها لذهلت عشولهم فكانوا كالجنان يرمون بالحجارة فجعله الله تنبيه لهم في رمي الجائر ان المشهد عليهم يذهب بالعقول عن اهلها كنهها وما تم عبادة هي تعبد محض في استكثرافة لها الا الحج وكذلك النساء في الدار الاخرة في القسيامة مكشفات الوجوه كما هو في حال الاحرام ولولا تعلق الاغراض النفس في انزال الحجاب ما نزلت آية الحجاب فان الله ما أخرها لهذا السبب هي وغيرها من الاحكام الموقوفة على مثل هذا الادخيرة لحجاب هذا الشخص الذي كان سببا في تكليف الناس بها فيقضي يوم القيامة انه لا يكون سببا في ذلك لما يشدد عليه والناس عن هذا اغافلون وكذلك أهل الاجتهاد يوم القيامة وهم رجلان الواحد يغلب الحرمة والثاني يغلب رفع الخرج عن هذه الامة استسلا كالأية ورجوعا الى الاصل فهو عند الله اقرب الى الله وأعظم منزلة من الذي يغلب الحرمة اذ الحرمة أمر عارض عرض للفصل ورافع الخرج مع الاصل واليه يعود حال الناس في الجنان يتبوءون من الجنة حيث يشاؤون وما أغفل أهل الاهواء وان كانوا مؤمنين عن هذه المسئلة وسيندمون والله يقول الحق وهو يهدي السبيل الوجود دار واحدة ورب الدار واحد والخلق عيال الله تعهم هذه الدار فأن الحجاب أغبر الله يرى أغبر الله يرى ايحجب انشي عن حقيقته جرؤ الكل من عينه حواء خلقت من آدم النساء شقائق الرجال هذه ادوية من استعملها في مرض الغيرة زالت مرضه ولم تبقى فيه الاغيرة الايمان فانها غيرة لا تزول في الحياة الدنيا في الموضع الذي حكمه الله فيه نافذ فاليها اخي وهو س الطبيعة فان العبد فيه مذكور به من حيث لا يشعر وما أسرع النسيبة اليه عند الله قال النبي صلى الله عليه وسلم ما كان الله لينهاكم عن الربا يأخذ منكم فن غار الغيرة والايماية في زعمه فحكمه ان لا يظهر منه ولا يقوم به ذلك الامر الذي غار عليه حين رآه في غيره فان قام به فثالث غيرة الايمان بل تلك غيرة الطبيعة ونصحها ما وفاء الله منه فليس ينفذ في غيره وما أكثر وقوع هذا وكم فاسدنا في هذا الباب من المحجوبين حيث غلبت أهواؤهم على عشولهم فاما أخذ بحجزهم عن الباروهم يقتحمون فيها شعر

هو فرد أحدي مصطفي
فهو دار ربه منبه عذا
والذي قد شرع الله شفا
وهو موصوف به متعترفا
ساد عنه لم يرل مخرقا

مرسل الغيرة في موطنها
والذي يرسلها مطلقة
مرض الغيرة داء مزمن
فاقل الامر فيه ان يرى
فن استعمله بل ومن

دعا بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم النبي صلى الله عليه وسلم الى طعام فقال له النبي صلى الله عليه وسلم انا وهذه وأشار الى عائشة فقال الرجل لا فأي ان يجيب دعوته صلى الله عليه وسلم الى ان أنتم له فيها ان تأتي معه فأقبلت تدافعان الى منزل ذلك الرجل النبي وعائشة والله يقول لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة أين ايمانك لو رأيت اليوم صاحب منصب من قاض أو خطيب أو وزير أو سلطان يفعل مثل هذا تأسي اهل كنت تسبه الا الى سفاسف الاخلاق ومثل هذه السفة لو لم تكن من مكارم الاخلاق ما فعلها رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه بعث ليتم مكارم الاخلاق . رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يخطب يوم الجمعة على المنبر الحسن والحسين وقد أقبلا بعثران في اذيالهما فلم يتمالك أن يخرجهن المنبر وأخذ بهما وجاء بهما حتى صعد المنبر وعاد الى خطبته أترى ذلك من نقص حاله لا والله بل من كمال معرفته فانه رأى نأى عن تطرولن نظرهما غاب عنه العبي الذين لا يصرون وهم الذين يقولون في امثال هذه الافعال أيا كان له شغل بالله عن مثل هذا وهو والله

ما اشتغل الا بالله كما قالت من لم تعرف في اليأس سلك حين سحقت المقاري يقرآن أصحاب الجنة اليوم في شغل فاكهون مسكين اهل الجنة في شغل عن الله هم وأزواجهم يامسكين في شغل تعالى عن هؤلاء وما تترك بين ولا فمين تفكهوا هم وأزواجهم فبماذا حكمت عليهم انهم شغلوا عن الله لو اشتغلت هذه الغافلة بالله لم تغفل هذه المقالة لانها تنسب اليهم شغلهم بغير الله حتى تصور في نفسها هذه الحالة التي تخيلها فيهم واذا تصورتها لم يكن مشهودها في ذلك الوقت الا تلك الصورة فهي المسكينة لما تحققنا من كلامها ان وقتها ذلك كان شغلا عن الله وأصحاب الجنة في باب الامكان وهي قد شهدت على نفسها شهودا بتحقيق أنها مع غير الله في شغل وهذا من مكر الله الخفي بالعارفين في تخرج الغير يادئ الرأي والتعريض في حق نفوسهم انهم منزهون عن ذلك هكذا صاحب الغيرة المطلقة لا يزال في عذابها مقيما متعوب الخاطر وهو عند الله في عين البعد من حيث لا يشعر * (حديث في بقاء الطبيب على الحرمة) * ذكر أبو داود من حديث عمار بن سويد قال حدثني عائشة بنت طلحة ان عائشة أم المؤمنين حدثتها قالت كنا نخرج مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى مكة فذهبنا بجاهنا بالمسك المطيب عند الاحرام فان عرقت احدا ناسا لعل علي وجهها فبإمر النبي صلى الله عليه وسلم فلا ينهانا * تسمى الله بالطيب وانما منع المحرم من احداثه في اثناء افعال الحج الى وقت طواف الافاضة فانه يستعمله للأحلال قبل ان يحل كما استعمله للأحرام قبل ان يحرم فأشبهه النية في العمل لان الاحرام عمل مشروع والاحلال عمل مشروع فصار بمنزلة ما لا يقبل العمل الا به فهو مرتبة عظمى وهو أقوى من النية في النية في النية فان المكلف فأن المكلف يذلل عن النية في اثناء الفعل فيقبح ذلك في صورة الفعل لاني ذات الفعل فيخرج الفعل مما يكمله حضور النية والطيب لذاته يبقى لا كلفة فيه فالاجر له من جهته مادام موجودا فيه فهو أقوى سلطانا من النية ولا يستعمل الطيب الا لما يحته فهو مدرك للانفاس الرجائية فيرفع الكربات ويدفع الهموم ويزيل الضيق والخرج ويؤدى الى السعة والسراح والجولان في المعارف الالهية لان الله طيب لا يقبل الا طيبا فالطيب محبوب لذاته فأشبه الكمال وهو في المرأة سبب لوجوب النظر اليها وما منعها الشارع من ذلك في حال احرامها مع كشف وجهها وهذا نقض الغيرة التي في العادة التي ما خوطبنا بها فاعلمك بالغيرة الايمانية الشرعية لا تزدد عليها فتشقي في الدنيا والآخرة اما في الدنيا فلا تزال متعوب النفس واما في الآخرة فبما يؤدى الى سؤال الحق عن ذلك مما ينجز معها من سوء الظن ومن الاعتراض بالحال على الله وحصول الكراهة في النفس بما اباحه الله * (حديث في المسارعة الى البيان عند الحاجة واحترام المحرم) * ذكر أبو داود عن صالح بن حبل ان النبي صلى الله عليه وسلم رأى رجلا محرمًا محترما بمحبل ابرق فقال يا صاحب المحبل ألقه عنك فيتحصون بمثل هذا الحديث ان المحرم لا يحترم والنبي صلى الله عليه وسلم ما قال فيه ألقه لانك محرم فما علق للالتقاء بشي فيمتنع ان يكون لكونه محرمًا فيمتنع ان يكون لامر آخر وهو ان يكون ذلك المحبل اتماما فصوابا عنده واما للتشبيه بالنار الذي جعل علامة للنصارى اعلم ان الاحترام مأخوذ من الحزم وهو الاحتياط في الاخذ بالامور التي يكون في الاخذ بها حصول السعادة للانسان ومرضاة الرب اذا كان الحزم على الوجه المشروع والمحبل اذا كان حبل الله وهو السبب الموصل الى ادراك السعادة فان كان ذلك المحترم يحترم الله معلما بأخذ الشدائد والامور المهمة فاذا قال له ألقه فانما ذلك مثل قوله من يشأ هذا الدين يغلبه وقوله ان هذا الدين متين فأوغل فيه برفق وكان كثيرا ما يامر صلى الله عليه وسلم بالرفق وقال ان الله يأمر بالرفق في الامر كله والحزم من الشدة فان الحزم من سوء الظن وقد نهينا عن سوء الظن والامر ايسر مما يتخيله الحازم وهو يتناقض المعرفة فانه لا يؤثر في القدر الكائن والامر الشديد على الواحد اذا انقسم على الجماعة هان كما قال الشاعر

إذا الحمل الثقيل تشبهته * رقاب الخلق هان على الرقاب

ألا ترى الله يقول : **وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا** وقال في الواحد ومن يعتصم بالله وقال تعاونوا على البر والتقوى . فيعتصم به الواحد والجماعة ولها ذكر الحبل أمر الجماعة بالاعتصام به حتى يهون عليهم ثم انه مع كونهم جماعة محدث على أنفسهم لشدة وقد تضعف الجماعة عنه فأعانهم بنفسه وما ذكرهم بنفسه إلا ما يعلم انه محمل القدرة منه . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يد الله مع الجماعة فيستعينون به ويعينهم يبيكون يد الله معهم على الاعتصام بحبل الله وهو عهد ودينه المشروع فينا الذي لا يتحصى لكل واحد منا على الانفراد الوفاء به فيحصل بالجموع لاختلاف أحوال المخاطبين ولا يكون إلا هكذا فلهذا اعتبره صلى الله عليه وسلم تسميه له فقال له ألقه هذا ما اعتبره الذي يحتاج إليه لاسيما المحرم فانه محجور عليه فزاد بالحبل احتجارا على احتجار فكانه قال يكفيك ما أنت عليه من الاحتجار فلا تزدد ما كان أرفقه بأتمه صلى الله عليه وسلم وانما رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم في الهميان للحرم لان فيه نفقته التي أمره الله ان يتزود بها اذا أراد الحج فقال وتزودوا فان خير الزاد التقوى قالتقوى ههنا ما يتخذ الحاج من الراد ليقى به وجهه عن السؤال ر يتفرغ لعبادة ربه وليس هذا هو التقوى المعروف ولهذا ألحقه بقوله عقيب ذلك واتقوني يا أولي الألباب فأوصاه أيضا مع تقوى الزاد بالتقوى فيه وهو أن لا يكون إلا من وجه طيب ولما كان الهميان محلا وطرفا ووعاء وهو أموره في الاستحباب رخص له في الاحترام به فانه من الحرم ان تكون نفقة الرجل صحبته فان ذلك ابعد من الاوقات التي يمكن ان تظلم أعليه فتناثرت ذكر أبو أحمد بن علي الجرجاني من حديث ابن عباس قال رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم في الهميان وان كان هذا الحديث لا يصح عقد أهل الحديث وهو صحيح عند أهل الكشف * (حديث في الاحرام من المسجد الأقصى) * حرج أبو داود من حديث أم سلمة انها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من أهل حجة أو عمرة من المسجد الأقصى الى المسجد الحرام غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ووجبت له الجنة وفي اسناده مقال (المناسبة) المسجد يناقض الرفعة فهو بعيد منها وهو سبب في حصولها قال صلى الله عليه وسلم من تواضع لله رفعه الله والأقصى البعيد والحرام المحجور فهو بعيد في قرب لمن هو فيه فالأقصى بالنسبة الى المسجد هو بعيد عن خطوب به من هو في المسجد الحرام وهم أهل مكة وما هو أقصى من أهله بل هو الاقرب وهو أيضا أقصى من الاولية لان البيت المكي قد صار لاولية وبين الاقصى وبينه أربعون سنة وهو حد زمان التيه لقوم موسى عن دخول المسجد الأقصى لما كانوا في عيب القرب وهو مرتبة الاولية التي للمسجد الحرام فأبوا نصرته نبيه موسى وقالوا له اذهب أنت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون فقال لهم اني تارككم تائبين في هذه التعداد أربعين سنة لا تستطيعون دخول بيت المقدس كما لم يكن ظهوره بيتا للعبادة بعد المسجد الحرام الا بعد أربعين سنة وما بقي معهم موسى الا لكونه رسولا فيهم فبشوا حيارى لاهم في عيب القرب من الاولية ولا حصل لهم غرضهم في دخول بيت المقدس وما أخذهم الله الا بظاهر قولهم انا ههنا قاعدون فاحذر ان تكون من قوم موسى الذين صفتهم هذا بل كن من قوم موسى الذين هم أمة يهدون بالحق وبه يعدلون كدبت مقام النبوة من زمان الولادة بينهم من التوقيت الزماني أربعون سنة فباعت ان الان أربعين سنة فانه غاية استحكام العقل وقوة سلطانه وأبداء ضعف الطبيعة ثم عشي بحكمه فيما بقي من عمره في زوال من عقله ونقص من طبيعته فمن أحرم من اقام الا بعد فطلب اقام الاقرب وكلاهما معدان ان انحرم برزنا بينهما وكان المعبدان طرفي مخطط يصل اليه هو ما تأخر من ذنبه وما تقدم عنه هو ما تقدم من ذنبه فيغفر له ما بين المعبدين وانغفر السترفوجت له الجنة لان الشهوة من الانسان متحركة فيما وهي باربعيته بلا شك ما زال المعبد

السعيد مكتنفا بالسترى التقدم ان لا تصيبه عقوبة الذنب وفي التأخر اكتنف بستر الحفظ والعصمة ان لا يصيبه الذنب فهو ممن وجبت له الجنة اذا كان هذا حكمه فهو مستوفى كتبت الله فهو في الجنة وان كان في الدنيا (حديث في التعميم انه ميقات أهل مكة) * من مراسيل أبي داود عن ابن عباس قال وقت رسول الله صلى الله عليه وسلم لأهل مكة التعميم كتف لا يكون ميقاتهم التعميم وهم جيران الله وأهل بيته وهم أقرب الخلق إلى أولية المعابد فيتجلى لهم الحق في اسمه الأول ولا يحفل هذا التجلي إلا لأهل الحرم وفيه يفاضلون بحكم الأهلية فانهم بين عصبة وأصحاب سهام ولا يحصل هذا التجلي لغيرهم ممن جاور غيره من البيوت المشافة إلى الله وكل من كان فيه وفارقه فانما حكمه حكم المسافر واليه ينسب لا إلى غيره كهجرة النبي صلى الله عليه وسلم ومن هاجر معه إلى المدينة قبل الفتح فأثبت لهم جوار الله تعالى اسم المهاجرين وانما وقع هذا الاسم لأمور عرضية والبيت لله على أصله من الحرمه والتحریم عند الترييقين فأهل مكة يحكم الأصل مكيون جيران الله في حرمه وهم عرب لهم حفظ الجوار ومراعاة الجوار والحق يعامل عباده بما نواظروا وأعليه في اخلاقهم (اليهم يحج الخلق من كل جانب) شهر

وما حج الا من له الفعل والامر
فنه العطاء الجزل والتأمل الغمر

يقولون حج العبد والعبد لم يحج
وما ثم الا الله ما ثم غيره

واذا كان المكي في غير مكة لا يزول عنه اسم الاهلية ابدا كما ان الافاق اذا كان بمكة لا يزول عنه اسم الجوار كما انما وان حرنا بخلافنا الصورة الربانية فنحن بحكم الأصل عبيد عبودية لا حرية فيها فإما نحن سادة ولا أرباب فمراعاة الأصول أي دأى المرجوع إليها واليه يرجع الأمر كله فهو الأصل فافهم هذه الآية ففهم تحقق بها خبر ولا أثر لما يتدح في الأصل من العوارض فان ذلك ليس قادحا في نفس الأمر * (حديث في تغيير ثوبى الاحرام) * ذكر أبو داود عن عكرمة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم غير ثوبيه بالتعميم وهو محرم هذا من المراسيل اعتباره بتغيير حال الشدة بالرخا وذلك من كان حاله البلاء الذي يوجب للمؤمن الصبر عليه والرضى به لكونه من عند الله فعبده عند هذا البلاء شاكر افتد عامل البلاء بما لا يستحقه (وهذه مسئلة) أيضا اغفلها أصحابنا وغفلوا في تحققةها والعبادة فيها واحتجوا في ذلك بما قاله أبو يزيد البسطامي الاكبر وهو شهر

ولكني أريد لك للعقاب
سوى ملذوذ وجدي بالعذاب

أريد لك لا أريد لك للشواب
وكل ما ربي قد نلت منها

فاعلم ان البلاء المحقق انما هو قيام الألم ووجوده في نفس المتألم ما هو السبب المربوط به عادة كوجود الضرب بالسوط والحرق بالنار والجرح بالحديد وما أشبه ذلك من الآثار الحسية مما يكون عليها الآلام الحسية وكذلك ضياع المال والمصيبة في الأهل والولد والتوعد بالوعيد الشديد وجميع الأسباب الخارجية عنه الموجبة للآلام النفسية عادة اذا حصلت بهذا الشخص وهي ثوب الاحرام فان الاحرام يحول بينه وبين الترفه والتعميم نزل هذه الامور في العادة يوجب الآلام فتعين ثمرها على المبتي بها الصبر والرضى والتسليم لجرىان الاقدار عليه بذلك قسمي هذه الأسباب عذابا وليست في الحقيقة عذابا وانما العذاب هو وجود الآلام عنده هذه الأسباب لا عين الأسباب وكذلك اللذة التي هي نقيض الألم هي صفة للملذذ يوصف بها وهو التعميم والتسليم وله أشبه بظاهرة وهي نيل اغراضه كانت ما كانت فانه يتم بوجودها اذا حصلت فهو صاحب تتم في مقام تعميم فتعبد في مثل هذا بالشكر لا بالصبر وتسمى أسباب وجود اللذة في الملذذ تعميما وليس التعميم على الحقيقة الا اللذة الموجودة

في النفس وبقى أيضا لذات محبة ونفسية وأسباب كإسباب الآلام حارجة وقائمة بحسبها فاما صاحب
 أسباب الآلام اذ وجد اللذة والتعم في نفسه مع قيام هذه الأسباب الموجبة للآلام عادة لم يجب عليه
 الصبر فانه ليس بصاحب ألم بل هو صاحب لذة متتبع في نعم من الله فيجب عليه الشكر لتسليم القاسم به
 وبالعكس في حصول أسباب النعم بعد هذا لم يجب عليه الصبر قال عمر بن الخطاب ما أصابني
 الله بمصيبة فأنبت انه مصاب بها أي نزلت به مصيبة أي سبب موجب للآلام عادة فقال لا رأيته ان الله
 على في ذلك ثلاث نعم النعمة الواحدة حيث انها لا تكن في دين النعمة الثانية حيث لم تكن أكثر منها
 النعمة الثالثة ما وعد الله من الثواب عليها فانا أنظر انه فخل هذا ما يسمى صارا فانه صاحب نعم
 متعددة فهو ملتذ بنعمه ودفع فيه عليه شكر المنعم وبالعكس وهو وجود أسباب اللذة فيتم الله
 عليه بجمال وعافية ووجود ولد أو ولاية جديدة يكون له فيها رياسة وأمر وهي وهذه كلها أسباب تلذذ
 النفوس بها وإذا كانت مطعومات شبيهة وملبوسات لينة فاخرة ومنه ومات عطرة فهو صاحب لذة
 حسية فيسكن صاحب هذه الأسباب فيالحق عليه فيها من شكر المنعم واستكثيف الهوى في ذلك
 وما يتعين عليه في المال والولد والولاية من استصرف في ذلك كاه على الوجه المشروع المقرب الى الله
 وإقامة الورع في ذلك كله فعند ما يحظر له هذا وهو الواجب عليه من الله ان ينظر في ذلك اعقت هذه
 الأسباب الملتذ في العادة هذا الشكر الموجب للآلام فتألم به فهو صاحب بلا لانه صاحب ألم عن ظهور
 أسباب نعيم فيجب له الصبر على ذلك الآلم ويسعى في أراء ما يجب عليه من حقوق في ذلك أو يرده به
 ان أفرط فيه الآلم فما وقع انصرافه في موضع مع وجود أسباب ضده وما وقع الشكر الذي وضعه
 مع وجود أسباب ضده ولهذا قال أبو يزيد سوى ملذوذ وجدى بالعذاب فصار أربابا لعذاب هذا
 وجود الآلم فان الآلم بالشيء مضاد للذة فلا يجتمعان في محل واحد أبدا وهو وجود اللذة عند وجود
 سبب الآلام وهو خرق عادة كثرة ابراهيم عليه السلام هي في الظاهر بارز لكن ما أثرت احوالها في جسم
 ابراهيم ولا وجد ألم لها بل كانت عليه بردا وسلاما فتعين الشكر عليه لانه ما تم ألم هو سبب الصبر عليه
 أبدا فالصبر لا يكون إلا مع البلاء وجود الآلم والشكر أبدا لا يكون إلا مع الهم والنعيم وجود
 اللذة في الخلق فما يقع الشكر من العبد الا على معنى المعمة ولا يقع الصبر من العبد الا على معنى الألم
 ألا ترى النبي صلى الله عليه وسلم ما غرث في حرامه الا كان يسمى التسليم به بذلك أصحابه ومن يأتي
 بعده من اخوانه انكم اذا بان لكم مشقة الاحرام في الحج وما يتبعه من الأسباب المؤلمة المؤذية فانظروا
 ما زرى الله في طهار من الدم التي لا تحصى فيعقبكم رؤية ذلك تعقبا والمذاذات انما تم بسببه لانه سبب
 موجب لنيل ثبث المشاهد الكرام والنعم الجسام فترونه عليه صفة ودية طار يقسم فكم يكون من
 الشاكرين وكذلك في أسباب الدم اذا رأى نوحها وبلاء واختبارا وأذيتهم حقوقها من اذن يوم القيامة
 جزاء الصديقين الصابرين وجزاء الصديقين الشاكرين فان الله عز وجل الجزاءين جزاء الشاكرين وجزاء
 الصابرين فلهذا معنى تغيير النبي صلى الله عليه وسلم ثوبه بالتسليم وهو شعره فان شاء قال الحمد لله المدم
 المفضل بالجزاءين وان شاء قال الحمد لله على كل حال لو حود الخالين عنده فاعلم ذلك ألا ترى تلبية
 صلى الله عليه وسلم ابيك ان الحمد لهم الخاتين ثم قال والحمد لك وما قال والدلائل مع طاهر الحال
 من المشقة والتعبير وأعطى المساء مما حسب اليه وهو التسليم بالنساء (حديث لا يحسن لم يتكلم)
 ذكر ابن الاعرابي عن زينب بنت جابر الاحمدية ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لها في امرأة
 حجت معها معصية قولي لها يتكلم فانه لا يحسن لم يتكلم يروي هذا الحديث متصلا الى زينب
 ذكره ابن حزم في مطلبه الخ لى قال تعالى انما نحن بآياتنا لعلهم يرجعون وهو صفة الهمة
 وأنت في عبادة مشروعة فيبغى بل يجب الخلام بها بدكر ورد الحديث ان المناسك في الحج
 انما وضعت لاقامة ذكر الله وعن الكلام صدر ما هو قوله كس مكنا وانصرفت حالة عدمية والكلام

حالة وجودية قال الكلام له الاثر وبه سمي كلاما لانه من الكلام وهو الجرح والجرح اثر في البدن والانسان موجود فلا ينبغي أن يتعجب الابصنفة وجودية وهو الكلام لا بوصفه محدثا وهو الصمت فان حقيقة الانسان النطق فماذا صمت ككذب على نفسه في الحال على ان الله قد جعل للصمت موطنًا وهو صمت اضافي وهو ترك الكلام فيما لا يعني أو فيما يكون محليًا لك * (هذيتي في رفع الصوت بالتلبية وهو الاهلال) * روى النسائي عن السائب بن خالد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال جاءني جبريل عليه السلام فقال يا محمد مر أصحابك أن يرفعوا أصواتهم بالتلبية وقد ثبت بالدليل العقلي أن الله بكل شيء عليم وأنه سميع قريب وقد جاء الشرع بذلك فلم يستوى المؤمن والعالم فلم يبق لرفع الصوت بالتلبية بل من باب الحق مدخل غير أنه أخبر أنه يباهي بالحاج بلا تكتة فاذا انجسوا ورفعوا أصواتهم بالتلبية شعنا غير امهطعين الى الله فانه الداعي كان أعظم عند الملائكة من المباهاة المرادة للحق في ذلك ثم انه من الارواح المفارقة للحالة الدنيا بالموت من دعانا الى الحق بعمل الحج كما روى عن ابراهيم عليه السلام انه لما بنى البيت أمره ربه أن يصعد عليه وأن يؤذن في الناس بالحج فقال يا رب وما عسى أن يبلغ صوتي فأوحى الله اليه عليك بالنداء وعلى البلاغ فنادى ابراهيم عليه السلام يا ايها الناس ان الله يمتحنكم قال فاستمع الله ذلك النداء عبادة فنهض من أجاوب ومنهم من لم يجيب وكانت اجابتهم مثل قواهم بلى حين اشهدهم على انفسهم وقال لهم ألسنت بر بكم فاجابوه من ظهور الالباب وبطون الامهات اجابههم بها من كان الحق سمعه والذين اجابوه منهم من سارع الى اجابة الحق وهم الذين يسارعون في الخيرات والقناتون بأن الحج على الفور للمستطيع ومنهم من تلبس في اجابته فلم يبرح الا بعد حين وهم الذين يقولون بأن الحج على التراخي مع الاستطاعة فنحن كقصر وافي هذا الوقت بما قصروا به من ذلك وهم لا يشعرون لان الله تعالى ما أطلعهم على هذا المشهد لما اخرجهم الى الحياة الدنيا فهم عن الآخرة غافلون ثم ان الذين اجابوه منهم من كرر الاجابة ومنهم من لم يكرر فنحن لم يكرر لم يحج الا واحدة ومن كرر حج على قدر ما كرر ربه اجر فريضة في كل حجة وقد نبه الشارع على ذلك بشكر التلبية في الحج فقال لبيك اللهم لبيك لا شريك لك ان الحمد والتعظيم لك والملائكة لا شريك لك لبيك اله المخلوق فأقبح خمس للتأذين بالحج تشبها بالتأذين بالصلوات الخمس فيجب لكل اذان فانه كانت فترة عينه في الصلاة وما يؤيد ما ذهبنا اليه ان الاهلال بالحج ما شرع الا ان صلاة لا بد منها ولقد رأيت رجلا يحكمه من اهلها ما يحج قط ولا اعتمر ولا طاف بالبيت وكان أول عمره اعتمر هاجمي وعلمته كيف يصنع فأخبرني غيره واحد عن رجل يحج له بنسب ونسب ما رأى مكة وأخبرت عن رجل من اهل الثروة في الدنيا لم يحدث نفسه بالحج قط فحرق له امر كان سبيلًا لا يقبل بالحديد ويقتل فجاء به الى صاحب مكة ليقبله لامر بلغه عنه فوافق يوم الوقوف بعرفة فلما ابصره الواشي قال أيها الأمير ما هو هذا فجلى سبيله واعتذرا اليه فاعتدل وأهل بالحج فهكذا هي العناية فانظر العناية ما تفعل في الناس من يقاد الى الجنة بالسلاسل وامان لم يجيب ذلك النداء الابراهيمي فهم الذين لم يضرب الله اهلهم بهم في الحج مع كونهم سمعوا ومن أسمع الله عن ذلك النداء فهو الذي لا يؤمر بالحج واما الذين يحج عنهم اذ لم يحجوا فالذي يحج عنهم له الحج كاملا بثوابه وللحجيج عنه ثواب الحج لا الحج فيحشر في الحاج وايسر بحاج هذا العطاء الكشف فلهذا اقد ذكرنا ان رفع الصوت بالتلبية انما كان للمباهاة وتبليغ الصوت للواسطة في النداء وهو ابراهيم وأما المعنى الآخر في حكم الاسماء الالهية فانه من اسمائه البعيد وهو الثابت الوارد في القران حيث وقع فلا ينادى الا الاسم البعيد من الحالة التي ينادى فيها العبد محليًا بندا الحق الى الحالة التي يدعو اليها والبعد يطلب رفع الصوت بالتلبية لاظهار قوة سلطان الاسم البعيد لانه التآثير فيما بعد كتأثير القرب اذ لا مفاضلة في الاسماء الالهية كما قررناه غير مرة فاعلم * (حديث في ذكر الله

الله تعالى قبل الاهلال بالحج) * خرج البخاري عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم لما استوت به
 راحلته على البدر اجمع الله وسبح وكبر ثم اهل بجمع وعمره جد الله ولم يذكر صورة التصدية فليصبل
 على الثناء على الله بما يقتضيه حال النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك الموطن فانه فيه بين ما يستره
 وبين ما جرح عليه فعليه بما كانت له في اباحتها ارادة فمن حيث ما هو صاحب بشري من اجابة الخلق الى
 الله بدعوى فيقول الحمد لله المنم المتفضل ومن حيث ما جرح عليه ومنع مما له فيه ارادة فتصيده
 الحمد لله علي كل حال فجمع بين الحمد لله ليجمع الله له بين الدرجتين فانه كامل في كماله الجزاء
 وهكذا ينبغي ان يحصر الحاج في نفسه في ذلك الوقت عند تصديده ربه اظهار الخاتين ليجمع له
 بين الحمد لله حالا ونطقا فيخرج الجزاء من فلهذا قال صاحب حمد الله ولم يعين وأما التسبيح في ذلك
 الموطن فانه موطن التصغير والاحرام والحق منزعه عن التصغير في نصريه في خلقه فهو بصرف فهم كيف
 يشاء لا مانع ولا تعجير عليه فوجب التسبيح لما يقتضيه الموطن ومن وجب له التسبيح فهو التكبير
 عن الاتصاف بما هم الناس عليه في ذلك الوقت من الحال فلا بد من التسبيح فاذا أعطى الله
 ما ينبغي له حينئذ تفرغ لمقصوده فيمادى اليه من الحج والعمرة فأهل بالحج والعمرة كما ورد * (حديث
 في النهي عن العمرة قبل الحج) * خرج أبو داود عن سعيد بن المسيب أن رجلا من أصحاب النبي صلى
 الله عليه وسلم أتى عمر بن الخطاب فشهد أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرضه الذي قبض
 فيه ينهى عن العمرة قبل الحج وهذا مرسل وضعيف جدا فان الاحاديث الصالحة تعارضه فصار مدلول
 لفظ الحج في هذا الحديث انه التصدق والتمنية فهو نهي أن تقدم العمل على النية فيه فان النية
 ما شرعت الا عند الشروع في العمل والعمرة زيارة الحق في بيته المضاف اليه الذي دعا الناس
 الى الايمان اليه فمن زاره من غير قصد وهو المسمى بالحج لغة لا شرعا فإزاره فنهى عن الزيارة قبل
 التصدي بنية الزيارة على جهة التربة فيصح الحديث على هذا المعنى * (حديث ما يبدأ به الحاج
 اذا قدم مكة) * خرج مسلم عن عروة بن الزبير قال حج رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرني عائشة
 ان اول شيء بدأ به حين قدم مكة انه قوضا ثم طاف بالبيت لمادعا الله سبحانه عبادته الى هذه العبادة
 مادعاهم الا الى بيته لا الى غيره فقال ولله على الناس حج البيت وأمر خليله ابراهيم أن يعلو
 على ظهر البيت حين اكمله بالبناء وأن ينادى ان الله يتأخضون فلما وصلوا الى البيت لم يتمكن ان يكون
 البدأ بالاطواف به حتى يعمه من جميع جهاته ولا يطاف بالبقعة ما لم تكن محجورة بصورة
 ينطلق عليها اسم بيته ألا تراهم لما بقى من البقعة ما بقى خارجا اذ قصرت بهم البقعة من جهة الحجر فأما
 لذلك الباقي ما قاطع الحجر حتى لا يكون الطواف الا بصورة زائدة على البقعة هذا كله لا تلاخيلى
 ان المقصود بالبقعة فأعلمهم الله ان المقصود صورة البيت في هذه البقعة فوق القصد للمجموع لا للمفرد
 ومتى لم يكن المجموع لم يصح قصد ولا صحت العبادة وذلك لان افعال استنادنا في وجودنا ما هو للذات
 الغنية من كونها ذاتا بل من كون هذه الذات الها فاستنادنا للمجموع ولهذا كثرت الآلهة في العالم
 في ذوات مختلفة في زعم من جعلها آلهة كما كثرت البيوت في بقاع مختلفة وما صنع منها أن يكون
 يتلهمه العبادة الا هذا الخصاص بهذا الجمع الخصاص وان كانت كلها يوتاني بشع ثم ان الله تعالى
 لما اتصف بالغيرة ورأى ما يصح من المرتبة قد فزع فيها ورأى أن المنسوب اليهم هذا التعت وهذا
 الاسم لم يكن لهم فيه قصد ولا ارادة من فلك وملك ومعدن ونبات وحيوان وكوكب وانهم يبرأون
 منهم يوم القيامة قضى الله حوائجهم من عبدهم غيرة ليطهر سلطان هذه النسبة لانهم ما عبدوه لكونه
 حجرا ولا شجرا بل عبدوه لكونه الها في زعمهم فالله عبدوا وانما ارادوا ما عبدوا الا هو ولهذا يوم
 القيامة ما يأخذهم الا بطلب المعبودين فان ذلك من مظالم العباد فمن هنالك يجازيهم الله بالنشأ لا من
 حيث عبادتهم فانه عبادة مقبولة ولهذا يكون المالك الى الرحمة مع التخليد في جهنم فانهم اهلها

فتظن فقد اجتمعوا معنا في كوننا ما عبدنا هذه الذات لكونها ذاتا بل لكونها الها فوضعنا
 الاسم حقيقة على سماء فهو الله حقا لا اله الا هو فلما نسبت ما ينبغي لمن ينبغي سمينا جلالة سعادته وأولئك
 جهلاء أشقياء لانهم وضعوا الاسم على غير المسمى فأخطأوا ففهم عباد الاسم والمسمى مدرج فوق
 التمييز بيننا وبينهم في الداء فسكادارا نسبي جنة لها ثمانية أبواب الباب الثامن وضع الاسم على
 سماء حقيقة وكانت النار سبعة أبواب لان الباب الثامن هو وضع الاسم على سماء وأهل جهنم
 ما وضعوه على سماء فجهلوا فظهر الحجاب فلم ير الاسماءهم وذهب الاسم عنهم يطلب سماء فأخذهم
 من استحقه وهو الله فعرفوا في الآخرة ما جهلوه في الدنيا ولم تنفعهم معرفتهم ولكن راعى
 الحق سبحانه قصدهم حيث أنهم ما عبدوا الا الله لا الايمان نصيرهم في العاقبة الى شمول الرحمة
 بعد استيفاء حقوق المعبودين منهم ولذلك جعله من الكبريات التي لا تقف ولا يمكن ما كل مشرك بل
 المشركون الذين بعث اليهم الرسل أولم يوفوا النظر حقه ولا اجتهدوا فان النبي صلى الله عليه وسلم
 قد أخبر أن المجتهد وإن أخطأ فإنه مأجور ولم يعين فرعا من أصل بل عم وصدق قوله ورحمى وسعت
 كل شيء وقوله سيئت رحمتي غضبي وان الميزان ما هو على السواء في القبيضتين وانما هو على السواء بين
 العمل والجزاء لذلك وضع الميزان * وهذه المسئلة الميزانية غلط فيها جاعة من أهل الله منهم
 أبو القاسم بن قسي صاحب خلع النعلين ومن تابعه والله يقول الحق وهو يهدي السبيل * (حديث
 أين يكون البيت من الطائف) * خرج الترمذي عن جابر قال لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم
 مكة دخل فاستلم الحجر ثم مضى على يمينه فرمل ثلاثا وشئى أربعاء الحديث ولما كان الحجر عين الله
 وجعل الله للسان المخلوق على الصورة يميننا شرعه أن يكون في طوافه بين يميننا لله ويمينه فيكون
 مؤيدا بالقوتين معا فلا يجرد الشيطان اليه دخولا لان الشيطان ليس له على اليمين سبيل وانما يلقى
 في قلب العبد وهو ما تل الى جهة الشمال فيكون بين الحق في الطواف في حق الطائف يحفظه وهو
 ذو يمين من نشأته فلا يزال محفوظا فاذا انتقل من موازته وهو من حدة الركن العراقي الى الركن
 اليماني تحفظه عناية البيت المنسوب الى الله فان قلت قد أخبر الله عن ابليس انه يأتينا من قبل
 اليمين قلنا اليمين الذي أراد الشيطان هنا ليس هو يمين الجارحة فانه لا يلقى على الجوارح وكذلك
 ما هو شمال الجوارح ولا أمامها ولا خلفها وأن محل القائه انما هو القلب فتارة يلقى في القلب ما يقدر
 في افعال ما يتعلق بيمينه ثم شماله أو من خلفه أو من بين يديه ونحن انما نريد باليمين هنا جهة الجهة
 المختصة فان قلت المشرك له هذه اليمين قلنا بالجموع وقع ما وقع وما يكون المجموع الا للمؤمن
 وهذا معنى قوله تعالى فأما ان كان من اصحاب اليمين يريد يمين المبايعه التي يدها المشاق ما يريد يمين
 الجارحة * (حديث من رأى الركوب في الطواف والسعي) * خرج مسلم عن جابر قال طاف رسول
 الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع على راحته بالبيت وبالصفا والمروة الحديث وكذلك أيضا
 وقف بعرفة وجميع ورعى الجوارح كل ذلك فهو ركب اعلاما منه صلى الله عليه وسلم انه محمول في جميع
 احواله من طاعة ربه وانه بغيره لا بنفسه وكان من حمله كعضو من اعضائه بالنسبة اليه فكما ان اعضاءه
 محمولة لنفسه عضوا لعضو اجل الكل للجزء كذلك الانسان بجملته لمن يحمله فهو طائف لا طائف وساع
 لا ساع وواقف لا واقف وما سعى بالحاج الا بهذه الافعال وهو محمول فمما سعى بسعى حمله ووقوفه
 ومع هذا ينسب اليه فنبهك على ما هو الامر عليه كأنه يقول لك ان قال لك اعمل فهو العامل بك
 لا أنت ثم ينسب العمل اليك ويجعل الجزاء للعمل لا لك غير أن العمل ليس بعمل للتعم والتألم بالجزاء
 ولا بدله من قائم يقوم به فليكن محمله من نسب الفعل اليه حيا وهو الميكث وعاد الحامل كالالة
 واذا كان الحامل هو الله كان المحمول لظهور ذلك الفعل فيه كالاته له وهذا عكس الاقول فلهذا
 طاف وسعى ووقف ورعى راكبا ليراه الناس فيتأسون به أهل الله فيعتبرون لمعرفتهم بما أراد رسول

الله صلى الله عليه وسلم تلك الحالة مع تمكنه أن يفعل هذه الأفعال من غير كواب (حديث الحاق
 الدين بالرجلين في الطواف) * ذكر الأربعة طوطي عن أم بكينة أنها قالت يا رسول الله اني آليت
 أن أطوف بالبيت خبوا فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم طوطي على راحلتك سبعين سبعا
 عن يديك وسبعين رجلك ثم ألدان الإنسان كالجناحين للطائر فكما يسبح في الأرض برجليه
 حين يمشي كذلك يسبح في الماء يديه إذا مشى فيه ومع كون الإنسان يمشي على رجليه فإنه يستعين
 بحركته يديه إذا مشى ولله كان باطن الإنسان وهو روحه ملكا في الحقيقة من ملائكة التدبير
 وهو النوع الثالث من الملائكة وقد أخبر الله عن الملائكة أنهم ذووا أجنحة وما خص ملكا من
 ملك علم قطعا أن نفوسنا من حيث هي من الملائكة الذين مقامهم تدبير هذه الأجسام العنصرية
 ذووا أجنحة وجعلت هذه الأجسام الطبيعية جهادا وتناعا إدراكا لها ألا ترى جبريل لما تجدد
 في صورة دحية وفي صورة الأعرابي ما ظهر لعين أجنحته عين جلة واحدة حكم على سترها ظهور
 صورة الجسم الذي ليس من شأنه أن يكون له جناح مع كون جبريل له ستمائة جناح فلما كانت لهم
 السباحة بالأجنحة التي بها يعيشون في الهواء وهو ركن من الأربعة الأركان كما هي الرجلان للشي
 في ركن التراب ألحق الحق الدين بالرجلين فقال لهما في هذا القول طوطي سبعين على راحلتك سبعين
 يديك لا نهما شيهان بالجناحين وسبعين رجلك لان بهما يكون المشي في الطواف وغيره فضعف
 عليها التكليف لما جعلت المشي في غير آله فافهم * (حديث في الاضطباع في الطواف) * ذكر الترمذي
 عن يعلى بن أبي أمية أن النبي صلى الله عليه وسلم طاف بالبيت مضطجعا وعليه برد قال أبو عيسى
 حديث حسن صحيح الاضطباع أن يكون طرف من الرداء على كتفك اليسرى وما بقي منه تتأبطه تحت
 ذراعك اليمنى ثم تمر به إلى صدرك إلى كتفك اليسرى فتغطيها بطرفه فيكون الكتف الأيمن مكشورا
 واليسر مستورا هذا المجمع بين حالتي الستر والتجلى والغيب والشهادة والسر والعلن وإنما وقع الستر
 من جهة القلب لانه موضع الغيب من الإنسان وعنه تظهر الأفعال في عالم الشهادة وهي الجوارح
 فلو قصده لتجربكها ما ظهرت عليها حركة فذلك تأثير الغيب في الشهادة وأصل ذلك من العلم الإلهي
 قوله تعالى في الذّاكر أن ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي وأن ذكرني في ملا ذكرته في ملا خير منه أعلم
 أن له ذكرنا مستورا نسب إلى نفسه وأن له ذكرنا علانية والعين واحدة ماله واجهان مع وجود
 الاختلاف في الحكم وعن هذه النسبة الإلهية أظهر العالم في مقام الزوجية فقال ومن كل شيء خلقنا
 زوجين وإن كان واحدًا فله نسبتان ظاهرة وباطنة إذ كان هو الظاهر والباطن فما اعز معرفة الله
 على أهل النظر التكري وما اقربها على أهل الله جعلنا الله من أهله * (حديث السجود على الحجر
 عند تقبله) * ذكر البزار عن جعفر بن عبد الله بن عثمان الخزومي قال رأيت محمد بن عباد بن جعفر
 قبل الحجر ثم سجد عليه قلت ما هذا قال رأيت خالك ابن عباس قبل الحجر ثم سجد عليه وقال رأيت
 عمر قبلة وسجد عليه وقال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قبله وسجد عليه لما كان
 الحجر أرضيا وجعل الله الأرض ذلولا وهي لفظه مبالغة في الذلة فإن فعولا من انية المبالغة في اللسان
 العربي قال الشاعر ضروب ينصل السيف سوق سمانها) وإنما أعطيت المبالغة في الدلة لكون
 الإذلال وهم عبادة الله أمرًا بالمتى في مناسباتها أي عليها من وطئه الذليل فهو أشد مبالغة في وصفه
 بالذلة من الذي يطأه كالجبر الله كسر الأرض من هذه الدلة بما شرع من السجود عليها بالوجوه التي
 هي أشرف ما في ظاهر الإنسان والحجر من الأرض فعصية ذلك الانكسار لانه فارق الأرض التي هي
 محل سجود الجبابرة والوجوه الذي يغير به انكسارها فشرع السجود على الحجر لكونه قد فارق الأرض
 في حال الانكسار فحصل له من الجبر نصيبه بهذا السجود لانه جبر معني به وقبل لكونه ميمنا منسوبا
 إلى الله فتقبله للمباينة أن الذين يابعدونك انما يابعدون الله فهذه علة السجود عليه * (حديث سواد

الحجر الاسود * ذكر الترمذي عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نزل الحجر الاسود
 من الجنة وهو أشد بيضاء من اللبن فسودته خطايا بني آدم قال ابو عبيد ههنا حديث حسن
 صحيح * آدم عليه السلام لولا خطيئته ما ظهرت سيادته في الدنيا فهي التي سودته وأورثته الاجتباء
 فخرج من الجنة بخطيئته الا تظهر سيادته وكذلك الحجر الاسود لما خرج وهو أبيض فلا بد من أثر
 يظهر عليه اذا رجع الى الجنة يتميزه على أمثاله فيظهر عليه خامة التقريب الالهى فأنزله منزلة
 اليمن الالهية التي خرا الله بها طينة آدم حين خلقه فسودته خطايا بني آدم أي صيرته سيدا بقبيلهم
 اياه فلم يكن من الانوان من يدل على السيادة الا اللون الاسود فكساه الله لون السوداء ليعلم انه قد سود
 بهذا الخروج الى الدنيا كما سود آدم فكان هبوطه هبوط خلافة لا هبوط بعد ونسب سواده الى
 خطايا بني آدم كما حصل الاجتباء والسيادة لادم بخطيئته أي بسبب خطايا بني آدم وأمر وان يسجدوا
 على ظهر الحجر ويقبلوه ويبركوا به ليكون ذلك كفارة لهم من خطاياهم فظهرت سيادته لذلك فهذا
 معنى سودته خطايا بني آدم أي جعلته سيدا وجعلت اللونية السوداء دلالة على هذا المعنى فهو مدح
 لآدم في حق بني آدم ألا ترى آدم ما ذكر الله أولا للملائكة الاخلاق في الارض وما تعرض للملائكة
 فلما ظهر من الملائكة في حق آدم ما ظهر قام ذلك الترجيح منهم لانفسهم وكونهم اولى من آدم بذلك
 ورجحوا انظرهم على علم الله في ذلك فقام لهم ذلك مقام خطايا بني آدم فكان سببا لسيادة آدم على
 الملائكة فأمر وابل السجود ولتثبت سيادته عليهم فالعبد من وعظ بغيره فالعاقل منا لا يعترض على
 الله فيما يجزئه في عبادته من تولية من يحكم بهواه ولا يعمل في رعيته بما شرع له فله في ذلك حكم وتدبير
 فان الله أمر بالسمع والطاعة وأن لا يشارع الامرأه اذ قد جعله الله لذلك الامر فان عدل فلنا وله
 وان جار فلنا وعليه فحق في الحالين لنا فحق السعداء وما تبالي بعد ذلك اذا ثبت الله السعادة لنا
 بما يفعل في خلقه فان تكلمنا في ولائنا وملوكنا بما هم عليه من الجور سقط ما هو لنا في جورهم واسأنا
 الادب مع الله حيث رجحنا نظرنا على فعله في ذلك لان الذي لنا في جورهم نصيب آخرى بلا شك
 فقد حرمنا نفوسنا ومن حرم نفسه اجر الآخرة فهو من الخاسرين والذي لنا اذا عدلوا فهو
 نصيب دينوى والدنيا قانية ونحن قد فرحنا وأثرنا نصيب الدنيا على نصيب الآخرة من حيث لا نشعر
 لاستيلاء الغفلة علينا فكأن هذا الفعل من اراد حث الدنيا كما انهم اذا عدلوا قلهم نصيب آخرى
 فزهدوا فيه بجورهم فعاد غيظهم وبأل ذلك الجور فالمسلم من سلم وقوض ورأي ان الامور كلها بيد الله
 فلا يعترض الاقبياء أمر أن يعترض فيه فيكون اعتراضه عبادة وان سكت في موضع الاعتراض كان
 حكمه حكم من اعترض في موضع السكوت جعلنا الله من الادياء المهديين الذين يتصون بالحق
 وبه يعدلون * واقعة قيل لي فيها وفيها مناسبة لهذا الحديث ما تعلم من الله وما تجهل فقلت بيثا
 العلم بالله ديني اذا دين به * والجهل بالعين ايمان وتوحيدى
 فقيل لي صدقت هذا قوله تعالى ويحذركم الله نفسه فما عندك في تجليه فقلت
 في كل مجلى أراه حين أشهده * ما بين صورة تنزيه وتحديد
 فقيل لي سبحانه من تنزه عن التنزيه بالتنزيه وعن التشبيه بالتشبيه قيل لابي سعيد الخزازم عرفت
 الله قال يجمعه بين الضدين يعنى في وصفه ثم تلا هو الاول والاخر والظاهر والباطن وكان
 بساقى دتل كنت أنا لم منه من شدة وجهه فغلب على في تلك الحال شهوده سبحانه فقلت
 رأيت في دمتى * فقلت داء معضل
 لا راحة تريحى ولا * ضرت قل ما أعل
 فتبيل لي سلم * فقلت نعم الجعلم * فقلت وما تكلمت وقلت
 رأيت هذى الواقعة * لكل علم جامع

بخار آيت مؤلفها * من العلوم النافعة

وخطبت في سريتها بأمر ولا يكتفى بأدعتها ولا تلبس على بضاعتها غير أن التجلي للبشر *
لا يكون إلا بالصورة * والخجل الإلهي في البصر عند تهلق النظر وقد عرفت قازم * (حديث
شهادة الحجر يوم القيامة) * ذكر الترمذي عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم في الحجر والله ليبعثنه الله يوم القيامة وله عينان يصير بهما ولسان ينطق به يشهد على من
استلمه بحق هذا من أعجب ما في القرآن أن يكون على هنا معنى اللام كما جعلوها في قوله
تعالى وما ذبح على المنصب لان الشهادة عليك انما هي بما لا ترضيه لان المشهود عليه لو اعترف
ما شهد عليه ولا ينكر إلا ما يتوقع من الاعتراف به الضرر فلهذه على هنا عندنا على بابها وهكذا كل كلمة
على بابها لا يعدل بها الى خلاف ما وضعت له بالا صالة الابدية حال وكذلك فعل من أخرجهما هنا
عن بابها وجعلها بمعنى اللام حيث جعل قرينة الحال أن النبي صلى الله عليه وسلم ما أراد بهذا
القول الاتعظيم استلامه في حقنا وان الاجر العظيم لنا في ذلك اذا استلمناه ايمانا وهو قوله بحق
يعني بحق مشروع انه يمين الله المنصوب للتقبل والاستلام في استلام كل أمة لها هذا الايمان
ولذلك نكر قوله بحق ولم يحنى به معترفا قال تعالى لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا بالانكسار
فالشرائع كلها بحق اي حق كان في اي ملة كانت دخل تحت هذا الحكم من الشهادة
الحجرية له بالا ايمان وأما من ترك على على بابها وهو الاولى فان الحق هنا وان كان تذكرا فهو في المعنى
معرفته وانما نكر لسريانه في كل شيء فامس شيء هو وجود أو متصف بالوجود الا الحق تعالى يصعب كما قال
وهو معكم أينما كنتم فأينما كنا كان الحق معنا كينونية وجودية منزهة كما يليق به وكذا أمر وجودي
فالباطل عدم والحق وجود ولما جعل الحجر يمين الله ومحل الاستلام والتقبل انبى لنا ان تستلمه
بعبوديتنا ولا تخضر عند التقبل كون الحق معنا وبسرنا والعامل هنا فاننا اذا كان هذا مشهدنا
يكون الحق مستلما يمينه ولا يستلم الا باليمين واليمين هو الحجر والشيء لا يستلم نفسه وقد اختار
آدم عليه السلام يمين ربه مع علمه بأن كلتي يدي ربه يمين مباركة ومع هذا عدل الى اختيار اليمين فاذا
أراد العبد أن يجتنب يوم القيامة ثمرة غرس الاستلام يقال له ما استلمت وانما الحق استلم يده يده
ثم جبي بالحجر فتقبل له أتعرف هذا فيقول نعم فيقال له لم تشهد في استلامه اياك فيقول استلمني بك
لا بغيره فيقال للعبد قد علمت بهذه الشهادة ان الاستلام ما كان بك وانما كان بالحق فتكون عند
ذلك الشهادة على الانسان فلا يبقى له ما يطلبه فأحضرنا الشارع بماله والامر عليه لتسلمه
عبودية واضطرارا مكلفين بذلك تعبد المحض كما فعل عمر بن الخطاب رضي الله عنه فان قلت قد بايع
النبي صلى الله عليه وسلم في بيعة الرضوان نفسه بنفسه وجعل يده على يده وأخذ يده يده وقال هذه
عن عثمان وكان عثمان غائب عن تلك البيعة وكذلك العبد اذا استلمه بحق يكون الحق يستلم يمينه يده
فان كلتي يدي يمين مباركة ويكون ذلك الاستلام عن هذا العبد الذي استلمه بحق فيبيني ثمرة اذ قال هذه
عن عثمان ويكون عذر هذا العبد كون شهد الحلل غلب عليه سلطان حيث لم يشاهد الا الله في اعيان
كل شيء من الموجودات قلنا الفرق بين المستلثين أن المناسبة بين المثليين هيصة والجامع بين النبي
صلى الله عليه وسلم وبين عثمان الانسانية وهي حقيقة النشأة والعبودية تجاوزت النياية وأن يقوم كل
واحد منهم لآخر والفرق الثاني أن اليد التي بايعوها هي يد الله فبايعوها بأيديهم وهنا المستلم
يمين الله والمستلم يد الله أيضا ولا مناسبة بين الله وبين خلقه وهناك المناسبة موجودة فان قيل
المناسبة هنا خلقه على الصورة ولهذا صرحه التعلق بالاسماء الالهية قلنا أما الصورة فلا تنكرها
وأما التعلق فلا تنكره ولا حزن أضاف الاستلام هنا للعبد وجعل استلامه بحق وما من الا الاستلام
وهو بحق فما استلم الا الحق والصورة هنا ما هي عين الحق بلا شك فانها لو كانت عين الحق بما قال

خلق آدم على صورته وهنا كان الحق سمعه وبصره وپنهانها هو الحق عينه من حيث ما هو سامع وناظر وفاعل أى فعل كان فهو عين الصفة التى يكون لها الحكم والاثروالحال فى الكون فاعتبر عند استلامك بأى حالة تسلم ومع هذا فكلها احوال حسنة وبينهم افرقهن بين واخراج على عن بابها حتى هذا الموضوع أولى بالعموم وابقاؤها على بابها أولى بالتحصيل والا كما برزنا من يستلهم بالوجهين يستلهم بحق ويستلهم بعبودية فيجمع بين الصفتين فيكون ذا جزاءين فيكون له وعليه كما كان يسلك منه واليه * (حديث فى الصلاة خلف المقام) * خرج أبو داود عن عبد الله بن أبى أوفى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم اعتمر قطاف بالبيت وصلى خلف المقام الحديث لما أمرنا الله أن نتخذ من مقام إبراهيم مصلى وقد تقدم اعتباره فجعلناه بين أيدينا الشاهد حتى لا نقفل عنه فى حال صلاتنا فيذكرنا شهوده بأن نسأل الله لمحصل هذا المقام ان لم تكن فيه وان كان حالنا فيذكرنا شهوده أن نسال الله دوامه علينا لبقائه نافيه فلا بد فى الحالين أن تكون خلفه لئلا تكون عن نيذره وراء ظهره فلم يذكروه لهم شهوده أيام * (حديث اشعار البدن وتقليدها للعال والعين) * خرج مسلم عن ابن عباس قال صلى النبي صلى الله عليه وسلم الظهر بذي الخليفة ثم دعا بناقته فأشعرها فى صفحة سنامها الايمن وسلت عنها الدم وقلدها نعلين ثم ركب راحته الحديث اعلم أن النبي صلى الله عليه وسلم قد ذكر فى الاصل انما شياطين وجعل ذلك علة فى منع الصلاة فى معاطنها والشيطنة صفة بعد من وحة الله لامن الله فان الكل فى قبضة الله وبعين الله والاشعار والاعلام والمحسنون ما عليهم من سبيل وانما يدعى الى الله من لم يكن عنده فى الصفة التى يدعى اليها والشفاعة لا تقع الا بين أتى بكبيرة تحول بينه وبين سعاده ولا أبعد من شياطين الانس والجن والهدية بعيدة من المهدى اليه لانها فى ملك المهدى فى هوى موصوفة بالبعد وما يتقرب المتقرب الى الله من أهل الدعاء الى الله بأولى من رد من شرد عن باب الله وبعد من الله ليناله رحة الله فان الرسل ما بعثت بالتوحيد الا للهدى اليه وهم أبعد الخلق من الله ليردوهم ويسوقوهم الى محل القرب وحضرة الرحمة فلهذا أهدى رسول الله صلى الله عليه وسلم البدن مع ذكره فيها انما شياطين ليثبت عند العالمين به ان مقامه صلى الله عليه وسلم رد البعداء من الله الى حال التقريب ثم انه أشعرها فى سنامها الايمن وسنامها أرفع ما فيها فهو الكبرياء الذى كانوا عليه فى نفوسهم فكان اعلاما من النبي صلى الله عليه وسلم لنا بانه من هذه الصفة أتى عليهم لتجنبها فان الادار الاخرة انما جعلها الله للذين لا يريدون علوا فى الارض ولا في السنام علوا ووقع الاشعار فى صفحة السنام الايمن فان اليمين محل الاتقعد او القوة والصحة من الصفح اشعارا بان الله يصفح عن هذه صفة اذا طلب القرب من الله وزال عن كبريائه الذى أوجب له البعد لانه أبى واستكبر وجعل صلى الله عليه وسلم الدلالة على ازالة الكبرياء فى شيطنة البدن وجعل النعال فى رقابها اذ لا يصقع بالنعال الا أهل الهون والذلة ومن كان بهذه الثنابة تباقي فيه كبرياء يثهد وعلق النعال فى قلادة من عنقه وهو الصوف ليتذكر بذلك ما أراد الله بقوله وتكون الجبال كالعهن المنفوش فاذا كانت هذه صفة كان قربانا من التقريب الى الله فحصلت له القربة بعدما كان موصوفا بالبعد اذ كان شيطانا فاذا كانت الشياطين قد أصابتهم الرحمة فأنظرت بأهل الاسلام ثم ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث الى الموحدين ليشهدوا بتوحيدهم على جهة القربة التى لا يستقل العقل بأدراكها أعنى بأدراك هذه القربة الا من جهة الشرع فيحقق بعنه الى المشرق والموحد بوجهين مختلفين فالمشرك وهو الشيطان المتكبر دعاه الى عين القربة كما ذكرناه فقبل قربة وزال عنه بما ذكرناه من الاشعار وتقليد النعال ما كان فيه من صفة البعد ثم به صلى الله عليه وسلم على مقام دعوته للموحدين حيث دعاهم الى النطق بما قرأهم ولم يكن لهم علم بذلك فأهدى مرة الى البيت غنما وهى من الحيوان الطاهر التى تجوز لنا الصلاة فى مرابضها فكان مثل تقرب الموحدين

خرج مسلم عن عائشة قالت أهدى رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى البيت غنما فقتلها وألقاها
 للغم اشعار بان هذا صفتها التي أوجبته لها القرب أي أن تكون قربانيا * (حديث يوم النحر هو يوم
 الحج الأكبر) * ذكر أبو داود عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقف يوم النحر بين الجمرات
 في الحجمة التي حج فيها فقال أحي يوم ههنا فقتلوا وهذا يوم النحر فقال هذا يوم الحج الأكبر يعني الذي
 سماه الله في قوله وأذان من الله ورسوله إلى الناس يوم الحج الأكبر وانما سمي في ذلك الوقت
 يوم الحج الأكبر لانه كان مجمع الحاج بجملته اذ كان من الناس من يقف بعرفة وكانت الحس تقف
 بالمزدلفة فكلوا مضطربين فلما كان يوم مني اجتمع فيه أهل الوقوف بالمزدلفة وبعرفة فكان يوم الحج
 الأكبر لاجتماع الكل فيه وأما إبقاء هذا الاسم عليه بعد أن صار الوقوف كله بعرفة فحدث له
 معنى آخر في الاسلام به الشارع عليه ولهذا سن طواف الافاضة في هذا اليوم فأحل في هذا
 اليوم من أحرامه مع كونه متلبسا بالحج حتى يفرغ من أيام مني فلما أحل من أحرامه في هذا اليوم
 زال التحجير الذي كان تيسر به في هذه العبادة وأبج له جميع ما كان قد حرم عليه وأحل الحل كله
 في هذا اليوم وكان إحلاله عبادة وما زال عنه اسم الحج لما بقي عليه من الرمي فكان يوم الحج الأكبر
 أهلاً السراح والاحلال فكانت أيام مني أيام اكل وشرب وبغال فمن أراد فضل هذا اليوم فليطف
 به طواف الافاضة ويحل الحل كله فمن لم يفعل فها هو من أهل الحج الأكبر فلا يقف تلك الشيطان
 عن فضل هذا اليوم بأن تتميز من أهله وهو يوم النحر أي شجر البدن وقبولها قريانا واعادة منفعتها علينا
 من اكل لحومها والاجر الجزيل في نحرها والصدقة بلحومها * (حديث شجر البدن فائمة) *
 خرج أبو داود عن أبي الزبير عن جابر عن عبد الرحمن بن سابط أن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه
 كانوا ينصرون الأبل معقولة اليد اليسرى فائمة على ما بقي من قوائمها علما لما كان شجرها قربة
 أراد المناسبة في صفة نحرها في الوترية فأقامها على ثلاث قوائم فان الله وتر يحب الوتر والثلاث أول
 الافراد فلها أول المراتب في ذلك والاولية وترية أيضا وجه لها فائمة لان القيومية مثل الوترية
 صفة الهية فهو التمام تعالى على كل نفس بما كسبت فيذكر الذي ينصرها بقيامها ان النحر
 كسبه مشاهدة التمام على كل نفس بما كسبت وقد وضع أن المناسك انما شرعت لأقامة ذكر
 الله وهذا من مناسك الحج أعني صفة النحر فيذكر الله بهذه الصفة وشفع الرجلين لقوله والتفت
 اليمين بالساق وهو اجتماع أمر الدنيا والآخرة وأفراد اليمين من يد اليمين حتى لا تعقد الاعلى
 ماله الاقدار والشفع والوتر فالبدنة فائمة بحق بخلق شعبة رجلها وترية يدها فتذكر الله بهذه الصفة
 فان التمام ماصح للاشياء الاعلى وتر بجالة تجمع الشفعية والوترية وهي أول حالة يظهر فيها هذا الجمع
 وليس الا الثلاثة ولا يمكن للبدن القيام الاعلى ثلاث قوائم وكان العقل في البدن اليسرى لانها خلية
 عن القوة التي لليمين والقيام لا يكون الاعلى الاقوى لاجل الاعتقاد قال تعالى في الصلاة أقيموا الصلاة
 وقال قه قامت الصلاة فأخبر بالماضي قبل قيام العبد لها فأراد قيام صلاة الله على العبد ليقوم
 العبد إلى الصلاة فيقيم بقيامه نشأتها قال هو الذي يصلي عليكم فهو المنار إليه يتوجه قد قامت
 الصلاة فالقيام معتبر في العبادات ومنه الوقوف يوم عرفة وفي جمع وعند رمي الجمار وأفعال
 الحج كلها لا تصح الا من واقف قائم * (حديث مني كلها منصر) * خرج مسلم في حديث جابر أن النبي
 صلى الله عليه وسلم قال مني كلها منصر قد قلنا ان مني من بلوغ الامنية ومن بلغ التي المنروع
 فتدبلغ الغاية فجعله محلا للترايب وهو اتلاف أرواح عن تدبير أجسام حيوانية ليتغذى بها اجسام
 انسانية فتظهر أرواحها الساقية حال تفرقتها قد برها انسانية بعدما كانت تدبرها ابلا أو بشرا
 أو غنما وهذه مسئلة دقيقة لم يفتن لها الا من توارث بصيرته من أهل الله ويحتوى عليها قوله تعالى
 واذا أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذرياتهم وأشهدهم على أنفسهم وكانوا في حال تفرق من

اطوار المخلوقات فخر الله أجزاء كل مجموع وهي معينة عند ارواحها المدبرة لها في كل حال تكون عليها من اجتماع واقتراق وتبديل الاسماء عليها بحسب من اجها الخاص بها في ذلك الاجتماع ومن هنا جيت قصة على التناهي ولم يتحققوا معناها فزلوا وضلوا وأخطأوا لانهم نظروا فيها من حيث افكارهم فاطأوا الطريق فغلطوا فهم مخطئون غير كافرين بالاسم أنكر البعث منهم الذي هو نشأة الآخرة فهو ملحق بالكفار والارواح المدبرة لها في كل حال لا تتبدل بتبدل الصور لانها لا تقبل التبدل لاحديتها وانما تقبل التبدل المركب من اجسام وأجساد حيا وبرزخا في بلوغ المعنى الخالق الاسفل بالا على والتمام الابلع بالاداني وقلت في معنى ذلك

فمنهم من تجسدى بأرض	ومنهم من تجسد في الهواء
ومنهم من تجسد حيث كما	ومنهم من تجسد في السماء
فيضربنا ونضربه بعلم	ولكن لا تكون على السواء
فاني ثابت في كل عين	وهم لا يتقدرون على البقاء
فهم يتصورون بكل شكل	كلون الماء في لون الاناء

علمت هذه الايات في تجسد الارواح المفارقة لاجتماع اجسادها في الحياة الدنيا بالامر المسمى موتا وكما رأينا منهم جماعة متجسدين من الانبياء والملائكة والصالحين من الصحابة وغيرهم وهم يتجسدون في صورة المعاني المتجسدة في صورة المحسوسات فاذا تجلى المعنى في صورة حسية تبعه الروح في صورة ذلك الجسد كمن ما كان لان الارواح المدبرة تطلب الاجسام طلبا ذاتيا بحيث ما يظهر جسم أو جسد حسا كان ذلك أو معنى تجسدا كالهمل الصالح في صورة شاب حسن الوجه والنشأة والرائحة فان الروح تلزمه اية في أى صورة ما شاء ركب ان لم تكن * (حديث في رفع الايدي في سبعة مواطن) * ذكر البزار عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال رفع الايدي في سبعة مواطن استفتاح الصلاة واستقبال البيت والصفاء والمروة والموقفين وعند الحجر ورفع الايدي في هذه المواطن كلها للتبرى مما ينسب الى الايدي من الملك فيرفعها صغرا خالية لاشئ فيها بل الملك كله لله وهذه المواطن كلها مواطن سؤال والسؤال من غنى مالت لا يتصور وانما السؤال عن الحاجة من صفة الفقير الذي لا يملك ما يسأل فاذا سأل الغنى فحقق من اى صفة يسأل وما يسأل وهل يسأل ما هو عنده أو ليس عنده فاجعل الحكم في ذلك بحسب ما نهيتك عليه وقد اعتنى الله بالفقراء حيث جعل سؤالهم للاغنياء طلبا الهيا في قوله وآتوا الزكاة وفي قوله وأقرضوا الله قرضا حسنا وفي قوله فلم تطعنى فاذا فهمت هذه الصفة التي أوجبت السؤال عرفت كيف تسأل ومن تسأل وما تسأل ويبد من تتع الاعطية وما يصنع بها وتعلم رفع الايدي عند السؤال بالظهور وبالبطون وما الفرق بينهما في احوالهما * (حديث الاستغفار للصالحين والمقصرين) * خرج مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اغفر للصالحين والمقصرين قال اللهم اغفر للصالحين قالوا يا رسول الله وللمقصرين قال وللمقصرين لما لم يفهموا مقصود الشارع بطلب الفقير الذي هو المستر للصالحين الذين حسروا عن رؤسهم الشعر فانكشفت رؤسهم طلب من الله سترها ثوبا بالستر فكشفها والمقصر ليس له ذلك فلما لم يفهموا عنه صلى الله عليه وسلم قال وللمقصرين خطاياهم اذ قد قال عليه السلام خاطبوا الناس على قدر عقولهم أى على قدر ما يعقلون من الخطاب حتى لا يرموا به * (حديث طواف الوداع) * خرج مسلم عن ابن عباس قال كان الناس ينصرفون في كل وجه فيقال صلى الله عليه وسلم لا ينفرن أحد حتى يكون آخر عهده بالبيت لما كان هذا البيت أول مقصود الحاج لانه ما أمر بالهجرة الا الى البيت والاول بطلب الآخرة في عالم المفارقة وليس من شرطه في كل منسوب اليه الاولية بخلاف

الاخر فانه يطلب الاول بذاته لا بد من ذلك فانهم حتى تعرف اذا نبت اليك الاولى كيف تنسبها
واذا نبت اليك الثاني خرجت كيف تنسبها فاذا علمت ان الاخر يطلب الاول في عالم المضارعة وانت من
عالم حاله المضارعة لانك انما في تعين عليهما ان يكون آخرهما الطواف بالبيت * (وصل في كفارة
التمتع) * قال الله تعالى فمن تمتع بالعمرة الى الحج فما استيسر من الهدى لاختلاف في وجوبها
واختلافها في الواجب فجماعة العلماء على ان ما استيسر من الهدى شاة وقال ابن عمر ان اسم
الهدى لا ينطلق الا على الابل والبقر وان معنى قوله تعالى فما استيسر من الهدى بقره أدون من
بحرة وبدنه أدون من بقة والذى أقول به لو أهدى دجاجة اجراء وأجعهوا على ان هذه الكفارة على
الترتيب فلا يكون الصيام الا بعد ان لا يجد هديا واختلف العلماء في حد الزمان يقتل بانقضائه فرضه
من الهدى الى الصيام فمن قال اذا شرع في الصيام فقد انتقل واجبه الى الصوم وان وجد الهدى
في اثناء الصوم ومن قال ان وجد الهدى في صوم الثلاثة الايام لزمه وان وجهه في العبادة لم يلزمه
وبالاول يقول وأما صيام الثلاثة الايام في الحج فاختلفوا في صامها في أيام عمل العمرة أو صامها
في أيام منى فأجازها بعضهم في أيام منى ومنعها آخرون وقالوا اذا فاتته الايام الاول وجب عليه
الهدى في ذبحه ومنعه ما لك قبل الشروع وأجازه أبو حنيفة وعندنا بصوم الثلاثة الايام ما لم ينقض
شهر ذي الحجة وأما السبعة الايام فاتفقوا على انه ان صامها في أهل اجراء واختلفوا اذا صامها
في الطريق فقال لا يجزيه وبه أقول وقائل لا يجزيه والهدى أولى في المناسبة في كفارة التمتع
فانه بدل من تمتعه وبالهدى تمتع من تصدق عليه منه والصوم نقيض التمتع وأما مناسبة الصوم
فيه فانه تمتع بالاحلال فجوزى بنقيض التمتع وهو الصوم فربح الحق في هذه الكفارة التمتع بالهدى
في حق من تصدق عليه به فادام يجد حينئذ قبول بنقيض التمتع وهو الصوم

(أحاديث مكة والمدينة شرفها الله تعالى)

(الحديث الاول في دخول مكة والخروج منها على الاقصاد بالسنة) * خرج مسلم عن ابن عمر
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا دخل مكة دخل من الثنية العليا ويخرج من الثنية
السفلى الثنية العليا تسمى كداء بالمد والفتح والهمز والثنية السفلى تسمى كدى بالضم والقصر *
ولما كانت مكة أشرف بقاع الارض وموطن الظهور وبمين الحق وحضرة الميابة أشبهت كتيب
المسك الأبيض في جنة عدن وهي موطن الزور الاعظم ولله رؤية العامة والكتيب أشرف مكان
في جنة عدن وجنة عدن أشرف الجسان لانها قسبة الجنة والقصبة هي كون دار المال وهي
دار ثروت من قصدها الامداد الالهى والفتح في العلم الالهى الذى تعمله المشاهدة كلها ولهذا
شرع الدخول الى مكة من كداء بفتح الكاف لفتح الالهى في كاف التكوين من قوله كن والمثل الامداد
الالهى بالعطاء من العلم به الذى هو أشرف هبة يعطيها من قصده والمثل في هذه الالسطا زيادة ومكة
موضع المزيد في كل خير لانه فرع عن الاصل لان الاصل في الكون القصر والقصور والعجز ولهذا
يجوز في ضرورة الشعر قصر المد ودلانه رجوع الى الاصل ولا يجوز مد المقصور لانه خروج عن
الاصل فلا يخرج الا بوجوب وما هو ثم فان الموجب للمد الزاد في الحرف من الكلمة انما هو الهزة
أولا كما من وأحرا كما وألحرف المشددة مثل الطاعة والصاخة والدابة والتشديد هو تضعيف الحرف
وتضعيف زيادة لانه دخول حرف في حرف وهو الادغام فهو ظهور عبدة بفتح الدال فكذلك المزيد
والمزيد لا يمكن له ذلك بالاصل وكذلك ظهور رب بصفة عبد في تهيؤ باب الادغام
تسريفة للعبد من الله وكله سعى قاما السعى في حق العبد فعلق لا طرفة وأما الهزولة
في السعى المنسوبة الى الله فصفة تطلب الشدة في المطلب اكثر من طلب المنفعة الهزولة قد ل
على ان الطلب هناك أشد لاجل تعطيل حكم ما تنقص فيه الاسماء الالهية يقول في تجلية هل

To: www.al-mostafa.com